

مظاہر حق

شرح (اردو)

مشکوٰۃ شریف

جلد سوم

از آقا صاحبزادہ

علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ

مکتبہ اسلامیہ

ازدوبازار - لاہور

(042) 37231788

نظارہ حق

شرح (اردو)

مشکوٰۃ شریف



علاء نواب محمد قطب الدین خان دہلوی

ترتیب مولانا شمس الدین صاحب

ناشر

اردو بازار - لاہور - پاکستان

(042) 37211788 — 37211788

مکتبہ احسن

جملہ حقوق ملکیت بحق مکتبۃ العلم لاہور محفوظ ہیں
کاپی رائٹ رجسٹریشن

نام کتاب مظاہر حق (کمپیوٹر)
از افادات علاء نواب محمد قطب الدین خاں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
ترتیب مولانا شمس الدین صاحب
طابع خالد مقبول
مطبع افضل شریف پرنٹر لاہور

مصححین

★ مولانا فرید بالا کوٹی صاحب ★ مولانا عبدالمنان صاحب ★ مولانا محمد حسین صاحب

مکتبہ رحمانیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37224228
مکتبہ علوم اسلامیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37221395
مکتبہ جویریہ ۱۸- اردو بازار- لاہور- پاکستان 37211788

اپنے
کے
مکتبے

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسان طاقت اور بساط کے مطابق کتابت،
طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ
کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر
گزار ہوں گے۔ ادارہ

فہرست

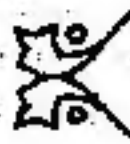
صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	مستحب.....	۴۱	کتابُ البیوع
۴۴	مباح.....		اس کتاب میں خرید و فروخت کا بیان ہے.....
	حرام.....		بیع کا معنی و مفہوم.....
	مشکوٰۃ مال کا حکم.....		مشروعیت بیع.....
	مال حرام واپس کرنے کا حکم.....		اقسام بیع.....
	بہتر تجارت.....		بیع نافذ.....
۴۵	تاجر کے لئے چند ہدایات.....	۴۲	بیع موقوف.....
	کما کر کھانا سنتِ انبیاء ہے.....		بیع فاسد.....
۴۶	خلاصہ روایت.....		بیع باطل.....
	رزقِ حلال کی اہمیت.....		بیع کی دوسری تقسیم.....
۴۷	دراز سفر.....		مقائضہ.....
	حلال و حرام کی تمیز ختم ہو جانے والے زمانہ بد کے آنے کی.....		صرف.....
	پیشگوئی.....		سلم.....
۴۸	جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھا.....		مطلق.....
۵۰	کتے کی قیمت ناپاک اور پلید ہے.....	۴۳	شمن کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں.....
	”روایت کا جواب“.....		بیع مرا بچہ.....
۵۱	کسب الحجام خبیثہ.....		بیع تولیہ.....
	زانیہ کی کمائی کا حکم.....		بیع ودیعت.....
	کتے کی قیمت سے منع فرمانا.....		بیع مساومت.....
۵۲	خون کی قیمت سے منع کرنے کا مطلب.....		بابُ الْکَسْبِ وَطَلْبُ الْحَلَالِ.....
	شراب، مردار، سوزا اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دینے.....		درجات کسب.....
۵۳	کا بیان.....		فرض.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۵	انداز	۵۴	یہود کے حیلے یہاں
	بلاوجہ ذریعہ معاش کو ترک نہ کرے		کتے و بلی کی قیمت سے ممانعت
	سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا کاہن کی کمائی سے کھائی گئی چیز	۵۵	ملازمین کو دامے درے سختے مدد و بہم پہنچانے کا بیان
۶۶	اُگل دینا		حدیث سے حاصل ہونے والے فوائد
	وہ بدن بہشت میں داخل نہ ہوگا کہ جس نے حرام مال سے	۵۶	اپنے ہاتھ کی کمائی پاکیزہ ترین کمائی
۶۷	غذا پائی		حرام مال کا راہِ الہی میں رد کیا جانا
	سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مشکوک دودھ سے اجتناب کا بیان	۵۶	جنت میں داخلے سے محروم رہنے والے شخص کا بیان
۶۸	ایک بیگنی سارے دودھ کو خراب کر ڈالتی ہے	۵۷	شک میں ڈالنے والی چیز کا چھوڑ دینا
	بَابُ الْمَسَاهَلَةِ فِي الْمُعَامَلَةِ	۵۸	نیکی و برائی کے مشتبہ ہونے کی صورت میں نفس بہترین
۶۹	معاملات میں نرمی برتنا		راہنما
۶۹	خرید و فروخت میں ملاطفت کا بیان	۵۹	استفتاء قلب کا شاندار مطلب
	روایت کا فرق		حاصل روایت
۷۰	ثمرہ روایت		ضروری تنبیہ:
	زیادہ قسموں کا انجام		کمال تقویٰ کا بیان
	قسم برکات کو مٹانے کا باعث		تقویٰ کے بارے میں بعض کا قول
۷۱	ایسے تین آدمیوں کا بیان جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن		حاصل روایت
	کلام نہ فرمائیں گے	۶۰	شراب کی بابت دس لعنت والے اشخاص کا بیان
	سچائی اور دیانتداری سے کاروبار کرنے والا انبیاء صدیقین و		شراب امّ الخبائث
۷۲	شہداء کے ساتھ	۶۱	سینگی کی کمائی کا بیان
	تجارت کے ساتھ صدقہ ملانے کا مطلب		کتے کی قیمت اور گانے والی عورت کی کمائی حرام ہونے کا
۷۳	خائن تجار کا حشر قیامت کے دن جھوٹے اور نافرمانوں جیسا		بیان
۷۳	ہوگا	۶۲	لوٹڈیوں کو مکروہات پہنڈا کسنا
۷۴	بَابُ الْخِيَارِ		حلال روزی کا تلاش کرنا فرض کے بعد ایک فرض ہے
	خیار کا تذکرہ	۶۳	اپنے ہاتھ کی کمائی کا افضل ترین ہونے کا بیان
	اہم فائدہ:	۶۴	سیدنا مقدم کا حدیث مبارکہ سے استنباط کا ایک بہترین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۶	ہم جنس چیزوں کا تفاوت کے ساتھ لین دین کے ناجائز ہونے کا بیان	۷۶	خیار بیع کی اقسام:
۸۷	سود کے بابت آپ ﷺ کی پیشگوئی	۷۷	امام شافعی رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول
۸۸	مختلف الجنس چیزوں کے باہمی لین دین میں کمی بیشی جائز ہونے کا بیان	۷۸	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک
۸۹	خشک کھجور کے بدلے تازہ کھجور خریدنے کا حکم	۷۹	خیار مجلس کے مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل
۹۰	گوشت اور جانور کے باہمی تبادلہ کا بیان	۸۰	فروخت کنندہ اور خریدار کو جدا ہونے تک خیار حاصل ہے
۹۱	حیوان کو حیوان کے بدلے ادھار فروخت کرنے کی ممانعت	۸۱	دین میں فریب نہیں
۹۲	غیر مثلی اشیاء کے قرض لینے کا بیان	۸۲	مذکورہ حدیث سے شافعیہ کا استدلال اور حنفیہ کی طرف سے
۹۳	شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا قول	۸۳	مسکت جواب
۹۴	تور پستی رحمہ اللہ کا قول	۸۴	بائع اور مشتری باہمی رضامندی کے بغیر ہرگز جدا نہ ہوں
۹۵	ادھار میں سود کا بیان	۸۵	حاکم کا کسی تاجر کو خصوصی اجازت (بحالت خصوصی) مرحمت فرمانا
۹۶	سود کھانے والے کا گناہ کتنا قبیح و مردود ہے	۸۶	باب الربوا
۹۷	(۲) علماء کا ارشاد	۸۷	سود کا بیان
۹۸	سود کا سب سے نچلا درجہ بھی ناقابل بیان ہے	۸۸	سود لینے دینے والے کے لختی ہونے کا بیان
۹۹	سود کے مال میں زیادتی کے باوجود بے برکتی بڑھتی ہی جاتی ہے	۸۹	حرام ربوا کی دو اقسام
۱۰۰	سود خور کی ایک انتہائی قبیح و کرہیہ حالت کا بیان	۹۰	وجہ اختلاف
۱۰۱	صدقہ سے روکنے والا	۹۱	سود کے کچھ معاملات کی اقسام کا بیان
۱۰۲	ربا کی وضاحت کی بابت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد	۹۲	سودنے و چاندی کی بیع کی ممانعت کی ایک صورت کا بیان
۱۰۳	ربوا کے جواز پر ملحدین کے استدلال کا جواب	۹۳	غلط کو غلے کی جنس کے ساتھ برابر فروخت کرنا چاہئے
۱۰۴	قرض کے بدلے میں حاصل ہونے والا نفع ربوا	۹۴	ایک جنس کو اس کے ہم جنس کے ساتھ فروخت کرنا تین قسم پر مشتمل ہے
۱۰۵	سود کے دھواں کا بیان	۹۵	ہم جنس ہونے کی صورت میں ناقص اور عمدہ چیز میں اضافہ درست نہیں
۱۰۶	باب المنہی عنہا من البعوع	۹۶	ناقص کھجور دراہم یا غلے کے بدلے فروخت کرنے کا بیان
۱۰۷		۹۷	جو چیز کیلی اور وزنی نہ ہو اس میں کمی بیشی جائز ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۷	کسی چیز کا بھی درست نہیں		منوعہ بیوع کا بیان
	تم میں سے کوئی شخص کسی کی بیع پر بیع نہ کرے		مسلب احناف
۱۰۹	امام شافعی رحمہ اللہ کا ارشاد	۹۸	(۳) بیع فاسد اور باطل میں فرق
	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ		شرط فاسد کی تعریف
	جلب اور رکبان کا معنی	۱۰۰	بیوع جن کی ممانعت کی گئی ہے
۱۱۰	سودے پر سودا کرنے کا بیان	۱۰۱	مزاہنہ و مخابره کا بیان
	ایک مسلمان دوسرے مسلمان بھائی کے سودے پر سودا نہ	۱۰۲	محاقلہ
۱۱۱	کرے		مزاہنہ
	شہری دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے		مخابره کی تعریف
۱۱۲	بیع منابذت کی ممانعت کا بیان		محاقلہ مزاہنہ مخابره اور معاومہ سے ممنوعات کا بیان
	(۱) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول		درخت پر لگے پھل کو خشک کھجور کے بدلے میں فروخت
۱۱۳	(۳) بیع منابذت	۱۰۳	کرنے کی ممانعت
	بیع الخصاۃ کا مطلب		جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع عرایا کی اجازت عنایت
۱۱۴	حمل کے حمل کو بیچنے کا مطلب		فرمائی
	نر کو مادہ پر چھوڑنے کی اجرت لینے کا بیان	۱۰۴	کھیتی کے خوشے پختہ ہونے تک ان کی بیع سے ممانعت
۱۱۵	مخابرت کا بیان		پھل کی بیع اس وقت تک جائز نہیں یہاں تک کہ وہ خوش
	ضرورت سے زائد پانی کو بیچنا ناجائز ہے		رنگ ہو جائے
	لوگوں سے ناجائز معاملہ کیا جائے تو وہ آگے دیگر سے ایسا ہی	۱۰۵	پھل کو کوئی بیماری لگ جائے تو قیمت میں رعایت کا حکم فرمایا
	کریجے		پھل مشتری کے قبضہ سے پہلے تباہ ہو گیا تو یہ نقصان فروخت
	اپنے سودے میں کوئی کمی محسوس ہو تو خریدار سے ذکر کر دینا	۱۰۵	کنندہ کا شمار ہوگا
۱۱۶	چاہئے		ابن مالک رحمہ اللہ کا قول
	بیع ثنیا کا بیان	۱۰۶	اشیاء منقولہ میں قبضہ
۱۱۷	کھیتی پکنے کے بعد فروخت کی جائے		امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے ہاں قبل قبضہ عقار کا بیچنا جائز
	اُدھار کی اُدھار کے بدلے بیع سے ممانعت		ہے
۱۱۸	بیعانہ یا سالی کا بیان		حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۳	بیع سلم کی صحت کی شرائط کا بیان.....	۱۱۹	بیع مضطر کی ممانعت کا بیان.....
۱۳۳	ادھار خریدنا اور گروی رکھنے کا بیان.....		مادہ پرز کی جفتی کی قیمت لینے کا بیان.....
۱۳۳	نبی کریم ﷺ کی زرہ کا یہودی ساہوکار کے ہاں رہن رکھا جانا.....		اس چیز کے فروخت کرنے سے منع فرمایا جو فی الوقت موجود نہیں.....
۱۳۵	گروی رکھی گئی چیز کو استعمال کرنے کی ایک صورت.....	۱۲۰	ایک بیع میں دو بیع کرنے کی ممانعت کا بیان.....
۱۳۶	شے مرہون راہن کی ملکیت سے ہی نہیں چھین لی جاتی....		ایک عقد میں دو بیع کرنے کی ممانعت کا بیان.....
۱۳۶	پیانہ اور وزن کا اعتبار حقوق شرعیہ میں کیسے کیا جائے.....	۱۲۱	بیع میں دو شرطیں مقرر کرنا درست نہیں.....
	ناپ تول میں ”ڈنڈی مارنے والے“ کی بابت سخت وعید.....	۱۲۲	قیمت کی ادائیگی میں سکے کا رد و بدل جائز ہے.....
۱۳۷	بیع سلم کی بیع کو اپنے قبضہ میں آنے سے پہلے فروخت کرنے کی ممانعت.....	۱۲۳	نبی کریم ﷺ سے ایک بیعانہ کے مسئلہ کا بیان.....
	باب الإحتکار.....		حاصل یہ ہے.....
	(احتکار کا بیان).....	۱۲۴	نیلام کی صورت میں بیع جائز ہے.....
	(۴) صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول.....	۱۲۵	عیب سے خریدار کو مطلع نہ کرنے والا غضب الہی کا مستحق... باب.....
۱۳۸	جو آدمی احتکار کرے وہ گنہگار ہے.....		اس باب میں سابقہ ابواب کے متعلقات کا ذکر ہے.....
	گزشتہ حدیث کی بابت مزید سرزنش.....		پھلدار درخت کی بیع کا بیان.....
	نرخ مقرر کرنے والا.....	۱۲۶	شرط سے منسک کی گئی بیع کا بیان.....
	غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرنے والوں کے لئے ابتلاؤں کا آغاز.....	۱۲۷	حق ولاء تو فقط آزاد کرنے والے کو ہی ملتا ہے.....
۱۳۹	ذخیرہ اندوز سے اللہ عزوجل اپنی رحمت کا سایہ اٹھا لیتے ہیں.....	۱۲۸	حق ولاء کو پہنچایا اس کو ہبہ کرنے کی ممانعت کا بیان.....
۱۴۰	کچھ بد بخت ذخیرہ اندوزوں کا حال.....	۱۲۹	نفع کا حقدار وہی ہے جو نقصان کا بار اٹھانے والا ہے.....
	ذخیرہ اندوزی اتنا بڑا گناہ کہ تلافی مشکل ہو جاتی ہے.....		بائع و مشتری کے تنازع میں کس پر اعتبار کیا جائے گا؟.....
۱۴۱	باب الْاَفْلَاسِ وَالْاِنْظَارِ.....	۱۳۰	اقالہ بیع کا بیان.....
	مفلس ہو جانے اور مہلت دینے کا بیان.....	۱۳۱	بیچنے اور خریدنے والے کے درمیان صلح کرانے کی فضیلت.....
	مفلس ہو جانے والے کے بابت ایک مسئلہ.....		بابُ السَّلَمِ وَالرَّهْنِ.....
۱۴۲	جو شخص مفلس ہو جائے اس کو مدد ہم پہنچانا چاہیے.....	۱۳۲	بیع سلم اور رہن کا بیان.....
	اللہ قرض میں رعایت دینے والوں سے خصوصی سلوک.....	۱۳۲	



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	مناسبت روایت:		فرمائے گا
	آپ ﷺ نے پاٹجامہ بیچنے والے کو طے شدہ قیمت سے	۱۴۳	وصولی قرض میں چھوٹ دینے والے کا اجر
۱۵۵	زائد مال عنایت فرمایا	۱۴۳	اپنا مطالبہ وصول کرنے میں مفلس کو مہلت دو
	مناسبت	۱۴۴	تنگدست کو مہلت دینے والے کو صدقہ کا ثواب
۱۵۶	جو آدی قرض ادا کرے وہ اپنی طرف سے زیادہ دے		بہتری کے جذبے کے ساتھ قرض ادا کرنے والا تعریف کے
۱۵۶	قرض کا بدلہ صرف شکر ادا کرنا اور قرض ادا کرنا ہے		قابل
	قرض کے مطالبے میں جانتے بوجھتے تاخیر کرنا باعث اجر	۱۴۵	جس نے قرض دیا اس کو مانگنے کا حق بہر حال ہے
	ہے		مال موجود ہوتے ہوئے قرض نہ ادا کرنے ظلم کے زمرے
۱۵۷	دین میراث پر مقدم سمجھتی جاتی ہے	۱۴۵	میں آتا ہے
	لگا تار شہادت بھی قرض کا کفارہ نہیں بن سکتی	۱۴۶	قرض کی بابت سفارش کی جاسکتی ہے
۱۵۸	بَابُ الشَّرِكَةِ وَالْوَسْكَالَةِ	۱۴۷	قرض میں ناجائز مال منہول کرنے والے کا انجام
	شرکت و وکالت کا بیان	۱۴۸	گزشتہ سے پیوستہ مزید انتباہات
	شرکت ملک		حقوق العباد کی بابت ایک اور انتباہ
۱۵۹	شرکت کا حکم	۱۴۹	”دین“ یہ مراد حقوق العباد ہیں
	شرکت عقد		عادی قرض خواہ کی نماز جنازہ سے نبی کریم ﷺ کا گریز
	ارکان شرکت		فرمانا
	شرط شرکت	۱۵۰	مفلس قرض خواہ کی بابت ایک اور مسئلہ
	شرکت مفادضہ	۱۵۱	قرضدار کی روح کو قرض کی ادائیگی تک معلق رکھا جانا
۱۶۰	امام محمد رحمہ اللہ کا ارشاد		قرضدار کو جنت کے داخلہ اور صالحین کی صحبت میں پہنچنے سے
	شرکت عثمان		روک لیا جائیگا
	شرکت صنائع والتقبل		بلا عذر ادائیگی قرض میں ٹال مٹول اور تاخیر ایک طرح کا
	شرکت وجوہ	۱۵۲	ظلم
۱۶۱	وکالت		جو مسلمان اپنے بھائی کا قرض ادا کریگا اللہ قیامت کے دن
	شرط وکالت	۱۵۳	اسکی جان کو نجات دیگا
۱۶۲	انصار کے اموال میں مہاجرین کی شراکت کا بیان	۱۵۴	حرام اشیاء میں صلح کا ناجائز ہونا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷۵	کسی کے باغ "فارم ہاؤس" وغیرہ پر لگے پھلوں کے کھانے کا بیان	۱۶۳	معاملات میں وکیل مقرر کرنا جائز ہے
۱۷۶	مستعار چیز امانت ہی کا حکم رکھتی ہے	۱۶۳	امانت دار شرکاء کی تمہیدان اللہ عزوجل کی ذات ہوتی ہے
۱۷۶	مستعار چیز جلد سے جلد واپس کر دینے کا حکم	۱۶۵	رسول اللہ ﷺ کا وکیل
۱۷۷	درخت سے ٹوٹ کر زمین پر گرے پھل اٹھانے کا بیان	۱۶۵	شرکت مضاربت میں ہر فریق کی بھلائی مضر ہے
۱۷۷	علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول	۱۶۶	شرکت و وکالت کے کچھ مسائل
	سات زمینوں کا طوق پہنائے جانے والے بد بخت کا بیان	۱۶۶	بَابُ الْغَصَبِ وَالْعَارِيَةِ
	زمین غصب کرنے والے کی سزا کا بیان	۱۶۶	غصب و عاریت کا بیان
۱۷۸	بَابُ الشُّفْعَةِ	۱۶۶	دوسرے کے ملک والے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہو
	شفعہ کا بیان	۱۶۷	عورت کے بس کی یہ بات نہیں کہ وہ اپنے نفس کو طبعی اور جبلی جذبہ سے محفوظ رکھے
۱۷۸	وجہ تسمیہ	۱۶۸	کسی مسلمان کا مال لوٹنا حرام ہے
	شفعہ کا حکم		چھوٹی عذر خواہیاں بڑے طوفان کا پیش خیمہ بن جاتی ہیں
۱۷۹	اقسام شفیعہ اور ان کا حکم	۱۷۰	سواری کے ادھار مانگ لینے کی اجازت کا بیان
	حق شفیعہ فقط شریک کو حاصل ہے یا ہمسایہ بھی شریک ہے		عرضہ دراز سے بھر پڑی زمین کا آباد کرنے والا اس زمین کا مالک ہے
۱۸۰	حق شفیعہ فقط زمین و مکان کے ساتھ	۱۷۱	لوٹ مار کرنے والا تو اسلامی برادری کا فرد ہی نہیں
۱۸۱	غیر منقولہ جائیداد کو بلا ضرورت بیچنا درست نہیں	۱۷۲	ٹھٹھہ و مذاق میں بھی کسی کی چیز غصبت کرنے کا نہ سوچنا
۱۸۲	ہمسایہ کو شفیعہ کا زیادہ حق حاصل ہے	۱۷۳	"ہاتھ کے اوپر" کا مطلب
	سایہ دار درخت کو کاٹنے کی ممانعت کا بیان		جس باغ کو موسیٰ رات کو خراب کر جائیں تو موسیٰ کے مالکوں پر ضمان آتا ہے
۱۸۳	جب حدود قائم کر دی جائیں تو زمین میں شفیعہ نہیں	۱۷۴	اگر کوئی جانور کسی کی چیز کو پاؤں سے روند پھل کر تلف و ضائع کر دے
۱۸۴	بَابُ الْمَسَاقَاةِ وَالْمُزَارَعَةِ		اضطراری حالت میں دوسرے کے جانور کا دودھ پینے کا بیان
	مساقات اور مزارعت کا بیان		
	وضاحت		
	خیبر کی زمین کا انتظام		
۱۸۵	مخابرت کی ممانعت کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۶ میں	۱۸۶	لگان پر زمین دینے کا بیان
۱۸۷ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ	۱۸۷	زمین کو بیکار نہ پڑے رہنا دوسری کام میں لاؤ
۱۸۸ احیاء موات	۱۸۸	دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر کاشت نہ کرو
۱۸۹ احیاء کا حکم	۱۸۹ اجارہ کا بیان
۱۹۰ شرب	۱۹۰ بابُ الْاِجَارَةِ
۱۹۱ پانی کے سلسلے میں تفصیل	۱۹۱ اجارے کا بیان
۱۹۲ مسلک احناف	۱۹۲ ممانعت مزارعت
۱۹۳ بنجر و ویران زمین کو آباد کرنے والے کا بیان	۱۹۳ اجارہ کی اجازت
۱۹۴ چراگاہوں کو خاص کرنے کی ممانعت کا بیان	۱۹۴ تمام انبیاء علیہم السلام نے بکریاں چرائیں
۱۹۵ کھیتوں میں پانی سینچنے میں ایک تنازعہ اور نبی کریم ﷺ کا	۱۹۵ آزاد کی قیمت ”کھانے“ کا بیان
۱۹۶ تصفیہ	۱۹۶ (۲) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول
۱۹۷ زائد پانی سے منع مت کرو تا کہ اس سے زیادہ گھاس سے	۱۹۷ ایک شبہ کا ازالہ
۱۹۸ روکنے والے نہ بن جاؤ	۱۹۸ غیر شرعی جھاڑ پھونک کا ناجائز ہونا اور اس کی اجرت کا حرام
۱۹۹ جس نے کسی افتادہ (ویران و بنجر) زمین پر احاطہ بنا لیا وہ اسی	۱۹۹ ہونا
۲۰۰ کی ہے	۲۰۰ ایک سوال کا جواب
۲۰۱ وہ زمین جہاں اونٹوں کے پاؤں نہ پہنچیں	۲۰۱ مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے
۲۰۲ مباح چیز جو آدمی پہلے پائے وہ اس کی ملک ہو جائے گی	۲۰۲ دے دیٹی چاہئے
۲۰۳ جس لاچاروں کے حقوق محفوظ نہ ہوں وہ جگہ کیسے امن والی	۲۰۳ مانگنے والے کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے
۲۰۴ ہو سکتی ہے	۲۰۴ (۲) سند حدیث
۲۰۵ نہر سے کھیتوں اور باغوں کو سیراب کرنے کے طریقہ کار کا	۲۰۵ مذکورہ حدیث کی بابت ایک فقہی اختلاف
۲۰۶ بیان	۲۰۶ فقہی اختلاف
۲۰۷ اگر اللہ نے صاحب جائیداد کو کیا ہے تو اپنے سے کمتر کو تکلیف	۲۰۷ دینی تعلیم دینے پر اجرت کا مختلف فیہ مسئلہ
۲۰۸ مت پہنچاؤ	۲۰۸ بابُ اِحْيَاءِ الْمَوَاتِ وَالشَّرْبِ
۲۰۹ روزمرہ کی عام اشیاء سے انکار نہ کرو	۲۰۹ بنجر زمین کی آباد کاری اور پانی پلانے کے حق کے بیان
۲۱۰ نَبُ الْعَطَايَا		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۵	حکم لقطہ	۲۰۸	عطیات کا بیان
	لقطہ کی تعریف		ملا علی قاری رحمہ اللہ کا ارشاد
	حکم لقطہ		امام غزالی رحمہ اللہ
۲۲۶	گری پڑی چیز پائے تو اس کا حکم		سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی جانب سے خیبر والی زمین کا وقف
	غیر آباد زمین سے برآمد ہونے والے دھنہ کی بابت ایک	۲۰۹	کیا جانا
۲۲۹	مسئلہ	۲۱۲	نبی کریم ﷺ کا عمری اور قحی سے منع کرنے کا بیان
	لقطہ استعمال کر لیا بعد ازاں مالک مل گیا تو اس کا بدل دینا	۲۱۳	(۳) ملا علی قاری رحمہ اللہ کا ارشاد
۲۳۱	چاہیے		جواز عمری کی مخالفت کا بیان
	عادل کو گواہ کرنے کا مطلب	۲۱۳	باب
۲۳۳	باب الفرائض		یہ باب سابقہ باب سے متعلق ہے
	فرائض کا بیان		عطر کے (ہدیہ) کو لوٹانا نہیں چاہیے
۲۳۳	(۱۱) اصحاب فروض		تھک دے کر واپس لینے والے کی کتے سے مثال
	(۱۲) باپ کا حصہ	۲۱۵	چیز دینے میں اولاد کے درمیان امتیاز نہیں برتنا چاہیے
	(۱۳) اخیانی بہن بھائی کا حصہ	۲۱۷	امیر کو ہر کس و ناکس کا ہدیہ قبول نہیں کر لینا چاہیے
	(۱۴) میاں بیوی کا حصہ		جس پر احسان کیا جائے اور وہ اپنے محسن کو جزاک اللہ خیراً
۲۳۵	خاص حصہ	۲۱۹	کہے
	(۱۵) ماں کا حصہ		شیخ عبدالوہاب متقی رحمہ اللہ فرماتے تھے:
	(۱۶) جدہ کا حصہ	۲۲۰	نعمت کا شکر ادا کرنے کا بیان
	(۱۷) بیٹی کا حصہ	۲۲۱	ہدیہ سینے کی کدورت یعنی بعض وعداوت کو دور کرتا ہے
	(۱۸) پوتا پوتی کا حصہ	۲۲۲	معمولی احسان والے ہدیہ سے انکار نہیں کرنا چاہیے
۲۳۶	(۱۹) بہن بھائی کا حصہ	۲۲۲	اپنی اولاد میں کسی ایک کو ہدیہ دینے میں مخصوص نہ کر لینا
	ضروری وضاحت	۲۲۳	نئے پھل کو کھانے سے پہلے کا سنت طریقہ
۲۳۷	دوسرے درجہ کے ورثاء یعنی عصبات		باب اللقطہ
	ان درجات کا حکم		لقطہ کا بیان
	ذوی الارحام اور ان کی اقسام	۲۲۳	لقطہ کی تعریف

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۳	گی	۲۳۸	جد فاسد
۲۵۴	حاصل روایت		جدہ فاسدہ
۲۵۵	بَابُ الْوَصَايَا		جد اصلی
	وصیتوں کا بیان		جدہ اصلیہ
	حکم وصیت		ان اقسام کا حکم
۲۵۶	اہل و عیال پر خرچ کرنے کا ثواب سب سے زیادہ		موانع ارث اور ان کی اقسام
۲۵۷	جانکنی میں مبتلا کو وصیت کی "وصیت" کرنا		(۱) غلامی
۲۵۸	وصیت میں سستی کرنے والے کی قباحت	۲۳۹	(۲) قتل
۲۵۹	وصیت کر کے مرنے والے کے لئے تعریفی کلمات		قتل بالسبب
	کفار کو نیک اعمال کا ثواب نہیں		قتل بالسبب کی تعریف
۲۶۰	جو شخص اپنے وارث کی میراث "کاٹے"		(۳) اختلاف ارباب
۲۶۱	کِتَابُ النِّكَاحِ		(۴) اختلاف دارین
	نکاح کا بیان		میت کا ترکہ پر کس کا حق اولیٰ ہے
	(۱) فوائد الباب:	۲۴۱	مسلمان کافر کا وارث نہیں اور نہ کافر مسلمان کا
	(۲) حیثیت نکاح:	۲۴۲	ذوی الارحام کا مسئلہ
	(۳) جنت کی عبادت:	۲۴۳	دو الگ دین والوں کے مابین وراثت نہیں
	کراہت و حرمت کا نکاح:		"ناقص" بچے کی وراثت کا مسئلہ
۲۶۲	(۵) مستحبات نکاح:		اللہ و رسول (ﷺ) ہر مومن پر اس کی جان سے زیادہ حق
	نکاح کا انعقاد:	۲۴۴	رکھتے ہیں
۲۶۲	الفاظ نکاح:	۲۴۶	زانی کا وارث کے مسئلہ کا بیان
	شرائط نکاح:	۲۴۷	تقدیم وصیت کی حکمت
۲۶۳	نکاح کے فوائد:	۲۴۸	مسئلہ مذکورہ میں ترکہ کے چوبیس حصے
	نکاح کے مصائب و معائب:	۲۵۰	(۲) حکمت
	خصائل منکوحہ:		جدہ کا بیان
۲۶۴	(۱) ختنی ہونے کی شدت سے ممانعت:		جو میراث زمانہ جاہلیت میں تقسیم کی گئی وہ اس تقسیم پر رہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۷۶	تکمیل دین کا ذریعہ	۲۶۵	(۳) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:
۲۷۷	سب سے بڑھ کر برکت والا نکاح		(۴) علامہ نووی رحمہ اللہ کا ارشاد:
۲۷۷	بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَبَيَانُ الْعَوْرَاتِ		جانوروں کو خسی کرنے کا حکم:
	مخطوبہ کو ایک نظر دیکھنے اور ستر کا بیان		(۵) کون افضل؟
	مشورے میں اظہار عیب گناہ نہیں	۲۶۶	(۲) عام لوگوں کی عادت اور دین دار کا طریق:
	ایک عورت کا دوسری عورت سے نگا جسم لگانا باعث فتنہ ہے		(۳) قَرَبْتُ يَدَاكَ:
۲۷۹	غیر محرم سے تنہائی کی شدید ممانعت		صالح عورت دنیا کی بہترین متاع ہے:
	دیور کو موت سے تعبیر فرمایا		فَوَافِدُ الْحَدِيثِ: مَتَاعُ!
۲۸۰	طیب کا متاثرہ حصہ پر نظر ڈالنا	۲۶۷	عَمِيدُ مَتَاعِ الدُّنْيَا:
۲۸۱	(۱) اچانک نظر کا حکم:		قریشی عورتوں کی افضلیت
	صحبت غلط کی خواہش کا علاج		رَكِبْنَ الْإِبِلَ:
۲۸۲	نکاح سے پہلے منکوحہ کو دیکھنے کی اجازت	۲۶۸	عورت کا فتنہ
	پیغام نکاح سے پہلے دیکھنا مناسب ہے		دنیا کی شیرینی اور بنی اسرائیل کا اولین فتنہ
۲۸۳	وقتی دوسرے کا فوری علاج		(۴) فَاتَّقُوا الدُّنْيَا:
	عورت ستر ہے		(۵) وَاتَّقُوا النِّسَاءَ:
۲۸۴	دوبارہ نظر کی ممانعت	۲۷۰	(۲) اوّل فتنہ:
	کسی اور سے باندی کا نکاح کر دینے سے وہ مالک کے لئے حرام ہو جاتی ہے	۲۷۲	صاحب اشعۃ اللمعات:
۲۸۵	ران ستر ہے		جن کے لئے اللہ کی مدد لازم ہے
	زندہ اور مردہ کا ستر ایک جیسا ہے	۲۷۳	دینی اعتبار سے پسندیدہ شخص کا پیغام نکاح نہ ٹھکرانا چاہئے
۲۸۶	عام حالات میں بھی ستر کھولنے کی ممانعت	۲۷۳	(۲) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:
	کیا عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے؟		نکاح کے متعلق خاص ہدایت
۲۸۷	اللہ تعالیٰ حیا کا زیادہ حقدار ہے	۲۷۴	کنواری عورت سے نکاح کی ترغیب
۲۸۸	(۳) مِنْ زَوْجَتِكَ:	۲۷۵	نکاح ذریعہ محبت
			نجاست زنا سے پاکیزگی کا ذریعہ نکاح
			تقویٰ کے بعد سب سے بہتر انعام

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۱	بے توجہی میں والد گناہ کا زہ دار ہے بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ وَالْخُطْبَةِ وَالشَّرْطِ اعلان نکاح خطبہ اور شرائط نکاح کا بیان خطبہ کی حیثیت: (۴) شرط: (۷) شیخ الاسلام رحمہ اللہ کا فرمان: (۸) بدعات نکاح: (۹) مزید محرمات نکاح: (۱۰) یہ بھی حرام ہے: سید آدم بنوری کا ارشاد: حضرت ربیع بن جہینہ پر شفقت رحمۃ اللعالمین علیہ وسلم شادی کے موقعہ پر دل بہلاوے کے گیت ماہِ شوال میں نکاح کا متبرک ہونا شرائط لائق و فاء کسی کے پیغام نکاح پر پیغام بھیجنا درست نہیں کسی عورت کو طلاق دلوانا قابلِ مذمت ہے نکاح شغار کی مذمت متعدی زبان علی رضی اللہ عنہ ممانعت خطبہ نکاح بلا خطبہ نکاح بے برکت ہے شان والے کام کو حمد باری تعالیٰ سے شروع کیا جائے شہرت نکاح کی حدود انصار کے ہاں بوقت نکاح گیت کا رواج تھا نمونہ گیت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جوازِ متعہ کے ایک موقعہ کا	۲۸۹	شیطان کا رگ و پے میں سرایت کرنا (۳) ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول: مالکہ کے لئے اپنے غلام حکم منخت کے گھروں میں آنے کی ممانعت بلاستر چلنے کی ممانعت کمال حیا عبادت کا مزہ پانے والا نظر بازی کرنے والے پر اللہ عزوجل کی پھٹکار بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ نکاح میں ولی اور عورت سے نکاح کی اجازت لینا باکرہ بالغہ سے اجازت طلب کی جائے مگر ایم کو ولی سے زیادہ اپنے نفس پر حق حاصل ہے شبیہ کا بلا اذن نکاح رد کر دیا گیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نکاح کے وقت عمر سبع سنوات: حق ولایت (۳) سیوطی رحمہ اللہ کا قول: حق ولایت اور بطلان نکاح نکاح میں شہادت کی ضرورت اجازت نکاح کی حیثیت غلام کو اپنے نکاح کے لئے مالک کی اجازت لازم ہے فسخ نکاح کا اختیار ایک عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے (۳) عورت نکاح نہ کرے: بلوغت کے بعد جلد نکاح کر دینا چاہئے
۳۰۲		۲۹۰	
۳۰۳		۲۹۱	
۳۰۴		۲۹۲	
۳۰۵		۲۹۳	
۳۰۶		۲۹۴	
۳۰۷		۲۹۵	
۳۰۸		۲۹۶	
۳۰۹		۲۹۷	
۳۱۰		۲۹۸	
۳۱۱		۲۹۹	
۳۱۲		۳۰۰	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۲۲	ثبوت حرمت کے لئے دوام شرط نہیں:.....	۳۱۴	بیان.....
	ثبوت حرمت کی شرط:.....	۳۱۵	متبع نے متعلق ابن عباس رضی اللہ عنہما کا رجوعی قول.....
	ثبوت حرمت کے لئے مرد کا قابل شہوت ہونا بھی ضروری ہے:.....	۳۱۶	(۳) امام رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:.....
	وجود شہوت شرط ہے:.....	۳۱۷	گانے کی حرمت کا علم بعض کو تھا اور بعض کو نہیں.....
	مرد کے لئے معیار شہوت:.....		باب المنحصرات.....
۳۲۳	عورت وغیرہ کے لئے معیار شہوت:.....		مزد پر خرام عورتوں کا بیان.....
	ہاتھ لگانے یا بوسہ وغیرہ سے ثبوت حرمت کی شرط:.....		ان کا حکم.....
	اقرار حرمت:.....		ماں:.....
۳۲۴	وجہ فرق:.....		بیٹی:.....
	قاضی علی سعدی کا قول:.....		بہن:.....
۳۲۶	حرمت کا تیسرا سبب رضاعت ہے:.....		بھتیجی بھانجی:.....
	ثبوت رضاعت:.....	۳۱۸	پھوپھی:.....
	مدت شیر خوارگی:.....		ایک اختلافی صورت:.....
	مدت رضاعت برائے اجرت:.....		خالہ:.....
	حرمت رضاعت کا اثر ماں اور باپ دونوں میں ہے:.....		اختلافی صورت:.....
۳۲۷	رضاعت سے حرمت مصاہرت:.....		حرمت کا دوسرا سبب مصاہرت ہے:.....
	پہلی صورت:.....		(۱) ساس:.....
	وجہ فرق:.....	۳۱۹	(۲) بیٹی جو بیوی سے ہو:.....
	دوسری صورت:.....		مسکب احناف:.....
۳۳۰	رضاعت کا حکم دار الحرب اور دار الاسلام میں: وجہ فرق:.....		(۳) بہنو:.....
	ثبوت رضاعت کی مختلف شکلیں:.....		لے پالک:.....
۳۳۱	غالب کا مطلب:.....		(۴) باپ کی بیوی:.....
	عورتوں کا فرض:.....		حرمت مصاہرت کا ثبوت:.....
	(ii) پہلے بعد کا فرق نہیں:.....	۳۲۱	علامہ نطنزی کا قول:.....
			چھوٹنے کی نوعیت:.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۱	آٹھواں سبب ملک کی وجہ سے حرمت:	۳۳۱	(۱) رضاعی رشتہ کے اعتراف کی چند صورتیں:
۳۳۵	نواں سبب: طلاق ہے:	۳۳۲	ثبوت رضاعت:
	مسائل متفرقہ:		حق تفریق:
	متحدہ:	۳۳۳	پہلی صورت:
	نکاح موقت:		دوسری صورت:
۳۳۶	امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول:		تیسری صورت:
۳۳۷	امام محمد رحمہ اللہ کا قول:		چوتھی صورت:
	پھوپھی بھتیجی خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت:	۳۳۴	نسبی رشتے کا اعتراف:
۳۳۸	نسب اور رضاعت حرمت میں برابر ہیں:		چوتھا سبب۔ ان دو عورتوں کا جمع کرنا جو جمع ہو کر باہمی محرمت بن جاتی ہیں:
	(۲) علامہ نووی رحمہ اللہ کا ارشاد:		نمبر ۱ جنسی عورتوں کو جمع کرنا:
	رضاعی چچا محرم ہے:	۳۳۵	نمبر ۲ ذوات الارحام کا جمع کرنا:
۳۳۹	دودھ کی حرمت نسب کی طرح ہے:		ایک اہم اصول:
۳۵۰	ایک دو بار دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی:	۳۳۶	علامہ ہندوانی کا قول:
۳۵۱	رضاعت کے شبہ پر جدائی کا فیصلہ:		تنبیہ:
	دار الحرب سے قید کی جانے والی عورتیں خاوندوں کے بارے میں:	۳۳۷	لوٹڈی کے حرام کرنے کی چند صورتیں:
۳۵۲	مجاہدین پر حلال ہیں:		آزادی کا حکم:
۳۵۳	علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:	۳۳۸	نمبر ۱۲۳ امام محمد رحمہ اللہ کا ارشاد:
	دیگر علماء کا قول:	۳۳۹	پانچواں سبب لوٹڈیاں ہونا:
	چھوٹے اور بڑے حقیقی رشتہ والی عورتوں کو جمع نہ کیا جائے:	۳۴۰	چھٹا سبب: ان عورتوں سے دوسرے کے حق کا متعلق ہونا:
	باپ کی منکوحہ سے نکاح کو حلال قرار دینے والا واجب القتل ہے:	۳۴۱	امام محمد رحمۃ اللہ کا قول:
۳۵۴		۳۴۲	اس اختلاف کی نوعیت:
۳۵۵	رضاعت دودھ چھڑانے کی عمر تک ثابت ہوتی ہے:	۳۴۳	
	(۲) فی الثدی:	۳۴۴	اہل کتاب:
			ایک قاعدہ و اصول:

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۶	غیلہ:.....	۳۵۵	(۳) قَبْلَ الْفِطَامِ:.....
	صاحب نہایہ رحمۃ اللہ کا قول:.....		خدمت کا بدل خادم.....
	(۲) وَاَد:.....	۳۵۶	مرضعہ کی تعظیم و تکریم.....
	واقعہ:.....		اسلام لانے پر چار عورتوں سے زائد نکاح میں نہیں رکھ سکتا۔
۳۶۷	(۴) وَاَدْخِیْہِ کہنے کی وجہ:.....	۳۵۷	چار سے زائد میں سے کسی ایک سے علیحدگی کر لی جائے...
	(۵) ابن ہمام کا قول:.....	۳۵۸	کس خاوند کو ملے گی؟.....
	اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بدترین آدمی.....	۳۵۹	دین اور ملک کا مختلف ہونا:.....
۳۶۸	اَعْظَمَ الْاَمَکَاتِ علامہ طیبی کہتے ہیں:.....		محرمات نسبہ اور صہریہ.....
	(۲) اشرف کا قول:.....		بیوی سے صحبت کے بعد اُس کی بیٹی ابدی محرمات میں سے ہو جاتی ہے.....
	(۳) ابن مالک رحمۃ اللہ کا قول:.....	۳۶۰	بَابُ الْمُبَاشَرَةِ.....
	ایک ادیب کا واقعہ:.....	۳۶۱	عورتوں سے صحبت کا بیان.....
	بعض کا قول:.....		قول یہودی تردید:.....
۳۷۰	ملعون شخص.....		جواز عزل.....
	نگاہِ رحمت سے محروم.....	۳۶۲	علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ کا قول:.....
	نظرِ شفقت سے محرومی.....		اباحت عزل.....
۳۷۱	غیلہ کا طبعی اثر.....	۳۶۳	علامہ نووی رحمۃ اللہ کا ارشاد:.....
۳۷۲	حرہ کی اجازت پر عزل کا جواز.....		ابن ہمام رحمۃ اللہ کا فرمان:.....
	باب.....		بنو مطلق کے عرب قیدی.....
	گزشتہ باب سے متعلق ہے.....		امام نووی رحمۃ اللہ کا قول:.....
	بریرہ کا خاوند غلام تھا.....	۳۶۴	فیصلہ تقدیر ہر چیز پر غالب.....
۳۷۳	مغیث رحمۃ اللہ کا حال.....		حمل سے دودھ کو کچھ نقصان نہیں.....
۳۷۴	خاوند کو پہلے آزاد کرنا بہتر ہے.....	۳۶۵	اَشْفَقُ عَلٰی وَلَدِہَا:.....
۳۷۵	بریرہ رحمۃ اللہ کے لئے ثبوتِ خیال.....		عزل زندہ درگور کے مترادف ہے.....
	علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ کا قول:.....		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۸۸	ولیمہ کی دعوت قبول کرنی چاہیے	۳۷۵	بَابُ الصَّدَاقِ
۳۸۹	نکاح کی دعوت میں حاضری دی جائے		مہر کا بیان
	بدترین ولیمہ	۳۷۶	حضرت اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر:
۳۹۰	دعوت میں بن بلائے کا حکم		ہبہ کرنے والی عورت کا حکم
۳۹۱	ستودکھجور کا ولیمہ	۳۷۸	حدیث سہل کی تاویل:
۳۹۲	بن بلائے دعوت میں جانے والا چور ہے		ازواج مطہرات کا عمومی مہر
	مقدم کا حق مقدم	۳۷۹	بھاری مہر کوئی فضیلت کی بات نہیں
۳۹۳	شہرت کی دعوت		مہر معجل میں باہمی رضا مندی سے معمولی چیز بھی دی جا سکتی
	(۳) علامہ طیبی کا قول:	۳۸۰	ہے
۳۹۴	دعوت میں مقابلہ والوں کی دعوت مت قبول کرو		مہر معجل کے طور پر ایک جوڑا جوتے
۳۹۵	فاسقین		خاوند بیوی کو چھونے سے پہلے مرجائے تو مہر مثل لازم ہے
	بَابُ الْقِسْمِ	۳۸۱	
	تقسیم کا حکم	۳۸۲	اُم حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم تھا
۳۹۶	خرم نبوت میں باری کی تقسیم		واقعہ نکاح:
۳۹۷	عورت اپنی باری سو کن کو ہبہ کر سکتی ہے	۳۸۳	کیا اسلام لانا مہر بن سکتا ہے؟
	باری عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتظار	۳۸۴	بَابُ الْوَلِيمَةِ
۳۹۸	ازواج مطہرات میں سفر کے لئے قرعہ اندازی		ولیمہ کا بیان
	یا کرۃ شیبہ میں باری کا طریقہ		(۵) صاحب مجمع البحار کا قول:
۳۹۹	فوائد الحدیث: الْبُكَرُ عَلَى الْغُیْبِ	۳۸۵	ولیمہ کا استحباب
	اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کو تین یا سات راتوں کی باری میں اختیار	۳۸۶	عظیم الشان ولیمہ
۴۰۰	حتی الامکان باری کا لحاظ		شب زفاف کے بعد ولیمہ
۴۰۱	(۴) خطابی کا قول:		حیس (جلوہ) سے ولیمہ
	(۵) کَاثِبُ اخْرُجْ مَوْتًا	۳۸۷	کھجور پیرو گھی سے ولیمہ
۴۰۲			دو کلو جو سے ولیمہ
۴۰۳	بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنَ الْحَقَوِی		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۱۳	(۴) لَا تُغَيِّرُ امْرَأَةً:.....	۴۰۳	عورتوں کے ساتھ رہن سہن اور ان کے حقوق کا بیان.....
۴۱۴	باری کے سلسلہ میں آپ کو اختیار.....		عورت ٹیڑھی پسلی.....
	كُنْتُ اَغَارُ:.....		عورت ٹیڑھی پسلی کی طرح ہے سیدھا کرنے سے ٹوٹ جائے گی.....
	(۲) فَقُلْتُ اَتَهَبُ:.....	۴۰۴	میاں بیوی باہمی بغض سے باز رہیں.....
	(۳) تَرْجِيءِي مَنْ تَشَاءُ:.....		گوشت سڑنے کی ابتداء.....
	(۵) نَوِي مَيْدٍ كَقَوْلِ:.....	۴۰۵	بیوی کی زیادہ مار پیٹ اور عیب جوئی سے گریز کرو.....
	(۶) عَلَامَةُ بَغْوِي كَقَوْلِ:.....		(۲) يَضْحَكُ:.....
۴۱۵	(۸) مَا اَرَى رَبَّنَا:.....	۴۰۶	(۳) عَلَامَةُ طَيْبِي كَقَوْلِ:.....
	نوی مبد کا قول:.....		خوش اسلوبی کا اعلیٰ نمونہ.....
	نفس کو ہبہ کرنے والیاں:.....		شاعر گزران.....
	رائج قول:.....	۴۰۷	فی التَّسْوِيدِ:.....
	باہمی سابق کا حکم.....		ناراضی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شناخت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہانت.....
۴۱۶	عَلَى رَجُلِي:.....		خاوند کو ناراض کرنے والی فرشتوں کی لعنت کی حقدار ہے.....
	نمبر اعلامہ طیبی کا قول:.....	۴۰۸	(۴) كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ:.....
	(۳) قاضی خان کا قول:.....		جھوٹ کے لباس والا.....
	سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لئے بہتر ہے.....	۴۰۹	(۲) تَوْبَتِي زُوْرٍ:.....
۴۱۷	خَيْرُكُمْ:.....		ایک ماہ کا ایلاء اور بالا خانہ میں قیام.....
	عورت کے ذمہ چار کام.....	۴۱۰	وجہ ایلاء!.....
	وجوب اطاعت میں مبالغہ.....		آیت تحمیر کا شان نزول.....
۴۱۸	خاوند کی اطاعت کا بدلہ.....		قوائد الحدیث، قَوْلُ جَدِّ النَّبِيِّ ﷺ.....
	خاوند کی حاجت کا پورا کرنا بیوی کا فریضہ.....	۴۱۱	حاصل آیت:.....
	حور کی بددعا.....	۴۱۲	(۳) لَا تَعْجَلِيْ فِيْهِ حَتَّى:.....
۴۱۹	بیوی کے حقوق.....	۴۱۳	
	لَا تَضْرِبِ الْوَجْهَ:.....		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۰	خلع میں مہر کے باغ کی واپسی	۲۲۰	(۲) قاضی خان کا قول:
۲۲۰	مَا أَتَيْتُ عَلَيْهِ:.....	۲۲۰	(۳) لَا تَهْجُرْ:.....
۲۲۱	طلاق ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کا رجوع	۲۲۱	زبان دراز بیوی کو نصیحت کا حکم
۲۲۱	فوائد الحدیث: فتیظ فیہ:.....	۲۲۱	بدخلقی پر صبر و تحمل ان کی پٹائی سے بہتر ہے
۲۲۲	طلاق کی اقسام ثلاثہ:.....	۲۲۱	فوائد الحدیث: لَمْ يَسْ أُولَئِكَ بِخِيَارِ كُمْ:.....
۲۲۲	طلاق کی دیگر اقسام..... طلاق رجعی طلاق بائن	۲۲۱	(۲) صاحب شرح السنہ رحمہ اللہ کی رائے:.....
۲۲۲	طلاق رجعی:.....	۲۲۱	(۳) ایک سوال:.....
۲۲۲	رجوع کی صورتیں:.....	۲۲۲	بیوی کو خاوند کے خلاف برا بیچتہ کرنا حرام ہے
۲۲۲	طلاق بائن:.....	۲۲۲	اعلیٰ اخلاق والا
۲۲۲	بائن کا حکم:.....	۲۲۲	تم میں بیویوں سے بہتر سلوک کرنے والے افضل ہیں
۲۲۳	حکم کے لحاظ سے طلاق کی اقسام	۲۲۳	گڑیاں اور پروں والا گھوڑا
۲۲۳	طلاق مغلطہ:.....	۲۲۳	حنین:.....
۲۲۳	طلاق مخفیہ:.....	۲۲۳	سجدہ صرف اللہ تعالیٰ کا حق ہے کسی مخلوق کا نہیں
۲۲۳	کن کی طلاق واقع ہوتی ہے:.....	۲۲۳	نافرمانی پر مارنے پر مواخذہ نہیں
۲۲۳	کن کی طلاق واقع نہیں ہوتی:.....	۲۲۵	لَا يُسْتَلُّ:.....
۲۲۳	طلاق کی تعداد میں اعتبار:.....	۲۲۶	عبادت رب کی تعظیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
۲۲۳	مطلق تجھیر سے کچھ واقع نہیں ہوتا	۲۲۷	تین شخصوں کی نماز غیر مقبول ہے
۲۲۳	(۴) حضرت علی اور زید رضی اللہ عنہما کے اقوال	۲۲۸	مَوَالِیْہ:.....
۲۲۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول:.....	۲۲۸	بہترین عورت کی علامات
۲۲۳	حضرت زید رضی اللہ عنہ کا قول:.....	۲۲۸	اِذَا أَمَرَ:.....
۲۲۳	(۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کا مطلب:.....	۲۲۹	چار چیزوں میں دنیا و آخرت کی بھلائیاں
۲۲۵	حرام کر لینے سے کفارہ ہے	۲۲۹	بَابُ الْخُلْعِ وَالطَّلَاقِ
۲۲۶	تحريم شہد کا تفصیلی واقعہ	۲۲۹	خلع اور طلاق کا بیان
۲۲۶	يَمْكُثُ:.....	۲۲۹	خلع:

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۳۲	لوٹری کی دو طلاقیں اور عدت دو حیض ہے	۴۳۶	مغایہ:
۴۳۳	دو قسم کی عورتیں منافق ہیں		(۲) حاصل روایت:
	خلع کا جواز		بلا عذر طلاق کا مطالبہ کرنے والی عورت پر جنت حرام
	فوائد الحدیث: فَلَہُ یُنْکَرُ:	۴۳۷	طلاق جلال چیزوں میں سے مبغوض ترین چیز ہے
۴۳۴	اکٹھی تین طلاق دینے والا زجر کا مستحق ہے		پانچ کام اپنے وقت پر
	أَلْعَبُ:	۴۳۸	فوائد الحدیث: لَا طَلَاقَ:
	(۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ:		(۲) وَلَا عِتَاقَ:
	(۳) امام شافعی رحمہ اللہ:		مسکب احناف:
	متفرق طلاق کا فائدہ:		روایت کا مفہوم:
۴۳۵	(۴) ایک اختلافی مسئلہ:		جس چیز کا مالک نہیں اس کی نذر نہیں
	(۵) أَلَا أَقْتَلُ:	۴۳۹	لَا نَذْرَ:
	تین یا اس سے زائد طلاق دینے والا قرآن کا مذاق اڑانے والا ہے		تین ایسی چیزوں کا بیان جو بنجیدگی و مذاق میں یکساں ہیں
	محبوب ترین اور مبغوض ترین حلال چیزیں		جد:
۴۳۶	الْعِتَاقُ:		حضرت زکاتہ نے طلاق بتہ دی
	(۲) الطَّلَاقُ:	۴۴۰	طلاق بتہ:
	(۳) قاضی خان کا قول:		(۲) فردھا الیہ:
	(۴) ابو حفص بخاری کا قول:		نمبر ۲ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ:
	بَابُ الْمُطْلَاقَةِ ثَلَاثًا	۴۴۱	طلاق و عتاق کا زبردستی نفاذ نہیں
	تین طلاق والی عورت		بے عقل کی طلاق واقع نہیں ہوتی
۴۴۷	مطلقہ ثلاثہ بلا حلالہ پہلے خاوند کے لئے حلال نہیں ہوتی		صاحب قاموس کا قول عنہ:
	زہیر:		صاحب صراح:
۴۴۸	محلل اور محللہ مستحق لعنت ہیں		زمین العرب کا قول:
	محلل:	۴۴۲	ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول:
			تین مرفوع القلم اشخاص

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۸	(۲) قَدْ اَبْرَأَ فِیْكَ :	۲۴۸	(۴) شنی کا قول :
	ابن ملک رحمہ اللہ کا قول :		(۵) صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول :
	ایک احتمال :		(۶) ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول :
۲۵۹	کَذِبْتُ عَلَیْهَا :	۲۴۹	ایلاء کا حکم
	لعان کرنے سے وہ اولاد ماں کی طرف منسوب ہوتی ہے		ایلاء :
	فَقَرَّقَ بَيْنَهُمَا :		امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک :
۲۶۰	(۲) عذاب دنیا :		کفارہ ظہار سے پہلے صحبت کا حکم
	لعان میں مہر کی واپسی نہیں	۲۵۰	ظہار :
	حَسْبُكُمْ :	۲۵۱	(۲) حَتَّى یَمْضِیَ رَمَضَانُ علامہ طیبی کہتے ہیں :
	(۲) مَا اسْتَحَلَّتْ :		قاضی خان کا قول :
۲۶۱	آیت : ﴿وَالَّذِیْنَ یَرْمُوْنَ﴾ کا سبب نزول		ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول :
۲۶۲	اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ غیرت والے ہیں		کفارہ ظہار :
	غیرت :	۲۵۲	ظہار کا کفارہ ہے
۲۶۳	سعد بن عبادہ رحمہ اللہ میں سرداروں والی صفات		کفارہ کی ادنیٰ صحبت سے پہلے
۲۶۴	حقیقت غیرت :	۲۵۳	ہکاب
	نودی رحمہ اللہ کا قول :		یہ باب پہلے باب سے متعلق ہے
	غیرت الہی کا تقاضا حرام کو حرام قرار دے		یہ مؤمنہ ہے اس کو آزاد کر دو
۲۶۵	اعرابی کا کالالہ کا	۲۵۴	این اللہ؟
	فقط قرآن ہے نسب نہیں بدلتا		سوال کی وجہ :
۲۶۶	اجتنابی :	۲۵۵	کفارہ ظہار مذہب احناف :
	اسامہ رحمہ اللہ کے متعلق مجز زید لہی کا قیافہ	۲۵۶	ہکاب اللعان
۲۶۸	غیر باپ کی طرف نسبت کرنے والے پر جنت حرام		لعان کا بیان
	فوائد الحدیث : حرام	۲۵۷	جو میر عجلانی رحمہ اللہ کے لعان کا واقعہ
	غیر باپ کی طرف نسبت کفر ان نعمت ہے	۲۵۸	ایضاً

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۸۰	(۲) امام نووی رحمہ اللہ کا قول: حاملہ کی عدت وضع حمل ہے	۲۶۹	خاوند کی طرف بچہ منسوب کرنے والی جنت میں نہ جائے گی بدکار عورت کو طلاق دیدو
۲۸۱	ایام عدت میں زینت والی چیز اختیار کرنا درست نہیں بعض شارحین رحمہم کا قول:	۲۷۰	الحاق نسب کا شاندار ضابطہ
۲۸۲	(۳) وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ خاوند کے علاوہ سوگ کی مدت میں تین روز	۲۷۱	هُوَ الَّذِي ادَّعَاهُ: خطاب کا قول:
۲۸۳	(۴) أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا: لَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا: صاحب کافی کا قول:	۲۷۲	بعض تکبر و غیرت اللہ کو پسند اور بعض ناپسند اسلام میں جاہلیت والا اعتساب نہیں
۲۸۴	عصب: ابن ہمام کا قول:	۲۷۳	فوائد الحدیث: لِلْفِرَاشِ: چار قسم کی عورتوں پر لعان نہیں
۲۸۵	قسط و اظفار: اس کی تفصیل میں اختلاف کی نوعیت:	۲۷۴	اصل الاصول: لعان کو حتی الامکان ٹالنے کی کوشش
۲۸۶	سات مستثنیٰ عورتیں: حضرت فریجہ رضی اللہ عنہا کی عدت کا واقعہ	۲۷۵	مجھے شیطان سے محفوظ کر دیا گیا ہے (۲) مَا لِي لَا يُغَارُ مِنِّي: بَابُ الْعِدَّةِ
۲۸۷	(۳) امْكُثِي: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ایام عدت کا تذکرہ	۲۷۶	عدت کا بیان مطلقہ یا سنہ سکنی اور نفقہ کی حقدار ہوگی یا نہیں
۲۸۸	عدت و وفات کی من جملہ ہدایات صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول:	۲۷۷	فوائد الحدیث: تَصْعِيقُ نِيَابِكَ: (۷) طلاق بتہ والی عورت کے نفقہ و سکنی میں اختلاف:
۲۸۹	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا عدت سے متعلق فتویٰ طَلَّقَهَا: عدت کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول	۲۷۸	خطرناک جگہ کی وجہ سے مکان بدلنے کا حکم دیا فوائد الحدیث: بِلِي مَكَانٍ وَخَشٍ: زبان درازی کی وجہ سے عدت دوسری جگہ گزاری جاسکتی ہے
	بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ استبراء کا بیان	۲۷۹	معتدہ ضرورت کی وجہ سے باہر نکل سکتی ہے عَسَى أَنْ تَصَدِّقَنِي:

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۹۸	غلام تمہارے ماتحت انسانی بھائی ہیں.....	۴۹۰	استبراء رحم کے بغیر جماع کرنے والا مستحق لعنت ہے.....
۴۹۹	غلامہ نووی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:.....	۴۹۱	یَدْخُلُ مَعَهُ:.....
۵۰۰	غلام کی خوراک روک لینا بڑا گناہ ہے.....	۴۹۲	وضع حمل اور استبراء سے قبل کسی لونڈی سے صحبت نہ کرو.....
۵۰۱	بتقاضائے مروت غلام کو اپنے ساتھ کھلانا.....	۴۹۳	استبراء کے بغیر لونڈی اور تقسیم کے بغیر غنیمت کا استعمال جائز نہیں.....
۵۰۲	فرمانبردار غلام کو دو ہرا آجر ملے گا.....	۴۹۴	بَابُ النِّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ.....
۵۰۳	بہترین غلام.....	۴۹۵	خرچہ جات اور غلام کے حقوق کا بیان.....
۵۰۴	بھاگنے والے غلام کی نماز قبول نہیں.....	۴۹۶	(۲) بیوی کا نفقہ:.....
۵۰۵	لَقَدْ بَرَّتُ:.....	۴۹۷	(۳) جس کے لئے خرچہ نہیں:.....
۵۰۶	اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگانے والا قیامت کے دن کوڑے کھائے گا.....	۴۹۸	(۴) مکان:.....
۵۰۷	فوائد الحدیث یَوْمَ الْقِيَامَةِ:.....	۴۹۹	(۵) خاوند کا حق:.....
۵۰۸	(۳) اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ كَمَا قَالَ:.....	۵۰۰	(۶) کس کا سبکی واجب:.....
۵۰۹	غلام کو ناجائز مارنے کا کفارہ آزادی ہے.....	۵۰۱	(۷) رضاعت:.....
۵۱۰	حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کا مارنے کے بدلے غلام آزاد کرنا:.....	۵۰۲	(۸) اصول کا خرچہ:.....
۵۱۱	لَمَسَّتْكَ النَّارُ:.....	۵۰۳	(۹) مالدار کی ذمہ داری:.....
۵۱۲	تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے.....	۵۰۴	(۱۰) مفلس کا حکم:.....
۵۱۳	اَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ:.....	۵۰۵	(۱۱) اختلاف دین:.....
۵۱۴	(۳) اِنْ اَوْلَادَكُمْ:.....	۵۰۶	(۱۲) غلام کا خرچہ:.....
۵۱۵	متولی ضرورۃ یتیم کے مال سے بقدر کفایت استعمال کر سکتا ہے.....	۵۰۷	(۱۳) جانور کا خرچہ:.....
۵۱۶	فوائد الحدیث: وَلَا مَبَادِرَ:.....	۵۰۸	معروف مقدار میں اولاد کا خرچہ بلا اجازت خاوند کے مال سے لیا جاسکتا ہے.....
۵۱۷	نماز اور ماتحتوں کا خیال رکھنا.....	۵۰۹	(۲) نووی رحمہ اللہ کا قول:.....
۵۱۸	غلاموں سے بدسلوکی کرنے والے کا بیان.....	۵۱۰	مال کو اپنے اور اہل پر خرچ کرنا مال کا شکریہ ہے.....
۵۱۹	تنبیہ:.....	۵۱۱	مالک پر غلام کا حق روٹی کپڑا ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۱۳	بروں کی علامات	۵۰۵	حُسْنُ الْمَلَکَةِ
	حاصل روایت:	۵۰۶	میرک کا قول:
۵۱۴	غلام سے بد اخلاقی کرنے والا جنت سے محروم ہے		غلام پر رحم کی ترغیب
۵۱۵	بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ		فَارَقُوا
	چھوٹے کا بلوغ اور پرورش		ماں بیٹے میں جدائی ڈالنا جائز نہیں
	بلوغ ولد و بنت:	۵۰۷	مَنْ فَرَّقَ
	حضانت و پرورش کا حق:		(۳) چھوٹے کی قید:
	شرط حضانت:		(۴) ایک اختلاف:
	سقوط حق:	۵۰۸	دو بھائیوں میں تفریق جائز نہیں
۵۱۶	عود حق:		رَدَّةٌ
	زمانہ حضانت:		ماں اور بیٹے میں تفریق درست نہیں
	مالوی حق:	۵۰۹	آسان موت کے آسان اسباب
	جہاد میں شرکت یا انتہائی بلوغت کی عمر		الضَّعِيفُ
۵۱۷	بچی کی پرورش کا حق ماں کے بعد خالہ کو ہے		نمازی غلام کو مارنے کی ممانعت
	مطلقہ جب تک آگے نکاح نہ کرے پرورش کی وہ سب سے	۵۱۰	علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:
۵۱۸	زیادہ حقدار ہے		غلام کو دن میں ستر مرتبہ معاف کرو
۵۱۹	سن شعور والے بچے کو چناؤ کا اختیار		مَسْعُومَاتُ مَرَّةٍ
	بچے نے ماں کو اختیار کر لیا		(۲) فَصَمَتْ
	بالغ بچے کو ماں باپ میں سے کسی کے پاس رہنے کا اختیار		مطیع غلاموں کی خبر گیری کرو
	کِتَابُ الْعِتْقِ	۵۱۱	حیوانات کی قوت بھی واجب ہے
۵۲۱	غلام کی آزادی کا بیان		فَارْكُوهَا
	ایک اور قسم:	۵۱۳	امام محمد رحمہ اللہ کا واقعہ:
	آزادی کی شرط:		تفریق ڈالنے والا ملعون ہے
	بَابُ إِعْتَاكِ الْعَبْدِ وَالْمُشْتَرِكِ وَشِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعِتْقِ		ایک گھر کے قیدی ایک کے حوالے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۰	علماء ظاہریہ:	۵۲۶	فی المرص
۵۲۸	باب سے مناسبت:	۵۳۱	مشرک غلام کو آزاد کرنے قرابتدار کو خریدنے اور ایام مرض الموت میں آزادی کا حکم
۵۲۸	تصاویص کا بیان	۵۳۳	اصول و فروع کے علاوہ میں علماء کا اختلاف
۵۲۸	تحقیقی مقام:	۵۳۳	امام ابو حنیفہ <small>رحمہ اللہ</small> کا قول:
۵۸۳	ائمہ ثلاثہ <small>رحمہم اللہ</small> :	۵۳۳	ایک واقعہ
۵۸۳	روایت کا جواب:	۵۳۳	ایک واقعہ:
۵۸۶	شبہ حد کی تعریف:	۵۳۷	بابُ الْإِيمَانِ وَالْتَّقْوَىٰ
۵۸۶	تاویل حدیث:	۵۳۷	قسموں اور نذروں کا بیان
۵۸۶	فوائد الفوائد:	۵۳۹	یہ کہنا قسم نہیں:
۵۸۹	علامہ طیبی <small>رحمہ اللہ</small> کا قول:	۵۳۹	نذر کی حقیقت و حکم
۵۹۰	شہنی کا قول:	۵۳۹	مائتہ مسائل کا شاندار اقتباس
۵۹۰	بابُ الذِّیَاتِ	۵۴۷	اختلاف:
۵۹۳	دیتوں کا بیان	۵۴۸	دونوں روایات کا فرق:
۵۹۳	جواب احناف:	۵۵۳	حد اتصال:
۵۹۶	قطع اعضاء کا قاعدہ:	۵۵۳	نذر کا بیان
۵۹۶	بابُ مَا لَا يَضْمَنُ مِنَ الْجَنَاحَاتِ	۵۵۷	ابن مالک <small>رحمہ اللہ</small> کا قول:
۶۰۵	جنایات کی ان صورتوں کا بیان جن میں تاوان واجب نہیں ہوتا	۵۵۷	امام ابو حنیفہ <small>رحمہ اللہ</small> کا قول:
۶۱۵	قسامت کا بیان	۵۵۸	(۱) امام شافعی <small>رحمہ اللہ</small> کا قول:
۶۱۵	وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي	۵۵۸	(۲) امام اعظم ابو حنیفہ <small>رحمہ اللہ</small> :
۶۱۷	اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے	۵۵۹	احناف کا قول:
۶۱۷	بابُ قَتْلِ أَهْلِ الرِّكَّةِ	۵۵۹	اختلاف علماء:
۶۱۷	وَالسَّعَاةُ بِالْفَسَادِ	۵۵۹	راجح قول:
۶۱۷		۵۵۹	مسئلہ جمہور:

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۵۳	علامہ طیبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا قول:	۶۱۸	مرتدین اور فساد پھیلانے والوں کے قتل کا بیان
	علامہ خطابی کا قول:		مرتد کی تعریف:
	حق سے قریب تر گروہ ان کو قتل کرے گا		مرتد کا حکم:
۶۵۴	قتل بمنزلہ کفر ہے	۶۱۹	مرتد کے واپس لوٹنے کی شرط:
	قاتل و مقتول دونوں دوزخی	۶۲۰	ملک مرتد کا حکم:
۶۵۵	قبیلہ عکمل کے مرتدین	۶۲۱	تصرف مرتد:
۶۵۶	تاویل روایت:	۶۲۲	موجبات کفر:
	مشلہ نہایت برا عمل	۶۲۳	وہ موجبات کفر جن کا تعلق اللہ کی ذات یا صفات سے ہے:
۶۵۷	پرندوں پر شفقت	۶۲۸	انبیاء <small>علیہم السلام</small> سے متعلق چند موجبات کفر:
	خروج خوارج کے نشانات	۶۳۰	صحابہ کرام <small>رضی اللہ عنہم</small> کے متعلق موجبات کفر:
۶۵۸	علامہ طیبی کا قول:	۶۳۱	حضرت محمد <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے متعلق موجبات کفر:
۶۶۳	تفریق پیدا کرنے والے کی سزا	۶۳۲	فرشتوں کے متعلق موجبات کفر:
	خوارج کے متعلق اشارات نبوت	۶۳۳	قرآن مجید سے متعلق موجبات کفر:
۶۶۴	خوارج کا خوفناک انجام	۶۳۴	نماز روزہ اور زکوٰۃ سے متعلق موجبات کفر:
	کتاب الحدود	۶۳۶	زکوٰۃ سے متعلق کلمات:
۶۶۶	حدود کا بیان		رمضان کے متعلق کلمات کفر:
	بیٹے پر حد کا نفاذ کروانا	۶۳۷	علم و علماء سے متعلق موجبات کفر:
۶۶۸	زانی غیر محسن کی سزا سوڑے اور جلا وطنی	۶۳۹	حلال و حرام سے متعلق موجبات کفر:
	رجم کا حکم ثابت ہے	۶۴۱	قیامت کے دن سے متعلق امور میں موجبات کفر:
۶۶۹	عورتوں کے لئے راہ بنادیا	۶۴۳	تلقین کفر سے متعلق چند موجبات کفر
۶۷۰	یہود کا مقدمہ حدود	۶۵۱	ایک اہم قاعدہ:
۶۷۲	ماعز کا اعتراف جرم اور حد کے نفاذ پر اصرار		حضرت علی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے زندیقین کو آگ میں جلا دیا
۶۷۴	ماعز سے حد لگانے کی کوشش	۶۵۲	آگ سے سزا کی ممانعت
	ماعز مامی کا واقعہ حد		فرق روایت:

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۹۵	ایک ڈھال کے بدلے ہاتھ کاٹا گیا	۶۷۷	اختلافِ ائمہ علیہم السلام
۶۹۶	چور پر خدا کی پھٹکار	۶۷۸	لوٹہ کی زنا کی حد
۷۰۰	چور کا اول دایاں ہاتھ کاٹا جائے	۶۷۹	حالتِ نفاس میں حد نہ جاری کریں
۷۰۱	چار مرتبہ چوری کرنے والے کی سزا		اقرار کرنے والا اگر دورانِ سزا رجوع کر لے تو بقیہ حد ساقط
۷۰۲	چور کا ہاتھ کاٹ کر گردن میں لٹکا دو	۶۸۰	ہو جائے گی
	عیب دار غلام بیچ ڈالو	۶۸۱	ماعز کے فعل کی آپ ﷺ کو پہلے اطلاع ملی
۷۰۳	غلام کا مالک کے مال میں قطع ید نہیں	۶۸۲	اے ہزال اگر تو ماعز کو ڈھانپتا تو اچھا تھا
	قبر کی جگہ بڑی قیمت میں فروخت ہوگی		مقدمہ حاکم تک پہنچے تو پھر نفاذ ضروری ہے
	بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ	۶۸۳	حدود کے علاوہ عزت والوں کو معاف کرو
۷۰۴	حدود میں سفارش کا بیان		غلطی سے معافی سزا دینے سے بہتر ہے
	هَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي	۶۸۴	زبردستی زنا کی سزا
۷۰۶	یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے		زبردستی بدکاری والے احسن کی سزا سنگسار ہے
	بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ	۶۸۷	امت کے متعلق قوم لوط کے فعل کا خدشہ
۷۰۸	شراب کی حد کا بیان	۶۸۸	جھوٹے اقرار اور تہمت کی الگ الگ حد
۷۱۱	ثبوت کے بغیر حد لازم نہیں		قصداً لک میں تہمت لگانے والوں پر اجراء حد
۷۱۲	حد میں مرنے والے کی دیت نہیں	۶۸۹	غلام پر حد زنا کا نفاذ
	بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمُحْدُوْدِ		ماعز اسلمی کی سنگساری کا واقعہ
۷۱۳	محدود کو بددعا نہ دی جائے	۶۹۲	لوطی نظر رحمت سے محروم ہے
	گنہگار مسلمان پر لعنت نہ کرنی چاہئے		جانور سے بد فعلی کا مرتکب
۷۱۴	محدود پر لعنت شیطان کی معاونت ہے	۶۹۳	نفاذ حد میں کسی کا لحاظ نہیں کیا جائے گا
	بَابُ التَّعْذِيرِ		اجراء حدود کی برکات
۷۱۶	تجزیر کا بیان	۶۹۴	بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ
	بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَعَيْدِ شَارِبِهَا		سرقہ کی حد کا بیان
	شراب کی حقیقت اور اس کے پینے والے کے بارے میں	۶۹۵	ربع دینار سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جائے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۳۲	عادی شراب نوش اور دیوث جنت میں نہ جائیں گے.....	۷۱۸	وعیدات کا بیان.....
	مدمن خمر اور قاطع رحم جنت میں نہ جائیں گے.....	۷۱۹	خمر کہنے کی وجہ:.....
	عادی شرابی کا خطرناک انجام.....		نشہ والی اشیاء کی اقسام:.....
۷۳۳	شراب نوشی شرک کی طرح ہے.....	۷۲۰	یعنی شرح کنز کا اس سلسلے میں کلام.....
	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کِتَابُ الْاِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ		مولانا عبدالحی لکھنوی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا فتویٰ:.....
۷۳۴	حکومت و فیصلے کا بیان.....	۷۲۲	انگوروں کی شراب.....
	امیر کی اطاعت میں رسول کی اطاعت ہے.....		نبیذ شہد کا حکم.....
۷۳۵	اللہ کے حکم پر چلنے والے ناک کئے امیر کی بھی بات مانو.....	۷۲۳	ہر نشہ والی چیز حرام ہے.....
۷۳۶	اللہ کے مطیع حاکم کی اطاعت کرو.....		طیبہ الخبال کا مستحق.....
	گناہ کے سوا حاکم کی اطاعت لازم ہے.....	۷۲۴	دو جنس ملا کر نبیذ بنانے کی ممانعت.....
	فقط نیکی میں طاعت ہے.....		شراب میں پیاز وغیرہ ڈال کر سرکہ بنانے کی ممانعت.....
۷۳۷	حکام سے ان کے معاملے میں جھگڑانہ کریں.....	۷۲۵	شراب دوا نہیں داء (پیماری) ہے.....
۷۳۸	اطاعت بقدر استطاعت ہے.....	۷۲۶	چالیس روز شرابی کی نماز قبول نہیں ہوتی.....
	امیر کی خلاف طبع بات پر صبر کرو.....		جس کی زیادہ مقدار نشہ لائے اس کی قلیل مقدار بھی حرام
۷۳۹	اغلاء کلمۃ اللہ کے علاوہ لڑنے والا جاہلیت پر مرنے والا ہے.....	۷۲۷	ہے.....
	رعایا سے محبت کرنے والا بہترین حاکم ہے.....		حرام کی قلیل مقدار بھی حرام ہے.....
۷۴۰	فساق حکام سے رویہ.....		شراب کی مختلف اقسام.....
۷۴۱	ترجیح والے احکام سے سلوک.....	۷۲۸	یتیم کی شراب کو بھی فروخت کی اجازت نہیں.....
	امیر کا فریضہ عدل و انصاف.....	۷۲۹	ہر مفتر حرام و ممنوع ہے.....
۷۴۲	خلیفہ کی اطاعت سے نکلنے والا جاہلیت پر مرے گا.....		گندم کی شراب بھی حرام ہے.....
	بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء <small>علیہم السلام</small> کرتے تھے.....	۷۳۰	شراب اور باجے گاجے کی ممانعت.....
۷۴۳	اول خلیفہ کی بیعت بحال رکھو.....		ماں باپ کا نافرمان اور شراب کا عادی جنت میں نہ جائے گا.....
	تفریق ڈالنے والے کو ختم کرو.....		علامہ طیبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا قول:.....
۷۴۴	خلیفہ پر خروج کرنے والے کا انجام.....	۷۳۱	میرے رب نے مجھے باجے گاجے مٹانے کا حکم دیا.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۵۷	امارت میں دخل نہ دینے والا کامیاب.....	۷۴۵	پہلے خلیفہ کی بیعت کو پختہ رکھو.....
۷۵۸	جنگائیکس وصول کرنے والا جہنمی ہے.....	۷۴۶	امارت کا سوال مت کرو.....
۷۵۹	ظالم حاکم کو سب سے بڑھ کر عذاب ملے گا.....	۷۴۷	حریص امیر کی پشیمانی.....
۷۶۰	ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق افضل جہاد ہے.....	۷۴۸	اے ابو ذر تم ضعیف ہو.....
۷۶۱	بادشاہ کا نیک وزیر اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت.....	۷۴۹	طلب والے کو ہم عہدہ نہیں دیتے.....
۷۶۲	عیوب کی تلاش بگاڑ پیدا کرتی ہے.....	۷۵۰	امارت سے نفرت والا بہترین شخص ہے.....
۷۶۳	قتل کے وقت صبر و خاموشی کا حکم.....	۷۵۱	طبی کا قول:.....
۷۶۴	ظلم عرش کے اولین خمدار.....	۷۵۲	ہر ایک جیسے اس کے ماتحتوں کے سلسلہ میں سوال ہوگا.....
۷۶۵	تین خطرناک چیزیں.....	۷۵۳	خائن حاکم کا انجام.....
۷۶۶	چھ دن کی تاکید کے بعد زریں نصیحت.....	۷۵۴	جنت کی خوشبو سے محروم حاکم.....
۷۶۷	سرداری، ندامت، ملامت اور رسوائی.....	۷۵۵	بدترین سردار.....
۷۶۸	حاکم بنو تو تقویٰ و عدل اختیار کرنا.....	۷۵۶	جو امت کو مشقت میں ڈالے اے اللہ تعالیٰ تو اسے مشقت میں ڈال.....
۷۶۹	لوگوں کی سربراہی سے اللہ کی پناہ.....	۷۵۷	انصاف والے نور کے منبروں پر ہوں گے.....
۷۷۰	جیسے تم ویسے حاکم.....	۷۵۸	قیس بن سعد کو تو ال نبوت.....
۷۷۱	عادل خلیفہ زمین پر سایہ خداوندی ہے.....	۷۵۹	پانچ نصائح.....
۷۷۲	طبی کا قول:.....	۷۶۰	باریک کپڑے امیر کو مناسب نہیں.....
۷۷۳	قیامت میں بدترین مرتبہ والا ظالم حکمران ہوگا.....	۷۶۱	خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہیں.....
۷۷۴	مسلمان کو ڈرانا باعث زجر ہے.....	۷۶۲	امیر ظالم کی طوق پہنا کر پیشی ہوگی.....
۷۷۵	بادشاہوں کے دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں.....	۷۶۳	امراء و حکام کی حسرت.....
۷۷۶	باب ما علی الولاء من التمسیر.....	۷۶۴	چودھراہٹ دوزخ کا باعث ہے.....
۷۷۷	حکام کو آسانی کرنا لازم ہے.....	۷۶۵	احق سردار جنت سے محروم.....
۷۷۸	بشارت دو اوزار جبر کی ترغیب دلاؤ.....	۷۶۶	قرب سلطان باعث بعد عن الرحمن ہے.....
۷۷۹	آسانی کرو نفرت نہ دلاؤ.....	۷۶۷	حضرت مظہر کا فرمان:.....
۷۸۰	مشکل دنگی مت پیدا کرو.....		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۶۷	خرچہ کے سلسلہ میں خلیفہ اول کا ارشاد	۷۶۷	دھوکا باز کے لئے دھوکے کا نشان قائم کیا جائے گا
۷۸۰	أجرت سے زائد لینا خیانت ہے	۷۶۸	دھوکا باز کی شرمگاہ میں نشان گاڑ دیا جائے گا
۷۸۱	عامل کی اجرت درست ہے	۷۶۹	اللہ تعالیٰ سے حجاب میں کیا جانے والا حاکم
۷۸۲	معاذ رضی اللہ عنہ کو خصوصی حکم میری اجازت کے بغیر کوئی چیز مت لو	۷۷۰	مظلوم کی مدد نہ کرنے پر حاکم کی حاجت روک دی جائیگی
۷۸۳	عامل بیت المال سے اجرت لے سکتا ہے	۷۷۱	عمال کو چار ہدایات
۷۸۴	ایک سوئی کم کرنے والا عامل بھی خائن ہے	۷۷۲	بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ
۷۸۵	حلال طریقہ سے کمایا ہوا مال آدمی کے لئے اچھا ہے	۷۷۳	قاضی بننے اور اس کے خطرات کا بیان
۷۸۶	سفارش کا تحفہ رشوت ہے	۷۷۴	غصہ کی حالت میں قاضی فیصلہ نہ کرے
۷۸۷	بَابُ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ	۷۷۵	درست اجتہاد پر دو ہرے اجر کا استحقاق
۷۸۸	فیصلوں اور گواہیوں کا بیان	۷۷۶	(۲) حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول:
۷۸۹	گواہ مدعی پر اور قسم مدعا علیہ پر ہے	۷۷۷	عہدہ قضاء کی حیثیت
۷۹۰	جھوٹی قسم والے پر اللہ تعالیٰ غضبناک ہوتے ہیں	۷۷۸	طالب قضاء اور مطلوب قضاء کا فرق
۷۹۱	قسم سے کسی کا مال لینے والے پر دوزخ واجب	۷۷۹	قاضی کی تین اقسام
۷۹۲	چرب زبانی سے حاصل کیا ہوا ناحق مال حلال نہیں ہوتا	۷۸۰	عدل و ظلم والے قضاۃ کا انجام
۷۹۳	مبغوض ترین	۷۸۱	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بطور قاضی یمن
۷۹۴	شاہد و قسم سے فیصلہ	۷۸۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ بطور قاضی یمن
۷۹۵	طبی رحمہ اللہ کا قول:	۷۸۳	ظالم حاکم گدزی سے پکڑ کر پیش کیا جائے گا
۷۹۶	قبضہ والے کا حق مقدم ہے	۷۸۴	منصف قاضی کی تمنا
۷۹۷	بہترین گواہ	۷۸۵	عادل قاضی کے ساتھ نصرت الہی شامل حال ہوتی ہے
۷۹۸	بہترین زمانہ	۷۸۶	ایک یہودی کے حق میں فیصلہ
۷۹۹	قسم میں جلد بازی کرنے والے	۷۸۷	بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَذَا يَأْهُمُ
۸۰۰	شارحین کا کلام:	۷۸۸	حکام کی تنخواہ اور ان کے ہدایا
۸۰۱	قسم مدعا علیہ پر ہے	۷۸۹	میں وہیں رکھتا ہوں جہاں مجھے حکم ملا ہے
۸۰۲		۷۹۰	بیت المال میں ناحق تصرف آگ کا باعث ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	جہاد کا حکم	۷۹۱	متنازع کو بانٹ کر فیصلہ
۸۰۷	مجاہد کو سود و راجات ملیں گے	۷۹۲	جانور کے متعلق فیصلہ
۸۰۸	مجاہد قائم الليل اور صائم الدہر کی طرح ہے		گواہ نہ ملنے پر اؤٹ کو بائٹنا
	اللہ تعالیٰ مجاہد کا ضامن ہے	۷۹۳	قسم یا قمرہ
۸۰۹	اللہ تعالیٰ کی راہ میں بار بار مرنے کی تمنا	۷۹۴	قسم کا طریقہ
۸۱۰	ایک رات کی چوکیداری دنیا سے بہتر		گواہ نہ ہوں تو قسم ہے
	جہاد میں ایک صبح یا شام دنیا سے بہتر	۷۹۵	کندی کے اعتراف پر فیصلہ
	ایک دن کی چوکیداری ایک ماہ کے روزے سے بڑھ کر		جھوٹی قسم کبیرہ گناہ ہے
۸۱۱	جہاد کے غبار والے کو جہنم سے محفوظ کر دیا	۷۹۶	جھوٹی قسم کا وبال
	کافر کا قاتل جہنم سے دور	۷۹۷	جھوٹی گواہی سے بچو
۸۱۲	دو قابل تعریف زندگیاں		خائن کی گواہی نامقبول
۸۱۳	مجاہد کو سامان دینا بھی جہاد ہے	۷۹۹	زانیہ و خائن کی گواہی مقبول نہیں
	مجاہد کے اہل خانہ میں خیانت کی سزا		بدو کی گواہی شہری کے خلاف
۸۱۴	مہار والی سات سواوٹھیاں	۸۰۰	حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ کا موقعہ
	مشترک ثواب	۸۰۱	تہمت میں قید کا حکم
	اس دین کیلئے ایک جماعت لڑتی رہے گی		عدالت میں مدعی و مدعا علیہ برابر بیٹھیں
۸۱۵	قیامت میں شہید کا خون کستوری کی مہک دے گا		طبی مسئلہ کا قول:
	جنت میں آنے کی تمنا صرف شہید کرے گا		کِتَابُ الْجِهَادِ
۸۱۶	شہداء کی ارواح پرندوں کے قابلوں میں	۸۰۲	جہاد کا بیان
۸۱۷	جہاد پر خطبہ نبوت	۸۰۳	قلت ادراک یا کم نہی
۸۱۸	شہادت قرض کے سوا ہر گناہ مٹانے والی ہے		قال:
۸۱۹	دو قاتل بہشت میں	۸۰۵	فرضیت جہاد اور اس کا پس منظر
	طالب کیلئے مرتبہ شہادت	۸۰۶	جہاد کے آٹھ مقاصد
	حارث کی والدہ کو بشارت		جہاد کا نصب العین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳۲	شہادت کی تکلیف چیونٹی کے کاٹے کی طرح	۸۲۰	عمیر کا شوق شہادت
	دو محبوب قطرے اور دو نشان	۸۲۱	شہداء کی اقسام
۸۳۵	سمندری سفر کے دو مقاصد		پورے اجر والے مجاہد
	دو شہیدوں کا ثواب	۸۲۲	جس کے دل میں جہاد کا خیال بھی نہ گزرا وہ نفاق پر مرا
۸۳۶	راہ جہاد کی موت پر جنت	۸۲۳	اعلائے کلمۃ اللہ کیلئے لڑنے والا اصل مجاہد ہے
	گھر میں جہاد کا ثواب		مغذورین ثواب جہاد میں برابر شریک ہیں
	منتظم کو دو اجر	۸۲۴	ماں باپ کا حق خدمت
۸۳۷	خلیفہ کا فریضہ دفاع اسلام ہے		فتح کے بعد مکہ سے ہجرت نہیں
۸۳۸	اجر ت پر جہاد والے کو فقط اجر ت دنیا میں ملے گی	۸۲۵	حق کی خاطر لڑنے والے
۸۳۹	غرض دنیا سے جہاد کا ثواب ضائع ہو جاتا ہے	۸۲۶	جہاد میں معاونت نہ کرنے کی سزا
	دو قسم کے جہاد کرنے والے		جان و مال سے جہاد کرو
۸۴۰	جیسی زندگی ویسا دوبارہ اٹھایا جاتا ہوگا	۸۲۷	کفار کا سر کچلو
	حکم شرع کی مخالفت سے امیر کو معزول کیا جاسکتا ہے		مرابطہ قلعہ قمر سے محفوظ
	صف قتال میں ایک لمحہ ساٹھ برس کی عبادت سے افضل		لمحہ کا جہاد جنت کا ثواب
۸۴۱	ہے	۸۲۸	سات سو گنا ثواب
	جہاد میں کمال نیت		صدقات کا سایہ
۸۴۲	جہاد سے جنت کے سودر جات ملتے ہیں	۸۲۹	خوف خدا کے ایک آنسو والے کو جہنم نہیں جلائے گی
۸۴۳	تکواروں کے سایہ تلے باب بہشت		دوا نکھوں کو جہنم کی آگ نہ چھوئے گی
	ازواج شہداء قوالب پرند میں	۸۳۰	جہاد کی ایک رات ستر برس کی عبادت سے بہتر
	کمل آیات	۸۳۱	ایک رات کی چوکیداری ہزار دن سے افضل
۸۴۴	ایمان والوں کی تین جماعتیں		جنت میں اولین داخلے تین افراد
۸۴۵	جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمنا		افضل اعمال کون سے ہیں؟
	چار جنتی جماعتیں	۸۳۲	شہید کی چھ خصوصیات
۸۴۶	سات لاکھ درہم خرچ کا ثواب	۸۳۳	اثر جہاد اور لقاء خداوندی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۶۱	گھوڑوں کے ایال مت کاٹو	۸۴۶	چار شہید
۸۶۱	گھوڑوں کو سہلانے کا حکم	۸۴۸	جہاد کے تین مقتول
۸۶۲	چلے کی ممانعت کی وجہ	۸۵۰	بخشش اعتقاد پر ہے
۸۶۳	قرابتداران رسول کی خصوصیات صدقہ نہ کھائیں	۸۵۱	بابُ اِعْدَادِ آلَةِ الْجِهَادِ
۸۶۳	بے علموں جیسی حرکت	۸۵۲	اسباب جہاد کی تیاری کا بیان
۸۶۳	قبضہ تلواریں کاڑھنا چاندی کا ہونا	۸۵۳	تیر اندازی میں قوت ہے
۸۶۳	ایک کنز و روایت	۸۵۳	فتح روم کی خوشخبری
۸۶۳	اُحد کے دن دو زیر ہوں کا استعمال	۸۵۳	تیر اندازی بھولنے والا ہم سے نہیں
۸۶۵	نشان نبوت	۸۵۳	اے اولادِ اسماعیل تم تیر اندازی کرو
۸۶۵	بڑے جھنڈے کا رنگ	۸۵۳	ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بڑے تیر انداز تھے
۸۶۶	لواء رسول اللہ ﷺ	۸۵۳	گھوڑوں میں برکت ہے
۸۶۶	آپ ﷺ کو جہادی گھوڑے پسند تھے	۸۵۳	گھوڑوں کی پیشانی میں قیامت تک خیر ہے
۸۶۶	عربی کمان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت ہے۔	۸۵۳	گھوڑے کی سیری و سیرابی بھی میزان میں تولی جائے گی
۸۶۶	بابُ اَدَابِ السَّفَرِ	۸۵۳	آپ کو شکار گھوڑا پسند تھا
۸۶۶	آداب سفر کا بیان	۸۵۳	عمار گھوڑوں کی مسابقت
۸۶۶	ابتداء سفر جمعرات سے	۸۵۳	عضباء کی مسابقت
۸۶۶	تہہ سفر کی ناپسندیدگی	۸۵۳	ایک تیر سے تین آدمی جنتی
۸۶۸	کتے اور گھنٹال کی نحوست	۸۵۳	تیر پھینکنے والوں کے درجات
۸۶۸	مزامیر کی مذمت	۸۵۳	تین مسابقتوں میں مال لگ سکتا ہے
۸۶۸	ہر قلابہ کاٹ دو	۸۵۳	قمار اور عدم قمار کی صورت
۸۶۸	خوشحالی و قحط میں سفر کا الگ طریق	۸۵۳	گھڑ دوڑ کی شرط
۸۶۸	زامد مال دوسروں پر صرف کرو	۸۵۳	بہترین گھوڑوں کے درجات
۸۶۸	سفر عذاب کا کفر	۸۵۳	سب سے عمدہ گھوڑا
۸۶۸	والہی سفر کا انداز مبارک	۸۵۳	اشقر گھوڑا برکت والا ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۸۳	شہادت عملی خدمت سے بڑھ کر ہے	۸۷۱	سفر خیر سے واپسی پر داخلہ مدینہ
۸۸۳	بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَاؤُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ	۸۷۲	دن کی ابتداء میں داخلہ بیت
	کفار کو دعوتی خطوط لکھنے کا بیان		بلا اطلاع رات کو گھر آنے کی ممانعت
	قیصر کے نام خط	۸۷۳	آداب داخلہ
۸۸۶	کسریٰ کے نام نامہ مبارک		شکرانے کا ذبیحہ
	بادشاہوں کو دعوت اسلام		سفر سے واپسی کے نوافل
۸۸۷	امیر لشکر کو نصائح	۸۷۴	دور کعت کا حکم
۸۸۹	آفتاب کے ڈھلنے کا انتظار		ابتداء دن کیلئے دعائے نبوی
۸۹۰	شب خون کا طریقہ	۸۷۵	رات کے سفر پر سہولت
۸۹۲	رحمتوں کی ہواؤں کا انتظار		اکیلے سفر کی ممانعت
	نصرت الہی کا انتظار	۸۷۶	تین اپنے میں سے امیر بنالیں
	ابتداء قال طلوع آفتاب کے بعد		بہترین دستے
۸۹۳	علامات اسلام کا احترام	۸۷۷	آپ ﷺ سفر میں پیچھے چلتے
	اہل فارس کے نام حضرت خالد بن ولید کا خط		متفرق اترنے کی ممانعت اور اس کی وجہ
۸۹۴	بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ	۸۷۸	”تم مجھ سے زیادہ قوی نہیں“
	جہاد میں لڑائی کا بیان		جانوروں کی پشت کو منبر مت بناؤ
	احد کا پہلا شہید	۸۷۹	جانوروں کی راحت کا خیال
۸۹۵	غزوہ تبوک کا تذکرہ		سوپنے سے حق ثابت ہو جاتا ہے
	جنگ ایک چال ہے	۸۸۰	کچھ اڈنٹ اور گھر شیطین کیلئے
۸۹۶	میدان جنگ میں علاج معالجہ کیلئے عورتوں کا جانا	۸۸۱	پڑاؤ کے راستہ کو تنگ کرنے والا جہاد کے ثواب سے محروم
	بوڑھی عورتیں کھانا پکانے اور علاج کیلئے		گھر میں داخلے کا بہترین وقت
۸۹۷	عورتوں بچوں کے قتل کی ممانعت	۸۸۲	پڑاؤ میں آرام کا طریق مبارک
۸۹۸	بنو نضیر کے باغات کو جلا نا		تمام دنیا کی دولت ثواب میں ایک صبح جہاد کے برابر نہیں
	غزوہ بنو مصطلق	۸۸۳	چیتے کی کھال استعمال کرنے کی ممانعت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۱۲	قیدیوں سے متعلق خطبہ	۸۹۹	بدر میں تیروں کا استعمال
۹۱۳	حلیف کے سبب قیدی	۹۰۰	تجرباتی معائنہ
۹۱۳	حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ہار		حکم لَا یُنْصَرُونَ کی علامت
۹۱۶	عقبہ و نصر بن حارث کا قتل		بعض علامتی الفاظ
	عقبہ کا بے جا دوا دینا	۹۰۱	خصوصی کوڈ ورڈ
	قیدیوں کا قتل یا فدیہ		لڑائی میں اللہ تعالیٰ کا ذکر
۹۱۸	زیر ناپ بالوں کو علامت بلوغ بنانا		بچوں، بوڑھوں کو موت قتل کرو
	دارالحرب سے مسلمان ہو کر بھاگنے والا غلام آزاد ہے	۹۰۲	واقعہ انہی
۹۱۹	بنو جذیمہ کا واقعہ		لڑائی کی ہدایت
۹۲۰	بَابُ الْأَمَانِ	۹۰۳	بچوں و عورتوں کے قتل کی ممانعت
	امن دینے کا بیان		مجاہدین کو روانگی کے وقت ہدایات
	در نبوت پر اٹھ ہانی کی حاضری	۹۰۴	بدر کے اولین مقتول
۹۲۱	مسلمان عورت پناہ دے سکتی ہے		بھاگنے والوں کو دلاسا
۹۲۲	بد عہدی کی سزا	۹۰۵	غزوہ طائف میں منجنیق
	اختتام معاہدہ کا اعلان کیا جائے	۹۰۶	بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ
۹۲۳	پابندی عہد میں کمان		قیدیوں کے احکام
	قاصد کا قتل ممنوع ہے		بیڑیوں میں جنت کی طرف کھینچنے والے
۹۲۴	قسم کو پورا کرو		سلمہ بن اکوع کی چستی
۹۲۵	مسئلہ کے قاصد	۹۰۷	ایک تھوڑی جاسوس کا قتل
	بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا		بنو قریظہ کے متعلق سعد بن معاذ کا فیصلہ
	تقسیم غنیمت اور اس میں خیانت کا بیان	۹۰۸	شمامہ بن اثال کا اسلام لانا
۹۲۶	امت کیلئے مال غنیمت کی حلت	۹۱۰	جبر کے اسلام کا سبب
	غزوہ خنین کا واقعہ		جبل تعیم میں اسی جنگی قیدی
۹۲۸	گھڑ سوار کے تین حصے	۹۱۱	فتح بدر اور تین دن قیام



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۲۳	تیسے تک جمع کرانے کا حکم	۹۲۸	نجدہ حروری کا ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خط
۹۲۴	خیانت کی زجری سزا	۹۲۹	سلمہ بن اکوع کی کمال بہادری
	خان کا عیب چھپانے والا شریک گناہ	۹۳۰	خاص اشخاص کو انعامات
	تقسیم سے پہلے فروخت کی ممانعت	۹۳۱	مقررہ حصوں سے زائد
۹۲۵	حصص کی فروخت جائز نہیں		بھاگے ہوئے گھوڑے کا غنیمت میں حکم
	خان کیلئے آگ	۹۳۲	ذوی القربی کے حصہ کا مطالبہ
	ذوالفقار تلوار	۹۳۳	خمس غنیمت
۹۲۶	بلا شدہ ضرورت غنیمت کے اونٹ پر سوار نہ ہوں		ناحق تصرف کا نتیجہ آگ
۹۲۷	طعام غنیمت بقدر ضرورت لیا جائے	۹۳۴	مال غنیمت کے متعلق خطبہ
	طعام و شہد کا خمس نہیں	۹۳۵	مدغم غلام کا واقعہ
	خوراک کی اشیاء بقدر حاجت لیں	۹۳۶	کرکرہ کا واقعہ
۹۲۸	خیانت سے اجتناب کا حکم		کھانے والی اشیاء کا غنیمت میں حکم
	اس مال میں اس اون کے برابر بھی زائد حق نہیں	۹۳۷	چربی کی تھیلی
۹۲۹	غنائم میں صرف خمس		خصوصیات امت حلت غنیمت
	ذوی القربی کے حصہ کی وضاحت	۹۳۸	غزوہ خنین کے موقع پر اعلان
۹۵۰	معاذ اور معوذ رضی اللہ عنہما کا کارنامہ		مقتول کے اسباب کا حکم
۹۵۱	بعض کو مال ان کے ایمان کی حفاظت کیلئے دیا جاتا ہے		ابو جہل کی تلوار ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس
۹۵۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خوش نصیبی	۹۳۹	عمیر غلام کا قصہ
	ایک اونٹ دس بکریوں کے برابر		خیبر کے ایک حصہ کی تقسیم
	حضرت یوشع علیہ السلام کیلئے آفتاب کا رکنا	۹۴۰	ابن مسلمہ کو عطیہ
۹۵۶	ایک چادر آگ کا باعث بن گئی	۹۴۱	تہائی بطور حصہ
۹۵۷	باب الجزیۃ		بعد میں ملنے والے مال کا حکم
	جزیہ کا بیان	۹۴۲	مہاجرین حبشہ کو غنائم خیبر کا حصہ
	مجوس سے بھی جزیہ لیا جائے گا		خیانت کی وجہ سے جنازہ سے محرومی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۷۱	یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان	۹۵۸	جب معاذ رضی اللہ عنہ یمن کے قاضی بنے
۸۷۲	اجلائے یہود کا ارادہ	۹۵۹	مسلمان پر جزیہ نہیں
	ارشاد نبوت کی تکمیل - اجلاء یہود		اکیدر سے جزیہ پر صلح
	وصیت نبوت	۹۶۰	دسواں حصہ یہود و نصاریٰ پر ہے
۹۷۳	خیبر سے یہود کا اجلاء چاہتے نبوت		ذمیوں پر لشکر اسلام کی ضیافت کا حق
۹۷۴	بَابُ الْفَقْرِ	۹۶۱	سونے کے مالک پر جزیہ
	فقہی کا بیان		بَابُ الصُّلْحِ
۹۷۵	مال فقی میں آپ کو خرچ کا حق		صلح کے بیان میں
۹۷۶	اموال بنی نضیر کا حکم	۹۶۲	واقعہ حدیبیہ
	مال فقی سے بیوی والے کو دو حصے	۹۶۵	شرائط صلح حدیبیہ
۹۷۷	آزاد کردہ غلاموں پر شفقت	۹۶۶	مسلمانوں میں سے بھاگنے والا مرتد ہے
	فقہی میں آزاد و غلام برابر	۹۶۷	طریق آزمائش
	فقہی میں تمام کا حصہ برابر	۹۶۸	دس سال کی جنگ بندی
۹۷۸	دوا لگ مال فقی و خمس غنیمت		ذنی کے عہد کا لحاظ کیا جائے
۹۷۹	جناب رسول اللہ ﷺ کیلئے تین اموال کا چناؤ		بیعت میں عورتوں سے مصافحہ نہیں
	عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا کارنامہ	۹۶۹	کتابت معاہدہ کا موقع
۹۸۴	(اختتام جلد سوم)	۹۷۱	بَابُ اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ





اس کتاب میں خرید و فروخت کا بیان ہے

مؤلف مشکوٰۃ نے اپنی کتاب میں پہلے عبادات کو بیان کیا، جنہیں حقوق اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اس کے بعد معاملات کو لائے جن کو حقوق العباد سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

بیع کا معنی و مفہوم:

بیع کے لغوی معنی خریدنا اور بیچنا دونوں آتے ہیں اور موقع بموقع ہر دو کے لئے بیع کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ علامہ فخر الاسلام بزدوی رحمہ اللہ نے بیع کی شرعی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ باہمی رضا مندی کے ساتھ مال کو مال کے بدلنے میں بدلنا بیع کہلاتا ہے۔

مشروعیت بیع:

بیع کا جواز خود قرآن مجید کی اس آیت: ﴿وَاحْلُلْ لِلَّهِ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا...﴾ [البقرة: ۲۷۵] ”کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے“ سے ثابت ہوتا ہے نیز جناب رسول اللہ ﷺ کے ارشادات سے بھی یہ ثابت ہے جن کا تذکرہ ان شاء اللہ اسی کتاب میں آ رہا ہے۔

اقسام بیع:

ذاتی اعتبار سے بیع کی چار قسمیں کی جاسکتی ہیں:

۱ نافذ ۲ موقوف ۳ فاسد ۴ باطل

بیع نافذ:

یہ اس بیع کو کہا جاتا ہے کہ جس میں خریدار اور فروخت کنندہ بیع کی اہلیت رکھتے ہوں یعنی عقل مند ہوں اور دونوں طرف مال ہو اور پھر وہ اس مال کا تبادلہ خود کریں یا کسی کو وکیل بنادیں یا ولایت کے اعتبار سے کریں ہر صورت میں وہ بیع نافذ

کہلائے گی

بیع موقوف:

کسی دوسرے کی چیز کو بلا اجازت اور بغیر ولایت کے فروخت کرنا بیع موقوف کہلاتا ہے۔

بیع فاسد:

جو اصل کے لحاظ سے تو درست ہو مگر اس میں کوئی ایسی شرط لگادی جائے جو عقد کے خلاف ہو تو اس شرط فاسد کی بناء پر وہ بیع ہی فاسد ہو جائے گی۔

بیع باطل:

جو اصل کے اعتبار سے بھی درست نہ ہو اور وصف کے اعتبار سے بھی درست نہ ہو اس کی پوری تفصیل ”باب المنہی عنہا عن البیوع“ میں مثالوں کے ساتھ آئے گی (ان شاء اللہ تعالیٰ)

بیع کی دوسری تقسیم:

بیع کی دوسری تقسیم صفت کے لحاظ سے ہے اور اس لحاظ سے بھی بیع کی چار قسمیں ہیں :

۱) مقاضہ ۲) صرف ۳) سلم ۴) بیع مطلق۔

مقاضہ:

کسی عین چیز کو دوسری عین چیز کے بدلے میں فروخت کرنا مثلاً کپڑے کو کتاب کے بدلے بیچنا۔

صرف:

سونے اور چاندی کی ایک دوسرے کے مقابلے میں بیع کو صرف کہا جاتا ہے مثلاً چاندی کے درہم کو چاندی کے درہم کے بدلے یا سونے کے بدلے فروخت کرنا۔ سونے اور چاندی کو شریعت کی زبان میں نقد سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سلم:

کسی عین چیز کو قرض کے بدلے میں شرائط کیساتھ فروخت کرنا مثلاً گندم وعدے کیساتھ معینہ مدت میں معینہ رقم کے ساتھ فروخت کی جائے۔

مطلق:

نقد کے مقابلے میں کسی بھی چیز کو لینا یا دینا مثلاً روپیہ دے کر کتاب خریدنا یا روپے کے بدلے میں کتاب بیچنا۔

ثمن کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں

۱۔ مراہجہ ۲۔ تولیہ ۳۔ ودیعت ۴۔ مساومت۔

بیع مراہجہ:

قیمت خرید پر کچھ نفع رکھ کر فروخت کرنا بیع مراہجہ کہلاتا ہے۔

بیع تولیہ:

کسی چیز کو جتنی قیمت سے لیا اتنی ہی قیمت پر فروخت کر دیا جائے تو یہ بیع تولیہ ہے۔

بیع ودیعت:

جتنی قیمت میں خریدا اس سے کم میں فروخت کر دینا بیع ودیعت کہلاتا ہے۔

بیع مساومت:

کم زیادہ رقم کا لحاظ کیے بغیر خرید اور فروخت کنندہ کا باہمی رضامندی سے بیع کرنا بیع مساومت کہلاتا ہے۔

باب الکسب و طلب الحلال:

اس باب میں حلال کمائی کا بیان ہے:

فوائد: مولانا قطب الدین رحمہ اللہ رقم طراز ہیں کہ کسب کا معنی رزق کو تلاش کرنا ہے اور اس باب میں مؤلف مشکوٰۃ رحمہ اللہ کسب کی فضیلت اور کونسا ذریعہ معاش اچھا اور کونسا برا ہے اس کی تفصیل بیان فرمائیں گے فقہائے امت نے اس کی تفصیل اس طرح ذکر فرمائی ہے کہ رزق کا افضل ذریعہ جہاد ہے نمبر ۱۔ اس کے بعد دوسرا درجہ تجارت کا ہے (۲) جب کہ تیسرا درجہ زراعت کو حاصل ہے (۳) حلال کمائی کا چوتھا ذریعہ دستکاری ہے۔

درجات کسب:

کمائی کے چار درجات ہیں: ۱۔ فرض ۲۔ مستحب ۳۔ مباح ۴۔ حرام۔

فرض:

اتنا کمانا جو کمانے والے اور اس کے اہل و عیال کیلئے اور دیگر فرائض کی ادائیگی کے لئے کفایت کر سکے فرض ہے۔

مستحب:

اس سے زائد اتنا کمانا مستحب ہے کہ جس سے اچھی طرح اہل و عیال کے نفقہ اور دیگر فرائض کی ادائیگی وسعت کے

ساتھ ہو سکے۔

مباح:

جو زائد مال حلال کی حدود کے اندر اندر کمایا جائے۔

حرام:

نا جائز ذرائع سے مال کمانا حرام ہے، خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

حرام مال کے متعلق یہ فرمایا گیا کہ جو کوئی مال حرام سے اللہ کی راہ میں صدقہ کرے وہ اللہ کی بارگاہ میں ہرگز قبول نہیں کیا جاتا اور جو شخص اپنی موت کے بعد حرام مال چھوڑ کر مرتا ہے تو وہ اس کے لیے دوزخ کا ایندھن ہے اگر کوئی شخص تھوڑا سا حرام مال حلال مال میں ملا دے گا وہ تمام مال مشتبہ ہو جائے گا اس طرح کے مشتبہ مال یا کمائی کے مشتبہ ذریعے سے بہر حال باز رہنا ہی بہتر ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص کوئی مشتبہ چیز کسی کو دے تو اسے کسی حیلہ اور نرم رونی کے ساتھ واپس کر دینا چاہیے اور اگر اس کے واپس کرنے سے دینے والے کا دل آرزو ہو تو واپس نہ کرے۔

مشکوٰۃ مال کا حکم:

مشکوٰۃ کا حکم بھی یہی ہے کہ اگر دینے والا رنجیدہ ہو تو تحقیق کرنے والے کو تحقیق ترک کر دینی چاہیے تاکہ اس کی تحقیق سے مسلمان کا دل آرزو نہ ہو کیونکہ مسلمان کے دل کو آرزو نہ کرنا حرام ہے اور تحقیق کرنا تو زیادہ سے زیادہ ورع اور احتیاط ہے تو ورع کے لئے کسی حرام کا ارتکاب جائز نہیں۔

مال حرام واپس کرنے کا حکم:

البتہ اگر خالص حرام ہو اور اس کا حرام ہونا ظاہر ہو تو پھر اس کو واپس کر دے اور اگر یہاں بھی واپس کرنے میں کسی فتنے وغیرہ کا اندیشہ ہو تو واپس نہ کرے۔ بلکہ کسی ایسے مجبور آدمی کو دے کہ جس کے لئے حرام کا استعمال اضطرار کی وجہ سے جائز ہو اور اگر یہ خود حالت اضطرار تک پہنچا ہوا ہے تو پھر اسے خود استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جس بازار میں اکثر مال حرام فروخت ہوتا ہو وہاں خرید و فروخت نہ کرے اور جب تک کسی چیز کے بارے میں پختہ طور پر اس کے حرام یا مشتبہ ہونے کا علم نہ ہو جائے تو اس کے متعلق تجسس میں پڑ کر دوسروں سے کاشکار نہ ہو۔

مَسْئَلَةٌ: ناجائز کام کی مزدوری بھی ناجائز ہے مثلاً مرد کے لئے ریشمی کپڑے کی سلائی یا مرد کے لئے زیور بنانے کی کمائی۔

مَسْئَلَةٌ: ناجائز عقد سے جو آمدنی حاصل ہو وہ بھی حرام ہے مثلاً احتکار یعنی ناجائز طریقے سے ذخیرہ کیے ہوئے غلے کو فروخت کرنا۔

بہتر تجارت:

تمام تجارتوں میں سب سے بہتر تجارت کپڑے کی تجارت ہے اور پیشوں میں سب سے بہتر مشک کی سلائی کھانا ہے یا اسی طرح کی اور چیزیں۔

تاجر کے لئے چند ہدایات:

روپے کی صورت میں کھوٹے سکے ہاتھ لگ جائیں تو ان کو ہرگز نہ چلائے بلکہ ضائع کر دے معاملات میں فریب سے بچے خرید و فروخت کے لئے قسم نہ کھائے اسی طرح خریدار سے اسباب کے عیب نہ چھپائے اور اپنے اسباب کی حد سے زیادہ تعریف نہ کرے اسی طرح اس آدمی کو بھی اپنی چیز فروخت نہ کرے جس کے بارے میں اسے معلوم ہو کہ وہ اسے حرام کام کے لئے استعمال کرے گا مثلاً انگور شراب بنانے والے کے ہاتھ فروخت نہ کرے اور ہتھیار ڈاکو اور چور کے ہاتھ فروخت نہ کرے اسی طرح کھوٹ اور بڑی چیز کی ملاوٹ سے باز رہے دغا بازی اور فریب کاری اختیار نہ کرے کیونکہ اس سے بھی رزق حرام ہو جاتا ہے اور اسی طرح ناپ تول میں کمی نہ کرے اور غبن کے فریب نہ جائے اور اس بات کو سامنے رکھے کہ کسی دوسرے کا ایک دانگ بھی جنت کے داخلے سے رکاوٹ بن جائے گا اور بہتر یہی ہے کہ تھوڑے نفع پر اکتفاء کرے اور تجارت اور پیشے کے کاموں میں بہت زیادہ حرص نہ کرے بلکہ بقدر کفایت رزق حاصل ہو جانے کے بعد آخرت کے کاموں میں مشغول ہو

کما کر کھانا سنتِ انبیاء علیہم السلام ہے

۱/۲۷۲۳ عَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِّنْ أَنْ يَأْكُلَ مِمَّنْ عَمِلَ يَدَيْهِ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِمَّنْ عَمِلَ يَدَيْهِ -

(رواہ البخاری)

ابخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۴ و الحدیث رقم ۲۰۷۲۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکربؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کسی نے کبھی اس کھانے سے بہتر کوئی کھانا نہیں کھایا جو اپنے ہاتھ کی محنت سے کما کر کھائے اور بے شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: مولانا رحمہ اللہ اس روایت کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ کما کر کھانا سنتِ انبیاء علیہم السلام ہے۔ چنانچہ روایت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی سے گزر اوقات کرتے وہ ہاتھ سے زرہ بنا کر فروخت کرتے۔ پس مسلمانوں کو چاہیے کہ ان کا طریقہ اپنائیں۔ روایات میں وارد ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنے زمانہ بادشاہت میں رات کو بھیس بدل کر حالات معلوم کرتے اور لوگوں سے دریافت کرتے کہ داؤد کیسا حکمران ہے؟ اس کی عادات کیسی ہیں؟ تمہارے ساتھ اس کا سلوک کیسا ہے؟ ایک دن اسی طرح گشت کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتے کو آدمی کی صورت میں بھیجا۔ آپ نے اس سے یہی باتیں دریافت کیں۔ اس نے کہا داؤد بہت خوب آدمی ہے۔ مگر بیت المال سے اپنا وظیفہ لیتا ہے۔ اگر یہ نہ ہوتا تو اور زیادہ مناسب تھا۔ حضرت داؤد علیہ السلام جنب واپس تشریف لائے تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی کہ اتنے میرے پروردگار مجھے بیت

المال سے بے نیاز کر دے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی اس دعا کو شرف قبولیت سے سرفراز فرما کر زرہ بنانے کا طریقہ سکھا دیا۔ اور لوہے کو ان کے لئے موم کی طرح کر دیا۔ اس کو ہاتھ میں جدھر چاہتے موڑ لیتے۔ وہ زرہ بناتے اور اسے چار ہزار درہم میں فروخت کرتے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ ہر روز ایک زرہ بناتے تھے اور اس کو چھ ہزار درہم میں فروخت کرتے۔ ان میں سے دو ہزار درہم اپنے اہل و عیال کے خرچ کے لئے رکھ لیتے اور باقی چار ہزار درہم فقراء بنی اسرائیل پر خرچ کر دیتے۔

خلاصہ روایت:

اس روایت میں کسب حلال کی ترغیب دی گئی ہے۔ کسب حلال عظیم الشان فوائد پر مشتمل ہے۔ کسب حلال کا فائدہ جہاں کمانے والے کی ذات کو پہنچتا ہے وہاں دوسرے لوگ بھی اس کے فوائد سے محروم نہیں رہتے۔ اس حلال ذریعہ رزق میں مشغولیت کی وجہ سے لہو و لعب اور بہت سی بری محافل سے انسان بچ جاتا ہے۔ اور ہاتھ سے کمانے کی بناء پر اس میں کسر نفسی اور عاجزی پیدا ہو کر نفس کا غرور اور سرکشی دم توڑ جاتی ہے۔ ہاتھ کی کمائی کی برکت سے وہ ذلت سوال سے بھی محفوظ رہتا ہے۔ اور کسی کی احتیاج بھی نہیں رہتی۔

رزق حلال کی اہمیت

۲/۲۷۴۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَهُ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا وَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَعُغْدَى بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۶۷۴۔ الحدیث رقم ۲۰۵۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پاکیزہ چیز (جو شرعی عیوب سے بڑی ہو اور فاسد اغراض اور غلط کمیت سے پاک ہو) کو قبول کرتے ہیں یقیناً اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو انہی باتوں کا حکم دیا ہے جن باتوں کا اس نے رسولوں کو حکم دیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا (اے رسولو پاک و حلال چیزیں کھاؤ اور نیک عمل کرو) اور ایمان والوں کو اس طرح مخاطب فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ (اے ایمان والو! پاکیزہ چیزوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں بطور رزق دی ہیں) پھر آپ ﷺ نے ایک ایسے شخص کا تذکرہ فرمایا کہ طویل و دراز سفر کرنے کی وجہ سے اس کے بال پرانہ اور چہرہ غبار آلود ہے اور وہ اس حالت میں دعاء کے لئے ہاتھ اٹھا کر آسمان کی طرف نگاہ کر کے کہتا ہے یا رب یا رب یعنی اے میرے رب اے میری دعا قبول کر حالانکہ اس کا کھانا پینا اور لباس حرام ہال سے ہے اور وہ حرام

مال سے پل پوس رہا ہے تو اس حالت میں اس کی دعا کس طرح قبول ہوگی۔

تشریح ﴿﴾ حدیث میں قبول نہیں وارد ہوا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پاک ہیں اور حلال رزق کو پاک ہونے کی وجہ سے بارگاہ الہی میں ایک نسبت حاصل ہے اور ایسا ہی رزق اس قابل ہے جس سے جناب باری میں قرب کی امید ہے اور حرام رزق اس قابل نہیں کہ اس سے نزدیکی حاصل ہو سکے۔

دراز سفر:

دراز سفر کا مطلب یہ ہے کہ جو سفر حج یا کسی عبادت کی انجام دہی کے لئے کیا جائے۔ جس میں عموماً مشقت بھی پیش آتی ہے اور وہ قبولیت دعا کا موقع بھی ہے جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے کہ مسافر کی دعا مقبول ہوتی ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ تمام احوال اچھے ہیں اور قبولیت دعا کے مقتضی ہیں مگر رزق حرام کی وجہ سے دعا قبول نہیں ہوتی اس سے یہ صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ دعا کی قبولیت کا دار و مدار رزق حلال پر ہے اسی لیے تو محاورہ مشہور ہے کہ دعا کے دو بازو ہیں:

نمبر ۱ رزق حلال، نمبر ۲ صدق مقال۔

حلال و حرام کی تمیز ختم ہو جانے والے زمانہ بد کے آنے کی پیشگوئی

۳/۲۷۲۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنَ الْخَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱ الحدیث رقم ۵۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۱۹/۳ الحدیث رقم (۱۰۷)۔
 (۱۵۹۹)۔ وابوداؤد فی السنن ۲۶۳/۳ الحدیث رقم ۳۳۲۹۔ الترمذی فی ۵۱۱/۳ الحدیث رقم ۱۲۰۵۔
 والنسائی فی ۲۴۱/۷ الحدیث رقم ۴۴۵۳۔ وابن ماجہ فی ۱۳۱۸/۲ الحدیث رقم ۳۹۸۴۔ والدارمی فی ۳۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۱ واحمد فی المسند ۲۶۷/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ آدمی اس بات کی پرواہ نہیں کرے گا کہ اس نے حلال مال میں سے لیا ہے یا حرام میں سے لیا ہے یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت علامہ اس کے متعلق رقم طراز ہیں کہ ”پرواہ نہیں کرے گا“ کا مطلب یہ ہے کہ حلال و حرام میں کوئی امتیاز و فرق نہیں کرے گا جیسا کسی کہنے والے نے کہا ہے کہ

ہرچہ آمد ہد ہاں شان خورند ☆ وانچہ آمد بزبان شاں گفتند

”جو چیز ملے اس کو کھا لیتے ہیں یعنی حلال و حرام کا فرق نہیں کرتے اور جو زبان پر صحیح غلط آئے اس کو بلا سوچے سمجھے کہہ ڈالتے ہیں۔“

جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھا

۴/۲۷۲ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ إِلَّا وَانْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى إِلَّا وَانْ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ إِلَّا وَانْ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۹۹/۳ الحديث رقم (۴۱ - ۱۵۶۸) - وابوداؤد في السنن ۷۰۶۱ الحديث رقم ۳۴۲۱ - والترمذي في ۵۷۴ الحديث رقم ۲۲۷۵ - والدارمي في ۳۵۱/۲ الحديث رقم ۲۶۲۱ - واحمد في المسند ۴۶۴/۳ -

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور اس کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جنہیں بہت سارے لوگ نہیں جانتے پس جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھا اس نے اپنے دین عزت و آبرو کو طعنہ زنوں سے بچالیا اور جو مشتبہ چیزوں میں مبتلا ہو گیا تو وہ حرام میں جا پڑا۔ اس کی مثال اس طرح ہے جس طرح کہ کوئی چرواہا چراگاہ کے ارد گرد اپنے جانور چرا رہا ہے قریب ہے کہ اس کے جانور اس چراگاہ کے اندر والے گھاس پہ چرنے لگیں اچھی طرح سنو ہر بادشاہ کی ایک چراگاہ ہے خبردار اللہ کی چراگاہ یہ محرمات ہیں خبردار بے شک جسم میں ایک ایسا ٹکڑا ہے کہ اگر وہ درست رہے تو تمام جسم درست رہتا ہے اور اگر وہ بگڑ جائے تو تمام جسم بگڑ جاتا ہے اچھی طرح سن لو وہ ٹکڑا دل ہے (یعنی دل کے درست رہنے سے اعمال خیر اور احوال خیر اور اخلاق اعلیٰ میسر آتے ہیں) یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حلال واضح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جن چیزوں کا حلال ہونا نص سے ثابت ہو چکا ہے مثلاً کھانے پینے کی جانی پہچانی چیزیں اور نیک گفتگو اور جن چیزوں کا دیکھنا شریعت نے مباح قرار دیا ان کو دیکھنا اور استعمال میں لانا مثلاً نکاح کرنا چلنا پھرنا وغیرہ۔

حرام ظاہر کا مطلب یہ ہے کہ جن چیزوں کا حرام ہونا نص سے معلوم و معروف ہو چکا ہے مثلاً شراب، سوز، مردار، جاری خون، زنا، جھوٹ، غیبت، اجنبیہ عورت اور نابالغ بچے پر شہوت سے نظر ڈالنا وغیرہ۔ مشتبہ چیزوں سے مراد یہ ہے کہ ان چیزوں کے حلال یا حرام ہونے میں دلائل کے تعارض کی وجہ سے شبہ ہے ایسی چیزوں کی حقیقت بہت سارے لوگ نہیں جانتے اس ارشاد میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا گیا کہ کچھ لوگ ایسے ہیں جو ان چیزوں کو جانتے ہیں وہ ائمہ مجتہدین اور راہِ العلم علماء ہیں ان کے جاننے کی وجہ یہ ہے کہ وہ دلائل سے ایک پہلو کو تقویت پہنچاتے ہیں۔ شبہات کے سلسلے میں علماء کے تین مذہب ہیں۔

سب سے زیادہ صحیح مذہب یہ ہے کہ ایسی چیزوں کے متعلق حلال یا حرام یا مباح ہونے کا حکم نہ دیا جائے گا۔

اس چیز پر حرام کا حکم لگایا جائے گا۔

اس کو مباح قرار دیا جائے گا۔

مشتبہ کی مثال اس طرح سمجھو کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور ایک اور عورت نے انہیں آ کر کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اب یہ منکوحہ عورت اس آدمی کے حق میں مشتبہ ہے پس بہتر یہی ہے کہ اس کو اپنے نکاح میں نہ رکھے دوسری مثال ایسا مال جو حلال اور حرام دونوں ذرائع سے اکٹھا کیا گیا ہو وہ مشتبہ ہے۔ اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

”چرواہے کی طرح“ اس میں حرام چیزوں کو جن کی ممانعت کی گئی ہے چراگاہ سے تشبیہ دی اور چرواہے کو شبہات میں مبتلا ہونے سے مشابہت دی کہ جس طرح چرواہے کو چراگاہ سے ہٹ کر جانور چرانے چاہئیں تاکہ اس کا کوئی جانور چراگاہ میں منہ نہ مارے اگر وہ نزدیک چرائے گا تو کوئی نہ کوئی جانور ضرور اس چراگاہ میں باڑ عبور کر کے جا پڑے گا یا کم از کم وہیں سے منہ مارے گا۔ بالکل اسی طرح آدمی کا فرض بنتا ہے کہ شبہات سے دور رہے اور اپنے کو ان سے دور رکھے تاکہ محرمات کا ارتکاب نہ کر بیٹھے ”خبردار ہو کہ ہر بادشاہ کی“ اس سے اس تشبیہ کی مزید وضاحت فرمائی ہے کہ پرانے زمانے میں بادشاہوں کی اپنی خصوصی چراگاہیں ہوا کرتی تھیں جہاں ان کے خصوصی مویشی چرتے یا اس طرح کہا جائے کہ زمانہ اسلام میں جو ظالم بادشاہ گزرے ہیں انہوں نے اپنی خصوصی چراگاہیں تجویز کر رکھی تھیں۔ جو کہ جائز نہیں تھیں۔

اللہ تعالیٰ کی چراگاہوں سے مراد حرام اشیاء ہیں پس جس نے ان حرام چیزوں کو استعمال کیا تو وہ گویا اللہ تعالیٰ کی ممنوعہ چراگاہ میں گھس گیا اب ارتکاب حرام کی وجہ سے وہ عذاب کا مستحق بن گیا۔

ان حرام و ممنوع اشیاء میں دو قسم کی چیزیں ہیں نمبر ۱ جن کی بخشش نہیں ہوتی مثلاً شرک و کفر نمبر ۲ وہ چیزیں جن میں بخشش کا دار و مدار اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے۔ خواہ بخش دے خواہ سزا دے اور اگر کوئی شخص مخلصانہ توبہ کرے تو تمام کی بخشش ہو جاتی ہے۔

کنز العمال کے مؤلف حضرت شیخ علی متقی رحمہ اللہ نے یہاں ایک ترتیب قائم کر کے اعمال کی درجہ بندی اس طرح کی ہے نمبر ۱ حد ضرورت: یہ اول درجہ ہے اس میں بندہ اپنے تمام اعمال میں ضرورت کی حدود پر اکتفاء کرتا ہے تو وہ ہر اعتبار سے سلامت رہتا ہے۔ نمبر ۲ مباح اگر درجہ ضرورت سے قدم بڑھا کر مباحات میں داخل ہوتا ہے اور وسعت کرتا ہے۔ اگر اسی پر رک جائے تو مناسب ہے۔ نمبر ۳ مکروہ: مباحات میں آگے قدم بڑھاتے بڑھاتے مکروہات میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور یہ ناپسندیدگی کا پہلا قدم ہے نمبر ۴ محرمات: اگر مکروہات میں رک گیا تو کسی قدر قابل ملامت ہوا اور اگر آگے چلتا گیا تو شیطان اسے محرمات میں لاپھٹکے گا۔ یہ بدبختی کی ابتداء ہے نمبر ۵ کفریات: محرمات کو اختیار کر کے حرام کے گہرے کھڈ یعنی کفر میں جا گرتا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک۔

”مکڑے کا بگڑنا“ دل میں جب برائی کی تار کی گھس جاتی ہے اور اس کا سبب انکار اور کفر یہ شکوک و شبہات ہیں۔ اب دل کے بگڑنے سے تمام بدن گناہ کی طرف جھک جاتا ہے۔ اور ان کا ارتکاب بغیر احساس کے کئے جاتا ہے اس لئے

ہر مسلمان مکلف کے لئے ضروری ہے کہ دل کی طرف سے منع کرے تاکہ دل جلدی سے مشتبہات میں مبتلا نہ ہو جائے اس روایت میں اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ بدن کی درستگی کا دار و مدار حلال غذا پر ہے۔ کیونکہ اس سے دل کی صفائی حاصل ہوتی ہے۔ اور دل کی صفائی سے تمام بدن میں بھلائی اور صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ اور آدمی اچھے اعمال اختیار کرتا ہے۔ خلاصۃ الکلام: محققین اور تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے۔ کہ اس روایت میں جناب رسول اللہ ﷺ نے بڑے بڑے فوائد کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ وہ تین احادیث جن کو اسلام کا مدار کہا جاتا ہے۔ ان میں ایک یہ حدیث بھی ہے۔ وہ تین حدیثیں درج ذیل ہیں:

① انما الاعمال بالنیات۔

② من حسن اسلام المرء تزكك ما لا يعنيه۔

③ الحلال بین والحرام بین۔ یہی مذکورہ روایت۔

کتے کی قیمت ناپاک اور پلید ہے

۵/۲۷۷۷ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۶۱۴۔ الحدیث رقم ۲۲۳۳۷۔ ومسلم فی ۱۱۹۸۱۳ الحدیث رقم ۳۹۔

۱۵۶۷ (ابوداؤد فی السنن ۷۱۰۱۳ الحدیث رقم ۳۴۲۸۔ والترمذی ۵۷۵۱۳ الحدیث رقم ۲۷۶۱ والنسائی

فی ۳۰۹۱۷ الحدیث رقم ۴۶۶۶۔ وابن ماجہ ۷۳۰۱۲ الحدیث رقم ۲۱۵۹۔ والدارمی فی ۳۳۲۱۲ الحدیث رقم

۲۵۶۸۔ ومالك فی الموطا ۶۵۶۱۲ الحدیث رقم ۶۸ من كتاب البيوع۔ واحمد فی المسند ۱۱۸۱۲۔

ترجمہ: حضرت رافع ابن خدیجؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کتے کی قیمت ناپاک اور پلید ہے۔ اور زنا

کار کسی عورت کی اجرت حرام ہے۔ اسی طرح سینگی لگانے والے کی کمائی ناپسندیدہ ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے امام شافعیؒ نے یہ استدلال کیا ہے کہ کتا سکھایا ہوا ہو۔ یا نہ سکھایا ہوا ہو ہر دو صورت میں اس کی قیمت حرام اور پلید ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور ان کے علاوہ دیگر کئی علماء نے کتے، چیتے اور شکار کے لئے استعمال ہونے والے درندے خواہ معلم ہوں یا غیر معلم ان کی فروخت جائز رکھی ہے۔

”روایت کا جواب“:

اس روایت کے مختلف جواب ہو سکتے ہیں۔ مثلاً:

① کتے کی قیمت کی ممانعت کا حکم اس زمانے کا ہے جب کتوں کے قتل کا حکم تھا اور کتے سے ہر قسم کی منفعت حرام تھی۔ جب

شریعت نے اس سے نفع اٹھانے کی اجازت دیدی تو بیچ بھی جائز ہو گئی۔

② خبیث کا لفظ درحقیقت جنس ہے اس کا معنی ہے ناپسندیدہ۔ اس کی مختلف انواع ہیں مثلاً حرام، مکروہ، خلافِ اولیٰ، مختلف

جگہ پر اس کے مختلف معنی مراد ہیں۔ چنانچہ ”مہر البخی خبیث“ میں خبیث بمعنی حرام ہے۔ ”ثمن الکلب خبیث“ میں خبیث بمعنی مکروہ ہے اور ”کسب الحجام خبیث“ میں خبیث خلاف اولیٰ کے معنی میں ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آگے آ رہی ہے۔

② یہ حدیث کلب غیر منفع پر محمول ہے یعنی ایسا کتا جو شکار وغیرہ کے لئے استعمال نہ ہوتا ہو اور ایسے کتے کی فروخت حنفیہ کے ہاں بھی ناجائز ہے۔

کسب الحجام خبیث:

سینگی لگانے والے کے بارہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اس کی کمائی حرام نہیں۔ بلکہ مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ ہے اس لئے کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سینگی لگانے والے کو خود اجرت عنایت فرمائی ہے۔ اگر اجرت حرام ہوتی تو آپ ﷺ کبھی اس کو اجرت نہ دیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ”کسب الحجام خبیث“ میں خبیث خلاف اولیٰ کے معنی میں ہے۔

زانیہ کی کمائی کا حکم:

زانیہ عورت کو زناء کے بدلے میں دیا جانے والا مال بالاتفاق ناجائز اور حرام ہے۔

کتے کی قیمت سے منع فرمانا

۶/۲۷۲۸ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَيْعِيِّ وَخُلْوَانِ الْكَاهِنِ۔ (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۲۶۷۴۔ الحدیث رقم ۲۲۳۳۷۔ ومسلم فی ۱۱۹۸/۳ الحدیث رقم (۳۹)۔ (۱۵۶۷) وابوداؤد فی السنن ۷۱۰/۳ الحدیث رقم ۳۴۲۸۔ والترمذی ۵۷۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۶ والنسائی فی ۳۰۹/۷ الحدیث رقم ۴۶۶۶۔ وابن ماجہ ۷۳۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۹ والدارمی فی ۳۳۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۶۸۔ ومالك فی الموطا ۶۵۶/۲ الحدیث رقم ۶۸ من کتاب البیوع۔ واحمد فی المسند ۱۱۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاریؓ روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت سے منع فرمایا اور اسی طرح زانیہ عورت کی اجرت اور کاہن کی مٹھائی سے منع فرمایا ہے۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ① کتے کے بارے میں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ ہمارے نزدیک چونکہ کلب منفع کی بیع جائز ہے اس لئے اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ یہ ممانعت اس وقت سے تعلق رکھتی ہے جب آپ ﷺ نے کتوں کے قتل کا حکم فرمایا تھا اور ان دنوں میں اس لئے فائدہ اٹھانا حرام کر دیا گیا تھا۔ پھر اللہ کی طرف سے اجازت دے دی گئی۔ اور اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہو گیا حتیٰ کہ جب کہ ایک شخص نے کسی کے شکاری کتے کو مار دیا۔ تو آپ ﷺ نے مارنے والے کو چالیس درہم اس کے بدلے میں دینے کا حکم

فرمایا۔ اسی طرح ریوڑ کے اندر رکھوالی کے لئے کتے کے رکھنے کی اجازت دی گئی۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ جمہور علماء اس بات پر متفق ہیں کہ کتے کا فروخت کرنا بھی درست نہیں اور نہ مارنے والے کو کچھ جرمانہ ہے۔ خواہ کتا سکھایا ہوا ہو یا غیر معلم ہو دونوں کا حکم برابر ہے۔ خواہ وہ ان کتوں میں سے ہو جن کا پالنا درست قرار دیا گیا یا جن کے پالنے کو ناجائز کہا گیا۔ مگر امام ابو حنیفہؒ نے کتے کو فروخت کرنا جائز قرار دیا جب کہ وہ کسی قائدہ کے لئے پالا گیا ہو اور اس کے تلف کرنے پر ہلاک کرنے والے پر قیمت کو واجب قرار دیا۔ اس روایت میں تیسری چیز بدکار عورت کی آمدنی کا تذکرہ ہے۔ جس کے متعلق پچھلی روایت میں عرض کیا جا چکا ہے۔ کاہن اس شخص کو کہا جاتا ہے۔ جو آئندہ زمانہ میں پیش آنے والی بات کی اطلاع دے۔ تو ایسے آدمی کو اس کی خبر دینے پر خوشی سے نقدی کھانا، کپڑا، مسٹھائی وغیرہ دینا حرام ہے۔ اور ان سب چیزوں کو عربی زبان میں حلوان کہا جاتا ہے۔ حلوان کا لغوی معنی شیرینی ہے۔ کاہن کی آمدن کو حلوان اس لئے کہتے ہیں کہ جس طرح شیرینی سے عموماً خوشی ہوتی ہے اسی طرح کاہن اس بغیر مشقت کے حاصل ہونے والی آمدن سے خوش ہوتا ہے۔ کاہن کے حکم میں نجومی اور عراف بھی داخل ہیں۔ ان سے غیب کی خبر پوچھنا اور اس کی تصدیق کرنا اور سچا قرار دینا حرام ہے۔ اس میں کسی عالم کا اختلاف نہیں اس کی پوری تفصیل ان شاء اللہ باب السحر والکھانۃ کے اندر آئے گی۔

خون کی قیمت سے منع کرنے کا مطلب

۷/۲۷۹ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكُلْبِ وَثَمَنِ الْبُعْثِ وَلَعَنَ اِكْلَ الرَّبَا وَمُؤْكَلَهُ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَالْمُصَوِّرَ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۴۱۴۔ الحدیث رقم ۲۲۳۸ واحمد فی المسند ۳۰۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خون کی قیمت اور کتے کی قیمت اور زنا کار عورت کی اجرت سے منع فرمایا۔ اور آپ ﷺ نے سود کے لینے اور دینے والے پر لعنت فرمائی اور اس عورت پر بھی لعنت فرمائی جو گودنے کا کام کرتی ہے یا وہ عورت جو اپنے جسم کو گود داتی ہے۔ اور اسی طرح آپ ﷺ نے تصویر بنانے والے پر بھی لعنت فرمائی ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: خون کی قیمت سے منع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ خون کی فروخت سے آپ ﷺ نے منع فرمایا اور اس سے دم مسفوح مراد ہے۔ اس لیے کہ وہ خون نجس ہے۔ اس کا فروخت کرنا درست نہیں۔ بعض لوگوں نے اس کو پیئگی لگانے والے کی اجرت پر قیاس کیا ہے۔ اس صورت میں ممانعت کی نوعیت مکروہ تنزیہی والی ہوگی۔ باقی کتے کی قیمت، زنا کار عورت کی اجرت کے بارے میں گزشتہ سطور میں ذکر کیا جا چکا ہے گودنا اس کا مطلب یہ ہے کہ سوئی سے بدن کو گود کر اس میں سرمہ یا نیل بھر دیا جائے اس کے نتیجے میں نیلے یا سبز داغ جسم پر پڑ جاتے ہیں۔ جو خوبصورتی کو بڑھانے کے لئے عورتیں اس زمانے میں کیا کرتی تھیں۔ آپ ﷺ نے اس کی ممانعت اس لئے فرمائی کہ یہ فاسقوں، بدکاروں اور جاہلوں کا کام ہے۔ نیز اس سے اللہ تعالیٰ کی خلقت کے اندر تبدیلی کرنا لازم آتا ہے۔ کتاب تعلیق القرار میں لکھا ہے کہ اگر گودنے سے لگے ہوئے داغ بغیر زخم کے مٹ سکتے ہوں تو ان

داغوں کو مٹانے کی پوری تدبیر اختیار کرنی چاہیے اور اگر اس کے لیے زخم کرنے پڑیں تو زخم نہ کیا جائے بلکہ داغوں کو اسی طرح چھوڑ دیا جائے۔ اگر کوئی عورت سچے دل سے اس سے توبہ کرے۔ تو پھر ان داغوں کے باقی رہنے کا اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔

(تعلیق القرار)

مصور: ایسے شخص پر آنحضرت ﷺ نے لعنت فرمائی ہے۔ اس روایت میں مصور سے مراد جاندار کی تصویر بنانے والا کھینچنے والا کڑھائی کرنے والا ڈرائنگ سے بنانے والا سب مراد ہیں۔ البتہ بے جان کی تصویر مثلاً مکانات، درخت پہاڑ وغیرہ بنانا کھینچنا کپڑے پر کڑھائی کرنا سب درست ہے۔ امام خطابی کا ارشاد: امام خطابی فرماتے ہیں کہ تصویر کی دو قسمیں ہیں: ① جس چیز پر وہ تصویر ہوتی ہے۔ وہ چیز تو تصویر کے تابع ہے۔ اس میں اصل مقصود تصویر ہے۔ مثلاً کاغذ پر تصویر کھینچی جائے۔

② جس چیز پر وہ تصویر بنائی جائے۔ وہ چیز اصل مقصود ہو اور تصویر اس کے تابع ہو۔ جیسے دیواروں، تختوں، قالینوں، پردوں وغیرہ کی تصاویر۔

پہلی قسم کا حکم یہ ہے۔ کہ اس کا فروخت کرنا درست نہیں۔ اور دوسری قسم کا فروخت کرنا درست ہے۔ البتہ بنانا دونوں کا ممنوع ہے۔

شراب، مردار، سوز اور مہنتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دینے کا بیان

۳۰/۸۷۲ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ تَطْلَى بِهَا السُّفُنُ وَيَدَّ هُنَّ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ ثُمَّ قَالَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا أَجْمَلُوهُ ثُمَّ بَاعُوهُ فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ (متفق عليه)۔

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۲۴۱۴۔ الحدیث رقم ۲۲۳۶۔ و مسلم فی صحیحہ ۱۲۰۷/۳ الحدیث رقم (۷۱۔ ۱۵۸۱)۔ و ابوداؤد فی السنن ۷۵۶/۳ الحدیث رقم ۳۴۸۶ و الترمذی فی ۵۹۱/۳ الحدیث رقم ۱۲۹۷۔ والنسائی ۱۷۷/۷ الحدیث رقم ۴۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے۔ کہ میں نے فتح مکہ والے سال جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، سوز اور مہنتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے۔ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ یا رسول اللہ! آپ ﷺ یہ بتلائیں کہ ہمارے لیے مردار کی چربی کا کیا حکم ہے۔ وہ کشتیوں پر ملی جاتی ہے اسی طرح چڑوں کو بھی اس کے ذریعے چکنا کیا جاتا ہے اور چراغ جلانے کے کام بھی آتی ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ مردار کی چربی حرام ہے۔ اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے اس وقت یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود پر لعنت کرے کہ اللہ نے

جب جانوروں کی چربی ان پر حرام کر دی تو یہود نے چربی کو پگھلا کر اس کو فروخت کر کے اس کے مال کو کھانا شروع کر دیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ علماء فرماتے ہیں کہ جو حکم شراب کی خرید و فروخت کا ہے۔ وہی حکم باجے کا بھی ہے اور اس کے تلف کرنے پر ضمان بھی لازم نہیں آتا۔

نفع اٹھانا: امام شافعیؒ کے ہاں مردار جانور کی چربی کا فروخت کرنا جائز نہیں۔ البتہ آدمی کے کھانے اور بدن پر ملنے کے علاوہ دیگر ضروریات کے لئے استعمال کرنا درست ہے، خواہ چراغ میں جلائے، خواہ کشتی پر ملے یا کسی اور کام میں استعمال کرے۔ اس طرح وہ تیل یا گھی یا روغن جو پلید ہو گیا ہو خواہ اس میں نجاست گری ہو تو اس کو چراغ میں جلانا یا اس کا صابن بنالینا درست ہے۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ مردار جانور کی چربی سے نفع اٹھانا جائز نہیں۔ صرف چمڑے کی دباغت کے لئے اس کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور دیگر علماء احناف کے ہاں نجس تیل کا فروخت کرنا جائز ہے جب کہ وہ خریدار کو واضح طور پر بتلا دے۔ اور نجس تیل کا چراغ جلانا مکروہ ہے۔ اور خاص طور پر مسجد میں کراہت اور بڑھ جائے گی۔

”وہ قیمت کھاتے تھے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ چربی کی ممانعت کے سلسلے میں حیلہ کر کے اس کو جائز کرنے کی کوشش کرتے کہ ہم چربی تو نہیں کھاتے بلکہ اس کی قیمت کھاتے ہیں اور اسی لیے وہ اس کو پگھلاتے تاکہ اس کے اندر تبدیلی کو ظاہر کر سکیں کہ گویا اس کی حقیقت ہی تبدیل ہو گئی ہے۔ ”نکتہ“: اس روایت میں اس بات کی واضح دلیل ہے کہ جو حیلہ حرام تک پہنچنے کا سبب بنے وہ حرام ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ہر چیز کی قیمت کا وہی حکم ہے جو اس چیز کا ہے لہذا اگر وہ چیز حلال ہے تو اس کی قیمت بھی حلال اور جائز ہے اور اگر وہ چیز حرام ہے تو اس کی قیمت بھی حرام ہوگی۔

یہود کے حیلے بہانے

۹/۲۷۳۱ وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلِ اللَّهَ الْيَهُودَ حَرَمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۴/۴۔ الحدیث رقم ۲۲۳۳۔ و مسلم فی ۱۲۰۷/۳ الحدیث رقم (۷۲)۔

(۱۵۸۲)۔ والنسائی فی السنن ۱۷۷/۷ الحدیث رقم ۴۲۵۷ والدارمی فی ۱۵۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۰۴۔

واحمد فی المسند ۲۵۱۱۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کرے اللہ تعالیٰ نے ان پر چربی کو حرام کیا تو انہوں نے چربی کو پگھلایا۔ (تاکہ چربی کا نام اس پر نہ بولا جاسکے)۔ اور پھر اس کو فروخت کیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ اس کی وضاحت اور پر والی حدیث میں کی جا چکی ہے۔

کتے و بلی کی قیمت سے ممانعت

۱۰/۲۷۳۲ وَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسِّنُورِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۹۹/۳ الحدیث رقم (۴۲ - ۱۵۶۹)۔ و ابوداؤد فی السنن ۷۵۲/۳ الحدیث رقم

۳۴۷۹۔ و الترمذی فی ۵۷۷/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۹ وابن ماجہ فی ۷۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۶۱۔ و الدارقطنی

فی ۷۲/۳ الحدیث رقم ۲۷۱ من کتاب البیوع۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کتے اور بلی کی قیمت (کو استعمال کرنے) سے منع فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ طبریؒ لکھتے ہیں کہ بلی کی فروخت کے متعلق اس روایت میں جو ممانعت ہے اس سے بھی کراہت تنزیہی مراد ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک اس کا فروخت کرنا عاریتاً دینا ہبہ کرنا سب جائز ہے۔ البتہ حضرت ابو ہریرہؓ اور تابعینؒ کی ایک جماعت نے اس کو ناجائز قرار دیا۔ اور انہوں نے اس حدیث کے ظاہر الفاظ کو دلیل بنایا ہے۔ جمہور نے اس حدیث میں تاویلیں کی ہیں:

① نہی تنزیہ پر محمول ہے تاکہ اس قسم کی معمولی چیزوں کے ہبہ اور عاریت کی لوگوں کو عادت ہو۔

② یہ وحشی بلی پر محمول ہے۔ وحشی بلی کے تسلیم پر بائع قادر نہیں ہوتا اور اس کا کوئی نفع بھی نہیں ہوتا کیونکہ وحشی بلی کو اگر باندھیں گے تو بلی کا مقصد فوت ہو جائے گا اور اگر کھولیں گے تو ہاتھ سے نکل جائے گی۔

نیز یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کی بیع کلب کے جواز میں تائید کرتی ہے کیونکہ جس طرح بیع کلب سے احادیث میں نہی ہے۔ اسی طرح بیع سنور سے بھی نہی ہے اور بیع سنور کی نہی میں شوافع بھی تاویل کرتے ہیں کہ یہ نہی تنزیہی ہے۔ یا یہ نہی غیر نافع بلی کے لئے ہے۔ یہی تاویلات حنفیہ بیع کلب کی نہی میں کرتے ہیں۔

ملازمین کو دامے درمے سخن مدد بہم پہنچانے کا بیان

۱۱/۲۷۳۳ وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حَجَّمَ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ مِّنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُخَفِّفُوا عَنْهُ مِنْ خَرَاجِهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی ۳۲۴/۴ الحدیث رقم ۲۱۰۲۔ و مسلم فی ۱۲۰۴/۳ الحدیث رقم (۶۴ - ۱۵۷۷)

و ابوداؤد فی ۷۰۸/۳ الحدیث رقم ۳۴۲۴۔ و الترمذی فی ۵۷۶/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۸۔ و مالک فی الموطا

۹۷۴/۲

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ابو طیبہ نے رسول اللہ ﷺ کے سنی لگائی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا۔ کہ ابو طیبہ کو ایک صاع کھجور دی جائے۔ اور آپ ﷺ نے ان کے مالکوں کو یہ کہلا بھیجا کہ وہ ابو طیبہ کے خراج میں تخفیف کریں یعنی اس سے کم درہم لیا کریں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اہل عرب کی عادت یہ تھی کہ وہ اپنے غلاموں اور لونڈیوں سے مختلف کام کرواتے اور ان سے یہ طے لیتے کہ تم اس

میں اتنا ہمیں دینا اور بقیہ خود رکھنا۔ یہ ابو طیبہ بنی بیاضہ کے غلام تھے انہوں نے آپ ﷺ کی خدمت کی تو آپ ﷺ بڑے خوش ہوئے۔ اور ان کے مالکوں کو کہلا بھیجا کہ ابو طیبہ کی روزانہ کمائی میں سے جتنا لینے کا تم نے مقرر کیا ہے اس سے کم لیا کرو۔

حدیث سے حاصل ہونے والے فوائد:

”نکتہ“: اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ سیکنگی لگانے والے کی کمائی حلال ہے۔ اور اس کو اجرت دینا بھی درست ہے۔ اور علاج مباح ہے۔ اور علاج کرنے والے کو اجرت دینا جائز ہے۔ اسی طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر مالک اپنے غلام سے کچھ کام کروائے۔ اور اس کے ذمے کچھ ذرا ہم مقرر کر دے۔ اور اس میں سے کچھ خود لے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ روایت یہ بھی بتلا رہی ہے کہ صاحب حق اور صاحب دین کے ہاں سفارش کرنا درست ہے۔

الفصل الثانی:

اپنے ہاتھ کی کمائی پاکیزہ ترین کمائی

۱۲/۲۷۳۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ وَإِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالدَّارِمِيِّ) إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۳۹۱۳ الحدیث رقم ۱۳۵۸۔ والنسائی فی ۲۴۰۱۷ الحدیث رقم ۴۴۵۰۔ وابن ماجه فی ۷۶۸۱۲ الحدیث رقم ۲۲۹۰۔ والدارمی فی ۳۲۱۱۲ الحدیث رقم ۲۵۳۷۔ واحمد فی المسند ۱۶۲۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے پاکیزہ روزی جو تم اپنے استعمال میں لاتے ہو۔ وہ ہے جو تمہارے اپنے ہاتھ کی کمائی ہے۔ اور حقیقت میں تمہاری اولاد بھی تمہاری کمائی ہے۔ ایک دوسری روایت ہے کہ انسان جو کچھ استعمال میں لاتا ہے اس میں سب سے بہتر وہ چیز ہے جو اپنی کمائی سے حاصل ہو۔ اور آدمی کی اولاد یہ بھی اس کی کمائی ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: اولاد کو کمائی کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اولاد نکاح کے ذریعے پیدا ہوتی ہے اس لئے اگر والد محتاج اور ضرورت مند ہو تو اس کے لئے اپنی اولاد کی کمائی کو استعمال میں لانا جائز ہے۔ اور اگر محتاج نہ ہو تو پھر درست نہیں۔ سوائے اس صورت کے کہ اولاد اس استعمال کو خوش دلی سے قبول کرے۔ ہمارے علماء نے بھی یہ بات لکھی ہے اور علامہ طیبی بھی لکھتے ہیں کہ والدین کا خرچہ بیٹے پر واجب ہے جب کہ وہ محتاج اور کمائی سے عاجز ہوں۔ امام شافعیؒ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر والدین کمائے سے عاجز ہوں تب والدین کا خرچہ اولاد کے ذمہ واجب ہوتا ہے لیکن دیگر علماء اس شرط کے قائل نہیں۔ خلاصہ یہ کہ اگر ضرورت ہو تو والدین بغیر اجازت کے بھی اولاد کے مال سے لے سکتے ہیں اور اگر ضرورت نہ ہو تو پھر بغیر اجازت و رضامندی کے لینا جائز نہیں۔

حرام مال کا راہِ الہی میں رد کیا جانا

۱۳/۲۷۳۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَكْسِبُ عَبْدٌ مَالَ حَرَامٍ فَيَتَصَدَّقُ مِنْهُ فَيُقْبَلَ مِنْهُ وَلَا يَنْفِقُ مِنْهُ فَيُبَارَكَ لَهُ فِيهِ وَلَا يَتْرُكُهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ إِلَّا كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَحُو السَّيِّئَ بِالسَّيِّئِ وَلَكِنْ يَمَحُو السَّيِّئَ بِالْحَسَنِ إِنَّ الْخَبِيثَ لَا يَمَحُو الْخَبِيثَ۔

اخرجه البيهقي في شرح السنة ۱۰/۱۸ الحديث رقم ۲۰۳۰۔ واحمد في المسند ۳۸۷/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو بندہ حرام مال کما کر اس کو اللہ کی راہ میں دے اللہ تعالیٰ اس کو قبول نہیں فرماتے۔ (مطلب یہ ہوا کہ حرام مال سے اگر صدقہ دیا جائے تو وہ بھی قابل قبول نہیں اور نہ ہی اس کا ثواب ملتا ہے)۔ اور حرام مال میں سے جو مال اپنے اوپر خرچ کرتا ہے اس میں برکت نہیں۔ (یعنی حرام مال سے جو کچھ خرچ کیا جائے وہ برکت سے خالی ہے)۔ اور جو حرام مال آدمی اپنی موت کے بعد ورثاء کے لیے چھوڑتا ہے۔ وہ اس جانے والے کے لئے آگ کا توشہ ہے۔ اللہ تعالیٰ برائی کو برائی سے دور نہیں کرتا۔ بلکہ برائی کو بھلائی کے ساتھ دور کرتا ہے۔ بے شک پلید پلید کو دور نہیں کرتا۔ یہ مسند احمد کی روایت ہے۔

تشریح: توشہ کا مطلب یہ ہے کہ حرام مال جمع کرنے کی وجہ سے جب وہ گناہگار ہوا اور پھر اسی طرح اس کی موت آگئی اور وہ مال حرام ورثاء کیلئے چھوڑ گیا۔ تو قیامت تک کے لئے اس پر اس کا گناہ ہوگا۔ کیونکہ اس کی وجہ سے وہ لوگ بھی گناہ کے مرتکب ہو گئے۔

”برائی دور نہیں کرتا“ درحقیقت یہ جملہ مستانفہ یعنی الگ جملہ ہے۔ اور اس سے اللہ پاک کی بارگاہ میں اس کے قبول نہ ہونے کی علت بیان کی جا رہی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حرام مال کو صدقہ میں دینا جائز نہیں۔ اور برائی کے ساتھ اللہ تعالیٰ برے مال کو یعنی اس کے گناہ کو دور نہیں کرتے۔ بلکہ ہمارے بعض علماء نے تو اس حد تک فرمایا ہے کہ جو آدمی حرام مال کو صدقہ کرے پھر اس پر ثواب کا امیدوار ہو تو وہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔ اور اگر فقیر کو بھی یہ معلوم ہو کہ یہ حرام ہے اور وہ اس کے لیے دعا کرے کہ اللہ تمہیں بہتر بدلہ دے وغیرہ تو وہ بھی کافر ہو جائے گا۔ ”لیکن برائی کو بھلائی سے دور کرتے ہیں“ اس کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ کرنے کے لئے حلال مال ہونا چاہیے۔ اس حلال مال کو صدقہ کرنے پر اس کو ثواب بھی ملے گا اور گناہ بھی معاف ہوں گے تو اس میں درحقیقت اس آیت کی طرف اشارہ ہے: ”ان الحسنات يذهبن السيئات“ اور یہ تمام جملے مقدمہ کے طور پر اور (ان الخبيث) کی تمہید کے طور پر لائے گئے ہیں۔

جنت میں داخلے سے محروم رہنے والے شخص کا بیان

۱۳/۲۷۳۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَحْمٌ نَبَتَ مِنْ

السُّحْتِ وَكُلُّ لَحْمٍ نَبَتٍ مِنَ السُّحْتِ كَانَتْ النَّارُ أَوَّلَى بِهِ۔

(رواه احمد والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه الدارمی فی السنن ۴۰۹۱۲ الحدیث رقم ۲۷۷۶۔ واحمد فی المسند ۳۲۱/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ چناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا جنت میں وہ گوشت داخل نہیں ہوگا جو حرام مال سے پلا ہو ہر وہ گوشت جو حرام مال سے پرورش پائے دوزخ کی آگ اس گوشت کی زیادہ حقدار ہے۔ یہ مسند احمد اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿وہ گوشت﴾ مطلب یہ ہے کہ حرام غذا کی وجہ سے جسم کے جس گوشت کی نشوونما ہوئی ہو۔ وہ جنت میں داخلے کے قابل نہیں۔ یعنی وہ اول نجات پانے والوں کے ساتھ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ بلکہ حرام کھانے کی مقدار عذاب سہہ کر جنت میں جائے گا یا داخل نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جنت کے اعلیٰ مقامات اس کو نہیں ملیں گے۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ جس نے حرام کو حلال جان کر کھایا ہے وہ بدن جنت میں داخل نہ ہوگا یا اس ارشاد سے مقصود ڈانٹ ڈپٹ اور سخت وعید ہے۔ اگر کوئی شخص توبہ کرے یا بغیر توبہ کے اس کی بخشش کر دی جائے اور صاحب حق کو اللہ تعالیٰ راضی کر دیں یا کسی کی شفاعت سے اس کو معافی مل جائے۔ تو ایسا شخص اس وعید میں شامل نہیں۔

شک میں ڈالنے والی چیز کا چھوڑ دینا

۱۵/۲۷۳۷ وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ فَإِنَّ الصِّدْقَ طَمَئِينَةٌ وَإِنَّ الْكُذِبَ رِيَّةٌ۔

(رواه احمد والترمذی والنسائی وروى الدارمی الفصل الاول)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۶/۴ الحدیث رقم ۲۵۱۸۔ والنسائی فی ۳۲۷/۸ الحدیث رقم ۵۷۱۱۔ والدارمی فی ۳۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۲۔ واحمد فی المسند ۲۰۰/۱۸۔

ترجمہ: حضرت حسن بن علیؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات یاد کی ہے کہ شک میں ڈالنے والی چیز کو چھوڑ کر اس چیز کو اختیار کرو جو شک میں نہیں ڈالتی اس لیے کہ صدق دل کے اطمینان کا باعث ہے جب کہ باطل شک اور تردد کا ذریعہ ہے۔ امام دارمی نے فقط ”مَا لَا يُرِيكَ“ تک نقل کیا ہے یہ احمد و ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿روایت کا مقصد یہ ہے کہ اگر تم اپنے دل میں ایک بات کے متعلق شک کرتے ہو۔ اور دوسری بات بلا ریب ہے تو تمہیں شک والی بات کو چھوڑ کر اس بات کی طرف منتقل ہونا چاہیے جس کے بارے میں تمہارے دل میں کوئی شک اور تردد نہیں ہے کیونکہ کسی چیز میں دل کا شک میں مبتلا ہو جانا باطل ہونے کی علامت ہے جب کہ اطمینان حقانیت کی نشانی ہے۔ گویا اس روایت میں حسن اور قبح اور حلال و حرام کو پہچاننے کا ایک قاعدہ مذکور ہے مگر یہ قطعاً نہیں۔ البتہ جو تقویٰ اور عدل والے لوگ ہیں۔ ان کے ہاں واقعتاً یہ پہچان کی ایک علامت ہے۔

نیکی و برائی کے مشتبہ ہونے کی صورت میں نفس بہترین راہنما

۱۶/۲۷۳۸ وَعَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا وَابِصَةُ جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَجَمَعَ أَصَابِعَهُ فَضْرَبَ بِهَا صَدْرَهُ وَقَالَ اسْتَفْتِ نَفْسَكَ وَاسْتَفْتِ قَلْبَكَ ثَلَاثًا الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ - (رواه احمد والدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۲۲۰/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۳ - واحمد فی المسند ۲۲۸/۴ -

ترجمہ: حضرت وابصہ ابن معبد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس لئے حاضر ہوا تاکہ آپ ﷺ سے نیکی اور برائی کے متعلق دریافت کروں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے وابصہ کیا تم اس لئے آئے ہو کہ نیکی اور بدی کے متعلق دریافت کرو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! تو آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کو جمع کر کے میرے سینے پر مارا اور فرمایا کہ تم اپنے نفس سے دریافت کرو۔ یعنی اپنے دل سے دریافت کرو اور یہ بات آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمائی پھر فرمایا نیکی وہ ہے جس کی طرف تیرے دل کا میلان ہو اور اس سے تیرے دل کو قرار آئے اور گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں کھلے اور جس سے تیرے دل میں شک و تردد ہو۔ اگرچہ لوگ اس کے متعلق (جواز کا) فتویٰ دیں۔ یہ احمد و دارمی کی روایت ہے۔

استفتاء قلب کا شاندار مطلب:

”تو دریافت کرنے آیا“ یہ نبوت کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت وابصہ کے بیان کرنے کے بغیر وحی سے مکاشفہ کے طور پر ان کے دل کی بات بتلا دی۔ ”انگلیوں کو سینے پر مارا“ انگلیاں سینے پر اس لئے ماریں کہ آپ ﷺ ان کو یہ بتلاتا چاہتے تھے کہ یہاں سینے میں جو تمہارا دل ہے اس سے دریافت کرو۔ نمبر ۲ ایسا کہ دست مبارک کی برکت سے بات کو سمجھنے کی کامل بصیرت پیدا ہو۔

حاصل روایت:

اپنے دل سے فتویٰ دریافت کرنا چاہیے کیونکہ نیکی سے دلجمعی پیدا ہوتی ہے۔ اور دل میں یہ خلجان نہیں ہوتا کہ یہ چیز اچھی نہیں ہے۔ اور گناہ کی بات وہ ہے جس سے دل میں تردد و خلجان ہو۔ اگرچہ لوگ اس کے متعلق کہیں کہ یہ درست ہے۔ پس انسان کو ان کے کہنے پر نہ چلنا چاہیے۔ مثلاً اگر آدمی کسی کے ہاں حلال اور حرام دونوں قسم کا مال دیکھے تو اس میں سے کچھ بھی استعمال نہ کرے کیونکہ اس میں خطرہ ہے کہ یہ حرام مال ہو۔ اگرچہ مفتی کا فتویٰ یہی ہے کہ وہ مال درست کہلائے گا۔ فتویٰ اور چیز ہے اور تقویٰ اور چیز ہے۔

ضروری تنبیہ:

نمبر ۱: دل سے حکم پوچھنے کا معاملہ نیک لوگوں سے متعلق ہے جن کے دل صاف ہوں اور ان کے دلوں میں کدورت اور خواہشات نفسانیہ کا غلبہ نہ ہو۔ بلکہ تقویٰ و طہارت سے دل آراستہ ہوں کیونکہ ایسے لوگوں کے دل اور نفس بھلائی کی طرف مائل ہوتے اور برائی سے بیزار ہوتے ہیں۔ ورنہ نفسانی خواہشات میں مبتلا اور برائیوں میں گھرے ہوئے نفوس تو بھلائی کے کاموں سے نفرت اختیار کرنے والے اور برائی کی طرف راغب ہوتے ہیں۔

نمبر ۲: یہ دل سے فتویٰ پوچھنے والی بات اس وقت ہے جب کہ اس بات کے لئے شرعی دلیل موجود نہ ہو۔ چنانچہ دو آیات میں ظاہری طور پر تعارض معلوم ہو تو سنت کی طرف رجوع کرنا لازم ہے۔ اور جب دو روایات باہمی متعارض معلوم ہوں۔ تو اس صورت میں علماء راہنہ کے اقوال کی طرف رجوع لازم ہے۔ اور جب علماء کے اقوال باہمی متعارض ہوں تو اس وقت رجحان کے لئے نیک نفوس اپنے دل سے فتویٰ پوچھیں اور جس امر کو دل صحیح تسلیم کرے اور اس پر مطمئن ہو اس کو اختیار کریں اور اس پر عمل کریں۔

کمال تقویٰ کا بیان

۱۷/۲۷۳۹ وَ عَنْ عَطِيَّةِ السَّعْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَقْيَمًا يَكُونُ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا يَأْسُ بِهِ حَذَرًا لِمَا بِهِ يَأْسُ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اندرجہ الترمذی فی السنن ۵۴۷/۴ الحدیث رقم ۲۴۵۱۔ وابن ماجہ ۱۴۰۹/۲ الحدیث رقم ۴۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت عطیہ سعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بندہ اس وقت تک متقین تک نہیں پہنچتا (یعنی کامل متقین کا درجہ حاصل نہیں کر سکتا) جب تک کہ وہ ایسی چیزوں کو نہ چھوڑے کہ جن میں کچھ حرج نہیں تاکہ وہ ان چیزوں سے بچ سکے جن میں قباحت و حرج ہے۔ یہ ابن ماجہ و ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: متقی کی شرعی تعریف یہ ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو ایسی چیز کے کرنے سے بچائے کہ جس کی وجہ سے وہ غضب الہی اور عذاب کا حقدار ہو خواہ وہ ان اعمال میں سے ہو کہ جن کو کرنے کا حکم ہے یا ان اعمال میں سے ہو کہ جن کو نہ کرنے اور چھوڑنے کا حکم ہے۔

تقویٰ کے بارے میں بعض کا قول:

تقویٰ کے تین درجات ہیں نمبر ۱: ترک سے بچنا کیونکہ اس کی وجہ سے وہ ہمیشہ کے عذاب سے بچ جائے گا چنانچہ اس آیت: وَالزَّمَمُ كَلِمَةُ التَّقْوَىٰ میں تقویٰ سے یہی مراد ہے۔

نمبر ۲: دوسرا درجہ صغیرہ اور کبیرہ تمام گناہوں سے بچنا ہے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ شریعت میں جہاں تقویٰ کا لفظ استعمال ہے اس سے یہی مراد ہے اور اس آیت کریمہ: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا..... میں بھی تقویٰ کا یہی معنی مراد ہے۔ نمبر ۳: تقویٰ کا تیسرا درجہ یہ ہے کہ ہر معاملے میں شدید احتیاط اختیار کرے اور مصلحت کے لئے بعض مباحات کو بھی ترک کر دے اور اپنے باطن کو غیر اللہ میں بالکل مشغول نہ کرے۔ لوگوں سے تعلق توڑ کر اسی ایک ہی کی طرف رجوع کرے۔ چنانچہ اس

آیت: اتقوا الله حق تقاته میں تقویٰ اس معنی میں ہے اور روایت بالا میں بھی یہی مراد ہے۔

حاصل روایت:

بندہ اس وقت تک کامل متقی نہیں بن سکتا جب تک کہ مباحات کو اس خطرے کے پیش نظر نہ چھوڑ دے کہ کہیں وہ حرام و مکروہ و مشتبہ میں گرفتار نہ ہو جائے۔ مثلاً جس آدمی کی بیوی نہ ہو وہ پیٹ بھر کر نہ کھائے اور نہ عطریات کا استعمال کرے تاکہ شہوت سے مغلوب ہو کر کہیں حرام کا ارتکاب نہ کر بیٹھے اور تقویٰ کا انتہائی اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ آدمی حرام و مکروہات اور مشتبہات سے بھی پرہیز کرنے والا ہو۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم حلال کے دس میں سے نو حصے چھوڑ دیتے تھے تاکہ کہیں حرام میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ہے۔ ہم حرام میں پڑنے کے خطرے سے مباحات کے ستر باب چھوڑ دیتے تھے۔

شراب کی بابت دس لعنت والے اشخاص کا بیان

۱۸/۲۷۴۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ عَشْرَةً غَا صِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا وَشَارِبَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ وَسَاقِيَهَا وَبَائِعَهَا وَآكِلَ ثَمَنِهَا وَالْمُشْتَرِيَ لَهَا وَالْمُشْتَرِيَ لَهَا - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اندرجہ الترمذی فی السنن ۵۸۹/۳ الحدیث رقم ۱۲۹۵۔ وابن ماجہ فی ۱۱۲۲/۲ الحدیث رقم ۲۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شراب کے سلسلہ میں دس آدمیوں کو لعنت کا مستحق قرار دیا نمبر ۱ شراب نہونے والا نمبر ۲ جس کے لئے نہونے والی گئی نمبر ۳ پینے والا نمبر ۴ اٹھانے والا نمبر ۵ جس کے حکم سے اٹھائی گئی نمبر ۶ پلانے والا نمبر ۷ شراب فروخت کرنے والا نمبر ۸ شراب کی قیمت کھانے والا نمبر ۹ خریدنے والا (خواہ وہ کسی خاص پینے والے کے لئے خریدے یا عام تجارت کے لئے بطور وکیل کے خریدے یا بطور ولایت کے خریدے وغیرہ) نمبر ۱۰ وہ آدمی جو شراب کا خریدار ہو (خواہ اپنے پینے کے لئے یا اور کسی کے لئے)۔ یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: روایت میں نہونے والے کا ذکر کیا گیا جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ انگور کا جوس شراب بنانے کی غرض سے نہونے قطع نظر اس کے کہ اپنے لیے ہو یا کسی اور کی خاطر ہو نمبر ۲۔ روایت میں فروخت کرنے والے کا ذکر کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ بطور وکیل کے یا بطور دلال کے فروخت کرے اسی طرح جو آدمی اس کو انگور فروخت کرے جو شراب نہونے والا ہو تو وہ بھی لعنت کا مستحق ہے اور اس انگور کی قیمت کے طور پر حاصل ہونے والے مال کو استعمال کرنے والا بھی اسی لعنت کا مستحق ہے۔

شراب ام النجاست

۱۹/۲۷۴۱ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْخَمْرَ وَشَارِبَهَا وَسَاقِيَهَا وَبَائِعَهَا وَمُبْتَاعَهَا وَغَا صِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۱۶۴ الحدیث رقم ۳۶۷۴ وابن ماجہ فی ۱۱۲۱/۲ الحدیث رقم ۳۳۸۰ واحمد فی

المسند ۲۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب پر لعنت فرمائی اسی طرح اس کے پینے پلانے اور فروخت کرنے والے اور اس کے خریدار اور نچوڑنے والے اور اس کے اٹھانے والے اور جس کے لئے اٹھائی جائے ان سب پر لعنت فرمائی ہے۔ یہ ابو داؤد وابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: شراب کو اس وجہ سے ملعون قرار دیا ہے اور اس کے استعمال کرنے والوں کو لعنت کا حق دار اس لئے ٹھہرایا گیا ہے کہ یہ ام الخبائث ہے یعنی بہت سارے خبیث کاموں کی جڑ ہے نمبر ۲۔ روایت کے اندر یہ احتمال بھی ہے کہ شراب بول کر اس سے اس کی قیمت مراد ہو اور پھر اس سے شراب کی قیمت کھانے والے کو ملعون قرار دیا گیا ہو۔

سینگ کی کمائی کا بیان

۲۰/۲۷۳۲ وَعَنْ مُحِيصَةَ أَنَّ اسْتَاذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أُجْرَةِ الْحِجَامِ فَتَنَاهَا فَلَمْ يَزَلْ يَسْتَاذِنُهُ حَتَّى قَالَ اَعْلِقْهُ نَاصِحَكَ وَأَطِيعْهُ رَقِيقَكَ۔

(رواہ مالک و الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۰۷/۳ الحدیث رقم ۳۴۲۲۔ و الترمذی فی ۵۷۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۷۔ واحمد

فی المسند ۴۳۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت محیصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سینگ لگانے کی کمائی کھانے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی جب میں نے بار بار اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس قسم کی کمائی اپنے اونٹ کو کھلا دو یا اپنے غلام کو دے دو۔

تشریح: حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ نے سینگ لگانے والے کی اجرت کے بارے میں دریافت کیا کہ وہ حلال ہے یا نہیں آپ ﷺ نے ان کو اس کے استعمال سے روک دیا پھر وہ اجازت پر اصرار کرتے رہے کہ آپ ﷺ اس کے کھانے کی اجازت مرحمت فرمائیں کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں کافی تعداد میں غلام پائے جاتے تھے اور ان میں کئی غلام سینگ لگانے کا پیشہ کرتے تھے اور صحابہ کرام ان کی کمائی کو استعمال کرتے تھے اپنے طور پر وہ سمجھتے تھے کہ یہ اچھی کمائی ہے جب جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے روک دیا تو ان پر یہ بات گراں گزری اس لئے انہوں نے آپ ﷺ سے بار بار اجازت مانگی جس کے جواب میں جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی گھاس وغیرہ لے کر اپنے اونٹ کو کھلا دو اور لونڈی غلام کو دے دو اس لیے کہ یہ کمائی خون کھینچنے کی ہی ہے آپ ﷺ نے اس کے کھانے کو عزت نفس کی خاطر ناپسند کیا اور بلند ہمتی اختیار کرنے کا سبق دیا جانور لونڈیوں اور غلاموں کے لئے اجازت دی کہ ان کو وہ شرف حاصل نہیں ہے کہ جو ان پیشے کی دماغت کے مستحق ہوں اس لئے ان کو اس کی کمائی کھانا ان کی شان کے خلاف نہیں ہے۔ مگر ان میں سے کسی نے یہی مراد لی گئی ہے کیونکہ آقا کو اس بابت کا حق حاصل نہیں کہ وہ

غلام جانور یا لونڈی کو حرام کھلائے۔

کتے کی قیمت اور گانے والی عورت کی کمائی حرام ہونے کا بیان

۲۱/۲۷۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الزَّمَارَةِ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۲۱۸ الحدیث رقم ۲۰۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور گانے والی عورت کی کمائی کی ممانعت فرمائی ہے۔

تشریح: روایت میں (زمارہ) کا جو لفظ وارد ہوا ہے اس سے بعض علماء نے وہ خوبصورت عورت مراد لی ہے جو زنا کر دے اسی وجہ سے بعض نے یہ کہا کہ "زمارہ" کا لفظ زمر سے لیا گیا ہے جس کا معنی آنکھ اور برو سے اشارہ کرنا ہے اور زنا کار عورتیں مردوں کو اپنی آنکھوں اور آبرو کے اشارات سے فریفتہ کر کے زنا کے جال میں پھنساتی ہیں

لونڈیوں کو مکروہات پہ نہ اکساؤ

۲۲/۲۷۳۳ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ وَتَمْنَهُنَّ حَرَامٌ وَفِي مِثْلِ هَذَا أَنْزَلْتُ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ (رواہ احمد و الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث غریب و علی بن یزید الراوی و یضعف فی الحدیث و سند کبر حدیث جاہل) نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَفِيِّ بَابُ مَا يَجُلُّ أَكْلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔ اخرجہ الترمذی فی السنن ۵۷۹/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۲ وابن ماجہ فی ۷۳۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۶۸۔ و احمد فی المسند ۲۶۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم گانے والی لونڈیوں کو نہ فروخت کرو اور نہ خریدو اور نہ ہی اپنی لونڈیوں کو گانا بجانا سکھاؤ گانے والی لونڈیوں کی قیمت حرام ہے اور اسی قسم کی گانے والی چیزیں خریدنے کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہے: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ لہو الحدیث سے اس آیت میں کھیل کی چیزیں خریدنا مراد لیا گیا ہے اس روایت میں علی ابن یزید راوی نہایت کمزور ہے۔

تشریح: "قیمت حرام ہے" بعض علماء نے فرمایا کہ ظاہر حدیث کے مطابق گانے والی لونڈیوں کو فروخت کرنا درست نہیں جبکہ جمہور علماء کہتے ہیں کہ ان کا فروخت کرنا جائز ہے اور حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر اس کی تاویل یہ ہے کہ اس روایت میں صرف گانے یا ان کی اجرت کو حرام قرار دینا مقصود ہے کہ ان کی اجرت حرام مال ہے کیونکہ وہ حرام کا ذریعہ ہے اس کی مثال یہ ہے کہ جس طرح کسی شراب فروش یا شراب بنانے والے کو کوئی آدمی انگور فروخت کرے تو اس کی قیمت حرام کا ذریعہ بننے کی وجہ سے حرام ہوئی یہ نہیں کہ انگور بیچنا حرام ہے (۳) کھیل کی چیزیں یعنی گانا بجانا اور اسی طرح کی آوازیں اس لیے حرام ہیں کہ وہ اللہ کی

یاد سے روکنے کا ذریعہ ہیں اسی وجہ سے اس میں جھوٹی حکایات خرافات و بکواسات جھوٹی باتیں محول اور مذاق کی باتیں راگ سیکھنا فضول کلام سب اس میں شامل ہیں یہ آیت نصر بن حابرؓ کے متعلق اتری کیونکہ وہ مسلمانوں کو اسلام سے روکنے کے لئے گانے بجانے والی لونڈیاں خرید کر لایا کرتا تھا بعض علماء کا قول یہ ہے کہ نصر بن حابرؓ کے قصے کہانیوں والی کتابیں خرید کر لاتا اور وہ قصے قریش کو سناتا اور ساتھ یہ کہتا کہ محمد ﷺ تو تمہیں عاد و ثمود کے قصے سناتے ہیں اور میں تمہیں اسفند یار اور عجم کے بادشاہوں کے قصے سناتا ہوں (یہ بہتر ہیں یا وہ بہتر ہیں)۔

نور طین: ہم عنقریب حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ”نہی عن اکل الہر..... باب ما یحل اكله میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

الفصل الثالث:

حلال روزی کا تلاش کرنا فرض کے بعد ایک فرض ہے

۲۳/۲۷۴۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ كَسْبِ

الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۶/ ۴۴۰ الحدیث رقم ۸۷۴۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حلال روزی کا تلاش کرنا فرض کے بعد ایک فرض ہے۔

تشریح: روایت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے جو فرائض نماز روزہ وغیرہ مقرر ہیں ان کا دین میں پہلا درجہ ہے اور حلال کمائی کو تلاش کرنے کا درجہ ان کے بعد ہے یہ فرض اس شخص کے لئے ہے جس کو اپنے نفس کی خاطر یعنی اپنی بقاء کے لئے یا اپنے اہل و عیال کی بقاء کے لئے کمائی کی احتیاج ہو (۲) حلال سے یہاں مراد وہ ہے جس کا غیر حرام ہونا یقینی ہوتا کہ مشتبہ کو حلال کے اندر شامل رکھا جاسکے اس لیے کہ احادیث کی رو سے معلوم ہوتا ہے کہ مشتبہ سے بچنا بطور احتیاط ہے فرض نہیں (۳) ہر شخص اس فرضیت کے خطاب میں شامل نہیں کیونکہ بہت سے ایسے لوگ ہیں جن کا خرچہ دوسروں پر واجب ہوتا ہے جس کی وجہ سے خود ان پر کما نا فرض نہیں ہوتا۔

۲۳/۲۷۴۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَجْرَةِ كِتَابَةِ الْقُرْآنِ فَقَالَ لَا بَأْسَ إِنَّمَا هُمْ مُصَوِّرُونَ

وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ مِنْ عَمَلِ آيِدِيهِمْ۔ (رواہ رزین)

رواہ رزین۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان سے کسی شخص نے کتابت قرآن کی مزدوری کا حکم پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ کاتب لوگ نقش بنانے والے ہیں وہ تو اپنے ہاتھوں کی کمائی کھاتے ہیں۔

تشریح (۱) دریافت کرنے والے نے کتابت قرآن کی مزدوری اور اجرت کو معیوب سمجھ کر آپ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کا جواب دیتے ہوئے یہ وضاحت فرمادی کہ کاتب لوگ تو نقش کھینچنے اور الفاظ و حروف لکھنے کی محنت کرتے ہیں اور اسی نقش کی مزدوری لیتے ہیں خواہ وہ نقش قرآن ہو یا غیر قرآن اس سے غرض نہیں (اور نہ اس سے حکم بدلے گا)

اپنے ہاتھ کی کمائی کا افضل ترین ہونے کا بیان

۲۵/۲۷۷۷ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكُسْبِ أَطْيَبُ قَالَ عَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ وَكُلُّ يَبْعٍ مَبْرُورٍ۔

اخرجه احمد في المسند ۱۴۱/۱۴۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسی کمائی زیادہ پاکیزہ ہے (یعنی فضیلت والی ہے) تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ کمائی جو اپنے ہاتھ سے کی جائے اور وہ تجارت جو درست ہو۔

تشریح (۱) اپنے ہاتھ سے کمائی کا مطلب یہ ہے کہ بہتر کمائی وہ ہے جس میں آدمی کی اپنی ہاتھ کی محنت کا دخل ہو مثلاً زراعت اور کتابت وغیرہ (۲) اور درست تجارت وہ ہے جو شریعت کے اصول کے مطابق ہو۔

شمرہ روایت یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی روزی کے لئے ہاتھ کا کام نہ کرے تو تجارت کر لے جس میں امانت و دیانت کا خیال رکھے تو یہ بھی افضل روزی ہے۔

سیدنا مقدم کا حدیث مبارکہ سے استنباط کا ایک بہترین انداز

۲۶/۲۷۷۸ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ كَانَتْ لِمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ جَارِيَةٌ تَبِيعُ اللَّبَنَ وَيَقْبِضُ الْمُقْدَامُ ثَمَنَهُ فَقِيلَ لَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ اتَّبِعِ اللَّبَنَ وَتَقْبِضِ الثَّمَنَ فَقَالَ نَعَمْ وَمَا بَأْسُ بِذَلِكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ إِلَّا الدِّينَارُ وَالْدِّرْهَمُ۔

اخرجه احمد في المسند ۱۳۳/۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر بن ابی مریم کہتے ہیں کہ حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک لونڈی تھی جو کہ ان کے گریلو جانوروں کا دودھ فروخت کیا کرتی تھی اور حضرت مقدم اس کی کمائی اس سے وصول کیا کرتے تھے ان کو کسی شخص نے کہا یہ بڑی عجیب بات ہے کہ دودھ تو لونڈی فروخت کرتی ہے اور کمائی تم کھا جاتے ہو حضرت مقدم کہنے لگے اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ عنقریب ایک ایسا زمانہ آ رہا ہے کہ جس میں درہم و دینار کے علاوہ کوئی چیز فائدہ نہ دے گی۔

تشریح (۱) روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ لوگوں نے حضرت مقدم رضی اللہ عنہ کو یہ طعنہ دیا کہ تمہاری لونڈی تمہارے سامنے

دودھ فروخت کرتی ہے اور تم اس کی قیمت لے کر کھا جاتے ہو حالانکہ دودھ تو فقراء پر صدقہ کرنے اور دوستوں اور متعلقین کے استعمال کے لیے ہونا چاہئے اس کا فروخت کرنا پھر اس پر رضا مندی ظاہر کرنا اور اس کی قیمت کو اپنے استعمال میں لے آنا یہ تمہارے مرتبے کے مناسب نہیں تو انہوں نے فرمایا اس میں کچھ حرج نہیں نہ یہ حرام ہے۔ اور نہ شرعی طور پر ممنوع بلکہ اس میں تو کراہت بھی نہیں۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کا ایک ارشاد سن رکھا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ آنے والا ہے کہ جب لوگوں کو درہم و دینار فائدہ دے گا اور لوگ اسباب معیشت کی پریشانیوں میں مبتلا ہو کر اہل کمال کی قدر نہیں کریں گے بلکہ مالداروں کی قدر کی جائے گی۔

(۲) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آپس میں ایک دوسرے کو تجارت اور کسب کی ترغیب دیا کرتے تھے کیونکہ ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ جب محتاج و تنگدست سب سے پہلے اپنے دین ہی کا خاتمہ کرے گا اور اسی کو بیچ کر کھا جائے گا۔

بلا وجہ ذریعہ معاش کو ترک نہ کرے

۲۷/۲۷۴۹ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ أَجْهَظُ إِلَى الشَّامِ وَالْإِصْرَ فَجَهَّزْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَأَتَيْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ فَقُلْتُ لَهَا يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كُنْتُ أَجْهَظُ إِلَى الشَّامِ فَجَهَّزْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَقَالَتْ لَا تَفْعَلْ مَا لَكَ وَلَمْ تَجِرْكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَبَبَ اللَّهُ لَا حِدَ كُمْ رِزْقًا مِنْ وَجْهِ فَلَا يَدْعُهُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ لَهُ أَوْ يَتَنَكَّرَ لَهُ . (رواه احمد وابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۲۷/۲ الحديث رقم ۲۱۴۸۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنا سامان تجارت تیار کر کے ملازمین کے ذریعے شام اور مصر بھیجا کرتا تھا۔ پھر میں نے عراق کی طرف بھیجنے کے لئے سامان تیار کیا اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں نے عرض کیا میں اپنا سامان تجارت شام بھیجا کرتا تھا اور اب میں نے اپنا سامان عراق روانہ کرنے کے لئے تیار کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا تمہاری پہلی تجارت کو کیا ہوا (کہ تو نے اپنے سابقہ ارادہ کو بدل لیا) تم ایسا مت کرو کیونکہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بندے کے لئے روزگار کا کوئی سبب بنایا ہو تو جب تک اس میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہو یا نقصان نہ ہو تو اس کو ترک نہ کرے۔

تشریح: ”ایک سبب“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی کے رزق کا کوئی سلسلہ بنا ہوا ہو اور اس کے تجارتی نفع سے اس کا گزر اوقات رہا ہو تو اسے اس وقت تک اس ذریعہ کو نہ چھوڑنا چاہیے جب تک کہ اس میں سے فائدہ نایاب نہ ہو جائے یا نقصان کا غلبہ ہو جائے (کہ اصل مال جانے کا ہی خطرہ لاحق ہو جائے) تو اس وقت اس کو ترک کر دے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ بلا وجہ اس ذریعہ رزق کو ترک نہ کرے۔

علامہ طیبی کا قول: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آدمی کو کسی امر مباح سے مال مل رہا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کو لازم پکڑے اور اس سے منہ نہ موڑے اور اس کو بغیر قوی عذر کے ترک نہ کرے۔

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا کاہن کی کمائی سے کھائی گئی چیز اگل دینا

۲۸/۲۷۵۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ غُلَامٌ يُخْرِجُ لَهُ الْخَرَاجَ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خَرَاجِهِ فَجَاءَ يَوْمًا بِشَيْءٍ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ تَذَرِي مَا هَذَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ قَالَ كُنْتُ بَكَهْنَتُ لِنَاسٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَحْسَنُ الْكُهَانَةَ إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ فَلَقِينِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فَهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ قَالَتْ فَادْخُلْ أَبُو بَكْرٍ يَدُهُ فَقَاءَ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۱۷۔ الحدیث رقم ۳۸۴۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو کہ اپنی کمائی سے مال کا ایک مقررہ حصہ بصورت خراج دیا کرتا تھا۔ (عرب کے ہاں یہ معمول تھا کہ اپنے غلاموں کی کمائی سے کسی قدر رقم لیا کرتے تھے) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس کی کمائی سے حاصل شدہ مال کھالیا کرتے تھے۔ ایک دن وہ غلام ایک چیز لے کر آیا۔ جناب ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس چیز میں سے کچھ استعمال کیا۔ غلام انہیں کہنے لگا کیا آپ جانتے ہیں کہ یہ مال کیسا ہے۔ اس پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کہنے لگے وہ کیسا تھا؟ غلام نے جواب دیا میں زمانہ جاہلیت میں ایک شخص کو غیب کی خبریں بتلایا کرتا تھا۔ حالانکہ میں کہانت سے واقف نہ تھا لیکن میں اس کے ساتھ فریب کرتا تھا۔ وہ شخص آج مجھے ملا اور اس نے اس کے بدلے میں مجھے یہ چیز دی ہے۔ اور یہی چیز آپ نے کھانے میں استعمال فرمائی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر نے اپنا ہاتھ حلق میں ڈال کر قے کی اور ہر وہ چیز باہر نکال دی جو ان کے پیٹ میں گئی تھی یعنی آپ نے بطور تقویٰ یہ کیا۔

① اس چیز میں شدید حرمت تھی کیونکہ وہ کہانت اور فریب کاری کے ذریعے سے حاصل شدہ مال تھا اس لئے آپ نے اس کو اچھی طرح نکالا۔

② امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں جو آدمی حرام کھالے اور اس وقت اسے معلوم تھا یا نہیں۔ مگر بعد میں معلوم ہو گیا تو وہ فوراً تمام کھائے پئے کی قے کرے۔

③ امام غزالی نے منہاج العابدین میں لکھا ہے کہ اس چیز کا تعلق ورع سے ہے۔ اور ورع یہ ہے کہ جب تک پوری تحقیق نہ کرے اس وقت تک کسی سے کوئی چیز نہ لے۔ جب اس کو یقین ہو جائے کہ اس میں کوئی اشتباہ نہیں تو لے لے ورنہ واپس لوٹا دے۔

وہ بدن بہشت میں داخل نہ ہوگا کہ جس نے حرام مال سے غذا پائی

۲۹/۲۷۵۱ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَسَدٌ غَدِيَ بِالْحَرَامِ۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الايمان۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ بدن بہشت میں (یعنی بغیر عذاب کے اچھے لوگوں کے ساتھ) داخل نہ ہوگا کہ جس نے حرام مال سے غذا پائی ہو۔

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مشکوک دودھ سے اجتناب

۳۰/۲۷۵۲ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّهُ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَبَنًا وَأَعْجَبَهُ وَقَالَ لِلَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا اللَّبَنُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَا قَدْ سَمِعَهُ فَإِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَسْقُونَ فَحَلَبُوا إِلَيَّ مِنَ الْبَاقِيَةِ فِي سِقَائِي وَهُوَ هَذَا فَادْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَاسْتَقَاءَهُ۔

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۶۰/۵ الحديث رقم ۵۷۷۱۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جناب عمر رضی اللہ عنہ نے دودھ پیا اور وہ آپ کو عجیب سا لگا تو انہوں نے پلانے والے سے دریافت فرمایا یہ دودھ تمہیں کہاں سے میسر آیا وہ کہنے لگا کہ میں ایک پانی پر گیا (پانی سے مراد چشمہ کنواں یا تالاب ہے۔) اس شخص نے اس پانی کا نام لیا وہاں بہت سے اونٹ اور بکریاں زکوٰۃ کے موجود تھے وہ لوگ ان کا دودھ لوگوں کو پلا رہے تھے انہوں نے اپنے دودھ میں سے میرے لئے یہ دودھ دوہا۔ میں نے اس دودھ کو اپنی مشک میں ڈال لیا اور یہ وہی دودھ ہے (جو آپ نے استعمال فرمایا ہے) اس پر حضرت عمرؓ نے اپنا ہاتھ منہ میں ڈال کر قے کر دی۔

تشریح: اکثر نسخوں میں یہ روایت نہیں ہے۔ سید جمال الدین محدثؒ کہتے ہیں کہ ہم نے یہ حدیث اپنے اساتذہ سے سنی تھی اور حاشیہ میں درج کر دی تھی۔ مگر اس روایت کا اس باب میں موجود نہ ہونا ہی زیادہ درست ہے۔ کیونکہ کتاب الزکوٰۃ میں الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ یہ روایت مذکور ہو چکی ہے جن نسخوں میں یہ موجود نہیں وہاں پہلی روایت کے بعد رواہ البيهقي لکھا ہے اور جن میں موجود ہے ان میں اس کے بعد رواہ البيهقي لکھا ہے۔

ایک بیگنی سارے دودھ کو خراب کر ڈالتی ہے

۳۱/۲۷۵۳ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ وَفِيهِ دِرْهَمٌ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ صَلَاةً مَا دَامَ عَلَيْهِ ثُمَّ ادْخَلَ اصْبَعَهُ فِي أُذُنِهِ وَقَالَ صَمْتًا إِنَّ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُهُ يَقُولُهُ۔

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۱۴۲/۵ الحديث رقم ۶۱۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص دس درہم کا ایک کپڑا خریدے اور اس میں ایک درہم حرام کا ہو تو جب تک وہ کپڑا اس کے جسم پر رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نماز کو قبول نہیں فرماتے۔ پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی شہادت کی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں داخل کیں اور کہنے لگے میرے دونوں کان بہرے ہو جائیں اگر یہ بات

میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے نہ سنی ہو۔“ ہند کے لحاظ سے یہ روایت ضعیف ہے۔

① ”قبول نہیں کرتا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس آدمی کی نماز ثواب کے قابل نہیں اگرچہ فرضیت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال اس طرح ہے جیسے کسی نے غصب شدہ زمین میں نماز ادا کی۔

② ”کان بہرے“ کا مطلب یہ ہے کہ میں نے یہ روایت جناب رسول اللہ ﷺ سے خود سنی ہے اگر ایسا نہ ہو تو میرے کان بہرے ہو جائیں۔

بَابُ الْمُسَاهَلَةِ فِي الْمُعَامَلَةِ

معاملات میں نرمی برتنا

الفصل الاول

خرید و فروخت میں ملاطفت کا بیان

۱/۲۷۵۴ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَإِذَا اقْتَضَى۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۶۔ وابن ماجہ فی السنن ۷۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت فرمائے جو کہ فروخت کرتے وقت خریدتے وقت اور تقاضا کرتے ہوئے نرمی اختیار کرتا ہے۔

۲/۲۷۵۵ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ آتَاهُ الْمَلِكُ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ فَقِيلَ لَهُ هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ قَالَ مَا أَعْلَمُ قِيلَ لَهُ أَنْظِرْ قَالَ مَا أَعْلَمُ شَيْئًا غَيْرَ أَلَيْ كُنْتُ أَبَايَعُ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا وَأَجَا زِيَهُمْ فَأَنْظِرُ الْمُؤَسِّرَ وَأَتَجَاوِزُ عَنِ الْمُعْسِرِ فَأَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ (متفق عليه وفي رواية لمسلم نحوه) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَأَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ اللَّهُ أَنَا أَحَقُّ بِدَا مِنْكَ تَجَاوِزُوا عَنْ عَبْدِي۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۴/۶ الحدیث رقم ۳۴۵۱۔ ومسلم فی ۱۱۹۴/۳ الحدیث رقم (۲۶)۔ (۱۵۶۰)۔ والدارمی فی ۳۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۵۴۶۔ واحمد فی المسند ۳۹۵/۵۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تم سے پہلے جو لوگ گزرے ہیں ان میں سے ایک شخص کے پاس فرشتہ اس کی روح قبض کرنے کے لیے آیا اور اس سے کہا گیا کیا تم نے کوئی نیک عمل کیا ہے۔ اس

نے جواب دیا۔ میں تو اپنے اعمال میں کوئی ایسا عمل نہیں پاتا جو نیک ہو۔ اس نے کہا سوچ کر بتاؤ۔ اس نے کہا مجھے بس اتنا معلوم ہے کہ لوگوں سے معاملات میں احسان برتنا تھا۔ جب قیمت کا تقاضا کرتا تو غنی کو میں مہلت دیتا اور محتاج و مفلس کو (تمام حق یا اس کا کچھ حصہ) معاف کر دیا کرتا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس (احسان) کی وجہ سے جنت میں داخل فرمادیا۔“

روایت کا فرق:

تشریح ﴿﴾ یہ بخاری و مسلم کے الفاظ ہیں مگر مسلم کی روایت میں حضرت عقبہ بن عامر اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما کی سند سے لفظوں میں کسی قدر اختلاف پایا جاتا ہے۔ اگرچہ مفہوم میں دونوں روایات یکساں ہیں۔ مسلم میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس درگزر کرنے والے سے فرمایا کہ میں تمہاری نسبت درگزر کرنے کا زیادہ حقدار ہوں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا کہ میرے اس بندے سے درگزر کرو۔

① فرشتے سے مراد اس روایت میں حضرت عزرائیل علیہ السلام یا ان کا ماتحت فرشتہ ہے۔ مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ تمام ارواح کو قبض کرنے والے حضرت عزرائیل علیہ السلام ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ.....﴾ پھر ان سے ارواح کو رحمت یا عذاب والے فرشتے وصول کر لیتے ہیں اور حقیقی طور پر ارواح کو قبض کرنے والے اللہ تعالیٰ ہیں جیسا کہ اس آیت میں فرمایا گیا ہے: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا.....﴾

ثمرہ روایت:

مفلس محتاج کو حق معاف کرنا بہت بڑے ثواب کا باعث ہے اسی طرح غنی سے مطالبہ کرنے میں مہلت بھی اجر میں کم نہیں۔

زیادہ قسموں کا انجام

۳/۲۷۵۶ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُمْ وَكَثْرَةُ الْحَلْفِ فِي الْبَيْعِ فَإِنَّهُ يَنْفِقُ ثُمَّ يَمْحَقُ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۲۸/۳ الحدیث رقم (۱۳۲ - ۱۶۰۷) - وابن ماجہ فی السنن ۷۴۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۹ - واحمد فی المسند ۱۱۸/۴

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مال کو فروخت کرنے کے لئے کثرت سے قسمیں اٹھانے سے گریز کرو کیونکہ اس سے کاروبار تو چل جائے گا مگر برکت ختم ہو جائے گی۔

تشریح ﴿﴾ ممکن ہے کہ زیادہ قسمیں اٹھانے سے بکری خوب ہو جائے لیکن اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا کہ تجارت میں

خیر و برکت جاتی رہے گی۔ کیونکہ جو شخص قسموں کا عادی بن جاتا ہے۔ تو وہ جھوٹی قسموں سے بھی بچ نہیں سکتا۔

قسم برکات کو مٹانے کا باعث ہے

۴/۲۷۵۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلْسِّلَعَةِ مَحَقَّةٌ لِلْبَرَكَةِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری ۳۱۵۱۴۔ الحديث رقم ۲۰۸۷ و مسلم فی ۱۲۲۸/۳ الحديث رقم (۱۳۱ - ۱۶۰۶) و ابو داؤد فی السنن ۶۳۰/۳ الحديث رقم ۲۳۳۵۔ والنسائی فی ۲۴۶۱۷ الحديث رقم ۴۴۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ قسم مال کے بکنے کا سبب ہے مگر یہ برکت کے مٹ جانے کا ذریعہ ہے۔

تشریح: زیادہ قسمیں اٹھانا یا جھوٹی قسمیں کھانا کمائی میں برکت کو مٹا دیتا ہے یا تو مال تلف ہو جاتا ہے یا پھر اس کا مال ایسے مقام پر خرچ ہوتا ہے جہاں نہ دنیا کا فائدہ ہو اور نہ آخرت کا۔ یہ سب برکت مٹنے میں شامل ہیں۔

ایسے تین آدمیوں کا بیان جن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کلام نہ فرمائے گا

۵/۲۷۵۸ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُنْظَرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابُوا وَخَسِرُوا مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمُسْبِلُ وَالْمَنَانُ وَالْمُنْفِقُ سَلْعَتُهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيح ۱۰۲/۱ الحديث رقم (۱۷۱ - ۱۰۶)۔ والنسائی فی السنن ۲۴۵۱۷ الحديث رقم ۴۴۵۸۔ وابن ماجہ ۷۴۴/۲ الحديث رقم ۲۲۰۸۔ والدارمی فی ۲۴۵۱۲ الحديث رقم ۲۶۰۵۔ واحمد فی المسند ۱۰۵۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کلام نہ فرمائے گا (یعنی عنایت و مہربانی کا کلام نہ فرمائے گا)۔ اور قیامت کے دن ان کی طرف نظر نہ فرمائے گا (یعنی رحمت و شفقت کی نگاہ نہ فرمائے گا)۔ اور نہ ان کو پاک کریں گے (یعنی ان کو گناہوں سے پاک نہ کریں گے)۔ اور ان کو دردناک عذاب دیا جائے گا۔ حضرت ابو ذر کہنے لگے۔ یہ خائب و خاسر ہونے والے کون لوگ ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ نمبر ۱ اپنے ازار کو دراز کرنے والا نمبر ۲ دوسرا کسی چیز کو دے کر احسان جتلانے والا نمبر ۳ تیسرا جھوٹی قسمیں کھا کر اپنے سامان کو فروخت کرنے والا۔

- ① ازار یا پائینچے دراز کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ٹخنوں سے نیچے اپنے ازار اور پا جائے کو تکبر کی وجہ سے لٹکانے والا اور اپنے دامن کو جو تکبر سے دراز کرے وہ بھی اس میں داخل ہے۔
- ② جو شخص دیکر احسان جتلائے وہ ثواب سے محروم کر دیا جاتا ہے۔

③ قسم اٹھا کر اپنے مال کو فروخت کرنا مثلاً نوے روپے کی چیز کے بارے میں قسم اٹھاتا ہے کہ اللہ کی قسم میں نے یہ سو روپے میں خریدی ہے۔ اس سے مقصد یہ ہے کہ خریدار اس چیز کی مالیت زیادہ سمجھ کر زیادہ رقم میں خریدے۔

الفصل الثانی:

سچائی اور دیانتداری سے کاروبار کرنے والا انبیاء صدیقین و شہداء کے ساتھ

۶/۲۷۵۹ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْآمِنُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ (رواه الترمذی والدارمی والدارقطنی ورواه ابن ماجہ) عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۵۱۵/۳ الحديث رقم ۱۲۰۹۔ والدارمی فی ۳۲۲/۲ الحديث رقم ۲۵۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جو شخص انتہائی سچائی اور دیانتداری سے کاروبار کرے گا وہ انبیاء صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

① تاجر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو خرید و فروخت اور اجارے میں مصروف ہو سب سے افضل ترین تجارت کپڑے کی تجارت ہے اس کے بعد دوسرا درجہ عطر فروشی کا ہے۔

② نبیوں کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس تاجر میں یہ صفات پائی جائیں اس میں کمال کی سب صفات ہوں گی۔ جن کی وجہ سے وہ اس بات کا حقدار ہوگا کہ اس کا حشر انبیاء کے ساتھ یا جنت میں انبیاء کی اطاعت کی وجہ سے ان کے ساتھ جگہ میسر ہوگی۔ اور صدیقین کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ ان کی صفت صدیق میں ان کے ساتھ موافقت کی وجہ سے ان کے ساتھ ہوگا اور شہداء کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ صدق و امانت میں ان کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ان کا ساتھ میسر ہوگا۔

تجارت کے ساتھ صدقہ ملانے کا مطلب

۷/۲۷۶۰ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي غَرْزَةَ قَالَ كُنَّا نُسَمِّي فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمَا سِرَةً فَمَرَّبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّانَا بِاسْمِهِ هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ إِنَّ الْبَيْعَ يَحْضُرُهُ اللَّغْوُ وَالْحَلْفُ فَشُوبُوهُ بِالْصَّدَقَةِ.

(رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۲۰/۳ الحديث رقم ۳۳۲۶۔ والترمذی فی ۵۱۴/۳ الحديث رقم ۱۲۰۸۔ والنسائی

فی ۲۴۷/۷ الحديث رقم ۴۴۶۳۔ وابن ماجہ فی ۷۲۶/۲ الحديث رقم ۲۱۴۵۔

ترجمہ: حضرت قیس بن ابی غرزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم یعنی گروہ تجارت کا نام جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ

میں سمسرہ رکھا جاتا تھا۔ جناب رسول اللہ ﷺ کا ہمارے پاس سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے ہمارا ایسا نام رکھا جو پہلے نام سے بہتر تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **يَا مَعْشَرَ التَّجَارِ** : اے گروہ تجارت! بیع و شراء کے وقت تمہیں کئی قسم کی بے فائدہ باتیں اور قسمیں کھانے کا موقع پڑتا ہے یعنی بہت سی قسموں یا کبھی کبھار جھوٹی قسموں کے کھانے کا موقع پیش آ جاتا ہے پس تم اپنی بیع کے ساتھ صدقہ کو ملائے رکھا کرو۔

① سمسرہ یہ سمسار کی جمع ہے اس کا معنی دلال ہے اس زمانے میں تاجر کو سمسار کہتے تھے تو آپ ﷺ نے اس کی بجائے تاجر کا نام تجویز فرمایا یہ نام اس سے اس بناء پر بہتر ہے کیونکہ قرآن مجید میں تجارت کا تذکرہ تو صینی انداز میں کئی مواقع میں موجود ہے۔ مثلاً نمبر ایہ آیت: **هَلْ ادْلَكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تَنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ** نمبر ۲ تجارت عن تراض نمبر ۳ تجارت لن تبور۔

② تجارت کے ساتھ صدقہ ملانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کچھ دیا کرو تا کہ وہ بیع میں ہونے والی غلطیوں کا کفارہ بن جائے۔

③ بے فائدہ باتیں اور قسمیں (جھوٹی) اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت دینے والی ہیں اور صدقہ غضب الہی کو دور کرتا ہے۔

حائے تجارت کا حشر قیامت کے دن جھوٹے اور نافرمانوں جیسا ہوگا

۸/۲۷۱ وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّجَارُ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فُجَّارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى وَبَرَّ وَصَدَّقَ - (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی وروی البیہقی فی شعب الا یسان عن البراء وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۱۰۔ وابن ماجہ فی ۷۲۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۵ والدارمی فی ۳۲۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۸۔ واحمد فی المسند ۴۲۸/۳۔

ترجمہ: حضرت عبید بن رفاعہ نے اپنے والد حضرت رفاعہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ تجارت کا حشر قیامت کے دن فجار یعنی جھوٹے اور نافرمانوں جیسا ہوگا۔ مگر وہ شخص (اس انجام سے) بچے گا جس نے پرہیزگاری اختیار کی یعنی نیکی کی اور خیانت و فریب سے اپنے آپ کو بچایا مطلب یہ ہے کہ تجارتی معاملات میں لوگوں سے بھلائی کی اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا رہا اور سچائی کو اپنایا۔

بَابُ الْخِيَارِ

خيار کا تذکرہ

اہم فائدہ:

خيار کا لفظ اختیار سے نکلا ہے اور اس کا لغوی معنی چناؤ و انتخاب ہے یعنی دو امور میں سے اچھے امر کو چنا، پسند کرنا اصطلاح فقہاء میں بیع کو نافذ کرنے یا توڑ دینے کا جو اختیار حاصل ہوتا ہے وہ خيار کہلاتا ہے۔

خيار بیع کی اقسام:

(۱) خيار شرط نمبر (۲) خيار عیب نمبر (۳) خيار رویت نمبر (۴) خيار تعین ان کی تعریف و تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ نمبر ۵ خيار مجلس۔ معاہدہ بیع طے پا جانے یعنی ایجاب قبول ہو جانے کے بعد ہر ایک بائع اور مشتری کو مجلس میں بیٹھنے تک جو اختیار فسخ و قبول کا ہوتا ہے وہ خيار مجلس کہلاتا ہے جب مجلس سے ایک فریق اٹھ جائے تو یہ اختیار ختم ہو گیا۔ اب رہا یہ مسئلہ کہ یہ خيار درست ہے یا نہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول:

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ خيار ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک:

امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ خيار مجلس کے قائل نہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب ایجاب و قبول مکمل ہو گیا تو خيار مجلس ختم ہو گیا۔ اگر ایک فریق بیع فسخ کرنا چاہے تو دوسرے فریق پر فسخ کرنا لازم نہیں ہے البتہ دوسرے فریق کی رعایت کرتے ہوئے اپنی خوشی سے سودا واپس کر لینا امر مستحسن ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اگر عقد کے وقت شروط لگادی گئیں تو یہ خيار بشرط کہلائے گا اور اس کی مدت تین دن ہوگی۔ اس سے زیادہ نہیں۔

الفصل الاول:

خيار مجلس کے مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل

۱/۲۷۲ عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا الا بيع الخيار (متفق عليه وفي رواية لمسلم) اذا تباع المتبايعان

فَكُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَنْ يَبْعُهُ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَكُونَ بَيْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَإِذَا كَانَ بَيْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَقَدْ وَجَبَ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَخْتَارَا وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ اخْتَرْ بَدَلًا أَوْ يَخْتَارَا۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۶/۴۔ الحدیث رقم ۲۱۰۷۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۶۳/۳ الحدیث رقم ۱۵۳۱/۴۳۔ وابوداؤد فی السنن ۷۳۲/۳ الحدیث رقم ۳۴۵۴ والترمذی فی ۵۴۷/۳ الحدیث رقم ۱۲۴۵۔ والسنائی فی ۲۴۸/۷ الحدیث رقم ۴۴۶۵ وابن ماجہ فی ۷۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۱۔ ومالك فی الموطا ۶۷۱/۲ الحدیث رقم ۷۹ فی کتاب البیوع۔ واحمد فی المسند ۵۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خریدار اور مشتری میں سے ہر ایک کو اختیار حاصل ہے کہ وہ بیع کو قائم رکھے یا فسخ کر دے جب تک کہ وہ جدا نہ ہوں (یعنی جب مجلس سے اٹھ کھڑے ہوں تو اختیار باقی نہ رہے گا) مگر بیع خیار میں خیار باقی رہتا ہے (یعنی جس بیع میں شرط خیار لگائی جائے کہ میں اس کو چاہوں گا تو باقی رکھوں گا اور اگر چاہوں گا تو توڑ دوں گا۔ تو اس میں جدائی کے باوجود اختیار باقی رہے گا)۔ مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ جب بائع و مشتری باہم بیع کریں تو ان میں سے ہر ایک کو جدا ہونے تک اختیار ہے یا جب کہ بیع خیار شرط کے ساتھ مشروط ہو تو اختیار لازم ہے۔ اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ بائع و مشتری کو اختیار ہے جب تک وہ دونوں جدا نہ ہوں مگر اس صورت میں کہ جب وہ خیار کی شرط لگالیں (جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا تو جدا ہونے کے باوجود ان کو اختیار باقی رہے گا) اور بخاری مسلم کی روایت میں اس طرح الفاظ ہیں مگر جب ان میں سے ایک دوسرے کو یہ کہے کہ خیار کی شرط لگاؤ۔ اس روایت میں ”یختار“ کے بجائے ”اختر“ کا لفظ ہے۔ یعنی ایک نے خیار کی شرط لگائی اور دوسرے نے قبول کی تو یہ ان کو خیار حاصل ہو جائے گا۔

تشریح: بیع سمیت تمام عقود و معاملات کی حقیقت ایجاب و قبول ہے۔ ایجاب و قبول کے علاوہ کوئی اور چیز کسی عقد کے لئے رکن نہیں ہے۔ لہذا جب دونوں رکن یعنی ایجاب و قبول پائے گئے تو عقد تام ہو گیا اور اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ چنانچہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ اور خیار مجلس اس ایفاء عہد کے منافی ہے۔ نیز قرآن پاک میں ہے: ”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ“ جب بائع و مشتری دونوں نے ایجاب و قبول کر لیا تو تراضی متحقق ہو گئی لہذا ایک دوسرے کا مال حلال ہو گیا۔ نیز ایجاب و قبول کے بعد بیع پر مشتری کی اور ثمن پر بائع کی ملکیت ثابت ہو گئی۔ اب دونوں کی مشترکہ رضامندی کے بغیر عقد واپس کرنا اس آیت کے منافی ہے۔

(۱) اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مجلس کا خیار ثابت ہے (۲) جو حضرات خیار مجلس کے قائل نہیں ان کے ہاں روایت کا معنی جدا ہونے سے اقوال میں جدائی مراد ہے نہ کہ اجسام کی یعنی ایجاب و قبول مکمل ہونے تک اختیار ہے چاہیں تو بیع کو قبول کر لیں یا رد کر دیں جب ایجاب و قبول ہو چکا یعنی ایک نے کہہ دیا کہ میں نے فروخت کر دیا اور دوسرے نے کہا میں نے خرید لیا تو خیار ختم ہو گیا۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يَغْنِ اللَّهُ كَلَامًا مِنْ سَعْتِهِ.....“ اس آیت میں مرد و عورت کا طلاق سے جدا ہونا مراد ہے مجلس سے جدا ہونا مراد نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ یہاں تفرق سے تفرق بالابدان ہی مراد ہے اور حدیث میں خیاری مجلس کا اثبات مقصود ہے تو ہم کہیں گے کہ یہاں خیاری استجابی ثابت کرنا مقصود ہے یعنی دوسرے فریق کی رعایت کرتے ہوئے اپنی خوشی سے سودا واپس کر لینا مستحسن اور عین مروت ہے واجب نہیں ہے اور اس کو ہم بھی مانتے ہیں ہم صرف خیاری لزومی کو تسلیم نہیں کرتے اور وہ اس حدیث سے ثابت بھی نہیں ہے۔

فروخت کنندہ اور خریدار کو جدا ہونے تک خیاری حاصل ہے

۲/۲۷۳۳ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۹۱۴۔ الحدیث رقم ۲۰۷۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۶۴۱۳ الحدیث رقم (۴۷-۱۵۳۲)۔ والترمذی فی ۵۴۸۱۳ الحدیث رقم ۱۲۴۶ واحمد فی المسند ۴۰۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا فروخت کنندہ اور خریدار کو جدا ہونے تک خیاری حاصل ہے پھر اگر وہ بیچ میں سچ کو اختیار کریں گے یعنی فروخت کی جانے والی چیز اور ثمن کے بیان میں عیب اور اچھائی درست بیان کریں گے تو بیچ کے اندر برکت دی جاتی ہے اور اگر عیب چھپا کر جھوٹ بولیں گے تو بیچ کی برکت ختم کر دی جاتی ہے۔

دین میں فریب نہیں

۳/۲۷۳۳ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَخَذْتُ فِي الْبَيْعِ فَقَالَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ فَكَانَ الرَّجُلُ يَقُولُهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی ۳۹۵۱۴۔ الحدیث رقم ۲۱۱۷۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۶۵۱۳ الحدیث رقم (۴۸-۱۵۳۳)۔ وابوداؤد فی السنن ۷۶۵۱۳ الحدیث رقم ۳۵۰۰۔ والنسائی فی ۲۵۲۱۷ الحدیث رقم ۴۴۸۴۔

ومالك في الموطأ ۶۸۵۱۲ الحدیث رقم ۹۸ من كتاب البيوع۔ واحمد في المسند ۸۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ خرید و فروخت کے معاملے میں مجھے لوگ فریب دے جاتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا جب تم خرید و فروخت کی بات طے کرو تو کہہ دیا کرو کہ دین میں فریب نہیں یعنی فریب کی گنجائش نہیں پس وہ شخص اسی طرح کہہ دیتا تھا۔

تشریح: اس روایت میں لَا خِلَافَةَ کے لفظ کے متعلق علماء نے مختلف اقوال لکھے ہیں۔ یہاں چند قول نقل کر رہے ہیں (۱) علامہ تورپشتی لکھتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو بیچ کے وقت یہ لفظ کہنے کا حکم دیا تا کہ خریدار کو آگاہ کر دیا جائے کہ مجھے اس معاملے کی زیادہ واقفیت نہیں تمہیں چاہیے کہ تم میرے ساتھ فریب نہ کرو اور نہ ہی مجھے نقصان پہنچاؤ تو اس زمانے میں لوگ چونکہ دیندار اور مخلوق کے ہی خواہ تھے اور مسلمان بھائیوں کے لیے اسی چیز کو پسند کرتے تھے جو اپنے لئے پسند

کرتے تھے خصوصاً جب کہ وہ مسلمان اس کو آگاہ بھی کر دے چنانچہ اس کہنے سے وہ اس کی خیر خواہی کا لحاظ رکھتے تھے علامہ طہی نے بھی اسی قول کو پسند کیا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ بات بطور خیر خواہی کے کہی گئی بیع کے فسخ اور عدم فسخ سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ بعض حضرات نے کہا یہ کہ خیاری شرط کی تمہید ہے جبکہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ لَا خِلَافَةَ كُنْہے سے خیاری شرط ثابت نہیں ہوتا اس کے لئے مستقل بات کرنا ضروری ہے۔

الفصل الثانی:

مذکورہ حدیث سے شافعیہ کا استدلال اور حنفیہ کی طرف سے مسکت جواب

۴/۲۷۵ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَفْقَةً خِيَارٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةَ أَنْ يَسْتَقِيلَهُ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۳۶۱۳ الحدیث رقم ۳۴۵۶۔ والترمذی فی ۵۵۰۱۳ الحدیث رقم ۱۲۴۷۔ والنسائی فی ۲۵۱۱۷ الحدیث رقم ۴۴۸۳۔ واحمد فی المبنی ۱۸۳۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بائع اور مشتری کو اس وقت تک اختیار ہے جب تک وہ جدا نہ ہوں مگر جب کہ وہ بیع میں خیاری شرط رکھیں (یعنی جب جدا ہو گئے تو خیاری نہ رہا اور اگر ان دونوں نے بیع میں خیاری شرط رکھ دی اور بعد میں جدا ہوئے تو جدائی کے بعد ان کو اختیار رہتا ہے) اور یہ بات مناسب نہیں (یعنی ورع اور تقویٰ کے لحاظ سے یہ مناسب نہیں) کہ بائع یا مشتری مجلس سے اس خطرے کے پیش نظر مجلس سے جدا اٹھ جائے کہ کہیں اس کا ساتھی اس سے اقالہ نہ طلب کر لے (اقالہ کا معنی بیع کا فسخ کرنا)۔

تشریح: شافعیہ اس حدیث کے آخری جملے کو بطور قرینہ پیش کرتے ہیں کہ حدیث میں تفرق سے مراد تفرق بالابدان ہے نہ کہ تفرق بالاقوال۔ کیونکہ اس حدیث میں یہ فرمایا گیا ہے کہ متعاقدین میں سے کسی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے ساتھی سے محض اس وجہ سے جدا ہو جائے کہ کہیں وہ بیع کو ختم کرنے کا مطالبہ نہ کر دے۔ حنفیہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حدیث میں استقالہ کا لفظ ذکر کیا گیا ہے جس کا معنی ہے اقالہ طلب کرنا اقالہ اس وقت طلب کیا جاسکتا ہے جبکہ پہلے بیع تمام ہو چکی ہو اس سے تو یہ ثابت ہوا کہ یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہوگئی۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں مفارقت سے مراد مفارقت بالقبول یعنی قبول کر لینا ہے مطلب یہ ہے کہ اس سے قبول کرنے میں جلدی کرنا کہ کہیں ایجاب کرنے والا اپنا ایجاب واپس نہ لے لے ایسا نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ بسا اوقات ایجاب کرنے والے سے سبقت لسانی کی وجہ سے ایجاب ہو جاتا ہے قبول میں جلدی کر کے اس کو سوچنے کا موقع نہ دینا اخلاق کے خلاف ہے۔

بائع اور مشتری باہمی رضامندی کے بغیر ہرگز جدا نہ ہوں

۵/۲۷۶۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَفَرَّقَنَّ اثْنَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی ۷۳۷۱۳ الحدیث رقم ۳۴۵۸۔ والترمذی فی ۵۵۱۱۳ الحدیث۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بائع اور مشتری باہمی رضامندی کے بغیر ہرگز جدا نہ ہوں۔

تشریح: جب تک بائع اور مشتری بیع اور شمن کے بارے میں باہمی رضامند نہ ہوں تو اس وقت تک جدائی اختیار نہ کرے اگر اس بات کو سامنے نہیں رکھیں گے تو ضرر رسائی لازم آئے گی جس کی شریعت میں ممانعت کی گئی ہے (۲) یا اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ بائع اور مشتری میں سے جو جدا ہونے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ اپنے ساتھی سے پوچھ لے کہ آیا بیع تمہیں پسند ہے تو اگر اس کا ارادہ بیع کو ختم کرنے کا ہو گا تو وہ فسخ کر دے گا ورنہ وہ نافذ رہے گی اس صورت میں یہ اور پہلی روایت ہم معنی ہو گئی اور ممانعت سے نہی تنزیہی ثابت ہوئی کیونکہ اس بات پر تو سب کا اجماع ہے کہ ان کا بغیر اجازت کے ایک دوسرے سے جدا ہونا جائز ہے۔

الفصل الثالث

حاکم کا کسی تاجر کو خصوصی اجازت (بحالت خصوصی) مرحمت فرمانا

۶/۲۷۶۷ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيَّرَ أَعْرَابِيًّا بَعْدَ الْبَيْعِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح غریب)

الترمذی فی السنن ۵۵۱۱۳ الحدیث رقم ۱۲۴۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک بدو کو خرید و فروخت مکمل ہو جانے کے بعد فسخ کا اختیار دیا (یہ حدیث غریب ہے)۔

بَابُ الرِّبَا

سود کا بیان

شریعت میں ربوا یعنی سود اس اضافے کو کہا جاتا ہے جو عوض سے خالی ہو اور عقد کے درمیان اس اضافے کی شرط لگائی جائے۔

مَسْئَلَةٌ (۱) ربوا بیع اور قرض دونوں میں حرام ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے اس کی حرمت کا انکار کرنے والا کافر ہے۔

(۲) ربوا کی دو قسمیں ہیں (۱) ربوا نسیہ یعنی نقد کو ادھار یعنی وعدے کے ساتھ بیچنا جبکہ جنس یا قدر میں مشترک ہو (۲) ربوا فضل۔ یعنی تھوڑے کو زیادہ کے بدلے میں فروخت کرنا اس میں جنس بھی ایک ہو اور زمانہ بھی ایک ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں ربوا کی دو قسمیں ہیں فضل اور نسیہ اور دونوں حرام ہیں۔

حنفیہ کے یہاں ربا کی حرمت کی علت قدر مع الجنس ہے۔ قدر کا معنی ہے کسی چیز کا کیلی یا موزونی ہونا یعنی وہ چیز کیل کر کے یا وزن کر کے خریدی اور بیچی جاتی ہو اور جنس سے مراد حقیقت شئی ہے مثلاً گندم کا گندم ہونا، چاول کا چاول ہونا وغیرہ لہذا جہاں دو چیزیں قدر اور جنس میں متحد ہوں گی تو وہاں ادھار اور کمی بیشی ناجائز ہونگی۔

مَنْ يَتَكَلَّمُ: (۳) شریعت کے اندر قدر کیل یا وزن کو کہا جاتا ہے کیونکہ شرعی معیار کیل یا وزن ہے چنانچہ جس چیز کو شارع نے کیل قرار دیا وہ وزنی نہیں ہوگی خواہ لوگ اس کو عرف میں وزن کے ساتھ استعمال کریں اور جس چیز کو شریعت نے وزنی قرار دیا خواہ وہ عرف عام میں کیل کے ساتھ استعمال کی جائے اس کی مثال اس طرح ہے کہ گندم کو گندم کے بدلے وزن کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں اسی طرح سونے اور چاندی کو سونے اور چاندی کے بدلے میں کیل کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں خواہ وہ دونوں برابر ہوں کیونکہ ثبوت میں شریعت کی نص سب سے زیادہ پختہ ہے عرف عام اس کا مقابل نہیں بن سکتا۔

مَنْ يَتَكَلَّمُ: (۴) البتہ جس چیز کے بارے میں نص نہیں یعنی شریعت نے نہ ان چیزوں کو کیلی کہا اور نہ وزنی تو اس میں عرف کا لحاظ کیا جائے گا۔

مَنْ يَتَكَلَّمُ: (۵) امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے عرف عام کے متعلق روایت ملتی ہے اور علامہ کمال نے اسی کو رائج قرار دیا ہے چنانچہ اس قول کو بنیاد بنا کر سونے کے بنے ہوئے دینار کو گنتی کر کے قرض لینے کو جائز قرار دیا گیا ہے اور اسی طرح آٹے کو وزن کر کے فروخت کرنے کا جواز لکھا ہے اور کافی حاکم میں بھی لوگوں کی عادت کے مطابق فتویٰ نقل کیا گیا ہے اس میں کوئی قید نہیں لگائی گئی۔ (بحر الرائق)

مَنْ يَتَكَلَّمُ: (۶) اگر جنس اور قدر میں سے ایک چیز پائی جائے تو ربوا نسیہ تو حرام ہے مگر ربوا فضل جائز ہے اس کی مثال اس طرح ہے مثلاً گندم کے بدلے گندم یا چنے کے بدلے چنے یا چونے کے بدلے چونا یا سونے کے بدلے سونا یا لوہے کے بدلے لوہا جب فروخت کیا جائے تو فضل اور نسیہ دونوں حرام ہیں یعنی ادھار اور اضافہ دونوں ناجائز ہیں لیکن اگر عوضین کی جنس مختلف ہو یا قدر میں وہ متحد نہ ہوں تو اس صورت میں کمی بیشی تو جائز ہے لیکن ادھار فروخت کرنا درست نہیں ہے مثلاً گندم کو چاول کے بدلے فروخت کرنا کمی بیشی کے ساتھ جائز ہے لیکن ادھار جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہاں ربوا کی ایک علت یعنی قدر تو ہے لیکن دوسری چیز یعنی ہم جنس ہونا نہیں پایا گیا۔

مَنْ يَتَكَلَّمُ: (۷) اسی طرح کپڑے کا ایک ٹکڑا دوسرے ٹکڑے کے بدلے یا گھوڑے کو گھوڑے کے بدلے فروخت کیا جائے تو اضافہ حلال ہے اور ادھار حرام ہے کیونکہ یہاں جنس تو ایک ہے لیکن کیل و وزن میں سے کوئی چیز نہیں پائی جاتی کیونکہ شریعت نے کیل اور وزن کو معیار بنایا مگر وغیرہ شرعی معیار نہیں تو گویا یہاں علت ربوا میں سے جنس ہے قدر نہیں ہے۔

مَنْ يَتَكَلَّمُ: اگر دونوں چیزیں میں نہ تو جنس ہو اور نہ پیمانہ ایک ہو تو اس میں اضافہ بھی جائز ہے اور ادھار بھی جائز ہے مثلاً گندم و

چاندی کے بدلے یا لوہے کے بدلے فروخت کیا جائے تو اضافہ اور ادھار دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ جنس ایک ہے اور نہ پیمائش کا پیمانہ ایک ہے گندم کو کیل کیا جاتا ہے جب کہ سونا اور لوہے دونوں کو وزن کر کے فروخت کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر سونے کو لوہے کے بدلے یا لوہے کو سونے کے بدلے فروخت کیا جائے تو ان میں جنس اور پیمانے کا اتحاد نہ ہونے کی وجہ سے ہر دو چیزیں یعنی کمی بیشی اور ادھار جائز ہیں چونکہ سونے کے ترازو اور باٹ اور لوہے کے ترازو اور باٹ الگ الگ ہیں۔ اسی طرح اگر گندم کو چوٹے کے بدلے یا اس کے برعکس فروخت کیا جائے تو ہر دو باتیں درست ہیں۔ کیونکہ گندم اور چوٹے کی جنس الگ ہے اور کیل بھی دونوں کا مختلف ہے۔ (در مختار مالا بد منہ)

الفصل الاول:

سود لینے دینے والے کے لعنتی ہونے کا بیان

۱/۲۷۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكِلَ الرِّبَا وَمُؤْكِلَهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدِيهِ وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۲۱۹/۳ الحديث رقم (۱۰۶ - ۱۵۹۸)۔ والترمذی فی السنن ۵۱۲/۳ الحديث رقم ۱۲۰۶۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سود لینے والے اور دینے والے اور لکھنے والے اور گواہی دینے والے پر لعنت کی ہے اور فرمایا یہ سب لوگ اس میں برابر ہیں یعنی اصل گناہ میں سب برابر ہیں اگرچہ مقدار اور کام میں مختلف ہیں۔

تشریح: لکھنے والے وغیرہ کو لعنت میں اس لئے شامل کیا گیا کیونکہ وہ ناجائز کام میں مددگار ہیں۔ اس روایت سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ سود کا اشیاء لکھنا اور اس کا گواہ بننا دونوں ہی حرام ہیں۔

حرام ربوایکی دو اقسام

۲/۲۷۹ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْلُ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلِ سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ يَدًا بِيَدٍ فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَيَبْعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۲۱۱/۳ الحديث رقم (۸۱ - ۱۵۸۷)۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سونے کو سونے کے بدلے اور چاندی کو چاندی کے بدلے اور گندم کو گندم کے بدلے اور جو کو جو کے بدلے اور کھجور کو کھجور کے بدلے اور نمک کو نمک کے بدلے جب کہ برابر ہوں یعنی ان کی مقدار ایک جیسی ہو اور لین دین بھی ہاتھوں ہاتھ کیا جائے تو درست ہے اور اگر یہ

اجناس مختلف ہو جائیں تو پھر جس طرح چاہو فروخت کرو بشرطیکہ بیع ہاتھوں ہاتھ ہو۔

تشریح: ہاتھوں ہاتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بائع اور مشتری سودے کے بعد جدا ہونے سے پہلے شی اور ثمن کو قبضے میں کر لیں یہ چیز جائز نہیں کہ شی وعدے پر ہو یا نقدی کا وعدہ ہو۔

(۲) اس روایت میں چھ چیزوں میں ربوا کا حکم بیان کیا گیا ہے سونا، چاندی، گندم، جو، کھجور، نمک ان کے علاوہ اور چیزیں مثلاً لوہا اور چونا اور غلہ جات علماء نے ان کو بھی ان پر قیاس کیا ہے لیکن ان میں کچھ اختلاف ہے اختلاف کی وجہ اور اختلاف آئندہ سطور میں ذکر کریں گے ان شاء اللہ۔

وجہ اختلاف:

شریعت مطہرہ نے جس ربوا کو حرام قرار دیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں: ایک ربا القرض، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ قرض خاص مدت تک کے لئے اس شرط پر دے کہ مدت ختم ہونے پر اس رقم کے ساتھ مقروض اتنی مزید رقم بھی دے گا۔ نیز قرض کی ادائیگی میں جتنی تاخیر ہوگی اتنی رقم بڑھتی جائے گی اس کو ربا حقیقی، ربا القرآن، ربا الجاہلیہ بھی کہا جاتا ہے اور نزولِ قرآن کے زمانہ میں مشہور و معروف تھا اس کے بارے میں کوئی اشتباہ، الجھن وغیرہ نہ تھی۔ دوسری قسم ربا المعاملات ہے۔ شریعت نے بعض خاص قسم کے معاملات کو بھی سودی قرار دیا ہے۔ مثلاً حدیث مذکور میں چھ چیزوں کی بیع بالتفاضل یا نیسہ کو اسی طرح بیع مزانہ اور محافلہ کو سودی معاملہ قرار دیا ہے۔ اس نوعیت کے ربوا کے بارے میں کچھ خفاء تھا۔ اجتہاد کی ضرورت تھی کہ آیا ربا المعاملات انہیں چھ چیزوں میں منحصر ہے یا دوسرے معاملات میں بھی ہو سکتا ہے پھر اگر ربا المعاملات ان چیزوں میں منحصر نہیں ہے تو ان معاملات میں ربوا کی وہ کنسی علت ہے جس کے پائے جانے کی صورت میں دوسرے معاملات کو بھی ربوا اور سودی قرار دیا جائے گا ان باتوں میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے اور اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ان چھ چیزوں میں ربوا کی علت مختلف مانی گئی ہے:

① امام مالکؒ نے ان چھ چیزوں میں ربوا کی علت سونے چاندی میں ان کا ثمن ہونا قرار دی ہے اور بقیہ چار چیزوں میں انہوں نے ایسی خوراک جس کا ذخیرہ کیا جاسکے اس کو علت قرار دیا ہے گویا امام مالکؒ کے نزدیک علت ربا ثمنیت اور ادخار ہے پس اس کے مطابق جو چیزیں ایسی خوراک میں سے ہیں جن کو عرصہ تک ذخیرہ کیا جاسکے یا ان میں ثمنیت ہو اس میں تو ربوا حرام ہوگا ورنہ نہیں۔ چنانچہ ان کے ہاں سبزیاں، میوہ جات اور کھانے کی وہ اشیاء جو ذخیرہ نہیں ہو سکتیں ان میں اضافہ جائز ہوگا یعنی دو کو ایک کے بدلے میں لینا دینا ایک کو دو کے بدلے میں لینا دینا درست ہوگا۔

② امام شافعیؒ کے ہاں ربوا کی علت سونے چاندی میں تو ثمنیت ہے اور باقی چار چیزوں میں قوت یعنی خوراک ہونا ہے خواہ وہ باقی رہ سکتی ہو یا نہ رہ سکتی ہو۔ گویا امام شافعیؒ کے نزدیک علت ربا طعم اور ثمنیت ہے۔ ہم جنس ہونا علت نہیں ہے بلکہ ربا کی شرط ہے۔ اس لئے ان کے ہاں سبزیاں، میوہ جات ادویات ان سب میں ربوا جاری ہوگا برابر لیں دین تو درست ہو گا مگر ایک جنس ہونے کی حالت میں کمی زیادتی جائز نہ ہوگی۔ البتہ لوہا تانبہ پیتل دھات اور چونا اور اسی طرح کی دیگر اشیاء میں ان کے ہاں سرے سے سود نہیں ہوگا۔ یعنی ایک پیانہ چونے کا دو پیانے چونے کے بدلہ میں لینا دینا درست

ہوگا۔ اسی طرح لوہا تانبا ایک سیر کے بدلے دو سیر لینا جائز اور درست ہے کیونکہ ان میں نہ طعم ہے نہ شہیت ہے۔
 (۳) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ان چیزوں میں سود کی علت اتحاد جنس مع القدر یعنی جنس اور پیمانے کا ایک جیسا ہونا ہے پس سونے چاندی میں ربوا کی علت وزن ہے۔ پس ہر وزنی چیز میں مثلاً تانبا لوہا وغیرہ میں یہ ربوا جاری ہوگا اور باقی چار چیزوں میں ربوا کی علت کیل ہے۔ پس جتنی چیزیں کیل کی جاتی ہیں مثلاً چوننا اشنان وغیرہ ان سب میں ربوا جاری ہوگا۔ جن چیزوں کا کیل اور وزنی ہونا نفی میں آیا ہے ان میں تبدیلی نہیں کی جاسکتی مثلاً شریعت نے سونے چاندی کو وزنی قرار دیا ہے پس اس کا حکم ہمیشہ وزنی چیز کا رہے گا۔ اگرچہ عرف عام میں لوگ اس کے خلاف استعمال میں لے آئیں۔ اسی طرح گندم جو نمک کو شریعت نے کیلی قرار دیا ہے یہ کیلی ہی رہیں گے۔ اگرچہ عرف میں لوگوں کے ہاں کیلی نہ ہوں۔ پس ان چیزوں کے ہم جنس ہونے کی صورت میں ان کے وزن اور کیل کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔ چنانچہ سونے کو سونے کے بدلہ میں فروخت کرتے ہوئے وزن برابر ہونا چاہئے چاندی کو چاندی کے بدلہ میں فروخت کرتے ہوئے وزن میں یکسانیت ہونی چاہئے کم زیادہ وزن درست نہیں۔ بقیہ چار چیزوں میں کیل کا اعتبار ہے اگرچہ عرف عام میں لوگوں کے ہاں ان میں کیل کا رواج نہ ہو تو شرعاً یہ چیزیں کیلی ہی رہیں گی۔ پس اگر کوئی آدمی ایک من گندم ایک من گندم کے بدلہ میں فروخت کر لے تو جائز نہیں جب تک کہ پیانے کے اعتبار سے برابر نہ ہوں۔ جو کھجور اور نمک کا بھی یہی حکم ہے۔

(۴)

جس چیز کے موزونی یا مکیلی ہونے کی تصریح نفی میں نہیں آئی اس میں عرف کا اعتبار ہے اگر عرف میں اس کو لوگ وزنی مانتے ہیں تو اس کا حکم وزن والا ہوگا یعنی وزن میں برابری ضروری ہوگی۔ اور اگر عرف میں وہ چیز کیلی ہے تو اس کا حکم کیل والا ہے یعنی کیل برابر ہونا چاہیے خواہ وزن میں فرق ہو مثلاً چوننا عرف میں کیلی چیز ہے اس لئے اس میں کیل کا برابر ہونا ضروری ہے کیل میں کمی زیادتی جائز نہیں جب کہ بیج ایک ہی جنس سے ہو۔ اور لوہا تانبا عرف میں وزنی ہیں اس کا حکم وزنی کا ہے یعنی وزن میں برابر ہونا چاہئے وزن میں کمی زیادتی جائز نہیں جب کہ ہم جنس میں سودا کیا جا رہا ہو اس صورت میں کمی زیادتی ربوا بنے گی۔ (شاہ عبدالعزیزؒ)

سود کے کچھ معاملات کی اقسام کا بیان

۳/۲۷۷۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ يَدًا بِيَدٍ فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ آذَىٰ رَبِّي الْأَخِذُ وَالْمُعْطَىٰ فِيهِ سَوَاءٌ۔ (رواہ مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۲۱۱/۳ الحدیث رقم (۸۲-۱۵۸۴)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سونے کے بدلے سونا چاندی کے بدلے چاندی گندم اور جو کے بدلے جو اور کھجور کے بدلے کھجور اور نمک کے بدلے نمک کو برابر اور

ہاتھوں ہاتھ بیچنا درست ہے پس جس نے زیادہ لیا یا زیادہ کا مطالبہ کیا تو اس نے سود کا معاملہ کیا اور لینے دینے والا دونوں اس میں برابر ہیں۔

سونے و چاندی کی بیچ کی ممانعت کی ایک صورت کا بیان

۴/۲۷۷۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشَفُّوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشَفُّوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ (متفق عليه وفي رواية) لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا وَزْنًا بِوَزْنٍ .

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۹۱۴ الحدیث رقم ۲۱۷۷۔ و مسلم فی (۱۲۰۸/۳) الحدیث رقم (۱۵۸۴۰۷۵) والنسائی فی السنن ۲۷۸/۷ الحدیث رقم ۴۵۷۰۔ ومالك فی الموطأ ۶۳۲/۲ الحدیث رقم ۳۰ من كتاب البيوع۔ واحمد فی المسند ۹۳/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم سونے کو سونے کے بدلے میں مت بیچو سوائے اس صورت کے کہ جب برابر ہو اور بعض کو بعض سے زیادہ نہ کرو۔ اسی طرح چاندی چاندی کے بدلے میں جب کہ برابر ہو بعض کو بعض سے زیادہ نہ کرو اور ان میں سے موجود کی بیع غائب کے بدلے مت کرو (اور نہ ہی ادھار نقد کے بدلے میں فروخت کرو) مسلم کی ایک روایت میں اس طرح فرمایا گیا نہ فروخت کرو سونے کو سونے کے بدلے میں اور نہ چاندی کو چاندی کے بدلے میں مگر جب وزن میں برابر ہو۔

تشریح: ③ یہ حدیث دلیل ہے کہ اگر سونے کا زیور سونے کے بدلے میں چاندی کا زیور چاندی کے بدلے میں فروخت کیا جائے تو برابر دینا درست ہے دونوں اوزان میں ان کی بنوائی لیتی جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس سے اضافہ لازم آئے گا۔

غلہ کو غلے کی جنس کے ساتھ برابر فروخت کرنا چاہئے

۵/۲۷۷۲ وَعَنْ مُعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۱۴/۳ الحدیث رقم (۱۵۹۲-۹۳)۔

ترجمہ: حضرت معمر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کو اکثر یہ فرماتے سنتا تھا کہ طعام کو طعام کے بدلے میں برابر بیچا کرو یعنی غلہ کو غلے کی جنس کے ساتھ برابر فروخت کرنا چاہئے۔

ایک جنس کو اس کے ہم جنس کے ساتھ فروخت کرنا تین قسم پر مشتمل ہے

۶/۲۷۷۳ وَعَنْ عُمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ

وَالْوَرِقُ بِالْوَرِقِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ
وَالْتَّمَرُ بِالتَّمْرِ رَبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۴۷/۴۔ الحدیث رقم ۲۱۳۴۔ ومسلم فی صحیحہ (۱۲۰۹/۳) الحدیث رقم (۷۹۔ ۱۵۸۶)۔ وابوداؤد فی السنن ۶۴۳/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۸۔ والترمذی فی ۵۴۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۴۳۔ والنسائی فی ۲۷۳/۷ الحدیث رقم ۴۵۵۸۔ وابن ماجہ فی ۷۵۹/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۹۔ والدارمی فی ۲۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۵۷۸ ومالك فی الموطأ ۶۲۶/۲ الحدیث رقم ۳۸ من کتاب البیوع۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ سونا سونے کیساتھ برابر بھی سود بنے گا سوائے اس صورت کے کہ جب ہاتھوں ہاتھ ہو یعنی جب برابر ہوں اور خرید و فروخت بھی دست بدست ہو تو اس وقت سود نہیں بنے گا۔ اور چاندی چاندی کے بدلے میں سود ہے مگر اس صورت میں کہ جب دست بدست ہو گندم کے بدلے میں گندم سود ہے مگر اس صورت میں کہ جب دست بدست ہو اور جو جو کے بدلے میں سود ہے مگر جب کہ دست بدست ہو اور کھجور کھجور کے بدلے میں سود ہے مگر جب کہ دست بدست ہو۔

تشریح: ایک جنس کو اس کے ہم جنس کے ساتھ فروخت کرنا تین قسم پر مشتمل ہے (۱) دونوں طرف وزنی یا کیلی چیزیں ہوں اور دونوں چیزیں ہی نقد موجود ہوں یا (۲) دونوں ہی موجود نہ ہوں (۳) یا ایک طرف ایک چیز نقد ہو اور دوسری طرف کوئی چیز ادھار ہو وعدہ خواہ دور کا ہو یا نزدیک کا ہو۔

حکم: ان میں پہلی صورت درست ہے جب کہ کیل اور پیمانے میں دونوں برابر ہوں یعنی کیلی چیز کیل میں برابر ہو اور وزنی چیز وزن میں برابر ہو۔ (۲) آخری دو صورتیں یعنی دونوں طرف وعدہ ہی ہو یا ایک طرف ایک چیز موجود ہو اور دوسری طرف وعدہ ہو تو جنس میں برابر ہونے کے باوجود یہ دونوں صورتیں درست نہیں۔

ہم جنس ہونے کی صورت میں ناقص اور عمدہ چیز میں اضافہ درست نہیں

۷/۲۷۷۴ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ فَبَجَاءَهُ بِتَمْرٍ جَنِيْبٍ فَقَالَ أَكُلْ تَمْرٍ خَيْرٌ هَكَذَا قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِاِصْصَاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بَعْ الْجَمْعَ بِالدَّرَاهِمِ ثُمَّ ابْتَغِ بِالْأَرَاهِمِ جَنِيْبًا وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ مِثْلُ ذَلِكَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۹/۴۔ الحدیث رقم ۲۲۰۱۔ ومسلم فی (۱۲۱۵/۳) الحدیث رقم (۹۵۔ ۱۵۹۳)۔ والنسائی فی السنن ۲۷۱/۷ الحدیث رقم ۴۵۵۳۔ والدارمی فی ۲۳۵/۲ الحدیث رقم ۲۵۷۷۔ ومالك فی الموطأ ۶۲۳/۲ الحدیث رقم ۲۱ من کتاب البیوع۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو خیر میں

عامل بنا کر بھیجا وہ آپ ﷺ کی خدمت میں بہترین کھجوریں لایا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا خیر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں اس نے جواب میں عرض کیا نہیں اللہ کی قسم یا رسول اللہ ﷺ خیر کی تمام کھجوریں ایسی نہیں لیکن ہم ایک صاع عمدہ کھجوروں کو دو صاع ناقص کھجوروں کے بدلہ میں لیتے ہیں اور اس طرح دو صاع تین صاع کے بدلے میں لیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا ایسا مت کرو بلکہ جمع شدہ کھجوروں کو جس میں ہر قسم کی کھجور ہو درہم کے بدلے فروخت کر دو پھر ان درہم کے عوض عمدہ کھجور لے لو۔ پھر آپ ﷺ نے ترازو یعنی وزن کے بدلے میں لی جانے والی چیزوں کے بارے میں فرمایا کہ ان کا بھی یہی حکم ہے۔

تشریح ﴿﴾ کھجور اور اس جیسی چیزیں کیلی ہیں ان کو پیمانے سے ناپ کر فروخت کیا جاتا ہے اور جو چیزیں ترازو میں تول کر فروخت کی جاتی ہیں مثلاً سونا اور چاندی ان کا بھی یہی حکم ہے کہ اچھے کو برے کے بدلے میں اضافہ کے ساتھ نہ فروخت کیا جائے۔ بلکہ ناقص کو درہموں کے بدلے میں فروخت کیا جائے اور ان درہم کے بدلے میں اچھا لے لیا جائے۔ اور گندم اور جو عرف شریعت میں کیلی ہیں اگرچہ ہمارے علاقوں میں تول کر فروخت کی جاتی ہیں ان کا حکم کیلی والا ہے ہم جنس ہونے کی صورت میں ناقص اور عمدہ چیز میں اضافہ درست نہیں ہے۔

ناقص کھجور درہم یا غلے کے بدلے فروخت کرنے کا بیان

۸/۲۷۷۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرٍ بَرْنِيٍّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا قَالَ عِنْدَنَا تَمْرٌ رَدِيٌّ فَبِعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ فَقَالَ أَوَهُ عَيْنُ الرَّبِّ لَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ فَبِعِ التَّمْرَ بِبَيْعٍ آخَرَ ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۰۱۴ الحدیث رقم ۲۳۱۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۱۵۰ الحدیث رقم (۱۵۹۴/۹۶) والنسائی فی السنن ۲۷۳۱۷ الحدیث رقم ۴۵۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں برنی کھجور لائے آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہاں سے لائے ہو تو وہ کہنے لگے میرے پاس ناقص کھجوریں تھیں۔ تو میں نے ان کے دو صاع اس کے ایک صاع کے بدلے فروخت کیے یعنی ناقص دے کر اچھی لی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ربا ہے ایسا مت کرو۔ لیکن جب تمہیں اچھی کھجور خریدنا ہو اور سود سے بچنا ہو تو ناقص کھجور درہم یا غلے کے بدلے فروخت کر دو۔ پھر اس غلے یا درہم کے بدلے اچھی کھجور خریدو۔“

جو چیز کیلی اور وزنی نہ ہو اس میں کمی بیشی جائز ہے

۹/۲۷۷۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عَبْدٌ فَبَايَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَمْ يَشْعُرْ أَنَّهُ عَبْدٌ فَبَاءَ سَيِّدُهُ يُرِيدُهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنِيهِ فَاشْتَرَاهُ بَعْدَ بَيْنِ اسْوَدَيْنِ وَلَمْ يَبَايِعْ أَحَدًا بَعْدَهُ حَتَّى يَسْأَلَ أَعْبَدَهُ هُوَ أَوْ حُرٌّ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی طبعہ ۱۲۲۵/۳ الحدیث رقم (۱۲۳-۱۶۰۲)۔ والترمذی فی السنن ۵۴۰/۳ الحدیث رقم ۱۲۳۹۔ وابن ماجہ ۹۵۸/۲ الحدیث رقم ۲۸۶۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک غلام جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ سے ہجرت پر بیعت کی یعنی یہ وعدہ کیا کہ وہ اپنا وطن چھوڑ کر مدینہ میں آ رہے گا۔ آپ ﷺ کو علم نہ تھا کہ یہ غلام ہے۔ پھر اس کا مالک اسے تلاش کرتا ہوا آیا۔ اس کو واپس لے جانا چاہتا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ آپ ﷺ نے اس کو دو سیاہ غلاموں کے بدلے میں خرید لیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ اس وقت تک کسی سے بیعت نہ لیتے تھے جب تک کہ دریافت نہ فرما لیتے کہ تم آزاد ہو یا غلام۔

- ① اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ایک غلام کو دو غلاموں کے بدلے خریدنا اور بیچنا جائز ہے۔
- ② اور جو چیز کیلی اور روزنی نہ ہو اس میں کمی بیشی جائز ہے۔
- ③ صاحب شرح السنہ لکھتے ہیں کہ اہل علم نے اس سے یہ اجتہاد کیا ہے کہ ایک حیوان کو دو حیوانوں کے بدلے فروخت کرنا جائز ہے جب کہ نقد ہو خواہ ایک جنس کے ہوں یا الگ الگ جنس کے۔
- ④ حیوان کے بدلے حیوان کی بیع میں علماء کا اختلاف ہے جب کہ ادھار ہو۔ علماء کی ایک جماعت اس کو جائز قرار نہیں دیتی صحابہ کی ایک جماعت اور عطاء بن ابی رباح اور ابو حنیفہ اور علماء احناف رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ انہوں نے اس کی دلیل یہ پیش کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حیوان کے بدلے حیوان کی بیع جب کہ ادھار ہو اس کی ممانعت فرمائی ہے۔

⑤ امام شافعی رحمہ اللہ اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ یہاں دو باتیں وضاحت طلب ہیں:

- ① یہ شرعی مسئلہ ہے کہ جب کوئی غلام دار الحرب سے آجائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے تو آپ ﷺ نے اس غلام کو کیسے خریدا۔
 - ② اسی طرح مسلمان غلام کو دار الحرب کی طرف بھیجنا بھی جائز نہیں ہے تو آپ ﷺ نے ان دو حبشی غلاموں کو کیوں بھیجا؟
- جواب:** پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے یہ غلام ان لوگوں کا ہو جن کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا معاہدہ طے ہوا تو ایسی صورت میں غلام دارالاسلام میں آنے سے آزاد نہیں ہوگا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے وہ دونوں غلام کافر ہوں یا یہ حکم بعد میں نازل ہوا ہو۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ عالم الغیب نہیں تھے۔ اگر عالم الغیب ہوتے تو پھر کسی سے غلام اور آزاد ہونے کے بارے میں دریافت کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔

ہم جنس چیزوں کا تفاوت کے ساتھ لین دین کے ناجائز ہونے کا بیان

۱۰/۲۷۷۷ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصُّبْرَةِ مِنَ التَّمْرِ لَا يَعْلَمُ

مَكِيلَتُهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى مِنَ التَّمْرِ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۱۶۲/۳ الحديث رقم (۴۲ - ۱۵۳۰) - والنسائی فی السنن ۲۶۹/۷ الحديث رقم ۴۵۴۷ -

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کھجور کے ڈھیر کو جس کی مقدار معلوم نہ ہو ایک معینہ مقدار والی کھجور کے بدلے فروخت کرنے سے منع فرمایا۔

تشریح: آپ ﷺ نے کھجوروں کا وہ ڈھیر جس کی مقدار معلوم نہ ہو اور دوسری طرف معینہ مقدار کھجور کی ہو فروخت کرنے سے منع فرمایا کیونکہ ڈھیر کی حالت معلوم نہیں کہ اس کی مقدار کتنی ہے ممکن ہے معینہ مقدار سے زیادہ ہو یا کم ہو اس سے ربوہ لازم ہوگا (اس لیے درست نہیں) یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ دونوں طرف کھجور ہی ہو۔ اور اگر دونوں مختلف الجنس ہوں تو پھر اس طرح اضافہ سے بیچنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اضافہ حرام نہیں

سونے کی خرید و فروخت کا بیان

۱۱/۲۷۷۸ وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ اشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْرِ قِلَادَةٍ بِاَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ فَقَصَلْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ اَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَبَاعُ حَتَّى تَقْصَلَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۲۱۲/۳ الحديث رقم (۱۵۹۱/۹) - وابوداؤد فی السنن ۶۴۹/۳ الحديث رقم ۳۳۵۲ - والترمذی فی ۵۵۶/۳ الحديث رقم ۱۲۵۵ - والنسائی فی ۲۷۹/۷ الحديث رقم ۴۵۷۳ - واحمد فی المسند ۲۱/۶ -

ترجمہ: حضرت فضالہ بن ابی عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے خیر کے دن یعنی خیر والے سال ایک ہار بارہ دینار میں خریدا جس میں سونا اور نگینے لگے ہوئے تھے میں نے اس ہار کے سونے اور نگینے کو جدا کر دیا یعنی سونے میں سے نگینہ کو نکال ڈالا پھر میں نے اندازہ کیا کہ سونا بارہ دینار سے زائد قیمت کا ہے تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہار کو اس وقت تک نہ بیچا جائے یہاں تک کہ اس کے سونے اور نگینے کو جدا جدا کیا جائے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی چیز ایسی ہو جس میں ربوہ ہوتا ہے جب کہ اس کو جنس کے ساتھ بیچ یا شمن کی صورت میں فروخت کیا جائے یا ان میں کسی ایک کے ساتھ اور کوئی چیز ہو تو اس کی جنس کے ساتھ اس کو فروخت کرنا جائز نہیں مثلاً سونے کا زیور جس میں جزاؤ ہو سونے کے بدلے میں یا اشرفیوں کے بدلے میں کم زیادہ مقدار سے فروخت کرنا جائز نہیں بلکہ جزاؤ کیے ہوئے نگینے جدا کر کے سونے کو برابر وزن کے ساتھ فروخت کیا جائے اسی طرح اگر چاندی کی چیز چاندی کے بدلے خواہ وہ روپے ہوں یا کچھ اور تو انہیں زیادتی کے بغیر فروخت کرنا جائز ہے ورنہ ربوہ لازم آئے گا لیکن اگر کوئی آدمی سونے کی

چیز فروخت کرے جس میں جڑاؤ کیا گیا ہو تو خواہ اسے چاندی کے روپے کے بدلے میں یا چاندی کی جڑاؤ کی ہوئی چیز کے بدلے میں یا چاندی کی کسی اور چیز کے بدلے میں یا سونے کی اشرفیوں کے بدلے میں یا سونے کی کسی اور چیز کے بدلے میں فروخت کرے تو اس کے نگیںوں کا الگ کرنا ضروری نہیں کیونکہ جنس مختلف ہے اس لیے کمی زیادتی درست ہے اس میں کمی زیادتی سے ربوا لازم نہیں آتا (البتہ ادھار جائز نہیں)۔

خلاصہ یہ کہ ایسا سونے کا ہار جس میں موتی وغیرہ لگے ہوئے ہوں اگر اس کو دنانیر کے عوض خریدا یا بیچا جائے تو پہلے ہار میں لگے ہوئے سونے کی مقدار معلوم کر لینا ضروری ہے اگر اس سونے کی مقدار بطور قیمت دیے جانے والے دیناروں سے زیادہ ہے یا اس کے برابر ہے تو یہ بیع ناجائز ہے کیونکہ اس صورت میں موتی بغیر عوض کے رہ جائیں گے اور اس سے ربوا لازم آئے گا اور اگر یہ یقین یا ظن ہو کہ ہار کا سونا دیناروں سے کم ہے تو یہ جائز ہے زائد سونا موتیوں کے بدلے میں آجائے گا۔

الفصل الثانی:

سود کی بابت آپ ﷺ کی پیشگوئی

۱۲/۲۷۷۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرِّبَا فَإِنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ بُخَارِهِ وَيُرْوَى مِنْ غُبَارِهِ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۴۱۷ الحدیث رقم ۴۵۶۰ وابن ماجہ فی ۷۵۷۱۲ الحدیث رقم ۲۲۵۴۔
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ سود کھانے سے کوئی شخص بچا ہوا نہ ہوگا۔ اگر وہ سود نہ کھائے گا تو سود کا بخار و دھواں اس کو ضرور پہنچ جائے گا۔ ایک روایت میں من بخارہ کی بجائے من غبارہ کے الفاظ ہیں۔

تشریح: بخار کا مطلب یہ ہے کہ سود کا اثر کہ اس سے کوئی بھی محفوظ نہ ہوگا۔ کہیں وہ سود کا وکیل بنے گا اور کہیں گواہ اور وثیقہ نویس یا ان کے درمیان پڑ کر معاملہ طے کرانے والا بنے گا یا سود خوار کے ساتھ معاملہ کرے گا جس کی وجہ سے اس کا مال اس کے مال سے مل جائے گا۔ (جیسا آج کل مشاہدہ کیا جا رہا ہے اعاذنا اللہ عنہا)

مختلف الجنس چیزوں کے باہمی لین دین میں کمی بیشی جائز ہونے کا بیان

۱۳/۲۷۸۰ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ وَلَا الْبُرَّ بِالْبُرِّ وَلَا الشَّعِيرَ بِالشَّعِيرِ وَلَا التَّمْرَ بِالتَّمْرِ وَلَا الْمِلْحَ بِالْمِلْحِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ عَيْنًا بَعَيْنٍ يَدًا بِيَدٍ وَلَكِنْ بِيعُوا الذَّهَبَ بِالْوَرِقِ وَالْوَرِقَ بِالذَّهَبِ وَالْبُرَّ بِالشَّعِيرِ

وَالشَّعِيرَ بِالْبَرِّ وَالتَّمْرَ بِالْمِلْحِ وَالْمِلْحَ بِالتَّمْرِ يَدَا بَيْدٍ كَيْفَ نَشْتُمُ۔ (رواہ الشافعی)

انخرجه النسائی فی السنن ۲۸۴/۷ الحدیث رقم ۴۵۶۰ وابن ماجہ فی ۷۵۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۴۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ سونے کو سونے کے بدلے اور چاندی کو چاندی کے بدلے اور گندم کو گندم کے بدلے اور جو کو بدلے جو کے اور کھجور کو کھجور کے بدلے اور نمک کو نمک کے بدلے برابر برابر اور دست بدست فروخت کرو! البتہ سونے کو چاندی کے عوض اور چاندی کو سونے کے عوض اور گندم کو جو کے عوض اور جو کو گندم کے عوض اور کھجور کو نمک کے عوض اور نمک کو کھجور کے عوض ہاتھوں ہاتھ جس طرح چاہو (اضافہ سے) فروخت کر سکتے ہو۔

تشریح: دونوں اشیاء اگر ایک جنس سے ہوں تو برابر برابر اور نقد فروخت کیے جائیں اور اگر جنس مختلف ہو تو جس طرح چاہے کم زیادہ یا برابر فروخت کر سکتا ہے مگر دست بدست یعنی نقد فروخت کرنا ہوگا۔

خشک کھجور کے بدلے تازہ کھجور خریدنے کا حکم

۱۳/۲۷۸۱ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ شِرَاءِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ فَقَالَ أَيْقُصُ الرُّطْبِ إِذَا يَبَسَ فَقَالَ نَعَمْ فَتَنَاهَا عَنْ ذَلِكَ۔

انخرجه ابو داود فی السنن ۶۵۴/۳ الحدیث رقم ۳۳۵۹، والترمذی فی ۵۲۸/۳ الحدیث رقم ۱۲۲۵، والنسائی فی ۲۶۸/۷ الحدیث رقم ۴۵۴۵، وابن ماجہ ۷۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۴ ومالك فی الموطأ ۶۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۲ من کتاب البیوع واحمد فی المسند ۱۷۵/۱۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سنا کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ خشک کھجور کے بدلے تازہ کھجور خریدنے کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تازہ کھجور خشک کرتے وقت کم ہو جاتی ہے۔ سائل نے ہاں میں جواب دیا تو آپ ﷺ نے منع فرمادیا۔

- ① آپ ﷺ نے اس خرید و فروخت کی ممانعت اسلئے فرمائی کہ دونوں کیل میں برابر نہ ہو سکیں گی۔ اس لئے جنس ایک ہونے کی بناء پر بالازم آئے گا۔ اس قول کو امام مالک، ابو یوسف، محمد شافعی، احمد رحمہم اللہ نے اختیار کیا ہے۔
- ② امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیا۔ جب کہ دونوں کی مقدار برابر ہو۔ باقی اس حدیث کو بیع نسیہ کے متعلق قرار دیا کہ یہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ ایک جانب سے بالفعل نہ دے بلکہ وعدہ کر کے ادھار پر دے۔ کیونکہ اسی راوی کی روایت میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے کھجور کو خشک کے بدلے ادھار بیچنے سے منع فرمایا۔
- ③ تراغور کو کشمش کے بدلے اور تازہ گوشت کو خشک گوشت کے بدلے فروخت کرنے کا حکم بھی اسی قیاس پر ہے۔

گوشت اور جانور کے باہمی تبادلہ کا بیان

۱۵/۲۷۸۲ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ

اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ قَالَ سَعِيدٌ كَانَ مِنْ مَيْسِرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ۔

رواہ فی شرح السنۃ

ترجمہ: حضرت سعید ابن مسیب رحمہ اللہ نے بطور ارسال نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے گوشت کو حیوان کے بدلے فروخت کرنے سے منع فرمایا۔ ابن مسیب کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں جوئے کا رواج تھا۔ اور اس جوئے میں گوشت کو حیوان کے بدلے فروخت کیا جاتا تھا۔

① جاہلیت کے جوئے سے مراد یہ ہے کہ جس طرح جوئے سے لوگوں کا مال ناجائز طریقے سے کھایا جاتا ہے اسی طرح اس میں بھی مال کو ناجائز طریقے سے کھانا ہے اگرچہ کھانے کا طریقہ دونوں میں مختلف ہے وہاں اگر جو اکیل کر اس سے کھایا جاتا تھا تو یہاں عقد کے ذریعے سے لوگوں کا مال ناجائز طریقے سے کھایا جا رہا ہے۔

② امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ مرسل روایت اس بات کی دلیل ہے کہ گوشت کی بیع حیوان کے بدلے میں برابری کے ساتھ حرام ہے۔ امام شافعی نے اس حدیث کو مطلق رکھا ہے۔

③ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک گوشت کے بدلے حیوان کی بیع جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے یہ وزن والی چیز کی بیع اس چیز کے ساتھ ہے جو غیر موزونی ہے (امام محمدؒ نے اس حدیث کو اس صورت پر محمول کیا ہے کہ جبکہ گوشت اسی جانور کا ہو مثلاً بکری کا گوشت بکری کے بدلہ میں بیجا جا رہا ہو اگر گوشت کسی اور جنس کے جانور کا ہو اور اس کے بدلہ میں دیا جانے والا جانور دوسری جنس کا ہے تو امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے) اور حدیث میں ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ جب یہ بیع نقد کی بجائے ادھار سے کی جائے۔

حیوان کو حیوان کے بدلے ادھار فروخت کرنے کی ممانعت

۱۶/۲۷۸۳ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ

نَسِيئَةً۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه مالك في الموطأ ۶۵۵/۲ الحديث رقم ۶۴ من كتاب البيوع۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حیوان کو حیوان کے بدلے ادھار فروخت کرنے سے منع فرمایا۔

تشریح: سابقہ روایت میں اس کی تحقیق گزر چکی۔

غیر مثلی اشیاء کے قرض لینے کا بیان

۱۷/۲۷۸۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُجَهَّزَ جَيْشًا

فَقَفَدَتِ الْإِبِلُ فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى قَلَانِصِ الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبُعَيْرَيْنِ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ.

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی المسند ۵۳۸/۳ الحديث رقم ۱۲۳۷، والترمذی فی ۵۳۸/۳ الحديث رقم ۱۲۳۷، والسنن فی ۲۹۲/۷ الحديث رقم ۶۶۲۰، وابن ماجہ فی ۷۶۳/۲ الحديث رقم ۲۲۷۰، والدارمی فی ۳۳۱/۲ الحديث رقم ۲۵۶۴، واجمعة فی المسند ۱۲/۵.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم لشکر کا سامان درست کرو یعنی ہتھیار اور سواریاں وغیرہ تیار کرو۔ اونٹ ختم ہو گئے یعنی اکثر لوگوں کو اونٹ دیے مگر بعض لوگ بغیر سواری کے رہ گئے تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ صدقات کی اونٹنیوں کے بدلے اونٹ لے لیں۔ چنانچہ عبداللہ ایک اونٹ دو اونٹوں کے بدلے میں اس شرط سے لیتے تھے کہ صدقات کے اونٹوں کی آمد پر ادائیگی کر دی جائے گی۔

تشریح: (۱) اونٹ کے عوض اونٹ کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس شرط پر اونٹ قرض لے رہے تھے۔ کہ جب زکوٰۃ کے اونٹ آجائیں گے تو ادا کر دیں گے۔ (کذا ذکر علی)۔

(۲) در مختار میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غیر مثلی چیز کا قرض لینا جائز نہیں اور اونٹ بھی غیر مثلی ہے۔ پس اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا کہ شروع اسلام میں یہی حکم تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

شیخ عبدالحق عیسیٰ کا قول:

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وعدہ کے ساتھ حیوان کی بیع حیوان کے بدلے میں ادھار پر جائز ہے جب کہ ہمارے علماء نے اس سے پہلے والی حضرت سمرہ کی روایت کی وجہ سے اس کو منوع قرار دیا ہے۔

تورپشتی عیسیٰ کا قول:

علامہ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ کی یہ روایت سند کے اعتبار سے ضعیف ہے اس لئے کہ اس کی سند میں ایک راوی عمرو بن حریش متکلم فیہ ہیں اور اس کے بالمقابل حضرت سمرہؓ والی روایت نہایت قوی ہے (۲) اور اگر اس روایت کو صحیح مان لیں تو پھر جواب یہ ہوگا کہ ربوا کے حرام ہونے سے پہلے حکم تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا۔

الفصل الثالث:

ادھار میں سود کا بیان

۱۸/۲۷۸۵ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّبَا فِي النَّسِيئَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا رَبَا فِيمَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۳۸۱/۴ الحديث رقم ۲۱۷۹، ومسلم فی ۱۲۱۸/۳ الحديث رقم

(۱۰۲-۱۵۹۶) والنسائی فی السنن ۲۷۱/۷ الحدیث رقم ۴۵۸۰، وابن ماجہ فی ۷۵۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۷، والدارمی فی ۲۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۰ واحمد فی المسند ۲۰۰/۵۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اُدھار لین دین میں سود بن جاتا ہے۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جو چیز دست بدست ہو اس میں سود نہیں۔

تشریح: ”اُدھار میں سود ہے کا مطلب یہ ہے کہ اُدھار کی صورت اس طرح ہو کہ اگرچہ دونوں جنس مختلف ہوں یا برابر ہوں تو اس میں سود کی صورت پیدا ہو جاتی ہے مثلاً گندم کو جو کے بدلے میں اضافہ کے ساتھ ہاتھوں ہاتھ دینا درست ہے اور اگر اسی میں اُدھار کر لیا جائے تو وہ درست نہیں۔“

”سود نہیں کا مطلب یہ ہے کہ اگر دونوں چیزیں ایک جنس سے ہوں اور دونوں برابر ہوں اور ایک ہی مجلس میں ان پر قبضہ کر لیا جائے تو سود نہیں بنے گا اور اگر جنس ایک نہیں تو کئی بیشی کے باوجود بھی سود لازم نہیں آتا۔“

سود کھانے والے کا گناہ کتنا قبیح و مردود ہے

۱۹/۲۷۸۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ غَسِيلِ الْمَلَائِكَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَهُمْ رَبًّا يَأْكُلُهُ الرَّجُلُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنِيَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْذَاقُطْنِيُّ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ وَقَالَ مَنْ نَبَتَ لَحْمُهُ مِنَ الشَّحْبِ فَالنَّارُ أُولَى بِهِ۔

اخرجه احمد فی المسند ۲۲۵/۵

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن حنظلہ جو کہ غسیل ملائکہ ہیں (یعنی وہ جن کو فرشتوں نے غسل دیا تھا)۔ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سود کا ایک درہم کھانا یہ جانتے ہوئے کہ یہ سود ہے اتنا بڑا گناہ ہے جو چھتیس مرتبہ زنا سے بھی زیادہ بڑا ہے۔ بیہقی نے اس روایت کو شعب الایمان میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کر کے یہ اضافہ ذکر کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس آدمی کا گوشت مال حرام سے پلا ہو یعنی سود اور رشوت وغیرہ سے جہنم کی آگ اس گوشت کے زیادہ مناسب ہے۔

تشریح: ”جانتا ہو“ اس قید کا مطلب یہ ہے کہ اگر جانتا ہو تو اتنا بڑا گناہ ہے اگر جانتا نہیں لیکن اس کے نہ جاننے میں اس کی اپنی جہالت اور نادانی کا دخل ہے تو وہ بھی اس گناہ میں شامل ہوگا۔

(۲) علماء کا ارشاد:

سود کے کھانے کو زنا سے زیادہ سخت گناہ اس لئے قرار دیا کہ اللہ تعالیٰ نے سود کے بارے میں بڑی سخت تعبیر فرمائی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتا ہے: ”فَاذْتَوَا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ یعنی سود سے باز نہ آنے والا اللہ اور اس کے رسول کے خلاف اعلان جنگ کرنے والا ہے اور اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے جس کے خلاف اعلان جنگ ہو جائے تو اس کی بدبختی کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہے۔

(۳) اس کی وجہ یہ ہے کہ سود کی پہچان مشکل ہے۔ جاہل لوگوں کی اکثریت اس کو حلال سمجھتی ہے جس سے وہ نادانستہ طور پر کافر بن جاتی ہے اس کے برخلاف زنا کی برائی جاہلیت اور اسلام دونوں میں جانی پہچانی ہے۔
(۴) چھتیس (۳۶) کے عدد کا مخصوص کرنا اس کا راز اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو معلوم ہے۔

سود کا سب سے نچلا درجہ بھی ناقابل بیان ہے

۲۰/۲۷۸۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّبَا سَبْعُونَ جُزْءًا أَيْسَرُهَا أَنْ يَنْكِحَ الرَّبُّ جُلُ أُمَّةٍ

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۶۴/۲ الحديث رقم ۲۲۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سود کا گناہ ستر (۷۰) درجے رکھتا ہے ان میں سب سے کم درجہ اس طرح ہے جیسے کوئی اپنی ماں سے زنا کرے۔

سود کے مال میں زیادتی کے باوجود بے برکتی بڑھتی ہی جاتی ہے

۲۱/۲۷۸۸ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرَّبَا وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ تَصِيرُ إِلَى قَلٍ رَوَاهُمَا ابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ الْإِسْخَرِيُّ۔

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۶۵/۲ الحديث رقم ۲۲۷۹ واحمد في المسند ۳۹۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سود سے حاصل ہونے والا مال خواہ کتنا ہی زیادہ ہو مگر اس کا انجام کی یعنی بے برکتی ہے۔

سود خور کی ایک انتہائی قبیح و کرمیہ حالت کا بیان

۲۲/۲۷۸۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِى بِي عَلَى قَوْمٍ بَطُّوْهُمْ كَمَا لَبِئْتُ فِيهَا الْحَيَاتُ تَرَى مِنْ خَارِجِ بَطُونِهِمْ فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ أَكَلَةُ الرِّبَا۔

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۶۳/۲ الحديث رقم ۲۲۷۳ واحمد في المسند ۳۶۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معراج کی رات میرا گزرا ایک ایسی قوم کے پاس سے ہوا کہ جن کے پیٹ گھروں کی طرح بڑے بڑے تھے اور ان پیٹوں کے اندر سانپ تھے جو باہر سے نظر آ رہے تھے۔ میں نے جبرئیل سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں تو انہوں نے بتایا کہ یہ سود خوار ہیں۔

صدقہ سے روکنے والا

۲۳/۲۷۹۰ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الرِّبَا وَمُؤْكَلَهُ وَكَاتِبَهُ وَمَنْعَ الصَّدَقَةِ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ النَّوْحِ. (رواه النسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۱۴۷/۸ الحديث رقم ۵۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ آپ ﷺ نے سود کھانے والے سود دینے والے سود کے (اسٹام یا حساب) لکھنے والے اور صدقہ کے روکنے والے پر لعنت فرمائی اور آپ ﷺ نوحے سے منع فرماتے تھے۔

تشریح: اس سے مراد وہ شخص ہے جو مطلقاً صدقہ دینے سے منع کرے جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو ملعون قرار دیا (کیونکہ وہ بھلائی سے روکنے والا ہے)۔

(۲) یا منع یہاں ترک کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ جو آدمی اپنے اوپر واجب ہونے والی زکوٰۃ وغیرہ ادا نہ کرے۔

(۳) نوحے کا معنی ہے چلا کر رونا جس کے ساتھ میت کے اوصاف بیان کیے جائیں۔

ربا کی وضاحت کی بابت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد

۲۳/۲۷۹۱ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ آخِرَ مَا نَزَلَتْ آيَةُ الرِّبَا وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ وَلَمْ يُقَسِّرْهَا لَنَا فَدَعَا الرِّبَا وَالرِّبَاةَ. (رواه ابن ماجة والدارمی)

اخرجه ابن ماجة في السنن ۷۶۴/۲ الحديث رقم ۲۲۷۶۔

ترجمہ: حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قرآن مجید کے احکامات میں آخر میں اترنے والی آیت ربوا والی آیت ہے جناب رسول اللہ ﷺ اس حال میں وفات پا گئے کہ اس کو ہمارے سامنے پورے طور پر نہیں کھولا۔ اس لئے تم سود کو چھوڑ دو اور شک شبہ والی چیزوں کو بھی ترک کر دو۔ یعنی وہ چیزیں جن میں شک و شبہ ہو ان کا حکم بھی سود والا ہے پس ان کو بھی چھوڑ دو۔

تشریح: ”آخر میں اترنے والی“ یعنی معاملات کے بارے میں جو آیات اتری ہیں ان میں یہ سب سے بعد میں اتری ہے یہ مراد نہیں کہ یہ آخری آیت ہے کیونکہ احکام کی آیات میں سب سے آخری اترنے والی آیت: ”اليوم اكملت لكم دينكم“ ہے۔

(۲) نہیں کھولنے کا مطلب یہ ہے کہ اس آیت کے اترنے کے بعد آپ ﷺ زیادہ دیر دنیا میں زندہ نہیں رہے بلکہ روایات کے مطابق سو (۱۰۰) دن بعد تک زندہ رہے اور ان میں آپ ﷺ جزوی معاملات میں مشغول رہے جس کی وجہ سے اس کے متعلق ایسا مفصل بیان نہیں کیا کہ جس میں سود کی تمام جزئیات تفصیلاً ذکر کی ہوں۔ پس مناسب یہی ہے کہ کھلے سود کو چھوڑ دیا

جائے اور اس چیز کو جس میں سود کا اشتباہ ہو احتیاط و ورع کی وجہ سے چھوڑ دیا جائے۔

ربوا کے جواز پر ملحدین کے استدلال کا جواب:

آج کل بعض مغرب سے مرعوب ذہنیت رکھنے والے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کو بنیاد بنا کر موجودہ بینکاری سود کو جائز کرنے کی کوشش کرتے ہیں مثلاً: ﴿۱﴾ وہ کہتے ہیں کہ جب سود کی حقیقت اور اس کی تفصیلات واضح ہی نہیں تو سود کو چھوڑ کر موجودہ معاشی نظام کو کیسے تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ ساری دنیا سود پر چل رہی ہے اگر اس میں مبہم ربوا کی حرمت کی وجہ سے سود ترک کر دیا جائے تو یہ ایک طرح کا معاشی استحصال ہوگا۔

جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کا موجودہ بنکوں کے سود کے ساتھ کوئی تعلق بھی نہیں ہے اس لئے کہ یہ سود ربا القرض ربا القرآن اور ربا حقیقی کے ضمن میں آتا ہے جو قرآن کریم کی نص قطعی سے ثابت ہے اس میں کوئی اجمال اور ابہام نہیں ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسی عبقری شخصیت تو کجا اس دور کے عام عربی کو بھی اس میں کوئی الجھن پیش نہیں آ سکتی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان کا ربا القرض کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں اس لئے کہ آپ ربا المعاملات کی بات کرنا چاہتے ہیں کہ اشیاء ستہ کے بارہ میں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحت فرمادی باقی چیزوں میں کب سود ہوگا۔ پھر اس سود کو بھی مجمل کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سود خوری کی اجازت نہیں دے رہے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مقصد تو یہ ہے کہ جن معاملات کے سود ہونے کی تصریح ہے ان کو تو چھوڑنا ہی ہے اس کے ساتھ ان معاملات کو بھی چھوڑ دو جن میں سود ہونے کا شبہ بھی ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فرمان کے شروع حصے کو لے لینا اور آخری حصے یعنی ”فدعوا الربا والریبہ“ کو چھوڑ دینا ایسا ہی ہے جیسے کوئی آیت: ”لا تقربوا الصلوۃ“ پڑھ کر نماز پڑھنا چھوڑ دے اور ”وانتم سکارای“ نہ پڑھے۔

② ان ملحدین کا دوسرا اشکال یہ ہے کہ قرآن میں جس سود سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد وہ سود ہے جو ضرورت و حاجت مثلاً بھوک، افلاس، اموات کی تکلیفیں وغیرہ کے لئے لیا جائے کیونکہ اس میں مجبور لوگوں کی مجبوری سے ناجائز فائدہ اٹھانا ہے جو کہ ظلم ہے اور جو قرض کا رو باری مقاصد کے لئے لیا جائے اس سے منع نہیں کیا گیا بلکہ سرمایہ داروں سے تو وصول کرنا چاہئے تاکہ کچھ تو ان کے سرمایہ میں فرق آئے۔

جواب: ہمیں یہ بات تسلیم نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرض صرف ضرورت و حاجت کی وجہ سے ہی لیا جاتا تھا بلکہ اس زمانے میں بھی دونوں طرح کے قرض کا سلسلہ چلتا تھا۔ چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا سود جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر کالعدم قرار دیا تھا صرف اس سود کی مقدار دس ہزار مثقال سونا تھی۔ اصل مال کتنا ہوگا اس کا اندازہ کر لیجئے۔ یہ اتنا قرض کیا ضرورت اور حاجت کے لئے تھا؟ ہرگز نہیں یہ تجارت کے لئے تھا۔ اسی طرح حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس لوگ امانتیں رکھواتے تو وہ یہ کہہ کر بطور قرض رکھ لیتے کہ بطور قرض رکھنے میں تمہارا بھی فائدہ ہے کہ ضائع ہونے کی صورت میں تمہیں اس کا ضمان مل جائے گا اور میرا بھی فائدہ ہے کہ میں اس کو استعمال کر سکوں گا۔ جب حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو ان پر قرضہ کو شمار کیا گیا تو وہ ۲۲ لاکھ روپیہ بنا۔ کیا اتنا قرضہ محض بھوک، افلاس کی وجہ سے تھا؟ ہرگز نہیں بلکہ تجارت کے لئے تھا۔

③ بعض جدت پسند یہ کہتے ہیں کہ قرآن نے اس سود سے منع کیا ہے جو اضعافاً مضاعفہ ہو۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً"۔

جواب: اضعافاً مضاعفہ کی قید بیان واقعہ کے لئے یا مزید شناعت کو بیان کرنے کے لئے ہے جیسے: "وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا" میں ثمن قلیل کی قید یہاں شناعت کے لئے ہے نہ کہ یہ مطلب ہے کہ اگر آیات کی کثیر قیمت ملے تو وہ جائز ہے۔

قرض کے بدلے میں حاصل ہونے والا نفع ربوا

۲۵/۲۷۹۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا فَأَهْدَى إِلَيْهِ أَوْ حَمَلَهُ عَلَى الدَّابَّةِ فَلَا يَرْكُبُهُ وَلَا يَقْبَلُهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلَ ذَلِكَ۔

اخرجه ابن ماجه فى السنن ۸۱۳/۲ الحديث رقم ۲۴۲۳، وليبھقى فى شعب الایمان۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی قرض لے پھر وہ قرض لینے والا تمہاری طرف کوئی تحفہ بھیجے یا جانور سواری کے لیے دے تو اسے اس کے جانور پر سوار نہ ہونا چاہئے اور نہ ہی اس کے تحفہ کو قبول کرنا چاہئے۔ سوائے اس صورت کے کہ ان کے درمیان پہلے سے یہ بات چلی آ رہی ہو۔

تشریح: تحفہ نہ قبول کرے تاکہ یہ سود کی صورت نہ بن جائے اس لئے کہ قرض کے بدلے میں حاصل ہونے والا نفع ربوا ہے اور اگر پہلے سے عادت کچھ لینے دینے کی ہو تو پھر کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ سابقہ عادت کی وجہ سے ہے۔ ① امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو قرض دیا ایک دن اس کے پاس قرض کی واپسی کا تقاضہ کرنے کے لئے گئے وہ وقت شدید گرمی کا تھا وہ آدمی کافی دیر بعد باہر آیا مگر اس کے باوجود آپ دھوپ میں کھڑے رہے اور اس کی دیوار کے سایہ کے نیچے نہ گئے تاکہ کہیں یہ آرام قرض کی طرف سے نفع نہ بن جائے یہ آپ کا کمال ورع و تقویٰ تھا۔

② حدیث میں وارد ہے کہ جو قرض قرض دینے والے کے لیے باعث نفع ہو وہ سود کے حکم میں ہے۔ پس قرض دینے والے کو چاہئے کہ وہ قرض لینے والے کی مہمانی بھی قبول نہ کرے۔ بلکہ قرض دینے والے کو اس کی دیوار کے سایہ میں بیٹھنا بھی مکروہ ہے مگر یہ کہ سابقہ عادت چلی آ رہی ہو۔ (مالا بدمنہ)

۲۶/۲۷۹۳ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا اقْرَضَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلَا يَأْخُذْ هَدِيَّةً۔

رواہ البخاری فی تاریخہ مکذا فی المتفق

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۹/۷ الحديث رقم ۳۸۱۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی کو قرض دے تو قرض لینے والے کا تحفہ قبول نہ کرے۔ اس روایت کو بخاری نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔

سود کے دھواں کا بیان

۲۷۹۴/۲۷۷۲ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ ابْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَقَالَ إِنَّكَ بَارِضٌ فِيهَا الرَّبَا فَإِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْدِي إِلَيْكَ حِمْلَ تَبْنٍ أَوْ حِمْلَ شَعِيرٍ أَوْ حِمْلَ قَتٍّ فَلَا تَأْخُذْهُ فَإِنَّهُ رِبَاٌ۔

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۳/۴ الحدیث رقم ۲۲۰۵، ومسلم فی ۱۱۷۲/۳ الحدیث رقم (۷۶-۱۵۴۲) والترمذی فی السنن ۵۹۳/۳ الحدیث رقم ۱۳۰۰ والسنائی فی ۲۷۰/۷ الحدیث رقم ۴۵۴۹، وابن اماجہ فی ۷۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۵ ومالك فی الموطأ ۶۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۳ من کتاب البیوع، واحمد فی المسند ۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ سے روایت ہے کہ میں مدینہ منورہ میں حاضر ہوا اور میری حضرت ملاقات عبد اللہ بن سلام سے ہوئی انہوں نے فرمایا تم ایسے علاقہ میں آئے ہو جہاں سود کا بہت رواج ہے پس جب تیرا حق کسی کے ذمہ بنتا ہو یعنی تو نے اسے قرض دیا ہو پھر وہ آدمی تمہاری طرف تحفہ بھیجے وہ تحفہ بھوسے کا ایک بوجھ یا جو کا ایک بوجھ یا گھاس کا گٹھا ہو تو تمہیں وہ نہ لینا چاہئے کیونکہ وہ سود (کا حکم رکھتا) ہے۔

بَابُ الْمُنْهَى عَنْهَا مِنَ الْبُيُوعِ

ممنوعہ بیوع کا بیان

بیع کی ممانعت دو قسم کی ہے: (۱) حرمت کیلئے یعنی کبھی بیع سے ممانعت حرمت کے لئے آئی ہے۔ جیسے باطل اور فاسد بیوع (۲) کراہت کیلئے کبھی یہ ممانعت کراہت کیلئے ہوتی ہے مثلاً اذان جمعہ کے وقت بیع کرنا۔

مسلك احناف:

احناف کے نزدیک حرام بیع کی دو قسمیں ہیں نمبر (۱): فاسد (۲) باطل۔

(۲) اس باب کے متعلق چند ضروری مسائل درمختار اور مالا بدمنہ سے افادہ عام کے لیے نقل کیے جا رہے ہیں۔

مَنْ بَاعَ: (۱) جس چیز کو فروخت کیا جا رہا ہے اگر وہ مال نہیں مثلاً مردار، خون، آزاد آدمی، ام ولد، مکاتب، مدبران تمام کی بیع باطل ہے۔ یعنی سرے سے منعقد ہی نہیں ہوگی۔

مَنْ بَاعَ: (۲) اگر فروخت کی جانے والی چیز مال تو ہے لیکن وہ ایسا مال نہیں جس کی شرع کے ہاں قیمت ہے مثلاً شراب، خنزیر وغیرہ ان کو اگر روپے کے بدلے میں فروخت کیا جائے تو یہ بھی بیع باطل ہے اور اگر ان چیزوں کو اسباب کے بدلے میں فروخت کیا جائے تو اسباب کی بیع فاسد ہوگی اور شراب و خنزیر کی بیع باطل ہوگی۔

مَسْئَلہ: (۳) بیع فاسد اور باطل میں فرق:

بیع باطل میں خریدار سرے سے اس چیز کا مالک ہی نہیں بنتا، مگر بیع فاسد میں قبضے کے بعد وہ مالک تو بن جاتا ہے اور اس کی قیمت نقدی کی صورت میں اس کے ذمہ لازم ہو جاتی ہے مگر اس بیع کا فسخ کرنا واجب ہے۔

مَسْئَلہ: (۴) دودھ کو تھنوں میں فروخت کر دینا بیع باطل ہے کیونکہ اس میں شک ہے ممکن ہے تھنوں میں دودھ نہ ہو بلکہ ہوا ہو تو یہ دھوکہ و فریب ہو جائے گا۔

مَسْئَلہ: (۵) ہوا میں اڑنے والے پرندوں کی بیع کرنا جائز نہیں جب کہ وہ پرندہ واپس آنے کی عادت نہ رکھتا ہو اور اگر کبوتر کی طرح واپس آنے کی عادت رکھتا ہو تو پھر اڑنے کی حالت میں اس کی بیع درست ہے۔

مَسْئَلہ: (۶) جو مچھلیاں پانی میں ہوں اور ابھی تک پکڑی نہ گئی ہوں یعنی دریا میں ہوں تو ان کی بیع جائز نہیں اسی طرح اگر پکڑی گئی ہوں مگر انہیں ایسے حوض میں ڈالا گیا ہو کہ بغیر جال کے وہاں سے نہیں پکڑی جاسکتیں تو اس حوض میں مچھلیوں کی بیع جائز نہیں۔

مَسْئَلہ: (۷) لونڈی یا جانور کے حمل یا موتی جو کہ سیپ میں ہو اور گوشت کی بیع جو کہ زندہ بکری کی صورت میں ہو جائز نہیں اور سور کے بالوں کی فروخت درست نہیں۔ لیکن ان سے فائدہ اٹھانا درست ہے جیسے سینہ گون یعنی جانور پر غلہ لادنے کیلئے تھیلا وغیرہ بنا کر اس کا استعمال جائز ہے۔ انسانی بالوں سے نفع اٹھانا اور ان کو فروخت کرنا جائز نہیں۔

مَسْئَلہ: (۸) وہ بیع جو کہ باہمی نزاع کا باعث بنے وہ فاسد ہے جس طرح پشم اور اون جو جانور کی پشت پر ہوا ان کی فروخت اور چھت میں لگی ہوئی لکڑی کی بیع، کپڑے کے تھان میں کٹے ہوئے ہونے کے بغیر ایک گز کی بیع یا نامعلوم مدت پر بیع کرنا مثلاً خریدار کہے جس دن بارش برے گی یا تیز ہوا چلے گی اس دن تمہارے پیسے دوں گا۔ ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے۔ لیکن اگر خریدار نے اس بیع کو فسخ نہ کیا اور بیچنے والے نے لکڑی چھت سے اتار دی اور تھان میں کپڑے کے گز کو جدا کر دیا یا نامعلوم مدت کو معلوم مدت میں بدل دیا تو بیع صحیح ہو جائے گی کیونکہ جہالت جو کہ مفید عقد تھی وہ ختم ہو گئی۔

مَسْئَلہ: (۹) بیع میں اگر فاسد شرط لگادی جائے تو بیع فاسد ہو جاتی ہے۔

شرط فاسد کی تعریف:

شرط فاسد وہ ہے جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو اور اس میں بائع یا مشتری کا فائدہ ہو یا اس بیع کا فائدہ ہو جو نفع کی حقدار ہو مثلاً غلام لیکن اگر اس قسم کی شرط لگائی جائے کہ خریدار مالک بن جائے گا تو یہ شرط مقتضائے عقد ہے اس لئے اس کی وجہ سے عقد فاسد نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس قسم کی شرط کہ خریدار اس کپڑے کو خریدنے کے بعد فروخت نہیں کرے گا اگرچہ یہ شرط مقتضائے عقد نہیں لیکن اس میں کسی کا فائدہ نہیں اس لئے یہ بھی شرط فاسد نہیں۔

مَسْئَلہ: (۱۰) اگر بائع نے یہ شرط لگائی کہ مشتری اس گھوڑے کو خوب موٹا کرے گا تو اس میں بیع کا فائدہ ہے لیکن وہ مستحق نفع نہیں یعنی انسان نہیں۔ پس یہ شرط فاسد نہیں ہے۔ اس طرح کی شرائط لغو کہلاتی ہیں اور بیع صحیح اور نافذ ہوتی ہے۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۱) اگر کسی نے گھر فروخت کرتے وقت یہ شرط لگائی کہ وہ ایک مہینہ تک اس گھر میں سکونت اختیار کرے گا تو اس میں بیچنے والے کا نفع ہے اور یہ شرط فاسد ہے۔ اسی طرح یہ شرط کہ فروخت کرنے والا اس کپڑے کو سلوا کر دے گا تو اس میں خریدار کا نفع ہے یہ بھی شرط فاسد کہلائے گی۔ اور یہ شرط بھی فاسد ہے کہ کوئی شخص غلام کو یہ کہہ کر فروخت کرے کہ اس غلام کو خریدار آزاد کر دے گا تو آزاد کرنے میں بیع کا نفع ہے ایسی شرائط سے بیع فاسد ہو جاتی ہے اس کا توڑنا ضروری ہے مزید تفصیلات فقہ میں مذکور ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۲) اگر بائع بیع کا وزن کم کر دے یا مشتری قیمت میں کمی کرے (یعنی سودا ہو جانے کے بعد) تو یہ حرام ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلِلْمُطَفِّفِينَ“

مَسْئَلَةٌ: (۱۳) بیع کی قیمت کو ادا کرنے میں تاخیر کرنا یا جلدی ادا کیگی والے قرضہ جات میں اور مزدوری کی مزدوری میں بے جا عذر اور تاخیر کرنا حرام ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غنی کا مزدوری میں تاخیر کرنا ظلم ہے اور فرمایا مزدور کو اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے مزدوری دے دو۔

اور جناب رسول اللہ ﷺ جب قرض ادا فرماتے تو واجب مقدار سے زیادہ عنایت فرماتے۔ آدھے وسق کی بجائے ایک وسق اور ایک وسق کی بجائے دو وسق عنایت فرماتے اور فرماتے تیرا حق تو اس قدر ہے اور یہ زائد میں نے اپنی طرف سے دیا ہے اور یہ زیادہ دینا (بغیر شرط) سود نہیں بلکہ جائز اور مستحب ہے اور عہد کو توڑنا جھوٹ بولنا فریب و دھوکہ دینا حلال کمائی کو حرام کر دیتا ہے۔

جناب رسول اللہ ﷺ نے بازار میں گندم کا ایک ڈھیر دیکھا جب آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک گیہوں کے ڈھیر میں ڈالا تو اندر سے تر پایا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کیا حرکت ہے تو بیچنے والے نے کہا رات بارش ہوئی اور گندم تر ہو گئی آپ ﷺ نے فرمایا تو نے تر گندم کو ڈھیر کے اوپر کیوں نہ کیا جو شخص مسلمانوں کو دھوکہ دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۴) بیع مراہمہ میں فروخت کرنے والا اپنی قیمت خرید میں اضافہ کر کے بیچتا ہے۔ بیع تولیہ یہ ہے کہ کسی چیز کو قیمت خرید پر بغیر کسی فرق کے فروخت کرنا۔ اس میں ”بغیر فرق کے“ کہنا ضروری ہے اگر بیع پر قیمت کے علاوہ اٹھانے کی مزدوری ڈھلائی کا خرچہ اس کی قیمت میں ڈال لے تو اسے اس طرح کہنا چاہئے کہ اس سامان پر میرا تاخر خرچ آیا ہے یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدا ہے کیونکہ یہ جھوٹ ہے۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۵) اگر کسی آدمی نے ایک کپڑا مثلاً دس (۱۰) روپے میں فروخت کیا ابھی خریدار نے روپے ادا بھی نہیں کیے تھے کہ فروخت کرنے والے نے اس سے پانچ روپے میں خرید لیا یا اس کپڑے کو ایک اور کپڑے کے ساتھ ملا کر خرید لیا تو یہ بیع درست نہیں ہے بلکہ ربوہ میں شامل ہو جائے گی۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۶) جو چیز منتقل ہو سکتی ہے اسے قبضے سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۷) اگر کسی چیز کو اس شرط پر خریدا کہ وہ کیل کرے گا اور خریدار نے کیل کر لی پھر دوسرے آدمی کے ہاتھ کیل کی شرط سے فروخت کر دیا دوسرے خریدار کو فروخت ہونے کے بعد اس غلہ میں سے کھانا اور آگے بیچنا درست نہیں جب تک کہ وہ کیل نہ

کر۔ پہلا کیل کافی نہیں یہ کیل بطور احتیاط ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ بائع کا مال مل کر کیل زیادہ ہو گیا ہو۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۸) اگر کسی مسلمان نے کوئی سامان خریدنے کے لئے نرخ طے کیا یا کسی عورت کو پیغام نکاح دیا تو دوسرے آدمی کا پیغام نکاح دینا یا نرخ لگانا مکروہ ہے جب تک کہ پہلے معاملے والا شخص بیع یا معاملے کو درست قرار دے یا فسخ کر دے کیونکہ درست قرار دینے کی صورت میں اس کو پیغام دینا ہی جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: (۱۹) اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت مکروہ ہے

مَسْئَلَةٌ: (۲۰) اگر دو غلام نو عمر ہوں اور آپس میں محرمیت کی رشتہ داری رکھتے ہوں تو ان کو الگ کر کے فروخت کرنا مکروہ اور ممنوع ہے اگر ان میں ایک چھوٹا اور ایک بڑا ہو تو بعض علماء کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: (۲۱) مردار کی چربی کا فروخت کرنا جائز نہیں البتہ نجس تیل کو فروخت کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اسی طرح انسانی گندگی اگر اس میں کوئی اور کوڑا کرکٹ نہ ملا ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی بیع مکروہ ہے اور اگر ملا ہو تو جائز ہے اسی طرح گوبر کا فروخت کرنا ان کے نزدیک جائز ہے دیگر ائمہ کے نزدیک ان میں سے کسی چیز کی فروخت جائز نہیں اور جس چیز کی فروخت جائز نہ ہو اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: (۲۲) حکام کو نرخ اور ریٹ مقرر کرنا صحیح نہیں مگر جب فروخت کرنے والے غلے کو اس قدر گراں کر دیں کہ لوگوں کو پریشانی اور گرانی کا سامنا ہو اور اس میں حد سے آگے بڑھ جائیں تو پھر عقلمند اور تجربہ کار لوگوں کے مشورے سے نرخ مقرر کرنے جائز ہیں۔

الفصل الاول:

بیوع جن کی ممانعت کی گئی ہے

۱/۲۷۹۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُزَابَنَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرَ حَائِطِهِ إِنْ كَانَ نَخْلًا يَتَمَرٌ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَهُ بِزَبِيبٍ كَيْلًا أَوْ كَانَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ وَإِنْ كَانَ زُرْعًا أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ (متفق عليه وفي رواية لهما) نَهَى عَنِ الْمُزَابَنَةِ قَالَ وَالْمُزَابَنَةُ أَنْ يَبَاعَ مَا فِي رُؤُوسِ النَّخْلِ يَتَمَرٌ بِكَيْلٍ مُسَمًّى إِنْ زَادَ قَلْبِي وَإِنْ نَقَصَ فَعَلَيَّْ

(رواه البخاری و مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۷۴/۳ الحدیث رقم (۸۱-۱۰۳۶)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع مزابنہ سے منع فرمایا۔ مزابنہ یہ ہے کہ آدمی اپنے باغ کے تازہ پھل کو خشک کھجور کے بدلے کیل کر کے دے مثلاً درخت پر دس پیمانے تازی کھجور کا اندازہ کرے اور اس کے بدلے خشک کھجور دس پیمانے لے اور اگر تازہ انگور ہوں تو کشمش کے بدلے میں پیمانے سے ہاپ کر کشمش دے اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ کھیتی کو کیل شدہ غلے کے بدلے میں فروخت کرے ایک روایت میں یہ ہے کہ ان سب سے جناب

رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اور دوسری روایت میں مزانہ کا ذکر ہے اور مزانہ کی تعریف یہ کی گئی کہ درخت پر تازہ کھجوروں کو مقررہ کیل کے ساتھ خشک کھجور کے بدلے میں فروخت کرنا اور ساتھ یہ شرط لگانا کہ اگر اتارنے کے بعد تازہ کھجوریں زیادہ نکلیں تو وہ میری ہوں گی اور اگر کم ہوئیں تو میں نقصان کا ذمہ دار ہوں۔

تشریح ﴿﴾ مزانہ کا لفظ یہ زین سے نکلا ہے اور زین کا معنی دور کرنا ہے اس بیع کا دار و مدار چونکہ قیاس اور اندازہ پر ہے اور اس میں زیادتی اور نقصان دونوں کا احتمال ہے اور اس کے اندر خرابی اور نقص یہ ہے کہ بائع اور مشتری میں جھگڑے کا باعث بنے گی اور وہ ایک دوسرے کو دفع کریں گے اس لیے اس کا نام مزانہ رکھ دیا ہے (۲) دونوں روایتوں کے اندر فرق یہ ہے کہ ایک میں ثمر کا لفظ ہے اور دوسری میں ثمر کا لیکن ثمر یا ثمر کا خاص کرنا مقصود نہیں بلکہ بطور مثال سمجھنا مقصود ہے کہ ان میں سے کوئی چیز بھی ہو اس میں مزانہ جائز نہیں ہے۔

مزانہ و مخابره کا بیان

۲/۲۷۹۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُخَابَرَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَالْمُزَابَنَةِ وَالْمُحَاقَلَةُ أَنْ يَبِيعَ الرَّجُلُ الزَّرْعَ بِمِائَةِ فَرْقٍ حِنْطَةٍ وَالْمُزَابَنَةُ أَنْ يَبِيعَ التَّمْرَ فِي رُؤُوسِ النَّخْلِ بِمِائَةِ فَرْقٍ وَالْمُخَابَرَةُ كَرَاءِ الْأَرْضِ بِالثَّلْثِ وَالرُّبْعِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۷۵/۳ الحدیث رقم (۸۵-۱۵۳۶)، والترمذی فی السنن ۶۰۵/۳ الحدیث رقم ۱۳۱۳، واحمد فی المسند ۳۱۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مخابره، محاقله اور مزانہ سے منع فرمایا۔ محاقله یہ ہے کہ آدمی اپنی کھیتی کو سو فرق گندم کے بدلے میں فروخت کرے اور مزانہ یہ ہے کہ آدمی کھجور کے اوپر لگے ہوئے پھل کو زمین پر اتاری ہوئی چیزوں کے بدلے میں فروخت کرے مثلاً کل کھجور کے پھل کو سو فرق کھجور کے بدلے میں بیچے۔ (مخابره یہ خبر سے لیا گیا ہے جس کا معنی حصہ ہے) مخابره یہ ہے کہ آدمی زمین کو متعین حصے کے بدلے میں کرائے پر دے متعین حصہ مثلاً تہائی، چوتھائی وغیرہ

تشریح ﴿﴾ فرق راء کے فتح کے ساتھ ایک پیانہ ہے جس میں سولہ رطل یعنی آٹھ سیر غلہ آتا ہے اور فرق را کے جزم کے ساتھ پڑھیں گے تو اس وقت یہ ایک سو بیس رطل والا پیانہ ہوگا یعنی ساٹھ سیر اس روایت میں سو فرق کو بطور مثال کے ذکر کیا گیا مقصد یہ ہے کہ گندم کوٹے کے اندر موجود غلے کے بدلے میں فروخت کرنا (۲) بیع مزانہ میوے اور کھیتی دونوں کیلئے استعمال ہوتی ہے اور کبھی پھل کیلئے استعمال ہوتی ہے اور بیع محاقله کا لفظ کھیتی کے ساتھ خاص ہے اور مخابره زمین کو کرائے پر دینے کے ساتھ خاص ہے جب کہ اس میں پیداوار کی تہائی یا چوتھائی لینے کی شرط لگائی جائے بیع مخابره کی ممانعت کی گئی ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اجرت مجہول ہے (۳) مخابرت کا دوسرا نام مزارعت بھی ہے اور دونوں کا حکم بھی یکساں ہے مخابرت میں بیج بونے والے کا ہوتا ہے مگر مزارعت میں بیج مالک کا ہوتا ہے (۴) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مزارعت درست نہیں اور صاحبین کے نزدیک یہ درست

ہے اور ضرورت کی وجہ سے صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے۔
محافلہ مزابنہ اور مخابره کی مختصر تعریف یہ ہے:

محافلہ:

کھڑی ہوئی کھیتی کو اسی جنس کے نکلے ہوئے غلہ کے بدلہ میں بیچنا، یہ بیع ممنوع ہے تقاضل کے احتمال کی وجہ سے۔

مزابنہ:

درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو اسی جنس کے اترے ہوئے پھلوں کے بدلے بیچنا۔ یہ بھی ممنوع ہے کیونکہ اس میں سود کا احتمال ہے۔

مخابره کی تعریف:

زمین کو کرائے پر دینا اس شرط کے ساتھ کہ اس زمین کی پیداوار کی تہائی یا چوتھائی مقدار مالک زمین کو دی جائے گی۔
یہ عقد بھی ممنوع ہے اس لئے کہ اس میں اجرت مجہول ہے اور پیداوار فی الحال معدوم ہے اور معدوم چیز کا اعتبار نہیں ہوتا۔

محافلہ مزابنہ، مخابره اور معاومہ سے ممنوعات کا بیان

۳/۲۷۹۷ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُحَافَلَةِ وَالْمُزَابَنَةِ وَالْمُخَابَرَةِ
وَالْمُعَاوَمَةِ وَعَنِ الثَّنِيَا وَرَخَّصَ فِي الْعَرَايَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۷/۴ الحدیث رقم ۲۱۹۱، و مسلم فی صحیحہ ۱۱۷۰/۳ الحدیث رقم (۷-۱۵۴۰) والنسائی فی السنن ۲۶۸/۷ الحدیث رقم ۴۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے محافلہ مزابنہ، مخابره اور معاومہ سے منع فرمایا ہے اسی طرح ثنیا سے بھی روکا البتہ عرایا کی اجازت دی۔

تشریح: محافلہ مزابنہ، مخابره کا معنی ناقبل میں معلوم ہو چکا اعدائے کی ضرورت نہیں البتہ معاومہ کا معنی ذکر کیے دیتے ہیں بیع معاومہ یہ ہے کہ درخت کا پھل ایک دو یا تین سال کے لیے نمودار ہونے سے پہلے ہی فروخت کر دیا جائے (۲) ثنیا یہ ہے کہ درخت پر موجود پھل فروخت کرنے اور اس پھل میں سے ایک غیر معین مقدار کو منشیٰ کرنے یعنی فروخت نہ کرے (۳) عرایا میں رخصت دی عرایا کا معنی عاریۃ دے دینا تا کہ وہ اپنی مرضی سے اس کا پھل استعمال کرے بدینہ منورہ کے لوگوں میں یہ معمول تھا کہ پھلوں کے ایام میں اپنے اہل و عیال سمیت اپنے باغوں میں اقامت اختیار کرتے تھے اس موقع پر وہ فقراء کیلئے ایک دو درختوں کا پھل عاریۃ وقت کر دیتے اب ان فقراء کا وقت بے وقت آنا ان کو پریشان کرتا تو اپنے پاس سے اس کے بدلے میں ان کو پھل دیدیتے اور درخت کا پھل خود اپنے لیے رکھ لیتے شریعت نے اس کو درست قرار دیا جب تک کہ اس کی مقدار پانچ وسق

تک نہ پہنچے پانچ وسق سے زیادہ درست نہیں قرار دیا گیا جیسا آئندہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں مذکور ہوگا

درخت پر لگے پھل کو خشک کھجور کے بدلے میں فروخت کرنے کی ممانعت

۴/۲۷۹۸ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ إِلَّا أَنَّهُ رَخَّصَ فِي الْعَرِيَّةِ أَنْ تَبَاعَ بِخَوْصِهَا تَمْرًا يَأْكُلُهَا أَهْلُهَا رُطْبًا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۷/۴ الحدیث رقم ۲۱۹۰، ومسلم فی ۱۱۸۱/۳ الحدیث رقم (۷۱-۱۵۴۱) وابو داؤد فی السنن ۶۶۲/۳ الحدیث رقم ۳۳۶۴ والترمذی فی ۵۹۵/۳ الحدیث رقم ۱۳۰۱ ومالك فی الموطأ ۶۲۰/۲ الحدیث رقم ۱۴ من کتاب البیوع۔

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حتمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھل کو خشک کھجور کے بدلے میں فروخت کرنے سے منع فرمایا لیکن عریہ کی اجازت دی کہ اس درخت پر لگے ہوئے پھل کو اندازہ کر کے مالک چھوڑ دے اور اس کے بدلے میں خشک پھل خود لے لے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ اندازہ کرے کہ خشک ہونے سے کتنی مقدار رہ جائے گا اسی مقدار کے مطابق خشک کھجوریں لے لے اور تازہ پھل مالک لے لے

جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع عرایا کی اجازت عنایت فرمائی

۵/۲۷۹۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا بِخَوْصِهَا مِنَ التَّمْرِ فِيمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوْ سَقِي أَوْ فِي خُمْسَةِ أَوْ سَقِي شَكَّ دَاوُدُ بْنُ الْحَصِينِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۴/۴ الحدیث رقم ۲۱۹۴ ومسلم فی ۱۱۶۵/۳ الحدیث رقم (۴۹-۱۵۳۴) وابو داؤد فی السنن ۶۶۳/۳ الحدیث رقم ۳۳۶۷ وابن ماجہ فی ۷۴۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع عرایا کی اجازت عنایت فرمائی عرایا یہ ہے کہ اس عاریہ دیئے ہوئے درخت کے پھل کا اندازہ کرے اور خشک کھجور کے بدلے میں لے لے جب تک کہ اس کی مقدار پانچ وسق یا اس سے کم نہ ہو جائے۔

تشریح: پانچ وسق سے کم یا پانچ وسق کی پابندی لگانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ اجازت ضرورت کی بناء پر ہے اور ضرورت اس کم مقدار میں پوری ہو جاتی ہے پانچ وسق سے کم مقدار میں سب کے نزدیک جائز ہے پانچ وسق سے زائد میں کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں اور پانچ وسق میں اختلاف ہے صحیح قول عدم جواز کا ہے کہ اس پر عمل نہ کیا جائے۔ اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ رخصت فقراء کیلئے خاص ہے یا اغنیاء کیلئے بھی یہ اجازت ہے۔ زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اجازت ہر دو کیلئے ہے۔

(۲) وسق کی مقدار ساٹھ صاع ہے اور ایک صاع میں تقریباً ساڑھے تین سیر غلہ آتا ہے۔

کھیتی کے خوشے پختہ ہونے تک ان کی بیع سے ممانعت

۶/۲۸۰۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُشْتَرِيَ (متفق عليه وفي رواية) لِمُسْلِمٍ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهُوَ وَعَنْ السُّنْبُلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةُ (رواه البخاري ومسلم)

اخرجه البخاري في صحيحه ۳۹۸/۴ الحديث رقم ۲۱۹۸ ومسلم في ۱۱۹۰/۳ الحديث رقم (۱۵۰۵-۱۵) والنسائي في السنن ۲۶۴/۷ الحديث رقم ۵۲۶، واملک في الموطأ ۶۱۸/۲ الحديث رقم ۱۱ من كتاب البيوع۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کی خرید و فروخت سے اس وقت تک ممانعت فرمائی ہے یہاں تک کہ ان میں پختگی پیدا ہو۔ مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ کھجور کے پھل کو سرخ و دراز ہونے سے پہلے فروخت کرنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا اسی طرح کھیتی کے خوشے پختہ ہونے اور آفت سے مامون ہونے تک ان کی بیع سے منع فرمایا۔

تشریح: فروخت کرنے والے کو تو اس لئے منع فرمایا تا کہ وہ خریدار کا مال بلا عوض نہ لے۔ اور خریدار کو اس لئے منع فرمایا تا کہ اس کا مال ضائع ہونے سے بچ جائے۔ اور آفت کا خطرہ اس سے ٹل جائے۔

پھل کی بیع اس وقت تک جائز نہیں یہاں تک کہ وہ خوش رنگ ہو جائے

۷/۲۸۰۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَزْهُيَ قِيلَ وَمَا تَزْهُيُ قَالَ حَتَّى تَحْمَرَّ وَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ (متفق عليه)
اخرجه مسلم في قسمين في ۱۱۷۸/۳ الحديث رقم ۱۰۱-۱۵۳۶ وفي ۱۱۹۱/۳ الحديث رقم (۱۷-۱۵۵۴) وابو داود في السنن ۶۸۰/۳ الحديث رقم ۳۲۷۴ والنسائي في ۲۶۶/۷ الحديث رقم ۴۵۳۱، وابن ماجه في ۷۴۷/۲ الحديث رقم ۲۲۱۸ واحمد في المسند ۳۰۹/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھل کی بیع اس وقت تک جائز نہیں یہاں تک کہ وہ خوش رنگ ہو جائے۔ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ خوش رنگ کا کیا مطلب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب اس کا رنگ سرخ ہو جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ پھل کو روک دے تو تم اپنے بھائی کا مال کیونکر لے سکتے ہو۔

تشریح: پختہ ہونے سے پہلے یہ خطرہ ہوتا ہے کہ پھل کو آفت و بیماری کا حملہ نہ ہو جائے جس کی وجہ سے پھل جھڑ جائے۔ اور فروخت کرنے والا گویا اپنے بھائی سے مفت میں رقم حاصل کر رہا ہے۔ پس پھل کے سرخ ہونے تک صبر کرے۔

پھل کو کوئی بیماری لگ جائے تو قیمت میں رعایت کا حکم فرمایا

۸/۲۸۰۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ السِّنِينَ وَأَمَرَ بِوَضْعِ الْجَوَانِحِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۹۰/۳ الحديث رقم (۱۴-۱۵۵۴) وابو داود في السنن ۷۴۶/۳ الحديث رقم ۳۴۷۰، والنسائي في ۲۶۴/۷ الحديث رقم ۴۵۲۷ وابن ماجه في ۱/۲ الحديث رقم ۲۲۱۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پھلدار درخت کئی سالوں یعنی ایک یا دو یا تین یا زیادہ سالوں کیلئے فروخت سے منع فرمایا۔ اور جب پھل کو کوئی بیماری لگ جائے تو قیمت میں رعایت کا حکم فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) اگر کسی نے پھلدار درخت کا پھل خریدا پھر اس کو آسمانی آفت کی وجہ سے نقصان آ پہنچا تو فروخت کرنے والے کو چاہئے کہ قیمت میں کچھ کمی کر دے یا خریدار اس کو واپس کر دے اگرچہ بیع تام ہو چکی ہو۔ (۲) یہ حکم استحباب کیلئے ہے وگرنہ اصل حکم تو یہ ہے کہ بیع کو جو نقصان مشتری کے قبضہ کر لینے کے بعد پہنچے گا اس کا اصل ذمہ دار مشتری ہی ہے۔ فروخت کرنے والے پر اس کا کچھ ضمان نہیں۔ (مہربانی والا معاملہ الگ بات ہے)۔

پھل مشتری کے قبضہ سے پہلے تباہ ہو گیا تو یہ نقصان فروخت کنندہ کا شمار ہوگا

۹/۲۸۰۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَعْتَ مِنْ أَخِيكَ ثَمْرًا فَأَصَابَتْهُ جَانِحَةٌ فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِمِ تَأْخُذَ مَا لَ أَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ - (رواه مسلم)

اخرجه البخاری في صحيحه ۳۷۵/۴ الحديث رقم ۲۱۶۷ ومسلم في صحيحه ۱۱۶۰/۳ الحديث رقم (۳۳-۱۵۲۷) وابو داود في السنن ۷۶۰/۳ الحديث رقم ۳۴۹۳ والنسائي في ۲۸۷/۷ الحديث رقم ۴۶۰۶ ومالك في الموطأ ۶۴۱/۲ الحديث رقم ۴۲ من كتاب البيوع۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم نے اپنے بھائی کو پھل فروخت کیا ہو اور پھر وہ پھل کسی آفت سے تباہ ہو گیا تو تمہیں اس مال میں سے کچھ بھی لینا حلال نہیں۔ تو اپنے مسلمان بھائی کا مال کیوں ناحق لیتا ہے۔ یعنی مت لو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ”حلال نہیں“ یہ اس صورت سے متعلق ہے کہ جب تمام پھل ہلاک و تباہ ہو جائے (تو اس سے مال لینا حلال نہیں) اگر کچھ پھل تباہ ہوا اور کچھ بچ گیا تو پھر کچھ رعایت کر دے جیسا کہ گزشتہ فائدہ میں گزرا۔

ابن مالک رحمہ اللہ کا قول:

اگر پھل مشتری کے قبضہ سے پہلے تباہ ہو گیا تو یہ نقصان فروخت کنندہ کا شمار ہوگا۔ اور اگر پھل کو سپرد کر دینے کے بعد

آفت پہنچی تو یہ نقصان مشتری کا شمار ہوگا۔ اب ”حلال نہیں“ کا معنی یہ ہوگا کہ تقویٰ و ورع کے لحاظ سے مناسب نہیں۔

اشیاء منقولہ میں قبضہ

۱۰/۲۸۰۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانُوا يَتَاعُونَ الطَّعَامَ فِي أَعْلَى السُّوقِ فَيَسْعُونَ فِي مَكَانِهِ فَنَهَا هُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِهِ فِي مَكَانِهِ حَتَّى يَنْقَلَوْهُ۔

(رواہ ابو داؤد و لم احمدہ فی الصحيحین)

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۶۰/۳ الحدیث رقم ۳۴۹۲ والنسائی فی ۲۸۶/۷ الحدیث رقم ۴۶۰۴ وابن ماجہ فی ۷۴۹/۲ الحدیث رقم ۲۲۲۶ والبدار می فی ۲۲۹/۲ الحدیث رقم ۲۵۵۹ ومالك فی الموطأ ۶۳۰/۲ الحدیث رقم ۴۰ من کتاب البیوع واحمد فی المسند ۲۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بازار کی بلندی والی جانب لوگ غلہ خریدتے پھر اس کو اسی جگہ یعنی قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کر دیتے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے غلہ کو اس طرح فروخت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ وہ وہاں سے منتقل نہ کر لیا جائے۔ یہ روایت ابو داؤد کی ہے بخاری و مسلم میں مجھے نہیں ملی۔

تشریح: ”نقل کرنا“ کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ کرنے کے بعد منقولہ چیز کا قبضہ اس وقت ثابت ہوتا ہے جب اس کو وہاں سے اٹھا کر کسی اور جگہ رکھ لیا جائے اگرچہ وہ پہلی جگہ سے قریب ہی ہو اور اگر کیل کی شرط سے فروخت کی ہے تو پھر کیل کر کے اٹھانے سے قبضہ ثابت ہوگا اور اگر کیل کی شرط نہیں تو پھر اسے ویسے ہی اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دینا کافی ہوگا۔

(۲) اس روایت کی وجہ سے صاحب مشکوٰۃ کا صاحب مصابیح پر یہ اعتراض ہے کہ بخاری و مسلم میں یہ روایت موجود نہیں مگر انہوں نے اسے فصل اول میں ذکر کر دیا ہے اے اصولی طور پر فصل ثانی میں ہونا چاہئے تھا۔

امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے ہاں قبل قبضہ عقار کا بیچنا جائز ہے

۱۱/۲۸۰۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوِيَهُ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ حَتَّى يَكْتَالَهُ۔ (متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحيحه ۳۴۹/۴ الحدیث رقم ۲۱۳۵ و مسلم فی ۱۱۵۹/۳ الحدیث رقم (۳۰۰-۱۵۲۵)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی غلہ خریدے تو اسے اس وقت تک فروخت نہ کرے جب تک وہ اسے پوری طرح لے نہ لے اور ابن عباسؓ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب تک اس کو ماپ نہ لے نہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

① پورا لینے کا مطلب قبضہ میں لینا ہے اور کسی چیز کو قبضے میں لیے بغیر آگے فروخت کرنا جائز نہیں خواہ وہ چیز منقولی ہو یا غیر منقولی۔

② امام مالکؒ کے ہاں غلے کا فروخت کرنا جائز نہیں البتہ دوسری چیزوں کا فروخت کرنا جائز ہے۔

③ امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک زمین کا فروخت کرنا تو جائز ہے البتہ منقولی چیز کا قبضے سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں امام احمدؒ کا بھی ظاہری مذہب یہی ہے۔

④ یہاں تک کہ کیل کرے بعض نے اس روایت سے یہ دلیل بنائی کہ اگر فروخت کرنے والا مشتری کے سامنے غلہ کو کیل کرے تو یہ کافی شمار نہیں ہوگا۔ بلکہ ضروری ہے کہ مشتری بھی کیل کرے اور قبضہ کے بعد کیل کرے مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ کافی ہے اس لئے کہ فروخت کرنے والے کا کیل مشتری کے سامنے ہے اور یہ اسی کا کیل شمار ہوتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کا قول قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا کسی چیز کا بھی درست نہیں

۱۲/۲۸۰۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَّا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يَبَاعَ حَتَّى يُقْبَضَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا أَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۱/۴ الحدیث رقم ۲۱۵۰ ومسلم فی ۱۱۵۵/۳ الحدیث رقم (۱۱-۱۵۱۵) و ابو داؤد فی ۷۲۴/۳ الحدیث رقم ۳۴۴۳ والنسائی فی ۲۵۳/۷ الحدیث رقم ۴۴۸۷ وابن ماجہ فی ۷۵۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۹ ومالك فی الموطأ ۶۸۳/۲ الحدیث رقم ۹۶ من کتاب البیوع۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جس چیز کو قبضہ میں لانے سے پہلے فروخت سے منع کیا ہے وہ غلہ ہے اور ابن عباسؓ کہا کرتے تھے کہ میرے نزدیک تو ہر چیز غلہ کی طرح ہے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا کسی چیز کا بھی درست نہیں اور وہ چیزیں غلہ کی طرح ہیں۔ یہ ابن عباسؓ کا قیاس ہے۔

تم میں سے کوئی شخص کسی کی بیع پر بیع نہ کرے

۱۳/۲۸۰۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ لِبَيْعٍ وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا تَصْرُوا الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ فَمَنْ ابْتَاغَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ (متفق علیہ وفی روایہ لمسلم) مَنْ اشْتَرَى شَاةً مُصْرَاةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّمَعَهَا صَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا سَمْرَاءَ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۵۷/۳ الحدیث رقم (۱۷-۱۵۱۹) و ابو داؤد فی ۷۱۸/۳ الحدیث رقم ۳۴۳۷ والترمذی فی ۵۲۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۲۱ والنسائی فی ۲۵۷/۷ الحدیث رقم ۴۵۰۱ وابن ماجہ فی ۷۳۵/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۸ والدارمی فی ۳۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم غلہ کے قافلہ کو خریداری کیلئے پہلے جا

کرمت ملو اور تم ایک دوسرے کی بیچ پر بیچ بھی مت کرو اور نجش نہ کرو اور کوئی شہری آدمی کسی دیہاتی کے مال کو فروخت نہ کرے اور اونٹنی اور بکری کے تھنوں میں دودھ مت جمع کرو جو آدمی اس جانور کو خرید لے جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا گیا ہے پس اس کو دودھ دوہنے کے بعد اختیار ہے کہ جانور کو اپنے پاس رکھے یا واپس کر دے اور جتنا دودھ اس جانور کا استعمال کیا ہے اس کے بدلے میں صرف چار سیر کھجوریں دے دے۔ بخاری و مسلم نے اس کو روایت کیا ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جو آدمی تھنوں میں دودھ جمع کی ہوئی بکری کو خرید لے تو اسے تین دن تک اختیار ہے اگر وہ واپس کرے تو ایک صاع کھجور ساتھ دے نہ کہ گندم۔

① ”قافلہ سے نہ ملے یعنی اگر تم کو یہ اطلاع ملی ہے کہ قافلہ غلہ لے کر آیا ہے سستا خریدنے کی غرض سے تم قافلہ والوں کو مت جا کر ملو جب تک کہ وہ شہر میں بازار کا نرخ معلوم نہ کر لیں۔ اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس سے ایک مسلمان کو فریب دینا اور ضرر پہنچانا لازم آتا ہے (جو کہ شرعاً منع ہے)۔

② ”نہ بیچے“ یعنی ایک آدمی نے اگر ایک چیز کی بیچ شرطِ خیال کر کے لی ہے تو کسی شخص کو خریدار سے یہ کہنے کا حق نہیں کہ تم اس بیچ کو فسخ کر دو۔ اسی طرح کی چیز تمہیں میں کم قیمت میں ہو۔ اس سے ممانعت کی وجہ بعضوں نے یہ لکھی ہے کہ یہ ممانعت اس چیز کے ساتھ خاص ہے جس میں خریدار کے ساتھ غبن نہ ہو اور اگر خریدار کے ساتھ غبن ہو تو اس کو فسخ کرنا جائز ہے اور سستے داموں اسی کے ہاتھ دفع ضرر کیلئے فروخت کرنا جائز ہے۔

③ یہ بھی ممکن ہے کہ بیچ کا معنی یہاں خریدنا ہو یعنی کہ ایک شخص کچھ خریدتا ہے اور فروخت کرنے والا اور خریدنے والا دونوں ایک قیمت پر راضی ہوں اور ایک آدمی آکر زیادہ قیمت لگا کر ان کے معاملے کو بگاڑ دے اور خود خریدار بن جائے یہ بڑی بری حرکت ہے اور اگر خریدنے کا ارادہ نہ ہو صرف معاملہ بگاڑنا مقصود ہو تو یہ اس سے بھی بدتر ہے۔

④ ”نجش نہ کرو“ نجش یہ ہے کہ ایک آدمی کسی چیز کا مول لگائے دوسرا آدمی آکر اس چیز کی تعریف کرے یا اس چیز کی قیمت زیادہ لگائے مگر وہ خریدنا نہ چاہتا ہو اس کا مقصد صرف یہ ہو کہ میری دیکھا دیکھی خریدنے والا اس چیز کی طرف زیادہ رغبت کرے اور اس چیز کو زیادہ داموں میں خرید لے۔ اس سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ خریدار کو دھوکہ دینے کے مترادف ہے۔

⑤ ”نہ بیچے شہری“ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی دیہاتی شہر میں اس لئے غلہ لے کر آیا کہ آج کے بھاؤ سے میں اس کو فروخت کروں ایک شہری آکر اس سے کہنے لگا یہ غلہ تم میرے سپرد کر جاؤ میں آسانی کے ساتھ اس کو زیادہ قیمت پر فروخت کر دوں گا۔ اس سے اس لئے منع فرمایا گیا ہے کہ عام لوگوں کو قافلہ سے محروم کرنا لازم آتا ہے جو امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں حرام اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں مکروہ ہے۔

⑥ تھنوں میں دودھ جمع کرنا“ بکری یا اونٹنی کا دودھ دو ایک دن پہلے تھنوں میں اس لئے روکنا کہ تھنوں میں دودھ جمع ہو کر فروخت کرتے وقت خریدار کو زیادہ معلوم ہو اور وہ اس کو زیادہ قیمت پر خرید لے اس سے منع کیا گیا اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے اس میں خریدار سے دھوکا اور فریب کیا جا رہا ہے۔ اگر کوئی شخص اس قسم کے دودھ والا جانور خرید لے اور دودھ

دوہنے کے بعد اسے معلوم ہو کہ دودھ کی مقدار کم ہے۔ تو اس کو اختیار حاصل ہے کہ جانور کو اسی عیب کے ساتھ رکھ لے اور اگر وہ واپس کرنا چاہتا ہو تو ایک صاع کھجوریں بھی ساتھ دے یہ کھجوریں اس دودھ کا عوض ہیں جو اس نے استعمال کیا ہے کیونکہ اس میں سے کچھ دودھ تو وہ ہے جو مشتری کی ملکیت میں آ جانے کے بعد تھنوں میں پیدا ہوا اور کچھ دودھ وہی ہے جو فروخت کے وقت تھنوں میں موجود تھا۔ چونکہ بائع اور مشتری کے حصوں میں تمیز نہ ہو سکنے کی وجہ سے مشکوک ہو گیا۔ دودھ کا واپس کرنا تو (استعمال ہو جانے کی وجہ سے) ناممکن ہے اور اس کی قیمت بھی ناممکن ہے (دودھ کی مقدار معلوم نہ ہونے کی وجہ سے) تو شارع علیہ السلام نے ایک صاع کھجور کو اس لئے متعین کیا تاکہ جھگڑا ختم ہو۔ اس میں دودھ کے کم زیادہ ہونے کا لحاظ نہیں کیا گیا۔ جیسا کہ نفس انسانی کی دیت سواونٹ مقرر کی گئی حالانکہ نفوس انسانیہ میں بہت تفاوت پایا جاتا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا ارشاد:

انہوں نے اس جانور کے متعلق خیار کو ثابت کیا اور اس روایت کے ظاہر پر عمل کیا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ:

اس حدیث پر عمل ان کے ہاں متروک و منسوخ ہو گیا کیونکہ اس طرح کی چیزیں پہلے جائز تھیں اور جب سود کو حرام کیا گیا تو یہ چیزیں بھی حرام ہو گئیں۔

④ ایک روایت میں کھجور دے نہ گندم "علامہ ابن حجر شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کھجور کے علاوہ اور چیز دینا درست نہیں ہے۔ خواہ فروخت کرنے والا اس پر راضی ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کا طعام کھجور اور دودھ تھا۔ اس لئے کھجور کو دودھ کے قائم مقام کیا گیا۔

⑤ بعض علماء کا قول یہ ہے کہ اگر فروخت کنندہ پسند کرے تو کھجور کے علاوہ بھی دینا درست ہے (ح۔ ع)

جلب اور رکبان کا معنی

۱۳/۲۸۰۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا الْجَلْبَ فَمَنْ تَلَقَّاهُ فَاشْتَرَى مِنْهُ فَإِذَا أَتَى سَيِّدَهُ السُّوقَ فَهُوَ بِالْخِيَارِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۱۶۵ و مسلم فی ۱۱۵۶/۳ الحدیث رقم (۱۴-۱۵۱۷) وابو داؤد السنن ۷۱۶/۳ الحدیث رقم ۳۴۳۶، والترمذی فی ۵۲۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۲۰ والدارمی فی ۳۳۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۶۷، واحمد فی المسند ۹۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو قافلہ غلہ وغیرہ لا رہا ہو اس کو آگے جا کر مت ملو۔ اگر اس سے مل کر خرید لو تو بازار میں پہنچنے کے بعد اس کے مالک کو اختیار حاصل ہے (کہ وہ سودے کو برقرار رکھے یا فسخ کرے۔) یہ

مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ ہم جلب اور رکبان کا معنی لکھ آئے ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ اس کی ممانعت کا دار و مدار شہر والوں کے ضرر اور عدم ضرر پر ہے یہ ممانعت اس وقت ہے جبکہ وہ قافلہ والوں سے شہر کا بھاؤ چھپائے اور ان کو دھوکا دے۔ (۲) اگر اہل شہر کا ضرر نہ ہو اور نہ اس نے شہر کے نرخوں کو چھپایا ہو اور نہ ان سے دھوکا دی کی ہو تو اس کے خریدنے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (۳) اس میں خیار کے متعلق شوافع کا مسک یہ ہے کہ اگر شہر آمد کے بعد ملک کو مستعوم ہو کہ اس نے ان سے ہاتھ ستے داموں لیا ہے تو اس کو خیار حاصل ہے اور اگر شہر کے بھاؤ کے مطابق لیا ہے یا ان سے مہنگا لیا تو خیار حاصل نہیں۔ احناف رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ اگر مالک شہر میں آنے کے بعد مشتری کو غبن فاحش کا مرتکب سمجھے تو خیار ہوگا ورنہ نہیں۔ (طبیق ح۔ ح)

۱۵/۲۸۰۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا السِّلْعَ حَتَّى يَهْبَطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۸/۹ الحدیث رقم ۵۱۴۲ و مسلم فی ۱۱۵۴/۳ الحدیث رقم (۸-۱۴۱۲) ابو داؤد فی ۵۶۵/۲ الحدیث رقم ۲۰۸۱ والنسائی فی ۷۳/۶ الحدیث رقم ۳۲۴۳ وابن ماجہ فی ۶۰/۱ الحدیث رقم ۱۸۶۸ والدارمی فی ۱۸۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۶ ومالك فی الموطأ ۵۲۳/۲ الحدیث رقم ۲ من کتاب النکاح واحمد فی المسند ۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سامان والوں کو شہر سے باہر مال لینے کیلئے مت ملو جب تک کہ اسباب اتار کر بازار میں منتقل نہ کر لیا جائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

سودے پر سودا کرنے کا بیان

۱۶/۲۸۱۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۵۴/۳ الحدیث رقم (۹-۱۵۱۵) وابن ماجہ فی ۷۳۴/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۲ واحمد فی المسند ۵۲۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آدمی اپنے مسلمان بھائی کے سودے پر سودا نہ کرے اور نہ ہی اس کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح دے مگر اس وقت جب اس کو اجازت دے دی جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ ”سودے پر سودا“ سے متعلق تو روایت ابو ہریرہؓ میں تفصیل کر دی گئی۔ البتہ پیغام نکاح کے سلسلہ میں تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی عورت کو پیغام نکاح دیا ہو تو دوسرے کو اس جگہ پیغام نہ بھیجنا چاہئے یہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ جب فریقین ایک مقرر مہر پر باہم رضا مند ہو چکے ہوں۔ عقد کے علاوہ کوئی چیز باقی نہ رہے یعنی عقد کے علاوہ باقی تمام

املات طے ہو چکے ہوں۔

(۲) اگر طے ہونے بعد وہ اپنا ارادہ فتح کر دے اور کہہ دے کہ میں یہ چیز نہیں خریدنا چاہتا یا اس سے نکاح نہیں کرنا چاہتا تو اس صورت میں اس جگہ پیغام دینے یا مسترد کی ہوئی چیز کا خریدنا بالکل درست ہے (ش۔ع)

ایک مسلمان دوسرے مسلمان بھائی کے سودے پر سودا نہ کرے

۱۷/۲۸۱۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسُمُّ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۵۷/۳ الحديث رقم (۲۰-۱۵۲۲) وابو داود في السنن ۷۲۱/۳ الحديث رقم ۳۴۴۲ والترمذی فی ۵۲۶/۳ الحديث رقم ۱۲۲۳ والنسائی فی ۲۵۶/۷ الحديث رقم ۴۹۵ وابن ماجه فی ۷۳۴/۲ الحديث رقم ۲۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان بھائی کے سودے پر سودا نہ کرے (یعنی اس چیز کا زیادہ نرخ نہ لگائے)۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

① ممانعت کی صورت یہ ہے کہ بائع و مشتری ایک قیمت پر راضی ہو گئے اب کسی دوسرے کو قیمت بڑھا کر ان کا سودا خراب کرنے کو کوشش نہ کرنی چاہیے۔ یہ حرکت تو مکروہ ہے البتہ بیع درست ہے۔

② علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں جو حکم مسلمان کا ہے وہی ذی اور مستامن کافر کا بھی ہے۔ (ع)

شہری دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے

۱۸/۲۸۱۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ دَعَا النَّاسَ يَرْزُقُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ - (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی ۲۷۸/۱۰ الحديث رقم ۵۸۲۰ ومسلم فی ۱۱۵۲/۳ الحديث رقم (۳-۱۵۱۲) وابو داود فی السنن ۳۷۳/۳ الحديث رقم ۳۳۷۷ والنسائی فی ۲۶۱/۷ الحديث رقم ۴۵۱۵ وابن ماجه فی ۷۳۳/۲ الحديث رقم ۲۱۷۰ والدارمی فی ۲۳۰/۲ الحديث رقم ۲۵۶۲ واحمد فی المسند ۹۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا شہری دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے تم لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک دوسرے سے لوگوں کو روزی پہنچاتے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: روایت کا مطلب یہ ہے کہ دیہاتی لوگوں کو غلہ لانے کیلئے ان کے حال پر چھوڑ دو تا کہ وہ شہر میں لا کر ستے داموں فروخت کریں اور یہ رزق کی فراوانی کا باعث بنیں اور شہریوں کو رزق میں وسعت میسر ہو۔ روایت کی بقیہ تشریح گزر چکی (ع)

بیع منابذت کی ممانعت کا بیان

۱۹/۲۸۱۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِ وَعَنْ بَيْعَتَيْنِ نَهَى عَنْ الْمَلَأَ مَسَةً وَالْمُنَابَذَةِ فِي الْبَيْعِ وَالْمَلَأَ مَسَةً لِمَسُ الرَّجُلِ ثَوْبَ الْآخِرِ بِيَدِهِ بِاللَّيْلِ أَوْ بِالنَّهَارِ وَلَا يَقْلِبُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَالْمُنَابَذَةُ أَنْ يَنْبِذَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ بِثَوْبِهِ وَيَنْبِذَ الْآخِرُ ثَوْبَهُ وَيَكُونُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَلَا تَرَاضٍ وَاللِّبْسَتَيْنِ اشْتِمَالُ الصَّمَاءِ وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَالِقِيهِ فَيَبْدُو أَحَدُ شِقِّيهِ لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ وَاللِّبْسَةُ الْآخَرَى احْتِبَاءُ ثَوْبِهِ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فِرْجَةٍ مِنْهُ شَيْءٌ (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۵۳/۳ الحدیث رقم (۴-۱۵۱۳) وابو داؤد فی ۶۷۲/۳ الحدیث رقم ۳۳۷۶ والترمذی فی ۵۳۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۳۰ والنسائی فی ۲۶۲/۷ الحدیث رقم ۴۵۱۸ وابن ماجہ فی ۸۳۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۴ والدارمی فی ۳۳۰/۲ الحدیث رقم ۲۵۶۳ واحمد فی المسند ۲۵۰/۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے لباس اور دو قسم کی بیع سے منع فرمایا (۱) ملاست (۲) منابذہ۔ ملاست کا مطلب یہ ہے کہ خریدار دوسرے کے کپڑے کو دن اور رات کے کسی حصے میں صرف چھوئے اسے الٹ پلٹ کر نہ دیکھے (اور اس کا یہ چھونا بیع کی وجہ سے ہو) اور دوسری بیع منابذت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینکے اور دوسرا اس کی طرف پھینکے اس پھینکنے کو بیع شمار کیا جائے بغیر اس بات کے کہ اس میں غور کرے اور پرکھے یا رضامندی کا اظہار کرے (جاہلیت کے زمانے میں اس طرح کی بیع ہوتی تھی اس سے منع فرمایا گیا) اور دو انداز کے پہناوے جن سے منع کیا گیا ان میں ایک یہ ہے کہ کپڑے کو صماء کے طریقے سے پہنے صماء یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے کندھے پر اس طرح کپڑا ڈالے کہ اس کی دوسری جانب پر کپڑا نہ ہو وہ ظاہر انگلی رہے۔ اور دوسرا پہناوا یہ ہے جس کو احتباء کہا جاتا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ارد گرد اس طرح کپڑا لپیٹے کہ جب یہ بیٹھے تو اس کی شرمگاہ کپڑے سے ڈھکی ہوئی نہ ہو یعنی تنگی رہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: نہ الٹنے کا مطلب یہ ہے کہ کپڑے کو بیع کی علامت قرار دیکر صرف چھونے پر اکتفاء کیا جائے اور ہائع اور مشتری آپس میں نہ تو ایجاب و قبول کریں نہ لین دین کا کوئی لفظ استعمال کریں اور نہ ہی لین دین میں فروخت کرنے والا اور خریدار رضا مندی کا اظہار کرے۔

(۱) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

کہ وہ کپڑے کو نہ تو کھولے اور نہ ہی الٹے بلکہ فقط اس کو ہاتھ لگائے حالانکہ حق تو یہ تھا کہ وہ کپڑے کو کھولتا اور اچھی طرح اس کا جائزہ لیتا اس نے نہ کھولا نہ دیکھا فقط چھونے پر اکتفاء کیا فقط چھو لینے سے کھولنا اور دیکھنا حاصل نہیں ہو سکتا۔ زمانہ جاہلیت میں ملاست کو بیع سمجھا جاتا تھا ایک نے دوسرے کے کپڑے کو ہاتھ لگایا پس بیع ہو گئی وہ دیکھ پرکھ کچھ بھی

نہ کرے اور نہ خیال کی شرط لگائے کہ دیکھنے کے بعد اس کو رکھ لیں گے یا واپس کر دیں گے۔

(۳) بیع منابذت:

بیع منابذت کا معنی یہ ہے کہ دو آدمی آپس میں ایک دوسرے کی طرف کپڑا پھینکتے اور اس کو بیع سمجھتے، کپڑے کو دیکھنے کی ضرورت نہ سمجھتے۔

صماء کا ایک معنی تو وہی ہے جو ذکر کیا گیا ہے اور یہی معنی مشہور ہے کہ ایک کپڑا سر سے لے کر پاؤں تک سارے بدن پر لپیٹ لیا جائے اور ہاتھ بھی اس سے باہر نہ نکالے بلکہ ان کو بھی لپیٹا جائے اور جسم کہیں سے بھی کھلا نہ رہے۔ دوسرا اس قسم کا کپڑا پہننا ممنوع ہے کہ کولہوں پر بیٹھے اور دونوں رانیں کھڑی کرے کپڑے کو اپنی رانوں اور کمر کے ارد گرد اس طرح لپیٹے کہ ستر کھلا رہے اس طرح کے لباس کی ممانعت اس لئے ہے کہ اس سے ستر کھلا رہتا ہے اور اگر اس طرح لپیٹے کہ ستر ڈھک جائے تو یہ جائز ہے اور ہاتھوں سے رانوں کے گرد حلقہ بنا کر بیٹھنا تو مسنون ہے۔

بیع الحصاة کا مطلب

۲۰/۲۸۱۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَعَنْ بَيْعِ الْغُرَرِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۶/۴ الحدیث رقم ۲۱۴۳ و مسلم فی ۱۱۵۳/۳ الحدیث رقم (۵-۱۵۱۴) و ابو داؤد فی السنن ۶۷۵/۳ الحدیث رقم ۳۳۸۰ و الترمذی فی ۵۳۱/۳ الحدیث رقم ۱۲۲۹ و النسائی فی ۲۹۳/۷ الحدیث رقم ۴۶۲۵ و ابن ماجہ فی ۷۴۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۷ و مالک فی الموطأ ۶۵۳/۲ الحدیث رقم ۶۲ من کتاب البیوع و احمد فی المسند ۱۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع حصاة اور بیع غرر سے منع فرمایا ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الحصاة کنکری کو کہا جاتا ہے۔ بیع الحصاة کا مطلب یہ ہے کہ خریدار فروخت کرنے والے کو کہے کہ جب میں تیری چیز پر کنکری پھینک دوں تو بیع لازم ہو جائے گی یا فروخت کنندہ یہ کہے کہ میں نے وہ چیز تیرے ہاتھ فروخت کی جس پر تمہاری کنکری گرے یا میں نے یہ زمین اس حد تک فروخت کی جہاں تک تیری کنکری جائے۔ زمانہ جاہلیت میں بیع کا یہ طریقہ مروج تھا آپ ﷺ نے اس سے روک دیا۔ (۲) بیع غرر یہ ہے کہ جس چیز کو فروخت کیا جا رہا ہے وہ نامعلوم ہو یا فروخت کرنے والے کی قدرت سے باہر ہو مثلاً مچھلی کو دیر یا میں فروخت کرنا اڑتے ہوئے جانور کو ہوا میں اور بھاگے ہوئے غلام کو بھاگے ہونے کی حالت میں فروخت کرنا۔ (ع)

حمل کے حمل کو بیچنے کا مطلب

۲۱/۲۸۱۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ وَكَانَ بَيْعًا يَتْبَاعُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ يَتَّاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ تَنْتَجِ النَّاقَةُ ثُمَّ تَنْتَجِ الْبَنَى فِي بَطْنِهَا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۶۱۱ الحدیث رقم ۲۲۸۴ و ابو داؤد فی السنن ۳/۷۱۱ الحدیث رقم ۳۴۲۹ والترمذی فی ۳/۵۷۲ الحدیث رقم ۱۲۷۳ واحمد فی المسند ۲/۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حمل کے حمل کو فروخت کرنے سے منع فرمایا اہل جاہلیت یہ بیچ کیا کرتے تھے اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ کوئی آدمی اس وعدے پر اونٹنی خریدتا کہ جب یہ اونٹنی بچہ دے پھر اس بچے کے پیٹ سے بچہ پیدا ہو تب اس کی قیمت ادا کروں گا بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

تشریح: حمل کے حمل کو بیچنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک اونٹنی کے پیٹ میں بچہ ہے ایک آدمی نے اس بچے کو خریدا کہ جب پیٹ والا بچہ ہو جائے اور وہ بچہ دے تو وہ بچہ میں نے تیرے ہاتھ میں فروخت کیا۔ آپ ﷺ نے اس بیچ سے منع فرمایا کیونکہ اس بچے کی بیچ ہے جو تاحال معدوم ہے اگر پیٹ کے حمل والے بچے کو فروخت کرے تو بھی یہی حکم رکھتا ہے چہ جائیکہ بچے کے بچے کو فروخت کرنا وہ کیونکر درست ہو سکتا ہے۔

(۲) بعض نے کہا حمل کے حمل کو فروخت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ رقم کو اس طرح موخر کرنے کہ اس اونٹنی کے پیٹ میں جو بچہ ہے جب وہ پیدا ہو جائے گا تو تب اس کی قیمت دی جائے گی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے بھی اس کی یہی تفسیر فرمائی ہے جیسا کہ ”وكان بيعاً“ کے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے۔ (ح)

نر کو مادہ پر چھوڑنے کی اجرت لینے کا بیان

۲۲/۲۸۱۶ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ - (رواه البخاری)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳/۱۱۹۷ الحدیث رقم (۳۵-۱۵۶۵) والنسائی فی السنن ۷/۳۱۰ الحدیث رقم ۴۶۷۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نر کو مادہ پر چھوڑنے کی قیمت لینے سے منع فرمایا (یہ بخاری کی روایت ہے)۔

تشریح: کسی بھی نر جانور اونٹ گھوڑے وغیرہ کو مادہ پر چھوڑنے کی اجرت لینا منع ہے کیونکہ اس میں نامعلوم چیز کی بیچ ہے کبھی نزجفتی کرتا ہے کبھی نہیں اسی طرح مادہ کبھی بار آور ہوتی ہے کبھی نہیں۔

(۲) اکثر صحابہؓ اور فقہاء کے نزدیک یہ حرام ہے البتہ نر عاریۃ دینا تا کہ مادہ پر چھوڑا جاسکے یہ مستحب ہے اور اگر عاریت پر دینے کے بعد وہ اپنی طرف سے انعام کے طور پر کوئی چیز دے دے تو یہ درست ہے اسے قبول کر لینا جائز ہے۔

مخابرت کا بیان

۲۳/۲۸۱۷ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ضِرَابِ الْجَمَلِ وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لَتُحَرِّثَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۹۷/۳ الحدیث رقم (۳۴-۱۵۶۵) ابن ماجہ فی ۸۲۸/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۷۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اونٹ کو جفتی کیلئے کرائے پر دینے اور پانی اور زمین کو کاشت کیلئے بیچنے سے منع فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: زمین کو بیچنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی آدمی زمین کو اور پانی کو جو اسی زمین سے متعلق ہے کسی کو اس شرط پر دے کہ زمین اور پانی اس کا بیج اور محنت کھیتی کرنے والے کی اور اس میں سے کچھ غلہ زمین والا لے اس کو مخابرت کہا جاتا ہے اس سے جناب رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ اس کا حکم روایت جابرؓ کے اندر لکھا جا چکا۔

ضرورت سے زائد پانی کو بیچنا ناجائز ہے

۲۳/۲۸۱۸ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ۔ (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱/۵ الحدیث رقم ۲۳۵۳۔ ومسلم فی ۱۱۹۸/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۶۰۳۸) واہو داؤد فی ۷۴۷/۳ الحدیث رقم ۳۴۷۳ والترمذی فی ۵۷۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۲ وابن ماجہ فی ۸۲۸/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۸ ومالك فی لموطأ ۷۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۹ من كتاب الاقضية۔ واحمد فی المسند ۲۷۳/۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس پانی کو جو اپنی ضرورت سے وافر ہو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: پانی اگر اس کی ضرورت سے وافر ہو اور لوگوں کو اس کی ضرورت ہو تو اس پانی سے لوگوں کو روکنا جائز نہیں اور نہ ہی ان کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے بلکہ ان کو بلا قیمت دے دے۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب کوئی آدمی پانی خود پینا چاہے یا اپنے گھر والوں کو یا اپنے جانوروں کو پلانا چاہے۔ اگر کوئی شخص کھیتی یا اپنے درختوں کو پانی لگانا چاہے تو پھر پانی کے مالک کیلئے جائز ہے کہ وہ پانی کو معاوضے کے بدلے میں دے۔ (ع)

لوگوں سے ناجائز معاملہ کیا جائے تو وہ آگے دیگر سے ایسا ہی کریں گے

۲۵/۲۸۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَاعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِبَيْعِ الْكَلَاءِ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۹۹/۱ الحدیث رقم (۱۶۴-۱۰۲) والترمذی فی السنن ۶۰۷/۳ الحدیث رقم

۱۳۱۵ و ابن ماجہ فی ۷۴۹/۲ الحدیث رقم ۲۲۲۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنی ضرورت سے زائد پانی کو نہ فروخت کرو کہ اس کی وجہ سے لوگ گھاس کو فروخت کرنے لگیں گے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: پانی کے بیچنے سے یہ لازم آتا ہے کہ گھاس فروخت ہو کیونکہ کسی کے پانی کے ارد گرد اس لئے جانور چراتا ہے تاکہ وہ جانور چرنے کے بعد پانی پیں۔ اگر پانی کا مالک ان جانوروں کو بغیر عوض کے پانی نہیں پینے دیتا تو وہ جانوروں کو پانی پلانے کیلئے پانی خریدنے پر مجبور ہوگا اور پانی کا فروخت کرنا درحقیقت گھاس کا فروخت کرنا ہے اور گھاس کی فروخت ممنوع ہے۔

(۲) البتہ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ نہی تحریمی ہے یا تنزیہی ہے مگر ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہی

تنزیہی ہے۔ (ج-ع)

اپنے سودے میں کوئی کمی محسوس ہو تو خریدار سے ذکر کر دینا چاہئے

۲۶/۲۸۲۰ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا فَتَأَلَّتْ أَصَابِعُهُ بَلَلًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ قَالَ أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ مَنْ عَشَّ فَلَيْسَ مِنِّي۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۹۹/۱ الحدیث رقم ۱۶۴-۱۰۲) والترمذی فی السنن ۶۰۷/۳ الحدیث رقم ۱۳۱۵ و ابن ماجہ فی ۷۴۹/۲ الحدیث رقم ۲۲۲۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر ایک مرتبہ غلہ کے ایک ڈھیر کے پاس سے ہوا آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ غلے کے ڈھیر میں داخل کیا تو آپ ﷺ کی انگلیوں نے تری محسوس کی آپ ﷺ نے غلے کے مالک سے دریافت فرمایا کہ یہ تری کہاں سے آئی (اور تو نے اسے کیوں تر کیا) اس نے کہا یا رسول اللہ! اس کو بارش پہنچ گئی (یعنی اس کو میں نے تر نہیں کیا) بلکہ بارش سے تر ہو گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو نے تر غلے کو اوپر کی جانب کیوں نہ کیا تاکہ لوگ اس کو دیکھ لیتے جس نے دھوکہ دیا وہ مجھ سے نہیں یعنی میرے راستے پر نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

بیع ثنیا کا بیان

۲۷/۲۸۲۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّنْيَا إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ۔

(رواه الترمذی)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۷۵/۳ الحدیث رقم (۸۵-۱۵۳۶) و ابو داؤد فی السنن ۶۹۳/۳ الحدیث رقم

۳۴۰۴ والترمذی فی ۵۸۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۹۰ والنسائی فی ۲۹۶/۷ الحدیث رقم ۴۶۲۳ و احمد فی

المسند ۳/۳۶۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ثنیا سے منع فرمایا مگر اس صورت میں کہ مقدار متعین کر دی جائے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ثنیا کا معنی مستثنیٰ کرنا ہے۔ مثلاً اس طرح کہے کہ میں نے یہ چیز فروخت کی مگر اس میں سے فلاں چیز نہیں بیچی۔ اس کی ممانعت اس لئے ہے کہ بیع نامعلوم ہے۔ اگر ایسی صورت ہو کہ اس میں مقدار متعین ہو جائے مثلاً تھائی، چوتھائی، دس کلو وغیرہ اس صورت میں کچھ حرج نہیں۔ (ح)

کھیتی پکنے کے بعد فروخت کی جائے

۲۸/۲۸۲۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعِنَبِ حَتَّى يَسْوَدَ وَعَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ هَلَكَاً (رواه الترمذی و ابو داؤد) عَنْ أَنَسٍ وَالزِّيَادَةُ الَّتِي فِي الْمَصَابِيحِ وَهِيَ قَوْلُهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ إِنَّمَا بَيَّنَّتْ فِي رَوَايَتِهِمَا عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهُوَ۔ (و قال الترمذی هذا حديث حسن غريب)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳/۶۶۸ الحديث رقم ۳۳۷۱ والترمذی فی ۳/۵۳۰ الحديث رقم ۱۲۲۸ وابن ماجہ فی ۲/۷۴۷ الحديث رقم ۲۲۱۷ واحمد فی المسند ۳/۲۲۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے انگور کو اس وقت تک فروخت کرنے سے منع کیا جب تک کہ سیاہ نہ ہو جائیں یعنی پک کر تیار ہو جائیں اسی طرح آپ ﷺ نے اناج کی فروخت سخت ہونے سے پہلے منع فرمائی۔ سخت ہونے کا مطلب قابل انتفاع ہونا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ ابو داؤد میں یہ اضافہ ہے کہ کھجور کو خوش رنگ ہونے سے پہلے فروخت کرنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا یہ اضافہ روایت ابن عمر سے ترمذی و ابو داؤد میں موجود ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کھجور کی فروخت خوش رنگ ہونے سے پہلے آپ ﷺ نے منع فرمائی۔ بقول ترمذی یہ روایت حسن غریب ہے۔

تشریح: بغوی صاحب مصابیح پر مؤلف مشکوٰۃ نے دو اعتراض کیے ہیں نمبر ۱ یہ روایت حضرت انس سے ثابت نہیں بلکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے۔ (۲) مؤلف نے بیع التمر نقل کیا حالانکہ بیع النخل ہے۔ (ع)

ادھار کی ادھار کے بدلے بیع سے ممانعت

۲۹/۲۸۲۳ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيِّ بِالْكَالِيِّ۔

(رواه الدار قطنی)

اخرجه الدار قطنی فی ۳/۷۱ الحديث رقم ۲۶۹ من كتاب البيوع

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ادھار کی ادھار کے بدلے بیع سے ممانعت فرمائی، یہ دارقطنی کی روایت ہے۔

تشریح: ادھار کو ادھار کے بدلے فروخت کرنے کی آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی۔ کالئی کا لفظ ہمزہ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح وارد ہوا ہے کلاء کا معنی اتنا خیر کرنا ہے۔ نسیہ کی نسیہ کے بدلے بیع کا معنی یہ ہے کہ ایک آدمی ایک چیز کو مدت معلوم تک خریدے۔ جب مدت تکمیل پذیر ہو تو خریدار ادائیگی کیلئے رقم نہ پائے۔ اس وقت فروخت کرنے والا اس طرح کہے کہ یہ چیز مجھے کچھ نفع کے ساتھ اتنی مہلت دے کر دے دو مثلاً اولاً اس نے دس روپے کی دس اشیاء خرید کی تھیں اب اس نے کہا یہ دس اشیاء گیارہ روپے میں ایک ماہ کی مہلت کے ساتھ فروخت کر دو۔ یہ بیع آپس میں بلا قبض ہوئی۔ یعنی نہ تو بائع نے بیع دی اور نہ خریدار نے اس کی قیمت ادا کی۔ بیع فروخت کرنے والے کے پاس تھا اور مشتری کے ذمہ اس کی قیمت واجب تھی مگر مشتری نے اسے فروخت کر دیا تو یہ بیع بلا قبض ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ کیونکہ اس چیز کو فروخت کر رہے ہیں جو ابھی خریدار کے قبضہ میں نہیں آئی۔

(۲) بعض علماء کا قول یہ ہے کہ اس کی صورت اس طرح ہے۔ زید کا عمرو کے ذمہ ایک کپڑا ہو اور بکر نے عمرو سے دس درہم قرض لینا ہو پھر زید اس طرح کہے۔ اے بکر کپڑا میں نے تیرے ہاتھ میں فروخت کیا۔ اپنے ان دس درہموں کے بدلے میں جو تیرے عمرو پر لازم ہیں۔ بکر نے کہا مجھے قبول ہے یہ بیع بھی جائز نہیں کیونکہ یہ اس چیز کی بیع ہے جس پر قبضہ نہیں کیا گیا۔

بیعانہ یا سانی کا بیان

۳۰/۲۸۲۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۶۸/۳ الحدیث رقم ۳۵۰۲ وابن ماجہ فی ۷۳۸/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۲ ومالك فی الموطا ۹/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب البیوع

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیبؓ نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے بیع عربان سے منع فرمایا ہے۔ اس کو مالک ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

تشریح: عربان کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی ایک چیز خریدے اور فروخت کرنے والے کو کچھ رقم پیشگی دیدے اور اس میں شرط یہ لگائے کہ اگر ہمارا سودا مکمل ہو گیا تو اصل رقم میں اس کو شمار کر لیا جائے گا اور اگر سودا مکمل نہ ہوا تو یہ رقم تیرے پاس رہے گی اس کو میں واپس نہیں لوں گا اس کو اردو زبان میں۔ بیعانہ یا سانی کہا جاتا ہے۔ شریعت میں یہ بیع باطل ہے مناسب یہ ہے کہ اگر بیع مکمل ہو گئی ہو تو پھر یہ فروخت کرنے والے کا حق ہے اس کی رقم میں سے شمار ہوگا اور اگر بیع مکمل نہ ہوئی ہو تو یہ خریدار کا ہی حق ہے اس کو واپس کر دیا جائے۔ ابن عمرؓ اور امام محمدؒ نے اس کو جائز رکھا ہے۔

بیع مضطر کی ممانعت کا بیان

۳۱/۲۸۲۵ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ
وَعَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۷۶/۳ الحديث رقم ۳۳۸۲، واجمہ فی المسند ۱۱۶/۱

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع مضطر بیع غرر اور پھل پختہ ہونے سے پہلے فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: بیع مضطر کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے جبر سے فروخت کرے یعنی آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کسی سے زبردستی کوئی چیز خریدی جائے یہ بیع فاسد ہے جو کہ منعقد ہی نہیں ہوتی۔ یا مضطر سے مراد محتاج ہے کہ جو مجبوری کی وجہ سے اس چیز کو قرض داری وغیرہ کی وجہ سے بیچ رہا ہو یا کسی مصیبت کی وجہ سے جو اس پر آ پڑی اور وہ اپنا مال سستا فروخت کرنے پر مجبور ہو گیا اب مروت کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی سستی چیز اس سے نہ خریدے بلکہ اس آدمی کی مدد کرے اور اس کو قرض دے یا اس چیز کو اس کی اصل قیمت پر خریدے یہ عقد درست ہے لیکن اس میں کراہت ہے۔ مضطر کا پہلا معنی مراد ہو تو نہی تحریمی ہوگی اور دوسرا معنی مراد ہو تو نہی تنزیہی ہوگی۔ بیع غرر کا بیان اوپر ہو چکا۔ (ع)

مادہ پرز کی جفتی کی قیمت لینے کا بیان

۳۲/۲۸۲۶ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِلَابٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ
فَنَهَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَطْرِقُ الْفَحْلَ فَتُكْرَمُ فَرُخْصَ لَهُ فِي الْكِرَامَةِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۳/۳ الحديث رقم ۱۲۷۴۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ بنو کلاب کے ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ مادہ پرز کی جفتی کی قیمت لینے کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نر کو جفتی کیلئے عاریت کے طور پر دیتے ہیں پھر وہ ہمیں کوئی چیز بطور انعام دیتے ہیں ہم کوئی اس کی قیمت طے نہیں کرتے بلکہ وہ انعام کے طور پر دیتے ہیں تو آپ ﷺ نے بطور انعام لینے کی اجازت مرحمت فرمائی یہ ترمذی کی روایت ہے۔

اس چیز کے فروخت کرنے سے منع فرمایا جو فی الوقت موجود نہیں

۳۳/۲۸۲۷ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَبِيعَ مَا لَيْسَ
عِنْدِي (رواه الترمذی وفي رواية له ولا ہی داود والنسائی) قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا تَيْبِي الرَّجُلُ
فَيُرِيدُ مِنِّي الْبَيْعَ وَلَيْسَ عِنْدِي فَأَتْبَاعُ لَهُ مِنَ السُّوقِ قَالَ لَا تَبِيعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ۔

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۶۸/۳ الحدیث رقم ۳۵۰۳ والترمذی فی ۵۳۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۳۳ والنسائی

فی ۲۸۹/۷ الحدیث رقم ۴۶۱۳ وابن ماجہ فی ۷۳۷/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۷ واحمد المسند ۴۰۲/۳۔

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے اس چیز کے فروخت کرنے سے منع فرمایا جو میرے پاس موجود نہیں یہ ترمذی کے الفاظ ہیں۔ ایک دوسری روایت جو ابو داؤد اور نسائی نے نقل کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت حکیم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اگر میرے پاس کوئی شخص آئے اور وہ ایسی چیز خریدنا چاہتا ہو جو میرے پاس نہیں پھر میں وہ چیز اس کیلئے بازار سے خریدوں یعنی اس کے ہاتھ ایک ایسی چیز فروخت کروں جو بازار سے خرید کر میں اس کے حوالے کرتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو مت بیچو۔

تشریح: پاس نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز فروخت کرتے وقت ابھی تیری ملکیت میں نہیں اس کی دو صورتیں ہیں نمبر ۱۔ وہ چیز نہ تو ملکیت میں ہے اور نہ پاس ہے تو اس چیز کی بیع صحیح نہیں۔ نمبر ۲۔ ملکیت میں تو نہیں بلکہ وہ غیر کا مال ہے اور اس کے پاس موجود ہے تو اس چیز کو مالک کی اجازت کے بغیر بیچنا جائز نہیں۔ اگر اس نے مالک کی اجازت کے بغیر فروخت کر دی تو وہ مالک کی اجازت پر موقوف ہوگی یہ حنا بلہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔ امام شافعی کے نزدیک یہ بیع بھی صحیح نہیں بلکہ پہلی صورت کے حکم میں داخل ہے کہ ایسی چیز کا فروخت کرنا جو قبضہ میں نہ ہو یا گم ہو گئی ہو یا غلام وغیرہ ہو اور وہ بھاگ گیا ہو یا مالک کو اس چیز کے حوالے کرنے کی قدرت نہ ہو جیسے پرندوں کی بیع ہو یا میں اور مچھلی کی بیع پانی میں۔ سلم کے علاوہ یہ بیع جائز نہیں۔ سلم بالاتفاق جائز ہے اور اس میں معروف و مشہور شکیں ہونی چاہئیں۔ ہم ان کو بیع سلم میں ذکر کریں گے ان شاء اللہ (ح۔ ع)

ایک بیع میں دو بیع کرنے کی ممانعت کا بیان

۳۳/۲۸۲۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ۔

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۳۸/۳ الحدیث رقم ۳۴۶۱ والترمذی فی ۵۲۳/۳ الحدیث رقم ۱۲۳۱ والنسائی

فی ۲۹۵/۷ الحدیث رقم (۴۶۳۲)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع فرمایا۔ ابو داؤد و نسائی نے یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح دو طرح سے کی گئی ہے۔ نمبر ۱: کہ ایک آدمی کسی کو یہ کہے کہ میں اپنا غلام ایک ہزار روپیہ کے بدلے تیرے ہاتھ فروخت کرتا ہوں اس شرط کے ساتھ کہ تم اپنا گھر مثلاً پانچ ہزار کے بدلے مجھے فروخت کر دو۔ یہ بیع جائز نہیں ہے۔ (۲) میں اپنا غلام تمہارے ہاتھ پانچ سو روپے نقد یا ۸۰۰ روپے ادھار پر فروخت کرتا ہوں یہ صورت بھی جائز نہیں ہے۔ (البتہ نقد یا ادھار میں سے ایک طے ہو جائے تو درست ہے)

ایک عقد میں دو بیع کرنے کی ممانعت کا بیان

۳۵/۲۸۲۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

بِيعَتَيْنِ فِي صَفْقَةٍ وَاحِدَةٍ (رواه فی شرح السنہ)

اخرجه البغوی فی شرح المسنة ۸/ ۱۴۴ الحديث رقم ۲۱۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک عقد میں دو بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

اوپر والی روایت میں وضاحت گزری ملاحظہ ہو۔

بیع میں دو شرطیں مقرر کرنا درست نہیں

۳۶/۲۸۳۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ سَلْفٌ وَبَيْعٌ وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ وَلَا زَبْحٌ مَا لَمْ يُضْمَنْ وَلَا بَيْعٌ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ۔

(رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی وقال الترمذی هذا حديث صحيح)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳/ ۷۷۵ الحديث رقم ۳۵۰۴ والترمذی فی ۳/ ۵۳۵ الحديث رقم ۱۲۳۴ والنسائی

فی ۷/ ۲۸۸ الحديث رقم ۴۶۱۱ وابن ماجہ فی ۲/ ۷۳۷ الحديث رقم ۲۱۸۸ واحمد فی المسند ۲/ ۱۷۸

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ قرض اور بیع درست نہیں اور بیع میں دو شرطیں مقرر کرنا درست نہیں اور اس چیز سے فائدہ اٹھانا درست نہیں جو اپنے ضمان میں نہیں آئی۔ اور اس چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں جو پاس موجود نہ ہو یعنی ملکیت میں نہ ہو۔ یہ ترمذی ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

- ① یہ جائز نہیں کہ کسی کو کوئی چیز فروخت کی جائے اور اس سے یہ شرط طے کی جائے کہ مجھے اتنی رقم قرض دینی پڑے گی۔
- ② یا روایت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو قرض دے اور اس کے ہاتھ اپنی چیز فروخت کرے اور قیمت بڑھا کر فروخت کرے یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ وہ اس کے قرض دینے کی وجہ سے زیادہ قیمت دے رہا ہے اور جو قرض نفع کی باعث ہو وہ رہا بننے کی وجہ سے حرام ہے۔ سود خوروں نے یہ حیلہ کر رکھا ہے۔ اس لئے اس سے احتراز ضروری ہے۔
- ③ بیع میں دو شرطوں کا مطلب یہ ہے کہ ایک بیع میں دو بیع نہ کرے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا۔
- ④ بعض نے دو شرطوں کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ مثلاً یہ کپڑا میں نے تجھے فروخت کیا مگر اس کی شرط یہ ہے کہ کپڑا دھلا کر اور سلوا کر دوں گا۔

- ⑤ یہاں روایت میں جو دو شرطوں کا لفظ وارد ہوا یہ اتفاق ہے ورنہ بیع میں ایک شرط بھی جائز نہیں کیونکہ بیع اور شرط دونوں کی ممانعت وارد ہے۔ لیکن اس پر اشکال ہوگا کہ جب یہ قید احتراز کے لئے نہیں ایک شرط بھی اسی طرح ناجائز ہے جس طرح دو شرطیں تو تشبیہ کا صیغہ ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس شبہ کا احتمال تھا کہ اگر عقد میں ایک ہی شرط غیر ملائم ہو اور اس میں عاقدین میں سے کسی ایک کا نفع ہو تو ناجائز ہے اور اگر دو شرطیں ایسی ہوں کہ ایک

میں ایک عاقد کا فائدہ ہو اور دوسری شرط میں دوسرے کا فائدہ ہو تو جائز ہے۔ اس شبہ کو دور کرنے کے لئے فرمایا: ولا شرطان فی بیع۔

نفع اٹھانا درست نہیں کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص نے ایک چیز خریدی اور ابھی تک اس پر قبضہ نہیں کیا تھا۔ فروخت کرنے والے نے اس چیز کا کرایہ وصول کیا۔ اگر خریدار یہ چاہے کہ یہ کرایہ میں لے لوں تو یہ درست نہیں ہے کیونکہ اگر وہ چیز ضائع ہو جاتی تو فروخت کرنے والا ذمہ دار تھا۔ خریدار کا اس میں کچھ بھی نقصان نہ تھا اب اگر اس کو فائدہ ہوا تو وہ اسی کا حق ہے خریدار کا اس میں کوئی حق نہیں ہے (ع)

قیمت کی ادائیگی میں سکے کا رد و بدل جائز ہے

۳۷/۲۸۳۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أبيعُ الْإِبِلَ بِاللَّيْلِ فَأَخَذُ مَكَانَهَا الدَّرَاهِمَ وَأبيعُ بِاللَّيْلِ مَكَانَهَا الدَّنَانِيرَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَهَا بِسَعْرِ يَوْمِهَا مَا لَمْ تَفْتَرِقَا وَيَبْنِ كَمَا شِئْتَ (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و الدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۵۰/۳ الحدیث رقم ۳۳۵۴ و الترمذی فی ۵۴۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۴۲ و النسائی فی ۲۸۱/۷ الحدیث رقم ۴۵۸۲ و ابن ماجہ فی ۷۶۰/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۲ و الدارمی فی ۳۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں مقام نقیع میں اونٹوں کی تجارت کرتا تھا۔ میں درہم میں سودا کرتا تو اس کے بدلے دینار لے لیتا اور دیناروں میں سودا کر کے ان کے بدلے درہم لے لیا کرتا تھا۔ چنانچہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر تم دینار و درہم کا تبادلہ اس دن کی قیمت کے مطابق کرو اور تم اس حالت میں ایک دوسرے سے جدا ہو کہ تمہارے مابین کوئی چیز نہ ہو۔ یہ ترمذی و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: درہم چاندی کا اور دینار سونے کا بنا ہوتا ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی چیز روپے کے بدلے میں خرید کی جائے اور پھر اس کے بدلے اسی حساب سے اشرفیاں دے دی جائیں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ (۲) اس دن کے نرخ کی قید یہ استحبائی ہے ورنہ تو جس نرخ سے طے ہونے لگتا ہے۔ (۳) درمیان کوئی چیز نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیع یا قیمت یا دونوں پر قبضہ ہونا ہے مطلب یہ ہوا کہ درہم و دینار کو اس شرط سے بدلنا درست ہے کہ جس مجلس میں یہ عقد ہوا اس مجلس میں پائع و مشتری اپنی چیز کو وصول کر کے قبضہ کر لیں۔ تاکہ قبضہ نہ ہونے کی صورت میں نقد کی بیع اُدھار کے بدلے لازم نہ آئے جو کہ ناجائز و حرام ہے (۴) چنانچہ حضرت شیخ علی متقی کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جب اپنے خادم کو مکہ مکرمہ میں سودے کیلئے بازار بھیجتے تو اسے خاص طور پر نصیحت کرتے کہ نقد کا معاملہ دست بدست کرنا تمہارے اور اس کے درہم کو قبضہ میں لینے کے مابین کوئی چیز حائل نہ ہو کہ جس سے درمیان میں فرق پڑ جائے۔

(۵) علامہ ابن ہمام کا ارشاد ہے کہ درہم غیر متعین ہے اس لئے خریداری سے پہلے درہم دوکاندار کو دکھائے کہ میں اس درہم سے معاملہ کرنا چاہتا ہوں۔ اگر وہ تسلیم کر کے سودا کرے تو اس درہم کے بدلے دوسرا درہم جو قیمت میں اس کے برابر ہو دینا درست ہے۔ (ح۔ ع)

نبی کریم ﷺ سے ایک بیعانہ کے مسئلہ کا بیان

۳۸/۲۸۳۲ وَعَنِ الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدٍ بْنِ هُوْذَةَ أَخْرَجَ كِتَابًا هَذَا مَا اشْتَرَى الْعَدَاءُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ هُوْذَةَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْهُ عَبْدًا أَوْ أَمَةً لَا دَاءَ وَلَا غَائِلَةَ وَلَا خِشَّةَ بَيْعُ الْمُسْلِمِ الْمُسْلِمِ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۹/۴ معلقاً فی کتاب البیوع باب اذابت لبائع (۱۹) والترمذی فی السنن

۵۲۰/۳ الحدیث رقم ۲۵۸۱ وابن ماجہ ۲/۲۵۶ الحدیث رقم ۲۲۵۱

ترجمہ: حضرت عداء بن خالد بن ہوذہ رضی اللہ عنہ نے ایک خط نکالا جس میں یہ عبارت درج تھی۔ یہ عداء بن خالد بن ہوذہ کی خریداری کا خط ہے اس نے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ سے ایک غلام یا لونڈی خریدی ہے جس میں بیماری، دھوکہ اور برائی نہیں ہے۔ یہ خریداری اسی طرح ہے جیسے مسلمان مسلمان سے خریدتا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: (۱) غلام یا لونڈی کا مطلب یہ ہے کہ یہ راوی کو شک ہے۔ کسی راوی کو شک ہوا کہ غلام لکھا ہے یا لونڈی۔ (۲) مرض سے مراد کہ وہ لونڈی مجنون، کوڑھ زدہ اور مجزوم وغیرہ نہیں۔ (۳) بدی و برائی کا مطلب یہ ہے کہ ایسا عیب جو ضیاع مال کا باعث ہو مثلاً چوری۔ بھگڑ اپن وغیرہ ہیں (۴) اور کوئی برائی نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ کسی فطری و اخلاقی عیب میں مبتلا نہیں ہے مثلاً ولد الزنا، فاسقہ، جواری وغیرہ ہونا (۵) ”مسلمان سے“ کا مطلب یہ ہے کہ اس بیع میں طرفین کی خیر خواہی اور رعایت جو اسلام کے لحاظ سے ہونی چاہیے اس کا لحاظ رکھا گیا ہے۔

حاصل یہ ہے:

کہ یہ غلام اچھا ہے عیب دار نہیں اور اس بیع میں طرفین سے دغا اور دھوکا نہیں ہے۔ (۶) غریب اس وجہ سے ہے کہ اس کا راوی عباد بن لیث ضعیف راوی ہے۔ (۷) علماء نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے ہجرت کے بعد شاذ و نادر بیع کی ہے۔ ترمذی کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ بائع تھے اور عداء خریدار تھے جبکہ بخاری کی اس روایت میں وارد ہے۔ هذا ما اشتري محمد رسول الله ﷺ من عداء بن خالد اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ خریدار تھے۔ اور عداء فروخت کرنے والا تھا۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ بیع اور ثمن دونوں سامان تھے اور جب دونوں طرف سامان ہو تو عاقدین میں سے ہر ایک کو بائع اور مشتری کہا جاسکتا ہے لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپس میں ہونے والے معاملات کو لکھ لینا چاہئے اگرچہ نقد ہی کیوں نہ ہوں

نیلام کی صورت میں بیع جائز ہے

۳۹/۲۸۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حِلْسًا وَقَدْ حَاقَّ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَا الْحِلْسَ وَالْقَدَحَ فَقَالَ رَجُلٌ أَخَذَهُمَا بِدِرْهِمٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهِمٍ فَأَعْطَاهُ رَجُلٌ دِرْهِمَيْنِ فَبَاعَهُمَا مِنْهُ (رواه الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۲/۲ الحدیث رقم ۱۶۴۱ و الترمذی فی ۵۲۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۱۸ والنسائی

فی ۲۵۹/۷ الحدیث رقم ۴۵۰۸ وابن ماجہ فی ۷۴۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۸ و احمد فی المسند ۱۱۴/۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک ٹاٹ اور پیالہ فروخت کرنے کا ارادہ کیا آپ ﷺ نے فرمایا اس پیالے اور ٹاٹ کو کون خریدتا ہے۔ ایک آدمی نے کہا میں ان دونوں کو ایک درہم کے بدلے لے لیتا ہوں پھر آپ ﷺ نے فرمایا کون اس سے زیادہ دے گا پھر ایک دوسرے شخص نے دو درہم کہے تو آپ ﷺ نے اس کو فروخت کر دیا یہ ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تبصریح: اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ ﷺ سے کچھ مانگا۔ تو آپ ﷺ نے اس کو فرمایا کیا تیرے پاس کوئی چیز ہے۔ اس نے بتلایا کہ میرے پاس بس ایک ٹاٹ اور ایک پیالہ ہے۔ آپ ﷺ نے ان کو لانے کا حکم فرمایا۔ اور فرمایا پہلے ان دونوں کو فروخت کر کے اس کی قیمت استعمال میں لاؤ پھر جب وہ ختم ہو جائے تو پھر کسی سے مانگو۔ آپ ﷺ نے ان دونوں کو فروخت کر دیا جیسا کہ اوپر روایت میں مذکور ہے۔ اس طرح کی بیع کو بیع من یزید اور بیع حراج کہا جاتا ہے۔ رہی وہ روایت جس میں یہ ہے کہ ایک کے سودے پر دوسرا سودا نہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ خریدار اور فروخت کنندہ ایک قیمت پر راضی ہو چکے ہوں اور سودا مکمل ہو چکا ہو تو اس وقت اس پر سودا جائز نہیں مگر یہاں یہ بات نہیں پائی جاتی بلکہ فروخت کرنے والا اس بات کا خواہاں ہے کہ جو اضافی قیمت لگائے گا میں اس کے ہاتھ فروخت کرونگا۔

بیع من مزید کا جواز کسی مال کے ساتھ خاص ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک بیع من مزید کسی مال کے ساتھ خاص نہیں ہر قسم کے مال میں یہ جائز ہے جبکہ بعض تابعین فرماتے ہیں کہ یہ صرف وراثت اور غنیمت کے مال میں جائز ہے واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) بیع معاطات کے جواز کی یہ روایت دلیل ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ بائع چیز دے دے اور خریدار اس کی رقم

اس کے حوالے کر دے منہ سے وہ کچھ نہ کہیں۔ (ع)

الفصل الثالث:

عیب سے خریدار کو مطلع نہ کرنے والا غضب الہی کا مستحق

۴۰/۲۸۳۲ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ عَيْبًا لَمْ يَنْبَهُ لَمْ يَزَلْ فِي مَقْتِ اللَّهِ أَوْ لَمْ تَزَلِ الْمَلَأُ نَكَّةً تُلْعَنُ (رواه ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۷۵۵/۲ الحديث رقم ۲۲۴۷

ترجمہ: حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا۔ کہ جس شخص نے عیب دار چیز فروخت کی مگر خریدار کو مطلع نہ کیا تو وہ ہمیشہ غضب الہی کا نشانہ بنا رہتا ہے اور اس پر فرشتے لعنت بھیجتے رہتے ہیں۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

بَابُ

اس باب میں سابقہ ابواب کے متعلقات کا ذکر ہے

الفصل الاول:

پھلدار درخت کی بیع کا بیان

۱/۲۸۳۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتَاعَ نَخْلًا بَعْدَ أَنْ تُؤَبَّرَ فَتَمَرُكُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ وَمَنْ ابْتَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ۔

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۷۵۵/۲ الحديث رقم ۲۲۴۷

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی پیوند کرنے کے بعد کھجور کا درخت خریدے تو اس کا پھل فروخت کرنے والے کا ہوگا مگر اس صورت میں کہ جب خریدار خریدتے وقت شرط لگائے کہ اس کا پھل وغیرہ میرا ہوگا۔ جو شخص ایسا غلام خریدے جو صاحب مال ہو۔ اس کا مال فروخت کرنے والے کا ہوگا۔ البتہ اگر وہ شرط لگائے تو درست ہے۔ اس روایت کو مسلم نے نقل کیا ہے۔ بخاری نے صرف پہلا حصہ نقل کیا ہے۔

تشریح: تاہم پیوند کاری کو کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ درخت کی ٹہنی لے کر مقررہ وقت میں مادہ درخت کے ساتھ پیوند کر دی جاتی ہے۔ اس سے درخت کی پیداوار میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس روایت میں فرمایا گیا کہ پیوند کاری کے بعد اگر کھجور کا درخت خرید کیا اس وقت اگر پھل لگ چکا تھا تو یہ پھل فروخت کرنے والے کا ہوگا مگر جب کہ خرید کرنے والا شرط کرنے کہ یہ پھل میرا ہوگا۔ اور بلاتا ہیر کا یہی حکم ہے۔ احناف کے ہاں امام مالک شافعی احمد فرماتے ہیں کہ بلاتا ہیر پھل خریدار کا ہوگا مگر

جب کہ فروخت کرنے والا یہ شرط لگائے کہ یہ پھل میرا ہے تو اسی کا ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ اگر عقد میں کوئی بات طے ہو جائے تو اسی کے مطابق عمل کیا جائے گا اور اگر عقد میں کوئی شرط نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک پھل کا مالک بائع ہی ہوگا خواہ بیع تا پیر سے پہلے ہوئی ہو یا تا پیر کے بعد۔ جبکہ دیگر ائمہ فرماتے ہیں کہ اگر بیع تا پیر سے پہلے ہو تو پھل مشتری کے ہوں گے اور اگر بیع تا پیر کے بعد ہو تو بائع کے۔

(۳) جب کوئی شخص غلام خرید کرے اور اس کے پاس مال ہو یہ مال کی نسبت غلام کی طرف ظاہر کے اعتبار سے کی ہے۔ غلام تو کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا جو مال کا تابع ہے وہ آقا کا ہی ہوتا ہے۔ تو اس لحاظ سے وہ مال فروخت کرنے والے کا ہے۔ مگر جب کہ وہ شرط لگائے کہ جو مال اس وقت غلام کے پاس ہے وہ میرا ہے میں نے اس کو غلام سمیت خرید لیا ہے۔ تو اس صورت میں خریدار کا ہوگا۔ (۴) اس حدیث میں دلیل ہے کہ غلام جو کپڑے پہنے ہوئے ہو تو وہ بیع میں داخل نہیں مگر جب کہ خریدار شرط لگائے۔ بعض علماء نے کپڑوں کو داخل بیع تسلیم کیا اور بعض علماء نے ستر کی مقدار کپڑے کو بیع میں داخل تسلیم کیا اس سے زیادہ کو داخل بیع نہیں مانا۔ اور اصح قول یہی ہے کہ ظاہر حدیث کے مطابق کپڑا بیع میں داخل نہیں ہے۔

شرط سے منسلک کی گئی بیع کا بیان

۲/۲۸۳۶ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَدْ أَعْنَى فَمَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ فَضَرَبَهُ فَسَارَ سَيْرًا لَيْسَ يَسِيرُ مِثْلَهُ ثُمَّ قَالَ بَعْنِيهِ بِوَقِيَّةٍ قَالَ فَبِعْتُهُ فَاسْتَلَيْتُ حُمْلَانَهُ إِلَى أَهْلِي فَلَمَّا قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ أَتَيْتُهُ بِالْجَمَلِ وَتَقَدَّنِي ثَمَنَهُ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ وَزَادَهُ عَلَيَّ (متفق عليه وفي رواية للبخاری) أَنَّهُ قَالَ لِبِلَالٍ اقْضِهِ وَزَادَهُ فَأَعْطَاهُ وَزَادَهُ قِيرَاطًا.

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹/۵ الحدیث رقم ۲۳۷۹ ومسلم فی ۱۱۷۲/۳ الحدیث رقم (۸۰-۱۵۴۳) والترمذی فی السنن ۵۴۶/۳ الحدیث رقم ۱۲۴۴ والنسائی فی ۲۹۷/۷ الحدیث رقم ۴۶۳۶ وابن ماجہ فی ۷۴۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۱۱ وأحمد فی المسند ۷۸/۲

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنے اونٹ پر جا رہا تھا وہ اونٹ تھک گیا تھا۔ (یہ سفر مدینہ کی طرف واپسی کا تھا) جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرے اور اس اونٹ کو ایک لکڑی یا کوڑے سے مارا۔ وہ اونٹ اس قدر تیز ہو گیا کہ کوئی اونٹ اس کی طرح تیز نہ چلتا تھا۔ (یعنی آپ ﷺ کے دست مبارک کی برکت سے وہ اتنا تیز چلنے لگا کہ کوئی اونٹ اس کی رفتار کو نہ پاسکتا تھا) پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ اونٹ میرے ہاتھ ایک اوقیہ کے عوض فروخت کر دو۔ جابر کہتے ہیں کہ میں نے وہ اونٹ آپ ﷺ کے ہاتھ ایک اوقیہ میں فروخت کر دیا۔ اور میں نے یہ استثناء کی کہ میں اپنے گھر تک اس پر سواری کروں گا۔ پس جب میں مدینہ پہنچا اور یہ اونٹ آپ ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اس کی قیمت مجھے عنایت فرمائی اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی قیمت مجھے عنایت فرمائی اور اونٹ مجھے واپس دے دیا (یعنی قیمت بھی عنایت کی اور اونٹ بطور عطیہ عنایت فرما دیا) یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت بلال کو فرمایا کہ جابر کو اونٹ کی قیمت دے دو اور کچھ زیادہ دو۔ پس حضرت بلال

نے جابر کو قیمت مع اضافہ دیدی۔ آپ ﷺ نے ایک قیراط اضافہ میں عنایت فرمایا۔ (قیراط درہم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے)۔
 تشریح: اوقیہ کو وقیہ بھی کہتے ہیں یہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ (۲) ”استثناء کی“ اس روایت کے ظاہر سے تو معلوم ہوتا ہے کہ بیع میں ایسی شرط لگانا درست ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کا یہی مذہب ہے (۳) امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں اگر مسافت قریبہ ہو تو استثناء درست ہے۔ جیسا کہ اس روایت میں ہے (۴) امام ابو حنیفہ و شافعی رحمہما اللہ کے ہاں یہ جائز نہیں ہے کہ عقد میں کوئی ایسی شرط عائد کی جائے جس میں فریقین میں سے کسی کا نفع ہو خواہ مسافت قریبہ ہو یا بعیدہ اس کی دلیل وہ روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع اور شرط سے منع فرمایا (۵) نمبر اس روایت کا جواب یہ ہے کہ یہ جابر رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے۔ پس عمومی حکم نہ لگایا جائے گا۔ نمبر ۲ عین ممکن ہے کہ یہ شرط بیع کی تکمیل کے بعد کی ہو۔ (جس کے پورا ہونے کی انہیں شفقت نبوت سے امید تھی)

نمبر ۳: اصل بات یہ ہے کہ یہ حقیقی بیع نہیں تھی آنحضرت ﷺ اور حقیقت وہ اونٹ خریدنا نہیں چاہتے تھے بلکہ اس بہانے سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی امداد کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ اونٹ بھی حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہی کے پاس رہنے دیا۔ یہ جواب حضرت علامہ انور شاہ صاحب کا شمیری قدس سرہ نے دیا ہے۔ (ج۔ ۲)

حق و لاء تو فقط آزاد کرنے والے کو ہی ملتا ہے

۳/۲۸۳۷ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بَرِيرَةَ فَقَالَتْ إِنِّي كَاتِبْتُ عَلَى بَسْعٍ أَوَاقِي فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيَّهٖ فَأَعِينَنِي فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَحَبَّ أَهْلِكَ أَنْ أَعْدَهَا لَهُمْ عُلَّةً وَاحِدَةً وَأُعْتِقَكَ فَعَلْتُ وَيَكُونُ وَلَاءُكَ لِي فَلَهَبْتُ إِلَى أَهْلِهَا فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْوَلَاءُ لَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيهَا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ فَقَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ وَشَرْطُ اللَّهِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ۔

(متفق علیہ)

انحرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۸ و مسلم فی ۱۲۲۱/۳ الحدیث رقم (۷۱۵-۱۰۹)
 ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بریرہ رضی اللہ عنہا آئیں اور کہنے لگیں میں نے نو اوقیہ چاندی پر مکاتبت کی تھی کہ ہر سال میں ایک اوقیہ ادا کروں گی۔ آپ میری مدد کریں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بریرہ سے کہا اگر تمہارے مالک پسند کریں تو میں تمام اوقیہ ایک مرتبہ ادا کروں گی۔ اور تجھے آزاد کروں گی۔ البتہ ولاء کا حق مجھے حاصل ہوگا۔ بریرہ نے اپنے مالکوں سے رجوع کیا تو انہوں نے تسلیم نہ کیا اور کہنے لگے ہم تو تمہیں اس شرط پر فروخت کریں گے کہ حق و لاء ہمیں حاصل ہوگا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تم اس کو خرید کر آزاد کرو و لاء تو بہر حال تمہیں پہنچے گی۔ پھر آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ وہ

ایسی شرائط لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں یعنی ناجائز شرائط عائد کرتے ہیں۔ جو شرائط کتاب اللہ میں نہیں ہیں وہ باطل ہیں اگرچہ وہ شرائط ہوں یعنی اگرچہ کوئی سومرتہ شرط لگائے اللہ تعالیٰ کا حکم ہی قابل عمل ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کی شرط مضبوط ہے۔ اور ولاء اس کو ملے گی جس نے آزاد کیا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿بربرہ﴾ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی لونڈی کا نام ہے۔ پہلے وہ ایک یہودی کی لونڈی تھیں۔ انہوں نے نواوقیہ چاندی پر مکاتبت کر لی۔ مکاتبت یہ ہے کہ مالک یہ طے کر لے کہ تم اس قدر مال ادا کرو تو تمہیں آزاد کر دیا جائے گا۔ اگر لونڈی یا غلام قبول کرے تو اس مالی ادائیگی پر وہ آزاد ہو جائے گا۔ ورنہ اسی طرح مملوک ہی رہے گا۔ پس بربرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں آئیں اور کہنے لگیں میں نے نواوقیہ پر مکاتبت کی ہے۔ اور ہر سال ایک اوقیہ ادا کروں گی اوقیہ کی مقدار چالیس درہم ہے۔ تم میری مدد کرو اور کچھ رقم دو کہ میں بدل کتابت ادا کر سکوں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ تیرے مالک اگر پسند کریں تو یہ نواوقیہ میں یکمشت ادا کر دوں یعنی بدل کتابت ادا کر کے تجھے خرید لوں اور پھر تمہیں آزاد کر دوں۔ (۲) مکاتبت کو بصورت عجز فروخت کرنا جائز ہے یعنی جب وہ بدل کتابت کی ادائیگی سے عاجز ہو جائے تو مالک اس کو فروخت کر سکتا ہے۔

(۳) ولاء۔ وہ حق جو آزادی کی وجہ سے آزاد کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے۔ اگر کوئی غلام آزاد کر دیا جائے اور وہ مال چھوڑے اور اس کا کوئی عصبہ نہ ہو تو جس نے آزاد کیا اس کو وہ مال ملے گا۔ بربرہ کے مالکوں نے چاہا کہ خرید کر تو عائشہ آزاد کر دیں اور وہ شرط لگا کر ولاء لے جائیں اور یہ غیر مشروع طریقہ تھا۔ آپ ﷺ کو اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا۔

حق ولاء کو بیچنا یا اس کو ہبہ کرنے کی ممانعت کا بیان

۴/۲۸۳۸ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَبِّهِ۔

(متفق علیہ)

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۶/۴ الحدیث رقم ۲۱۶۸ و مسلم فی ۱۱۴۱/۲ الحدیث رقم (۶-۷) ۱۵۰۴ و ابو داؤد فی السنن ۲۴۵/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۹، والترمذی فی ۵۵۷/۳ الحدیث رقم ۱۲۵۶ و ابن ماجہ فی ۸۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۲۱ و مالک فی الموطأ ۷۸۰/۲ الحدیث رقم ۱۷ من باب کتاب العتق و احمد فی المسند ۲۰۱۳/۶

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ولاء کو فروخت کرنے اور ہبہ کرنے سے منع فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ایک شخص نے اپنا غلام آزاد کیا اور ولاء کا حق اس کے لئے ثابت ہو گیا اب اس حق کو کسی کے ہاتھ فروخت کرنا یا بخشنا چاہے تو یہ جائز نہیں کیونکہ ولاء مال نہیں کہ اس کو فروخت یا ہبہ کیا جاسکے تمام علماء کا یہی مذہب ہے۔﴾ (ج)

الفصل الثانی:

نفع کا حقدار وہی ہے جو نقصان کا بار اٹھانے والا ہے

۵/۲۸۳۹ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خُفَّافٍ قَالَ ابْتَعْتُ غُلَامًا فَأَسْتَغْلَلْتُهُ ثُمَّ ظَهَرْتُ مِنْهُ عَلَى عَيْبٍ فَخَاصَمْتُ فِيهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَضَى لِي بِرَدِّهِ وَقَضَى عَلَيَّ بِرَدِّ غَلَّتِهِ فَاتَيْتُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَرَوْحُ إِلَيْهِ الْعَشِيَّةَ فَأَخْبَرُهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّ الْخَرَاجَ بِالضَّمَانِ فَرَأَحَ إِلَيْهِ عُرْوَةُ فَقَضَى لِي أَنْ أَخَذَ الْخَرَاجَ مِنَ الَّذِي قَضَى بِهِ عَلَيَّ لَهُ۔

(رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۶۷/۵ الحدیث رقم ۲۵۳۵ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۴۵/۲ الحدیث رقم (۱۶-۲۵۰۶) وابو داؤد فی السنن ۳۳۴/۳ الحدیث رقم ۲۹۱۹ والترمذی فی ۵۳۷/۳ الحدیث رقم ۱۲۳۶ وابن ماجہ فی ۱۹۱۸/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۷ والدارمی فی ۴۹۰/۲ الحدیث رقم ۳۱۵۶ ومالك فی الموطأ ۷۸۲/۲ الحدیث رقم ۲۰ من کتاب العتق

ترجمہ: حضرت محمد بن خفاف رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ میں نے ایک غلام خریدا میں نے اس کی کمائی بھی لی پھر مجھے معلوم ہوا کہ اس میں عیب ہے اور وہ پرانا عیب ہے تو میں اس کا مقدمہ جناب امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی خدمت میں لے گیا۔ انہوں نے مجھے حکم دیا کہ میں غلام اور اس کی کمائی دونوں واپس کر دوں۔ پھر حضرت عروہ بن زبیر جو اکابر تابعین علماء سے تھے اور یہ مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے تھے۔ میں نے ان کی خدمت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ پیش کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں شام کو ان کے پاس جاؤں گا اور ان کو اطلاع دوں گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس قسم کے معاملے میں حکم فرمایا کہ منفعت ضمان کے بدلے میں ہے۔ یعنی جس نے تاوان بھرنا تھا وہی منفعت کا مالک بنے گا۔ پھر عمرؓ نے حکم فرمایا کہ غلام کی کمائی میں اس شخص سے واپس لے لوں جس کو دینے کا مجھے حکم دیا تھا (کیونکہ غلام انہی دونوں مرجعات کو نقصان خریدار کا ہوتا نہ کہ آقا کا۔ پھر اگر فائدہ حاصل ہو تو وہ خریدار کو ہی حاصل ہونا چاہئے۔

بائع و مشتری کے تنازع میں کس پر اعتبار کیا جائے گا؟

۶/۲۸۳۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ قَالِقَوْلُ قَوْلِ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ بِالْخِيَارِ (رواه الترمذی وفي رواية ابن ماجه والدارمی) قَالَ الْبَيْعَانِ إِذَا اخْتَلَفَا وَالْمُبْتَاعُ قَائِمٌ بَعَيْنِهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ قَالِقَوْلُ مَا قَالَ الْبَائِعُ أَوْ يَتَرَادَانِ الْبَيْعَ۔ (ترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۷۹/۳ الحدیث رقم ۳۵۰۹ والترمذی فی ۵۸۱/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۵ والنسائی

فی ۲۵۴/۷ الحدیث رقم ۴۴۹۰ واحمد فی المسند ۴۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب بائع اور مشتری میں اختلاف ہو جائے تو بیچنے والے کا قول معتبر ہے اور خریدار کو اختیار ہے یہ ترمذی کی روایت ہے۔ البتہ داری اور ابن ماجہ نے اس طرح نقل کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا جب بائع اور مشتری میں اختلاف ہو جائے اور فروخت شدہ چیز اسی طرح موجود ہو اور ان دونوں کے درمیان کوئی گواہ بھی موجود نہ ہو تو فروخت کرنے والے کا قول معتبر ہے یا دونوں بیع کو واپس کر کے فسخ کر دیں۔

تشریح: بائع اور مشتری اختلاف کریں، کا مطلب یہ ہے کہ قیمت کی مقدار میں یا خیاری شرائط میں یا مدت وغیرہ میں اختلاف ہو جائے تو فروخت کرنے والے کا قول معتبر ہے۔ یعنی اس کو قسم دی جائے گی کہ تم نے اتنے میں ہی فروخت کیا۔ خریدار کو اختیار حاصل ہو جائے گا کہ اگر وہ اس شرط پر راضی ہے تو قسم کے بعد اس چیز کو لے لے اور اگر چاہے تو وہ بھی قسم کھائے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے اگر دونوں کے قسم کھانے کے بعد ایک قول پر وہ دونوں رضا مند ہوں تو مناسب ہے اور اگر راضی نہ ہوں تو قاضی عقد کو فسخ کر دے خواہ فروخت کی ہوئی چیز جوں کی توں موجود ہو یا نہ امام شافعی کا یہی مسلک ہے (۲) امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کہتے ہیں کہ دونوں قسم نہ کھائیں جب فروخت کی ہوئی چیز موجود نہ ہو تو اس وقت خریدار کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اور روایت میں اس بیع قائم کا لفظ اس بات کی تائید کرتا ہے۔ (۳) اور قول فروخت کرنے والے کا مطلب یہ ہے کہ جس صورت میں بیع قائم ہو تو فروخت کرنے والے کو قسم دی جائے اگر وہ قسم کھالے تو خریدار کو اختیار حاصل ہوگا بیع کو فسخ کرے یا قائم رکھے یا دونوں بیع کو رد کر دیں (۴) اگر بیع موجود نہ ہو تو خریدار کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا فروخت کرنے والے کو قسم نہ دی جائے گی۔ یہ ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کا مذہب ہے۔ ذکرہ المظہر (ع۔ ح) اس مسئلہ کی تفصیل ہدایہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اقالہ بیع کا بیان

۷/۲۸۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَلَانَ مُسْلِمًا أَقَالَهُ اللَّهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ وفی شرح السنۃ بلفظ المصابیح عن شریح الشامی مرسلہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۸۰/۳ الحدیث رقم ۳۵۱۱ والنسائی فی ۳۰۲/۷ الحدیث رقم ۴۶۴۸ وابن ماجہ فی ۷۳۷/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۶ والدارمی فی ۳۲۵/۲ الحدیث رقم ۲۵۴۹ واحمد فی المسند ۴۶۶/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان کسی مسلمان کی بیع کو پھیر دے گا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس کے گناہ قیامت کے دن بخش دیں گے اس روایت کو ابو داؤد وابن ماجہ اور حاکم نے نقل کیا ہے۔ مگر شرح السنہ میں اس کو ارسال سے نقل کیا ہے۔

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اقالہ بیع میں اور سلم میں قبضہ کرنے سے پہلے اور قبضہ کے بعد بھی جائز ہے۔

(۲) اقالہ بیع کے فسخ کرنے کو کہا جاتا ہے مصابیح میں روایت اس طرح ہے: من اقال اخاه المسلم صفقة کرہا اقال اللہ عشرتہ يوم القيامة۔ ”جو آدمی کسی مسلمان کی ناپسندیدہ بیع کا اقالہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے گناہ بخش دے گا۔“

(۳) مؤلف مشکوٰۃ نے ان الفاظ کو نقل کر کے علامہ بغوی پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے متصل روایت کو چھوڑ کر مرسل نقل کی ہے۔ (ع)

الفصل الثالث:

بیچنے اور خریدنے والے کے درمیان صلح کرانے کی فضیلت

۸/۲۸۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ عَقَارًا مِنْ رَجُلٍ فَوَجَدَ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ فِي عَقَارِهِ جَرَّةً فِيهَا ذَهَبٌ فَقَالَ لَهُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ خُذْ ذَهَبَكَ عَنِّي إِنَّمَا اشْتَرَيْتُ الْعَقَارَ وَلَمْ أَتَّعْ مِنْكَ الذَّهَبَ فَقَالَ بَايَعُ الْأَرْضِ إِنَّمَا بَعْتُكَ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا فَتَحَا كَمَا إِلَى رَجُلٍ فَقَالَ الَّذِي تَحَا كَمَا إِلَيَّ الْكُمَا وَلَدٌ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِي غُلَامٌ وَقَالَ الْآخَرُ لِي جَارِيَةٌ فَقَالَ انْكُحُوا الْغُلَامَ الْجَارِيَةَ وَانْفِقُوا عَلَيْهِمَا مِنْهُ وَتَصَدَّقُوا۔ (متفق عليه)

اخرجه ابو داؤد فی ۸۳۸/۳ الحديث رقم ۳۴۶۰ وابن ماجہ فی ۸۴۱/۲ الحديث رقم ۲۱۹۹ واحمد فی المسند ۲۵۲/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پہلے زمانہ کے لوگوں کا ذکر فرمایا کہ ایک شخص نے کسی دوسرے شخص سے زمین کا ایک قطعہ خریدا خریدار کو زمین میں ایک گھڑا ملا جس میں سونا تھا اس نے فروخت کرنے والے کو کہا کہ میں نے تجھ سے زمین لی ہے سونا نہیں لیا تو مجھ سے اپنا سونا لے لے۔ فروخت کرنے والے نے کہا کہ میں نے تجھ کو زمین فروخت کی اور جو کچھ اس میں ہے وہ سب فروخت کیا۔ وہ اپنا معاملہ فیصلے کیلئے ایک اور شخص کے پاس لے گئے فیصلہ کرنے والے نے کہا کیا تم دونوں کی اولاد ہے؟ ایک نے کہا کہ میرے ہاں ایک لڑکا ہے دوسرے نے کہا میرے یہاں لڑکی ہے اس نے کہا ان دونوں کا نکاح کر دو اور ان پر یہ سونا خرچ کر دو اور جو بیچ جائے وہ اللہ کی راہ میں دے دو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بعضوں نے کہا کہ وہ فیصلہ کرنے والے حضرت داؤد علیہ السلام تھے (۲) امام نوویؒ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ بائع اور مشتری کے درمیان صلح کرانا افضل ہے قاضی کیلئے مستحب یہ ہے کہ وہ صلح کروائے جیسا کہ دوسرے کیلئے مستحب ہے۔ (ع)

بَابُ السَّلَمِ وَالرَّهْنِ

بیع سلم اور رهن کا بیان

سلم کے لغوی معنی ہیں سپرد کرنا اور اصطلاحی معنی ہے بیع آجل بعاجل یعنی بیع سلم یہ ہے کہ ثمن نقد ہو اور بیع جو کہ ایک جنس ہے وہ ادھار ہو اس کیلئے ایک مدت مقرر کر لی جائے کہ ایک ماہ یا دو ماہ میں ان شرائط کے ساتھ دی جائے گی مثلاً ایک شخص کو ایک سوا شرفی دی اور اس سے یہ طے کیا کہ دو مہینے میں اس قسم کی سون گندم تجھ سے لی جائے گی۔ اس کو بیع سلف یا سلم کہتے ہیں۔ بیع سلم میں ثمن کو اس المال اور بیع کو مسلم فیہ کہا جاتا ہے۔ اس بیع میں سولہ شرطیں ہونی چاہئیں۔ چھ شرطیں راس المال میں اور دس شرائط اس چیز میں جس میں سودا ہوا۔ (۲) راس المال کی شرائط یہ ہیں۔

نمبر ۱ جنس کی وضاحت: کہ ہم دراہم سے سودا کر رہے ہیں یا دینار سے یا روپیہ سے وغیرہ

نمبر ۲ نوع کی وضاحت: کہ یہ روپے چاندی کے ہیں یا نوٹ وغیرہ ہیں۔

نمبر ۳ صفت کی وضاحت: کہ یہ خالص سونے کے ہوں گے یا ان میں کچھ ملاوٹ ہوگی۔

نمبر ۴ مقدار کو بیان کرنا: یعنی یہ وضاحت کر دی جائے کہ ان کی تعداد سون ہوگی یا دو سو وغیرہ۔

نمبر ۵ روپے کا نقد ہونا نہ کہ وعدہ پر۔ نمبر ۶ جہاں یہ معاملے طے پایا اس مجلس میں فروخت کرنے والا راس المال پر قبضہ کرے۔

(۳) مسلم فیہ یعنی جس میں بیع سلم ہوئی ہے اس میں دس شرائط کا ہونا ضروری ہے۔

نمبر ۱ اس کی جنس واضح کر دی جائے مثلاً یہ بتا دیا جائے کہ یہ گہوں کی بیع ہے یا جو یا چنے کی ہے۔ نمبر ۲ نوع کو واضح کرنا

یعنی بیان کر دیا جائے کہ گندم فلاں قسم کی ہوگی۔ نمبر ۳ اس کی صفت بیان کر دی جائے کہ وہ اعلیٰ قسم کی گندم ہوگی یا متوسط وغیرہ نمبر

۴ اس کی مقدار بیان کر دی جائے ایک من یا ایک کلو یا دو کلو یا سو کلو وغیرہ نمبر ۵ وہ چیز وزنی ہوگی یا مکیلی یا عددی تاکہ تعین کا اندازہ

ہو سکے نمبر ۶ مدت کی وضاحت یعنی یہ بیان کر دیا جائے کہ یہ چیز ایک مہینہ یا دو مہینے یا چار مہینے کے اندر ادا کی جائے گی۔

نمبر ۷ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ چیز معدوم ہونے والی نہ ہو بلکہ بیع کے وقت تک ادائیگی بازار میں میسر ہوتا کہ بیع معدوم

لازم نہ آئے۔ نمبر ۸ بیع سلم کا معاملہ خیال کی شرط سے خالی ہو یعنی اس میں فسخ کا اختیار نہ ہو۔

نمبر ۹ سلم فیہ اگر وزن دار ہے جس کے اٹھانے پر کچھ خرچہ وغیرہ آئے تو اس کو پہنچانے کی جگہ بھی متعین کر دی جائے

مثلاً منڈی یا گھر میں۔ نمبر ۱۰ جس چیز میں بیع سلم کی جا رہی ہے وہ ایسی چیز ہو کہ جو جنس نوع اور صفت کے اعتبار سے واضح ہو سکتی

ہو حیوان یا بعض کپڑے کی اقسام چونکہ جنس نوع صفت وغیرہ کے ذریعے متعین و معلوم نہیں ہو سکتے اس لئے ان میں بیع سلم جائز

نہیں۔ تفصیلات کتب فقہ میں دیکھئے۔

الفصل الاول

بیع سلم کی صحت کی شرائط کا بیان

۱/۲۸۳۳ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِفُونَ فِي الثَّمَارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ فَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلْيُسَلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۲/۶ الحدیث رقم ۳۴۷۲ و مسلم فی ۱۳۴۵/۳ الحدیث رقم (۲۱-۱۷۲۱) وابن ماجہ فی السنن ۸۳۹/۲ الحدیث رقم ۲۵۱۱ و احمد فی المسند ۳۱۶/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ تشریف لائے مدینہ کے لوگ باہمی ایک سال دو سال تین سال تک کیلئے بیع سلم کیا کرتے تھے۔ یعنی رقم دے کر وہ یہ شرط کرتے کہ ایک سال دو سال تین سال کے بعد یہ پھل پہنچا دینا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص تم میں سے بیع سلم کرے تو اسے ایسی چیز میں سلم کرنی چاہئے جس میں کیل معلوم ہو اور وزن معلوم ہو اور مدت بھی معلوم ہو یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: وزن معلوم کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز میں بیع سلم کرے وہ تول کر فروخت ہوتی ہو مثلاً زعفران تو اس میں سلم کرنے کی صورت میں دو تولے یا چار تولے یا دس تولے معلوم ہوں۔ (۲) مدت معلوم مثلاً ایک مہینہ یا ایک سال وغیرہ (۳) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے مدت کا معلوم ہونا ہے بیع سلم میں شرط ہے امام ابوحنیفہ مالک و احمد رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے امام شافعی کے ہاں مدت کا معلوم ہونا شرط نہیں۔

ادھار خریدنے اور گروی رکھنے کا بیان

۲/۲۸۳۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَزَهْنَةً دِرْعَالَهُ مِنْ حَدِيدٍ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲/۴ الحدیث رقم ۲۲۳۹ و مسلم فی ۱۲۲۷/۳ الحدیث رقم (۱۶۰۴-۱۲۷) و ابو داؤد السنن ۷۴۱/۳ الحدیث رقم ۳۴۶۳ و الترمذی فی ۶۰۲/۳ الحدیث رقم ۱۳۱۱ والنسائی فی ۲۹۰/۷ الحدیث رقم ۴۶۱۶ وابن ماجہ فی ۷۶۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۸۰ والدارمی فی ۳۲۷/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۳ و احمد فی المسند ۲۱۷/۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے کچھ غلہ ایک معلوم مدت کے وعدہ پر خرید فرمایا اور اپنی لوہے کی زرہ اس کے ہاں رہن رکھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ وعدہ پر کسی چیز کا لینا جائز ہے اور قرضے کے بدلے میں کسی چیز کا گروی

رکھنا بھی درست ہے خواہ آدمی سفر میں ہو یا حضر میں اگرچہ قرآن مجید کی اس آیت: ”وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کتابا فرھن مقبوضہ.....“ میں سفر کی قید موجود ہے لیکن سفر کی قید اس میں اتفاقی ہے۔ (۲) اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذمیوں کے ساتھ معاملہ کرنا بھی درست ہے اور اس بات پر سب مسلمانوں کا اجماع ہے۔ البتہ اس میں ایک شرط کا لحاظ ہے کہ اگر ان کے پاس جو مال ہے اس کا حرام ہونا ثابت ہو جائے تو پھر جائز نہیں اور مسلمانوں کو یہ جائز نہیں کہ وہ حربی کافروں کو اسلحہ فروخت کریں اسی طرح عام ذمی کفار کو ایسی چیز کا فروخت کرنا جو ان کے دین کو تقویت پہنچائے یہ بھی جائز نہیں۔ (۳) اسی طرح کفار کے ہاتھ قرآن مجید کا فروخت کرنا بھی صحیح نہیں اور نہ مسلمان غلام ان کے ہاتھ فروخت کیا جائے نووی کہتے ہیں کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے پاس دنیا کا مال کم تھا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ لڑائی کا سامان ذمیوں کے پاس رہن رکھنا جائز ہے۔ (۴) حضرت ﷺ نے یہ رہن کا معاملہ یہودی سے کیا صحابہؓ سے نہ کیا بعض نے اس کی تاویل میں کہا کہ یہ بیان جواز کیلئے کیا۔ دوسری تاویل اس کی یہ کی گئی کہ سوائے یہودی کے اور کسی کے پاس غلہ حاجت سے زائد موجود نہ تھا۔ (ع)

نبی کریم ﷺ کی زرہ کا یہودی سا ہو کار کے ہاں رہن رکھا جانا

۳/۲۸۴۵ وَعَنْهَا قَالَتْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَرَعَهُ مَرْهُونَةً عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۶۸ و مسلم فی ۱۲۲۶/۳ الحدیث رقم (۱۶۰۳-۱۶۲) والنسائی فی السنن ۲۸۸/۷ الحدیث رقم ۴۶۰۹ وابن ماجہ فی ۸۱۵/۲ الحدیث رقم ۲۴۳۶ واحمد فی المسند ۱۶۰/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہی روایت ہے کہ آپ ﷺ کی وفات اس حال میں ہوئی کہ آپ ﷺ کی زرہ ایک یہودی کے ہاں تیس سپر جو کے بدلے میں رہن رکھی ہوئی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

گروی رکھی گئی چیز کو استعمال کرنے کی ایک صورت

۳/۲۸۴۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظَّهْرُ يُرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَلَكِنْ الدَّرُّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَعَلَى الَّذِي يُرْكَبُ وَيَشْرَبُ النَّفَقَةُ۔

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۹/۶ الحدیث رقم ۴۴۶۷۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سواری کا جانور جبکہ وہ گروی رکھا ہوا ہو اس پر جو خرچ کیا جاتا ہے اس کے بدلے میں اس پر سواری کی جاسکتی ہے اسی طرح دودھ والا جانور اگر رہن رکھ دیا جائے تو اس پر خرچ کئے جانے کے بدلے میں اس کا دودھ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ”رہن رکھنا“ ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ جس جانور کو گروی رکھا جائے اس پر سواری کرنا اسباب لادنا جائز ہے۔ اس

کی وجہ یہ ہے کہ اس کا گھاس دانہ اسی کے ذمہ ہے۔ امام ابو حنیفہ اور شافعی کا یہی مذہب ہے۔ (۲) اور جو کوئی سوار ہوتا ہے اور دودھ پیتا ہے اس پر نفقہ ہے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ رہن رکھنے والے کے ذمہ جانور کا گھاس اور دانہ ہے جو گھاس دانہ ڈالے وہی سوار ہو اور وہی دودھ پیئے اگر راہن گھاس اور دانہ ڈالتا ہے تو اسی کو سوار ہونا اور دودھ پینا درست ہوگا۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مرتھن کو رہن رکھی ہوئی چیز سے فائدہ اٹھانا درست ہے اور اس پر خرچ کرنا بھی جائز ہے۔ جمہور علماء کا قول اس کے خلاف ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ مرتھن کو رہن سے نفع اٹھانا جائز نہیں رہن کا خرچہ خود راہن کے ذمہ ہے اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جو قرض نفع لائے وہ حرام ہے۔ علماء لکھتے ہیں کہ یہ روایت منسوخ ہے۔ چنانچہ اس مسئلے کی وضاحت اس طرح ہے کہ اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ سواری اور دودھ پینے کے علاوہ مرتھن رہن سے انتفاع نہیں کر سکتا۔ رکوب اور حلوب کے بارے میں اختلاف ہے امام احمد رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتھن رکوب اور حلاب کا فائدہ حاصل کر سکتا ہے جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک، امام شافعی اور جمہور رحمہم اللہ کے نزدیک مرتھن مرہون چیز سے کسی قسم کا بھی انتفاع نہیں کر سکتا۔

امام احمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ زیر بحث حدیث ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مرتھن اس سواری کے اخراجات برداشت کرے تو وہ اس سے سواری دودھ پینے کا فائدہ بھی اٹھائے۔

اس کا یہ بھی جواب ہو سکتا ہے کہ حدیث میں مرتھن کی تو تصریح نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں راہن مراد ہو لیکن یہ جواب اتنا معقول نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں مرتھن کی تصریح ہے۔

حضرت گنگوہی فرماتے ہیں کہ حدیث میں مرتھن کو مرہونہ سے انتفاع کی اجازت نہیں دی گئی بلکہ انتفاع کا عدم جواز تو متعین ہی ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ راہن کو یہ چیز ایسے انداز سے نہ دینی چاہئے کہ دوسرا اس سے نفع نہ اٹھا سکے بلکہ اس طریقے سے دے کہ اس سے نفع حاصل کیا جاسکے یعنی بطور رہن نہ دے بلکہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ بطور عاریت دے۔

الفصل الثانی:

شے مرہون راہن کی ملکیت سے ہی نہیں چھین لی جاتی

۵/۲۸۴ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْلُقُ الرَّهْنُ الرَّهْنَ مِنْ صَاحِبِهِ الَّذِي رَهْنَهُ لَهُ غَنَمَةً وَعَلَيْهِ غُرْمَةٌ

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۳/۵ الحدیث رقم ۲۵۱۲ وابو داؤد فی السنن ۷۹۵/۳ الحدیث رقم ۳۵۲۶ والترمذی فی ۵۵۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۵۴ وابن ماجہ ۸۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۴۴۰ واحمد فی المسند

۴۷۲/۲

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی رہن رکھی ہوئی چیز کا رہن رکھ دینا راہن کی ملکیت سے اس کو نہیں روکتا اس لئے کہ رہن رکھی ہوئی چیز کے ہر نفع اور اضافہ کا حقدار راہن ہے۔ اور وہی اس کے نقصان کا ذمہ دار ہے۔ یہ روایت امام شافعی نے مرسل نقل کی ہے۔ اسی طرح کی ایک اور روایت ہے جس کے الفاظ

میں معمولی فرق ہے۔ البتہ معنی میں موافقت ہے۔ البتہ انہوں نے یہ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اتصال کے ساتھ ذکر کی ہے۔

تشریح ﴿ رہن رکھی چیز کا کرایہ لینا یا گروی رکھے ہوئے جانور پر سوار ہونا اور اس کا اضافہ یعنی بچے وغیرہ راہن کا حق ہے۔ اور اگر مرتہن کے پاس ہلاک ہو جائے تو اس کا تاوان راہن پر ہے۔ یعنی راہن کا نقصان ہے مرتہن کا حق ذرا بھی ساقط نہیں ہوا۔ بلکہ راہن کے ذمہ قرض ہوگا۔

(۲) بعض روایات میں روئی کا لفظ معروف مذکور ہے۔ اس صورت میں امام شافعی فاعل ہوں گے۔ اور مثلاً وغیرہ منصوب ہی ہوں گے (ح)

پیمانہ اور وزن کا اعتبار حقوق شرعیہ میں کیسے کیا جائے

۶/۲۸۳۸ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْمِيزَانُ مِيزَانُ أَهْلِ مَكَّةَ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه الدار قطنی فی السنن ۳۳/۳ الحدیث رقم ۱۳۳ من کتاب البیوع۔

تجزیہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا باپ تو اہل مدینہ کا ماپ ہے اور تول اہل مکہ کا تول ہے۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حقوق شرعیہ زکوٰۃ وغیرہ میں اہل مدینہ کے ماپ کا اعتبار ہے۔ اور تول میں مکہ والوں کا تول معتبر ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ در اہم میں اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جب تک کہ در اہم کا وزن ۲۰۰ مکی در اہم کے ہم وزن نہ ہو جائے۔ اور صدقۃ الفطر اور دیگر صدقات واجبہ میں اہل مدینہ کا صاع معتبر ہے۔ کیونکہ مدینہ کے لوگ اہل زراعت ہیں اس لئے وہ پیائش کے پیالوں سے خوب واقف ہیں اور مکہ کے لوگ تجارت پیشہ ہیں وہ تول سے خوب واقف ہیں کذا قال القاضی والبعوی۔ ع)

ناپ تول میں ”ڈنڈی مارنے والے“ کی بابت سخت وعید

۷/۲۸۳۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابَ الْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ إِنَّكُمْ قَدْ وَلَّيْتُمْ أَمْرَيْنِ هَلَكَتْ فِيهِمَا الْأُمَمُ السَّابِقَةُ قَبْلَكُمْ۔ (الترمذی)

اخرجه ابو داؤد من السنن ۶۳۳/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۰ والنسائی فی ۲۸۴/۷ الحدیث رقم ۲۵۹۶۔

تجزیہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ماپ تول والوں کو فرمایا کہ تم دو ایسے کاموں کے ذمہ دار بنائے گئے ہو کہ ان میں (بتلا ہو کر) دو امتیں ہلاک ہوئیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ماپ تول میں ہلاک ہونے والی اقوام میں قوم شعیب علیہ السلام ہے۔ وہ لوگوں سے پورا تول لیتے اور دیتے وقت

کی کرتے۔

الفصل الثالث

بیع سلم کی بیع کو اپنے قبضہ میں آنے سے پہلے فروخت کرنے کی ممانعت

۸/۲۸۵۰ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ (رواه ابو داؤد وابن ماجه)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۴۴/۳ الحديث رقم ۳۴۶۸ وابن ماجه فی ۷۶۶/۲ الحديث رقم ۲۲۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرے تو قبضہ سے پہلے اس کو دوسرے کی طرف نہ پھیرے۔ یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: پھیرنے کا مطلب یہ ہے کہ فروخت یا ہبہ وغیرہ نہ کرے بلکہ قبضہ کرنے کے بعد یہ تصرفات کر سکتا ہے۔ نمبر ۱۲ اس کو دوسری چیز کے ساتھ تبدیل نہ کرے یعنی جو چیز طے ہو چکی ہے اس کے بدلے اور چیز قبضہ سے پہلے نہ لے۔

بَابُ الْإِحْتِكَارِ

(احتکار کا بیان)

احتکار کا معنی روکنا اور بند رکھنا ہے۔ شرعی طور پر انسانی یا حیوانی غذاؤں میں استعمال ہونے والی اشیاء کو گرانی کے انتظار میں جمع کر کے اور روک کے رکھنا اور وہ حقیقی احتکار اس وقت بنے گا جب لوگوں کو غلہ کی شدید حاجت ہو اور یہ غلہ کو اس نیت سے جمع کر لیتا ہے کہ اور گراں ہوگا تو فروخت کر دوں گا۔ یہ حرام ہے۔ (۲) اگر کسی نے اپنی زمین سے نکلنے والے غلہ کو ذخیرہ کر لیا یا جنس جب ارزاں تھی اس وقت اس نیت سے خرید کیا کہ جب قیمت مناسب مل جائے گی تو فروخت کروں گا یہ نہ احتکار ہے اور نہ حرام ہے۔ (۳) اسی طرح وہ اشیاء جو خوراک سے متعلق نہیں ان کا جمع کرنا اور گراں فروخت کرنا حرام نہیں ہے (ح۔ ع)

(۴) صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول:

انسانوں اور حیوانات کی اقوات میں ایسے شہر میں ذخیرہ اندوزی مکروہ و حرام ہے جہاں شہر والوں کو ضرر پہنچے یعنی چھوٹا شہر ہو اس کے احتکار سے گرانی زیادہ ہو جائے گی اور لوگوں کو ضرر پہنچے گا۔ (۲) اگر بڑا شہر ہو اور اس کے احتکار سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ تو اس احتکار میں کوئی کراہت نہیں۔

(۳) اگر کسی نے اپنی زمین کا غلہ جمع کیا تاکہ گراں بھاؤ سے فروخت ہو تو یہ احتکار نہیں ہے۔ (۴) کسی اور شہر سے غلہ خرید کر لایا وہ بھی احتکار نہ بنے گا۔

الفصل الاول:

جو آدمی احتکار کرے وہ گنہگار ہے

۱/۲۸۵۱ عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْتَكَرَ فَهُوَ خَاطِئٌ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۲۷/۳ الحديث رقم (۱۲۹-۱۶۰۵) وابن داود في السنن ۷۲۸/۳ الحديث رقم ۳۴۴۷ وابن ماجه في ۷۲۸/۲ الحديث رقم ۲۱۵۴ والدارمي في ۲۲۳/۲ الحديث رقم ۲۵۴۳ واحمد في المسند ۴۰۰/۶۔

ترجمہ: حضرت معمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی احتکار کرے پس وہ گنہگار ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

وَسَنَدُ كُرْحِدِيثِ عُمَرَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ فِي بَابِ الْفَيْءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ”كانت اموال بني النضير“ کو ہم ان شاء اللہ باب الفی میں نقل کریں گے۔

الفصل الثاني:

مختکر کی بابت مزید سرزنش

۲/۲۸۵۲ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَالِبُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ۔

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۲۸/۲ الحديث رقم ۲۱۵۳ والدارمي في ۲۲۴/۲ الحديث رقم ۲۵۴۴۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تا جرزق دیا گیا ہے اور احتکار کرنے والا ملعون ہے۔ یہ ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: وہ آدمی جو اپنا غلہ شہر میں موجودہ نرخ پر فروخت کیلئے لائے تو اس کو رزق دیا جائے گا یعنی بغیر گناہ کے اسے نفع حاصل ہوتا ہے اور مال میں برکت دی جاتی ہے۔ اور احتکار کرنے والا خیر سے دور اور گنہگار ہے۔ جب وہ یہ حرکت کرے گا اس کو برکت نہ ملے گی۔ (ح۔ ع)

نرخ مقرر کرنے والا

۳/۲۸۵۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعِيرُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعِرْنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ

الْبَاسِطُ الرِّازِقُ وَإِنِّي لَا رَجُوءَ أَنَّ الْفَقْرَ رَيْبِي وَلَيْسَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمَظْلَمَةٍ بَدَمَ وَلَا مَالٍ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۳۱/۳ الحدیث رقم ۳۴۵۱ و الترمذی فی ۶۰۵/۳ الحدیث رقم ۱۳۱۴ و ابن ماجہ

فی ۷۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۰ و الدارمی فی ۳۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۵۴۵ و احمد فی المسند ۱۵۶/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں غلے کا نرخ گراں ہوا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ نرخ مقرر کر دیے جائیں۔ یعنی لوگوں کو حکم فرمائیں کہ وہ اس نرخ پر بیچیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نرخ مقرر فرمانے والا اور روزی کو تنگ و فراخ کرنے والا رزق دینے والا ہے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملوں کہ کسی کا کوئی مطالبہ خون یا مال کے حقوق میں سے میرے ذمہ نہ ہو۔ یہ ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ و دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: نرخ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اس سے اللہ تعالیٰ لوگوں کی روزی تنگ اور فراخ کرتا ہے۔ نرخ کے آسانی ہونے کا یہی مطلب ہے۔

(۲) میں چاہتا ہوں اس میں نرخ مقرر کرنے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے والا لوگوں کے احوال میں ان کی اجازت کے بغیر تصرف کرنے والا ہے۔ اور ان کے حق میں ظلم کرنے والا ہے اور بعض اوقات نرخ مقرر ہونے سے خرید و فروخت چھوڑ دیتے ہیں اور یہ چیز قحط کا باعث بنتی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ تعیین نرخ کی تکلیف لوگوں پر نہ ڈالی جائے۔ البتہ لوگوں کو معاملات میں انصاف و شفقت اور مخلوق کی خیر خواہی کا حکم جاری کیا جائے۔ البتہ اگر کچھ لوگ اس آزادی سے غلط فائدہ اٹھانے لگ جائیں اور حق تعالیٰ کے بنائے ہوئے فطری قانون سے روگردانی کرنے لگ جائیں۔ چیزوں کے نرخ تاجروں کے مخصوص طبقہ کی منشاء کے مطابق کم و بیش ہونے لگیں اور تسعیر کے بغیر کوئی چارہ کار نہ ہو تو ضرورت کی وجہ سے حکومت دخل اندازی کر کے نرخ مقرر کر سکتی ہے لیکن یہ تسعیر اسی وقت تک ہونی چاہئے جب تک ضرورت ہو بلا ضرورت تسعیر جائز نہیں ہے۔ (ج)

الفصل الثالث:

غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرنے والوں کے لئے ابتلاؤں کا آغاز

۳/۲۸۵۳ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنِ احْتَكَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ طَعَامَهُمْ ضَرَبَهُ اللَّهُ بِالْجُدَامِ وَالْإِفْلَاسِ۔

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۷۲۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۵ و احمد فی المسند ۲۸/۱۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا۔ جو آدمی مسلمانوں سے غلہ روک کر فروخت کرے اللہ تعالیٰ اس کو جڈام اور افلاس میں مبتلا کر دیتا ہے۔ ابن ماجہ بیہقی شعب الایمان میں اور رزین نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص مسلمانوں کو ضرر پہنچانے کا ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو کسی بدنی اور مالی ابتلاء میں ڈال دیتے ہیں۔ اور جو نفع پہنچانے کا ارادہ کرے اسے خیر و برکت سے نوازتے ہیں۔ (ع)۔

ذخیرہ اندوز سے اللہ عز و جل اپنی رحمت کا سایہ اٹھالیتے ہیں

۵/۲۸۵۵ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا يُرِيدُ بِهِ الْغَلَاءَ فَقَدْ بَرَّيَ مِنَ اللَّهِ وَبَرَّيَ اللَّهُ مِنْهُ - (رواہ رزین)

رواہ رزین۔۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص غلے کو چالیس روز تک روک کر رکھے تاکہ وہ مہنگا ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے بیزار ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے بیزار ہو۔ یہ رزین کی روایت ہے۔
تشریح ﴿ اللہ سے بیزار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ سے کیا ہوا وعدہ توڑ دیا کہ یہ اس کے حکموں کو بجالائے گا اور اس کی مخلوق پر شفقت کرے گا۔ (۲) اللہ اس سے بیزار ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے اپنی حفاظت اور خصوصی عنایت ہٹالے گا۔ (ح)

کچھ بد بخت ذخیرہ اندوزوں کا حال

۶/۲۸۵۶ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَنْسُ الْعَبْدُ الْمُحْتَكِرُ إِنْ أَرْخَصَ اللَّهُ إِلَّا سَعَارَ حَزْنٍ وَإِنْ أَغْلَاهَا فَرَحٍ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان و رزین فی کتابہ)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۵۲۵/۷ الحدیث رقم ۱۱۲۱۵۰۔

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا احتکار کرنے والا بندہ بہت برا ہے اگر اللہ نرخ کو سستا کر دے تو وہ غمگین ہوتا ہے اور اگر نرخ کو مہنگا کر دے تو وہ خوش ہوتا ہے۔ یہ شعب الایمان اور رزین کی روایت ہے۔

ذخیرہ اندوزی اتنا بڑا گناہ کہ تلافی مشکل ہو جاتی ہے

۷/۲۸۵۷ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ كَفَّارَةٌ -

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۵۲۵/۷ الحدیث رقم ۱۱۲۱۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی چالیس روز غلے کو بند رکھے پھر اس کو اگر اللہ کی راہ میں خرچ کر دے تب بھی یہ اس کیلئے کفارہ نہ بن سکے گا۔ یہ رزین کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ چالیس دن غلہ بند رکھنے کا یہ حکم اور سزا ہے اور اگر اس سے کم بند رکھے گا اس کی بھی سزا ہے لیکن اس سے کم۔

بَابُ الْاِفْلَاسِ وَالْاِنْظَارِ

مفلس ہو جانے اور مہلت دینے کا بیان

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پر کوئی حق رکھتا ہو اور وہ مفلس اور محتاج ہو گیا اور ظاہر میں ادائیگی کی کوئی صورت نہ رہے تو اس کو مہلت دی جائے گی۔ یعنی قاضی کسی شخص کے بارے میں یہ فیصلہ کر دے کہ یہ شخص مفلس ہے اس کے پاس مال نہیں ہے۔ اگر اس کے پاس کچھ مال ہو تو قاضی اس سے قرض خواہوں کے قرضے ان کے حصوں کے برابر ادا کرائے گا پھر اس کو مفلس قرار دے کر مال کمانے کے لئے مہلت دے گا اس عرصہ میں قرض خواہ اس کو تنگ نہیں کر سکتے۔

الفصل الاول

مفلس ہو جانے والے کی بابت ایک مسئلہ

۱/۲۸۵۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ أَفْلَسَ فَأَذْرَكَ رَجُلٌ مَالَهُ بَعَيْنِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ (منفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۲/۵ الحدیث رقم ۲۴۰۲ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۹۴/۳ واہو داؤد فی السنن ۷۹۱/۳ الحدیث رقم ۳۵۲۰ والترمذی فی ۵۶۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۶۲ والنسائی فی ۳۱۲/۴ الحدیث رقم ۴۶۷۶ واہن ماجہ فی ۷۹۰/۲ الحدیث رقم ۲۵۹۰ ومالك فی لموطا ۶۷۸/۲ الحدیث رقم ۸۸ من کتاب البیوع واحمد فی المسند ۴۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی مفلس ہو گیا اور کسی صاحب حق نے اپنا مال بعینہ اگر اس کے پاس پایا تو وہ دوسروں سے زیادہ اس مال کا زیادہ حقدار ہے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ایک آدمی نے کچھ مال خریدا اور اس کی قیمت ابھی دینے نہ پایا تھا کہ وہ مفلس ہو گیا اور قاضی نے اس کو مفلس قرار دے دیا فروخت کرنے والے نے وہ چیز بعینہ اس کے پاس پالی ابھی تک ہلاک نہ ہوئی تھی اور اس میں شرعی تصرفات ہیہ اور وقف وغیرہ بھی نافذ نہ ہوا تھا تو صاحب مال کو حق پہنچتا ہے کہ بیع کو فسخ کر کے اپنی وہ چیز لے لے۔ دوسرے قرض خواہوں کی نسبت وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔ (۲) اگر فروخت کرنے والے نے کچھ رقم لے لی اور باقی خریدار کے ذمہ تھی اسی دوران وہ مفلس ہو گیا تو پھر یہ بیچنے والا اتنی مقدار اس چیز میں سے لے لے جتنی اس کے ذمہ باقی ہے۔ یہ امام شافعی اور امام مالک کا مذہب ہے۔

(۳) ہمارے نزدیک فروخت کرنے والے کو بیع کے فسخ کا حق نہیں ہے اور وہ بھی قرضہ لینے میں دوسرے قرض

خواہوں کی طرح ہے روایت کا محمل یہ ہے کہ یہ اس وقت درست ہے جب کہ عقد بالخیار ہو اور مدت خیار میں یہ معلوم ہو گیا کہ خریدار مفلس ہو گیا ہے تو اس کیلئے زیادہ بہتر یہی ہے کہ اپنی بیع کو فسخ کر دے اور شئی واپس لے لے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث غصب عاریت اور ودیعت وغیرہ پر محمول ہے۔ یعنی اگر کسی نے کسی کا مال غصب کیا یا اس نے اس کے پاس اپنا مال بطور امانت کے رکھا یا عاریت کے طور پر دیا پھر وہ شخص جس کے پاس وہ مال رکھا ہے مفلس ہو گیا تو اب مالک وہ چیز لے سکتا ہے اور وہ دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ شریک نہیں ہوگا کیونکہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "فَادْرِكْ رَجُلٌ مَالَهُ بَعِينَهُ" عاریت وغیرہ میں تو وہ چیز بعینہ اس کا مال ہے جبکہ بیع میں بعینہ نہیں کہہ سکتے کیونکہ اب تبدیل ملک کی وجہ سے تبدیل عین ہو گیا۔ (ع۔ ح)

جو شخص مفلس ہو جائے اس کو مدد بہم پہنچانا چاہیے

۲/۲۸۵۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ أَصِيبَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَارٍ ابْتَاَعَهَا فَكَثُرَ دَيْنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقُوا عَلَيْهِ فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَلْغُ ذَلِكَ وَفَاءً دَيْنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُرْمَانِهِ خُذُوا مَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۱۹۱/۳ الحدیث رقم (۱۵۵۶-۱۸) والترمذی فی السنن ۴۴/۳ الحدیث رقم ۶۵۵ والنسائی فی ۳۱۲/۷ الحدیث رقم ۶۷۸ وابن ماجہ فی ۷۸۹/۲ الحدیث رقم ۲۳۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی کو جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں پھل میں نقصان پہنچا اس نقصان کی وجہ سے وہ مقروض ہو گیا جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو صدقہ دوتا کہ یہ اپنا قرض ادا کرے لوگوں نے اس کو صدقہ دیا مگر وہ قرض کو پورا نہ کر سکا پھر آپ ﷺ نے اس کے قرض خواہوں کو بلا کر فرمایا کہ تم جو کچھ اس کے پاس پاؤ وہ لے لو اس کے علاوہ تمہارے لئے کچھ نہیں ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اصیب کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص نے درختوں کا پھل خریدا پھل اچھی طرح نہیں پکا تھا کہ آسانی آفت سے وہ جھڑ گیا فروخت کرنے والوں نے ابھی تک اس سے قیمت بھی وصول نہیں کی تھی۔ تو انہوں نے اس سے مطالبہ کیا تو خریدار نے لوگوں سے قرض لے کر قیمت چکنا کر دی اس طرح سے اس پر بہت ساقضہ ہو گیا۔

(۲) لَيْسَ لَكُمْ کا مطلب یہ ہے کہ اب تم اس کو نہ قید کر سکتے ہو اور نہ ہی تنبیہ کر سکتے ہو کیونکہ اس کا افلاس ظاہر ہو گیا ہے مہلت دینی ضروری ہے۔ جب کوئی چیز اس کے پاس دیکھو پھر لے لینا روایت کا یہ معنی نہیں کہ فروخت کرنے والے کا حق اس کے ذمہ سے ساقط ہو گیا۔ (ح۔ مولانا)

اللہ قرض میں رعایت دینے والوں سے خصوصی سلوک فرمائے گا۔

۳/۲۸۶۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَدَّيْنِ النَّاسَ فَكَانَ يَقُولُ

لَفْتَاهُ إِذَا آتَيْتَ مُعْسِرًا تَجَاوَزَ عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا قَالَ فَلَقِيَ اللَّهَ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۸/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۸ و مسلم فی ۱۱۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۲-۳۱)

واحمد فی المسند ۲۶۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص کو جو لوگوں سے قرض کا معاملہ کرتا تھا اور اس نے اپنے نمائندے کو یہ کہہ رکھا تھا کہ جب تو تنگدست کے پاس جائے تو اس سے درگزر کرنا شاید کہ اللہ تعالیٰ ہمارے معاملے میں درگزر فرمائے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی یعنی مرنے کے بعد اس کی روح کو حق تعالیٰ کے روبرو حاضر کیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے درگزر فرمایا یعنی اس کے گناہوں پر مواخذہ نہ فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

وصولی قرض میں چھوٹ دینے والے کا اجر

۳/۲۸۶۱ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنَجِّيهُ اللَّهُ مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفِسْ عَنْ مُعْسِرٍ أَوْ يَضَعْ عَنْهُ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۳-۳۲)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی سختیوں سے محفوظ کر دے تو اس کو چاہئے کہ وہ مفلس و محتاج سے قرض کے طلب کرنے میں تاخیر کرے۔ یا اس کو بالکل معاف کر دے یعنی تمام حق چھوڑ دے یا اس میں سے کچھ حصہ چھوڑ دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: فرض کی فضیلت نفل سے ستر درجے ہے مگر چند مواقع پر نفل کا درجہ فرض سے بھی بڑھ جاتا ہے۔ نمبر ۱ تنگدست کو حق معاف کر دے یہ معاف کرنا مہلت دینے سے افضل ہے اگرچہ معاف کرنا مستحب ہے اور مہلت دینا واجب ہے (۲) سلام میں پہل کرنا سنت ہے لیکن یہ سلام کے جواب سے افضل ہے جو کہ فرض ہے (۳) وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے لیکن وقت داخل ہونے کے بعد وضو کرنے سے یہ افضل ہے کیونکہ وقت داخل ہونے کے بعد وضو کرنا فرض ہے (جب کہ پہلے وضو نہ ہو)۔

اپنا مطالبہ وصول کرنے میں مفلس کو مہلت دو

۵/۲۸۶۲ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ انْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَنْجَاهُ اللَّهُ مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۱۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۳-۳۲)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو آدمی کسی مفلس کو مہلت دے یا اس کو (کچھ یا بعض حق) معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن سختیوں سے نجات عطا فرمائے گا یہ مسلم کی روایت ہے۔

تنگدست کو مہلت دینے والے کو صدقہ کا ثواب

۶/۲۸۶۳ وَعَنْ أَبِي الْيَسْرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَمَ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۲۳۰۲/۴ الحدیث رقم (۷۳-۶۰۰۶)

حضرت ابو الیسرؓ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ بات فرماتے سنا کہ جو آدمی تنگدست کو مہلت دے دے یا اس کو معاف کر دے تو اللہ قیامت کے دن اس کو اپنا سایہ عطا فرمائیں گے یعنی قیامت کے دن کی گرمی سے وہ محفوظ رہے گا اور قیامت کی شدت اس کیلئے آسان کر دی جائے گی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت کو احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے مرفوع نقل کیا ہے کہ جو آدمی تنگدست کو مہلت دے تو مہلت کے ہر دن کے بدلے میں قرضے کی مقدار صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا یہ قرضے کا وقت آنے سے پہلے پہلے ہے۔ جب ادائیگی کا وقت آجائے اور پھر وہ مہلت دے پھر ہر دن کے بدلے اس سے دوگنی رقم صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا۔

بہتری کے جذبے کے ساتھ قرض ادا کرنے والا تعریف کے قابل

۷/۲۸۶۳ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَسْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرًا فَجَاءَهُ إِبِلٌ مِنَ الصَّدَقَةِ قَالَ أَبُو رَافِعٍ فَأَمَرَنِي أَنْ أَقْضِيَ الرَّجُلَ بَكْرَهُ فَقُلْتُ لَا أَجِدُ إِلَّا جَمَلًا خِيَارًا رَبَاعِيًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطِهِ إِيَّاهُ فَإِنَّ خَيْرَ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۲۴/۳ الحدیث رقم (۱۱۸-۱۶۰۰) و ابو داؤد فی السنن ۶۴۱/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۶ والترمذی فی ۶۰۹/۲ الحدیث رقم ۱۳۷۸ والنسائی فی ۷۹۱/۷ الحدیث رقم ۴۶۱۷ وابن ماجہ فی ۷۶۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۸۵ والدارمی ۲۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۶۵

حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک جوان سال اونٹ قرض لیا جب زکوٰۃ کے اونٹ آئے تو ابو رافع کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں یہ اونٹ اس شخص کو دے دوں کہ جس سے اسی طرح کا اونٹ قرض لیا تھا میں نے عرض کیا میں اسی طرح کا اونٹ نہیں پاتا بلکہ اس سے اچھا اونٹ جو ساتویں سال میں ہے وہ موجود ہے (یعنی اس کا اونٹ تو جوان تھا اس سے افضل اونٹ کیوں دوں؟) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اس سے اچھا اونٹ دے دو کیونکہ لوگوں میں اچھا وہ ہے جو قرض کی ادائیگی میں اچھا ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ حیوان کو بطور قرض لینا بھی جائز ہے۔ امام شافعی مالک اور اکثر علماء کا یہی مذہب ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ جائز نہیں وہ اس روایت کو منسوخ قرار دیتے ہیں۔ (۳) خیر الناس سے یہ بات معلوم

ہو رہی ہے کہ قرض میں اچھی چیز کا دینا اس چیز کے مقابلہ میں جولی ہے یہ مستحب ہے اور بلند ہمتی ہے۔ شرط یہ ہے کہ اصل عقد میں نہ چیز شرط نہ کی گئی ہو۔ (غ۔ح)

باقی یہاں پر شبہ ہوتا ہے کہ صدقہ کے اونٹ سے اپنا قرض کیسے ادا فرمایا:

جواب: ① ممکن ہے کہ صدقہ کے اونٹ کو پہلے اپنے مال سے خریدا ہو پھر وہ اونٹ قرض میں دیا ہو۔ ② نبی کریم ﷺ نے قرض اپنی ذات کے لئے نہیں لیا تھا بلکہ بیت المال کے لئے لیا تھا اس لئے بیت المال کے قرض کی ادائیگی کے لئے صدقہ کا اونٹ دیا۔

جس نے قرض دیا اس کو مانگنے کا حق بہر حال ہے

۸/۲۸۶۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا تَقَاضَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْلَظَ لَهُ فَهَمَّ أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا فَاشْتَرَوْا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ قَالُوا لَا نَجِدُ إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ سِنِّهِ قَالَ اشْتَرَوْهُ فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ فَإِنْ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸۳/۴ الحدیث رقم ۲۳۰۶ و مسلم فی ۲۲۵/۳ الحدیث رقم (۱۶۰۱-۱۲۰) والترمذی فی ۶۰۸/۳ الحدیث رقم ۱۳۱۷ و احمد فی المسند ۴۱۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اونٹ کا تقاضا کیا جو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے قرض لیا تھا اور اس نے تقاضا میں سخت انداز اختیار کیا صحابہ کرام نے اس پر گرفت کرنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو صاحب حق کو کہنے کا موقع ہے تم اس کیلئے اونٹ خریدو اور اونٹ اس کو دو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا ہم اس عمر کا اونٹ نہیں پاتے بلکہ اس سے زیادہ عمر کا اونٹ پاتے ہیں یعنی اس کا اونٹ چھوٹا اور حقیر تھا اور یہ اونٹ بڑا اور اس سے بہتر ہے آپ ﷺ نے فرمایا وہی خرید لو یعنی اسی اونٹ کو جو تم کو مل رہا ہے خرید لو اگرچہ وہ عمر میں اس کے اونٹ سے زیادہ ہے۔ پھر وہ اونٹ اس کے حوالے کر دو کیونکہ تم میں بہتر وہ شخص ہے جو ادائیگی قرض میں بہتر ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ① وہ تقاضا کرنے والا کافر یہودیوں سے تھا یا ان کے علاوہ دیگر کفار میں سے بعضوں نے کہا اجڈ گنواروں میں سے تھا۔ ② لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا: ابن مالک کہتے ہیں کہ حق سے یہاں قرض مراد ہے جس پر کسی کا قرض ہو اور وہ اس کی ادائیگی میں تاخیر کرے تو قرض خواہ کو شکوہ کا حق پہنچتا ہے اس کو حاکم کے پاس بھی لے جاسکتا ہے اور اس پر ناراضگی کا اظہار بھی کر سکتا ہے۔

مال موجود ہوتے ہوئے قرض نہ ادا کرنا ظلم کے زمرے میں آتا ہے

۹/۲۸۶۲ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ فَإِذَا اتَّبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۶۴/۴ الحدیث رقم ۲۲۸۷ و مسلم فی ۱۱۹۷/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۴-۳۳) و ابو داؤد فی السنن ۶۴۰/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۵ و الترمذی فی ۶۰۰/۳ الحدیث رقم ۱۳۰۸ و النسائی فی ۳۱۷/۷ الحدیث رقم ۴۶۹۱ و ابن ماجہ فی ۸۰۳/۲ الحدیث رقم ۲۴۰۳ و الدارمی فی ۳۳۸/۲

الحديث رقم ۲۵۸۶ ومالك الموطأ ۶۷۴/۲ الحديث رقم ۸۴ من كتاب البيوع واحمد في المسند ۷۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مالدار کا ادائیگی میں ٹال مٹول کرنا ظلم ہے اور جب تم میں سے کسی کو مالدار کے حوالہ کیا جائے تو اسے اس حوالے کو قبول کر لینا چاہئے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: مٹل کا مطلب یہ ہے کہ اس کو قیمت دینے کی طاقت ہو اور پھر وہ ادائیگی نہ کرے اسی طرح قرض دار میں قرضہ ادا کرنے کی وسعت موجود ہے اور پھر ٹال مٹول کرتا ہے تو بعض علماء نے اس کی وجہ سے اس کی گواہی کو مسترد کرنے کا حکم لگایا ہے خواہ وہ ایک بار ٹال مٹول کرے۔

(۲) بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر بار بار ایسا کرے اور اس کی عادت بنالے تو تب اس کی گواہی مسترد کر دی جائے گی۔
(۳) اتج کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص کا کسی پر قرض ہو اور وہ ادائیگی کی طاقت نہیں رکھتا اور کسی غنی مالدار کو کہے کہ تو میری طرف سے ادا کر۔ تو قرض خواہ کو چاہئے کہ وہ اس بات کو جلدی سے قبول کر لے تاکہ اس کا مال ضائع نہ ہو۔ اس بات کو بعض نے استحباب اور دوسروں نے وجوب اور بعض نے اباحت کیلئے قرار دیا ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ حوالہ کے بعد مقروض اور محیل مطالبہ سے بری ہوگا یا نہیں تو احناف کے نزدیک اگر عذر متحقق ہو جائے مثلاً محتمل علیہ ادائیگی سے انکار کر دے یا وہ مفلس ہو جائے یا وہ مرجائے تو اب محیل اور مقروض پر مطالبہ عود کر آئے گا جبکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطالبہ عود نہیں کرے گا۔ (ع۔ ح)

قرض کی بابت سفارش کی جاسکتی ہے

۱۰/۲۸۶۷ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَذْرَدٍ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ يَا كَعْبُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنَّ ضِعْ الشَّطْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُمْ فَأَقْضِهِ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۵۱/۱ الحديث رقم ۴۵۷ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۹۲/۳ الحديث رقم

(۲۰-۱۵۵۸) وابوداؤد فی السنن ۲۰/۴ الحديث رقم ۳۵۹۵ والنسائی فی ۴۳۵/۸ الحديث رقم ۵۴۰۸ وابن

ماجه فی ۸۱۱/۲ الحديث رقم ۲۴۲۹ واحمد فی المسند ۳۹۰/۶۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں انہوں نے ابن ابی حذرہؓ سے اپنے قرض کی واپسی کا تقاضا کیا یہاں تک کہ انکی آوازیں مسجد میں بلند ہو گئیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں ان کی آوازیں کو سنا اور اپنے گھر سے نکل کر ان کے پاس آنے کا ارادہ کیا آپ ﷺ نے حجرے کا پردہ ہٹا کر کعب بن مالک

کو آواز دی اور کعب کو مخاطب کر کے فرمایا اے کعب انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں حاضر ہوں پھر آپ ﷺ نے دست مبارک سے اشارہ کر کے فرمایا کہ اپنا آدھا قرض ان کو چھوڑ دو کعب کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ میں نے چھوڑ دیا پھر آپ ﷺ نے ابن ابی حدردہ کو فرمایا کہ اٹھو اور ان کا بقیہ قرض ادا کر دو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ اس روایت سے یہ باتیں معلوم ہوئیں:

(۱) قرض کا تقاضا مسجد میں بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۲) صاحب حق سے سفارش کی جاسکتی ہے (۳) دو جھگڑنے والوں کے درمیان صلح کر ادینی چاہئے۔ (۴) معصیت کے علاوہ بقیہ کاموں میں سفارش قبول کر لینی چاہئے۔ (ع)

قرض میں ناجائز مال مٹول کرنے والے کا انجام

۲۸۶۸/۱۱ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِجَنَازَةٍ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أُتِيَ بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أُتِيَ بِالثَّالِثَةِ فَقَالَ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا ثَلَاثَةُ دَنَانِيرَ قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى دِينِهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۶۶۶ الحديث رقم ۲۲۸۹ وابو داؤد فی السنن ۳/۶۳۸ الحديث رقم ۳۳۴۳

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ اچانک ایک جنازہ لایا گیا صحابہؓ نے عرض کیا کہ اس پر جنازہ پڑھیں آپ ﷺ نے فرمایا اس پر قرض نہ تو نہیں صحابہؓ نے عرض کیا نہیں چنانچہ آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ ادا کی پھر ایک اور جنازہ لایا گیا آپ ﷺ نے پھر دریافت فرمایا کیا اس پر قرض تو نہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا اس پر قرض ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس نے کچھ مال چھوڑا ہے صحابہؓ نے عرض کیا یہ تین دینار چھوڑ گیا ہے پس آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ پھر ایک تیسرا جنازہ لایا گیا آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا اس پر قرض تو نہیں صحابہؓ نے عرض کیا اس پر تین دینار قرض ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ کچھ مال چھوڑ گیا ہے؟ عرض کیا کہ نہیں آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ساتھی پر نماز جنازہ پڑھو ابو قتادہ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھیں میں اس کے قرض کا ذمہ دار ہوں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ (۱) روایت میں یہ احتمال ہے کہ تینوں جنازے ایک دن اور ایک مجلس میں آئے۔ (۲) اور یہ بھی احتمال ہے کہ کئی دنوں میں اور کئی مجالس میں یہ جنازے آئے (۳) دوسرے شخص پر وہی تین دینار کا قرض ہوگا جو اس کے پاس سے نکلے اس لئے آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ (۴) تیسرے آدمی کے پاس ادائیگی قرض کیلئے مال نہ نکلا آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے انکار فرمایا اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ لوگ قرض سے پرہیز کریں اور قرض میں تاخیر اور کوتاہی سے باز رہیں۔ (۵) عین ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے یہ مناسب سمجھا کہ میں دعاء کروں اور اس پر لوگوں کے حق کی وجہ سے وہ دعاء موقوف رہے

اور قبول نہ ہو۔ (۶) اس روایت میں دلیل ہے کہ میت کی طرف سے ضامن بن جانا جائز ہے۔ خواہ اس نے قرضہ کی ادائیگی کیلئے مال چھوڑا ہو یا نہ چھوڑا ہو۔ یہ امام شافعیؒ اور اکثر علماء کا مذہب ہے البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ درست نہیں (طبی) (۷) ہمارے بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس روایت سے امام یوسفؒ محمد مالکؒ شافعیؒ اور احمد رحمہم اللہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ اس میت کی طرف سے کفالت درست ہے جس نے مال نہ چھوڑا ہو بلکہ قرض چھوڑ گیا ہو کیونکہ کفالت صحیح نہ ہوتی تو آپ ﷺ نماز جنازہ نہ پڑھاتے۔ (۸) امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ مفلس میت کی طرف سے کفالت جائز نہیں کیونکہ یہ کفالت درحقیقت میت مفلس کی طرف سے ساقط ہونے والے دین کی کفالت ہے اور ساقط ہونے والے دین کی کفالت باطل ہے۔ حدیث کے اندر یہ احتمال ہے کہ یہ پہلے کی کفالت کا اقرار ہو یعنی اس کی زندگی ہی میں حضرت ابو قتادہؓ نے اس کے قرض کی کفالت اپنے ذمہ لی تھی اس موقع پر انہوں نے اس کا صرف اظہار کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ادائیگی قرض کا وعدہ ہو کفالت نہ ہو۔ (ع۔ ح)

گزشتہ سے پیوستہ مزید انتباہات

۱۲/۲۸۶۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ آدَاءَ هَآءِ آدَى اللَّهِ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَ يُرِيدُ اتِّلَافَهَا اتَّلَفَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳/۵ الحدیث رقم (۲۳۸۷) واحمد فی المسند ۱/۳۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص لوگوں سے مال یعنی قرض ادائیگی کی نیت سے لے اور وہ اس کیلئے کوشاں ہو کہ ادائیگی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے ادا فرما دیں گے (یعنی اس کی مدد فرمائیں گے اور دنیا میں وہ ادا پر قدرت پائے گا یا صاحب حق کو آخرت میں راضی کر لیں گے) اور جو شخص مال کو اس غرض سے لے کہ وہ اس کو تلف کرنا چاہتا ہے (یعنی بلا ضرورت قرض لے رہا ہے۔ اور اس کا ارادہ ادائیگی کا بھی نہیں) اللہ تعالیٰ اس کے مال کو اس کے حق میں تلف کر دیں گے (یعنی اس کی مدد نہ فرمائیں گے اور نہ اس کا رزق فراخ کریں گے بلکہ اس کے مال کو ہلاک کر دیں گے کیونکہ اس نے مسلمان کے مال کو تلف کرنے کیلئے لیا ہے ادائیگی کی نیت سے نہیں لیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

حقوق العباد کی بابت ایک اور انتباہ

۱۳/۲۸۷۰ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ يَكْفِرُ اللَّهُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَلَمَّا أَذْبَرَ نَادَاهُ فَقَالَ نَعَمْ إِلَّا الدِّينَ كَذَلِكَ قَالَ جَبْرِيلُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵۰۱/۳ الحدیث رقم (۱۸۸۵-۱۸۸۶) (والترمذی فی السنن ۱۸۴/۴ الحدیث رقم

۱۷۱۲ والنسائی فی ۳۴/۶ الحدیث رقم ۳۱۵۶ والدارمی فی ۲۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۴۱۲ ومالك فی

الموطأ ۴۶۱/۲ الحدیث رقم ۳۱ من کتاب الجہاد واحمد فی المسند ۵/۲۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ مجھے بتلائیں کہ اگر میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارا جاؤں جب کہ میں صبر کرنے والا اور آخرت کے ثواب کا طالب ہوں اور نہ دکھاوا کرنے والا نہ شہرت کا طالب ہوں اور نہ میں پیٹھ پھیر کر بھاگنے والا ہوں تو کیا اللہ تعالیٰ میرے گناہ معاف فرمادیں گے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ جب وہ شخص واپس مڑ کر چلا تو آپ ﷺ نے اس کو بلا کر فرمایا ہاں (یعنی اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہوں کو معاف فرمادیں گے) مگر قرض معاف نہیں ہوتا۔ مجھے بذریعہ وحی جبرئیل علیہ السلام نے اسی طرح بتلایا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) اس سے معلوم ہوا کہ بندوں کے حقوق میں بڑی پابندی اور دشواری ہے۔ (۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام آپ ﷺ سے کچھ باتیں قرآن مجید کے علاوہ بھی فرماتے تھے۔ (ع)

”دین“ سے مراد حقوق العباد ہیں

۱۳/۲۸۷۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ ذَنْبٍ إِلَّا الدَّيْنَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۵۰۲/۳ الحدیث رقم (۱۱۹-۱۸۸۶)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہید کے تمام گناہ سوائے قرض کے بخش دیئے جاتے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) گناہ میں تمام صغیرہ و کبیرہ گناہ شامل ہیں۔ (۲) دین سے مراد حقوق العباد ہیں خواہ ان کا تعلق مال سے ہو یا خون سے اور خواہ کسی کی آبروریزی کی ہو یعنی کسی کو برا بھلا کہا ہو یا غیبت کی ہو وغیرہ۔ سچی شہادت کے باوجود یہ بخشے نہیں جاتے۔ (۳) ابن مالک کہتے ہیں کہ بعض حضرات کا قول یہ ہے کہ یہ بری جنگ کے شہداء کے سلسلہ میں ہے کیونکہ ابن ماجہ کی روایت مرفوعہ موجود ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ دریا و سمندر کے شہید کے تمام گناہ قرض سمیت بخشے جاتے ہیں۔

عادی قرض خواہ کی نماز جنازہ سے نبی کریم ﷺ کا گریز فرمانا

۱۵/۲۸۷۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمَتَوَفَّى عَلَيْهِ الدَّيْنُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ قِضَاءً فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى وَالْأَقَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفُتُوحَ قَامَ قَالَ أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تَرَكَ دِينًا فَعَلَى قِضَاؤِهِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَهُوَ لَوَرَثَتِهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۷۷/۴ الحدیث رقم ۲۲۹۸ و مسلم فی ۱۲۳۷/۳ الحدیث رقم (۴-۱۶۱۹) و ابوداؤد فی السنن ۶۳۸/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۳، و الترمذی فی السنن ۳۸۲/۳ الحدیث رقم ۱۰۷۰ و السنن فی ۶۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۶۳ و ابن ماجہ فی ۸۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۴۱۵ و احمد فی المسند ۴۵۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایسی میت لائی جاتی جس کے ذمہ قرض ہوتا تو آپ ﷺ دریافت فرماتے کیا اس نے ادائیگی قرض کیلئے کچھ مال چھوڑا ہے۔ اگر کہا جاتا کہ وہ اتنا مال چھوڑ گیا ہے کہ جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے گا۔ تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھتے۔ اور اگر وہ کچھ مال بھی ادائیگی قرض کے لئے نہ چھوڑ کر مرا ہوتا تو آپ ﷺ صحابہ کرام کو فرماتے کہ تم اس کی نماز جنازہ پڑھو۔ یعنی آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ نہ پڑھتے بلکہ دوسروں کو فرماتے کہ تم اس کی جنازہ پڑھو۔ جب اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ ﷺ پر فتوحات کا دروازہ کھولا یعنی غنائم کا مال آنے لگا۔ تو اس وقت آپ ﷺ نے دوران خطبہ ارشاد فرمایا کہ میں مسلمانوں کی جانوں کا ان سے زیادہ حقدار ہوں جو آدمی اس حال میں فوت ہو کہ وہ قرض ذمہ میں چھوڑ جائے۔ یعنی اس کا کچھ مال وراثت میں موجود نہ ہو تو اس کا قرض میرے ذمہ ہے۔ اور جو کچھ مال چھوڑ جائے وہ مال وراثت کو ملے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: "أَنَا أَوْلَى" کا مطلب یہ ہے کہ دنیا اور دین کے تمام معاملات جو مسلمانوں پر واجب ہیں ان میں آپ ﷺ کو اپنی جان سے زیادہ محبوب تر جانیں یعنی مسلمان آپ ﷺ کے حکم کو جان سے زیادہ مقدم سمجھیں۔ اور آپ ﷺ کے حق کو اپنے نفوس سے زیادہ حقدار خیال کریں (۲) مسلمانوں کی شفقت آپ ﷺ کے معاملے میں اپنے نفوس پر شفقت سے بڑھ کر ہونی چاہئے (۳) آپ ﷺ کی شفقت مسلمانوں پر ان کے اپنے نفوس پر شفقت سے بڑھ کر ہے۔ (۴) حالانکہ جب آپ ﷺ کو مال غنیمت ملا تو آپ ﷺ قرضے کی ادائیگی کی نسبت اس مال کے زیادہ اہل تھے جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: فَمَنْ تَوَفَّى..... (۵) مَنْ تَرَكَ مَالًا یعنی مال اس کے وراثت کو ملے گا یعنی قرض کی ادائیگی کے بعد بعض علماء تو یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ مرنے والوں کا قرضہ بیت المال سے ادا فرماتے تھے اور روایت کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنے ذاتی مال میں سے ادا فرماتے تھے۔ (۶) اس بارے میں اختلاف ہے کہ قرض کی ادائیگی آپ ﷺ پر واجب تھی یا بطور ورع اور احسان کے آپ ﷺ ایسا کرتے تھے بعض نے پہلے قول کو اختیار کیا اور بعض نے دوسرے قول کو۔ (ع)

الفصل الثانی:

مفلس قرض خواہ کی بابت ایک اور مسئلہ

۱۶/۲۸۷۳ عَنْ أَبِي خَلْدَةَ الزُّرْقِيِّ جُنْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبٍ لَنَا قَدْ أَفْلَسَ فَقَالَ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُّ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ بَعِيْنَهُ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۹۳/۳ الحدیث رقم ۳۵۲۳ وابن ماجہ فی ۷۹۰/۲ الحدیث رقم ۲۳۶۰

ترجمہ: حضرت ابو خالدہ زرقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابو ہریرہ کی خدمت میں ایک دوست کے سلسلہ میں آئے جو کہ مفلس ہو گیا تھا یعنی اس کے پاس لوگوں کا اسباب تھا جس کی قیمت اس نے ادا نہیں کی تھی۔ ہم نے ان سے دریافت کیا کہ اس کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے اس کا معاملہ اسی شخص کی طرح ہے جس کے بارے میں

جناب رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ جو آدمی فوت ہو جائے یا مفلس ہو جائے اور مالک کا سامان بعینہ اس کے پاس موجود ہو تو وہ شخص اپنے اسباب کا دوسروں سے زیادہ حقدار ہے یہ ابن ماجہ اور شافعی نے روایت نقل کی ہے۔
تشریح ❁ اس کی وضاحت اسی باب کی پہلی فصل میں ہو چکی ہے۔

قرضدار کی روح کو قرض کی ادائیگی تک معلق رکھا جانا

۱۷/۲۸۷۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ۔ (رواه الشافعی واحمد والترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۸۹/۳ الحدیث رقم ۱۰۷۸ واھن ماجہ فی ۲/۸۰۶ الحدیث رقم ۲۴۱۳ والدارمی فی ۲/۲۴۰ الحدیث رقم ۲۵۹۱ واحمد فی المسند ۴۴۰/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی روح کو قرض کی وجہ سے معلق رکھا جاتا ہے یعنی جب تک قرضہ ادا نہ ہو جائے تو اس وقت تک وہ جنت میں داخل نہیں ہوتی اور نہ وہ نیک صالح بندوں کی جماعت میں داخل کی جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی طرف سے قرض ادا کر دیا جائے۔ یہ شافعی احمد ترمذی ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ بعض علماء کہتے ہیں وہ قرضہ جس کی عدم ادائیگی جنت سے روکنے والی ہے وہ ایسا قرض ہے جس کو لے کر نامناسب کاموں اور فضول خرچی میں اڑا دیا اور اگر اس نے قرض حقوق واجبہ کی ادائیگی کیلئے ضرورت کی بقدر لیا اور موت کے بعد اس کی ادائیگی کیلئے بقدر کفایت مال نہ چھوڑا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو جنت سے نہیں روکیں گے البتہ حاکم کو چاہئے کہ وہ اس کی طرف سے ادا کر دے اور اگر حاکم ادا نہ کرے گا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قرض خواہوں کو اس سے راضی فرمادیں گے۔ (ع)

قرضدار کو جنت کے داخلہ اور صالحین کی صحبت میں پہنچنے سے روک لیا جائیگا

۱۸/۲۸۷۵ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدَّيْنِ مَا سُوْرَ بِدَيْنِهِ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى أَنَّ مُعَاذًا كَانَ يَدَّانُ فَأَتَى غُرَمَاءَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَهُ كُلَّهُ فِي دَيْنِهِ حَتَّى قَامَ مُعَاذٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ مُرْسَلٌ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الْأُصُولِ إِلَّا فِي الْمُنتَقَى وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ شَابًا سَخِيًّا وَكَانَ لَا يُمِسُّكَ شَيْءٌ فَلَمْ يَزَلْ يَدَّانُ حَتَّى أَغْرَقَ مَالَهُ كُلَّهُ فِي الدَّيْنِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ لِيَكْتَلِمَ غُرَمَاءَهُ فَلَوْ تَرَكَوْا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوْا لِمُعَاذٍ لَا جُلَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ مَالَهُ حَتَّى قَامَ مُعَاذٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ۔ (رواه سعيد فی سننہ مرسلہ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۰۳/۸ الحدیث رقم ۲۱۴۸

ترجمہ: حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرض دار کو قرض کی وجہ سے جنت کے داخلہ اور صالحین کی صحبت میں پہنچنے سے روک لیا جائے گا۔ وہ اللہ کی بارگاہ میں قیامت کے دن اس بات یعنی تنہائی کی شکایت کرے گا۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔ اور یہ بھی روایت میں آیا کہ حضرت معاذ بن جبل مقروض تھے ان کے قرض خواہ وصول قرض کیلئے آپ ﷺ کی خدمت میں گئے آپ ﷺ نے ان کا تمام مال قرض کی ادائیگی کیلئے فروخت کر دیا یہاں تک کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مفلس ہو گئے۔ یہ روایت مرسل ہے اور یہ الفاظ مصاحح نے نقل کیے ہیں یہ روایت صحاح ستہ میں مجھے نہیں ملی۔ البتہ مشقی میں عبدالرحمن بن کعب بن مالک کی یہ روایت موجود ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نئی نو جوان تھے وہ اپنے پاس مال جمع کر کے نہ رکھتے وہ قرض لیتے رہے۔ یہاں تک کہ قرض نے ان کا سارا مال ڈبو دیا تو وہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اس لئے بات کی کہ آپ ﷺ ان کے قرض خواہوں سے بات چیت کریں تاکہ وہ قرض کا کچھ حصہ یا سب قرض چھوڑ دیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو فرمایا کہ اگر تم کسی کیلئے قرض چھوڑتے ہو تو میری خاطر تم معاذ رضی اللہ عنہ کا قرض چھوڑ دو مگر انہوں نے کچھ بھی نہ چھوڑا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے قرض خواہوں کیلئے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا تمام مال فروخت کر دیا یہاں تک کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مفلس ہو گئے۔ یہ روایت ارسال کے ساتھ سعید نے اپنی سنن میں لکھی ہے۔

تشریح: شکوہ کرنے کا مطلب ہے کہ اللہ سے عرض کرے گا یا اللہ میں اکیلا وحشت کی قید میں ہوں یعنی صالحین کے ساتھ جنت میں جانے سے محروم ہوں اور کوئی سفارشی بھی نظر نہیں آ رہا اس کے اس تنہائی سے چھوٹنے کی یہی صورت ہے کہ وہ قرض خواہوں کو نیکیاں دیکر قرض سے چھٹکارا حاصل کرے یا قرض خواہوں کے گناہ اس پر لاد دیئے جائیں یا پھر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے قرض خواہ کو راضی فرمادیں۔ (۲) معلوم ہوتا ہے کہ یہ تنہائی اس کیلئے عذاب کا باعث ہوگی جس کی وجہ سے وہ سخت تکلیف میں ہوگا اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ فرمائے۔ (۳) ایک روایت میں یہ وارد ہے کہ قرض دار کو اپنے قرض کے بدلے اس کی قبر میں قید کر دیا جائے گا وہ بارگاہ الہی میں تنہائی کی شکایت کرے گا۔ (۴) لم اجد کا مطلب یہ ہے کہ مشکوٰۃ کے مؤلف نے یہ روایت ان کتابوں کے اندر نہیں پائی جن میں احادیث اسناد کے ساتھ نقل کی جاتی ہیں۔ ایسی کتابوں کو اصول حدیث کی کتابیں کہا جاتا ہے۔ (۵) البتہ مؤلف مشکوٰۃ نے ابن تیمی کی کتاب مشقی کا حوالہ دیا کہ اس میں یہ روایت عبدالرحمن کی سند سے موجود ہے (۶) علامہ طیبی کہتے ہیں کہ یہ عبارت لا کر صاحب مشکوٰۃ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ روایت اگرچہ اصول میں وارد نہیں لیکن صاحب مشقی کا اس کو اپنی کتاب میں لانا اس بات پر واضح دلالت ہے کہ یہ روایت اصول میں کہیں نہ کہیں پائی جاتی ہے ورنہ وہ اسے نقل نہ کرتے۔ (ع)

بلا عذر ادائیگی قرض میں ٹال مٹول اور تاخیر ایک طرح کا ظلم

۱۹/۲۸۷۶ وَعَنِ الشَّرِيدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَ الْوَاحِدِ يُحِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ
قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ يُحِلُّ عِرْضَهُ يَغْلُظُ لَهُ وَعُقُوبَتَهُ يُحْبَسُ لَهُ (رواه ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴/۵ الحدیث رقم ۳۶۲۸، والنسائی فی ۷/۳۱۶ الحدیث رقم ۴۶۹۰ وابن ماجہ فی ۲/۸۸۱ الحدیث رقم ۲۴۲۷ واحمد فی المسند ۴/۳۸۹

ترجمہ: حضرت شریدرضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر مال والا آدمی قرض کی ادائیگی میں دیر کرے تو اس کی بے عزتی اور سزا جائز ہے۔ ابن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس کی تذلیل کا حلال ہونا یہ ہے کہ اس کو سخت بات کہی جائے اور سزا یہ ہے کہ اس کو قید کر دیا جائے۔ یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) جو آدمی مال دار ہو کر قرض کی ادائیگی نہ کرے تو اس کی آبروریزی جائز ہو جاتی ہے۔ اس کو حاکم سے سزا دلوانا اور اس سے سخت کلامی درست ہے کیونکہ اس کا ٹال مٹول کرنا ظلم ہے۔

جو مسلمان اپنے بھائی کا قرض ادا کریگا اللہ قیامت کے دن اسکی جان کو نجات دیگا

۲۰/۲۸۷۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أُمِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَى صَاحِبِكُمْ دَيْنٌ قَالُوا بَعَمُ قَالَ هَلْ تَرَكَ لَهُ مِنْ وَقَاءٍ قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ عَلَى دَيْنِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ مَعْنَاهُ وَقَالَ فَكَانَ اللَّهُ رِهَا نَكَ مِنَ النَّارِ كَمَا فَكَّكَتْ رِهَانَ أَخِيكَ الْمُسْلِمِ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقْضِي عَنْ أَخِيهِ دَيْنَهُ إِلَّا فَكَكَ اللَّهُ رِهَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه فی شرح السنه)

اخرجه البغوی فی شرح السنه ۸/۲۱۳ الحدیث رقم ۲۱۵۵ والدارقطنی فی السنن ۳/۷۸ الحدیث رقم ۲۹۱ من کتاب البیوع

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ اس پر نماز جنازہ پڑھیں آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے اس ساتھی پر کچھ قرض تو نہیں لوگوں نے بتلایا کہ ہاں اس پر قرض ہے آپ ﷺ نے دوبارہ فرمایا کیا یہ اپنے قرض کی ادائیگی کیلئے قرض کی مقدار مال چھوڑ گیا انہوں نے عرض کیا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے ساتھی پر نماز جنازہ پڑھو یعنی میں نہیں پڑھوں گا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس کے قرض کی ادائیگی میرے ذمہ ہے چنانچہ آپ ﷺ نے آگے بڑھ کر اس پر نماز جنازہ ادا فرمائی۔ ایک دوسری روایت کے الفاظ مختلف ہیں مگر مفہوم روایت کا ایک ہی ہے اس میں یہ لفظ زائد ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے دوزخ کی آگ سے اسی طرح چھٹکارا دے جیسا تم نے اپنے بھائی کی جان کو دوزخ سے چھڑایا آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان بندے کا قرض ادا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو دوزخ سے چھٹکارہ عنایت فرمائیں گے۔

۲۱/۲۸۷۸ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ بِرِيٍّ مِنَ الْكِبَرِ وَالْعُلُولِ وَالذَّيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی موت اس حال میں

آئے کہ وہ تکبر خیانت اور قرض سے پاک ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگا یعنی مقبول بندوں کے ساتھ جنت میں داخل ہوگا۔ یہ ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

۲۲/۲۸۷۹ وَعَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاهُ بِهَا عَبْدٌ بَعْدَ الْكِبَائِرِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءً۔

(رواہ احمد و ابو داؤد)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۱۷/۴ الحدیث رقم ۱۵۷۲، وابن ماجہ فی ۸۰۶/۳ الحدیث رقم ۲۴۱۲ والدارمی فی ۳۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۹۲ واحمد فی المسند ۲۷۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے نقل کیا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک ان بڑے گناہوں کے بعد جن سے اللہ تعالیٰ نے بندے کو منع فرمایا ہے سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ بندہ اپنے رب اس حال میں ملے کہ اس پر قرض کا بوجھ ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کے لئے مال نہ چھوڑا ہو اس روایت کو احمد اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔

تشریح: "بعد الکبائر" یہ اس لئے فرمایا کہ مطلقاً دین کبائر میں سے نہیں ہے بلکہ بوقت ضرورت بقدر ضرورت قرض لینا مستحب ہے جیسا بعض روایات میں وارد ہے اور اس کی ممانعت عارض کی وجہ سے ہے کہ یہ آدمی لوگوں کے حقوق کو ضائع کرنے والا ہے باقی رہے کبائر تو ان کی ممانعت ذاتی ہے۔ (۲) ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ جو گناہ کبیرہ مشہور ہیں مثلاً شرک اور زنا وغیرہ ان کے بعد اس کا درجہ ہے اس لحاظ سے یہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہوگا۔ (مولانا)

حرام اشیاء میں صلح کا ناجائز ہونا

۲۳/۲۸۸۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الْمُزَنِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا حَرَمَ حَلًا لَا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَمَ حَلًا لَا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ و ابو داؤد و انتھت روایتہ عند قولہ) عَلَى شُرُوطِهِمْ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۳۷/۳ الحدیث رقم ۳۳۴۲، واحمد فی المسند ۳۹۲/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عوف مزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے مابین صلح کرنا جائز ہے سوائے اس صلح کے کہ جس سے کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنا لازم آئے اور مسلمان اپنی شرائط پر ہیں یعنی صلح و جنگ میں جو شرائط وہ طے کریں ان کا لحاظ رکھا جائے گا۔ البتہ وہ شرائط کہ جن سے کسی حرام کو حلال کرنا یا حلال کو حرام کرنا لازم آئے (یعنی ان کا اعتبار نہ ہوگا) یہ ترمذی و ابن ماجہ ابو داؤد کی روایت ہے شرطاً تک ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: "إِلَّا صُلْحًا" کا مطلب یہ ہے کہ جس شرط سے کسی حلال کو حرام کرنا لازم آتا ہو وہ درست نہیں مثلاً وہ اس بات پر صلح کرے کہ اپنی بیوی کی سوکن سے صحبت نہ کرے گا۔ تو یہ صلح درست نہیں کیونکہ اس میں اس نے حلال کو حرام سمجھا (۲) اسی طرح ایسی صلح بھی درست نہیں کہ جس میں کسی حرام کو حلال کرنا لازم آتا ہو مثلاً اس شرط پر صلح کرے کہ وہ شراب اور سور کو استعمال

کرے گا تو یہ شرط ناجائز ہے (۳) ایسی شرط کہ جس سے حرام کو حلال کرے مثلاً یہ شرط لگائے اپنی بیوی سے کہ میں اپنی لونڈی سے صحبت نہ کروں گا تو یہ شرط ناجائز ہے۔ (۴) ایسی شرط لگائے جو کہ حلال کرے حرام کو مثلاً یہ شرط لگائے کہ بیوی کی بہن سے بیوی کے ہوتے ہوئے نکاح کروں گا تو یہ شرط ناجائز ہے۔ یہ شرائط درست نہیں۔

مناسبت روایت:

روایت کی اس بات سے مناسبت ظاہر نہیں بس یہ تاویل کی جاسکتی ہے کہ بیع اور شراء میں مفلس ہونے کی صورت میں صلح وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ تو ادنی ملاہست سے روایت ذکر کردی واللہ اعلم (ع۔ح)

الفصل الثالث:

آپ ﷺ نے پانچامہ بیچنے والے کو طے شدہ قیمت سے زائد مال عنایت فرمایا

۲۲/۲۸۸۱ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَفَةُ الْعَبْدِيُّ بَزَائِمُنْ هَجْرٍ فَأَتَيْنَا بِهِ مَكَّةَ فَبَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فَسَاوَمَنَا بِسَرَاوِيلَ قَبْعَانَهُ وَكَمَّ رَجُلٌ بِإِلَّا جُرْ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِنْ وَارْجَحْ۔

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹/۳ الحدیث رقم ۳۵۹۴ والترمذی فی السنن ۶۳۴/۳ الحدیث رقم ۱۳۵۲ وابن ماجہ فی ۷۸۸/۲ الحدیث رقم ۲۳۵۳

ترجمہ: حضرت سويد بن قيس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اور مخرفہ عبدی نے مقام حجر سے کپڑا خریدا تاکہ اسے فروخت کریں۔ (حجر یہ مدینہ کے قریب جگہ ہے) ہم وہ کپڑا فروخت کیلئے مکہ لائے۔ تو آپ ﷺ ہمارے پاس بذات خود پیدل تشریف لائے یعنی آپ ﷺ نے سواری کا اہتمام نہ فرمایا۔ آپ ﷺ نے ہم سے ایک پانچامہ خریدا اور ہم نے وہ پانچامہ آپ ﷺ کو فروخت کیا۔ وہاں ایک آدمی لوگوں کا سامان قیمت پر تولتا تھا۔ آپ ﷺ نے اس کو فرمایا تو لو اور جھکتا ہوا تو لو۔ یعنی جتنی مقدار طے ہوئی اس سے ذرا جھکتا تو لو۔ یہ احمد ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

تشریح: (۱) ابویعلیٰ نے اپنی مسند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے وہ پانچامہ چار درہم میں خریدا فرمایا تھا۔ (۲) اس روایت سے پانچامہ کا خریدنا ثابت ہو رہا ہے۔ البتہ پہننا ثابت نہیں۔ (۳) اس روایت میں آپ ﷺ کی عظیم الشان تواضع ثابت ہو رہی ہے کہ آپ ﷺ ان کے پاس خریداری کیلئے پیدل تشریف لے گئے۔ (۴) پانچامہ کی قیمت طے کر کے آپ ﷺ نے شفقت سے ان کو طے شدہ سے زیادہ قیمت عنایت فرمائی۔

مناسبت:

اس روایت کی مناسبت باب سے غیر ظاہر ہے بس اتنا کہہ سکتے ہیں کہ بعض اوقات قیمت افلاس کی وجہ سے زیادہ دی

جاتی ہے۔ (ع۔ ح) (احمد ترمذی کی روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں کہ آپ ﷺ نے تولنے والے کو دو چاندی کے ٹکڑے تولنے کیلئے عنایت فرمائے تاکہ تول کر پانچامہ کی قیمت ادا کریں۔ اور پانچامہ کی طے شدہ قیمت سے زیادہ تول دیں۔)

جو آدمی قرض ادا کرے وہ اپنی طرف سے زیادہ دے

۲۵/۲۸۸۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۳۱/۳ الحدیث رقم ۲۳۳۶ والترمذی فی ۵۹۸/۳ الحدیث رقم ۱۳۰۵ والنسائی فی ۲۸۴/۷ الحدیث رقم ۲۵۹۲ والدارمی فی ۳۳۸/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۵ واحمد فی المسند ۳۵۲/۴

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ذمہ میرا قرض تھا۔ آپ ﷺ نے میرا قرض ادا کرتے ہوئے زیادہ رقم مجھے عنایت فرمائی۔ یہ روایت ابو داؤد کی ہے۔

تشریح: ان روایات سے معلوم ہوا کہ جو آدمی قرض ادا کرے وہ اپنی طرف سے زیادہ دے۔ بشرطیکہ عقد کے وقت طے نہ کیا ہو تو درست ہے اس کا حکم سود والا نہیں۔ (مولانا)

قرض کا بدلہ صرف شکر ادا کرنا اور قرض ادا کرنا ہے

۲۶/۲۸۸۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَبَجَاءَهُ مَالٌ فَلَفَعَهُ إِلَيَّ وَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَا لَكَ إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلَفِ الْحَمْدُ وَالْأَدَاءُ۔ (رواہ النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۴۲/۳ الحدیث رقم ۲۳۴۷ والنسائی فی ۲۸۳/۷ الحدیث رقم ۴۵۹۱۔ اخرجہ النسائی فی السنن ۳۲۴/۷ الحدیث رقم ۴۶۸۳ وابن ماجہ فی ۸۰۹/۲ الحدیث رقم ۲۴۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے چالیس ہزار ذرہم ایک مرتبہ بطور قرض لیے۔ جب آپ ﷺ کے پاس بہت سا مال آیا تو آپ ﷺ نے وہ تمام مال یا چالیس ہزار مقدار قرض مجھے اس میں سے عنایت فرمائے۔ اور ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے برکت عنایت فرمائے خصوصاً تمہارے اہل و عیال اور مال میں قرض کا بدلہ صرف شکر ادا کرنا اور قرض ادا کرنا ہے۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

قرض کے مطالبے میں جانتے بوجھتے تاخیر کرنا باعث اجر ہے

۲۷/۲۸۸۴ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ أَخَّرَهُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۴۴۲/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کا کسی پر حق ہو اور وہ اس کے مطالبہ میں تاخیر کرے تو اسے ہر دن کے بدلے (اتنا مال) صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

دین میراث پر مقدم سمجھی جاتی ہے

۲۸/۲۸۸۵ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ الْأَطْوَلِ قَالَ مَاتَ أَخِي وَتَرَكَ ثَلَاثَ مِائَةِ دِينَارٍ وَتَرَكَ وَلَدًا صَغِيرًا فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَفَقَّ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَاكَ مَحْبُوسٌ بِدَيْنِهِ فَأَقْضِ عَنْهُ قَالَ قَدْ هَبْتُ فَقَضَيْتُ عَنْهُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَضَيْتُ عَنْهُ وَلَمْ تَبْقَ إِلَّا امْرَأَةٌ تَدَّعِي دِينَارَيْنِ وَلَيْسَتْ لَهَا بَيِّنَةٌ قَالَ أَعْطِهَا فَإِنَّهَا صَادِقَةٌ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی لمسند ۱۳۶/۴۔

ترجمہ: حضرت سعد بن اطول رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرا بھائی فوت ہو گیا اور اس نے تین سو دینار وراثت میں چھوڑے اور چھوٹے بچے یتیم چھوڑ گیا۔ میں نے چاہا کہ میں قرض نہ ادا کروں اور وہ مال ان یتیم بچوں پر خرچ کروں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا بھائی قرض کی وجہ سے مقید ہے یعنی عالم برزخ میں قید ہے وہ نعمتوں کو نہیں پاسکتا اور نہ صالحین کے پاس جاسکتا ہے اس کا قرض ادا کر میں نے جا کر ان کا قرض ادا کیا اور پھر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور صورت حال عرض کر دی کہ میں نے اس کی طرف سے تمام قرض ادا کر دیا ہے۔ اب کوئی قرض خواہ سوائے ایک عورت کے باقی نہیں رہا ہے۔ وہ دعویٰ کرتی ہے کہ اس نے دو دینار لینے ہیں۔ اس کا کوئی گواہ نہیں آپ ﷺ نے فرمایا اسے ادا کر دو وہ سچی ہے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ کو اس کے حالات کا علم بذریعہ وحی ہوا ہو گا اس لئے آپ ﷺ نے اس کی ادائیگی کا حکم فرمایا (۲) حاکم کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے علم کے ساتھ کسی بات کا حکم دے جیسا کہ آپ ﷺ کو اس کے قرض کا حال بغیر وحی معلوم ہوا اور آپ ﷺ نے حکم فرمایا۔

(۳) اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ قرض میراث سے مقدم ہے۔ (ط۔ع)

لگاتار شہادت بھی قرض کا کفارہ نہیں بن سکتی

۲۹/۲۸۸۶ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا بِفِنَاءِ الْمَسْجِدِ حَيْثُ يُوَضَّعُ الْجَنَائِزُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ قِبَلَ السَّمَاءِ فَتَنَظَّرْنَا طَاطًا بِصَرِّهِ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا نَزَلَ مِنَ التَّشْدِيدِ قَالَ فَسَكَّنَا يَوْمَنَا وَلَيْلَتَنَا فَلَمْ نَرِ إِلَّا خَيْرًا حَتَّى أَصْبَحْنَا قَالَ مُحَمَّدٌ فَسَأَلْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا التَّشْدِيدُ الَّذِي نَزَلَ قَالَ فِي الدِّينِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ
أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ
وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مَا دَخَلَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُقْضَى دَيْنُهُ۔

اخرجه احمد في المسند ۲۸۹/۵۔

ترجمہ: محمد بن عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ ہم یعنی صحابہ اس مقام پر بیٹھے تھے جو مسجد سے متصل جگہ تھی اور جہاں جنازے لا کر رکھے جاتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی ہمارے درمیان تشریف فرما تھے کہ اچانک آپ ﷺ نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی۔ پھر دیکھ کر جھکائی اور اپنی پیشانی مبارک کو اپنی ہتھیلی پر رکھ کر فرمایا سبحان اللہ سبحان اللہ کس قدر سختی اتری۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم ایک دن رات خاموش رہے یعنی سوال نہ کیا مگر ہم نے بھلائی ہی دیکھی یعنی سختی اور عذاب نہ دیکھا۔ یعنی صحابہ کرامؓ نے اس سختی کے متعلق خیال کیا کہ اس سے عذاب کا بالفعل اترنا مراد ہے مگر صبح تک اس قسم کی کوئی چیز نہ دیکھی تو راوی حدیث محمد کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ وہ کیا سختی ہے جو کہ اتری ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا قرض کے سلسلہ میں سختی یعنی سخت حکم اتر رہا ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے پھر زندہ ہو پھر دوبارہ قتل کیا جائے پھر زندہ ہو پھر اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے پھر زندہ ہو اور اس پر قرض ہو تو وہ جنت میں اس وقت تک داخل نہ ہو گا یہاں تک کہ اس کا قرض ادا کیا جائے۔

تشریح: یعنی کئی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونا اس کے قرض کا کفارہ نہیں بن سکتا۔ یہ روایت احمد کی ہے اور شرح السنہ میں اسی طرح کی روایت ہے۔ الفاظ کا معمولی اختلاف ہے۔

اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھی جاتی تھی۔ (ع)

بَابُ الشَّرْكََةِ وَالْوَكَالَةِ

شرکت و وکالت کا بیان

شرکت کی دو قسمیں ہیں: نمبر ۱ شرکت ملک ۲ شرکت عقد۔

۱ شرکت ملک:

یہ ہے کہ کم از کم دو آدمی کسی چیز کے مالک بن جائیں خواہ یہ ملکیت وراثت سے آئے یا خریداری سے یا ہبہ سے یا مباح پر غلبہ سے مثلاً مل کر شکار کریں یا دو آدمیوں کا مال اس طرح خلط ہو جائے کہ ایک دوسرے سے امتیاز ممکن نہ ہو مثلاً ایک جنس کا مال دونوں کے پاس تھا وہ مل گیا مثلاً ایک کے پاس دودھ ہو وہ دوسرے کے دودھ میں مل جائے۔ یا دونوں قصداً اس شے کو ملا دیں۔

شرکت کا حکم:

ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ سے ناواقف ہے۔ اس لئے اپنا حصہ اسے اپنے شریک کے ہاتھ یا غیر کے ہاتھ فروخت کرنا درست ہے۔ اس میں شریک سے اجازت کی چنداں ضرورت نہیں تمام صورتوں کا یہی حکم ہے البتہ چھٹی اور ساتویں صورت جو خلط سے متعلق ہے اس میں شریک کی اجازت فروخت کیلئے ضروری ہے۔

﴿۲﴾ شرکت عقد:

ایک شخص دوسرے کو یہ کہے کہ میں نے تجھے فلاں چیز میں شریک کیا دوسرا اسے قبول کرے تو شرکت عقد ثابت ہو جائے گی۔

ارکان شرکت:

ایجاب و قبول یہ شرکت کے رکن ہیں۔

شرط شرکت:

شرکت میں کوئی ایسی چیز نہ ہونی چاہیے جو شرکت کو منقطع کر دے مثلاً ایسی شرط کر دے کہ معین روپوں کا فائدہ ایک شریک کیلئے خاص ہو جائے۔ مثلاً دونوں شریکوں میں سے ایک یہ طے کر دے کہ نفع میں سے پانچ سو روپے میں لے لوں گا۔ ایسی شرط شرکت کو قطع کرنے والی ہے شرکت عقد کی چار قسمیں ہیں۔ نمبر ۱ شرکت مفادضہ نمبر ۲ شرکت عنان نمبر ۳ شرکت صنائع والتسبیل (۴) شرکت وجوہ

شرکت مفادضہ:

شرکت مفادضہ یہ ہے کہ دونوں شریک یہ طے کر لیں کہ وہ تصرف مال اور دین اور اس کے فوائد میں برابر ہوں گے۔ اس شرکت کی شرط یہ ہے کہ دونوں شریک دین و مذہب میں بھی برابر ہوں۔ یہ شرکت ان دونوں شریکوں کیلئے کفالت و وکالت کو لازم کرتی ہے شرکت مفادضہ میں ہر ایک دوسرے کا کفیل اور وکیل ہوتا ہے۔

اسی بناء پر یہ شرکت مسلمان اور ذمی کے درمیان جائز نہیں۔ کیونکہ دین و مذہب میں وہ دونوں مساوی نہیں اسی طرح یہ شرکت غلام اور آزاد کے درمیان بھی درست نہیں اور نہ یہ نابالغ اور بالغ کے درمیان درست ہے کیونکہ یہ دونوں تصرف میں برابر نہیں۔

اس شرکت کے معاہدہ اور شرائط کیلئے ضروری ہے کہ لفظ مفادضہ یا اس کے تمام مقتضیات کو کھول کر بیان کر دیا جائے۔ البتہ اس شرکت کے اندر یہ شرط نہیں ہے کہ جب شرکاء آپس میں عقد کریں تو اس وقت اپنے مال کو ملائیں اس شرکت میں شرکاء چونکہ ایک دوسرے کے وکیل اور کفیل ہیں اس لئے کوئی چیز بھی وہ اپنے اہل و عیال کے کھانے پینے اور کپڑے کے علاوہ

خریدیں گے وہ دونوں کی ہوگی۔

۱) امام محمد رحمہ اللہ کا ارشاد:

شرکت مفوضہ اور عنان صرف ایسے مال اور سرمایہ سے صحیح ہے جو روپے پیسے اشرفی، درہم دینار یعنی رائج الوقت سکوں کی شکل میں ہوں البتہ اگر سونے چاندی کی ڈلیوں کے ساتھ معاملہ کرتے ہیں تو ان کے ساتھ بھی جائز ہے۔ (۲) اگر دونوں شرکاء میں سے ایک شریک وراثت یا کسی اور ذریعہ سے کسی ایسے مال کا مالک بن گیا جس میں شرکت مفوضہ درست ہو سکتی ہے مثلاً اشرفی، روپیہ، پیسہ، درہم دینار تو اس صورت میں شرکت مفوضہ باطل ہو جائے گی اور شرکت عنان ثابت ہو جائے گی۔ (۳) اگر ہر دو شرکاء میں سے ایک شریک کسی ایسے مال کا وارث بنا جس میں شرکت مفوضہ جائز نہ ہو مثلاً مکانات زمین و دیگر اسباب تو اس صورت میں ہر دو کی طے شدہ شرکت مفوضہ باقی رہے گی اور اس میں کسی قسم کی کمی لازم نہیں آئے گی۔

شرکت عنان:

شرکت عنان یہ ہے کہ دونوں شریک بعض خاص چیزوں کے اندر جن کا ذکر کر دیا جائے شریک ہوں تصرف اور دین وغیرہ میں دونوں برابر ہوں یا نہ ہوں۔ یہ شرکت بھی ایک دوسرے کی وکالت کو لازم کرتی ہے۔ مگر ایک دوسرے کی کفالت اس سے لازم نہیں آتی البتہ ضمنی طور پر وکیل ہونے کی وجہ سے مشترک کام میں ایک دوسرے کے امین تو ہوں گے۔

شرکت صنائع والتقبل:

شرکت صنائع والتقبل یہ ہے کہ دونوں شریک پیشے میں ایک دوسرے کے ساتھ شرکت کر رہے ہوں۔ اس کی شرط یہ ہے کہ دونوں ہی کام اور کسب مل جل کر کریں گے اور اس سے حاصل ہونے والی اجرت باہمی تقسیم کریں گے۔ مثلاً دو درزی یا دو رنگریز اپنے پیشے میں ایک دوسرے کے شریک بن جائیں۔

(۲) اگر ان کے درمیان یہ شرط طے ہو جائے کہ کام تو دونوں نصف نصف کریں گے لیکن نفع میں ایک دو تہائی لے گا اور دوسرا ایک تہائی تو یہ شرط جائز ہے۔ (۳) ہر دو شرکاء میں سے جو بھی کام کو لے گا اس کا کرنا ہر دو کیلئے لازم ہے یہ جائز نہیں کہ جس شریک نے کام لیا صرف وہی اسے کرے گا۔ (۴) کام کرنے والا ان میں سے ہر ایک سے کام کو طلب کر سکتا ہے اور ہر ایک کو مزدوری طلب کرنے کا حق ہے۔ کام کر دینا والا ان میں سے ایک کو مزدوری دیکر بری الذمہ ہو جائے گا۔ (۵) آمدنی دونوں کی ہوگی منافع میں بھی دونوں شریک ہوں گے خواہ کام دونوں کریں یا ایک کرے۔

شرکت وجوہ:

شرکت وجوہ یہ ہے کہ ہر دو شراکت والوں کے پاس اپنا سرمایہ اور مال نہ ہو وہ کاروبار میں شرکت طے کر لیں کہ اپنی حیثیت اور مقام اور اپنے اپنے تعارف اور معرفت سے قرض کے طور پر سامان لا کر اس کو فروخت کریں گے اور اس کے نفع کو باہم تقسیم کر لیں گے۔ (۱) اگر ان دونوں نے آپس میں شرکت مفوضہ کی یہ شرط لگائی ہوگی تو وہ درست ہوگی۔ اور اگر وہ شراکت

کو مطلق رکھیں تو ان کی یہ شرکت بطور عنان کے ہوگی۔ (۲) ایسی شراکت سے اس مال میں وکالت لازم ہو جائے گی جو مال کہ وہ فروخت کرنے کیلئے خریدیں گے۔ یعنی اس خریداری میں ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوگا لہذا وہ دونوں اگر یہ شرط طے کر لیں کہ خریدی گئی چیز میں دونوں کا نصف نصف حصہ ہوگا تو نفع میں بھی یہی نسبت ہوگی۔

اگر دونوں یہ طے کر لیں کہ مال ان میں سے ایک کا دو تہائی اور دوسرے کا ایک تہائی ہوگا تو یہ بھی جائز ہے اور نفع میں بھی اسی کا اعتبار ہوگا صرف نفع میں کمی بیشی کی شرط باطل ہوگی۔ مثلاً کہ مال تو ایک شریک نصف نصف خریدے اور نفع اس کو تہائی دیا جائے تو یہ جائز نہیں کیونکہ نفع کا حق ذمہ داری کی وجہ سے ہے۔ (۳) ایسی چیز کے اندر شراکت جائز نہیں کہ جس میں وکالت درست نہ ہو مثلاً لکڑی کا ٹٹا، گھاس کا ٹٹا، شکار کرنا پانی لانا وغیرہ جو شخص ان چیزوں کو لائے گا یا جمع کرے گا تو وہ اسی کی شمار ہوں گی۔ اور اگر دوسرا اس کی مدد کرے تو اپنی مزدوری معمول اور عرف کے مطابق لے سکتا ہے۔

وکالت:

وکالت کا مطلب یہ ہے کہ تصرفات میں دوسرے کو اپنی جگہ کھڑا کرنا قائم کرنا۔

شرط وکالت:

وکالت کی شرط یہ ہے کہ مؤکل یعنی مالک تصرف کا اختیار رکھتا ہو اور جس آدمی کو وہ اپنا وکیل بنائے وہ اس معاملے کو جانتا ہو یہ ملشتقی الامر سے مختصر کر کے لکھا گیا ہے جو تفصیل کا طالب ہو وہ کتب فقہ کو ملاحظہ کرے۔

الفصل الاول:

۱/۲۸۸۷ عَنْ زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ بِهِ جَدُّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ فَيُلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ أَشْرَكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَا لَكَ بِالْبَرَكَةِ فَيُشْرِكُهُمْ فَرُبَّمَا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ كَمَا هِيَ فَيَبْعُثُ بِهَا إِلَى الْمَنْزِلِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ هِشَامٍ ذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ رَأْسَهُ وَدَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۶/۵ الحدیث رقم ۲۵۰۱

ترجمہ: حضرت زہرہ بن معبد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں اپنے دادا عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ عنہ کے ساتھ بازار جاتا میرے دادا غلہ خریدتے پھر ان کو ابن عمر اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما مل جاتے اور ان سے کہتے کہ ہمیں بھی اس میں شریک کر لو کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تمہارے لئے برکت کی دعاء فرمائی ہے چنانچہ میرے دادا ان کو شریک کر لیتے بسا اوقات ایک پورا اونٹ کا بوجھ بے کم وکاست منافع ہوتا جسے وہ اپنے ٹھکانے پر بھیج دیتے۔ عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ عنہ کو ان کی والدہ یعنی زینب جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گئیں تو آپ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور برکت کی دعاء کی۔

تشریح: اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ عقود میں شرکت بھی جائز ہے۔

انصار کے اموال میں مہاجرین کی شراکت کا بیان

۲/۲۸۸۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتِ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسِمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا النَّخِيلَ قَالَ لَا تَكْفُونَنَا الْمُؤْنَةَ وَنُشْرِكُكُمْ فِي الثَّمَرَةِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸/۵ الحدیث رقم ۲۳۲۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انصار نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں درخواست کی کہ کھجور کے درختوں کو ہمارے اور ہمارے مہاجر بھائیوں کے درمیان تقسیم فرمادیں آپ ﷺ نے فرمایا میں تقسیم نہیں کرتا۔ البتہ تم ہی لوگ ہماری طرف سے محنت کر لیا کرو ہم تمہارے ساتھ پھل میں شریک ہو جائیں گے انصار نے کہا ہم نے یہ بات سنی اور مان لی یہ بخاری کی روایت ہے۔

جب مہاجرین مکہ سے ہجرت کر کے اور اپنا مال چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو انصار نے یہ گزارش کی کہ یا رسول اللہ ﷺ ہمارے اور ان کے مابین کھجور کے درختوں کو تقسیم فرمادیں آپ ﷺ نے فرمایا میں ان کو تقسیم نہیں کرتا البتہ تم مہاجرین کی طرف سے بھی محنت کرو ہم اس محنت میں شریک نہیں ہوتے پھل میں تمہارے ساتھ شریک ہیں۔

انصار نے اس کو منظور کر لیا کہ ہم پانی اور حفاظت خود کریں گے۔ پھل تیار ہونے پر اس کو بانٹ لیا کریں (۲) اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان بھائی کی اس کے کام میں مدد کرنا اور مشقت کا ان سے ازالہ کرنا مستحب ہے۔ (۳) اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شرکت درست ہے۔ (ع)

معاملات میں وکیل مقرر کرنا جائز ہے

۳/۲۸۸۹ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ الْبَارِقِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ دِينَارًا لِيَشْتَرِيَ لَهُ شَاةً فَأَشْتَرَى لَهُ شَاتَيْنِ فَبَاعَ أَحَدَهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِيعَهُ بِالْبُرْكَهَةِ فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى تَرَابًا لَرَبِحَ فِيهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۶۲۲ الحدیث رقم ۳۶۴۲ وابو داؤد فی السنن ۲/۶۷۷ الحدیث رقم ۳۳۸۴ والترمذی فی ۳/۵۵۹ الحدیث رقم ۱۲۵۸ وابن ماجہ فی ۲/۸۰۳ الحدیث رقم ۲۴۰۲ واحمد فی المسند ۴/۳۷۵۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن ابی جعد الباریقی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک دینار عنایت فرمایا تاکہ میں آپ ﷺ کے لئے ایک بکری خرید کر لاؤں پس میں نے اس دینار سے آپ ﷺ کیلئے دو بکریاں خریدیں پھر ان میں سے ایک کو ایک دینار کے بدلے فروخت کر دیا اور ایک دینار اور ایک بکری حضور ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے عروہ کیلئے بیچ میں برکت کی دعا فرمائی چنانچہ عروہ اگر مٹی بھی خرید لیتے تو اس میں بھی ان کو نفع ہو جاتا۔

تشریح ﴿ ابن مالک کہتے ہیں اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام ایسے معاملات میں وکالت درست ہے جن میں نیابت ہو سکتی ہے۔ اور اگر کوئی شخص کسی دوسرے کا مال اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے تو یہ بیع منعقد ہو جائے گی لیکن اس کی درستگی مالک کی اجازت پر موقوف ہوگی یعنی اگر وہ اجازت دے دے تو جائز ہے ورنہ نہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے۔ (۲) امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں خواہ مالک اس پر رضامندی کا اظہار کر دے۔ (ع)

الفصل الثانی:

امانت دار شرکاء کی نگہبان اللہ عز و جل کی ذات ہوتی ہے

۴/۲۸۹۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَإِذَا خَانَ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا۔ (رواہ ابو داؤد وزاد ارزین) وَجَاءَ الشَّيْطَانُ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۷۷/۳ الحدیث رقم ۳۲۸۳۔

تجربہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے موفوعاً روایت ہے کہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں دو شرکاء کے درمیان تیسرا نگہبان ہوں جب تک ان دونوں شرکاء میں سے کوئی ایک خیانت کا ارتکاب نہیں کرتا تو میں نگہبانی کرتا ہوں اور جب ان میں سے کوئی ایک خیانت کرتا ہے تو میں درمیان سے نکل جاتا ہوں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ رزین کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ پھر ان کے درمیان شیطان آ جاتا ہے۔

تشریح ﴿ اَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ : یعنی میں ان کی حفاظت کرتا اور ان کو برکت دیتا ہوں اور ان کے مال کو محفوظ کرتا اور ان دونوں کو رزق و خیر دیتا ہوں اور ان کے معاملات میں ان کا مددگار ہوتا ہوں۔ میری مدد ان کے شامل حال رہتی ہے۔ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا : یعنی ان سے حفاظت اٹھا لیتا ہوں جس سے مال کی برکت چلی جاتی ہے۔ (۳) اس روایت سے معلوم ہوا کہ شرکت مستحب ہے کیونکہ اس سے اللہ کی برکت اترتی ہے۔ اس کے بالمقابل جو شخص اکیلا ہو اسے یہ برکت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ دونوں میں سے ہر شریک حفاظت مال اور ترقی کی کوشش کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بندے کی اس وقت تک مدد کرتا ہے۔ جب تک بندہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد کرتا ہے۔ (ع)

۵/۲۸۹۱ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَانَهُ إِلَى مَنْ اتَّيَمَّنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۰۵/۳ الحدیث رقم ۳۵۳۵ والترمذی فی ۵۶۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۶۴ والدارمی

فی ۳۴۳/۲ الحدیث رقم ۲۵۹۷

تجربہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس آدمی کی امانت ادا کر دو جس نے تجھے امین بنایا اور تم اس کے ساتھ خیانت مت کرو جس نے تمہارے ساتھ خیانت کی ہے یہ ترمذی ابو داؤد اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ وَلَا تَخُنْ قاضی کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ خائن سے تم خائن والا معاملہ نہ کرو ورنہ تم بھی اس کی مثل

ہو جاؤ گے۔

(۲) اگر کسی شخص نے اپنے مال کے برابر اس کے مال میں سے لیا تو یہ اس میں شامل نہیں مگر اس کا تعلق اس شخص سے ہے جو اس کا حق ہونے کے باوجود اس کا منکر ہے۔ یہ مسئلہ مسئلۃ الظفر کے نام سے معروف ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے۔

(۳) امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کا کچھ حق دوسرے کے ذمہ ہو اور حقدار اس کے مال پر قدرت رکھتا ہو تو اپنے حق کے بقدر اس کے مال میں سے لے لینا اس کو جائز ہے مگر اس میں شرط یہ ہے کہ جس مال پر قدرت پائی ہے وہ اسی مال کی جنس سے ہو جو اس سے غضب کیا ہے مثلاً روپے غضب کیے تو یہ اتنی مقدار روپے لے سکتا ہے۔ کذا يفهم من الهدایة (ع)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قرض خواہ مدیون کے مال سے وصول کر سکتا ہے خواہ وہ مال قرض کی جنس سے ہو یا نہ۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی صورت میں اس کے مال سے اپنا قرض وصول نہیں کر سکتا۔ انہوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ہے جو تم سے خیانت کرے تو تم اس سے خیانت نہ کرو۔ اگر یہ شخص بغیر اجازت کے اس کا مال لے گا تو یہ خیانت ہوگی لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خیانت نہیں ہے بلکہ اپنا حق وصول کرنا ہے اور صرف اپنے حق سے زائد وصول کرنے پر محمول ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا وکیل

۶/۲۸۹۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ ارَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ إِنِّي ارَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ إِذَا أَتَيْتَ وَكَيْلِي فَخُذْ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَسُقًّا فَإِنْ ابْتَغَى مِنْكَ آيَةً فَضَعْ يَدَكَ عَلَى قَرْفَتِهِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۷/۴ الحديث رقم ۳۶۳۲ (۳) فی المخطوطة (الوداع) (۴) فی المخطوطة (خبر)۔
ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں خیبر جانے لگا تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یعنی رخصت ہونے کیلئے آیا۔ میں نے سلام کیا اور بتلایا کہ میں خیبر جانا چاہتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا جب تم خیبر پہنچو تو میرے وکیل کے ہاں جاؤ اور اس سے پندرہ وسق کھجور وصول کرو اگر وہ تم سے کوئی نشانی طلب کرے تو تم اپنا ہاتھ اس کے حلق پر رکھو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: پندرہ وسق کھجور وصول کرنے کا حکم فرمایا۔ وسق ۶۴ سیر کا ہوتا ہے۔ (۲) آپ ﷺ نے اپنے وکیل کو یہ بتلا رکھا تھا کہ جب کوئی شخص تمہارے پاس آ کر میری طرف سے کچھ مانگے تو اس سے نشانی مانگو اگر وہ اپنا ہاتھ تمہارے حلق پر رکھ دے تو سمجھ لینا کہ میرا بھیجا ہوا ہے۔ تو آپ ﷺ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو یہی نشانی بتلائی تاکہ وہ اس نشانی کو پا کر کھجوریں ان کے حوالہ کر دے۔ (مولانا)

الفصل الثالث:

شرکت مضاربت میں ہر فریق کی بھلائی مضمحل ہے

۷/۲۸۹۳ عَنْ صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ فِيهِنَّ الْبَرَكَةُ الْبَيْعُ إِلَى أَجَلٍ وَالْمُقَارَضَةُ وَاخْتِلَاطُ الْبَرِّ بِالشَّعِيرِ لِلْبَيْتِ لَا لِلْبَيْعِ - (رواه ابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۷۶۸/۲ الحديث رقم ۲۲۸۹۔

ترجمہ: حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تین چیزوں میں بہت بھلائی ہے۔ نمبر ۱ خریدار کو ادائیگی قیمت میں مہلت دینا نمبر ۲ مضاربت کرنا نمبر ۳ گھر میں استعمال کیلئے گندم کے ساتھ جو ملانا نہ کہ فروخت کیلئے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) مضاربت یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنا مال تجارت کی خاطر دوسرے کو دے اور محنت مال لینے والے کی ہو اور پھر نفع میں باہمی حصہ مثلاً نصف نصف یا کم و بیش طے کر لیں۔ (۲) گندم کے ساتھ جو کا ملانا گھریلو استعمال کیلئے درست ہے۔ اس سے برکت ہوگی (۳) گندم میں جو کی ملاوٹ فروخت کیلئے نہ کرے کیونکہ یہ دھوکا اور فریب ہے مثلاً دس کلو گندم میں ایک کلو جو ملا کر گندم کے بھاؤ فروخت کرے اور اگر کوئی گندم دس کلو میں پانچ کلو جو ملا کر جو کے بھاؤ فروخت کرے تو اس میں حرج نہیں۔

شرکت و وکالت کے کچھ مسائل

۸/۲۸۹۳ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهُ بَدِينًا لِيَشْتَرِيَ لَهُ بِهِ أُضْحِيَّةً فَأَشْتَرَى كَبْشًا بِدِينَارٍ وَبَاعَهُ بِدِينَارَيْنِ فَرَجَعَ فَأَشْتَرَى أُضْحِيَّةً بِدِينَارٍ فَجَاءَ بِهَا وَبِالدِّينَارِ الَّذِي اسْتَفْضَلَ مِنَ الْآخَرَى فَتَصَدَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالدِّينَارِ فَقَدَا لَهُ أَنْ يُبَارَكَ لَهُ فِي تِجَارَتِهِ - (رواه الترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۶۸۹/۳ الحديث رقم ۳۳۸۶ والترمذی في ۵۵۸/۳ الحديث رقم ۱۲۵۷۔

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک دینار عنایت فرمایا تاکہ میں آپ ﷺ کے لئے اس دینار سے قربانی کا جانور خرید لاؤں۔ چنانچہ میں نے ایک مینڈھا یا دنبہ ایک دینار میں خرید لیا پھر اس کو دو دینار میں فروخت کیا پھر میں گھر لوٹا یا دوسری خریداری کی طرف رجوع کیا تو میں نے ایک دینار سے آپ ﷺ کے لئے قربانی کا جانور خریدا اور ایک دینار بیچ گیا یعنی قربانی کی قیمت سے زائد بیچ گیا جو میں نے خرید کر فروخت کر دی تھی۔ چنانچہ میں وہ دینار اور قربانی کا جانور لے کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے وہ دینار اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کر دیا اور میرے لئے برکت کی دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری تجارت میں برکت عنایت فرمائے۔ یہ ترمذی و ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہاں یہ بات قابل وضاحت ہے کہ فقہاء نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے کہ کسی شخص کو کسی دوسرے شخص کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور یہاں نبی کریم ﷺ نے حضرت حکیم کو صرف اضحیہ خریدنے کا وکیل بنایا تھا اور انہوں نے ایک مینڈھا خرید کر اس کو دو درہم کے بدلے فروخت کر دیا پھر ایک درہم کی قربانی اور ایک درہم باقی لے آئے تو یہ تصرف اجازت پر موقوف ہوتا؟

جواب: یہ وکالت چونکہ مطلق تھی اور وکالت جب مطلق ہو تو اس میں بیع و شراء جائز ہوتا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ جو دینار صدقہ کیا تھا اس کی کیا حیثیت تھی تو اس کا مدار قربانی پر ہے۔ اگر قربانی نقلی تھی تو پھر اس کا استبدال جائز نہیں تھا ثمن کا صدقہ بطور وجوب کیا تھا اور اگر قربانی واجب تھی تو استبدال جائز ہے لیکن صدقہ تبرعاً کیا تھا۔

بَابُ الْغَصَبِ وَالْعَارِيَةِ

غصب و عاریت کا بیان

(۱) غصب: کسی کا مال ظلم کے طور پر چھین لینا (۲) عاریت: کسی کو کوئی چیز کچھ وقت کیلئے استعمال کیلئے دینا۔

الفصل الاول:

۱/۲۸۹۵ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يَطْوُقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۳/۶ الحدیث رقم ۳۱۹۸ و مسلم فی ۱۲۳۱/۳ الحدیث رقم (۱۴۰-۱۶۱۰) والترمذی فی السنن ۲۰/۴ الحدیث رقم ۱۴۱۸ والدارمی فی ۳۴۶/۲ الحدیث رقم ۲۶۰۶ واحمد فی المستدرک ۱۸۷/۱

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی کی ایک بالشت زمین ظلماً دبا لے گا قیامت کے دن وہ زمین سات زمینوں تک اس کی گردن میں بطور طوق ڈال دی جائے گی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یعنی زمین کا وہ ٹکڑا زمین کے ساتوں طباق تک لے کر اس کی گردن میں لٹکا دیا جائے گا۔ (۲) شرح السنہ میں لکھا ہے کہ طوق پہنانے کا مطلب یہ ہے کہ اس آدمی کو سات زمینوں تک دھسا دیا جائے گا۔ زمین کا وہ غصب شدہ ٹکڑا اس کی گردن میں طوق کی طرح ہوگا۔ (ع-ح)

دوسرے کے ملک والے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہو

۲/۲۸۹۶ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْلِبَنَّ أَحَدٌ مِمَّا شِئَءَ أَمْرِيءِ

بِغَيْرِ اِذْنِهِ اَيَحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يُّوتِيَ مَشْرَبَتَهُ فَيُكْسِرُ خِزَانَتَهُ فَيَنْشَلُ طَعَامَهُ وَاَنْمَا يَخْزُنُ لَهُمْ ضُرُوعَ مَوَاشِيِهِمْ اَطْعَمَا تِهِمْ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۸/۵ الحدیث رقم ۲۴۳۵ و مسلم فی ۱۳۵۲/۳ الحدیث رقم (۱۷۲۶-۱۳) و ابوداؤد فی ۹۱/۳ الحدیث رقم ۲۶۲۳ وابن ماجہ فی ۷۷۲/۲ الحدیث رقم ۲۳۰۲ و مالک فی الموطا ۹۹۷۱/۲ الحدیث رقم ۱۷ من کتاب الاستئذان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی شخص کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دوھے۔ کیا تم یہ پسند کرتے ہو۔ یعنی تم پسند نہیں کرتے کہ کوئی آدمی تمہارے خزانے کے پاس آئے اور خزانہ توڑ کر تمہارا اسباب و غلہ اٹھالے جائے بلاشبہ جانوروں کے مالکوں کیلئے مویشیوں کے تھن (دودھ کی حفاظت کے) خزانے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تھن دودھ کی حفاظت کیلئے بمنزلہ خزانہ کے ہیں۔ جس طرح غلے کی حفاظت کیلئے خزانے اور ستور ہوتے ہیں پس جو آدمی مویشی کا دودھ بلا اجازت دوھنے والا ہے گویا وہ محفوظ خزانے اور ستور کو لوٹنے والا ہے۔

(۲) شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت پر اکثر اہل علم کا عمل ہے۔ کسی کے مویشی کا دودھ صرف حالت اضطرار میں بقدر ضرورت تو جائز ہے اور اس کی قیمت دینا ضروری ہے۔ (۳) اگر اس کے پاس رقم ہو تو جتنا دودھ استعمال کیا ہے اس کا ضمان اسی وقت دے ورنہ جب میسر آئے اس وقت دے (ع)

عورت کے بس کی یہ بات نہیں کہ وہ اپنے نفس کو طبعی اور جبلی جذبہ سے محفوظ رکھے

۳/۲۸۹۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ فَأَرْسَلَتْ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِصُحْفَةٍ فِيهَا طَعَامٌ فَضَرَبَتْ أَلْتِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهَا يَدَ الْخَادِمِ فَسَقَطَتِ الصُّحْفَةُ فَأَنْفَلَقَتْ فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَّ الصُّحْفَةَ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي الصُّحْفَةِ وَيَقُولُ غَارَتْ أُمُّكُمْ ثُمَّ حَبَسَ الْخَادِمَ حَتَّى أَتَى بِصُحْفَةٍ مِنْ عِنْدِ أَلْتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا فَدَفَعَ الصُّحْفَةَ الصَّحِيحَةَ إِلَى أَلْتِي كُسِرَتْ صُحْفَتُهَا وَأَمْسَكَ الْمَكْسُورَةَ فِي بَيْتِ أَلْتِي كُسِرَتْ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۰/۹ الحدیث رقم ۵۲۲۵ والنسائی فی السنن ۷۰/۷ الحدیث رقم ۳۹۵۵ و احمد فی المسند ۲۶۳/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی کسی زوجہ محترمہ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے۔ کہ آپ ﷺ کی ازواج میں سے یعنی حضرت زینب یا صفیہ یا ام سلمہ رضی اللہ عنہا میں سے کسی نے ایک رکابی بھیجی جس میں کھانے کی کوئی چیز تھی۔ (اسے دیکھتے ہی) ان زوجہ محترمہ نے کہ جن کے پاس قیام فرماتے تھے خادم کے ہاتھ پر اس

طرح مارا کہ وہ رکابی گر کر ٹوٹ گئی۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے ٹوٹی ہوئی رکابی کے ٹکڑوں کو دوبارہ اکٹھا کیا اور گرے ہوئے کھانے کو اس رکابی کے ٹکڑوں میں اکٹھا کیا اور ارشاد فرمایا تمہاری ماں نے غیرت کی (سوتن والی) پھر آپ ﷺ نے خادم کو اس وقت روکے رکھا یہاں تک کہ وہ بی بی جن کے ہاں آپ ﷺ قیام فرماتے تھے اپنے گھر سے رکابی لائیں۔ آپ ﷺ نے وہ سالم رکابی اس زوجہ محترمہ کو بھیجی کہ جن کی رکابی توڑی گئی تھی۔ اور جس زوجہ محترمہ نے توڑی تھی ان کے گھر میں ٹوٹی ہوئی رکابی رکھ دی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ✽ خادم کا لفظ لونڈی اور غلام دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اس روایت میں لونڈی مراد ہے۔

(۲) حضرت نے کھانا اکٹھا کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اپنی ازواج کے ساتھ کس قدر تحمل، تواضع، خوش خلقی، نرم روی سے پیش آنے والے تھے۔ (۳) اللہ تعالیٰ کے انعامات کی تعظیم کرنا چاہیے۔ (۴) آپ ﷺ نے کمال تحمل سے زوجہ محترمہ کے غصہ کو کم کرنے کیلئے فرمایا کہ تمہاری ماں نے سوکن پن کی غیرت سے یہ عمل کیا جو کہ عورت کے مزاج و فطرت میں پائی جاتی ہے تاکہ قصہ کے وقت موجود لوگ اس واقعہ کا درست محمل نکالیں۔

(۵) یہ رشک فطری چیز ہے جس کا نکالا جانا ان سے ممکن نہیں ہے یہ اس لئے کیا تا کہ اس کو گستاخی نہ قرار دیا جائے۔ اور وہ سمجھ لیں کہ یہ بتقاضائے بشری ہے جو کہ معاف ہے۔ (۶) قاضی کہتے ہیں کہ اس روایت کو اس باب میں اس لئے لایا گیا ہے کہ رکابی کا زبردستی توڑ دینا یہ ایک قسم کا غصب ہے۔ کیونکہ اس میں غیر کا مال زبردستی تلف کیا گیا جو کہ غصب کا لازم ہے۔ (۷) جس رکابی میں کھانا لایا گیا وہ طعام بطور تحفہ اور رکابی بطور عاریت تھی اس مناسبت سے یہ حدیث اس باب میں ذکر کر دی گئی۔ (ع۔ مولانا)

کسی مسلمان کا مال لوٹنا حرام ہے

۴/۲۸۹۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّهْبَةِ وَالْمُثْلَةِ۔

(رواہ البخاری)

انترجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱۹/۵ الحدیث رقم ۲۴۷۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسی کا مال لوٹنے اور مثلاً کرنے سے منع فرمایا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ✽ کسی آدمی کا مال لوٹنا حرام ہے۔ اور مثلاً ناک کان وغیرہ کاٹنے کو کہتے ہیں اور یہ بھی حرام ہے کیونکہ اس سے تخلیق خداوندی کو بگاڑنا لازم آتا ہے۔

چھوٹی عذر خواہیاں بڑے طوفان کا پیش خیمہ بن جاتی ہیں

۵/۲۸۹۹ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بَارِعَ سَجَدَاتٍ

فَانْصَرَفَ وَقَدْ اَضَتْ الشَّمْسُ وَقَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ تُوْعَدُونَهُ اِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ لَقَدْ جِئْتُ
بِالنَّارِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ مَخَافَةً اَنْ يُصَيِّرَنِي مِنْ لَفْحِهَا وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ
الْمُحْجَنِ يَجْرُ قُصْبَةً فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمُحْجَنِهِ فَاِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ اِنَّمَا تَعْلَقُ بِمُحْجَنِي
وَاِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي رَبَطْتُهَا فَلَمْ تَطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعُهَا تَا كُلُّ
مِنْ خَشَاشِ الْاَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَقْدُمْتُ حَتَّى قُمْتُ
فِي مَقَامِي وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَاَنَا اُرِيدُ اَنْ اَتَنَاوَلَ مِنْ ثَمَرِهَا لِتَنْظُرُوا اِلَيْهِ ثُمَّ بَدَأْتُ اَنْ لَا اَفْعَلَ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۶۲۳/۲ الحدیث رقم (۱۰-۹۰۴) واحمد فی المسند ۳۱۸/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک میں جس دن ابراہیم جگر گوشہ رسول کی وفات ہوئی اس دن سورج کو گہن لگ گیا۔ آپ ﷺ نے لوگوں کو گہن کی نماز پڑھائی۔ آپ ﷺ نے دو رکعت چھ رکوع اور چار سجدوں سے ادا فرمائیں۔ ہر ایک رکعت میں تین تین رکوع کیے اور دو سجدے کیے۔ پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے۔ تو تب تک آفتاب گہن سے مکمل نکل چکا تھا۔ اور آپ ﷺ نے لوگوں کو (خطبہ دیتے ہوئے) فرمایا جن چیزوں کا تم سے وعدہ کیا ہے (جنت و دوزخ) وہ میں نے اس اپنی نماز میں دیکھی ہیں۔ تحقیق دوزخ میرے سامنے لائی گئی یہ وہ موقع تھا جب تم نے دیکھا کہ میں اس سے ڈر کر پیچھے ہٹا کہ کہیں اس کی حرارت مجھے نہ پہنچ جائے۔ میں نے دوزخ میں خم دار لاٹھی والے یعنی عمرو بن لُحی کو دیکھا کہ وہ دوزخ میں اپنی استریاں کھینچ رہا تھا۔ وہ حجاج کی چیزیں اپنی خم دار لاٹھی سے چرایا کرتا تھا۔ اگر کسی کو معلوم ہو جاتا تو کہتا کہ یہ تو میری لاٹھی کے ساتھ انک گئی تھی اور اگر کسی کو علم نہ ہوتا تو لاٹھی سے ہی اس چیز کو کھینچ لے جاتا۔ اسی طرح میں نے دوزخ میں ایک عورت کو دیکھا کہ جس نے بلی کو باندھ کر رکھا نہ تو اسے کچھ کھانے پینے کو دیا اور نہ اسے چھوڑا کہ وہ حشرات الارض یعنی جو ہے وغیرہ کھالے یہاں تک کہ وہ بلی بھوک کی وجہ سے مر گئی۔ پھر میرے سامنے جنت لائی گئی یہ وہ موقع تھا جب کہ تم نے مجھے دیکھا کہ میں آگے بڑھ گیا یہاں تک کہ میں اپنی جگہ کھڑا ہوا اور میں نے اپنا ہاتھ اس حال میں دراز کیا کہ جنت کے میووں میں سے ایک میوہ توڑ لوں تاکہ تم اس کو دیکھو پھر میرے سامنے یہ بات ظاہر ہوئی کہ میں ایسا نہ کروں یعنی تاکہ تمہارا ایمان غیب کے ساتھ ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جنت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں اور دونوں موجود ہیں اور اہلسنت کا یہی مذہب ہے۔

(۲) ہلاکت اور عذاب کی جگہ سے ہٹ جانا مسنون ہے۔

(۳) عمل قلیل نماز کو باطل نہیں کرتا۔

(۴) بعض لوگ اس وقت بھی دوزخ کے عذاب میں مبتلا ہیں۔

(۵) سورج کو گہن لگ جانے پر نماز پڑھی جائے گی۔

سواری کے ادھار مانگ لینے کی اجازت کا بیان

۶/۲۹۰۰ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ فَرَعٌ بِالْمَدِينَةِ فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا مِنْ أَبِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ الْمُنْدُوبُ فَرَكِبَ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ مَا رَأَيْنَا مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۰/۵ الحدیث رقم ۲۶۲۷ ومسلم فی ۱۸۰۳/۴ الحدیث رقم (۴۹-۲۳۰۷) وابو داؤد فی السنن ۲۶۳/۵ الحدیث رقم ۴۹۸۸ والترمذی فی ۱۷۲/۴ الحدیث رقم ۱۶۸۶ واحمد فی المسند ۱۷۱/۳ (۱) فی المخطوطة (واستحلاب)۔

ترجمہ: حضرت قتادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہتے سنا کہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں خوف و گھبراہٹ طاری ہو تو جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت طلحہؓ سے گھوڑا عاریہ لیا اور اس گھوڑے کو مندوب کہا جاتا تھا یعنی سست رفتار آپ ﷺ اس گھوڑے پر سوار ہوئے تاکہ مدینہ سے باہر نکل کر اس خبر کی تحقیق کریں جب آپ ﷺ واپس لوٹے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے خوف و ہراس کی کوئی چیز نہیں دیکھی اور فرمایا کہ میں نے اس گھوڑے کو خوب کشادہ قدم پایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا گھوڑا نہایت سست رفتار تھا آپ ﷺ کی سواری کی وجہ سے نہایت تیز رفتار ہو گیا۔ (۲) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ عاریہ جانور مانگ لینا جائز ہے۔ (۳) یہ بھی معلوم ہوا کہ جانور کا نام رکھنا اور لڑائی کے ہتھیاروں کا نام رکھنا بھی جائز ہے۔ (۴) اور دشمن کے حالات کی خبر دریافت کرنے کی کوشش کرنا جائز ہے۔ (۵) خوف کو دور کرنے کیلئے لوگوں کو خوش خبری دینا مستحب ہے (۵) اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سب سے شجاع تھے۔ (ع)۔

الفصل الثانی:

عرصہ دراز سے بخر پڑی زمین کا آباد کرنے والا اس زمین کا "مالک" ہے

۷/۲۹۰۱ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحْيَى أَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ وَلَيْسَ لِعَرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ۔

(رواه أحمد والترمذی وابوداؤد وزواہ مالک عن عروہ مرسلًا وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۵۳/۳ الحدیث رقم ۷۳۰۲ والترمذی فی ۶۶۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۸

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مردہ زمین کو زندہ کرے پس وہ اس کی ہے اور ظالم کی رگ کا اس میں کوئی حق نہیں۔

تشریح: یہ احمد و ابو داؤد و ترمذی کی روایت ہے۔ یہ روایت مالک نے عروہ سے مرسل نقل کی ہے ترمذی نے اس کو حسن غریب

کہا ہے۔

أَحْيَىٰ أَرْضًا بَعْنَىٰ جَوَّادِي بَنَازِزِ مِیْن کو آباد کرے وہ اس کی ملکیت ہے بشرطیکہ وہ کسی مسلمان کی ملک نہ ہو اور نہ وہ ایسی زمین ہو جو شہر یا گاؤں کے مصلحت کے کاموں میں مصروف ہو مثلاً مویشیوں کے بیٹھنے کیلئے دھوبی گھاٹ کیلئے وغیرہ۔

(۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک خلیفہ وقت کی اجازت بھی اس کے ساتھ شرط ہے البتہ صاحبین، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے ہاں شرط نہیں ہے۔ ہر ایک کے دلائل مرقات میں ملاحظہ کیے جاسکتے ہیں۔ (۳) عرق ظالم کا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی آدمی کسی آباد زمین میں کھیتی شروع کر دے یا درخت لگائے تو وہ درخت لگانے کی وجہ سے اس زمین کا حقدار نہ بنے گا۔

۸/۲۹۰۲ وَعَنْ أَبِي حُرَّةَ الرَّقَّاشِيِّ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَظْلِمُوا إِلَّا لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان والدارقطنی فی المجتبی)

احمد فی المسند ۷۲/۵ والبیہقی فی شعب الایمان۔

ترجمہ: حضرت ابو حرہ رقاشی رحمہ اللہ نے اپنے چچا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خبردار کسی پر ظلم نہ کرنا اچھی طرح سنو کہ کسی دوسرے شخص کا مال اس کی خوشی کے بغیر حلال نہیں ہے۔ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور دارقطنی نے مجتبى میں نقل کیا ہے۔

لوٹ مار کرنے والا تو اسلامی برادری کا فرد ہی نہیں

۹/۲۹۰۳ وَعَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنَبَ وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَنْ انْتَهَبَ لُحْبَةً فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳/۶۷ الحديث رقم ۲۵۸۱ والترمذی فی ۳/۴۳۱ الحديث رقم ۱۱۲۳ والنسائی فی ۱۱۰/۶ الحديث رقم ۳۳۳۴ واحمد فی المسند ۴۳۹/۴

ترجمہ: حضرت عمران ابن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ جلب ہے نہ جنب اور نہ ہی اسلام میں شغار ہے اور جو آدمی کوئی لوٹتا ہے تو وہ ہم میں سے نہیں یعنی ہماری جماعت میں سے نہیں یا ہمارے طریقہ پر نہیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: جلب: دو قسم پر ہے۔ نمبر ۱: سابق میں جلب مثلاً دو آدمی اس شرط پر گھوڑا دوڑائیں کہ کون ان میں سے آگے نکل جائے۔ اس میں جلب یہ ہے کہ گھوڑا دوڑانے والا اپنے گھوڑے کے پیچھے ایک آدمی مقرر کرے جو گھوڑے کو مارے اور ہٹکائے اور آوازیں دے تاکہ یہ گھوڑا آگے نکل جائے۔ (۲) صدقہ میں جلب یہ ہے کہ عامل صدقات و زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے جائے اور وہاں ایک جگہ جا کر اتر پڑے اور مال والوں کے پاس آدمی بھیجے کہ وہ اپنے مقامات سے زکوٰۃ لے کر اس کے ہاں آئیں یہ ناجائز ہے۔

(۳) جنب: جنب کی بھی دو قسمیں ہیں۔ نمبر اسباق میں جنب یہ ہے کہ اپنا گھوڑا تھک جائے یا پیچھے رہ جائے تو دوسرے گھوڑے پر سوار ہو کر آگے نکل جائے۔ (۲) صدقات میں جنب یہ ہے کہ صاحب مال اپنے مکان سے کہیں اور چلا جائے اور صدقات وصول کرنے والے کو یہ تکلیف دے کہ وہ وہاں آکر صدقات وصول کرے۔ ان سے ممانعت فرمائی گئی ہے اس طرح نہ کرنا چاہئے کتاب الصدقات میں اس کی تفصیل گزری۔ (۴) شغار شغار یہ ہے کہ ایک آدمی اپنی بیٹی یا بہن کا اس شرط پر نکاح کرے کہ وہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کرے درمیان میں کچھ بھی مہر نہ ہو بلکہ یہی شرط مہر کے قائم مقام ہو۔ اکثر علماء کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے (۵) مگر امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری رحمہما اللہ کے نزدیک یہ نکاح درست ہے مگر مہر مثل واجب ہے مگر اس کا کرنے والا گنہگار ہے اس لئے یہ نہ کرنا چاہئے۔

ٹھٹھہ و مذاق میں بھی کسی کی چیز غصب کرنے کا نہ سوچنا

۱۰/۲۹۰۴ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ عَصَا أَخِيهِ لَا عِبًا جَادًّا فَمَنْ أَخَذَ عَصَا أَخِيهِ فَلْيُرْذَلْهَا إِلَيْهِ -

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و روايتہ الی قولہ جادا)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۳/۵ الحدیث رقم ۵۰۰۳ و الترمذی فی ۴/۲۰۴ الحدیث رقم ۲۱۶۰ و احمد فی المسند ۲۲۱/۴۔

ترجمہ: سائب رحمہ اللہ نے اپنے والد یزید سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص بھی کھیل کے طور پر قصد اپنے بھائی کی لاشی نہ لے اور جو شخص اپنے بھائی کی لاشی لے تو وہ اس کو واپس کر دے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت جادا تک ہے۔

تشریح: لا عبا جادا کا مطلب یہ ہے کہ لاشی ظاہر میں تو مذاق کے طور پر لے مگر اس کا ارادہ اس پر قبضہ کرنا ہو تو اس سے منع فرمایا گیا ہے۔ یہاں لاشی کا تذکرہ بطور مبالغہ کے ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جب ایسی حقیر چیز لینا ممنوع ہے تو اس سے زیادہ قیمتی چیز کا لینا بطریق اولیٰ ممنوع ہوگا۔ (ع)

۱۱/۲۹۰۵ وَعَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ - (رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۰۲/۳ الحدیث رقم ۳۵۳۱ و النسائی فی ۷/۳۱۳ الحدیث رقم ۳۶۱ و احمد فی المسند ۱۳/۵۔

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو آدمی اپنا مال کسی کے پاس بیعتہ پالے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے اور اس کا خریدار اس شخص کا پیچھا کرنے جس نے اس کو فروخت کیا ہے۔ یہ روایت ابو داؤد و احمد و نسائی کی ہے۔

تشریح: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کا مال غصب کیا یا چرایا یا کسی کا مال گم ہو گیا اور دوسرے کے ہاتھ لگ

گیا اس سے کسی اور نے خرید لیا پھر وہ مالک اپنا مال خریدار کے پاس بعینہ پالے تو وہ اپنا مال لے لے اور خریدنے والے کو چاہئے کہ وہ بیچنے والے کو پکڑے اور اس سے اپنی رقم وصول کرے۔

”ہاتھ کے اوپر“ کا مطلب

۱۲/۲۹۰۶ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتُ حَتَّى تُؤَدِّيَ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۲۲/۳ الحديث رقم ۳۵۶۱ والترمذی فی ۵۶۶/۳ الحديث رقم ۱۲۶۶ وابن ماجہ

فی ۸۰۲/۲ الحديث رقم ۲۴۰۰ والدارمی فی ۲۴۲/۲ الحديث رقم ۲۵۹۶ واحمد فی المسند ۸/۵

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی سے عاریتاً لی گئی چیز وہ لینے والے کے ہاتھ پر ہے یہاں تک کہ وہ اس کو واپس کر دے۔ یہ ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ”ہاتھ کے اوپر“ کا مطلب یہ ہے کہ لینے والے کے ذمہ واجب ہے۔ یہاں تک کہ وہ چیز مالک تک پہنچا دے۔ حاصل روایت یہ ہے کہ جو شخص کسی کا مال چھین لے یا چرالے یا عاریتاً لے یا بطو امانت کے اس کے سپرد کیا جائے تو اس پر اس چھینے ہوئے مال کا واپس کرنا واجب ہے خواہ مالک اس کا مطالبہ نہ کرے۔ (۳) عاریت کے طور پر لی ہوئی چیز اگر معین مدت کیلئے لی ہے تو اس مدت کے بعد اس کو ادا کرنا لازم ہے۔ اور امانت کا دینا اس وقت لازم ہے جب کہ مالک اس کا مطالبہ کرے۔

جس باغ کو مویشی رات کو خراب کر جائیں تو مویشی کے مالکوں پر ضمان آتا ہے

۱۳/۲۹۰۷ وَعَنْ حَرَامِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مُحَيْصَةَ أَنَّ نَافَةَ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ دَخَلَتْ حَائِطًا فَأَفْسَدَتْ فَقَطَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَلَى أَهْلِ الْحَوَائِطِ حِفْظَهَا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَّ مَا أَفْسَدَتْ الْمَوَاشِيُ بِاللَّيْلِ ضَامِنٌ عَلَى أَهْلِهَا۔ (رواہ مالک و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۸۲۸/۳ الحديث رقم ۳۵۶۹ وابن ماجہ فی ۷۸۱/۲ الحديث رقم ۲۳۳۲ ومالك فی

الموطأ ۷۴۷/۲ الحديث رقم ۳۷ من كتاب الاقضية واحمد فی المسند ۴۳۶/۵۔

ترجمہ: حضرت حرام بن سعد بن محیصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اونٹنی نے ایک باغ میں گھس کر اس کو خراب کر دیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے باغ والوں کو حکم دیا کہ دن کے وقت وہ باغوں کی نگرانی کیا کریں اور جس باغ کو مویشی رات کو خراب کر جائیں تو اس صورت میں مویشی کے مالکوں پر ضمان آتا ہے۔ یہ روایت مالک ابوداؤد و ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: اگر مویشی کسی کے باغ کو دن کے وقت تلف کریں تو مویشی کے مالک پر کچھ بھی ضمان لازم نہیں آتا کیونکہ دن کے وقت باغ والوں پر اس کی حفاظت ضروری ہے حفاظت نہ کر کے انہوں نے اپنے حق میں تقصیر کی ہے اس لئے ضمان نہیں ہے۔

(۲) اگر رات کو تلف کر دیں تو مویشی کے مالک پر ضمان لازم ہوگا کیونکہ رات کے وقت جانور کی حفاظت اس پر لازم تھی یہ

اس صورت میں حکم ہے جب چوپائے کا مالک اس کے ہمراہ نہ ہو۔

(۳) اگر چوپائے کا مالک ہمراہ ہوگا تو اس پر رمضان لازم آئے گا خواہ وہ اس پر سوار ہو یا اسے ہانکتا ہو یا اسے آگے سے کھینچ رہا ہو اسی طرح چوپایہ خواہ اپنے اگلے پاؤں سے یا پچھلے پاؤں سے یا منہ سے اس چیز کو تلف کرے۔ یہ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کا مذہب ہے۔ البتہ احناف کا مذہب یہ ہے کہ اگر چوپائے کا مالک ہمراہ نہ ہو تو اس پر بدلہ لازم نہیں آتا خواہ دن کے وقت وہ جانور نقصان یا رات کو۔ (ح۔ ع) احناف کی دلیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکی ہے زیر بحث حدیث کا جواب یہ ہے کہ کتاب الزکوٰۃ والی حدیث سنداً صحیح ہے اور اس حدیث کی سند مضطرب ہے۔

اگر کوئی جانور کسی کی چیز کو پاؤں سے روند، کچل کر تلف و ضائع کر دے

۱۴/۲۹۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّجُلُ جُبَّارٌ وَقَالَ النَّارُ جُبَّارٌ

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۱۴/۴ الحدیث رقم ۴۵۹۲ وابن ماجہ فی ۸۹۲/۲ الحدیث رقم ۲۶۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا پاؤں کا روندنا ہوا معاف ہے آگ کا جلایا ہوا بھی معاف ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اگر جانور کے پاؤں سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو اس کے مالک پر ضمان نہیں بشرطیکہ مالک ساتھ نہ ہو۔ (۲) اسی طرح کسی نے آگ جلائی اس کا مقصد ظلم اور ایذا رسانی نہیں تھا اس میں بعض چنگاریاں اڑ کر کسی اور کے باغ میں جا پڑیں جس سے وہ جل گیا تو آگ جلانے والے پر ضمان نہیں۔ بشرطیکہ جب آگ جلائی تو اس وقت ہوا کی ہوئی تھی بعد میں چلی۔ (۳) اگر ہوا چل رہی تھی اس وقت اس نے آگ جلائی تو پھر اس پر ضمان آئے گا۔ (ح)

اضطراری حالت میں دوسرے کے جانور کا دودھ پینے کا بیان

۱۵/۲۹۰۹ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ عَلَى مَاشِيَةٍ فَإِنْ كَانَ فِيهَا صَاحِبُهَا فَلْيَسْتَأْذِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَلْيَصَوِّتْ ثَلَاثًا فَإِنْ أَجَابَهُ أَحَدٌ فَلْيَسْتَأْذِنْهُ وَإِنْ لَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ فَلْيَحْتَلِبْ وَلْيَشْرَبْ وَلَا يَحْمِلْ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۹/۳ الحدیث رقم ۲۶۱۹ والترمذی فی ۵۹۰/۳ الحدیث رقم ۱۲۹۶۔

ترجمہ: حضرت حسن نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ جب تمہارا گزر دودھ والے مویشیوں کے پاس سے ہو۔ اگر ان کا مالک موجود ہو تو دودھ دودھ دھونے کی اجازت طلب کرے اور اگر مالک پاس موجود نہ ہو تو تین بار اس کو آواز دے۔ اگر کوئی اس کی پکار کا جواب دے تو اس سے دریافت کرے اور اگر جواب نہ ملے تو پھر دودھ دودھ کر پی لے یعنی بقدر ضرورت۔ مگر اس میں سے کچھ بھی اٹھا کر نہ لے جائے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❶ دودھ نکال کر پینے کی یہ اجازت حالت اضطرار کی ہے۔ یعنی جب بھوک سے مرا چاہتا ہو۔ (۲) اس کا دار و مدار عادت پر ہے کہ جہاں لوگ مسافر کو دودھ سے منع نہ کرتے ہوں تو وہاں اس مقدار میں پی لینا درست ہے۔ (ح) (۳) واقعہ ہجرت میں ابو بکر صدیق نے چرواہے سے بکری کا دودھ نکال کر آپ ﷺ کو پلایا۔ (ح)

کسی کے باغ ”فارم ہاؤس“ وغیرہ پر لگے پھلوں کے کھانے کا بیان

۱۶/۲۹۱۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ دَخَلَ حَائِطًا فَلْيَأْكُلْ وَلَا يَتَّخِذْ خُبْنَةً (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۸۳/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۷ وابن ماجہ فی ۷۷۲/۲ الحدیث رقم ۲۳۰۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی باغ میں جائے وہ اس کے پھل میں سے کھا تو سکتا ہے مگر اسے چھولی میں ساتھ لے جانا درست نہیں۔ یہ ترمذی کی روایت غریب ہے۔

تشریح ❷ یہ مضطرب و مجبور کا حکم ہے (۲) یا یہ حکم لوگوں کی عادت کے موافق ہے کہ اگر وہاں باغوں میں لوگ پھل کی اجازت دیتے ہوں تو مسافر کو باغ سے کھانا درست ہے لیکن جہاں اس کی اجازت نہ ہو تو وہاں پر بلا اجازت پھل توڑ کر کھانا جائز نہیں۔ (ح)

مستعار چیز امانت ہی کا حکم رکھتی ہے

۱۷/۲۹۱۱ وَعَنْ أُمِّةِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَارَ مِنْهُ أَذْرَاعَهُ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَقَالَ لِعُصْبَا يَا مُحَمَّدُ قَالَ بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۸۲۲/۳ الحدیث رقم ۳۵۶۲ و احمد فی المسند ۴۶۵/۶

ترجمہ: حضرت امیہ بن صفوان نقل کرتے ہیں کہ میرے والد صفوان سے جناب نبی کریم ﷺ نے بہت سی زرہیں غزوہ حنین کے موقع پر عاریت کے طور پر لیں۔ صفوان کہنے لگا۔ اے محمد ﷺ چھیننے کی غرض سے لیتے ہو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نہیں بلکہ عاریت کے طور پر لے رہا ہوں جو واپس کر دی جائیں گی۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

❶ صفوان اس زمانے میں ابھی کافر تھا۔ بعد میں اسلام قبول کیا۔ (غزوہ حنین کے موقع پر آپ ﷺ نے ان کو بہت سی بکریاں عنایت فرمائیں۔ آپ ﷺ کی سخاوت سے متاثر ہو کر اسلام ان کے دل میں گھر کر گیا۔ اور پھر ہمیشہ اسلام پر ثابت قدم رہے۔ ح)

❷ قاضی شریح حسن بصری نخعی ثوری اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے عاریت کو امانت قرار دیا ہے اگر وہ عاریت لینے والے کے ہاں تلف ہو جائے تو اس کا بدلہ لازم نہ ہوگا۔ جب کہ اس نے خود مال پر تعدی نہ کی ہو یعنی ضائع کرنے میں اس کی کوشش کا دخل نہ ہو۔

③ عاریت کے تلف ہونے کی صورت میں حضرت ابن عباس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما اور شافعی و احمد کے ہاں بدلہ دینا لازم ہے یعنی اس کی قیمت ادا کرنا پڑے گی۔ انہوں نے مضمونہ کے لفظ سے استدلال کیا ہے کہ اس کا معنی ”ضمان دی گئی“ ہے اگر وہ چیز تلف ہو جائے تو اس کا ضمان دیا جائے گا۔ (ع)

مستعار چیز جلد سے جلد واپس کر دینے کا حکم

۱۸/۲۹۱۲ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَارِيَةُ مُؤَدَّاهُ وَالْمُنْحَةُ مُرْدُودَةٌ وَالَّذِينَ مَقْضَىٰ وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۲۴/۳ الحدیث رقم ۳۵۶۵ و الترمذی فی ۵۶۵/۳ الحدیث رقم ۱۲۶۵ وابن ماجہ فی ۸۰۱/۲ الحدیث رقم ۲۳۹۸ و احمد فی المسند ۲۶۷/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ عاریت ادا کی جائے۔ یعنی عاریت لینے والے پر عاریت کو مالک تک پہنچانا واجب ہے۔ منہ کو واپس کیا جائے اور قرض ادا کیا جائے یعنی اس کی ادائیگی واجب ہے اور ضامن پر ضمان بھرنا لازم ہے یعنی جو کسی کے قرض وغیرہ کا ضامن بن جائے تو اسے اس کا ادا کرنا لازم ہے۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: منحہ: کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو دودھ دینے والا جانور دودھ پینے کیلئے دے دیا جائے تاکہ وہ اس کی خدمت کرے اور اس کا دودھ استعمال کرے۔ نمبر ۳ زمین یا باغ کے درخت اس کا پھل استعمال کرنے کیلئے دے دیے جائیں۔ نمبر ۳ منہ میں منفعت کا مالک بنایا جاتا ہے۔ اصل چیز مالک ہی کی ہوتی اور رہتی ہے۔ پس انتفاع کے بعد اس چیز کا مالک کو واپس کرنا لازم ہے۔ (ع)

درخت سے ٹوٹ کر زمین پر گرے پھل اٹھانے کا بیان

۱۹/۲۹۱۳ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْغَفَارِيِّ قَالَ كُنْتُ غُلَامًا أَرْمِي نَخْلَ الْأَنْصَارِ فَأَتَىٰ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا غُلَامُ لِمَ تَرْمِي النَّخْلَ قُلْتُ أَكُلُ قَالَ فَلَا تَرْمِ وَكُلْ مِمَّا سَقَطَ فِي أَسْفَلِهَا ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اشْبِعْ بَطْنَهُ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ) وَسَنَدُ كُرْجِدِيَّتِ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ فِي بَابِ اللَّقْطَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَىٰ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۹۰/۳ الحدیث رقم ۲۶۲۲ و الترمذی فی ۵۸۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۸ وابن ماجہ فی ۷۷۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۹۹ و احمد فی المسند ۳۱/۵۔

ترجمہ: حضرت رافع بن عمرو بن غفاری کہتے ہیں کہ میں نو عمر بچہ تھا میں انصار کی کھجوروں کے درختوں پر پتھر پھینکتا تھا۔ مجھے انصاری صحابہ پکڑ کر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے لڑکے! تم کھجوروں پر کیوں

پتھر مارتے ہو؟ میں نے کہا صرف کھجوریں کھانے کیلئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم پتھر مت مارو اور جو گری پڑی کھجور نیچے مل جائے اس کو کھالیا کر دو۔ پھر آپ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا اے اللہ! تو اس کا پیٹ بھر دے۔ یہ ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿کل مما سقط﴾ کیونکہ عموماً لوگوں کی عادت ہے کہ گرے ہوئے میوے کو کھانے سے کوئی منع نہیں کرتا خصوصاً لڑکوں کو کیونکہ ان کو دوسروں کے کھانے کی طرف بہت رغبت ہوتی ہے۔ ہمارے علاقوں میں تو گرے ہوئے پھل کو بھی اٹھانے کی اجازت نہیں۔ اس لئے یہاں اٹھانا مضطر کے علاوہ کسی کو درست نہیں اور مضطر کو تو پتھر پھینک کر درخت سے میوہ حاصل کرنا بھی جائز ہو جاتا ہے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اگر یہ بچہ مضطر ہوتا تو درخت کے اوپر سے کھجوریں توڑنے کی بھی آپ ﷺ اجازت مرحمت فرماتے۔ لفظ کے باب میں عمرو بن شعیب کی روایت مذکور ہوگی ان شاء اللہ

الفصل الثالث:

سات زمینوں کا طوق پہنائے جانے والے بد بخت کا بیان

۲۰/۲۹۱۳ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۳/۵ الحدیث رقم ۲۴۵۴ واحمد فی المسند ۹۹/۲۔

ترجمہ: سالم نے اپنے والد عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی کسی کی زمین ظلم کے طور پر لے گا۔ اس کو قیامت کے دن سات زمینوں تک دھنسیا جائے گا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

زمین غصب کرنے والے کی سزا کا بیان

۲۱/۲۹۱۵ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِغَيْرِ حَقِّهَا كَلِفَ أَنْ يَحْمَلَ ثَرَابَهَا الْمَحْشَرِ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۱۷۲/۴۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی کی زمین ناحق یعنی بطور ظلم لے گا تو وہ حشر کے روز اس بات پر مجبور کیا جائے گا اس کی مٹی سر پر لادے یعنی اس زمین کی تمام مٹی اس کے سر پر لادی جائے گی۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح (۱) پہلی روایت میں یہ ہے کہ طوق بنا کر زمین اس کی گزروں میں ڈالی جائے گی۔ اور اس روایت میں فرمایا گیا کہ اس کو دھنسا دیا جائے گا اور مٹی سر پر اٹھانے کا حکم جاری کیا جائے گا۔ یہ عذاب کی مختلف اقسام ہیں بعض کو ایک طرح اور بعض کو دوسری طرح عذاب دیا جائے گا۔ اعاذنا اللہ منها۔ (ح)

۲۲/۲۹۱۶ وَ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَيُّمَا رَجُلٍ ظَلَمَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ كَلَّفَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَحْفَرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَ سَبْعِ أَرْضِينَ ثُمَّ يُطَوَّقَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ۔

اخرجه احمد في لمسند ۱۷۲/۴

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی ظلم کے طور پر کسی کی زمین ایک بالشت کی مقدار لے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کو قبر میں اس بات کا ذمہ دار بنادے گا کہ وہ اس کو ساتوں زمینوں تک کھودے۔ یعنی قبر کی زمین اس سے کھودوائی جائے گی جب وہ ساتوں زمینوں تک پہنچ جائے گا تو پھر وہ زمین طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈال دی جائے گی۔ وہ زمین قیامت تک اس کے گلے میں لٹکتی رہے گی یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان حساب ہو جائے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

بَابُ الشُّفْعَةِ

شفعہ کا بیان

شفعہ: یہ شین کے ضمہ سے آتا ہے۔ یہ شفع سے مشتق ہے۔ جس کا معنی ملانا اور جفت کرنا آتا ہے۔ شفعہ کی اصطلاحی تعریف میں مختلف اقوال ہیں۔ علامہ عینی نے شفعہ کی تعریف یہ کی ہے کہ مشتری کوئی بقعہ یعنی زمین کا ٹکڑا خریدتا ہے بعض لوگوں کو شریعت یہ حق دیتی ہے کہ وہ مشتری کی رضا کے بغیر اس سے وہ زمین یا مکان اتنے ہی ثمن کے بدلے میں لے لیں جتنے میں مشتری کو پڑی ہے۔ اس طرح سے اس زمین یا مکان کا مالک ہو جانا شفعہ کہلاتا ہے۔

وجہ تسمیہ:

اس کے نام کی وجہ یہ ہے کہ اس میں خریدنی ہوئی زمین کو شفع کی زمین کے ساتھ ملایا جاتا ہے۔

شفعہ کا حکم:

حنفیہ شافعیہ اور جمہور کے نزدیک شفعہ صرف غیر منقولہ جائیداد میں ہوتا ہے۔ منقولہ چیزوں میں شفعہ کا حق نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ شفعہ کی اکثر احادیث میں ”دار عقار حائط“ وغیرہ کے لفظ آ رہے ہیں نیز ایک حدیث میں ہے: ”لا شفعۃ الا فی ربع او حائط“ ایک دوسری حدیث میں ہے: ”لا شفعۃ الا فی دار او عقار“ اور بعض حضرات غیر منقولہ اشیاء میں بھی

شفعہ کے قائل ہیں۔ انہوں نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے استدلال کیا ہے جس میں ہے: ”الشفعۃ فی کل شیء“ جمہور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں کل حقیقی مراد نہیں بلکہ کل اضافی مراد ہے یعنی شفعہ غیر منقولہ جائیداد میں جائز ہے۔

اقسام شفعہ اور ان کا حکم:

حنفیہ کے نزدیک شفعہ تین قسم کے لوگوں کو ملتا ہے:

- ① شریک فی نفس المبیع یعنی بیچی جانے والی زمین یا مکان میں دونوں شریک ہوں۔
 - ② شریک فی حق المبیع، یعنی بیچی جانے والی زمین یا مکان میں تو بائع اور شفیع شریک نہ ہوں البتہ راستہ پانی وغیرہ میں شریک ہوں۔
 - ③ جار یعنی شفیع نہ بائع کے ساتھ بیچے جانے والے مکان میں شریک ہے نہ اس کے کسی حق میں۔ صرف پڑوسی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ شریک فی نفس المبیع شفعہ کا سب سے زیادہ حقدار ہے پھر شریک فی حق المبیع اور تیسرے نمبر پر جار کا حق ہے۔
- چار کو حق شفعہ ملتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہوا ہے حنفیہ کے نزدیک جار کو حق شفعہ ملتا ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جار کو حق شفعہ نہیں ملتا۔

الفصل الاول:

حق شفعہ فقط شریک کو حاصل ہے یا ہمسایہ بھی شریک ہے

۱/۲۹۱۷ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ يُقَسَّمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُفْعَةَ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۷۰۷ الحدیث رقم ۲۲۱۳ وابو داؤد فی السنن ۳/۷۸۴ الحدیث رقم ۳۵۱۴ والترمذی فی ۳/۶۵۲ الحدیث رقم ۱۳۷۰ وابن ماجہ فی ۲/۹۳۵ الحدیث رقم ۲۴۹۹ واحمد فی المسند ۳/۳۹۹

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ شفعہ ہر غیر تقسیم شدہ چیز میں ہے۔ لیکن جب حد بندی کر دی گئی یعنی تقسیم کر دی گئی اور راستے بنادیے گئے یعنی ہر حصہ دار کا راستہ جدا ہو جائے تو پھر شفعہ نہیں ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اب شفعہ اس لئے نہیں کہ شرکت باقی نہیں رہی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شفعہ صرف شریک کیلئے ہوتا ہے۔ ہمسایہ کیلئے نہیں امام شافعی، امام احمد اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہم کا یہی مسلک ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں ہمسایہ کو بھی شفعہ کا حق ہے۔ ان کی دلیل دیگر روایات ہیں ان کے ہاں اس حدیث

کی تاویل یہ ہے کہ اس میں ہر شفعہ کی نفی مقصود نہیں بلکہ صرف اس شفعہ کی نفی مقصود ہے جو بیع میں شرکت کی وجہ سے حاصل ہو اس لئے کہ حدیث کے شروع میں اسی شفعہ کی بات ہو رہی ہے۔ جو ار اور پڑوس کی وجہ سے حاصل ہونے والے شفعہ کی نفی نہیں ہے۔

حق شفعہ فقط زمین و مکان کے ساتھ

۲/۲۹۱۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ شُرْكَةٍ لَمْ تُقَسِّمْ رُبْعَةً أَوْ حَائِطًا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذِنَ شَرِيكُهُ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ. فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُؤْذِنْهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ. (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۲۲۹/۳ الحدیث رقم (۱۶۰۸-۱۳۴)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر غیر تقسیم شدہ مشترک ملکیت زمین ہو یا گھریا باغ ان میں شفعہ کا حکم دیا ہے۔ فروخت کرنے والے مالک کو اپنا حصہ اس وقت تک فروخت کرنے کی اجازت نہیں جب تک کہ اپنے دوسرے شریک کو اطلاع نہ دے دے۔ پھر وہ شریک خرید لے یا چھوڑ دے۔ جب شریک نے بلا اطلاع فروخت کر دیا تو دوسرے شریک کا شفعہ کا اولین حق بنتا ہے۔ یہ روایت مسلم کی ہے۔

تشریح: اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ شفعہ غیر منقولہ جائیداد میں ہے مثلاً زمین باغ مکان وغیرہ ان چیزوں میں شفعہ جائز نہیں جن کا نقل کرنا ممکن ہے جیسے مال و اسباب جانور وغیرہ تمام علماء کا بالاتفاق یہی مذہب ہے۔

(۲) شفعہ صرف دو مسلمانوں کے درمیان نہیں بلکہ مسلمان اور ذمی کے درمیان بھی ہے۔ (۳) لاتحل اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جب وہ فروخت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو شریک کو آگاہ کرنا ضروری ہے۔ (ع)

۳/۲۹۱۹ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشَقِيهِ.

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳۷/۴ الحدیث رقم ۲۲۵۸

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمسایہ قریب ہونے کی وجہ سے شفعہ کا زیادہ حقدار ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: احق یعنی ہمسایہ زیادہ حقدار ہے یعنی جب وہ ہمسایہ قریب اور متصل ہو تو اس کو شفعہ کا زیادہ حق پہنچتا ہے۔ (۲) اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ ہمسایہ شفعہ کا حقدار ہے۔ اس حدیث سے واضح طور پر حقیقہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے کہ پڑوسی کو بھی حق شفعہ حاصل ہے۔

۴/۲۹۲۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعُ جَارٌ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۰/۵ الحدیث رقم ۴۶۶۳ و مسلم فی ۱۲۳۰/۳ الحدیث رقم (۱۶۰۹-۳۶)

وابو داؤد فی السنن ۴۹/۴ الحدیث رقم ۳۶۳۴ والترمذی فی ۳/۶۳۵ الحدیث رقم ۱۳۵۳ وابن ماجہ فی ۲/۷۸۳ الحدیث رقم ۲۳۳۵ ومالك فی الموطأ ۲/۷۴۵ الحدیث رقم ۳۲ من کتاب الاقضية واحمد فی المسند ۲/۴۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک ہمسایہ دوسرے ہمسایہ کو اپنی دیوار میں لکڑی گاڑنے سے منع کرے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ اس وقت حکم ہے کہ جب لکڑی گاڑنے سے ضرر نہ ہو۔ (۲) امام احمد اور محدثین کے نزدیک یہ امر وجوب کیلئے ہے۔ (۳) امام ابو حنیفہ مالک اور شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک یہ حکم استحبابی ہے۔ (ع)

۵/۲۹۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جُعِلَ عَرْضُهُ سَبْعَةَ أَذْرُعٍ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵/۱۱۸ الحدیث رقم ۲۴۷۳ ومسلم فی ۳/۱۲۳۲ الحدیث رقم (۱۶۱۳-۱۴۳) وابو داؤد فی السنن ۴۸/۴ الحدیث رقم ۳۶۳۳ والترمذی فی ۳/۶۳۷ الحدیث رقم ۱۳۵۶ وابن ماجہ فی ۲/۷۸۴ الحدیث رقم ۲۳۳۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہارا شریک کے ساتھ راستے میں اختلاف ہو جائے تو اس وقت راستہ کی چوڑائی سات ہاتھ رکھی جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اگر ہجر زمین کے راستہ میں اختلاف ہو اور دوسرے لوگ الگ راستہ چاہتے ہوں یا وہ عمارت بنانا چاہتے ہوں تو راستے کی ایک مقدار پر ہر فریق اتفاق کر لیں۔ اور اگر مقدار میں دونوں فریق اختلاف کریں تو راستہ کم از کم سات ہاتھ مقرر کیا جائے۔ (۲) اور اگر ایک راستہ سات ہاتھ سے زیادہ بنا ہوا ہے تو کسی فریق کو یہ جائز نہیں کہ وہ اس راستے میں سے کچھ حصے پر قبضہ کر لے اور یہ کہے کہ سات ہاتھ راستہ کافی ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

غیر منقولہ جائیداد کو بلا ضرورت بیچنا درست نہیں

۶/۲۹۲۲ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَرْثٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ بَاعَ مِنْكُمْ دَارًا أَوْ عَقَارًا فَمِنْ أَنْ لَا يَبَارَكَ لَهُ إِلَّا أَنْ يُجْعَلَ فِي مِثْلِهِ۔ (رواہ ابن ماجہ والدرامی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲/۸۳۲ الحدیث رقم ۲۴۹۰ والدرامی فی ۲/۳۵۳ الحدیث رقم ۲۶۲۵ واحمد فی المسند ۴/۳۰۷۔

ترجمہ: حضرت سعید بن حرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو آدمی تم میں سے اپنا مکان یا زمین فروخت کر دے تو وہ اس لائق ہے کہ اس کو برکت نہ دی جائے یعنی جب کوئی آدمی ان

میں سے کوئی چیز فروخت کرے تو اسی طرح کی چیز لے لے۔ یہ ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ زمین اور مکانات کا فروخت کرنا اور پھر اس کی قیمت منقولی اشیاء پر صرف کرنا مناسب نہیں۔ کیونکہ غیر منقولی اشیاء میں فوائد بہت ہیں اور آفات سے حفاظت ہے مثلاً منقولات کو چور لے جاتے ہیں اس کو نہیں لے جاسکتے پس بہتر یہی ہے کہ غیر منقولی کو فروخت نہ کرے اور اگر فروخت کرے تو اس کی قیمت زمین اور مکانات پر خرچ کرے۔ (ع) یعنی اس کی بجائے اور زمین خرید لے۔

ہمسایہ کو شفعہ کا زیادہ حق حاصل ہے

۷/۲۹۲۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشُفْعَتِهِ يُنْتَظَرُ لَهَا وَإِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقُهُمَا وَاحِدًا۔ (رواه احمد والترمذی وابوداؤد وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه وابوداؤد فی السنن ۷۸۷۳ الحدیث رقم ۳۵۱۸ والترمذی فی ۶۵۱/۳ الحدیث رقم ۱۳۶۹ وابن ماجہ فی ۸۳۳/۲ الحدیث رقم ۲۴۹۴ والدارمی فی ۳۵۴/۲ الحدیث رقم ۲۶۲۸ واحمد فی المسند ۳۰۳۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمسایہ کو شفعہ کا زیادہ حق حاصل ہے اگر وہ غائب ہو تو اس کا انتظار کرو یہ اس وقت ہے جبکہ دونوں کا راستہ ایک ہو۔ یہ احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی رحمہم اللہ کی روایت ہے۔

۸/۲۹۲۴ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّرِيكَ شَفِيعٌ وَالشُّفْعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ۔ (رواه الترمذی قال وقد روی عن ابن ابی ملیکۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلًا وهو اصح)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۵۴/۳ الحدیث رقم ۱۳۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ زمین کا شریک وہ شفعہ کا حقدار ہے اور شفعہ ہر (اس) چیز میں ہے (جو زمین اور باغ کی طرح غیر منقولہ ہے) یہ ترمذی کی روایت ہے۔ ترمذی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس روایت کو ابن ابی ملیکہ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے ارسال کے ساتھ نقل کیا ہے اور وہ زیادہ صحیح ہے۔

سایہ دار و درخت کو کاٹنے کی ممانعت کا بیان

۹/۲۹۲۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حَبِيشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ (رواه ابوداؤد وقال هذا الحديث مختص بعيني من قطع سِدْرَةَ فِي فَلَاةٍ يَسْتَظِلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ غَشْمًا وَظُلْمًا بغيرِ حَقِّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۰۴/۵ الحدیث رقم ۵۲۳۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن حبیش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی پیری کا

درخت کاٹنے کا اللہ تعالیٰ اس کو سر کے بل دوزخ میں ڈالیں گے۔ یہ روایت ابوداؤد کی ہے۔ ابوداؤد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ روایت یہاں مختصر ہے، تفصیلی روایت اس طرح ہے کہ جو شخص جنگل کی اس پیری کو کاٹے جس کے نیچے مسافر اور جانور سایہ لیتے ہوں اور اس کا یہ کاٹنا ناحق اور ظلم و زیادتی کی وجہ سے ہو تو اس کو الٹا کر کے اللہ تعالیٰ آگ میں ڈالے گا۔

تشریح ﴿ظلم﴾ ظلم کا لفظ اور اس کے بعد غیر حق کا لفظ تاکید کیلئے ہیں یہ دونوں غشم کی تاکید ہیں۔ (۲) یا حق سے مراد یہاں شفعہ ہے۔ ابوداؤد کی کتاب مرقاة الصعود میں لکھا ہے کہ طبرانی نے اوسط میں یہ اضافہ لکھا ہے کہ جو آدمی پیری کا درخت سر زمین حرم میں کاٹے اس پر یہ وعید ہے۔ (۲) بعض حضرات علماء نے کہا کہ پیری سے مدینہ منورہ کی پیری مراد ہے۔ (۳) بعض علماء کہتے ہیں کہ اس سے جنگل کی پیری مراد ہے جس کے نیچے مسافر اور حیوانات سایہ لیتے ہیں۔ (۴) بعض علماء کہتے ہیں کہ اس سے وہ پیری مراد ہے جو کسی کی ملک ہو اور یہ ظلماً اس کو کاٹ ڈالے۔ (ح)

الفصل الثالث:

جب حدود قائم کر دی جائیں تو زمین میں شفعہ نہیں

۱۰/۲۹۲۶ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ إِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فِي الْأَرْضِ فَلَا شُفْعَةَ فِيهَا وَلَا شُفْعَةَ فِي بَنِيهَا وَلَا فَحْلِ النَّخْلِ۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۲/۷۱۷ الحديث رقم ۴ من كتاب الشفعة۔

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے جب حدود قائم کر دی جائیں تو زمین میں شفعہ نہیں ہے یعنی شرکت کے اعتبار سے شفعہ نہیں ہے اور کنوئیں میں شفعہ نہیں اور نہ ہی زکھجور میں شفعہ ہے۔ یہ امام مالک کی روایت ہے۔

تشریح ﴿کنوئیں میں شفعہ نہیں﴾ اس کی وجہ یہ ہے کہ شفعہ اس زمین میں ہوتا ہے جس میں تقسیم کا احتمال ہو اور کنواں چونکہ تقسیم کا احتمال نہیں رکھتا اس لئے شفعہ نہیں۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔ (۲) احناف کے نزدیک ہر زمین میں شفعہ ہے اگرچہ اس میں تقسیم کا احتمال نہ ہو مثلاً کنواں، حمام، چکی وغیرہ ہماری دلیل یہ روایت ہے۔ ”الشفعة فی کل شیء“ یعنی ہر غیر منقول چیز میں شفعہ ہے۔ (۳) ”زکھجور میں شفعہ نہیں“ یعنی جب کوئی آدمی کھجور کے کئی درختوں کا مالک بنا پھر اس کی اولاد نے وہ درخت آپس میں بانٹ لئے ان میں ایک درخت زکھجور کا تھا جس کے پھول وہ کھجوروں پر ڈالتے ہیں اب ان میں سے ایک شخص نے اپنی کھجوروں کے ساتھ اپنا حق جو زکھجور درخت میں تھا وہ بھی فروخت کر دیا تو دوسرے شرکاء کو زکھجور میں شفعہ کا حق نہیں کیونکہ نہ تو وہ زمین ہے اور نہ اس کا تقسیم کرنا ممکن ہے۔

بَابُ الْمُسَاقَاةِ وَالْمُزَارَعَةِ

مساقات اور مزارعت کا بیان

مساقات کا مطلب یہ ہے کہ اپنے پھل دار درختوں کو اس شرط پر دے کہ وہ ان کو پانی دے گا اور ان کی اصلاح کرے گا پھر جو میوہ حاصل ہو گا وہ آپس میں نصف نصف یا ایک تہائی یا ایک چوتھائی یا اسی طرح مقررہ نسبت سے بانٹ لیا جائے گا۔

(۲) مزارعت: کسی کو زمین اس لئے دے تاکہ وہ اس میں فصل کاشت کرے پھر پیداوار نصف نصف، ثلث، ربع وغیرہ طے شدہ حصہ سے باہمی بانٹ لی جائے (۳) حاصل یہ ہے کہ مساقات کا لفظ صرف درختوں کیلئے استعمال ہوتا ہے اور مزارعت زمین کیلئے اور حکم دونوں کا ایک ہی ہے یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اجارہ فاسدہ ہے۔ (۴) صاحبین ائمہ ثلثہ اور دیگر سب علماء کے نزدیک یہ جائز ہے۔

(۵) امام صاحب کی دلیل: یہ ہے کہ یہ اجارہ فاسدہ اس لئے ہے کہ اجرت مجہول اور معدوم ہے اس لئے یہ درست نہیں اور حدیث میں مخالفت کی ممانعت وارد ہے۔

وضاحت:

امام صاحب کا مذہب تو یہ نقل کیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کے نزدیک مزارعت جائز نہیں لیکن جزئیات میں اختلاف ان کا بھی ذکر کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ امام صاحب جواز مع الکراہیت کے قائل ہیں لیکن عام متون میں اس کو ذکر نہیں کیا جاتا۔ (۶) مگر فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ (ح)

الفصل الاول:

خیبر کی زمین کا انتظام

۱/۲۹۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَفَعَ إِلَى يَهُودِ خَيْبَرَ نَخْلَ خَيْبَرَ وَأَرْضَهَا إِلَى أَنْ يَعْمَلُوهَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَطْرُ ثَمَرِهَا (رواه مسلم وفي رواية البخاری) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى خَيْبَرَ الْيَهُودَ أَنْ يَعْمَلُوهَا وَيَزْرَعُوهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا.

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۶۲۲ الحدیث رقم ۲۲۸۵ ومسلم فی صحیحہ ۳/۱۱۸۷ الحدیث رقم (۵-۱۰۵۱) وابوداؤد فی السنن ۳/۶۹۷ الحدیث رقم ۳۴۰۹ والترمذی فی ۳/۶۶۶ الحدیث رقم ۱۳۸۳ وابن

ماجہ فی ۸۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۴۶۷ والدارمی فی ۳۴۹/۲ الحدیث رقم ۲۶۱۴ واحمد فی المسند ۱۱۷/۲
وسیاتی فی الحدیث التالی الہذا

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے یہودیوں کو کھجور کے درخت اور اس کی زمین اس شرط پر دی کہ اپنے مالوں کے ساتھ اس میں محنت کریں اور دل اللہ ﷻ کے لئے نصف پھل ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے درخت اور زمینیں زراعت کیلئے خیبر کے یہود کو دیں اور ان پر یہ شرط عائد کی کہ وہ اس میں محنت کریں اور کھیتی لگائیں تو یہود کو کل پیداوار کا آدھا دیا جائے گا۔

تشریح: (۱) خیبر ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے ۱۲۵ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے (۲) یہ روایت مساقات اور مزارعت کے جواز کیلئے صاحبین اور دیگر علماء کی دلیل ہے۔ (۳) امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ان علاقوں کی زمینیں اور درخت اس قسم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ وہ درخت اور زمین آپ ﷺ کی ملک نہ تھی۔ درخت اور زمینیں تو انھیں کی تھیں آپ ﷺ نے بطور خراج کے ان پر نصف حصہ مقرر فرمایا تھا۔ خراج دو قسم کا ہوتا ہے نمبر ۱ خراج مؤظف مقاسمت۔ (۱) خراج مؤظف یہ ہے کہ امام ہر سال مال کا ایک مقررہ حصہ ان سے لینا طے کرے جیسا کہ اہل نجران سے ۱۲۰۰ حلے یعنی جوڑے لیے جاتے تھے۔

(۲) خراج مقاسمت کہ آپس میں یہ تقسیم کر لیا جائے کہ زمین سے جو پیداوار ہو وہ باہمی نسبت کے ساتھ تقسیم کر لیا جائے۔ جیسا کہ اہل خیبر کے ساتھ کیا۔ (ح)

مخابرت کی ممانعت کا بیان

۲/۲۹۲۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَخَابِرُ وَلَا نَرَىٰ بِذَلِكَ يَأْسًا حَتَّىٰ زَعَمَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَىٰ عَنْهَا فَتَرَكْنَا هَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

الترجمہ مسلم فی صحیحہ ۱۱۷۹/۳ الحدیث رقم (۱۰۶-۱۵۴۷) وابن ماجہ فی ۸۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۴۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم باہم مخابرت کیا کرتے تھے اور اس میں کچھ حرج نہیں سمجھا کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے یہ خیال ظاہر کیا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا چنانچہ ہم نے مخابرت کو اسی وجہ سے چھوڑ دیا۔ یہ روایت مسلم کی ہے۔

تشریح: مخابرت اسی مزارعت ہی کا نام ہے جس کا ابھی اوپر ذکر ہوا۔ یہ روایت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کی دلیل ہے۔ (ع) جو حضرات مزارعت کے جواز کے قائل ہیں وہ اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ نبی اس وقت ہے جبکہ مزارعت کے ساتھ کوئی شرط فاسد ہو یا یہ نبی تحریمی نہیں تھی بلکہ تنزیہی اور ارشادی تھی۔ مقصد حسن اختلاف اور مروت کی تعلیم دینا تھا کہ اگر زمین تمام ضروریات سے زائد ہے تو اپنے مسلمان بھائی کو ویسے ہی کاشت کے لئے دیدو۔ معاوضہ لینے کی کیا ضرورت ہے۔

لگان پر زمین دینے کا بیان

۳/۲۹۲۹ وَعَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمَّائِ أَنَّهُمْ كَانُوا يُكْرُونَ الْأَرْضَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَنْبَغُ عَلَى الْإِزْبَاعِ أَوْ شَيْءٍ يَسْتَنْبِغُ صَاحِبُ الْأَرْضِ فَفَهَا نَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لِرَافِعٍ فَكَيْفَ هِيَ بِاللَّذَرَاهِمِ وَالذَّنَانِيرِ فَقَالَ لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ وَكَانَ الَّذِي نَهَى عَنْ ذَلِكَ مَا لَوْ نَظَرَ فِيهِ ذَوُوا الْفَهْمِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ لَمْ يُجِزُوهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمُخَاطَرَةِ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵/۵ الحدیث رقم ۲۳۴۶ احمد فی المسند ۱۴۲۴

ترجمہ: حضرت حنظلہ بن قیس نے حضرت رافع ابن خدیج سے نقل کیا کہ مجھے میرے دو چچاؤں نے یہ بات بتلائی کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں صحابہ کرام زمین کو اس شرط پر کرائے پر دیتے تھے کہ جو چیز نالیوں پر پیدا ہو کے کناروں وہ زمین کے مالک کی ہوگی اور اس کے علاوہ جو پیداوار ہوگی وہ عامل کی ہوگی۔ (۲) یا زمین کو اس طرح کرائے پر دیتے تھے کہ مالک اس میں سے زمین کا ایک قطعہ جدا کر لیتا کہ جو کچھ اس حصہ میں آگے گا وہ میرا اور اس کے علاوہ وہ عامل کا ہوگا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس بات سے منع کر دیا کہ اس میں خطرہ اور فریب ہے شاید کہ وہاں کچھ بھی نہ آگے۔ حنظلہ کہتے ہیں کہ میں نے رافع سے پوچھا کہ اگر یہی مزارعت درابم یا دینار کے بدلے کر لی جائے تو کیا حکم ہے تو انہوں نے کہا اس میں کچھ حرج نہیں گویا کہ وہ چیز جس سے منع کیا گیا وہ وہ چیز ہے کہ اگر کوئی سمجھدار آدمی اس کو خلعت اور حرمت کے لحاظ سے دیکھے تو اس کو جائز قرار نہ دے کیونکہ اس میں اپنے آپ کو خطرے میں مبتلا کرنا ہے کھیتی ہو یا نہ ہو۔ یعنی جیسی صورتیں اوپر ذکر کی گئی ہیں یہ بخاری و مسلم کی ہیں۔

تشریح: (۱) منع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نمائندہ ان مندرجہ ذیل صورتوں میں ہے جیسا کہ مزارعت کے جواز والوں نے کہا۔

(۲) زراعت کے سلسلے میں مختلف روایات آئی ہیں اور دونوں طرف سے تاویل کا دروازہ کھلا ہے۔ (۳) جمہور ائمہ کے نزدیک مزارعت جائز ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد بھی اس کے جواز کے قائل ہیں نیز احناف کے نزدیک ضرورت کے پیش نظر جواز ہی کا فتویٰ ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ مزارعت سے نبی کی احادیث اس صورت پر محمول ہیں کہ جب اس میں کوئی شرط فاسد ہو۔ (ح)

۳/۲۹۳۰ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا أَكْثَرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ حَقْلًا وَكَانَ أَحَدُنَا يُكْرِئُ أَرْضَهُ فَيَقُولُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ فَرَبَّمَا أَخْرَجَتْ ذِيهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذِيهِ فَفَهَا هُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۵/۵ الحدیث رقم ۲۳۳۲ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۱۸۳/۳ الحدیث رقم

۶۱۵۴۷-۱۱۷)

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اکثر مدینہ والے کھیتی باڑی کا کام کرتے تھے۔ ہم میں بعض لوگ زمین کو اس طرح کرائے پر دیتے کہ اتنا ٹکڑا زمین کا میرے لئے ہوگا یعنی اس میں جو پیداوار ہو وہ میری ہوگی اور عام طور پر اس قطعہ زمین کی آمدنی زیادہ نکلتی تھی۔ یعنی ایک قطعہ میں کھیتی خوب ہوتی جب کہ دوسرے قطعہ میں بالکل نہ ہوتی جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا یعنی اس معاملے سے روکا کہ اس سے ایک کوزہ زمین کی تمام آمدنی مل جاتی اور دوسرے کا حق بالکل ضائع ہو جاتا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

۵/۲۹۳۱ وَعَنْ عُمَرُو قَالَ قُلْتُ لِمَاؤُسٍ لَوْ تَرَكْتُ الْمُخَابِرَةَ فَإِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ قَالَ أَيْ عَمْرُو إِنِّي أُعْطِيهِمْ وَأُعِينُكُمْ وَإِنْ أَعْلَمَهُمْ أَخْبَرَنِي يَعْنِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری صحیحہ ۱۴/۵ الحدیث رقم ۲۳۳۰ و مسلم فی ۱۱۸۴/۳ الحدیث رقم (۱۵۵۰-۱۲۰) و ابوداؤد فی ۶۸۲/۳ الحدیث رقم ۲۳۸۹ و انسائی فی ۲۶/۷ الحدیث رقم ۲۸۷۳ و احمد فی المسند ۲۳۴/۱

ترجمہ: عمرو و حمد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے طاؤس رحمہ اللہ کو کہا اگر آپ مزارعت کو چھوڑ دیتے تو یہ زیادہ بہتر تھا کیونکہ علماء فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ طاؤس رحمہ اللہ کہنے لگے اے عمرو میں لوگوں کو زمین کاشت کے لیے دیتا ہوں اور ان کی معاونت کرتا ہوں اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں عظیم علم والے عالم یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مجھے جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو زمین کاشت کے لئے دے اس سے بہتر ہے کہ اس سے متعین کرایہ وصول کرے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ مزارعت میں کچھ مالک لیتا ہے اور کچھ کاشت کرنے والے کو دیتا ہے اگر اس کی بجائے وہ احسان کرے اور بغیر کچھ لیے اس کو زمین بطور عاریت کے دے تاکہ لینے والا اس سے فائدہ اٹھائے تو یہ زیادہ بہتر ہے۔ (خ)

زمین کو بیکار نہ پڑے رہنا دو کسی کام میں لاؤ

۶/۲۹۳۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزِرْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُمِسِّكْ أَرْضَهُ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲/۵ الحدیث رقم ۲۳۴۰ و مسلم فی ۱۱۷۶/۳ الحدیث رقم (۱۵۳۶-۸۹) و انسائی فی المسند ۲۶/۷ الحدیث رقم ۲۸۷۴ و ابن ماجہ فی ۸۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۶۵۱ و احمد فی المسند ۳۷۳/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی زمین ہو اسے

چاہیے کہ وہ اس میں کاشت کرے یا پھر اپنے بھائی کو عاریت کے طور پر دیدے اگر زمین کا مالک اسے انکار کر دے تو وہ اپنی زمین اپنے پاس رکھے یعنی اس کی زمین کی کوئی ضرورت نہیں اللہ اس مسلمان کو اور جگہ سے دے دے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت مظہر فرمایا کرتے تھے کہ آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنے مال سے نفع حاصل کرے پس جس کے پاس زمین ہو اسے کھیتی کرنی چاہیے تاکہ نفع حاصل ہو۔ نمبر ۲ یا مسلمان بھائی کو وہ زمین دے تاکہ وہ کھیتی کرے تاکہ اس کو ثواب حاصل ہو اور اگر کوئی مسلمان نہ نفع اٹھاتا ہے اور نہ ثواب حاصل کرتا ہے تو وہ اپنی زمین اپنے پاس رکھے یہ جملہ رسول اللہ ﷺ نے بطور توثیح اور ڈانٹ کے فرمایا کیونکہ وہ آدمی خیر کے دونوں امور کو اختیار نہ کر کے محرومی کا شکار ہونے والا ہے کہ اپنے مال سے نہ تو خود فائدہ حاصل کرتا ہے اور نہ دوسروں کو فائدہ پہنچاتا ہے۔

(۳) بعض علماء نے یہ فرمایا کہ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ اگر مسلمان بھائی عاریت کو قبول کرنے سے انکار کرے تو زمین رہنے دے اور اس کو اس کے حال پر چھوڑ دے اس صورت میں یہ امر اباحت کے لیے ہے۔ (ع)

۷/۲۹۳۳ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ وَرَأَى سَكَّةً وَشَيْئًا مِّنَ الْإِلَهِ الْحَرِثِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الدُّلَّ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۵ الحدیث رقم ۲۳۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے ال اور کھیتی کے دیگر اسباب دیکھے تو کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جس گھر میں یہ داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس میں ذلت کو داخل فرما دیتا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس میں جہاد کی ترغیب دلائی کہ کہیں زراعت میں مشغول ہو کر تم جہاد کو ترک نہ کر بیٹھنا (۲) اگر حلال روزی کے حصول کیلئے زراعت کی جائے۔ تو ظاہر یہ ہے کہ اس وعید کے اندر داخل نہ ہوں گے۔ (۳) بعض نے کہا یہ ان کے حق میں ہے جو دشمن کے قریب ہوں۔ کیونکہ اگر وہ زراعت میں مشغولیت اختیار کریں گے۔ تو جہاد کو ترک کر بیٹھیں گے اور دشمن کو غلبہ ملنے کی وجہ سے یہ ذلت کا شکار ہو جائیں گے۔ (ع)

حاصل یہ کہ اس میں مطلقاً زراعت کی مذمت مقصود نہیں ہے بلکہ اس کا مصداق وہ زراعت ہے جو عبادات کے ترک خصوصاً فرائض اور جہاد کے ترک کا سبب بنے۔

الفصل الثانی

دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر کاشت نہ کرو

۸/۲۹۳۴ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَرَعَ فِي أَرْضٍ قَوْمٍ بَغِيرَ إِذْنِهِمْ فَلَيْسَ لَهُ مِنَ الزَّرْعِ شَيْءٌ وَلَهُ نَفَقَتُهُ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد و قال الترمذی هذا حديث غریب)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۲/۳ الحدیث رقم ۳۴۰۳ والترمذی فی ۶۴۸/۳ الحدیث رقم ۱۳۶۶ وابن ماجہ فی ۸۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۴۶۶ واحمد فی المسند ۴۶۵/۳۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی کی زمین میں ان کی اجازت کے بغیر کھیتی کرے۔ تو اس کے لئے اس زمین کی پیداوار میں سے کچھ نہیں اور اس کے لئے اس کا خرچ ہے۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: یعنی زمین کے مالک کو کھیتی ملے گی اور بیج لگانے والے کو اس کے بیج کے علاوہ کچھ نہ ملے گا۔ اور یہ امام احمد کا مذہب ہے۔ (۲) دوسرے علماء کہتے ہیں کہ کھیتی بیج والے کی ہوگی اور اس پر زمین مصروف کرنے کا تاوان پڑے گا۔ یہ احناف کا قول ہے۔ (۳) یعنی وہ شخص زمین پر قبضہ کے دن سے کاشت سے فارغ ہونے تک زمین کی اجرت مالک زمین کو دے گا اور پیداوار خود رکھے گا۔ (ع)

الفصل الثالث:

اجارہ کا بیان

۹/۲۹۳۵ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ مَا بِالْمَدِينَةِ أَهْلُ بَيْتِ هَجْرَةٍ إِلَّا يَزْرَعُونَ عَلَى الثَّلَاثِ وَالرُّبْعِ وَذَارِعَ عَلِيٍّ وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَالْقَاسِمُ وَعُرْوَةُ وَالْأَبِيُّ بَكْرٌ وَالْأَبِيُّ عَلِيٌّ وَابْنُ سِيرِينَ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ كُنْتُ أَشَارِكُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ فِي الزَّرْعِ وَعَامَلَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَنْ جَاءَ عُمَرُ بِالْبَذْرِ مِنْ عِنْدِهِ فَلَهُ الشَّطْرُ وَإِنْ جَاءَ وَالْبَذْرُ فَلَهُمْ كَذَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۱۰۴/۵ معلقا عناب الحرث والمزارعة باب المزارعة بالشطر۔

ترجمہ: قیس بن مسلم نے ابو جعفر یعنی امام محمد باقر رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ مدینہ منورہ میں جتنے مہاجرین تھے ان سب نے تہائی یا چوتھائی پر زراعت کی۔ حضرت علی سعد بن مالک یعنی سعد بن ابی وقاص عبد اللہ بن مسعود اور عمر بن عبد العزیز اور قاسم اور عروہ اور ابوبکر اور ابی بکر اور ابی سیرین نے زراعت کی ہے۔ عبد الرحمن بن اسود تابعی کہتے ہیں کہ میں عبد الرحمن بن یزید کے ساتھ زراعت میں شراکت دار تھا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے اس شرط پر زراعت کی کہ عمر خود بیج مہیا کرے تو اس کا حصہ آدھا ہوگا۔ اور اگر دوسرے شریک بیج مہیا کریں تو ان کو آدھا یا اس کی مثل ملے گا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: بخاری کی شروع سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو جعفر کا قول ”والربع“ کے لفظ تک ہے اور باقی بخاری کا اپنا کلام ہے۔ (۲) بخاری نے اس روایت میں جس قدر آثار ذکر کیے وہ تمام معلق ہیں ان کو بخاری نے بلا اسناد ذکر کیا ہے۔ بلکہ مناسب یہ تھا کہ مصنف یہاں اس طرح عبارت لاتے رواہ البخاری تعلیقاً۔ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مزارعت سے نبی والی احادیث

اپنے عموم پر نہیں ہیں ورنہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہ معاملہ نہ فرماتے۔

بَابُ الْإِجَارَةِ

اجارے کا بیان

اجارہ کا معنی ہے کسی کو کوئی چیز کرائے پر دینا اور شرع میں اجارہ کا مطلب کسی منفعت کا کسی کو مالک بنانا۔ قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اجارہ جائز نہ ہو کیونکہ منفعت معدوم ہے لیکن ضرورت کے پیش نظر اس کو جائز قرار دیا گیا یہ احادیث و آثار سے ثابت ہے (ح)

ممانعت مزارعت

۱/۲۹۳۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ زَعَمَ ثَابِتُ بْنُ الضَّحَّاكِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُزَارَعَةِ وَأَمَرَ بِالْمُزَاجَرَةِ وَقَالَ لَا بَأْسَ بِهَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۱۸۴/۳ الحدیث رقم (۱۱۹-۱۵۴۹)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ثابت بن ضحاک کہنے لگے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مزارعت سے منع فرمایا اور اجارہ کا حکم دیا اور یہ فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (ح) یہاں مزارعت سے وہی مراد ہے جس کا عدم جواز پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔ (ع)

اجارہ کی اجازت

۲/۲۹۳۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْتَجَمَ فَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَاسْتَعَطَ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۹۱ ومسلم فی ۱۲۱۵/۳ الحدیث رقم

(۶۵-۱۲۰۲) ابویہ داؤد فی ۷۰۸/۳ الحدیث رقم ۳۴۲۳ وابن ماجہ فی ۷۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۶۲ واحمد

فی مسند ۲۵۸/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بھری ہوئی سینگی لگوائی پھر سینگی لگانے والے کو مزدوری دی۔ اور آپ ﷺ نے ناک میں دوائی ڈالی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (ح) اس روایت سے معلوم ہوا کہ اجارہ جائز ہے اور سینگی کھنچوانا اور دوائی علاج و معالجہ کرنا جائز ہے۔

تمام انبیاء علیہم السلام نے بکریاں چرائیں

۳/۲۹۳۸ وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ خَبِيئًا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَرَعِي عَلَى قَرَارِيطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ۔ (رواد البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۱/۴ الحدیث رقم ۲۱۴۹ وابن ماجہ فی السنن ۷۲۷/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۹ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو بھی پیغمبر بھیجے انہوں نے بکریاں چرائیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بکریاں چرائیں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں چند قیراط پر اہل مکہ کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی ایک قیراط یومیہ پر میں اہل مکہ کی بکریاں چرایا کرتا تھا اور چند قیراط آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہینے کی اجرت کے لحاظ سے فرمایا ہے۔ قیراط کا وزن نصف دانق کا ہوتا ہے اور دانق درہم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے تو گویا قیراط درہم کا بارہواں حصہ بنا۔ (۲) انبیاء علیہم السلام بھی بکریاں چراتے تھے تاکہ امت کی مشقت پر صبر اور ان کی تابہانی اور شفقت خوب راسخ ہو جائے اور خلوت و عبادت کی میسر آئے۔ بادشاہ کو رعایا کے ساتھ ہے جو چرواہے کو بکریوں کے ساتھ ہوتی ہے۔ (ج۔ ع)

آزاد کی قیمت ”کھانے“ کا بیان

۳/۲۹۳۹ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَلْيَتَوَفَّى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۷/۴ الحدیث رقم ۲۲۲۷ وابن ماجہ فی ۸۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۴۴۲ واحمد فی المسند ۳۵۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تین ایسے شخص ہیں کہ قیامت کے دن میں ان سے جھگڑوں گا ایک وہ آدمی کہ جس نے میرے نام کی قسم کھائی اور پھر اس نے وہ قسم توڑ دی۔ دوسرا وہ آدمی جس نے کسی آزاد آدمی کو پکڑ کر فروخت کر دیا اور پھر اس کی قیمت کھا گیا۔ تیسرا وہ آدمی جس کو کسی نے مزدوری پر لگایا اور اس سے پورا کام لیا یعنی جس کام پر لگایا تھا وہ مکمل کر دیا مگر اس کو مزدوری نہ دی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ”آزاد کی قیمت کھا گیا“ یہ مذمت میں اضافہ کیلئے فرمایا اگر قیمت نہ کھائے تب بھی گنہگار ہے اور اس وعید میں داخل ہے تو قیمت کھانے والا تو بدتر جہادلی داخل ہے۔ (ج)

۵/۲۹۴۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا بِمَاءٍ فِيهِمْ لَدِيْعٌ أَوْ سَلِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ إِنْ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدِيْعًا أَوْ سَلِيمًا

فَانْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَيْءٍ فَبَرَأَ فَجَاءَ بِأَلْشَاءٍ إِلَى أَصْحَابِهِ فَكَرِهُوا ذَلِكَ وَقَالُوا أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُ ثُمَّ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ (رواه البخاری وفي رواية) أَصَبْتُمْ أَقْسَمُوا وَاضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ سَهْمًا

اندرجہ ابخاری فی صحیحہ ۱۹۸/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۲۷ وابن ماجہ فی السنن ۷۲۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۶
واحمد فی السند ۸۳/۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت ایک گاؤں کے پاس سے گزری وہاں کسی آدمی کو بچھو یا سانپ نے کاٹ لیا تھابتی کا ایک آدمی آ کر کہنے لگا تم میں سے کوئی جھاڑ پھونک کو جاننے والا ہے؟ تبتی کے ایک آدمی کو سانپ یا بچھو نے ڈس لیا ہے۔ ان میں سے ایک شخص گیا یعنی صحابہ کی جماعت میں سے اور اس نے اس پر سورۃ فاتحہ پڑھی اس شرط پر کہ وہ بکریاں دے گا یعنی اس جھاڑ پھونک کرنے والے نے کہا کہ میں اس شرط پر جھاڑ پھونک کرتا ہوں کہ آرام آنے کی صورت میں تمہیں اتنی بکریاں دینی ہوں گی وہ رضا مند ہو گئے۔ پھر انہوں نے فاتحہ پڑھی اس بناء پر کہ یہ زہر سے شفاء ہے چنانچہ وہ آدمی اچھا ہو گیا۔ یہ جھاڑ پھونک کرنے والا اپنے دوستوں کے پاس بکریاں لے کر لوٹا دوسرے احباب نے اس بات کو ناپسند کیا اور انہوں نے کہا کہ تو نے کتاب اللہ پر مزدوری لی ہے جب صحابہ واپس مدینے میں آئے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں آدمی نے کتاب اللہ پر مزدوری لی ہے آپ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ مناسب چیز جس پر تم مزدوری لو وہ کتاب اللہ ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے اچھا کیا۔ تم ان بکریوں کو تقسیم کرو اور اس میں میزے لئے بھی حصہ لگاؤ۔

تشریح: سلیم اور لدیغ دونوں کا ایک ہی معنی ہے دراصل راوی کو ان دونوں لفظوں میں شک ہے کہ کون سا لفظ استعمال کیا۔
(۲) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

کہ عام طور پر لدیغ کا لفظ بچھو کے کائے کیلئے آتا ہے اور سلیم کا لفظ سانپ کے ڈسے ہوئے کیلئے بولا جاتا ہے اس صورت میں راوی کو معنوں میں شک ہے۔ (۳) بعضوں نے لکھا ہے کہ جھاڑ پھونک کرنے والے اس صحابی کا نام ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ہے۔ اور صحابہ کرام کی جماعت میں (۳۰) آدمیوں پر مشتمل تھی اور بکریوں کی تعداد بھی تیس (۳۰) ہی تھی۔ آپ ﷺ نے اس میں اپنا حصہ لگانے کیلئے اس لئے فرمایا تا کہ وہ خوش ہو جائیں اور اس کو بغیر شک و شبہ کے حلال قرار دیں (۴) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قرآن مجید اور ذکر اللہ کے ساتھ جھاڑ پھونک جائز اور اس پر مزدوری لینا بھی جائز ہے۔
ایک شبہ کا ازالہ:

قرآن پڑھ کر مزدوری لینا تو جائز نہیں قرآن کے ساتھ دم کرنے کی صورت میں اجرت لینا جائز ہے۔ دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ تلاوت قرآن عبادت ہے اور عبادت پر مزدوری لینی جائز نہیں اور کسی تکلیف زدہ کو دم کرنا اور اس سے اس کا اچھا

ہو جانا یہ عبادت نہیں ہے اس لئے اس پر مزدوری لینا درست ہے۔ (۵) اس روایت سے یہ بھی بات ثابت ہوئی کہ قرآن مجید کو فروخت کرنا اور خریدنا اور اس کی کتابت کے پیسے لینا اور دین کی کتابوں کی کتابت پر پیسے لینا جائز ہے۔ (۶) متاخرین علماء نے کتاب اللہ کی تعلیم کو بھی اس پر قیاس کر کے اس پر اجرت کو جائز قرار دیا اگرچہ متقدمین نے (اپنے زمانے کے لحاظ سے) تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو حرام قرار دیا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے۔ (ع۔ ح)

الفصل الثانی:

غیر شرعی جھاڑ پھونک کا ناجائز ہونا اور اس کی اجرت کا حرام ہونا

۶/۲۹۴۱ عَنْ خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا عَلَى حَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا أَتَيْنَا أَنْكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ فَهَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رُقِيَّةٍ فَإِنْ عِنْدَنَا مَعْتُوهَا فِي الْقِيُودِ فَقُلْنَا نَعَمْ قَالَ فَجَاءُوا بِمَعْتُوهُ فِي الْقِيُودِ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً أَجْمَعُ بَزَاقِي ثُمَّ أَتَفَلُّ قَالَ فَكَاثَمْنَا أَنْشَطُ مِنْ عِقَالٍ فَأَعْطُونِي جُعَلًا فَقُلْتُ لَا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّ فَلَعُمَرَى لِمَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلْتُ بِرُقِيَّةً حَقًّا۔ (رواه احمد و ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۷۰۶/۳ الحديث رقم ۳۴۲۰ و احمد في المسند ۲۱۰/۵

ترجمہ: خارجہ بن صلت رحمہ اللہ نے اپنے چچا سے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ سے رخصت ہو کر اپنے وطن جا رہے تھے ہم ایک عرب قبیلے کے پاس سے گزرے وہ کہنے لگے کہ ہمیں یہ اطلاع ملی ہے کہ تم اس شخص کے پاس سے بھلائی لا رہے ہو۔ یعنی آنحضرت ﷺ کے پاس سے تو کیا تمہارے پاس کوئی دوائی یا ایسا منتر ہے کہ ہمارے ہاں ایک آدمی پاگل ہو گیا وہ بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہے۔ ہم نے کہا ہاں ہمارے پاس اس کا منتر ہے۔ چنانچہ وہ پاگل کو بیڑیوں میں جکڑا ہوا لائے پس میں نے اس پر تین دن تک سورہ فاتحہ صبح و شام اس طرح پڑھی کہ میں اپنا تھوک جمع کرتا اور پھر اس پر پھونک دیتا میرے چچا بیان کرتے ہیں کہ وہ آدمی اس طرح صحیح ہو گیا گویا کہ بندھی ہوئی رسی سے کھول دیا گیا ہو۔ پھر انہوں نے مجھے مزدوری دی میں نے کہا یہ اس وقت تک نہیں لوں گا جب تک کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے نہ پوچھ لوں چنانچہ میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کو کھاؤ۔ میری عمر کی قسم جو آدمی باطل جھاڑ پھونک کے ساتھ کھاتا ہے تو وہ برا کرتا ہے اور تو نے تو برحق کے ساتھ کھایا۔ یہ احمد و ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ ناجائز منتر وہ ہے جس میں ارواح کا تذکرہ ہو اور ستاروں اور جنوں سے مدد مانگی جائے یا اسی طرح اللہ کے علاوہ کسی اور سے مدد مانگی جائے۔ (۲) برحق جھاڑ پھونک یہ ہے کہ جس میں ذکر اللہ اور کلام الہی ہو۔

ایک سوال کا جواب:

جب غیر اللہ کی قسم ناجائز ہے تو آپ ﷺ نے اپنی عمر کی کیوں قسم کھائی؟ الجواب: اس سے مراد قسم نہیں بلکہ کلام عرب کے دستور کے موافق ہے یہ لفظ اہل عرب اپنے کلام میں استعمال کرتے ہیں جو کہ ان کی عادت ثانیہ ہے۔ نمبر ۳: پہلے یہ قسم منع نہیں تھی بعد میں ممانعت کی گئی۔ (۳) طیبی کہتے ہیں ممکن ہے آپ ﷺ کو اجازت ہو اس اعتبار سے یہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہوئی۔

مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دینی چاہئے

۷/۲۹۴۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرْقُهُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

الخرجه ابن ماجه في السنن ۸۱۷/۲ الحديث رقم ۲۴۴۳ (۳) لم اجده عند ولا غيره والله تعالى اعلم۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دینی چاہئے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

مانگنے والے کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے

۸/۲۹۴۳ وَعَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ۔

الخرجه ابو داؤد في السنن ۳۰۶/۲ الحديث رقم ۱۶۶۵ ومالك في الموطأ ۹۹۶/۲ الحديث رقم ۳ من كتاب الصدقة واحمد في المسند ۲۰۱/۱۔

ترجمہ: حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کہ مانگنے والے کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے۔ یہ احمد داؤد کی روایت ہے مصابح میں اس کو مرسل کہا گیا ہے۔

تشریح: (۱) قاضی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ سائل تمہارے پاس ایسی حالت میں آئے کہ اس کا ظاہر حال غنا پر دلالت کرتا ہو۔ یہ گمان کرنا چاہیے کہ اگر اس کو حاجت نہ ہوتی تو وہ سوال نہ کرتا اور تمہارے سامنے اپنے آپ کو ذلیل نہ کرتا۔ یہ جو کچھ اسے دیا جا رہا ہے یہ گویا اس کے سوال کی اجرت ہے۔ اسی وجہ سے اس روایت کو باب الا جارہ میں لائے۔

(۲) سند حدیث:

اس حدیث کی اسناد میں کلام کیا گیا ہے امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا اس کی کوئی اصل نہیں یہ بازاری روایت ہے۔ ابو داؤد نے اس سے خاموشی اختیار کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں یہ قابل استدلال ہے۔ مصابح میں اس کو مرسل

قرار دیا گیا۔ مگر اس کا مسند ہونا صحیح ہے یہی وجہ ہے کہ مصابیح کے بعض نسخوں میں مرسل کا لفظ موجود نہیں ہے۔ (ع۔ ح)

الفصل الثالث:

مذکورہ حدیث کی بابت ایک فقہی اختلاف

۹/۲۹۴۳ عَنْ عُتْبَةَ بْنِ الْمُنْذِرِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ طَسَمَ حَتَّى بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَى قَالَ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَى عِفَّةٍ فَرُجِهِ وَطَعَامِ بَطْنِهِ۔ (رواه احمد وابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۸۱۷/۲ الحديث رقم ۲۴۴۴۔

ترجمہ: حضرت عتبہ بن منذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے تھے کہ آپ ﷺ نے سورہ طسم تلاوت فرمائی یہاں تک کہ آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ تک پہنچے تو ارشاد فرمایا موسیٰ علیہ السلام نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ کے کھانے کی خاطر آٹھ سال یا دس سال تک اپنی ذات کو مزدوری میں لگایا۔ یہ احمد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: سورہ طسم یہ سورہ قصص ہے جس میں موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ تفصیل سے مذکور ہے۔ کہ موسیٰ علیہ السلام مدین تشریف لے گئے اور وہاں ملاقات کی حضرت شعیب علیہ السلام (شیخ کبیر) سے اور ان کی بیٹی سے نکاح ہوا اور آپ نے مزدوری میں آٹھ سال گزارے۔ جب آپ تلاوت کرتے ہوئے اس مقام تک پہنچے تو یہ کلام ارشاد فرمایا۔ حفاظت شرمگاہ سے مراد نکاح ہے۔

حاصل یہ ہے کہ ان کی بیٹی سے اس شرط پر نکاح کیا کہ آٹھ یا دس سال تمہاری بکریاں چراؤں گا۔ اور اس کو مہر ٹھہرایا گیا۔ ان کی شریعت میں درست تھا کہ آزاد آدمی کی خدمت کو بطور مہر مقرر کیا جاسکتا تھا۔ یا مہر اس کے علاوہ ہو اور یہ خدمت بطور احسان ہو۔

فقہی اختلاف:

نمبر احناف کہتے ہیں کہ کسی عورت کا نکاح کسی مرد سے اس شرط پر جائز نہیں کہ وہ برس دو برس اپنی بیوی کی خدمت کرے گا۔ البتہ یہ درست ہے کہ کوئی آدمی عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ اس کا غلام اس کی بیوی کی ایک دو سال خدمت کرے گا۔

(۲) امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں مزدوری کے عوض نکاح درست ہے مگر وہ بعض کاموں میں درست ہے۔ اور خدمت کے عوض بھی درست ہے جب کہ مستاجر نہ یعنی وہ کام جو مزدور نے کرنا ہے یا مخدوم فیہ یعنی وہ خدمت جو وہ بجالائے گا امر معلوم ہو۔ (ع۔ ح)

دینی تعلیم دینے پر اجرت کا مختلف فیہ مسئلہ

۱۰/۲۹۳۵ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ أَهْدَى إِلَيَّ قَوْسًا قَمَنَ كُنْتُ أَعْلِمُهُ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَلَيْسَتْ بِمَالٍ فَأَرْمِي عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوَّقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۰۱/۳ الحدیث رقم ۳۴۱۶ وابن ماجہ فی ۷۳۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۷ واحمد فی المسند ۳۱۵/۵۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص نے مجھے بطور تحفہ کمان بھیجی ہے۔ میں اس شخص کو کتاب یعنی قرآن مجید سکھاتا تھا۔ یہ کمان مال نہیں ہے۔ میں اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیر اندازی کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو پسند کرتا ہے کہ تجھے آگ کا طوق پہنایا جائے تو تم اس کو قبول کر لو۔ یہ ابن ماجہ اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

- ① یہ روایت ان لوگوں کی دلیل ہے جو تعلیم قرآن پر اجرت کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ روایت کا ظاہر ان کا مؤید ہے۔
- ② دوسروں کے ہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ کمان مال نہیں اور اس سے تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ مگر تیرے اس کمان کو قبول کر لینے کی وجہ سے تیرے کمال اخلاص میں زوال آئے گا۔ اس لئے اس کو قبول نہ کر۔

بَابُ أَحْيَاءِ الْمَوَاتِ وَالشُّرْبِ

بنجر زمین کی آباد کاری اور پانی پلانے کے حق کے بیان میں

نہایہ میں لکھا ہے کہ موات اس زمین کو کہا جاتا ہے جس میں نہ زراعت ہو نہ مکان ہو اور نہ ہی اس کا کوئی مالک ہو۔

صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں موات وہ زمین ہے جس کا پانی منقطع ہو جانے کی وجہ سے پانی کے غالب آنے کی وجہ سے یا سیم تھور وغیرہ کی وجہ سے اس سے فائدہ نہ اٹھایا جاتا ہو۔ پس جو زمین کہ پرانے زمانے سے چلی آرہی ہے اور اس کا کوئی مالک نہیں یا زمانہ اسلام کی مملوکہ ہے مگر اس کا کوئی مالک معلوم نہیں اور بستی سے اتنے فاصلے پر ہو کہ بستی کے کنارہ پر کھڑے ہو کر آواز دینے سے اس زمین تک آواز نہ پہنچے تو یہ زمین موات کہلائے گی۔

احیاء موات:

اس سے مراد اس زمین کی آباد کاری ہے خواہ وہاں مکان بنائے جائیں یا درخت لگائے جائیں یا کھیتی کی جائے یا اس

میں مل چلایا جائے۔ (الدر المختار)

احیاء کا حکم:

اس زمین کو آباد کرنے والا اس کا مالک بن جائیگا مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک امام سے اجازت لینا شرط ہے۔
(۲) امام شافعی اور صاحبین رحمہم اللہ کے ہاں اجازت شرط نہیں ہے۔

شرب:

شرب سے مراد پانی کا وہ حصہ جو زمین سے متعلق ہے البتہ شرعی لحاظ سے پانی سے فائدہ حاصل کرنے کی وہ باری جس میں وہ اپنی کھیتی کو پانی دے اور اپنے جانوروں کو پلائے پانی میں لوگوں کا بھی حق ہے اس لئے لوگوں کو اس سے روکنا نہیں چاہئے۔

پانی کے سلسلے میں تفصیل:

دریا کا پانی نہروں نالوں اور تالابوں میں جمع کیے گئے پانی کے تفصیلی احکام فقہ میں موجود ہیں۔ تفصیل وہاں دیکھ لی جائے۔

مسئلہ احناف:

دریا کے پانی میں تمام لوگوں کا حق ہے اس پانی کو پینے اور زمین کو پلانے اور نہر کھود کر اپنی زمین تک لے جانے کا ہر ایک کو حق ہے۔ دریا کے پانی سے فائدہ اٹھانا سورج چاند اور ہوا سے فائدہ اٹھانے کی طرح ہے کہ کسی کو کوئی خصوصیت حاصل نہیں اس میں سب شریک ہیں۔ کنوئیں اور ندی کے پانی میں سب کو حق ہے لیکن اگر کوئی یہ چاہتا ہو کہ اس پانی سے افتادہ زمین کو آباد کرے اور قابل زراعت بنائے۔ جنہوں نے نہر کھودی ہے وہ اس سے روک سکتے ہیں خواہ اس کے پانی لینے سے ان کو نقصان ہوتا ہو یا نہ۔ کیونکہ نہر پر ان کو خاص حق حاصل ہے۔ جو پانی مٹ میں بھر لیا جائے وہ بھرنے والے کا مملوک بن جاتا ہے اور دوسروں کا حق اس سے منقطع ہو جاتا ہے اس کی مثال اس طرح ہے جیسے کوئی آدمی شکار کا جانور پکڑ لے تو وہ اس کی ملک میں آ جاتا ہے۔ (۲) اگر کنواں نہر یا چشمہ کسی کی ملکیت ہو تو وہ دوسروں کو اس بات سے روک سکتا ہے کہ وہ اس کی ملکیت میں مداخلت کریں۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس پانی کے قریب اور پانی موجود ہو جو کہ کسی کی ملک نہ ہو۔ (۳) اگر وہ قریب پانی نہ پائے تو نہر کے مالک کو کہا جائے گا یا تو خود پانی لا دے یا اس کو اجازت دے تاکہ یہ پانی لے لے۔ لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ وہ کنوئیں کے کنارے کو نقصان نہ پہنچائے۔ (۴) اگر وہ کنواں زمین موات کے اندر کھودا ہے تو پھر اس کے پانی لینے سے منع نہیں کیا جاسکتا۔ جس طرح کہ زمین اس کی ملک ہوتی ہے لیکن پانی اس کی ملک نہیں ہوتا۔

(۵) اگر وہ منع کرے تو یہ پانی لینے والا شخص اگر اپنے ہلاک ہونے یا سواری کے ہلاک ہونے کا خطرہ محسوس کرے تو ہتھیار کے ساتھ اس سے لڑ سکتا ہے۔ (۶) غیر مملوک کنوئیں کا پانی مباح ہے۔ اسی طرح مملوک کنوئیں کا پانی بھی مباح ہے۔ اس

لئے کہ کنواں اس کا مملوک ہے۔ پانی مملوک نہیں ہے جبکہ وہ مباح عام ہے البتہ اگر وہ کسی ٹب وغیرہ میں بھر کر رکھ لے تو بے شک وہ پانی بھی اس کا مملوک ہوگا۔ ٹب میں بھرا ہوا پانی ہو اور اس کو ہلاکت کا خطرہ ہو تو بغیر ہتھیار کے اس کے ساتھ لڑ سکتا ہے اس کی مثال اسی طرح ہے جیسے شدت بھوک کے وقت بقدر ضرورت کھانا۔ (۷) بعض نے کہا کنوئیں کا پانی نہ دینے والے سے بھی بغیر ہتھیار کے لڑے کیونکہ وہ پانی نہ دے کر گناہ کا مرتکب ہے اور تعزیر کا مستحق ہے۔ یہ تمام مسائل ہدایہ سے لئے گئے ہیں۔ (ع)

الفصل الاول:

ہجر و ویران زمین کو آباد کرنے والے کا بیان

۱/۲۹۳۶ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَّرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ قَالَ عُرْوَةُ قَضَى بِهِ عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸/۵ الحدیث رقم ۲۳۳۵ واحمد فی المسند ۱۲۰/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی ایسی زمین کو آباد کرے جو کسی کی ملک نہیں تو وہ اس کا سب سے زیادہ حقدار ہے۔ عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں یہی حکم نافذ فرمایا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم جاری کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ روایت منسوخ نہیں ہے۔ (ع)

چراگا ہوں کو خاص کرنے کی ممانعت کا بیان

۲/۲۹۳۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَثَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴/۵ الحدیث رقم ۲۳۷۰ واحمد فی المسند ۳۸/۴

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ صعب بن جثامہ کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ چراگاہ صرف اللہ اور اس کے رسول کیلئے ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حمی اس زمین کو کہتے ہیں جس میں گھاس جانوروں کیلئے روکی جائے اس کو چراگاہ کہا جاتا ہے۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو اللہ اور اس کے رسول کے اذن کے بغیر اپنے لئے چراگاہ مخصوص کرنا جائز نہیں۔ (۲) زمانہ جاہلیت میں سرداران عرب اپنے مویشیوں کیلئے پانی اور گھاس والی زمین کو مخصوص کر لیتے تھے آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا۔ (۳) آپ ﷺ نے ان گھوڑوں اور اونٹوں کیلئے جو جہاد میں استعمال ہوتے تھے اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اسی طرح وہ جانور جو کواۃ کے بیت المال سے متعلق ہوں ان کے لئے بھی اجازت دی۔

(۴) اس بارے میں اختلاف ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی حاکم کو ذاتی چراگاہ بنانے کی اجازت ہے یا نہیں اگر وہ

اکثر مسلمانوں کیلئے روکی جائے تو اس کو بعض علماء نے درست کہا ہے۔ جب کہ دیگر علماء نے یہ کہا کہ اس کا روکنا شہر والوں کیلئے تکلیف کا باعث ہے اس لئے یہ جائز نہیں۔ (ع-ح)

کھیتوں میں پانی سینچنے میں ایک تنازعہ اور نبی کریم ﷺ کا تصفیہ

۳/۲۹۳۸ وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ خَاصَمَ الزُّبَيْرُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فِي شِرَاحٍ مِنَ الْحَرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَحْبَسَ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجِدَارِ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ حَقَّهُ فِي صَرِيحِ الْحُكْمِ حِينَ أَحْفَظَهُ الْأَنْصَارِيُّ وَكَانَ أَشَارَ عَلَيْهِمَا بِأَمْرِ لَهَا فِيهِ سَعَةٌ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۴/۵ الحدیث رقم ۲۳۵۹ ومسلم فی ۱۸۲۹/۴ الحدیث رقم (۱۲۹-۲۳۵۷) وابوداؤد فی السنن ۵۱/۴ الحدیث رقم ۳۶۳۷ والترمذی فی ۶۴۴/۳ الحدیث رقم ۱۳۶۳ والنسائی فی ۲۳۸/۸ الحدیث رقم ۵۴۰۷ وابن ماجہ فی ۸۲۹/۲ الحدیث رقم ۲۴۸۰ واحمد فی المسند ۵/۴

ترجمہ: حضرت عروہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ایک انصاری شخص کا پانی کی ان نالیوں میں جو پتھر کے علاقے سے گزر کر آتی تھیں تنازعہ ہوا جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے زبیر! تم اپنی کھیتی کو سیراب کرو پھر ہمسایہ کی زراعت کی طرف چھوڑ دو۔ اس انصاری کے منہ سے یہ بات نکلی کہ یہ حکم آپ ﷺ نے اس لئے دیا ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کی پھوپھی کا بیٹا ہے آپ ﷺ کا چہرہ مبارک یہ بات سن کر متغیر ہو گیا اور آپ ﷺ نے فرمایا اے زبیر! اپنی کھیتی کو پانی دو پھر اس کو روک کر رکھو یعنی زراعت کی طرف مت چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ پانی منڈیر تک پہنچ جائے یعنی تمام زمین میں پانی پہنچ جائے آپ ﷺ نے اندازہ فرمایا کہ منڈیر تک پہنچنے سے پانی زبیر کی تمام زمین میں پہنچ جائے گا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا پھر پانی اپنے ہمسایہ کیلئے چھوڑ دو۔ جب اس انصاری نے آپ ﷺ کو غصہ دلایا تو آپ ﷺ نے زبیر کا خالص حق پورا پورا دلایا۔ اور شروع میں حضرت نے ان دونوں کو ایک ایسا مشورہ دیا تھا جس میں دونوں کیلئے وسعت تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ عروہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں جلیل القدر تابعین میں سے ہیں۔ یہ مدینہ کے سات فقہاء میں سے ایک ہیں۔ ان کی والدہ کا نام اسماء رضی اللہ عنہا ہے جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیٹی ہیں اور ان کے والد زبیر ہیں جو آپ ﷺ کی پھوپھی صبیہ کے بیٹے ہیں۔ سولہ برس کی عمر میں یہ اسلام لے آئے۔ اسلام لانے پر ان کے چچا نے ان کو دھوکے کی سزا دی مگر یہ ثابت قدم رہے یہ تمام غزوات میں آپ ﷺ کے ساتھ تھے یہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ (۲) حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا ایک انصاری کے ساتھ کھیتوں کو سیراب کرنے والی پانی کی ایک نالی میں جھگڑا ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے زبیر! تم اپنے کھیت کو پانی دیکر پھر ہمسایہ کی زمین میں پانی چھوڑ دو۔ حضرت زبیر کی زمین بلند تھی اور نالی سے متصل تھی تو اس پر اس انصاری

نے کہا کہ زبیرؓ آپ ﷺ کی پھوپھی کے بیٹے ہیں اس لئے آپ ﷺ یہ حکم دے رہے ہیں آپ ﷺ ناراض ہوئے اور زبیرؓ کو فرمایا کہ تم اپنے کھیت کو خوب بھر کر پانی دے دو جو کہ تیرا حق ہے پھر اس پانی کو انصاری کی طرف چھوڑ دو۔ (۳) صریح حکم کا مطلب یہ ہے کہ اپنا پورا پورا حق لے لو۔ (۴) ”وکان اشار علیہما“ یعنی شروع میں حضرتؓ نے زبیرؓ کو جو حکم فرمایا تھا تو اس میں بطور احسان کے اپنا کچھ حق چھوڑنے کا اور ہمسایہ کو دینے کا اشارہ تھا جب انصاری نے نادانی کی وجہ سے اسے قبول نہ کیا تو پھر آپ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو اپنا پورا پورا حق وصول کرنے کا حکم دیا۔ (۵) اس گستاخانہ انداز کا سبب کیا تھا بعض نے کہا کہ وہ شخص منافق تھا اور انصاری اس کو اس لئے کہا کہ وہ انصار کے قبیلہ ہی سے تھا قبائل انصار میں سے بعض لوگ منافق تھے جیسے کہ عبد اللہ بن ابی۔ (۶) اور اس کا قتل اس کی تالیف قلب کیلئے نہیں کیا گیا یا منافقین کی ایذاؤں پر آپ ﷺ صبر کرنے والے تھے تاکہ لوگوں کے اس پروپیگنڈہ سے حفاظت رہے کہ محمد ﷺ تو اپنے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں۔ (۷) بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ یہ پکا مؤمن تھا اور غصہ کے جوش میں اس گستاخانہ انداز میں بات کہہ بیٹھا۔ واللہ اعلم۔ (ع۔ ح)

زائد پانی سے منع مت کرو تا کہ اس سے زیادہ گھاس سے روکنے والے نہ بن جاؤ

۴/۲۹۴۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا فَضْلَ الْمَاءِ لِتَمْنَعُوا بِهِ فَضْلَ الْكَلْبِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱/۵ الحدیث رقم ۲۳۵۴ ومسلم فی ۱۱۹۸/۳ الحدیث رقم (۱۵۶۶-۳۷) وابوداؤد فی السنن الحدیث رقم ۷۴۷/۳ الحدیث رقم ۳۴۷۳ فی الترمذی فی ۵۷۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۷۲ وابن ماجہ فی ۸۲۸/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۸ واحمد فی المسند ۲۴۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم زائد پانی سے منع مت کرو تاکہ اس سے زیادہ گھاس سے روکنے والے نہ بن جاؤ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: موشیوں کو گھاس وہاں چرائی جاتی ہے جہاں پانی ہو جب جانوروں کو پانی پلانے سے منع کرو گے تو کسی نے گھاس کیا چرائی ہے۔ پس پانی سے منع کرنے والا گھاس سے روکنے والا ہے اور موشیوں کو گھاس کی ضرورت پڑتی ہے اور اس سے منع کرنا درست نہیں۔ پس پانی سے منع کرنا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔

۵/۲۹۵۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَقْطَعَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ فَيَقُولُ اللَّهُ الْيَوْمَ أَمْنَعَكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَاءٍ لَمْ تَعْمَلْ يَدَاكَ۔ (متفق علیہ) وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنْهِيِّ عَنْهَا مِنَ الْيُوعِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳/۵ الحدیث رقم ۲۳۶۹ ومسلم فی ۱۰۳/۱ الحدیث رقم (۱۷۳-۱۰۳)

وابوداؤد فی السنن ۷۴۹/۳ الحدیث رقم ۳۴۷۴ والنسائی فی ۲۴۶/۷ الحدیث رقم ۴۴۶۲ وابن ماجہ فی ۷۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۷ واحمد فی المسند ۲۰۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں کہ ان سے اللہ تعالیٰ رحمت کا کلام نہیں فرمائیں گے اور نہ ان کی طرف نظر عنایت سے توجہ فرمائیں گے۔ (۱) ایک وہ شخص جو اس بات پر قسم کھائے کہ اس چیز کے زیادہ پیسے تمہاری نسبت مجھے مل رہے تھے یعنی اگر میں یہ سامان کسی اور کو بیچتا تو وہ مجھے اس سے زیادہ پیسے دیتا حالانکہ وہ قسم کھانے میں جھوٹا ہے۔ (۲) وہ آدمی جو عصر کے بعد جھوٹی قسم اٹھائے تاکہ اس قسم سے کسی مسلمان کا مال حاصل کرے۔ (۳) تیسرا وہ آدمی جو اپنے زائد پانی سے لوگوں کو روکتا ہو تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ آج کے دن میں تم سے اپنے فضل کو روک لوں گا کیونکہ تم نے وہ زائد پانی جس کے نکالنے میں تمہارے ہاتھوں کا دخل نہیں تھا۔ اس سے لوگوں کو منع کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) ”بَعْدَ الْعَصْرِ“ عصر کی تخصیص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سخت قسمیں اس وقت میں کھائی جاتی ہیں۔ (۲) اس وقت کا تذکرہ عظمت کیلئے کیا کہ اس وقت کی قسم بہت بڑی ہوگی۔

(۳) ”مَا لَ رَجُلٍ مُّسْلِمٍ“ مسلمان کے مال کا یہ حکم ہے ذمی کا مال بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ (۴) ”لَمْ تَعْمَلْ يَدَاكَ“ کا مطلب یہ ہے کہ تیری محنت سے نہیں نکلا۔ اگرچہ کنواں اور نہر آدمی کی مشقت سے بنتے ہیں مگر وہاں سے پانی کا نکلنا تو محض قدرت الہی سے ہے۔ (ع)

(۵) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت باب المنہی عنها من البيوع میں گزری ہے۔ وہ روایت یہ ہے نہی رسول اللہ ﷺ عن بيع فضل الماء۔ صاحب مصابح نے اس روایت کو یہاں ذکر کیا۔ البتہ ہم نے اس کو وہاں ذکر کیا ہے۔ (ع)

الفصل الثاني:

جس نے کسی افتادہ (ویران و بنجر) زمین پر احاطہ بنا لیا وہ اسی کی ہے

۶/۲۹۵۱ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَاطَ حَائِطًا عَلَى الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

انحر جہ ابو داؤد فی السنن ۴۵۶/۳ الحدیث رقم ۳۰۷۷ واحمد فی المسند ۲۱/۵۔

ترجمہ: حضرت حسن نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ جس نے کسی (افتادہ) زمین پر احاطہ بنا لیا وہ اسی کی ہے۔ یہ روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح: جو آدمی افتادہ زمین پر چار دیواری کر کے اس کو گھیرے وہ اسی کی ملک ہو جاتی ہے۔ (۲) اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ افتادہ زمین میں صرف دیوار بنانا کافی ہے اور امام احمد کا یہی مذہب ہے۔ (۳) آئمہ ثلاثہ کے ہاں افتادہ زمین پر

ملکیت کے ثبوت کیلئے اس کو مکان و زراعت وغیرہ سے آباد کرنا ضروری ہے جیسا کہ فوائد الباب میں گزرا۔ اسکے مطابق روایت کا مفہوم یہ ہے کہ رہائش کیلئے دیوار کھینچے۔ (ح۔ ع)

۷/۲۹۵۲ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ نَخِيلًا۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۵۱/۳ الحدیث رقم ۳۰۶۹۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو کچھ کھجوریں (یعنی کھجور کے درخت) بطور جاگیر عنایت فرمائیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس میں دو احتمال ہیں نمبر ایہ درخت زمین خمس سے عنایت فرمائے جو کہ ان کا حق تھا نمبر ۲ افتادہ زمین کو انہوں نے آباد کیا تو آپ ﷺ نے عنایت فرمادی۔ (ح)

۸/۲۹۵۳ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ حَضْرَ قَرَسِهِ فَأَجْرَى قَرَسَهُ حَتَّى قَامَ ثُمَّ رَمَى بِسَوْطِهِ فَقَالَ أَعْطُوهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ السَّوْطُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۵۳/۳ الحدیث رقم ۳۰۷۲ واحمد فی المسند ۱۵۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر کو ایک گھوڑے کی دوڑ کے برابر جاگیر عنایت فرمائی یعنی ایک دن میں جہاں تک دوڑ کر ٹھہرے اتنی وسیع زمین دی۔ زبیر نے اپنا گھوڑا دوڑایا پھر اپنا کوڑا اگلی جانب پھینکا تو آپ ﷺ نے فرمایا زبیر کو ان کے کوڑے تک کا حصہ زمین دے دو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۹/۲۹۵۴ وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَهُ أَرْضًا بِحَضْرَ مَوْتٍ قَالَ فَأَرْسَلَ مَعِيَ مَعَاوِيَةَ قَالَ أَعْطَاهَا إِيَّاهُ۔ (رواہ الترمذی والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۴۳/۳ الحدیث رقم ۳۰۵۸ والترمذی فی ۶۶۵/۳ الحدیث رقم ۱۳۸۱ والدارمی فی ۳۴۷/۲ الحدیث رقم ۲۶۰۹ واحمد فی المسند ۳۹۹/۶۔

ترجمہ: علقمہ بن وائل نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت مروت میں ان کو ایک جاگیر عنایت فرمائی۔ آپ ﷺ نے میرے ساتھ معاویہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا تا کہ وہ مجھے زمین کی پیمائش کر کے دیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ زمین وائل کو پیمائش کر کے دیدو۔ یہ ترمذی داری کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت مروت ایک شہر ہے یہ وائل وہیں کے رہائشی تھے۔ (ح)

حضرت وائل کو یہ قطعہ زمین عطا کرنا کس حیثیت سے تھا۔ تو اس میں دو احتمال ہیں:

① اس جگہ بالفعل باغ وغیرہ کچھ نہ تھا البتہ باغ کی صلاحیت تھی یا کھجور کے چھنڈ تھے۔ اگر ان کی دیکھ بھال کی جاتی تو وہ پھل دینا شروع کر دیتے گویا یہ دینا احیاء موات کے طور پر تھا۔

② یا یہ عطا خمس میں سے تھی اور نبی کریم ﷺ کے لئے خمس میں سے عطا کرنا جائز تھا۔

وہ زمین جہاں اونٹوں کے پاؤں نہ پہنچیں

۱۰/۲۹۵۵ وَعَنْ أَبِيصَ بِنِ حَمَّالٍ الْمَارِبِيِّ أَنَّهُ وَقَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَقَطَعَهُ الْمِلْحَ الَّذِي بِمَارِبَ فَأَقْطَعَهُ إِيَّاهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَقْطَعْتُ لَهُ الْمَاءَ الْعِدَّ قَالَ فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَسَأَلَهُ مَاذَا يُحْمَى مِنَ الْأَرَاكِ مَا لَمْ تَنْلَهُ أَخْفَافُ الْإِبِلِ۔

(رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۶۴/۳ الحدیث رقم ۱۳۸۰ وابن ماجہ فی ۸۲۷/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۵ والدارمی فی ۲۴۷/۲ الحدیث رقم ۲۶۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابیص بن حمال ماریبی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ سے سوال کیا کہ مجھے مارب میں پائی جانے والی نمک کی کان بطور جاگیر دی جائے تو آپ ﷺ نے نمک کی کان ان کو بطور جاگیر عنایت فرمادی۔ جب وہ واپس لوٹنے لگے تو ایک شخص یعنی اقرع بن حابس تميمی رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے اس کو نمک کا تیار پانی دے دیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے وہ نمک کی کان واپس لے لی۔ راوی کہتے ہیں کہ اس شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! پیلوں والی کون سی زمین گھیری جائے آپ ﷺ نے فرمایا جہاں اونٹوں کے پاؤں نہ پہنچیں۔ یہ ترمذی وابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: مارب ایک علاقہ کا نام ہے جو یمن کی سرزمین میں ہے۔ (۲) ”الماء العد“ کا معنی ہمیشہ تیار و میسر ہونے والا جو کبھی منقطع نہ ہو۔ (۳) ”فرجعه منه“ آپ ﷺ نے پہلے گمان فرمایا کہ وہ قطعہ زمین اس کان کی طرح ہے جہاں سے مشقت کے ساتھ نمک تیار ہوتا ہے جب آپ ﷺ کو بتلایا گیا کہ وہاں تو ہر وقت تیار نمک بلا محنت و مشقت ملتا ہے۔ جیسا کہ پانی اور گھاس جو ہر گھڑی موجود ہو۔ تو آپ ﷺ نے اس سے واپس لے لیا کیونکہ اس سے تو تمام لوگوں کا حق متعلق ہے۔ پس حق کی رعایت اور کام کی درستگی کے پیش نظر واپس لوٹنا بہتر سمجھا گیا جب آپ ﷺ کو بتلایا گیا وہ تو بلا مشقت حاصل ہونے والے پانی کی طرح ہے۔

حاصل یہ کہ کانوں کی دو قسمیں ہیں: بعض وہ کانیں ہوتی ہیں جس سے مال بلا مشقت نکالا جاسکتا ہے۔ دوسری وہ جن سے مال نکالنے کے لئے محنت کرنا پڑتی ہے۔ دوسری قسم کی کان امام کسی کو دے سکتا ہے۔ پہلی قسم کی نہیں دے سکتا۔ ابیص بن حمال کو جو کان دی تھی اس کے بارے میں پہلے نبی کریم ﷺ نے یہ سمجھا تھا کہ شاید وہ کان دوسری قسم کی ہے اس لئے ان کو دی تھی لیکن جب پتہ چلا کہ وہ تو پہلی قسم کی ہے تو پھر واپس لے لی۔

اس سے معلوم ہوا کہ گاؤں بطور جاگیر دینا درست ہے۔ جب کہ وہ دور دراز ہوں اور ان سے بلا مشقت کوئی چیز حاصل نہ ہوتی ہو۔ (۳) جو گاؤں قریب اور نظر آنے والے ہوں اور ان سے لوگوں کے مفادات وابستہ ہوں اور خاص تدبیر و محنت کی ضرورت نہ ہو تو ان کو کسی کو جاگیر میں دینا درست نہیں ہے بلکہ اس میں لوگوں کا اسی طرح حصہ ہے جیسا کہ پانی کے

نالے اور گھاس میں حصہ ہے۔

(۴) اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حاکم کوئی حکم کرے اور پھر اس کو معلوم ہو کہ حق اس کے برعکس ہے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنا فیصلہ ساقط کر دے اور اپنی بات سے رجوع کر لے۔ ”لَمْ تَنْلُهُ أَخْفَافُ الْإِبِلِ“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ مقام چراگاہ اور عمارات سے الگ اور دور ہو۔

(۵) اس روایت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ احیاء موات آبادی کے قریب جائز نہیں اگر کوئی ایسا کرے گا تو وہ اس کی ملک شمار نہ ہوگی۔ کیونکہ وہاں گاؤں کے جانور وغیرہ چرتے ہیں۔ (ع۔ ح)

۱۱/۲۹۵۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ وَالْكَلَاءِ وَالنَّارِ - (رواہ ابو داود وابن ماجہ)

اخرجه ابو داود في السنن ۷۵۰/۳ الحديث رقم ۳۴۷۷ وابن ماجه في ۸۲۶/۲ الحديث رقم ۲۴۷۲ واحمد في المسند ۳۶۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تین چیزوں میں تمام مسلمان شریک ہیں۔

تشریح: (۱) پانی (۲) گھاس (۳) آگ۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

”الْمَاءُ“ سے مراد نہریا کنوئیں کا پانی ہے۔ ٹب یا اپنے برتن میں بھرا ہوا پانی مراد نہیں ہے۔ اس کی وضاحت فوائد الباب کے عنوان سے ہو چکی (۲) الکلاء اس سے جنگل میں اگنے والی گھاس مراد ہے۔ (۳) النار اس سے جلانے والی آگ مراد ہے۔ یعنی کسی کے پاس آگ ہو تو دوسرے کو اس سے منع کرنے کا اسے حق نہیں پہنچتا۔ خواہ اس سے چولھا جلانے یا چراغ روشن کرے اسی طرح آگ کی روشنی میں بیٹھنے سے منع نہیں کر سکتا۔ (۴) آگ والے کو یہ حق ہے کہ وہ آگ سے سلگتی لکڑی لینے سے منع کر سکتا ہے کیونکہ اس سے آگ کی حرارت و تپش میں کمی واقع ہوگی اور وہ بجھ جائے گی۔

(۵) بعض نے کہا کہ اس سے مراد سنگ چقماق ہے یعنی وہ پتھر کہ جس کے مارنے سے آگ روشن ہو جاتی ہے کہ اگر کسی کی افتادہ زمین میں پایا جائے تو وہ اسے لینے سے روک نہیں سکتا۔ افتادہ زمین میں پائے جانے کی وجہ سے اس پر تمام لوگوں کا حق ہے۔ (ع۔ ح)

مباح چیز جو آدمی پہلے پائے وہ اس کی ملک ہو جائے گی

۱۲/۲۹۵۷ وَعَنْ أَسْمَرَ بْنِ مُضَرَّسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَقَالَ مَنْ سَبَقَ إِلَى مَاءٍ لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ فَهُوَ لَهُ - (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳۵۲/۳ الحديث رقم ۳۰۷۱

ترجمہ: حضرت اسمر بن مضر بن مضر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ

کی بیعت کی یعنی اسلام لایا آپ ﷺ نے فرمایا جو آدمی اس پانی تک سب سے پہلے پہنچ جائے کہ اس سے پہلے وہاں کوئی نہ پہنچا ہو تو وہ اسی کا شمار ہوگا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ مطلب یہ ہے کہ جو شخص مباح پانی میں سے کچھ پانی اپنے برتن میں لے لے تو وہ پانی اس کی ملکیت ہے۔ اور جو پانی وہاں موجود ہے وہ کسی کی ملک نہیں ہے (۲) دیگر مباح اشیاء لکڑی، خورد و گھاس وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے (۳) کا فرسبت کرنے سے مالک نہ بنے گا۔ (اشعۃ اللمعات)

جہاں لاچاروں کے حقوق محفوظ نہ ہوں وہ جگہ کیسے امن والی ہو سکتی ہے

۱۳/۲۹۵۸ وَعَنْ طَاوُسٍ مُّوَسَّلًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْيَا مَوَاتًا مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ عَادِي الْأَرْضِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ مِثْنِي رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ الدُّورَ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِي عِمَارَةِ الْأَنْصَارِ مِنَ الْمَنَازِلِ وَالنَّخْلِ فَقَالَ بَنُو عَبْدِ بْنِ زُهْرَةَ نَكَبَ عَنَّا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِمَ ابْتَعَيْنِي اللَّهُ إِذَا إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْدِسُ أُمَّةً لَا يُؤْخَذُ لِلضَّعِيفِ فِيهِمْ حَقُّهُ۔

اخرجه الشافعي في الام ۴/۵۰ كتاب احكام الهيئة باب عمارة ماليس معمورا۔

ترجمہ: حضرت طاؤس رحمہ اللہ نے بطور ارسال روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی افتادہ زمین کو آباد کرے وہ اسی کی ہے۔ اور پرانی زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور پھر وہ میری طرف سے تمہارے لئے ہے۔ یہ روایت امام شافعی رحمہ اللہ نے نقل کی ہے۔ شرح السنہ میں روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو انصار کی آبادی کے درمیان بطور جاگیر گھر عنایت فرمائے تھے۔ یعنی وہ مکان انصار کے مکانات اور کھجوروں کے درمیان واقع تھے۔ بنو عبد بن زہرہ کہنے لگے کہ ام عبد کے بیٹے کو ہم سے دور رکھا جائے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے کیوں مبعوث فرمایا ہے؟ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس امت کو پاک نہیں کرتے جس میں کمزور کا حق (طاؤس سے) نہ لیا جائے۔ (شرح السنہ)

تشریح ﴿ ”عادى الارض“ اس سے مراد وہ قدیم زمین ہے جس کا مالک معلوم نہ ہو۔ پرانے ہونے کی وجہ سے اس کی نسبت حضرت ہود علیہ السلام کی قوم عاد کی طرف ہے۔ کیونکہ ان کا زمانہ بہت پہلے کا ہے گویا قدامت میں مبالغہ کرنے کے لئے ان کی طرف نسبت کر دی اور اس سے مراد افتادہ زمین ہے۔ (۲) ”ورسوله“ کا مطلب یہ ہے کہ اصل مالک تو اللہ تعالیٰ ہیں میں اس کا رسول اس کے حکم سے تصرف و تقسیم کرتا ہوں اور جس کو چاہتا ہوں دیتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں اس کی آباد کاری کی اجازت دیتا ہوں۔ (۳) قاضی کہتے ہیں کہ ”ثم هي.....“ کا جملہ ظاہر کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی تمہیدی طور پر لایا گیا ہے۔ تاکہ رسول کی عظمت شان ظاہر ہو۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ کا حکم اللہ تعالیٰ ہی کا حکم ہے۔ (۴) آپ ﷺ نے جو مکان حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو دیا تھا وہ انصار کی عمارت اور درختوں کے درمیان واقع تھا۔ اس لئے بعض انصار کو یہ ناگوار ہوا

کہ عبد اللہ کا مکان ان کے مکانات کے درمیان میں ہو۔ (۵) ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے والد زمانہ جاہلیت میں عبد بن زہرہ کے حریف یعنی مد مقابل تھے اور ان کی والدہ ان کے خدام میں سے تھی اس لئے عبد بن زہرہ نے کہا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہم سے الگ رکھیں۔ تو یہ جملہ بطور حقارت تھا آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے کیوں مبعوث فرمایا ہے؟ یعنی میرا بھیجنا اسی مقصد کیلئے ہے کہ میں ضعفاء اور مساکین کی مدد کروں۔ اور اللہ تعالیٰ تو اس قوم کو پاک نہیں کرتے جس میں ضعفاء کا حق (طاقتوروں سے) نہ لیا جاتا ہو۔ یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ اگرچہ کمزور ہیں مگر میری ذمہ داری ہے کہ میں ان کو تقویت دوں (تاکہ ان کا حق انہیں مل جائے) (ع۔ ح)

نہر سے کھیتوں اور باغوں کو سیراب کرنے کے طریقہ کار کا بیان

۱۳/۲۹۵۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّبِيلِ الْمَهْزُورِ أَنْ يُمَسَّكَ حَتَّى يَبْلُغَ كَعْبَيْنِ ثُمَّ يُرْسِلَ إِلَّا عَلَى الْإِسْفَلِ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۳/۴ الحدیث رقم ۳۶۳۹ وابن ماجہ فی ۸۳۰/۲ الحدیث رقم ۲۴۸۲ ومالك فی الموطا ۸۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۸ من کتاب الافضیة

ترجمہ: عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مہزور کے پانی کے سلسلہ میں حکم فرمایا کہ اس کو اس وقت بند کیا جائے جب کہ پانی ٹخنوں تک پہنچ جائے۔ پھر بلندی والا نیچے کی طرف پانی چھوڑ دے۔ یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: مہزور کے پانی سے مراد وہ پانی ہے جو قریظہ کے مہزور نالہ سے بہتا ہو باغات اور کھیتوں کو سیراب کرتا تھا۔ مہزور درحقیقت مدینہ کی ایک وادی کا نام ہے جو بنو قریظہ کے علاقہ میں واقع تھی۔ بنو قریظہ کے باغات اور کھیت وغیرہ اسی وادی سے آنے والے پانی سے سیراب ہوتے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا جس آدمی کی زمین نالے سے متصل ہو اول اس کا حق ہے کہ وہ اپنی زراعت اور باغات کو پلائے یہاں تک کہ پانی ٹخنوں تک بلند ہو جائے پھر وہ پانی کو نیچے والے کیلئے چھوڑ دے۔ (۲) ہر نہر اور نالہ جس کا پانی جاری ہو اس کا یہی حکم ہے۔ کہ بغیر کسی عمل و محنت کے بلند زمین والا اپنی کھیتی کو سیراب کرے یہاں تک کہ پانی ٹخنوں تک بلند ہو جائے۔ پھر وہ پانی چھوڑ دے تاکہ نیچے والے کو پہنچ جائے۔ (ع)

اگر اللہ نے صاحب جائیداد کیا ہے تو اپنے سے کمتر کو تکلیف مت پہنچاؤ

۱۵/۲۹۶۰ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ عَصَدٌ مِنْ نَخْلٍ فِي حَائِطِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَ الرَّجُلِ أَهْلُهُ فَكَانَ سَمُرَةُ يَدْخُلُ عَلَيْهِ فَيَتَأَذَّى بِهِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَرَّ ذَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَبْعَهُ فَأَبَى فَطَلَبَ أَنْ يَبَايَعَهُ فَأَبَى قَالَ فَهَبَهُ لَهُ وَلَكَ كَذَا أَمْرًا

رَغْبَةً فِيهِ فَأَبَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَارٌّ فَقَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ إِذْهَبْ فَاقْطَعْ نَخْلَهُ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ مَنْ أَحْبَبَ
أَرْضًا فِي بَابِ الْغَضَبِ بِرِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ أَبِي صِرْمَةَ مَنْ ضَارًّا ضَرَّ اللَّهُ بِهِ فِي
بَابِ مَا يُنْهَى مِنَ التَّهَاجُرِ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴/۵۰ الحدیث رقم ۳۶۳۶

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے کچھ درخت ایک انصاری کے باغ میں تھے۔ وہ انصاری
اس باغ میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ رہتے تھے۔ جب سمرہ باغ میں آتے تو انصاری کو اس کی وجہ سے تکلیف ہوتی
چنانچہ انصاری جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے سمرہ کو بلایا تا کہ وہ یہ درخت انصاری کے
ہاتھ فروخت کر دیں تا کہ وہ ایذا سے بچ جائے۔ مگر سمرہ نے اس بات سے انکار کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے یہ
درخت انصاری کے دوسرے درختوں سے بدل لو جو دوسری جگہ واقع ہیں مگر سمرہ نے اس سے بھی انکار کر دیا۔ پھر آپ ﷺ
نے فرمایا کہ یہ درخت انصاری کو بطور ہدیہ بخش دو اور تمہارے لیے اس بخشش کے بدلے جنت کی نعمتیں ملیں گی یہ بات
آپ ﷺ نے بطور ترغیب فرمائی۔ مگر سمرہ نے اس سے بھی انکار کر دیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو انصاری کو ضرر پہنچانے
والا ہے۔ اور جو کوئی کسی کو ضرر پہنچاتا ہے تو اس کے ضرر کو دفع کرنا لازم ہے۔ پس آپ ﷺ نے انصاری کو حکم فرمایا کہ جاؤ
اور اس کے درخت کاٹ ڈالو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح (۱) بعض نے اس انصاری کا نام مالک بن قیس ذکر کیا ہے۔ (۲) آپ ﷺ نے سمرہ کے درختوں کو بدلنے
فروخت کرنے سے منع کرنے کا حکم فرمایا تو یہ بات بطور سفارش تھی یہ امر بطور وجوب نہ تھا۔ اسی لئے تو آپ ﷺ نے اس کو رغبت
دلائی۔ (۳) سمرہ نے یہ درخت بطور عاریت لگائے تھے اب ان کا فروخت تبدیلی اور ہبہ سے انکار کرنا دلالت کرتا تھا کہ وہ
انصاری کو ضرر پہنچانا چاہتے ہیں پس آپ ﷺ نے حکم جاری فرمایا کہ ان درختوں کو کاٹ ڈالا جائے تا کہ ضرر کا ازالہ ہو۔
(ح۔ ع) (اب اس حکم کے سامنے سمرہ کو دم مارنے کی مجال نہ تھی) (۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت (من حبیبی
أَرْضًا) باب غصب میں گزر چکی ہے جس کو حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ ابو صرمہ انصاری کی روایت:
”مَنْ ضَارَّ أَضْرَّ اللَّهُ بِهِ“ باب ما ينهى من التهجر۔ میں ان شاء اللہ مذکور ہوگی۔

الفصل الثالث:

روزمرہ کی عام اشیاء سے انکار نہ کرو

۱۶/۲۹۶۱ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ
الْمَاءُ وَالْمِلْحُ وَالنَّارُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْمَاءُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا بَالُ الْمِلْحِ وَالنَّارِ قَالَ يَا
جُمَيْرَاءُ مَنْ أَعْطَى نَارًا فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقُ بِجَمِيعِ مَا أَصْبَحَتْ بِكَ النَّارُ وَمَنْ أَعْطَى مِلْحًا فَكَأَنَّمَا
تَصَدَّقُ بِجَمِيعِ مَا طَيَّبَتْ بِكَ الْمِلْحُ وَمَنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرْبَةً مِنْ مَاءٍ حَيْثُ يُوْجَدُ الْمَاءُ فَكَأَنَّمَا

أَعْتَقَ رَقَبَةً وَمَنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرْبَةً مِنْ مَاءٍ حَيْثُ لَا يُوْجَدُ الْمَاءُ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا هَا۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۸۲۶/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۴

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا وہ کوئی چیزیں ہیں جن کو دینے سے انکار درست نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پانی، نمک، آگ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! پانی کے انکار کی بات تو سمجھ آتی ہے کہ اس کی انسانوں اور حیوانات سب کو ضرورت ہے۔ اور اس کے انکار کی وجہ سے ضرر پہنچتا ہے۔ مگر نمک اور آگ تو دو معمولی اشیاء ہیں یعنی انکا ضرر نہ دینے میں پانی جیسا نہیں ہے۔ ان کے دینے اور نہ دینے کا کیا اعتبار ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا۔ (اے حمیراء) یہ آپ ﷺ کا دیا ہوا لقب ہے جس سے آپ ﷺ حضرت عائشہ کو آواز دیتے تھے) جو شخص کسی کو آگ دے تو گویا اس نے ان تمام چیزوں کا صدقہ کیا جو اس آگ سے پکائی گئیں اور جس نے نمک دیا تو اس نے گویا وہ تمام چیزیں صدقہ کیں جن کو نمک نے مزیدار بنادیا۔ جس نے مسلمان کو ایک بار پانی پلایا۔ جہاں پانی وافر مقدار میں پایا جاتا ہے تو گویا اس نے ایک غلام آزاد کیا۔ اور جس نے کسی ایسی جگہ کسی مسلمان کو پانی پلایا جہاں پانی میسر نہیں تو اس نے گویا اس کو زندہ کیا۔ یہ روایت ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: زندہ کیا یعنی مسلمان کی جان کو بچایا۔

دراصل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پانی کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ اس کی ضرورت و اہمیت مجھے معلوم ہے تو نبی کریم ﷺ نے پانی پلانے کی فضیلت آخر میں بیان کر کے گویا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ سمجھایا کہ تمہیں صرف پانی کی اہمیت اور ضرورت ہی کا علم ہے اس کے ثواب و اجر کا علم نہیں ہے وہ تمہیں بتاتا ہوں۔

بَابُ الْعَطَايَا

عطیات کا بیان

اس باب میں عطیات کی مختلف اقسام وقف، ہبہ، عمری، رقبی وغیرہ کا ذکر ہوگا۔ کذا ذکر الشیخ

ملا علی قاری رحمہ اللہ کا ارشاد:

کہ عطایا سے مراد وہ بخششیں ہیں جو امراء کی طرف سے بطور انعام ملتی ہیں۔

امام غزالی رحمہ اللہ:

- بادشاہوں کے انعامات اور سرکاری ہدایا کو قبول کرنے میں اختلاف ہے۔
- ① علماء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ جس مال کے حرام ہونے کا یقین نہ ہو (بلکہ احتمال ہو) تو اس کا لینا درست ہے۔
 - ② دوسرے علماء کہتے ہیں کہ ایسے اموال کا بھی نہ لینا اولیٰ ہے جب تک کہ اس کے حلال ہونے کا یقین نہ ہو جائے کیونکہ آجکل سلاطین و ملوک کے ہاں اکثر مال حرام ہی ہوتا ہے۔

③ بادشاہوں کے عطیات حلال ہیں۔ اور غنی اور فقیر دونوں لے سکتے ہیں جب تک کہ یہ یقین نہ ہو کہ یہ حرام ہے اور باقی حرام مال دینے کا وبال دینے والے پر ہوگا۔ ان کی دلیل (۱) یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شاہ اسکندر یہ مقوقس کا ہدیہ قبول فرمایا۔ نمبر ۲ آپ ﷺ نے یہودی سے قرض لیا باوجود یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا: اكالون للسحت..... کہ وہ بہت زیادہ حرام خور ہیں۔

④ بعض علماء کا کہنا ہے کہ جس مال کے حرام ہونے کا یقین نہ ہو وہ فقیر کیلئے حلال ہے۔ مگر غنی کیلئے جائز نہیں۔ اور فقیر سلطان کے مال سے ہدیہ وغیرہ قبول کرے تو اس کے لئے اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ کیونکہ اگر وہ مال بادشاہ کی ملک ہے تو تب بھی اس کو لینا بلا ریب درست ہے۔ اور اگر وہ مال فنی یا خراج یا عشر کی قسم سے ہے تو یہ خالص حق فقراء کا ہے۔ اسی طرح بیت المال کے مال میں اہل علم کا بھی حق ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا جو شخص اسلام میں برضاء و رغبت داخل ہو اور وہ قرآن مجید یاد کرے تو اس کے لئے بیت المال میں سے ہر سال دو سو درہم کا عطیہ ہے۔ اگر وہ اس کو دنیا میں نہ لے گا تو آخرت میں اس کو مل جائے گا۔ پس ظاہر ہوا کہ فقیر اور عالم بیت المال سے اپنا حق لے سکتے ہیں۔

(منہاج العابدین غزالی)

الفصل الاول:

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی جانب سے خیبر والی زمین کا وقف کیا جانا

۱/۲۹۶۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ أَصَابَ أَرْضًا بِخَيْبَرَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ أَرْضًا بِخَيْبَرَ لَمْ أَصِبْ مَالًا قَطُّ أَنْفَسَ عِنْدِي مِنْهُ فَمَا تَأْمُرُنِي بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ خَبَسْتُ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ وَتَصَدَّقَ بِهَا فِي الْفُقَرَاءِ وَفِي الْقُرْبَى وَفِي الرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالضَّيْفِ لَا جُنَاحَ عَلَيَّ مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يُطْعِمَ غَيْرَ مَتَمَوْلٍ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ غَيْرَ مَتَأْتِلٍ مَالًا۔ (متفق عليه)

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۷ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۵۵/۲ الحدیث رقم (۱۵-۱۶۳۲) والنسائی فی السنن الحدیث رقم ۳۵۹۷ وابن ماجہ فی ۸۰۱/۲ الحدیث رقم ۲۳۹۶ أحمد فی المسند ۱۲/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک زمین خیبر کی غنیمت کے حصہ کے طور پر ملی۔ اس زمین میں کھجوریں ہوتی تھیں۔ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ! مجھے خیبر میں جو زمین ملی ہے۔ میرے ہاں وہ نفیس ترین مال ہے۔ آپ ﷺ اس کے متعلق کیا حکم فرماتے ہیں؟ یعنی میں چاہتا ہوں کہ اس کو اللہ تعالیٰ کیلئے مقرر کر دوں۔ اور مجھے معلوم نہیں کہ اس کو کس طرح مقرر کروں آپ ﷺ اپنے طور پر مقرر فرما دس۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم چاہو تو اس زمین کی اصل وقف کر دو اور اس میں سے جو آمدنی آئے وہ صدقہ کر دیا کرو۔

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ زمین اس شرط پر وقف کی کہ اصل زمین کو نہ فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کی جاسکتی ہے۔ اور نہ اس میں میراث چلے گی۔ اور اس کی آمدنی کو فقراء قرابتداروں اور آزاد کرداروں پر صرف کیا جائے یعنی جس طرح مکاتبوں کو زکوٰۃ دی جاتی ہے تاکہ وہ بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائیں اور راہ خدا میں یعنی غزاة و حجاج کیلئے صرف کیا جائے اور مسافروں کیلئے یعنی اگر چہ وہ اپنے گھروں میں مالدار ہوں اور مہمانوں کیلئے۔ اور جو اس زمین پر نگران ہو اس کو بھی دیا جائے یعنی وہ نگران جو اس زمین کی خبر گیری کرے اور اس کی آمدنی ان مصارف پر خرچ کرنے کی نگرانی کرے اگر وہ معروف طریقہ سے اس میں سے نگرانی کی رقم لے تو اس پر کچھ حرج نہیں یعنی خوراک کی مقدار لے یا اپنے اہل و عیال کا خرچہ لے بشرطیکہ خود مالدار نہ ہو۔ اور نہ اس کی آمدنی کو اپنے ہاں جمع کرنے والا ہو۔ ابن سیرین نے غیر متمول کا معنی یہ بیان کیا کہ وہ مال جمع کرنے والا نہ ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

① یہ روایت وقف کے درست ہونے کی دلیل ہے۔

② وقف کی درستی اور جواز پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

③ یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ وقف شدہ شے کو فروخت نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے اور نہ اس میں میراث جاری ہوتی ہے۔

④ یہ وقف کی فضیلت کو ثابت کرتی ہے۔ اور یہ کہ وہ صدقہ جاریہ ہے۔

⑤ خیبر کو عنوة فتح کیا گیا اور مال غنیمت لینے والے اس کے مالک بن گئے اور آپ ﷺ نے اس کو غزاة میں تقسیم فرما دیا۔

⑥ شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت میں دلیل ہے کہ وقف کرنے والا اس وقف سے خود بھی فائدہ اٹھا سکتا ہے کیونکہ

آپ ﷺ نے متولی وقف کیلئے کھانا مباح کیا اور وقف کرنے والا سب سے پہلے اس کا متولی ہوتا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر رومہ کو کون خریدے گا کہ اس کا ڈول بھی دوسرے مسلمانوں کے ساتھ برابر ہو۔ چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو خرید لیا (اور وقف کر دیا) (ع)

۲/۲۹۶۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمُومِيُّ جَائِزٌ (متفق علیہ)

اخرجه فی صحیحہ ۲۳۱/۵ الحدیث رقم ۲۶۲۶ ومسلم فی صحیحہ ۲۴۸/۳ الحدیث رقم (۱۶۲-۳۲)

وابوداؤد فی السنن ۸۱۶/۳ الحدیث رقم ۳۵۴۸ والنسائی فی ۲۷۷/۶ الحدیث رقم ۳۵۴۸ واحمد فی

المسند ۳۴۷/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عمری جائز ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

عمری: اس کو کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص اپنا مکان کسی کو دے اس طرح کہ یہ مکان میں نے تجھے تیزی زندگی تک دیا۔ یہ جائز اور درست ہے۔ جب تک وہ زندہ ہے یہ شخص اس سے واپس نہیں لے سکتا۔

(۲) زندگی کے بعد وراثت کو یہ مکان ملے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اس کی تین حیثیتیں ہیں نمبر اول اس طرح کہ یہ مکان تیرا ہے اور میں نے تجھے دے دیا جب تک کہ تو زندہ ہے اور جب تو مر جائے گا تو یہ تیرے وراثت کا ہوگا اس کے

متعلق تمام علماء کا اتفاق ہے کہ یہ ہبہ ہے۔ اس سے وہ مکان مالک کی ملک سے نکل جاتا ہے۔ اور جس کو دیا اس کی ملکیت میں آ جاتا ہے۔ اور وہ اس کی موت کے بعد اس کے ورثاء کی ملک میں آ جاتا ہے اور اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو وہ بیت المال میں داخل کیا جائے گا۔

نمبر ۲ اس طرح کہے کہ یہ مکان تیری موت تک تیرا ہے اور اس کے ساتھ کوئی قید ذکر نہیں کرتا نہ یہ کہتا ہے کہ تیرے مرنے کے بعد تیر ورثاء کا ہوگا نہ یہ کہتا ہے کہ میرا ہوگا۔ جمہور علماء کے ہاں اس کا حکم بھی وہی ہے جو نمبر ۱ کا ہم نے لکھا ہے۔ اور احناف کا مسلک بھی یہی ہے اور امام شافعی کا صحیح ترین قول یہی ہے۔ بعض علماء کے ہاں اس کے مرنے کے بعد ورثاء کو نہ ملے گا بلکہ مالک کی طرف لوٹ جائے گا۔

نمبر ۳ یہ مکان مدت العمر تک تیرے لئے ہے اور اگر تو مر جائے تو یہ میری ملک ہوگا۔ حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی پہلی دونوں صورتوں والا ہے۔ ہمارے نزدیک اس میں لگائی گئی شرط فاسد ہے۔ اور یہ معاہدہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا صحیح قول اسی طرح ہے۔ البتہ امام احمد رحمہ اللہ کے ہاں اس کا عمری فاسد ہے۔ کیونکہ اس میں فاسد شرط لگا دی گئی ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ان تمام صورتوں کا حکم یہ ہے کہ عمری میں صرف منافع کا مالک بنایا گیا ہے اصل کا نہیں۔ (ح) (وہ اصل مالک کی ہے اور اسی کی رہے گی)

۳/۲۹۶۳ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعُمْرَى مِيرَاثٌ لَا هِلْهَا۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۲۴۷/۳ الحديث رقم (۱۶۲۵-۳۱)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عمری میراث ہوتا ہے اس کے اہل کیلئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جس کو عمر بھر کے لئے مکان دے دیا جائے تو وہ اس کی ملک ہو جاتا ہے اور اس کی موت کے بعد اس کی اولاد اس کی وارث ہوتی ہے۔ اس حدیث کا ظاہر جمہور علماء کا مؤید ہے۔ (ح)

۴/۲۹۶۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْمَرَ عُمْرَى لَهُ وَلَعَقِبِهِ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا يَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِثُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۲۳۸/۵ الحديث رقم ۲۶۲۵ ومسلم فی ۱۲۴۵/۳ الحديث رقم (۱۶۲۵-۲۰) وابو داؤد فی السنن ۸۱۹/۳ الحديث رقم ۳۵۵۳ والترمذی فی ۶۲۲/۳ الحديث رقم ۱۳۵۰ وابن ماجہ فی ۷۹۶/۲ الحديث رقم ۲۳۸۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کیلئے عمری کیا گیا اور اس کے ورثاء کیلئے عمری کیا گیا۔ پس بے شک وہ عمری اس کے لئے ہے۔ کہ جس کو دیا گیا۔ یعنی اس کی ملک ہوگا۔ وہ دینے والے کی طرف یعنی اصل مالک کی طرف نہیں لوٹایا جاتا یعنی اس لئے کہ دینے والے نے اسے اس طرح دے دیا کہ اس

میں اس کی میراث واقع ہوگی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ عمری جس کو دیا جائے وہ اس کی ملک ہو جاتا ہے اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء کو ملے گا اور دینے والے کی طرف واپس نہ لوٹے گا ﴿۲﴾ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں عمری کی تین اقسام ذکر کی گئی ہیں اس روایت میں ان میں سے قسم اول پائی جاتی ہے۔ اختلاف مذاہب سابقہ فوائد میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ (ع)

۵/۲۹۶۲ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّمَا الْعُمْرَى الَّتِي أَحْزَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ هِيَ لَكَ وَلِعَقَبِكَ فَإِذَا قَالَ هِيَ لَكَ مَا عِشْتَ فَإِنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۳۶/۳ الحديث رقم (۲۳-۱۶۲۵) وابو داود في ۸۲۰/۳ الحديث رقم ۳۵۵۱ واحمد في المسند ۲۹۴/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس عمری کو جائز قرار دیا کہ جس میں معمر کہے کہ یہ عمری تیرے لیے اور تیرے ورثاء کیلئے ہے۔ پس جب وہ مطلقاً کہے کہ یہ عمری تیرے لئے ہے تیری زندگی تک تو یہ عمری اس کی زندگی تک کیلئے ہے جب وہ مرجائے تو عمری اصل مالک کی طرف لوٹ آئے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۳﴾ یہ روایت مذہب جمہور کے مخالف ہے۔ جمہور علماء کا مذہب روایت ابو ہریرہ کے فوائد کے تحت مذکور ہوا۔ (۲) اس روایت کا جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اجتہادی قول ہے۔ مرفوع روایت نہیں ہے۔ (روایت ابو ہریرہ تو مرفوع روایت ہے فقہ بر)

الفصل الثانی:

نبی کریم ﷺ کا عمری اور رقی سے منع کرنے کا بیان

۶/۲۹۶۷ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُرَقِّبُوا وَلَا تُعْمِرُوا فَمَنْ أُرْقِبَ شَيْئًا أَوْ أُعْمِرَ فَهِيَ لَوَرَثَتِهِ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۸۲۰/۳ الحديث رقم ۳۵۵۶، والنسائي في ۲۷۲/۶ الحديث رقم ۳۷۳۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ رقی کرو اور نہ عمری۔ پس جس نے رقی کیا یا عمری کیا پس وہ اس کے ورثاء کیلئے ہے۔ یہ روایت ابو داود نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ رقی: کوئی شخص کسی کو اس طرح کہے کہ یہ مکان تجھے اس شرط پر دیتا ہوں کہ اگر میں تجھ سے پہلے مروت تو یہ مکان تیرے ہی پاس رہے گا۔ اور اگر تو مجھ سے پہلے مر گیا تو پھر یہ مکان میری طرف آجائے گا۔ رقی کا لفظ ارقاب سے مشتق ہے جس کا معنی مراقبہ یعنی انتظار کرنا ہے۔ یعنی ان میں سے ہر ایک دوسرے کی موت کا منتظر رہتا ہے۔ (۲) اس روایت میں رقی اور عمری سے منع کیا گیا ہے جبکہ دیگر روایات سے ان کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ بظاہر ان احادیث میں تعارض ہے اس کا حل یہ ہے یہاں نہی

ارشادی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ عمری اور قبی نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ وہ تمہاری ملک سے نکل کر دوسرے کی ملک میں چلے جائیں گے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء کی ملکیت ہوں گے تو یہ تمہاری مصلحت کے خلاف ہے لیکن اگر کوئی کرے تو وہ نافذ ہو جائے گا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ نبی والی حدیث منسوخ ہو۔ (کذا ذکر الشیخ)

(۳) ملا علی قاری رحمہ اللہ کا ارشاد:

امام ابو حنیفہؒ اور محمدؒ کے نزدیک قبی صحیح نہیں۔ البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح ہے۔
(۴) ہمارے بعض علماء نے اس کو نبی ارشادی بنایا ہے یعنی اپنے مالوں کو ایک مدت تک کیلئے ہبہ نہ کرو۔ کیونکہ اس ہبہ والی چیز سے تمہاری ملک زائل ہو جاتی ہے اور وہ تمہاری طرف دوبارہ نہیں لوٹے گی۔ خواہ لفظ ہبہ کے ساتھ ہو یا عمری یا قبی کے ساتھ ہو۔
۸/۲۹۶۸ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَى جَائِزَةٌ لَا هِلَهَا وَالرَّقْبَى جَائِزَةٌ لَا هِلَهَا۔
اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۲۱/۳ الحديث رقم ۳۵۵۷ والترمذی فی ۶۳۳/۳ الحديث رقم ۱۳۵۱ والنسائی فی ۲۷۴/۶ الحديث رقم ۲۸۳۹ وابن ماجه فی ۷۹۷/۲ الحديث رقم ۲۳۸۳ واحمد فی المسند ۳۰۳/۳
ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عمری جائز ہے عمری والوں کیلئے یعنی جن کو بطور عمری کے دے دیا۔ اور قبی بھی جائز ہے قبی والوں کیلئے۔ اس روایت کو احمد ترمذی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔

الفصل الثالث:

جواز عمری کی مخالفت کا بیان

۸/۲۹۶۹ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكُوا أَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ لَا تُفْسِدُوهَا فَإِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمَرَى فَمَيِّ لِّلَّذِي أُعْمِرَ حَيًّا وَمَيِّتًا وَلَعَقِبِهِ۔ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۲۴۶/۳ الحديث رقم (۱۶۲۵-۲۶) واحمد فی المسند ۳۱۲/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مالوں کو اپنے پاس رکھو۔ ان کو خراب مت کرو بیشک جو شخص کسی کو بطریق عمری کوئی چیز دیتا ہے پس وہ عمری یعنی وہ زمین جس کے متعلق عمری کیا گیا ہے وہ چیز حالت زندگی میں اور حالت موت میں اسی کیلئے ہوگا اور اس کی اولاد کیلئے ہوگا جس کیلئے عمری کیا گیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

شرح: اس کی تاویل بھی وہی ہے جو فصل ثانی کی حدیث جابر میں کی گئی ہے کہ یہ نبی ارشادی ہے۔

بَابُ

یہ باب سابقہ باب سے متعلق ہے

الفصل الاول:

۱/۲۹۷۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ طَيِّبُ الرِّيحِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۶۶/۴ الحديث رقم (۲۰-۲۲۵۳) وابو داود في ۴/۴۰۰ الحديث رقم ۴۱۷۲ والترمذي في السنن ۱۰۰/۵ الحديث رقم ۲۷۹۱ والنسائي ۱۸۹/۸ الحديث رقم ۵۲۵۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس آدمی کو خوشبودار پھول دیا جائے وہ اس کو واپس نہ کرے اس کا احسان ہلکا پھلکا ہے اور خوشبو عمدہ ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: یہی حال ہر اس تحفے کا ہے کہ جو احسان کے اعتبار سے ہلکا پھلکا ہو لیکن خوشگواری اور فرحت کے اعتبار سے مفید ہو۔ اس کو واپس نہ کرے تاکہ بھیجنے والے کو رنج نہ ہو۔ بسا اوقات ہدیہ اس لئے قبول نہیں کیا جاتا کہ یہ مجھ پر احسان جتلائے گا اور عرف میں پھول دے کر کوئی عام طور پر احسان نہیں جتلاتا اس لئے آپ ﷺ نے اس کو رد نہ کرنے کا حکم دیا۔ (ع)

عطر کے (ہدیہ) کو لوٹانا نہیں چاہیے

۲/۲۹۷۱ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرُدُّ الطِّيبَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۳۷۰/۱۰ الحديث رقم ۵۹۲۹ والنسائي في السنن ۱۸۹/۸ الحديث رقم ۵۲۵۸

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ خوشبو (کے ہدیہ) کو واپس نہ کرتے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تحفہ دے کر واپس لینے والے کی کتے سے مثال

۳/۲۹۷۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَائِدُ فِي هَيْبَتِهِ كَأَنَّ لُكْلَبَ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ لَيْسَ لَنَا مَثَلُ السَّوْعِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۲۳۴/۵ الحديث رقم ۲۶۲۲ ومسلم في ۳/۱۲۴۰ الحديث رقم (۵/۱۶۲۲) وابو داود في السنن ۸۰۸/۳ الحديث رقم ۳۵۳۸ والنسائي في ۶/۲۶۷ الحديث رقم ۳۷۰۷ وابن ماجه في

۷۹۷/۲ الحدیث رقم ۲۳۸۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہبہ کو واپس لوٹانے والا یعنی کسی کو کوئی چیز دیکر واپس لینے والا اس کتے کی طرح ہے جو اپنی قے کر کے چاٹ لیتا ہے۔ ہمیں بری مثال کی پیروی نہیں کرنی چاہئے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی ہمارے لئے یہ بات مناسب نہیں کہ کسی ایسی چیز کو اپنائیں جس کی بری تمثیل دی گئی ہے۔ (۲) ہبہ اور صدقہ سے قبضے کے بعد رجوع کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ مگر بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں ہمارے نزدیک بھی رجوع جائز نہیں۔ ان کا تذکرہ ہم دوسری فصل کی پہلی روایت کے تحت کریں گے۔ اور اس بارے میں ایک روایت اس باب میں آ رہی ہے۔ (۳) اور یہ روایت کراہت اور بے برکتی کو بیان کر رہی ہے۔ گویا حنفیہ کے نزدیک یہ حدیث کراہت پر محمول ہے جبکہ تیثوں ائمہ کے نزدیک اس حدیث کی بنیاد پر رجوع جائز نہیں ہے کیونکہ انہوں نے اس کو حرمت پر محمول کیا ہے۔ (۴) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد کی ایک روایت میں والد کیلئے اس ہبہ کے لوٹانے کا جواز لکھا ہے جو وہ اپنے بیٹے کو دے۔ آئندہ بعض روایات اس پر دلالت بیان کرتی ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان روایات کے معنی جو بیان کیے ہیں وہ اگلی سطور میں مذکور ہوں گے۔ (ع۔ ح)

چیز دینے میں اولاد کے درمیان امتیاز نہیں برتنا چاہئے

۳/۲۹۷۳ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَتَى بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَعَلْتُ ابْنِي هَذَا غُلَامًا فَقَالَ أَكُلْ وَلَدِكَ نَحَلْتُ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَارْجِعْهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبَرِّ سَوَاءً قَالَ بَلَى قَالَ فَلَا إِذَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عَمْرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ لَا أَرْضَى حَتَّى تُشْهَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِنِّي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عَمْرَةَ بِنْتُ رَوَاحَةَ عَطِيَّةً فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا؟ قَالَ لَا قَالَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ قَالَ فَرَجَعَ فَرَدَّ عَطِيَّتَهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۱/۵ الحدیث رقم ۲۵۸۷ و مسلم فی صحیحہ ۱۲۴۱/۳ الحدیث رقم ۱۶۲۳/۹) والترمذی فی السنن ۶۴۹/۳ الحدیث رقم ۱۳۶۷ و نسائی فی ۲۵۸/۶ الحدیث رقم ۳۶۷۲ وابن ماجہ فی ۷۹۵/۲ الحدیث رقم ۲۳۷۵ ومالك فی الموطأ ۷۵۱/۲ الحدیث رقم ۳۹ من کتاب الاحکام واحمد فی المسند ۲۶۹/۴

ترجمہ: حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد مجھے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے کر آئے اور کہنے لگے میں نے اپنے اس بیٹے کو ایک غلام بخشا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اپنے تمام بیٹوں

کو اسی بیٹے جیسا نام دیا ہے؟ انہوں نے کہا نہیں تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس غلام کو واپس کر لے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم پسند کرتے ہو کہ تمہارے سب بیٹے تمہارے ساتھ نیکی میں برابر ہوں یعنی تیرے ساتھ تمام اچھا سلوک کرنے والے ہوں اور تیری فرمانبرداری اور تعظیم کرنے والے ہوں تو انہوں نے کہا جی ہاں: پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ مناسب نہیں کہ تم اپنے اس اکیلے لڑکے کو غلام دو۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ میرے والد نے مجھے ایک چیز دی تو میری والدہ عمرہ بنت رواحہ کہنے لگیں کہ میں اس چیز کے دینے پر اس وقت تک راضی نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ اس پر تم رسول اللہ ﷺ کو گواہ بناؤ یعنی اس ہبہ پر۔ پس میرے والد رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ میں نے اس بیٹے کو جو عمرہ بن رواحہ سے ہے ایک چیز دی ہے تو عمرہ کہنے لگی کہ اس پر آپ ﷺ کو گواہ بناؤں تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اپنے تمام بیٹوں کو اسی طرح چیز دی ہے؟ اس نے کہا نہیں تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد میں انصاف کرو نعمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میرے والد واپس آئے اور وہ دی ہوئی چیز واپس پھیر لی اور ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ظلم پر گواہ نہیں بنتا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿تمام فرزندوں سے﴾ تو اس سے معلوم ہوا کہ بیٹوں اور بیٹیوں کو برابر دینا مستحب ہے اور حضور ﷺ کا نعمان کو ہدیہ واپس لینے کا حکم اولویت کی وجہ سے ہے یعنی بہتر یہ ہے کہ ہدیہ واپس لے لیا جائے۔ امام شافعیؒ امام مالکؒ اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ نے کہا۔ اگر اپنی اولاد میں سے کسی کو دے اور دوسروں کو نہ دے تو یہ صحیح ہے لیکن اس میں کراہت ہے امام احمد ترمذی اسحاق وغیرہ نے اس کو حرام قرار دیا اور آپ ﷺ کے ارشاد: لا اشہد علی جور علی الزور یعنی میں گناہ ظلم پر گواہ نہیں بنتا کو دلیل بنایا ہے اور دیگر علماء نے ایک اور روایت سے استدلال کیا: اشہد علی هذا غیری۔ یعنی میرے علاوہ کسی اور کو گواہ بنا لو۔ پس یہ ہبہ اگر حرام یا باطل ہوتا تو آپ ﷺ یہ کیوں فرماتے۔

الفصل الثانی:

۵/۲۹۷۴ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْجِعُ أَحَدٌ فِي هَبَةٍ إِلَّا الْوَالِدَ مِنْ وَلَدِهِ۔ (رواه النسائي وابن ماجه)

اخرجه النسائي في السنن ۲۶۴/۶ الحديث رقم ۳۶۸۹ وابن ماجه في ۷۹۶/۲ الحديث رقم ۲۳۷۸ واحمد في المسند ۱۸۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی ہبہ کرنے والا اپنے ہبہ سے رجوع نہ کرے یعنی اس کو مناسب نہیں مگر باپ اپنے بیٹے سے۔ یہ نسائی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿یہ روایت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی اس بات پر دلیل ہے کہ ہبہ سے کسی کا رجوع درست نہیں مگر باپ اپنے بیٹے کے ہبہ سے رجوع کر سکتا ہے۔﴾ (۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں باپ کا اپنے بیٹے کے ہبہ سے رجوع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو بوقت ضرورت اپنے نفقہ میں خرچ کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ دیگر تمام اموال کا حکم ہے۔ (ج)

(۳) امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ہبہ میں کراہت کے ساتھ رجوع درست ہے مگر سات مقامات ایسے ہیں کہ

جن میں ان کے نزدیک بھی رجوع درست نہیں یہ حروف اس کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ دمع خرقہ
نمبر ۱ حرف ”ذ“ سے مراد زیادتی متصلہ ہے یعنی ہبہ میں کسی ایسی چیز کا اضافہ ہو گیا ہو اور اس میں کوئی دوسری چیز ملائی گئی
ہو تو ایسے ہبہ سے رجوع درست نہیں مثلاً کسی نے کسی کو زمین کا ایک قطعہ ہبہ کیا جو بالکل خالی تھا دوسرے نے اس زمین میں
عمارت یا درخت لگائے تو اس صورت میں ہبہ کرنے والے کو اپنے ہبہ سے رجوع درست نہیں۔ نمبر ۲ حرف ”م“ اس سے واہب
موہوب لہ کی موت کی طرف اشارہ ہے مثلاً ہبہ کرنے کے بعد واہب کا انتقال ہو گیا تو اس کے ورثاء کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ
موہوب لہ سے ہبہ کی واپسی کا مطالبہ کریں اسی طرح اس کا عکس کہ اگر موہوب لہ مر جائے تو واہب کو حق نہیں پہنچتا کہ اس کے
ورثاء سے ہبہ کی واپسی کا مطالبہ کرے۔ (ع) نمبر ۳ حرف ”ع“ عین سے مراد عوض ہے یعنی اگر کوئی چیز کسی کو ہبہ کرے اور وہ
ہبہ کسی عوض کے بدلہ میں ہو تو ہبہ کرنے والے کو ہبہ واپس لینے کا حق نہیں پہنچتا۔ نمبر ۴ حرف ”خ“ اس سے خروج کی طرف
اشارہ ہے کہ ہبہ کی ہوئی چیز موہوب لہ کی ملک سے نکل گئی خواہ اس نے بیچ ڈالی یا کسی کو دیدی تو ہبہ کرنے والے کو اس سے واپسی
کا تقاضا کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔ نمبر ۵ حرف ”ز“ اس سے مراد زوجین ہیں کہ زوجین ایک دوسرے کو اگر کوئی چیز ہبہ کریں تو
واپس نہیں لے سکتے۔ نمبر ۶ حرف ”ق“ اس سے قرابت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر ہبہ کرنے والے اور موہوب لہ میں
محرمیت کا تعلق ہے تو وہ ایک دوسرے کو ہبہ کے بعد رجوع نہیں کر سکتے۔ اور نمبر ۷ حرف ”ہ“ اس سے ہلاکت کی طرف اشارہ
ہے کہ ہبہ کی ہوئی چیز اگر ہلاک ہو گئی تو ہبہ کرنے والے کو موہوب لہ سے رجوع کا حق نہیں۔ (مولانا)

۶/۲۹۷۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْطِيَ
عَطِيَّةً ثُمَّ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا الْوَالِدُ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَهُ وَمِثْلُ الَّذِي يُعْطِي الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَمِثْلِ
الْكَلْبِ أَكَلَ حَتَّى إِذَا شَبِعَ قَاءَ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْئِهِ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و صحیحہ الترمذی)

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۰۸/۳ الحدیث رقم ۳۵۳۹ و الترمذی فی ۳۸۴/۴ الحدیث رقم ۲۱۳۲ و النسائی
فی ۲۶۵/۶ الحدیث رقم ۳۶۹۰ و ابن ماجہ فی ۷۹۵/۲ الحدیث رقم ۲۳۷۷ و احمد فی المسند ۲۳۷/۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حلال نہیں یعنی آدمی کی مروت کے لائق نہیں کہ وہ
ہبہ کر کے پھر اس سے رجوع کرے۔ البتہ اس چیز میں باپ کا رجوع کرنا درست ہے جو وہ اپنے بیٹے کو دے۔ اور جو کوئی
ہبہ کر کے رجوع کرتا ہے تو اس کی مثال کتے جیسی ہے۔ کہ جو کھانا رہتا ہے جب سیر ہو گیا تو کتے کو ڈالی پھر اس سے کو
چائے لگا۔ یہ ابو داؤد و ترمذی و نسائی ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

امیر کو ہر کس و ناکس کا ہدیہ قبول نہیں کر لینا چاہیے

۷/۲۹۷۶ وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةً فَقَوَّضَهُ مِنْهَا
سِتًّا بَكْرَاتٍ فَتَسَخَّطَ قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَمَعَهُ اللَّهُ وَأَتَتْهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ

فَلَا نَأْهْدِي إِلَيْكَ نَاقَةً فَعَوَّضَتْهُ مِنْهَا سِتُّ بَكَرَاتٍ فَظَلَّ مَا خِطَا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدِيَّتَهُ إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ أَوْ أَنْصَارِيٍّ أَوْ ثَقَفِيٍّ أَوْ دَوْسِيٍّ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۸۰۷/۳ الحدیث رقم ۳۵۳۷ و الترمذی فی ۶۸۶/۵ الحدیث رقم ۳۹۴۵ و النسائی فی ۲۸۰/۶ الحدیث رقم ۳۷۵۹ (۳) کذا مرره فی المخطوطۃ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی جناب رسول اللہ ﷺ کیلئے ایک جوان اونٹنی بطور تحفہ لایا۔ آپ ﷺ نے اس اونٹنی کے بدلے اسے چھ جوان اونٹنیاں عنایت فرمائیں مگر وہ پھر بھی راضی نہ ہوا جب یہ بات جناب رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے خطبہ دیا پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بجالائے یعنی جیسا کہ خطبہ اور کلام کی ابتداء میں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ فلاں شخص بطور تحفہ میرے پاس ایک اونٹنی لایا پس اس کے بدلے میں نے اسے جوان اونٹنیاں جوان دیں۔ مگر وہ شخص راضی نہ ہوا پس میں نے قصد کیا ہے کہ میں قریشی انصاری یا ثقفی یا دوسی کے علاوہ کسی کا ہدیہ قبول نہ کروں یہ ترمذی ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ کو اس آدمی کا یہ طرز عمل ناگوار ہوا تبھی آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی۔ اس شخص نے اپنے طرز عمل سے ظاہر کر دیا کہ وہ اپنے ہدیہ میں مخلص نہیں تھا بلکہ ہدیہ کے بدلے کا خواہاں تھا اور ذہن میں بدلے کی کوئی خاص مقدار بٹھارکھی ہوگی جب وہ خواہش اور سوچ پوری نہ ہوئی تو اس نے ناراضگی کا اظہار کر دیا۔ (۲) ثقیف اور دوس دو قبائل کے نام ہیں ان قبائل کا نام ان کی سخاوت اور بلند ہمتی کی وجہ سے لیا (ع۔ ح)

۸/۲۹۷۷ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً فَلْيَجْزِ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُشِنْ فَإِنَّ مَنْ أُنْئِيَ فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَ كَانَ كَلَابِسٍ ثَوْبِي زُورٍ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۵۸/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۳ و الترمذی فی ۳۳۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی کو کوئی ہدیہ دے۔ اگر وہ بدلے کی قدرت رکھتا ہو تو مناسب یہ ہے کہ وہ اس کا بدلہ دے اور جس کو طاقت نہ ہو تو اسے ہبہ کرنے والے کی تعریف کر دینی چاہیے اور اس کے عطیے کو لوگوں پر ظاہر کرے۔ کیونکہ جس نے اپنے محسن کی تعریف کی تو اس نے واقعی شکر یہ ادا کیا یعنی کچھ بدلہ اتارا۔ اور جس نے کسی کے احسان کو چھپایا یعنی نہ اس کا بدلہ اتارا نہ اس کی تعریف کی۔ تو اس نے اس کی نعمت کی ناشکری کی۔ اور جو شخص اپنے کو کسی ایسی چیز سے آراستہ کرے کہ جو اس کو حاصل نہیں ہے تو وہ اس طرح ہے جیسے کوئی جھوٹ کے دوپٹے زیب تن کرنے والا ہو۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: فقد شکر: اس نے گویا شکر ادا کیا کیونکہ شکر کے افراد میں سے ایک فرد تعریف بھی ہے۔ شکر کا معنی یہ ہے کہ دل میں محبت محسن ہو اور زبان سے اس کی تعریف کرے اور ہاتھوں سے اس کی خدمت بجالائے (۲) "من تحلی" یعنی جو شخص کوئی دینی یا دنیوی ایسا کمال ظاہر کرے جو اس میں نہ ہو۔ (۳) کلابس ثوبی زور نمبر ۱ جھوٹ کی چادر پہننے کا مطلب یہ

کہ وہ لباس تو زاہدوں کا پہننے والا ہے مگر واقع میں وہ ان جیسا نہیں ہے نمبر ۲ بعض نے کہا کہ اس میں اس کو اس کپڑا پہننے والے سے تشبیہ دی گئی ہے جس کی دو آستینیں ہوں تو اوپر والی آستین کو دیکھ کر سمجھیں کہ یہ دو لباس پہننے والا ہے۔

نمبر ۳ بعض کہتے ہیں کہ عرب میں ایک آدمی عمدہ کپڑے پہنتا تھا تا کہ لوگ اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھیں اور کوئی اس کو جھوٹا خیال نہ کرے اور جو بات کہے اس کو سچا مان لیا جائے تو اس آدمی کو جس میں اچھی صفت نہ ہو مگر وہ جھوٹ موٹ ظاہر کرے اس کپڑے پہننے والے سے تشبیہ دی۔ (ح۔ ع)

جس پر احسان کیا جائے اور وہ اپنے محسن کو جزاک اللہ خیراً کہے

۹/۲۹۷۸ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الشَّيْءِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۲۳۳ الحدیث رقم ۲۰۳۵۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس پر احسان کیا جائے اور وہ اپنے محسن کو جزاک اللہ خیراً کہے تو اس نے گویا اپنے محسن کی مکمل تعریف کر دی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

اس نے شکر کی ادائیگی میں مبالغہ کیا کیونکہ اس نے اپنی کوتاہی اور عجز کا اعتراف کر لیا کہ میں تیرا بدلہ اتار نہیں سکتا اور نہ تیری کما حقہ تعریف کر سکتا ہوں پس اپنا بدلہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا دنیا و آخرت میں وہی تمہیں پورا بدلہ دے سکتا ہے میں بدلہ نہیں دے سکتا۔

شیخ عبدالوہاب متقی رحمہ اللہ فرماتے تھے:

صوفی کیلئے مناسب یہ ہے کہ وہ مخلوق کو دینے اور نہ دینے میں استقامت کے دائرہ سے نہ لکھے اور راہ حق سے باہر قدم نہ رکھے۔ جب کوئی فاسق اور نا اہل کوئی چیز دے تو اس کی اتنی تعریف نہ کرے کہ اس کو صالح ولی قرار دے بلکہ اس طرح کہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے جزائے خیر عنایت فرمائے اور اگر کسی صالح کی طرف سے دکھ پائے تو اس کے نیک ہونے کی نفی نہ کرے اور نہ اسے برا کہے بلکہ اس طرح کہے: ”غفر اللہ لہ ولنا“ اہل استقامت کا یہی راستہ ہے۔ (ع۔ ح)

۱۰/۲۹۷۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ۔ (رواه احمد والترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵/۱۵۷ الحدیث رقم ۴۸۱۱ والترمذی فی ۴/۲۹۹ الحدیث رقم ۱۹۵۵ و احمد فی المسند ۲/۲۵۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص لوگوں کا شکر ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتا۔ یہ احمد ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کے شکر کی تکمیل فرمان برداری سے ہوتی ہے اور اس کے احکام کو بجالانے سے ہوتی ہے۔ وہ اس طرح کہ

لوگوں کا شکریہ ادا کرنے کا اللہ پاک نے حکم دیا ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں پہنچانے کا واسطہ ہیں۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کی وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے والا نہیں۔ (۲) جو لوگوں کا شکر ادا نہ کرے گا اور ان کی نعمتوں کا اقرار نہ کرے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کا بھی شکر ادا نہیں کرتا کیونکہ نعمتوں کی ناشکری اس کی عادت ثانیہ بن چکی ہے۔ (ع۔ ح)

نعمت کا شکر ادا کرنے کا بیان

۱۱/۲۹۸۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ الْمُهَاجِرُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ مَوَاسَاةً مِنْ قَلِيلٍ مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ لَقَدْ كَفَرْنَا الْمُؤْنَةَ وَأَشْرَكُونَا فِي الْمَهْنَا حَتَّى لَقَدْ خِفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا بِالْأَجْرِ كُلِّهِ فَقَالَ لَا مَادَعَوْتُمْ اللَّهَ لَهُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ۔ (رواه الترمذی وصححه)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۵۷/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۱ والترمذی فی ۲۹۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۵ واحمد فی المسند ۲۵۸/۲

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مدینہ تشریف لائے یعنی ہجرت کر کے آئے تو مہاجرین نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم جن لوگوں کے ہاں اترے ہیں ان سے زیادہ مال خرچ کرنے والا اور کم مال سے عمدہ مدد کرنے والا کسی کو نہیں پایا یعنی انصار مدینہ۔ انہوں نے محنت و مشقت سے ہمیں کفایت کر کے منفعت میں ہمیں شریک بنایا۔ یہاں تک کہ ہمیں یہ خطرہ ہوا کہ یہ تمام ثواب لے جائیں گے آپ ﷺ نے فرمایا نہیں یعنی وہ تمام ثواب نہیں لے جائیں گے۔ جب تک کہ تم اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے دعا کرو گے اور ان کی تعریف کرو گے یعنی نعمت کا شکر ادا کرو گے۔ یہ ترمذی روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

تشریح: (۱) جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو انصار نے مہاجرین کی بہت خدمت کی کہ اپنے باغات و مکانات نصف نصف بانٹ دیے۔ اور طرح طرح سے خاطر داری کی تو اس پر مہاجرین نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے ان کے برابر کسی کو بہت خرچ کرنے والا نہیں دیکھا۔ انہوں نے تھوڑا بہت جتنا مال تھا اس سے ہماری خبر گیری کی جیسا ان کو قدرت تھی اس سے انہوں نے دریغ نہیں کیا۔ اور اس حد تک غم خواری کی کہ ہمیں محنت سے باز رکھا۔ یعنی درختوں کی نگرانی کی اور مکانات وغیرہ کے بنانے کی ذمہ داری خود اٹھائی مگر ان کی منفعت میں ہمیں شریک کیا۔ کہ جو درختوں سے پھل حاصل ہوتا ہے وہ آدھا بانٹ کر دیتے ہیں۔ پس ہمیں تو یہ خطرہ ہو گیا کہ تمام ثواب تو یہی لے جائیں گے یعنی اللہ تعالیٰ ہماری ہجرت اور تمام عبادات کا ثواب ان کو دے دیں گے کیونکہ انہوں نے ہم پر بہت احسان کیے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ تمام ثواب نہیں لے جائیں گے اللہ تعالیٰ کا فضل تو بہت وسیع ہے۔ تمہیں عبادت کا ثواب ملے گا اور ان کو تعاون و مددگاری کا بدلہ ملے گا جب تک کہ تم ان کیلئے بھلائی کی دعاء کرتے رہو گے تمہاری یہ دعا ان کے احسان کا بدلہ بنے گی اور تمہاری عبادت کا ثواب تمہیں ملے گا۔ (ع)

۱۲/۲۹۸۱ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادُّوا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ الصَّغَائِنَ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۵۷/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۱ والترمذی فی ۲۹۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۵ واحمد فی المسند ۲۵۸/۲

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ آپس میں تحفہ بھیجا کرو کیونکہ تحفہ کہنے کو دور کرتا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: بعض وعداوت اس سے ختم ہو جاتی ہے اور الفت و محبت اس کی جگہ لے لیتی ہے۔ (۲) مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں رواہ کے بعد جگہ خالی تھی بعد میں کسی نے الترمذی کا لفظ لکھ دیا ہے۔ (ع)

ہدیہ سینے کی کدورت یعنی بعض وعداوت کو دور کرتا ہے

۱۳/۲۹۸۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادُّوا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ وَحُورَ الصُّدْرِ وَلَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِحَارَتِهَا وَلَوْ شَقَّ فَرْسِنٌ شَاةً۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۳/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۰ واحمد فی المسند ۲۶۴/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپس میں ہدیہ بھیجا کرو کیونکہ ہدیہ سینے کی کدورت یعنی بعض وعداوت کو دور کرتا ہے اور کوئی پڑوسن دوسری پڑوسن کی طرف بکری کے پائے کا ٹکڑا بھیجنے کو حقیر نہ سمجھے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے

تشریح: بھیجنے والے کو تھوڑی سی چیز ہمسایہ کی طرف بھیجنے کو حقیر نہ سمجھنا چاہئے بلکہ تھوڑی سی چیز بھی اس کی طرف بھیج دے اور لینے والے ہمسایہ کو اس تھوڑی سی کو حقیر قرار دے کر ٹھکرانا نہیں چاہئے اس سے لینی چاہئے اگرچہ وہ تھوڑی اور معمولی ہی کیوں نہ ہو۔

۱۳/۲۹۸۳ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا تَرُدُّ الْوَسَائِدُ وَالذُّهْنُ وَاللِّبْنُ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب) قِيلَ أَرَادَ بِالذُّهْنِ الطَّيِّبَ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۰/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۰

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین چیزوں کو واپس نہ کیا جائے۔ نمبر ۱ تکیہ نمبر ۲ تیل نمبر ۳ دودھ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ روایت غریب ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ تیل سے مراد یہاں خوشبو ہے۔

تشریح: یعنی اگر کوئی کسی مہمان کی تکیے کے ذریعے یا تیل یا دودھ پلا کر خدمت کرے تو اسے مسترد کرنا مناسب نہیں۔ (۲) بعض نے تیل سے خوشبو مراد لی ہے مگر ظاہر روایت سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ اس سے تیل ہی مراد ہے کیونکہ عرب

کے لوگ سر پر تیل کثرت سے لگاتے تھے۔ (ع)

معمولی احسان والے ہدایہ سے انکار نہیں کرنا چاہیے

۱۵/۲۹۸۲ وَعَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُكُمْ الرِّيحَانَ فَلَا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ۔ (رواه الترمذی مرسلًا)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۰/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۱

ترجمہ: حضرت ابو عثمان نہدی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہیں کوئی خوشبودار پھول پیش کرے تو اسے واپس نہ کرو کیونکہ وہ جنت سے آیا ہے۔ ترمذی نے ارسال سے یہ روایت کی ہے۔
تشریح: پھول کی اصل بہشت سے نکلی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے بہشت کی خوشبو آتی ہے۔ (۲) اور یہ معمولی سا احسان ہے اس لئے واپس نہ کیا جائے۔ (ع)

اپنی اولاد میں کسی ایک کو ہدایہ دینے میں مخصوص نہ کر لینا

۱۶/۲۹۸۵ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَتْ امْرَأَةٌ بَشِيرٌ اِنْحَلِ ابْنِي غُلَامَكَ وَاشْهَدْ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنَةَ فُلَانٍ سَأَلَتْنِي أَنْ اِنْحَلَّ ابْنُهَا غُلَامِي وَقَالَتْ اَشْهَدْ لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَلْهُ اخُوَةٌ قَالَ نَعَمْ قَالَ اَفْكُلْتَهُمْ اَعْطَيْتَهُمْ مِثْلَ مَا اَعْطَيْتَهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَيْسَ يَصْلُحُ هَذَا وَاِنِّي لَا اَشْهَدُ اِلَّا عَلَى حَقٍّ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۲۴۴/۳ الحدیث رقم (۱۹-۱۶۲۴) واحمد فی المسند ۳۲۶/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت بشیر رضی اللہ عنہ کی بیوی نے کہا کہ تم میرے اس بیٹے کو غلام دو۔ اور اس پر رسول اللہ ﷺ کو گواہ بناؤ تو بشیر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ فلاں کی بیٹی یعنی عمرہ بہت رداہ جو کہ میری بیوی ہے اس نے مجھے کہا تھا کہ میں اس کے بیٹے کو غلام بخش دوں اور اس پر آپ ﷺ کو گواہ بناؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے اس بیٹے کے اور بھی بھائی ہیں؟ انہوں نے کہا جی ہاں آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اپنے سب بیٹوں کو اسی طرح کی چیز دی ہے جیسا اس بیٹے کو دینا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر یہ میرے مناسب نہیں میں تو حق پر ہی گواہی دیتا ہوں یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حق پر کا مطلب یہ ہے کہ یعنی جو خالص کسی کا حق بنتا ہے اس میں کراہت وغیرہ نہ ہو یا یہ مراد ہے کہ حق پر گواہی دیتا ہوں نہ کہ باطل پر لیکن یہ بات علی العموم فرمائی ہے۔ فصل اول میں اس کا تذکرہ ہو چکا۔ (ع)

نئے پھل کو کھانے سے پہلے کا سنت طریقہ

۱۷/۲۹۸۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِبَا كُورَةٍ الْفَاكِهَةِ وَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ وَعَلَى شَفَتَيْهِ وَقَالَ اَللّٰهُمَّ كَمَا اَرَيْتَنَا اَوَّلَهُ فَارِنَا اٰخِرَهُ ثُمَّ يُعْطِيهَا مَنْ يَكُوْنُ عِنْدَهُ مِنَ الصَّبِيَّانِ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۴۴/۳ الحديث رقم (۱۶۲۴-۱۹) واحمد في المسند ۳۲۶/۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی نیا پھل لا کر پیش کیا جاتا آپ ﷺ اسے اپنی آنکھوں پر اور اپنے ہونٹوں پر رکھتے اور پھر یہ دعائیہ کلمات ارشاد فرماتے: ”اَللّٰهُمَّ كَمَا اَرَيْتَنَا اَوَّلَهُ فَارِنَا اٰخِرَهُ“ (اے اللہ جس طرح تو نے اس کا ابتدائی پھل ہمیں دکھلایا اس کا انتہائی پھل بھی ہمیں دکھلا) پھر جو چھوٹا بچہ آپ ﷺ کے پاس موجود ہوتا آپ ﷺ اسے یہ پھل عنایت فرماتے۔ یہ روایت بیہقی نے دعوات کبیر میں نقل کی ہے۔

تشریح: آنکھوں پر رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی تازہ نعمت کی تعظیم فرماتے۔ (۲) آخرہ کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں اس کا آخری پھل دکھلایا گیا یہ درازی عمر کی دعاء ہے۔ (۳) یا پھر آخرت مراد ہے پھر اس سے یہ اشارہ نکلے گا کہ دنیا کی کیا حقیقت ہے آخرت میں ہمیں یہ نعمت نصیب فرمادے جو کہ حقیقی نعمت ہے۔ (ع)

بَابُ اللَّقْطَةِ

لقطہ کا بیان

یہ لفظ لام کے ضمہ کے ساتھ عموماً استعمال ہوا ہے جب کہ قاف پر جزم پڑھی جائے لیکن محدثین کے ہاں قی پر فتح زیادہ مشہور ہے۔ لقطہ کا معنی اچکنا اور اٹھانا ہے۔

لقطہ کی تعریف:

لقطہ اس چیز کو کہتے ہیں جو گری پڑی اٹھائی جائے اور اس کا مالک معلوم نہ ہو۔

حکم لقطہ:

اگر کسی شخص کو اپنے اوپر اعتماد ہو کہ وہ اس کی تشہیر کر سکے گا تو پھر اس کا اٹھالینا مستحب ہے ورنہ اس کا چھوڑ دینا بہتر ہے۔ (۲) اگر وہ ایسی چیز ہے کہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے تو پھر اس کا اٹھانا لازم ہے کیونکہ اگر وہ چھوڑ دے گا تو وہ چیز ضائع ہو جائے گی تو وہ اس سے گنہگار ٹھہرے گا۔ (ح۔ در مختار) (۳) لقطہ ایک امانت ہے اگر اٹھانے والے نے اٹھاتے وقت کسی کو گواہ بنا لیا کہ میں مالک تک پہنچالے کیلئے اسے اٹھا رہا ہوں پھر وہ لقطہ ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں ضمان لازم نہ

آئے گا۔ (۴) اور اگر کسی کو گواہ نہ بنایا اور پھر لفظ ہلاک ہو گیا تو ضمان دینا پڑے گا اگر مالک اس بات کا انکار کرے کہ اس نے مجھے واپس کرنے کیلئے نہیں اٹھایا تھا۔ (۵) لفظ کی تعریف کا مطلب یہ ہے کہ جہاں یہ پایا گیا وہاں لوگوں کو بتلایا جائے اور لوگوں کے جمع ہونے کے مقامات میں اتنی مدت تک بتلایا جائے کہ جس کے بعد یہ سمجھے کہ مالک اس چیز کو طلب نہیں کیا کرتے اور صاحبین کے ہاں ایک سال تک اس کی تشہیر کی جائے۔

(۶) جو چیز کہ خراب ہونے والی ہو تو خراب ہونے سے پہلے تک اس کی تشہیر کرے جب خراب ہونے کا خطرہ محسوس ہو تو اللہ کی راہ میں اسے صرف کر دے۔ اگر اس کے بعد اس کا مالک آجائے اور وہ اس صدقہ کی اجازت دے تو ثواب ملے گا اور اگر چاہے تو اٹھانے والے سے ضمان لے لے یا فقیر سے ضمان لے لے اور یہی حکم ہے اس صورت کا کہ تشہیر کے بعد مالک نہ آئے جیسا کہ پالے ہوئے جانور کا حکم ہے کہ اس پر حاکم کی اجازت کے بغیر جو خرچ کیا جائے تو اسے مالک سے لینے کا حق نہیں پہنچتا۔ اور حاکم کی اجازت سے خرچ کیا جائے تو اسے مالک سے لینے کا حق نہیں پہنچتا۔ اور اگر حاکم کی اجازت سے خرچ کرے اور اس میں یہ شرط لگائی ہو کہ مالک سے خرچہ لے گا تو پھر یہ مالک کے ذمہ قرض ہے۔ (۷) اگر وہ بھاگا ہوا غلام ہے تو قاضی اسی کو کنائی کا حکم دے گا اور وہ اس پر خرچ کی جائے گی۔ اور اگر وہ ایسی چیز ہے کہ جس میں اٹھانے والے کو کوئی فائدہ نہیں تو پھر قاضی اس پر خرچ کرنے کا حکم دے اور یہ شرط لگائے کہ مالک سے یہ خرچہ دلویا جائے گا اور یہ اس وقت ہے جب کہ وہ چیز مالک کے لئے فائدہ مند ہو ورنہ اس کو فروخت کر ڈالے اور اس اصل مال کو محفوظ رکھے۔ (۸) خرچ کرنے والا یہ حق رکھتا ہے کہ اپنے خرچ کو وصول کرنے کیلئے اس چیز کو روک لے۔ اگر مدعی اس کی علامت بتلا دے تو اس کو دے دینا جائز ہے بغیر گواہوں کے بھی لیکن اگر علامات نہ بتا سکے تو پھر بغیر گواہوں کے دینا جائز نہیں ہے۔ (۹) اگر محتاج ہو تو لفظ سے فائدہ اٹھائے ورنہ اللہ کی راہ میں خرچ کر دے خواہ اپنے اصول کو دے یا فروغ کو یا بیوی کو جب کہ وہ فقیر ہوں۔ (۱۰) اگر بھاگا ہوا غلام ہو تو اسے پکڑ لینا مستحب ہے جو کہ اسے قابو میں رکھ سکتا ہو۔ (۱۱) اگر غلام راستہ بھول گیا ہو تو اس کو رکھ لینا مناسب ہے۔ بھاگے ہوئے غلام کو لانے والے کو مدت سفر کے لحاظ سے چالیس درہم دیئے جائیں جبکہ پکڑتے وقت اس نے گواہ بنالیا کہ میں مالک تک پہنچانے کیلئے پکڑ رہا ہوں اگرچہ وہ چالیس درہم کا نہ ہو۔ (۱۲) اور اگر ایسی جگہ سے غلام لائے جو سفر کی مقدار نہیں بنتی تو پھر اس کے حساب سے اس کو خرچہ دیا جائے گا۔ مثلاً ڈیڑھ منزل سے پکڑ کر لائے تو بیس درہم دیئے جائیں اور اگر غلام اس سے بھاگ جائے تو اس پر ضمان لازم نہیں آئے گا۔ (۱۳) اگر اس نے غلام کو پکڑتے وقت گواہ نہیں بنایا تو اس پر اس کو کچھ دینا بھی لازم نہیں آئے گا۔ اور اگر وہ بھاگ جائے تو اسے ضمان دینا پڑے گا۔

لقیط کی تعریف:

لقیط سے مراد وہ بچہ ہے جو پڑا ہوا پایا جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا اٹھالینا مستحب ہے اور اگر ہلاک ہو جانے کا خوف ہو تو پھر واجب ہے۔ اسی طرح جب تک اس کا مملوک ہونا ثابت نہ ہو تو اس وقت تک وہ آزاد ہی سمجھا جائے گا۔

حکم لقیط:

لقیط کا خرچہ اور خون بہا بیت المال سے دیا جائے گا اور اس کی میراث بھی بیت المال کی طرف لوٹے گی۔ لقیط کو اس پالنے والے سے واپس نہ لیا جائے گا اور اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ یہ بچہ میرا ہے تو قسم لے کر اس کا قول معتبر سمجھا جائے گا۔ اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور اگر دو شخص معاً دعویٰ کریں تو پھر نسب اس سے ثابت ہوگا جو اس کے بدن میں کوئی علامت بیان کرے مثلاً

(۲) اگر ان دونوں میں سے ایک یہ نشانی بیان کرے کہ مثلاً اس کی پیٹھ پر مسہ ہے اور وہ درست نکلے یا ان میں سے ایک پہلے دعویٰ کرے تو وہی اس کا زیادہ حقدار ہے۔ (۳) اگر اس کا مدعی غلام ہو تو اس سے نسب ثابت ہو جائے گا لیکن لقیط حر یعنی آزاد ہوگا۔ (۴) اگر ذمی دعویٰ کرے تو اس سے بھی نسب ثابت ہو جائے گا لیکن یہ مسلمان ہوگا کیونکہ وہ ذمیوں کی بستی میں نہیں پایا گیا اور اگر وہ ان کی بستی سے اٹھایا گیا تو پھر یہ بھی ذمی ہوگا۔ (۵) اس لقیط پر جو زیور وغیرہ پایا جائے گا تو قاضی کے حکم سے وہ اسی کے اوپر خرچ کیا جائے گا اور بعض علماء نے کہا کہ قاضی کے حکم کے بغیر بھی اس پر خرچ کیا جائے گا۔ (۶) اٹھانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ کسی فن کے سکھانے کیلئے کسی فن والے کے سپرد کرے۔ البتہ اس کا نکاح کر دینا اور اس کے مال میں تصرف کرنا اور اس سے مزدوری کروانا جائز نہیں۔ صحیح تر روایت یہی ہے۔ (۷) ایک شخص نے اپنے جوتے کسی جگہ رکھے ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی اپنے جوتے اسی جگہ رکھ دیئے پہلا شخص آیا اور اس نے دوسرے کے جوتے اٹھائے اور پہن کر چلا گیا کیا دوسرے کو یہ مناسب ہے کہ پہلے کے جوتے پہن لے۔

مختار قول یہی ہے کہ اس کیلئے یہ جائز نہیں جب کہ دونوں کی جوتیاں ایک جیسی ہوں یا پہلے شخص کی جوتیاں ان سے بہتر ہوں اور اگر اس کی جوتیوں سے ناقص ہوں تو پھر ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ اس میں کچھ کلام نہیں۔ کذا فی الظہیرۃ۔ (۸) جو آدمی کسی دوسرے کا مال پائے تو اس کی دو قسمیں ہیں۔

نمبر ۱ اگر وہ مال اس قسم کا ہے جس کے بارے میں وہ جانتا ہے کہ مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا مثلاً گٹھلیاں یا انار کے چھلکے اگر حفرق جگہوں پر پائے جائیں تو ان کو لے لے اور ان سے نفع اٹھائے البتہ وہ اس کی ملک نہیں بنیں گے اگر مالک ان کو لینا چاہے تو لے سکتا ہے جب کہ اسے اپنی ملکیت کا پتہ ہو۔

شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ اس طرح کی چیز اٹھالینے سے وہ چیز اٹھانے والے کی ملک ہو جاتی ہے۔

نمبر ۲ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وہ اس طرح کا مال ہو جس کو اٹھانے والا جانتا ہے کہ مالک اس کو طلب کرے گا مثلاً سونا چاندی اور دیگر اسباب وغیرہ تو مناسب یہ ہے کہ اس کو لے کر رکھ چھوڑے اور اس کی تشہیر کرے یہاں تک کہ مالک کے ملنے پر اس کو پہنچا دے۔

(۹) اگر وہ روٹی یا اس سے کم ہے تو فراخی کے حالات میں بھی اسے کھا لینا مباح ہے۔ (۱۰) اگر کسی نے گندم چکی میں پسوائی اور چکی کا باقی ماندہ آٹا اس کے آٹے سے مل گیا تو اس کے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ (۱۱) اگر کسی کی جھاڑو میں سے

خلال کے لئے تنکا لے لیا تو اس میں کچھ مضافت نہیں۔ (۱۲) سرائے میں جو گوبر یا لید وغیرہ کر جائیں تو مالک کے جانے کے بعد اس کو جو آدمی لے لے وہ اس کی ملک ہے سرائے والے کی ملک نہیں ہے۔ مولانا شیخ عبدالعزیز

الفصل الاول:

گری پڑی چیز پائے تو اس کا حکم

۱/۲۹۸۷ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ أَعْرِفْ عِفًّا صَهًا وَوِكَاءَ هَائِثٍ عَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا فَشَانُكَ بِهَا قَالَ فَضَالَةُ الْغَنَمِ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْ لَا خِيكَ أَوَّلَ الذُّبِّ قَالَ فَضَالَةُ إِلَّا بِلٍ قَالَ مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا سِقَاءٌ هَا وَحِدَاءٌ هَا تَرِدُ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَقَالَ عَرَفَهَا سَنَةً ثُمَّ أَعْرِفْ وَكَاءَ هَا وَعِفًّا صَهًا ثُمَّ اسْتَفِقْ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَادِّهَا إِلَيْهِ.

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۱/۵ الحدیث رقم ۲۴۲۹ ومسلم فی صحیحہ ۱۳۴۶/۳ الحدیث رقم (۱-۱۷۲۲) وابو داؤد فی السنن ۳۳۱/۲ الحدیث رقم ۱۷۰۴ والترمذی فی ۶۵۵/۳ الحدیث رقم ۱۳۷۲ وابن ماجہ فی ۸۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۵۰۴ ومالك فی الموطأ ۷۵۷/۲ الحدیث رقم ۴۶ من کتاب الاقضية واحمد فی المسند ۱۱۶/۴

ترجمہ: حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ سے لقطہ کے احوال دریافت کیے تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کے برتن کو پہچان کر رکھ لو یعنی جس برتن میں لقطہ خواہ چمڑے کا ہو خواہ کپڑے کا اور اس کا سر بند بھی اچھی طرح پہچان کر رکھو۔ پھر ایک سال تک اس کی مشہوری کرو اگر مالک آجائے تو اس کو دید و اور اگر مالک نہ آئے تو اس کو اپنے کام میں لاؤ۔ اس آدمی نے پوچھا گمشدہ بکری کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ تیرے لئے یا تیرے بھائی کیلئے یا بھیڑیے کیلئے ہے۔ اس نے پوچھا اگر اونٹ گم ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تجھے اس سے کیا غرض ہے یعنی اس کو چھوڑ دو اس کو پکڑنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ ضائع ہونے والا نہیں۔ اس کی مشک اور موزہ ساتھ ہے وہ گھاٹ پر خود وارد ہو سکتا ہے اور درختوں کے پتے کھا سکتا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک اسے پالے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کی سال تک مشہوری کرو پھر اس کا سر بند اور برتن پہچان کر رکھو اور اس کو خرچ کر لو اگر اس کا مالک نہ آئے اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو دے دو۔ اگر وہ چیز باقی نہ رہی ہو تو اس کی قیمت ادا کر دو۔

ابن مالک کہتے ہیں کہ سر بند اور ظرف کی پہچان کا اس لئے حکم فرمایا تاکہ سچے جھوٹے کا علم ہو سکے۔ ①

شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ علماء کا اس کے متعلق اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص آیا اور اس نے اس کا سر بند ظرف پہچان لیا تو آیا اس کو دینا واجب ہے یا نہیں نمبر امام مالک اور احمد رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ بغیر گواہوں کے اس کو دینا واجب ہے۔ ②

کیونکہ سر بند اور ظرف پہچاننے کا مقصد یہی ہے۔ نمبر ۱۲ امام ابو حنیفہ اور شافعی رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ جب سر بند اور ظرف کو پہچان لے اور عدد اور وزن کو پہچان لے اور اس پر اس کا دل مطمئن ہو جائے تو واپس کرنا جائز ہے۔ اور گواہوں کے بغیر جبر کا حق نہیں اب رہی یہ بات کہ پھر ظرف و سر بند کی پہچان کا کیا فائدہ؟ تو جواب یہ ہے تاکہ لفظ اس کے مال میں اس طرح نہ مل جائے کہ مالک کی آمد پر اس کی تمیز نہ ہو سکے۔

تعریف کرنے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو اس بات سے آگاہ کیا جائے کہ فلاں چیز فلاں جگہ پائی گئی ہے۔ بازاروں، مساجد اور احتمال کے مقامات میں اس طرح اعلان کیا جائے کہ جس کی کوئی چیز گم ہوئی ہو وہ آ کر اس کی علامات بتلا کر وصول کر لے۔ ③

امام شافعی، امام محمد، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ایک سال مدت بتلائی ہے۔ ④

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں یہ قید مدت کی تعیین کیلئے نہیں ہے۔ اور روایت میں سال کا تذکرہ بر سبیل اتفاق یا غالب کے اعتبار سے کیا گیا ہے۔ ⑤

صاحب ہدایہؒ نے لکھا ہے کہ دس درہم سے کم ہوں تو چند دن مشہوری کی جائے اور اگر دس درہم ہوں تو ایک ماہ تک اعلان کرائیں۔ اگر سو یا زیادہ ہوں تو ایک سال تک مشہوری کی جائے۔ اور یہ امام صاحب کی ایک روایت ہے۔ ⑥

بعض علماء نے کہا ان مذکورہ بالا مقادیر میں ایک بھی لازم نہیں ہے (مرقات وغیرہ میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے) ⑦

اصل دار و مدار لفظ اٹھانے والے کی رائے پر ہے کہ وہ اس کی شہرت کرے یہاں تک کہ یہ گمان غالب ہو جائے کہ اب کوئی نہ آئے گا اور نہ مطالبہ کرے گا۔ انہوں نے مسلم کی روایت کو دلیل بنایا کیونکہ اس میں عرفہ بلا قید واقع ہوا ہے۔ ⑧

کھانے اور میوہ جات میں اس وقت تعریف کی جائے یہاں تک کہ خراب نہ ہونے پائیں جب ایسا اندیشہ ہو تو استعمال کر لیے جائیں۔ ⑨

اگر کوئی حقیر و معمولی چیز جیسے گھٹلیاں، جھلکے، انار، شاخہائے انار وغیرہ جن کو درخت سے الگ کر دیا گیا ہو پائی جائیں تو بلا تشہیر ان سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اگر مالک پائے تو ان کو بے سکتا ہے۔ اگر مالک اپنی ملکیت پر گواہ بھی پیش کر دے تو پھر واپس کرنا لازم ہے ورنہ جائز ہے۔ اگر مالک نہ آئے تو اپنے کام میں لاسکتا ہے۔ ⑩

اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ تشہیر کر دینے کے بعد اگر مالک نہ آئے تو یہ شخص مالک بن جائے گا خواہ یہ غنی ہو یا فقیر۔ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مذہب ہے۔ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں وہ مالک نہیں بنتا پھر اگر وہ غنی ہے تو صدقہ کرے اور فقیر ہے تو خود نفع اٹھانے کی اجازت ہے۔ البتہ مالک نہ بنے گا یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، سفیان ثوری، ابن المبارک و ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔ ⑪

اگر استعمال کے بعد مالک آ جائے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس کو جائز قرار دے تو اس کی طرف سے صدقہ و ثواب بن جائے گا۔ اور اگر وہ چاہے تو ضمان لے غنی سے یا فقیر سے۔ ⑫

۱۳ اگر مالک کی آمد تک وہ چیز ہلاک ہو چکی ہو تو دونوں یعنی لفظ اٹھانے والا اور وہ فقیر جس کو لفظ بطور صدقہ دیا گیا ہے میں سے جو ضمان دے وہ دوسرے پر رجوع نہ کرے یعنی ایک کو دوسرے پر دعویٰ کا حق نہیں پہنچتا۔

۱۴ اگر وہ چیز بعینہ موجود ہے۔ تو بعینہ وہی چیز لے۔ ضمان کا حق تو چیز کی ہلاکت کی صورت میں ہے۔

۱۵ صاحب نہایہ کا قول: کہ تشبیر کے بعد صدقہ کرنا جائز ہے۔ عزیمت یہ ہے کہ اس چیز کو بعینہ رکھ چھوڑے۔

(کذا فی حواشی الوقایہ)

۱۶ ”ہی لك“ اگر بکری پکڑی تو اس کی تشبیر کرے۔ اگر مالک نہ ملے تو اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔

۱۷ اولاً حیک، یعنی اگر تم نے پکڑی اور اس کا مالک آ گیا تو وہ لے لے گا یا اگر اسے چھوڑ دے گا تو اس کا مالک پالے گا تو تب مالک تک پہنچ گئی یا اس کا معنی یہ ہے کہ اگر تو نہ لے گا تو کوئی اور مسلمان بھائی لے گا اور اگر نہ تم نے پکڑ کر سنبھالی اور نہ کسی دوسرے نے تو پھر وہ بھیڑیے کا شکار ہے۔ اس ارشاد کا مقصد اس بات سے مطلع فرمانا ہے کہ اس کا لینا جائز ہے اور فائدہ اٹھانا درست ہے تاکہ وہ ضائع نہ ہو جائے اور اسے بھیڑیا نہ کھا جائے۔

۱۸ اس روایت میں اگر چہ بکری کا ذکر ہے مگر اس کا حکم ہر ایسے جانور کیلئے عام ہے جو چرواہے کے بغیر ضائع ہو جاتی ہو۔

۱۹ ”سقاء ہا“ کا مطلب یہ ہے اس کا پیٹ بمنزلہ مشک ہے۔ اس میں رطوبت کی اتنی مقدار ہوتی ہے کہ کئی روز تک کیلئے کافی ہے وہ کئی روز تک پیاس کو برداشت کر سکتا ہے۔ چنانچہ مشہور ہے کہ پندرہ پندرہ روز تک وہ پیاس برداشت کر سکتا ہے (بلکہ سردیوں میں ایک ایک ماہ تک پانی نہیں پیتا واللہ اعلم)

۲۰ ”حذاؤھا“ یعنی اس کے تلوے مضبوط ہیں وہ پانی گھاس کیلئے راستہ طے کرنے کی اور درندوں سے حفاظت کرنے کی خوب طاقت رکھتا ہے۔ اس ارشاد مبارک میں اونٹ کو اس مسافر سے مشابہت دی گئی ہے جس کا سامان سفر ساتھ ہو۔ علماء کہتے ہیں کہ اگر چہ تذکرہ تو اونٹ کا ہے مگر اسی طرح کے دیگر تمام حیوانات جو چرواہے کی حفاظت کے محتاج نہیں وہ اسی حکم میں شامل ہیں مثلاً گھوڑا۔ گدھا، خچر، گائے وغیرہ۔

۲۱ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ اگر جنگل میں ہوں تو ان جانوروں کو نہ پکڑا جائے اور اگر دیہاتوں اور شہروں میں پائے جائیں تو پھر ان کا التقاط جائز ہے۔ بلکہ ہمارے ہاں تمام جانوروں کا تمام جگہوں پر التقاط مستحب ہے۔

۲۲ در حقیقت التقاط اور تعریف کا مقصد لوگوں کے اموال کی حفاظت و نگہبانی ہے اور حقیقہ کی طرف سے اس روایت زید رضی اللہ عنہ کی یہ تاویل کی گئی کہ یہ حکم اس زمانے میں تھا جب کہ لوگوں میں اصلاح و امانت کا غلبہ تھا۔ اگر اس وقت کوئی نہ پکڑتا تو تب بھی خائن کا ہاتھ ان تک نہ پہنچتا تھا اور آج کل خیانت کی کثرت ہے۔ پس ان کو پکڑنے میں حفاظت زیادہ ہے تاکہ مالک کا مال محفوظ رہے (ع)

۲/۲۹۸۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أُوْحِيَ ضَالَّةٌ فَهُوَ ضَالٌّ مَالٌ يَعْرِفُهَا.

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۳۵۱/۲ الحدیث رقم (۱۲-۱۷۲۵) واحمد فی المسند ۱۱۷/۴۔
ترجمہ: حضرت زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص گمشدہ چیز کو ٹھکانہ دے وہ گمراہ ہے جب تک کہ اس کی تشہیر نہ کرے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ جس کو گمشدہ چیز ملے وہ اس کی مشہوری کرے اور اگر اسی طرح رکھ چھوڑی تو یہ خیانت اور گمراہی ہے۔
 ۳/۲۹۸۹ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُقْطَةِ الْحَاجِّ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۳۵۱/۲ الحدیث رقم (۱-۱۷۲۴) وابوداؤد فی ۳۴۰/۲ الحدیث رقم ۱۷۱۹ واحمد فی المسند ۴۹۹/۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حجاج کے لقطہ سے منع فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حرم کی سرزمین میں تشہیر کے بعد بھی لقطہ کا مالک نہ بنے گا۔ اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ اس چیز کو وہیں پڑا رہنے دے یہاں تک کہ اس کا مالک خود آ کر لے لے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔

(۲) احناف کے ہاں حرم وغیر حرم کا لقطہ برابر ہے۔ اس کی پوری وضاحت حرم مکہ کے باب میں کر دی گئی ہے۔

فلیراجع (ح)

الفصل الثانی:

غیر آباد زمین سے برآمد ہونے والے دھنہ کی بابت ایک مسئلہ

۴/۲۹۹۰ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمَرِ الْمُعْلَقِ فَقَالَ مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّخِذٍ حُبْنَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ خَرَجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيَّةٌ وَالْعُقُوبَةُ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤْوِيَهُ الْجَرِيرُ فَبَلَغَ ثَمَنَ الْمِجَنِّ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ وَذَكَرَ فِي ضَالَّةِ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ كَمَا ذَكَرَ غَيْرُهُ قَالَ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطَّرِيقِ الْمَيْتَاءِ وَالْقَرْيَةِ الْجَامِعَةِ فَعَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُوَ لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْخَرَابِ الْعَادِيِّ فَبِهِ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ (رواہ النسائی وروی ابوداؤد) عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ إِلَى آخِرِهِ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۳۶/۲ الحدیث رقم ۱۷۱۰ والترمذی فی ۵۸۴/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۹ والنسائی

فی ۸۵/۸ الحدیث رقم ۴۹۵۸ وابن ماجہ فی ۸۶۵/۲ الحدیث رقم ۲۵۹۶ واحمد فی المسند ۲۸۰/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ درخت پر لٹکے ہوئے پھل کا کیا حکم ہے؟ تو فرمایا جو شدید بھوک والا اس کو اس حالت میں استعمال کرے کہ اس سے پس انداز نہ کرنے والا ہو تو اس کے کھالینے میں گناہ نہیں۔ اور جو شخص کچھ میوے کھائے بھی اور جھولی باندھ کر ساتھ لے لے تو اس پر دو مثل بدلہ اور ساتھ سزا ہے۔ اور جو شخص ایسے میوے کو چرائے جو کھلیان میں پڑا ہو اور اس کی قیمت ڈھال کے برابر ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور راوی نے گمشدہ اونٹ اور بکری کے متعلق اسی طرح ذکر کیا جیسا کہ دیگر رواۃ نے ذکر کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ سے لفظ کا حکم دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا جو لفظ آمد و رفت والے راستہ میں پایا گیا اور آباد اور رہائشی گاؤں کے راستہ سے ملا تو اس کی تشہیر سال بھر تک کی جائے۔ پھر اگر مالک آجائے تو لفظ کو اس کے حوالہ کرے اور اگر نہ آئے تو وہ تمہارے لیے ہے یعنی تم اس کو اپنے کام میں لا سکتے ہو۔ اور وہ لفظ جو پرانے اور ویران جنگل سے ملے۔ تو اس میں اور دفن ہوئے خزانے میں پانچواں حصہ اللہ کی راہ میں صرف کریں گے۔ یہ نساہی کی روایت ہے ابو داؤد کی روایت میں ”سنن عن اللقطة“ سے آخر تک ہے۔

① ”صاحب حاجۃ“ سے مراد یا تو وہ فقیر ہے جو ابھی حد اضطراب کو نہ پہنچا ہو۔ نمبر ۲ یا وہ شخص مراد ہے جو حد اضطراب کو پہنچنے والا ہے یعنی جب بھوک سے قریب البرگ ہو۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جو کوئی ضرورت سے درخت کا پھل کھائے اور وہاں سے جھولی بھر کر نہ لٹکے اس پر کچھ گناہ نہیں۔

② ابن ملک کہتے ہیں کہ گنہگار نہیں ہوتا لیکن ضمان ہے یعنی اس کی قیمت دینی لازم آتی ہے۔

③ یا عدم ضمان کا یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

④ جو آدمی کچھ میوے نکالے اس پر بدلہ اس کے دو مثل ہوگا یعنی دو گنا قیمت ادا کرے۔ ابن ملک کہتے ہیں یہ بطور تنبیہ فرمایا ورنہ اس کی قیمت سے زیادہ دینا لازم نہیں آتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ دو گنا قیمت کا حکم فرماتے جیسا کہ حدیث کا ظاہر ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کا یہی مذہب ہے۔

⑤ بعض نے کہا کہ یہ حکم ابتداء میں تھا پھر منسوخ ہوا۔

⑥ اس پر سزا ہے یعنی تعزیر ہوگی ہاتھ کاٹنا لازم نہیں آتا کیونکہ اس زمانے میں باغ چار دیواری کے بغیر ہوتے تھے۔

⑦ اور جو شخص کھلیان میں رکھے ہوئے پھل چرائے اور اس کی قیمت ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس کی سزا ہاتھ کاٹنا ہے۔ سپر اور ڈھال کی قیمت تین چار درہم ہوا کرتی تھی۔ امام شافعیؒ کے ہاں چوری کا یہی نصاب ہے۔

⑧ ہمارے نزدیک چوری کا نصاب دس درہم ہے۔ بقول شمسؒ ڈھال کی قیمت اس زمانے میں دس درہم تھی۔

⑨ جو لفظ آمد و رفت کے راستہ سے ملے، یعنی جو لفظ آبادی کے کسی ایسے راستہ سے ملے جس پر کثرت سے لوگوں کی آمد و رفت رہتی ہو۔ تو اس کی تشہیر ضروری ہے۔ کیونکہ غالب گمان یہ ہے کہ وہ کسی مسلمان کا ہوگا۔

⑩ جو لفظ کسی ویران و سنسان جگہ یا سنسان گاؤں سے ملے کہ وہاں اہل اسلام کی کسی غارت کے نشانات نہیں ہیں اور وہ زمین کسی مسلمان کی ملکیت بھی نہیں اور وہ لفظ سونا چاندی یا اس کے ظروف زیورات ہوں یا مدفون خزانہ ملے تو اس کا پانچواں حصہ فی سبیل اللہ یعنی بیت المال کو دیا جائے گا۔ (ح۔ ع)

لقطہ استعمال کر لیا بعد ازاں مالک مل گیا تو اس کا بدل دینا چاہیے

۵/۲۹۹۱ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَارًا فَاتَى بِهِ فَاطِمَةَ فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَرْزُقُ اللَّهُ فَاكُلْ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاکُلْ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ آتَتْ امْرَأَةٌ تَنْشُدُ الدِّينَارَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِذَا الدِّينَارَ. (رواه ابو داود)

انخرجه ابو داود فی السنن ۲۳۷/۲ الحديث رقم ۱۷۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب علی رضی اللہ عنہ کو ایک دینار بطور لقطہ ملا تو وہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ کے پاس لائے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا حکم دریافت کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا رزق ہے۔ پس اسے جناب رسول اللہ ﷺ نے استعمال فرمایا اور علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما نے استعمال کیا کچھ دیگر گزری تو ایک عورت دینار تلاش کرتی ہوئی آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اے علی اس کو دینار دے دو۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

(۱) روایت سے معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس دینار کی تشہیر نہیں کی۔ زیادہ احتمال یہ ہے کہ تشہیر کی پھر حضرت نے استعمال فرمایا۔ اور آپ ﷺ نے فقط اس عورت کے کہنے پر دینار اس عورت کو دلوا دیا اس سے کوئی علامت دریافت نہیں فرمائی ممکن ہے اس نے اس کی کوئی علامت بتلائی ہو یا آپ ﷺ کو کسی اور ذریعہ سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ دینار اس کا ہے۔ (ع)

۶/۲۹۹۲ وَعَنِ الْجَارُودِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ حَرَقُ النَّارِ۔

(رواه الدارمی)

انخرجه الترمذی فی السنن ۲۶۵/۴ الحديث رقم ۱۸۸۱ والدارمی فی ۲۴۴/۲ الحديث رقم ۲۶۰۱ واحمد فی

المسند ۸۰/۵

ترجمہ: حضرت جارود کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کی گمشدہ چیز آگ کا شعلہ ہے۔ یہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی لقطہ کو اس غرض سے لے کہ وہ اس کا مالک بن جائے گا اور وہ اسکے متعلق احکام شرع کا لحاظ نہ کرے یعنی تشہیر وغیرہ نہ کرائے تو وہ لقطہ اس کو آگ میں ڈالنے والا ہے۔ (طبی)

عادل کو گواہ کرنے کا مطلب

۷/۲۹۹۳ وَعَنْ غِيَاظِ بْنِ حِمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ لُقْطَةً فَلْيُشْهَدْ

ذَاعَدِلٍ أَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا يَكْتُمُ وَلَا يَغِيبُ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا فَلْيُرَدِّهَا عَلَيْهِ وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (رواه احمد و ابو داود و الدارمی)

اخرجه ابو داود فی السنن ۲۳۵/۲ الحدیث رقم ۱۷۰۹۔ وابن ماجہ فی ۸۳۷/۲ الحدیث رقم ۲۵۰۵۔ واحمد فی المسند ۱۶۱/۴۔

ترجمہ: حضرت عیاض بن حمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کو لقطہ ملے وہ اس پر ایک عادل کو گواہ بنالے یا دو عدل والوں کو فرمایا اور تشہیر کو ترک کر کے لقطہ نہ چھپائے اور نہ اس کو غائب کرے یعنی کسی اور مکان پر نہ بھیجے۔ پھر اگر اس کا مالک مل جائے تو اس کو واپس کر دے اور اگر مالک نہ ملے تو وہ اللہ تعالیٰ کا مال ہے جس کو چاہتا ہے وہ دیتا ہے۔ یہ احمد ابو داود و دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: عادل کو گواہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو بتلائے کہ یہ چیز اس حالت کی میں نے پائی ہے۔ تاکہ پانے والا اس پر تہمت یا اور کمی بیشی کا دعویٰ نہ کر سکے (۲) اور اس میں ایک حکمت یہ ہے کہ بعض اوقات اپنا نفس بھی طمع کرنے لگتا ہے کہ گواہ موجود نہیں مالک کو دینا کونسا لازم ہے۔ جب گواہ کر لیا جائے گا تو یہ طمع ختم ہو جائے گی کیونکہ چاہے نہ چاہے دینا پڑے گا۔ (۳) ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اچانک موت کی صورت میں ورثاء اس کو داخل میراث نہ کریں گے۔ (۴) گواہ بنانے کا یہ حکم بعض نے استنباطی قرار دیا اور دوسروں نے اس کو بطور وجوب کہا ہے۔

(۵) وہ مال ہے اللہ کا، اوپر والی روایت میں اس کو اللہ کا رزق کہا۔ تو دونوں روایات کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسا حلال مال ہے کہ مالک نہ آنے کی صورت میں وہ اللہ کا رزق ہے جو اس کو دیا گیا اور مالک کے آنے پر اس کا بدلہ دینا ہوگا جیسا کہ اوپر ذکر ہوا۔ (ح۔ ع)

۸/۲۹۹۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالسُّوطِ وَالْحَبْلِ وَأَشْبَاهِهِ يَلْتَقِطُهُ الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ (رواه ابو داود) وَذَكَرَ حَدِيثُ الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ إِلَّا لَا يَحِلُّ فِي بَابِ الْإِغْتِصَامِ۔

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۳۹/۲ الحدیث رقم ۱۷۱۷۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لاشی، کوڑے اور رسی اور اسی طرح کی چیزیں جن کو عرف میں حقیر قرار دیا جاتا ہے اٹھانے کی رخصت دی ہے۔ ان کو جو اٹھالے وہ ان سے فائدہ حاصل کرے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: لقطہ اٹھانے والا ان اشیاء سے فائدہ حاصل کرے۔ یعنی ان کی تشہیر کرنے کی چنداں حاجت نہیں جب کہ فقیر و محتاج ہو (۲) شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قلیل لقطہ پر تعریف کی حاجت نہیں۔ البتہ قلیل کی حد بندی میں کلام ہے۔ بعض نے دس درہم سے کم کو قلیل قرار دیا جب کہ دوسروں نے دینار اور اس سے کم کو قلت کی حد قرار دیا ہے۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ (ع)

(۳) حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ کی روایت باب الاعتصام بالکتاب والسنة میں ذکر ہو چکی جس کی ابتداء الا لاکل سے ہوتی ہے۔

بَابُ الْفَرَائِضِ

فَرَائِضُ کا بیان

فَرَائِضُ فریضہ کی جمع ہے جس کا معنی ہے مقرر کردہ چیز یہاں فَرَائِضُ سے مراد المقدرات الشرعية فی المتروکات المالية یعنی وہ حصے جو شریعت نے میراث میں ورثاء کے لئے مقرر فرمائے ہیں۔

(۱) اس باب میں ان حصوں کو بیان کیا گیا ہے جو قرآن و سنت سے میراث میں ثابت ہیں علماء فرماتے ہیں ترکہ میت سے چار حقوق متعلق ہوتے ہیں جن کی ترتیب اس طرح ہے نمبر امیت کی تجہیز و تکفین کا انتظام یعنی اس کے غسل، کفن کا انتظام کیا جائے پھر نماز جنازہ ادا کر کے قبرستان میں لے جا کر قبر میں دفن کیا جائے اس سلسلہ میں جہاں مال خرچ کرنے کی ضرورت ہو وہاں بلائیگی و اسراف خرچ کیا جائے (۲) پھر اگر میت کے ذمہ قرض ہو تو اس کی ادائیگی کی جائے۔ ادائیگی دین کے بعد جو مال بچ جائے اس میں تیسرے حصہ تک وصیت اگر ہو تو اس کو پورا کیا جائے۔ (۳) اس کے بعد جو مال بچ جائے وہ ورثاء کے مابین تقسیم کیا جائے۔ جس کا طریق کاریہ ہے نمبر ۱: سب سے پہلے اصحاب فَرَائِضُ کہ جن کے حصص قرآن و حدیث میں متعین کر دیئے گئے ہیں ان کو دیا جائے۔ نمبر ۲: اس سے جو مال بچ رہے وہ عصبات نسبہ کو دیا جائے کیونکہ اصحاب فروض سے جو کچھ بچتا ہے وہ عصبات لے جاتے ہیں۔ نمبر ۳: اگر اصحاب فروض نہ ہوں تو تمام تر میراث عصبات کو جاتی ہے۔ نمبر ۴: اگر عصبات نسبہ نہ ہوں جو کچھ اصحاب فروض سے بچے گا وہ میت کے آزاد کرنے والے کو دیا جائے اگر میت غلام ہو جس کو آزاد کیا گیا تھا۔ (۵) اگر آزاد کرنے والا مر چکا تو اس کے عصبات کو دیا جائے اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو زوجین کے علاوہ دیگر اصحاب فروض پر لوٹا جائے گا۔ زوجین پر رد نہیں ہے۔ رد کا مطلب یہ ہے کہ اصحاب فروض کے معینہ حصص سے جو بچا وہ اصحاب فروض میں سے ہر ایک کو بقدر حصہ دوبارہ دیا جائے۔

(۶) اگر کسی کے نہ تو اصحاب فروض ہوں نہ عصبات نسبہ اور نہ عصبات سببی تو پھر ذوی الارحام کو دیا جائے اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو مولیٰ موالیات کو دیا جائے۔

(۷) مولیٰ موالیات: اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی لا وارث کہے کہ تو میرا مولیٰ ہے۔ جب میں مر جاؤں تو تو میرا وارث ہوگا اور اگر مجھ پر خون بہا کی چٹی پڑ جائے تو تو میری طرف سے دے گا۔ اس نے قبول کر لیا تو یہ عقد ہمارے ہاں درست ہے۔ اور اس عقد کو قبول کرنے والا مولیٰ موالیات کہلاتا ہے۔ اگر وہ دوسرا شخص بھی لا وارث تھا اور اس نے بھی اس سے اسی طرح کا عہد و پیمان کر لیا اور اس نے قبول کر لیا تو یہ آپس میں ایک دوسرے کے مولیٰ موالیات بن گئے یہ ایک دوسرے کے مرنے پر وارث بنیں گے۔

(۸) اگر مولیٰ مولات بھی نہ ہوں تو پھر میراث اس کو دی جائے گی کہ میت نے جس کے نسب کا اقرار کیا اور وہ غیر تھا مثلاً مرنے والے نے اس طرح کہا یہ میرے باپ کا بیٹا ہے۔ حالانکہ اور کسی طریق پر اس کا نسب ثابت نہ ہو۔ سوائے اس بات کے کہ میت نے اقرار کیا ہو۔

(۹) اگر وہ بھی نہ ہو تو پھر میت نے جس کے متعلق تمام مال کی وصیت کی ہو تو سارا مال اس کو دے دے۔
(۱۰) اگر وہ بھی نہ ہوں تو اس کا مال بیت المال میں رکھا جائے گا اگر بیت المال نہ ہو (جیسا آجکل ہے) تو مصارف بیت المال میں لگا دیں یعنی فقرا وغیرہ کو دے دیا جائے۔

(۱۱) اصحاب فروع:

اصحاب الفروع کل بارہ ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں (۱) اب (۲) جد صحیح (۳) اخ حنفی (۴) زوج (۵) زوجہ (۶) بنت صلبیہ (۷) بنت الابن (۸) اخت عینیہ (۹) اخت علائقہ (۱۰) اخت حنفیہ (۱۱) ام (۱۲) جدہ صحیحہ۔

(۱۲) باپ کا حصہ:

نمبر ۱: باپ کو چھٹا حصہ ملتا ہے اگر اس کے ساتھ میت کا بیٹا یا پوتا ہو اگرچہ نیچے کے درجہ سے ہو یعنی پڑ پوتا نمبر ۲: اگر باپ کے ساتھ یہ دونوں نہ ہوں اور اس کے ساتھ بیٹی یا پوتی میت کی ہو۔ اگرچہ نیچے کے درجہ کی ہو تب بھی اس کو چھٹا حصہ ملے گا اور عصبہ بھی ہوگا۔ نمبر ۳: اگر میت کی اولاد نہ ہو اور اس کے بیٹے کی بھی اولاد نہ ہو یعنی نہ بیٹے بیٹیاں اور نہ پوتے پوتیاں وغیرہ اگرچہ نچلے درجہ تک تو باپ عصبہ ہوگا۔

حاصل یہ ہے کہ پہلی صورت میں باپ صرف صاحب فرض ہے۔ اور دوسری صورت میں وہ صاحب فرض بھی ہے اور عصبہ بھی اور تیسری صورت میں صرف عصبہ ہے۔ اگر میت کا باپ نہ ہو بلکہ دادا موجود ہو تو ان تینوں صورتوں میں وہ باپ کا حکم رکھتا ہے۔ میت کا اگر باپ ہو تو دادا محروم رہے گا۔

(۱۳) اخیانی، بہن بھائی کا حصہ:

بھائی اخیانی یا بہن اخیانیہ کا چھٹا حصہ ہے اگر اخیانی بھائی، بہن ایک سے زائد ہوں تو ان کو ثلث ملے گا، مرد اور عورت پر برابر تقسیم کیا جائے گا جب میت کی اولاد نہ ہو تو اخیانی، بہن بھائی محروم ہوتے ہیں۔ اور میت کی بیٹی کی اولاد کے ہوتے ہوئے بھی محروم ہوں گے۔ اسی طرح جب میت کا باپ دادا موجود ہو تو تب بھی محروم رہیں گے۔

(۱۴) میاں بیوی کا حصہ:

نمبر ۱: اگر بیوی مر جائے اور نہ اولاد ہو اور نہ بیٹے کی اولاد ہو تو خاوند کو نصف حصہ میت کی وراثت سے ملے گا اور اگر اولاد یا پوتے پوتیاں ہوں تو خاوند کو بیوی کی وراثت سے چوتھا حصہ ملے گا۔ نمبر ۲: اگر خاوند مر جائے اور اس کی اولاد اور اولاد کی اولاد نہ ہو تو بیوی اس کی وراثت سے چوتھا حصہ پائے گی اور اگر اولاد یا پوتے پوتیاں موجود ہوں تو بیوی کو اس کی وراثت سے

آٹھواں حصہ ملے گا۔

خاص تنبیہ:

مرنے والے کی ایک بیوی ہو یا ایک سے زائد تو اولاد ہونے کی صورت میں اسے آٹھواں حصہ ملے گا اور اس کو باہمی تقسیم کریں گی اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں چوتھا حصہ باہمی تقسیم کر لیں گی۔ یعنی ایک سے زائد بیویوں کو صرف ایک بیوی کا حصہ ملے گا جو ان میں برابر تقسیم ہوگا۔

(۱۵) ماں کا حصہ:

مرنے والے کا بیٹا یا پوتا یا ان کی اولاد ہو یا میت کے دو بھائی یا ایک بہن یا دو یا دو سے زائد بہنیں یا بھائی موجود ہوں خواہ وہ حقیقی ہوں یا سوتیلے یا اخیانی بہر صورت ماں کا حصہ چھٹا ہوگا۔ اگر بالفرض ان میں سے کوئی بھی نہ ہو ماں کو تمام مال کا تہائی ملے گا۔

اگر ماں کے ساتھ باپ اور خاوند یا بیوی موجود ہوں تو اس صورت میں ان تینوں کا حصہ نکال کر جو باقی بچ جائے ماں کو اس کا تہائی حصہ ملے گا۔ اگر باپ کی بجائے دادا موجود ہو تو پھر ماں کو کل ترکہ کا تہائی ملے گا کیونکہ اس صورت میں دادا باپ کا قائم مقام نہیں بن سکتا۔

(۱۶) جدہ کا حصہ:

دادی یا نانی ایک ہوں یا کئی ان کا چھٹا حصہ ہوگا۔ بشرطیکہ رشتہ میں سب برابر ہوں ورنہ دور والی جدہ قرابت والی کے ہوتے ہوئے محروم ہوگی۔ اور ماں کے ہوتے ہوئے جدات یعنی دادیاں نانیاں سب محروم ہوں گی۔ اگر میت کا دادا موجود ہو تو صرف باپ کی جدات محروم ہوں گی البتہ دادا کی بیوی یعنی باپ کی ماں محروم نہ ہوگی۔

(۱۷) بیٹی کا حصہ:

میت کی بیٹی اگر ایک ہو تو کل میراث کا نصف حصہ اسے ملے گا۔ اگر دو یا دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی میراث پائیں گی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے ساتھ حقیقی یا سوتیلے بھائی موجود نہ ہو۔ اگر بھائی موجود ہو تو بیٹی عصبہ ہوگی۔ اس کا حصہ بھائی کے مقابلے میں نصف ہوگا۔ یعنی جب متعدد بیٹے بیٹیاں ہوں تو ان میں میراث $\frac{1}{2}$ کی نسبت سے تقسیم ہوگی۔

(۱۸) پوتا، پوتی کا حصہ:

میت کا اگر بیٹا، بیٹی یا پوتا موجود نہ ہو بلکہ صرف ایک پوتی ہو۔ تو اس کو میراث میں آدھا حصہ ملے گا اور اگر دو یا دو سے زیادہ پوتیاں ہوں تو کل ترکہ میں سے دو تہائی دیا جائے گا۔ جس کو وہ باہم تقسیم کر لیں گی۔ نمبر ۲ میت کا بیٹا، پوتا بچے درجے تک موجود نہ ہو۔ بلکہ صرف ایک بیٹی ہو تو پوتی کو چھٹا ملے گا خواہ پوتی ایک ہو یا متعدد ہوں نمبر ۳ اگر میت کی دو یا دو سے زائد بیٹیاں

ہوں تو اس صورت میں پوتی بالکل محروم ہوگی۔ البتہ اگر کوئی پوتی کے ساتھ پوتا ہو خواہ نچلے درجے کا پوتا ہو اور خواہ یہ پوتا اس پوتی کا حقیقی بھائی یا سوتیل بھائی ہو یا تایا زاد ہو تو پھر خواہ مرنے والے کی متعدد بیٹیاں ہوں یا صرف ایک بیٹی ہو بہر حال وہ پوتی عصبہ بن جائے گی۔ یعنی ذوالفروض کے حصص دینے کے بعد جو بھی بچے گا وہ پوتے اور پوتی کے درمیان عصبہ ہونے کی حیثیت سے ۱/۲ کی نسبت سے تقسیم ہوگا۔

نمبر ۴: اگر میت کا بیٹا موجود ہو تو پھر پوتا پوتی بہر صورت محروم ہوں گے۔

نمبر ۵: اگر میت کا نہ بیٹا نہ بیٹی ہو اور نہ بیٹے کی اولاد ہو تو پھر پوتی ان سب کے قائم مقام ہوگی۔ نمبر ۶ اگر بیٹی موجود ہے تو اس کے

ہوتے ہوئے اس کی اولاد محروم رہے گی اور اگر پوتی ہے تو اس کی موجودگی میں اس کی اولاد بھی محروم ہوگی۔

(۱۹) بہن بھائی کا حصہ:

نمبر ۱: میت کی اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو تو اخیانی بہن بھائی کو کچھ نہ ملے گا نمبر ۲ اگر میت کا باپ یا دادا موجود ہو تب بھی اخیانی بہن بھائی محروم قرار پاتے ہیں۔ نمبر ۳ میت کا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی نچلے درجہ تک موجود نہیں بلکہ صرف ایک حقیقی بہن ہو تو وہ بہر حال بیٹی کی جگہ شمار ہوگی ایک ہو تو کل ترکہ کا نصف اور دو یا دو سے زیادہ ہوں تو کل ترکہ کا دو تہائی دیا جائے گا۔ جو باہم تقسیم کر لیں گی۔ نمبر ۴ اگر حقیقی بہن نہ ہو تو سوتیلی بہن مذکورہ صورت نمبر ۳ میں اصلی کا حکم رکھتی ہے۔ نمبر ۵ اگر میت کی بیٹی یا پوتی نچلے درجے تک موجود ہو خواہ کئی ہوں یا ایک اس صورت میں حقیقی بہن اور اگر وہ نہ ہو تو سوتیلی بہن عصبہ بن جائے گی۔ یعنی ذوی الفروض سے جو بچے گا وہ اس کو مل جائے گا۔ نمبر ۶ میت کا حقیقی بھائی موجود ہے تو حقیقی بہن اس کے ساتھ مل کر عصبہ بن جائے گی نمبر ۷ اور اگر حقیقی بھائی تو نہیں مگر سوتیل موجود ہے تو اس صورت میں حقیقی بہن ذوی الفروض میں شامل ہوگی۔ نمبر ۸ میت کا ایک حقیقی بھائی ہے اور اس کے ساتھ اس کے سوتیلے بہن بھائی موجود ہیں تو حقیقی بھائی کے ہوتے ہوئے وہ سوتیلے بھائی بہن محروم رہیں گے۔

نمبر ۹: اگر مرنے والے نے ایک حقیقی بہن چھوڑی تو اس کے ہوتے ہوئے سوتیلی بہن کو چھٹا حصہ ملے گا خواہ ایک ہو

یا زیادہ۔

نمبر ۱۰: حقیقی بہنیں تعداد میں ایک سے زائد ہوں تو سوتیلی بہن محروم رہے گی اور اگر اس کے ساتھ سوتیلے بھائی بھی ہو تو پھر یہ محروم نہ ہوگی۔ بلکہ حقیقی بہن ایک ہو یا زیادہ بہر صورت سوتیلے بھائی کی وجہ سے وہ سوتیلی بہن عصبہ بن جائے گی۔ یعنی ذوی الفروض کے بعد بقیہ ترکہ ان دونوں کو عصبہ ہونے کی وجہ سے مل جائے گا۔ نمبر ۱۱ اگر میت کی حقیقی بہن یا بیٹی یا پوتی نیچے تک عصبہ ہو جائے گی تو اس صورت میں سوتیلے بھائی بہن محروم ہوں گے۔

ضروری وضاحت:

جب کہ میت کا بیٹا پوتا نچلے درجہ تک موجود ہو تو اس صورت میں حقیقی یا سوتیلے بھائی بہن سب ہی محروم ہوتے ہیں۔

بالکل اسی طرح میت کے باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے میت کے حقیقی و سوتیلے بھائی بہن تمام محروم ہوتے ہیں۔

دوسرے درجہ کے ورثاء یعنی عصبات

پہلا درجہ ورثاء میں ذوی الفروض کا ہے اگر ان سے کچھ بچ جائے تو وہ ان دوسرے درجہ کے ورثاء کو ملے گا ان کو عصبات کا نام دیا جاتا ہے۔ عصبات چار قسم پر مشتمل ہیں نمبر ۱: جزء المیت یعنی میت کی بالواسطہ یا بلاواسطہ اولاد مثلاً بیٹا، پوتا خواہ وہ نچلے درجہ کا ہو۔ نمبر ۲: جزء اصل المیت یعنی میت کے اصول مثلاً باپ، دادا، اگرچہ اوپر کے درجہ کے ہوں۔ نمبر ۳: حقیقی و سوتیلے بھائی اور ان کے بیٹے خواہ نچلے درجہ کے ہوں۔

نمبر ۴: جزء جد المیت یعنی میت کے دادا کی اولاد مثلاً میت کا چچا، میت کے باپ کا چچا، میت کے دادا کا چچا اور ان تمام چچاؤں کے بیٹے پوتے نچلے درجہ تک۔

ان درجات کا حکم:

ان چاروں درجات میں نمبر ۱ بیٹے مقدم ہیں پھر پوتے خواہ نچلے درجہ تک ہوں نمبر ۲ پھر باپ پھر دادا اگرچہ اوپر کے درجہ سے ہوں نمبر ۳ پھر بھائی بھتیجے خواہ نچلے درجہ کے ہوں۔ نمبر ۴ پھر چچا پھر ان کی اولاد نچلے درجہ تک۔ ان میں ایک قسم اول سے ہوگا تو باقی ہر سہ اقسام محروم رہیں گی۔ اور اگر دوسری قسم کے لوگ ہوں تو پچھلی دونوں قسمیں محروم ہوں گی۔ اور اگر تیسری قسم موجود ہو تو چوتھی محروم رہے گی۔ نمبر ۲ پھر ان اقسام میں قریب بعید سے مقدم ہوگا قریب کی موجودگی میں بعید محروم رہے گا۔ ۳ حقیقی و سوتیلے سے اولیٰ ہے۔ نمبر ۴ میت کے پوتے میت کے چچاؤں اور اس کے باپ کے چچاؤں سے مقدم ہوں گے۔ نمبر ۵ میت کے باپ کے پوتے باپ کے چچاؤں اور دادا کے چچاؤں سے اولیٰ ہیں۔

ذوی الارحام اور ان کی اقسام

میت کے ورثاء میں جب مذکورہ بالا دو اقسام یعنی ذوالفروض و عصبات موجود نہ ہوں تو پھر اس کی وراثت ذوی الارحام کی طرف جائے گی۔ یہ ورثاء کا سب سے نچلا تیسرا طبقہ کہلاتا ہے ان میں درجات کی تقسیم اس طرح ہے نمبر ۱: میت کی بیٹی کی اولاد یعنی نواسہ، نواسی اور اس کی پوتی کی اولاد یعنی میت کے بیٹے کا نواسہ، نواسی اور پڑپوتی کی اولاد خواہ نچلے درجہ کے ہوں۔ نمبر ۲: فاسد دادا، فاسد دادی اگرچہ اوپر کے درجہ سے ہوں۔

جد فاسد:

جس کے اور میت کے درمیان عورت کا واسطہ ہو مثلاً میت کا نانا اور میت کی دادی یا نانی کا باپ۔

جدہ فاسدہ:

میت اور جس کے درمیان جد فاسد کا فاصلہ واسطہ ہو مثلاً نانا کی ماں اور دادی یا نانی کے باپ کی ماں۔ یہ سب ذوی الارحام ہیں۔

جد اصلی:

میت اور اس کے درمیان عورت کا واسطہ نہ ہو مثلاً دادا اور دادا کا باپ اوپر تک

جدہ اصلیه:

میت اور اس کے مابین جد فاسد کا واسطہ نہ ہو مثلاً دادی اور دادی کی ماں یا نانی اور اس کی ماں خواہ اوپر کے درجے سے ہوں اور یہ ذوالفروض سے ہیں۔ کماؤ کر قبلہ۔

نمبر ۳ حقیقی بہنوں کی اولاد اور سوتیلی بہنوں اور اخیانی بہنوں کی اولاد اسی طرح اخیانی بھائی کی اولاد اور حقیقی بھتیجیاں

نمبر ۴ پھوپھی حقیقی، سوتیلی، اخیانی اسی طرح اخیانی چچا اور ماموں اور خالائیں۔

ان اقسام کا حکم:

ان اقسام میں ترتیب کا لحاظ لازم ہے نمبر ۱ جب قسم اول میں سے کسی نچلے درجہ تک کوئی موجود ہو بعد والی تینوں اقسام محروم رہیں گی۔ نمبر ۲ جب دوسری قسم سے نچلے درجہ تک کوئی موجود ہو تو آخری دو قسمیں محروم رہیں گی۔ نمبر ۳ اسی طرح قسم ثالث میں سے نچلے درجہ تک جب کوئی موجود ہو گا چوتھی قسم محروم رہے گی۔ نمبر ۴ پہلی تینوں اقسام نہ ہوں گی تو تب چوتھے درجہ میں میراث جائے گی۔

ان میں ہر قسم میں قریب کے ہوتے ہوئے بعید کو کچھ نہ ملے گا۔ بقیہ مسائل کتب فرائض میں ملاحظہ کر لیے جائیں۔

موانع ارث اور ان کی اقسام

سابقہ بیان سے یہ واضح ہو رہا ہے کہ میراث کا حصہ رشتہ داری اور قرابت کی بنیاد پر ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز پیدا ہو جائے جو اس رشتہ داری کو منقطع کر دے تو حصہ میراث بھی منقطع ہو جائے گا۔ وہ چار چیزیں ہیں جو اس سلسلہ میں میراث کے انقطاع کا سبب بنتی ہیں نمبر ۱ غلامی نمبر ۲ قتل نمبر ۳ اختلاف دین نمبر ۴ اختلاف دارین۔

(۱) غلامی:

جس طرح کوئی آزاد کسی غلام کا وارث نہیں بن سکتا اسی طرح کوئی غلام کسی آزاد کا وارث نہیں بن سکتا کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا اور میراث تو ملکیت میں ہوتی ہے۔

(۲) قتل:

وہ قتل وراثت کے حصہ سے محرومی کا باعث بنتا ہے جس قتل سے قصاص یا کفارہ لازم ہوتا ہے۔ ان کی تفصیل آئندہ حدود و قصاص میں آئے گی ان شاء اللہ پانچ اقسام قتل میں سے چار قسمیں ایسی ہیں کہ کسی میں قصاص لازم ہے یعنی قتل عمد اور کسی میں کفارہ اور دیت لازم آتی ہے مثلاً قتل شبہ عمد، قتل خطا، قتل جاری مجرئی خطا تو یہ چاروں اقسام ایسی ہیں کہ ان میں قاتل میراث مقتول سے ہمارے ہاں محروم ہو جائے گا بشرطیکہ اس نے ناحق قتل کیا ہو اور اگر اپنے مورث کو قصاص یا حد یا دفاع کے طور پر قتل کرے تو میراث کے حصہ سے محروم نہ ہوگا۔

قتل بالسبب:

اس قسم میں نہ قصاص لازم ہے اور نہ ہی کفارہ لازم آتا ہے بلکہ دیت یعنی خون بہا دینا لازم آتا ہے۔ اس قتل سے قاتل وراثت سے محروم نہیں ہوتا۔

قتل بالسبب کی تعریف:

ایک آدمی نے غیر کی زمین میں کنواں کھودا یا غیر کی ملک میں بلا اذن پتھر رکھے اس میں گر کر کوئی آدمی مر جائے تو یہ قتل بالسبب کہلاتا ہے۔ اسی طرح اگر نابالغ بیٹے نے باپ کو قتل کر دیا یا مجنون نے اپنے مورث کو قتل کیا تو یہ احناف کے ہاں مورث کی وراثت سے محروم نہ ہوں گے۔

(۳) اختلافِ ادیان:

مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔

(۴) اختلافِ دارین:

ایک شخص دارالاسلام میں ہو اور دوسرا دارالحرب میں ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے مگر یہ حکم غیر مسلموں کیلئے ہے۔ مسلمان ایک دوسرے کے وارث ہوں گے خواہ اختلافِ دارین رکھتے ہوں۔

ماخوذ از مفتی الطائبؒ مراجعی شریفیہ بیضاوی۔ (مولانا)

الفصل الاول:

میت کا ترکہ پر کس کا حق اولیٰ ہے

۱/۲۹۹۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَمْ يَتْرُكْ وَقَاءً لِعَمَلِي قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ تَرَكَ دَيْنًا

أَوْ ضِيَاعًا فَلْيَاتِنِي فَإِنَّا مَوْلَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلْيُورَثْهُ وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلْيَتَنَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۱/۵ الحدیث رقم ۲۹۹ و مسلم فی ۱۲۳۷/۳ الحدیث رقم (۱۵-۱۶۱۹) و ابو داؤد فی السنن ۳۶۱/۳ الحدیث رقم ۲۹۵۵ والنسائی فی ۶۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۶۳ وابن ماجہ فی ۸۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۴۱۵ و احمد فی المسند ۴۵۶/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں مسلمانوں کی جانوں کے ان کی نسبت زیادہ نزدیک ہوں۔ (یعنی دین و دنیا کے معاملات میں میری شفقت مسلمانوں پر ان کی اپنی جانوں پر شفقت سے بڑھ کر ہے۔) پس جو شخص اس حال میں فوت ہو کہ اس کے ذمہ قرض ہو اور وہ اتنا مال نہ چھوڑے جو اس کے قرضہ کی ادائیگی میں پورا ہو تو میرے ذمہ اس قرض کی ادائیگی ہے اور جو شخص مال چھوڑے یعنی قرض و وصیت کی ادائیگی کے بعد وہ اس کے ورثاء کیلئے ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جو شخص قرض یا عیال چھوڑ جائے تو میرے پاس آئے یعنی اس کا وکیل یا وصی میرے پاس آئے میں اس کا ذمہ دار ہوں یعنی میں اس کا قرض ادا کروں گا اور اس کے اہل و عیال کی خبر گیری کروں گا۔ ایک روایت میں ہے کہ جو شخص مال چھوڑ جائے وہ تو اس کے ورثاء کیلئے ہے۔ اور جو شخص بھاری چیز چھوڑ جائے یعنی قرض اور عیال تو وہ میری طرف رجوع کرنے والا ہے یعنی میں اس کی ادائیگی کروں گا۔ اس روایت کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ۱) ابتداء میں آپ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ اگر کوئی مر جاتا اور اس کے ذمہ قرض ہوتا تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ نہ پڑھتے (۲) جب اللہ تعالیٰ نے فراغت و فراوانی عنایت فرمائی اور غنائم کا سلسلہ شروع ہوا تو صاحب قرض کا قرض اپنے ذمہ لے لیتے اور اس کی نماز جنازہ ادا فرماتے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو باب الافلاس والا نظار کی فصل اول میں گزری اس کے مطابق اس روایت کا یہی مطلب ہے۔ (۳) یہ امت پر آپ ﷺ کی کمال شفقت و رحمت تھی۔ (ح)

۲/۲۹۹۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَقُّ الْفَرَايَضُ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ لَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹/۱۲ و الحدیث رقم ۶۷۳۲ و مسلم فی صحیحہ ۱۰۲۳۳/۳ الحدیث رقم (۲-۱۶۱۵) و ابو داؤد فی السنن ۳۱۹/۳ الحدیث رقم ۲۸۹۸ و الترمذی فی السنن ۳۶۴/۴ الحدیث رقم ۲۰۹۸ و الدارمی فی ۴۶۴/۲ الحدیث رقم ۲۹۸۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کتاب اللہ میں میراث کا جو حصہ معین ہے وہ صاحب حق کو دو پھر جو اس سے بچ جائے تو وہ اس شخص کیلئے ہے جو میت کے مردوں میں سے سب سے زیادہ نزدیک ہو۔ مردوں میں میت کے نزدیک تر کو حصہ کہا جاتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

① کتاب اللہ میں جن کا حصہ معین ہے ان کو ذوی القروض کہتے ہیں۔ سب سے پہلے ان کو دیا جائے پھر جو ان سے بچ رہے وہ عصبیت کو دیا جائے۔ ان میں قریب و بعید کا لحاظ رکھنا ضروری ہے قریب کے ہوتے ہوئے بعید کو میراث نہ دی جائے گی۔ چنانچہ فوائد الباب میں ذوی القروض و عصبیت کی تفصیل ذکر کر دی گئی ہے۔

- ② شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ بعض ورثاء دوسروں کیلئے حاجب بن جاتے ہیں۔
- ③ حجب کا معنی ہے کسی اور وارث کی وجہ سے دوسرے کو میراث بالکل نہ ملنا یا اس کا مقررہ حصہ کم ہو جانا، حجب کی دو قسمیں ہیں: نمبر ۱: حجب نقصان نمبر ۲: حجب حرمان۔ ان کا تفصیلی بیان فرائض میں ہوگا۔
- ④ روایت میں ”ذکر“ کا لفظ تاکید کیلئے لایا گیا یا اس کا مقصد سختی سے احتراز کرنا ہے۔ نیز رجل کا اطلاق بعض اوقات صرف بالغ مرد پر ہوتا ہے ذکر کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ اصل حکم کا مدار مذکور ہونے پر ہے خواہ بالغ ہو یا نابالغ۔ دراصل زمانہ جاہلیت میں صرف بڑے مرد کو حصہ دیا جاتا تھا نابالغ محروم رہتے تھے۔ اس لئے اس لفظ کے اضافہ کی ضرورت پیش آئی واللہ اعلم۔

مسلمان کافر کا وارث نہیں اور نہ کافر مسلمان کا

۳/۲۹۹۷ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱/۱۲ الحدیث رقم ۶۷۶۴ و مسلم فی ۱۲۳۳/۳ الحدیث رقم ۱۶۱۴/۱ و ابوداؤد فی السنن ۳۲۶/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۹ والنرمذی فی ۳۶۹/۴ الحدیث رقم ۲۱۰۷ وابن ماجہ فی ۹۱۰/۲ الحدیث رقم ۲۷۲۹ والدارمی فی ۴۶۶/۲ الحدیث رقم ۳۰۰۰ ومالك فی الموطأ ۵۱۹/۲ الحدیث رقم ۱۰ من کتاب الفرائض واحمد فی المسند ۲۰۹/۵

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا اور نہ کافر مسلمان کا وارث بنتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ⑤ علامہ نووی کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے یا نہیں جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ وہ بھی وارث نہیں ہوتا۔ البتہ بعض صحابہ اورتابعین کا قول یہ ہے۔ کہ مسلمان کافر کا وارث ہو سکتا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔

(۲) مرتد بالا جماع مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اور مسلمان مرتد کا وارث ہوتا ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے۔ چنانچہ امام مالک شافعی ربیعہ ابن ابی لیلیٰ رحمہم اللہ وغیرہم کے ہاں مسلمان مرتد کا وارث نہیں بن سکتا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جو کچھ اس نے حالت ارتداد میں کمایا وہ تو بیت المال میں جمع ہوگا اور جو کچھ اس نے زمانہ اسلام میں کمایا وہ مسلمان ورثاء کو ملے گا۔

۳/۲۹۹۸ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَوْتَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸/۱۲ الحدیث رقم ۶۷۶۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ قوم کا موتی اسی قوم سے شمار ہوتا

ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس روایت میں مولیٰ سے مراد آزاد کرنے والا ہے یعنی آزاد کرنے والا اپنے آزاد کردہ غلام کا وارث ہوگا۔ جب کہ اس غلام کا کوئی نسبی عصبہ موجود نہ ہو۔ البتہ غلام جس کو آزاد کر دیا گیا وہ اپنے آزاد کرنے والے آقا کا وارث نہیں ہوتا۔ (۲) بعض علماء کہتے ہیں کہ مولیٰ سے یہاں آزاد کردہ غلام مراد ہے۔ یعنی جس قوم نے کسی کو آزاد کیا ہو اس غلام کا حکم اس قوم والا ہے۔ مثلاً اگر بنی ہاشم نے آزاد کیا تو زکوٰۃ کے سلسلہ میں اس غلام کا حکم بنی ہاشم والا ہوگا کہ جس طرح ان پر زکوٰۃ نہیں لگتی اور ان کے لئے زکوٰۃ کا استعمال حرام ہے اسی طرح ان کے اس غلام کو جس کو انہوں نے آزاد کیا ہے اس پر بھی زکوٰۃ حرام ہے۔ (ع)

ذوی الارحام کا مسئلہ

۵/۲۹۹۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ (متفق عليه) وَذِكْرُ حَدِيثِ عَائِشَةَ إِنَّمَا الْوَلَاءُ فِي بَابِ قَبْلِ بَابِ السَّلَامِ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ الْبَرَاءِ الْخَالَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ فِي بَابِ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَخَصَانَتُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۹/۱۲ الحدیث رقم ۶۷۶۲ و مسلم فی صحیحہ ۷۳۵/۲ الحدیث رقم (۱۰۵۹-۱۳۳)۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قوم کا بھانجا انہی میں سے ہے۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ بھانجا ماموں کا وارث ہوتا ہے اور وہ ذوی الارحام سے ہے (۲) اور ذوی الارحام صرف امام ابو حنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ کے ہاں وارث ہوتے ہیں جبکہ میت کے ذوی القروض اور عصبات نہ ہوں۔ ذوی الارحام کی تفصیل فوائد الباب میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ کر لیں۔ (۳) علامہ طبری لکھتے ہیں کہ ذوی الارحام کے وارث بننے کی احناف کے ہاں یہی حدیث دلیل ہے۔ (ع۔ ح)

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ”انما الولاء“ باب السلم سے پہلے باب میں ذکر کی جا چکی ہے اور ہم حضرت براء رضی اللہ عنہ کی روایت: ”الخالۃ بمنزلۃ الام“ آئندہ ”باب بلوغ الصغیر و خصانته“ میں ان شاء اللہ ذکر کر دیں گے۔

(۵) بمنزلۃ الام: کا مطلب یہ ہے خالہ میراث میں ماں کی طرح ہے۔ اگر خالہ اور پھوپھی میراث میں جمع ہو جائیں تو دو ثلث پھوپھی کو مل جائیں گے اور خالہ کو ایک ثلث ملے گا۔ (ع)

الفصل الثانی:

دوالگ دین والوں کے مابین وراثت نہیں

۶/۳۰۰۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ الْمِلَتَيْنِ شَتَّى - (رواه ابو داود وابن ماجه ورواه الترمذی عن جابر)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۲۷/۳ الحديث رقم ۲۹۱۱ وابن ماجه فی ۹۱۲/۲ الحديث رقم ۲۷۳۱ واحمد فی المسند ۱۹۵/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دوالگ دین والوں کے مابین وراثت نہیں ہوتی۔ یہ ابو داود وابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس کو جابر سے نقل کیا ہے۔

تشریح: نہ کافر مسلمان کا وارث ہوتا ہے اور نہ مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے۔ اس حدیث سے جمہور کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ جس طرح کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اسی طرح مسلمان بھی کافر کا وارث نہیں ہوتا۔ (ح)

۷/۳۰۰۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۷۰/۴ الحديث رقم ۲۱۰۹ وابن ماجه فی ۹۱۳۰/۲ الحديث رقم ۲۷۳۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قاتل وارث نہیں ہوتا۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: جو شخص اپنے مورث کو ناحق قتل کر دے تو وہ اس کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے۔ اس کی تفصیل فوائد الباب میں گزر چکی ہے۔ (امام مالک کے ہاں قتل خطاء اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور امام ابو حنیفہؒ قتل صبی کو بھی مستثنیٰ مانتے ہیں۔)

۸/۳۰۰۲ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ لِلْجَدَّةِ السُّدُسَ إِذَا لَمْ تَكُنْ دُونَهَا أُمًّا۔

(رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۱۷/۳ الحديث رقم ۲۸۹۵ والدارقطنی فی ۹۱/۴ الحديث رقم ۷۴ من کتاب

الفرائض

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے جدہ کیلئے چھٹا حصہ مقرر فرمایا ہے بشرطیکہ ماں اس کو حاجب نہ ہو۔ یہ روایت ابو داود کی ہے۔

تشریح: اگر میت کی والدہ زندہ ہو تو وہ جدہ کو محروم کر دے گی اور جدہ سے یہاں مانی اور دادی ہر دو مراد ہیں۔ (ع۔ مولانا)

”ناقص“ بچے کی وراثت کا مسئلہ

۹/۳۰۰۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَهَلَّ الصَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَرِثَ - (رواہ ابن ماجہ والدارمی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۹۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۷۵۰ والدارمی فی ۴۸۵/۲ الحدیث رقم ۳۱۲۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب لڑکا (پیدائش کے بعد) چیخ مارے تو اس پر نماز (جنازہ) پڑھی جائے گی اور وہ وارث بھی بنایا جائے گا۔ یہ ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: یہاں آواز سے مراد زندگی کی علامت ہے۔ یعنی پیدائش کے وقت آدھے سے زیادہ باہر آیا اور اس میں زندگی کی علامت معلوم ہوئی خواہ اس نے چیخ ماری یا سانس لیا خواہ اس کو چھینک آئی خواہ اس نے اپنے کسی عضو کو ہلایا اور پھر وہ مر گیا۔ تو اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور اس کو وارث بھی ٹھہرایا جائے گا اور اس کا ترکہ اور میراث بھی تقسیم ہوگی۔

(۲) اگر کوئی شخص فوت ہوا اور اس کا وارث پیٹ میں تھا تو اس کے لئے میراث بانٹی جائے گی یعنی اس کا حصہ رکھا جائے گا اگر وہ زندہ پیدا ہوا اور میراث اس سے اپنے ورثاء کی طرف منتقل ہوگی اور وہ وارث ہوگا۔ اور اگر وہ زندہ پیدا نہ ہوا تو وہ میراث دوسرے وارث لیں گے۔ (ع)

۱۰/۳۰۰۴ وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْلَى

الْقَوْمِ مِنْهُمْ وَحَلِيفُ الْقَوْمِ مِنْهُمْ وَابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ - (رواہ الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۳۱۷/۲ الحدیث رقم ۲۵۲۷۔

ترجمہ: کثیر نے اپنے والد سے انہوں نے کثیر کے دادا سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کا مولیٰ اسی قوم میں سے ہے اور قوم کا حلیف اسی قوم میں سے ہے اور قوم کا بھانجا اسی قوم میں سے ہے۔ یہ دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: مولیٰ کے متعلق گزشتہ روایت میں ذکر کر دیا گیا ”قوم کا حلیف اسی قوم میں سے ہے“ عرب میں یہ عادت تھی کہ آپس میں قسمیں کھا لیتے کہ تیرا خون میرا خون ہے اور تیری صلح میری صلح ہے اور تیری لڑائی میری لڑائی شمار ہوگی۔ اور میں تیرا وارث ہوں گا اور تو میرا وارث ہوگا۔ آیت میراث سے اس عادت کو ختم کر دیا گیا۔ بھانجا قوم کا ”اس کا بیان سابقہ فوائد الحدیث کے تحت کر دیا گیا ہے۔ (ح)

اللہ و رسول (ﷺ) ہر مؤمن پر اس کی جان سے زیادہ حق رکھتے ہیں

۱۱/۳۰۰۵ وَعَنِ الْمِقْدَامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَىٰ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ

فَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضَيْعَةً فَآلَيْنَا وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ وَأَنَا مَوْلَىٰ مَنْ لَّا مَوْلَىٰ لَهُ أَرِثُ مَالَهُ وَأَقْلُكُ عَانَهُ

وَالنَّحْلُ وَارِثُ مَنْ لَّا وَارِثَ لَهُ يَرِثُ مَالَهُ وَيَقْلُكُ عَانَهُ وَفِي ذَوَائِهِ وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لَّا وَارِثَ لَهُ أَعْقِلُ

عَنْهُ وَارِثُهُ وَالنَّحْلُ وَارِثُ مَنْ لَّا وَارِثَ لَهُ يَعْقِلُ عَنْهُ وَيَرِثُهُ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۲۰/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۰ وابن ماجہ فی ۹۱۴/۲ الحدیث رقم ۲۷۳۸

ترجمہ: حضرت مقدم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں ہر مؤمن پر اس کی جان

سے زیادہ حق رکھتا ہوں۔ پس جو شخص اپنے ذمہ قرض یا اہل و عیال چھوڑ جائے تو اس کے قرض کی ادائیگی میرے ذمہ اور اس کے اہل و عیال کی پرورش بھی میرے ذمہ ہے۔ اور جو شخص مال چھوڑ جائے تو وہ لیس کے وراثت کا ہے اور میں ذمہ دار ہوں جس کا کوئی کفیل و ذمہ دار نہ ہو۔ اور اس کے مال کا میں وارث ہوتا ہوں کہ اس کو بیت المال میں رکھتا ہوں۔ اور انبیاء علیہم السلام کسی کے وارث نہیں ہوتے اور نہ ان کا کوئی وارث ہوتا ہے اور مسلمانوں کے قیدی کو چھڑاتا ہوں، یعنی اگر قیدی پر دیت لازم ہو جاتی ہے کہ جس کی وجہ سے اس کا نفس عالم برزخ میں مقید و معذب ہوتا ہے تو اس کو دیت کی ادائیگی کر کے اس عذاب سے چھڑاتا ہوں۔ "ماموں وارث" جس شخص کا کوئی وارث ذوی الفروض و عصبیات سے نہ ہو تو اس کا وارث ماموں ہوگا کیونکہ وہ ذوی الارحام میں سے ہے اور مسلمانوں کے قیدی کو چھڑاتا ہوں۔ ایک روایت میں ہے کہ میں اس کا وارث ہوں کہ جس کا کوئی وارث نہیں یعنی اس کی طرف سے خون بہا ادا کرتا ہوں اور اس کا وارث ہوتا ہوں۔ اور ماموں اس کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو وہ اس کی طرف سے خون بہا ادا کرتا ہے اور اس کا وارث ہوتا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۱۲/۳۰۰۶ وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْوزُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ مَوَارِيثَ عَتِيقَهَا وَلَقِيطَهَا وَوَلَدَ هَا الَّذِي لَا عَنَتَ عَنْهُ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۲۵/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۶ و الترمذی فی السنن ۳۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۵ وابن ماجہ فی ۹۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۲ و احمد فی المسند ۴۹۰/۳

ترجمہ: حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورت تین اشخاص کی میراث جمع کر لیتی ہے نمبر اپنے آزاد کردہ غلام کی نمبر ۱۲ اپنے لقیط کی نمبر ۱۳ اپنے اس بچے کی کہ جس کے متعلق لعان کیا گیا۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔ اور ابن ماجہ نے اس کو نقل کیا ہے۔

تشریح: عَتِيقَهَا: یعنی ایک عورت اگر غلام آزاد کرے اور غلام مرجائے اور اس غلام کا عصبہ نسبی نہ ہو تو یہ آزاد کرنے والی عورت اس کی وارث بنے گی۔ (جیسا کہ مرد کا یہی حکم ہے۔)

(۲) لَقِيطَهَا: یعنی اگر کوئی عورت راستہ میں پڑا ہوا بچہ اٹھا لیتی ہے اور اس کو پال لیتی ہے تو یہ عورت اس کی موت کے بعد اس کی وارث ہوتی ہے۔ یہ اسحاق بن راہویہ کا مذہب ہے۔ دیگر علماء کہتے ہیں کہ اٹھائے ہوئے بچے کا ولاء نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ولاء کو آزاد کردہ غلام کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ارشاد: "لَا وِلَاءَ إِلَّا لِلْعَتَاقَةِ" ممکن ہے کہ ان علماء کے ہاں یہ روایت منسوخ ہو۔

(۳) قَاضِي كَهْتے ہیں کہ روایت کا معنی یہ ہے کہ اس کا مال بیت المال کو جائے گا۔ اور یہ عورت اس مال کی دوسرے مسلمانوں کے مقابلے میں زیادہ حقدار ہے کہ اس پر وہ مال صرف کیا جائے جو اس لڑکے نے چھوڑا ہے۔

(۴) لَعَان يہ ہے کہ کوئی مرد اپنی بیوی پر تہمت لگائے کہ اس کا یہ حمل مجھ سے نہیں ہے اور پیدائش پر بچے کا انکار کر دے کہ یہ میرا نہیں ہے۔ وہ آپس میں ایک دوسرے پر شہادت کے لفظ سے لعان کریں۔ اس کا تفصیلی بیان باب اللعان میں آ رہا ہے ان شاء اللہ تو جس بچے کی پیدائش پر لعان کیا گیا اس بچے کا نسب باپ سے تو ثابت نہ ہوگا اور نہ وہ ایک دوسرے کے

وارث بن سکتے ہیں کیونکہ تو ارث کا سبب نسب ہے اور وہ یہاں نہیں پایا جا رہا۔ پس میراث اس کی طرف تو جا نہیں سکتی البتہ ماں سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ پس وہ ایک دوسرے کے وارث بنیں گے۔ ولد الزنا کا بھی یہی حکم ہے۔ (ح۔ ع)

زانی کا وارث کے مسئلہ کا بیان

۱۳/۳۰۰۷ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ عَاهَرَ بِحُورَةٍ أَوْ أَمَةٍ فَأُولَئِكَ وَلَدُهُ زِنًا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۷۲/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۳ وابن ماجہ فی ۹۱۷/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۵۔
ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی آزاد یا لونڈی کے ساتھ زنا کرے اور اس سے جو لڑکا پیدا ہو وہ ولد الزنا کہلائے گا۔ وہ وارث نہیں ہوتا اور نہ اس کی میراث کسی کو ملتی ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی وہ لڑکا زانی کا وارث نہیں ہوتا اور نہ اس کے اقارب کا وارث بنتا ہے۔ کیونکہ وراثت نسب کی وجہ سے ملتی ہے اور زانی اور اس کے درمیان کوئی نسب واسطہ نہیں ہے۔ اور زانی بھی اس لڑکے کا وارث نہیں بن سکتا اور نہ زانی کے اقرباء اس کے وارث بن سکتے ہیں۔ البتہ ماں اس بچے کی وارث ہوتی ہے اور وہ اپنی ماں کا وارث ہوتا ہے۔ کیونکہ ماں سے رحم کا رشتہ ہے۔
۱۳/۳۰۰۸ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَتَرَكَ شَيْئًا وَلَمْ يَدَعْ حَمِيمًا وَلَا وَلَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِيرَاثَهُ وَجُلًا مِنْ أَهْلِ قَرْبَتِهِ (رواه ابوداؤد والترمذی) إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۲۲/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۲ وابن ماجہ فی ۹۱۳/۲ الحدیث رقم ۲۷۳۳۔
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا آزاد کردہ غلام مرگیا اور اس نے کچھ مال چھوڑا مگر اس کا کوئی رشتہ دار نہ پایا گیا اور نہ اس نے کوئی بیٹا چھوڑا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی میراث اس کی بستی کے ایک شخص کو دے دو۔ یہ ابوداؤد و ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: کیونکہ اس نے کوئی وارث نہیں چھوڑا اب اس کا مال بیت المال کیلئے تھا اور بیت المال کا مصرف فقراء ہیں تو آپ ﷺ نے اس کی بستی والے کو دینا مناسب خیال فرمایا کیونکہ وہ ضرورت مند محتاج تھے۔ اور آپ ﷺ کو اس کی وراثت اس لئے نہیں پہنچی کہ انبیاء وارث نہیں ہوتے اور نہ ان کا کوئی وارث ہوتا ہے۔ (انبیاء چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے) (ع)

۱۵/۳۰۰۹ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ مَاتَ رَجُلٌ مِنْ خَزَاعَةَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِيرَاثِهِ فَقَالَ التَّمِسُّوْا لَهُ وَارِثًا أَوْ ذَارِحِم فَبُكِمَ يَجِدُوا لَهُ وَارِثًا وَلَا ذَارِحِم فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوهُ الْكَبِيرَ مِنْ خَزَاعَةَ۔ [رواه ابوداؤد وفی رواية له قال انظروا اکبر رجل من خزاعة]

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۲۴/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۴ وایحمد فی المسند ۳۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنو خزاعہ کے ایک شخص کا انتقال ہوا پس اس کی میراث آپ ﷺ کی خدمت میں لائی گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کا وارث تلاش کرو۔ یعنی ذوی القروض، عصباء یا پھر ذوی الارحام۔ جب ان میں سے کوئی بھی نہ ملا یعنی نہ ورثاء صلیبہ سے اور نہ ذی رحم سے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی میراث خزاعہ کے بڑے کو دے دو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ اور ابوداؤد کی دوسری روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ بنو خزاعہ کے کسی بوڑھے شخص کو دیکھو یعنی اس کو دے دو (کہ اس سے رحم کا رشتہ تو ہے)

تشریح: اس حدیث کی تاویل سابقہ روایت کی طرح ہے۔ اس کا ترکہ بیت المال کا حق بن گیا۔ آپ ﷺ نے بڑے کو دینے کا اس لئے حکم دیا کیونکہ وہ بیت المال کے مال کا مصرف ہے۔ اور قبیلے کا بڑا ہونے اور بڑھاپے کی وجہ سے وہ بیت المال کے مال کا زیادہ حقدار ہے۔ (ح)

تقدیم وصیت کی حکمت

۱۶/۳۰۱۰: وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّكُمْ تَقْرُونَ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ وَإِنَّ أَعْيَانَ بَنِي الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ الرَّجُلُ يَرِثُ أَخَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمُّهُ دُونَ أَخِيهِ لِأَبِيهِ (رواه الترمذی وابن ماجه: وفي رواية الدارمی) قَالَ الْإِخْوَةُ مِنَ الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ إِلَى آخِرِهِ.

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۱۹/۴ الحدیث رقم ۲۰۹۵ وابن ماجه فی ۹۱۵/۲ الحدیث رقم ۲۷۳۹ والدارمی فی ۴۶۴/۲ الحدیث رقم ۲۹۸۴ واحمد فی المسند ۱۴/۱

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اس آیت: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ پڑھتے ہو اور آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ تم دین کو وصیت سے پہلے ادا کرو اور آپ ﷺ نے یہ بھی حکم فرمایا کہ حقیقی بھائی وارث ہوتا ہے سو تیلانہیں یعنی حقیقی بھائیوں کی موجودگی میں سو تیلانہیں وارث نہیں اور آدمی اپنے حقیقی بھائی کا تو وارث ہوتا ہے نہ کہ سو تیلے کا۔ اس روایت کو ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے ذرا اختلاف سے اس طرح روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بھائی وہ وارث ہوتا ہے جو ماں اور باپ دونوں میں شریک ہو وہ وارث نہیں جو فقط باپ میں شریک ہو۔ یعنی سو تیلانہ۔ بقیہ روایت اسی طرح ہے۔

تشریح: (۱) تم یہ آیت پڑھتے ہو۔ اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ میراث وصیت کے جاری کرنے یا قرض کی ادائیگی کے بعد ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مراد یہ تھی کہ تم اس آیت کو فقط پڑھتے ہی ہو یا اس کا مطلب بھی سمجھتے ہو۔ فرمایا آیت میں وصیت دین سے مقدم واقع ہوئی ہے مگر آپ ﷺ نے قرض کی ادائیگی کو وصیت پر مقدم فرمایا ہے۔ لوگوں کو آپ ﷺ کے فعل اور آیت کے مابین منافات خیال نہ کرنا چاہیے بلکہ آیت کو اسی طرح سمجھنا چاہیے کہ اگرچہ آیت میں وصیت کو مقدم کیا گیا مگر حکم کے لحاظ سے دین مقدم ہے اگرچہ وہ لفظاً مؤخر ہے۔ اور الفاظ میں وصیت مقدم ہے مگر وہ حکم کے لحاظ سے مؤخر ہے۔

(۲) تقدیم وصیت کی حکمت یہ ہے کہ ورثاء پر وصیت کا نفاذ گراں گزرتا ہے۔ اس کو وہ معمولی خیال کر کے ترک نہ

کرویں اس لئے دین سے ذکر اُمّ مقدم کر کے اس کے اہتمام اجراء کی طرف اشارہ کر دیا۔
(۳) وارث ہوتا ہے یہ پہلے کلام کی تاکید اور تفسیر ہے۔ (ح۔ ع)

مسئلہ مذکورہ میں ترکہ کے چوبیس حصے

۱۷/۳۰۱۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ بِابْنَتَيْهَا مِنْ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاتَانِ ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ قُتِلَ أَبُوهُمَا مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا وَإِنَّ عَمَّهُمَا أَخَذَ مَالَهُمَا وَلَمْ يَدَعْ لَهُمَا مَالًا وَلَا تَنْكِحَانِ إِلَّا وَلَهُمَا مَالٌ قَالَ يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَمَّهُمَا فَقَالَ اعْطِيَا ابْنَتِي سَعْدِ الثَّلَاثِينَ وَاعْطِيَا امَّهُمَا الثَّمَنَ وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و قال الترمذی هذا حدیث غریب)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۱۶/۳ الحدیث رقم ۲۸۹۲ و الترمذی فی ۳۶۱/۴ الحدیث رقم ۲۰۹۲ و ابن ماجہ فی ۹۰۸/۲ الحدیث رقم ۲۷۲۰ و أحمد فی المسند ۳۵۲/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ کی بیوی اپنی دونوں بیٹیوں کو لے کر حاضر ہوئی جو سعد کی طرف سے تھیں۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ سعد بن ربیع کی بیٹیاں ہیں ان کا والد آپ ﷺ کے ساتھ غزوہ احد میں جام شہادت نوش کر گیا اور اس کا تمام مال ان کے چچا نے اپنے قبضہ میں کر لیا یعنی ان کے والد سعد کی جو میراث ان کو پہنچتی تھی وہ اس نے قبضہ میں کر لی ہے جیسا کہ جاہلیت میں رواج تھا کہ عورتوں کو جائیداد سے محروم کر دیا جاتا تھا۔ ان کے والد نے اس کے علاوہ کوئی مال نہیں چھوڑا کہ جس سے ان کا نکاح کیا جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم صبر کرو تا کہ اس سلسلہ میں وحی سے کوئی حکم نازل ہو چنانچہ میراث کی آیت نازل ہوئی یعنی یوصیکم اللہ فی اولادکم آپ ﷺ نے ان کے چچا کی طرف کسی کو بھیجا اور ان کو یہ پیغام دیا کہ تم سعد کی بیٹیوں کو کل جائیداد کے دو تہائی دے دو اور ان کی والدہ کو آٹھواں حصہ دے دو اور جو کچھ باقی بچ جائے پس وہ تمہارا ہے۔ یہ احمد ترمذی ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے ترمذی نے اس روایت کو حسن غریب کہا ہے۔

تشریح: کل ترکہ کے چوبیس حصے کر کے تقسیم ہوگی۔ چوبیس میں سے آٹھ آٹھ حصے دونوں لڑکیوں کو ملے اور تین حصے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی بیوی کو اور پانچ حصے ان کے بھائی کو ملے۔

۱۸/۳۰۱۲ وَعَنْ هُزَيْلِ بْنِ شُرَجْبِيلَ قَالَ سَأَلَ أَبُو مُوسَى عَنِ ابْنَةِ وَبْنِ ابْنٍ وَأُخْتٍ فَقَالَ لِلْبَنَاتِ النِّصْفُ وَلِلْأُخْتِ النِّصْفُ وَأَبُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَسَيَّابَعْنِي فُسِّلَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَخْبَرَ بِقَوْلِ أَبِي مُوسَى فَقَالَ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ أَقْضَى فِيهَا بِمَا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْبَنَاتِ النِّصْفُ وَلَا بَنَةَ إِلَّا ابْنُ السُّدُسِ تَكْمِلَةَ الثَّلَاثِينَ وَمَا بَقِيَ فَلِلْأُخْتِ فَاتَيْنَا أَبَا مُوسَى فَأَخْبَرَنَا بِقَوْلِ

ابن مسعودٍ فقال لا تسألونی ما دام هذا الحبر فیکم۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۷/۱۲ الحدیث رقم ۶۷۳۶ والترمذی فی السنن ۳۶۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۹۳ وابن ماجہ فی السنن ۹۰۹/۲ الحدیث رقم ۲۷۲۱ والدارمی فی ۴۴۷/۲ الحدیث رقم ۲۸۹۰ واحمد فی المسند ۳۸۹/۱

ترجمہ: حضرت ہزیر بن شریل کہتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ میت کی وارث ایک بیٹی، ایک پوتی اور ایک بہن ہو۔ تو اس کی میراث کس طرح تقسیم ہوگی؟ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ بیٹی کو نصف ملے گا اور باقی نصف بہن کو مل جائے گا یعنی پوتی محروم رہے گی۔ پھر ابو موسیٰ نے سائل کو کہا کہ تم ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ ان سے مسئلہ دریافت کرو وہ میری موافقت کریں گے یعنی وہ بھی یہی جواب دیں گے۔ چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا اور ان کو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے جواب کی بھی اطلاع دی گئی تو ابن مسعود کہنے لگے اگر میں ایسا فتویٰ دوں تو میں غلط راہ پر پڑنے والا بنوں گا اور سیدھا راستہ پانے والا نہ بنوں گا۔ سنو! میں تو اس مسئلہ میں وہی حکم دوں گا جو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ اس طرح ہے کہ نصف بیٹی کا اور پوتی کو چھٹا حصہ تا کہ دو تہائی پورا ہو جائے۔ یعنی دو بیٹیوں کا حصہ دو تہائی بنتا ہے۔ اسی طرح دو سے زائد کا بھی دو تہائی بنتا ہے۔ جب ایک بیٹی کو آدھا مل گیا تو چھٹا حصہ پوتی کو دیکر دو تہائی پورا کر دیں گے اور جو باقی بچ رہے گا وہ بہن کو ملے گا یعنی اس روایت کے مطابق کہ بیٹیوں کے ساتھ بہن کو عصبہ بناؤ، جمہور کا مذہب یہی ہے۔ پھر ہم ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور ان کو اس بات کی اطلاع دی جو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہی تھی تو انہوں نے فرمایا جب تک یہ عالم تمہارے مابین ہے تم مجھ سے نہ پوچھا کرو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ چھ میں تقسیم ہوگا ۳ بیٹی، ایک پوتی کو اور ۲ حصے بہن کو ملیں گے۔

۱۹/۳۰۱۳ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي مَاتَ فَمَا لِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ السُّدُسُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاَهُ قَالَ لَكَ سُدُسٌ آخَرُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاَهُ قَالَ إِنَّ السُّدُسَ الْآخَرَ طُعْمَةٌ لَكَ۔

(رواہ جہد و الترمذی و ابوداؤد و قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۱۸/۳ الحدیث رقم ۲۸۹۶ والترمذی فی ۳۶۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۹۹۔ ترجمہ: حضرت عمران حصین بن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ میرا پوتا مر گیا ہے مجھے اس کی میراث میں سے کیا ملے گا؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا چھٹا حصہ تمہارا ہے۔ جب وہ شخص واپس ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو دوبارہ بلایا اور پھر فرمایا تمہارے لیے دوسرا چھٹا حصہ بھی ہے۔ پھر جب وہ پیٹھ پھیر کر چلا تو آپ ﷺ نے بلایا اور ارشاد فرمایا یقیناً آخر کا چھٹا حصہ بھی تمہارا رزق ہے۔ یہ روایت احمد ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

تشریح: ”رزق ہے“ یعنی دوسرا چھٹا حصہ بطور عصبہ کے ملا ہے اور پہلا چھٹا حصہ بطور ذوی الفروض کے ملا ہے۔

آپ ﷺ نے تہائی حصہ یکبارگی عنایت نہیں فرمایا۔

(۲) حکمت:

یک بارگی عنایت نہ کرنے کی حکمت یہ ہے کہ وہ یہ نہ سمجھ لے کہ میرا تہائی حصہ بطور ذوی الفروض کے بنتا ہے۔
(۳) اس مسئلہ کی صورت یہ ہوگی کہ ایک آدمی مرا اس نے ورثاء میں دو بیٹیاں اور دادا چھوڑا اب اس کے مال میں سے اس کی دو بیٹیوں کو دو تہائی پہنچے گا باقی ایک تہائی بچ گیا تو اس میں سے چھٹا حصہ تو دادا کو ذوی الفروض میں سے ہونے کی وجہ سے مل گیا اور بقیہ چھٹا حصہ اس کو عصبہ ہونے کی وجہ سے ملے گا۔ (ع)
کل مال کے چھ حصے کر کے چار دو بیٹیوں کو جائیں گے ایک چھٹا دادا کو ذوی الفروض ہونے کی وجہ سے ملا دوسرا چھٹا عصبہ کی وجہ سے ملے گا۔

جدہ کا بیان

ترجمہ: ۲۰/۳۰۱۲: وَعَنْ قَبِيصَةَ بِنِ ذُوَيْبٍ قَالَتْ جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ لَهَا مَالِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَمَالِكَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ فَأَرْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ فَسَأَلَ فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاَهَا السُّدُسَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ مِثْلَ مَا قَالَ الْمُغِيرَةُ فَأَنْفَذَهُ لَهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جَاءَتِ الْجَدَّةُ الْآخَرَى إِلَى عُمَرَ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ هُوَ ذَلِكَ السُّدُسُ فَإِنْ اجْتَمَعْتُمَا فَهُوَ بَيْنَكُمَا وَإِيتَكُمَا خَلْتُ بِهِ فَهُوَ لَهَا۔ (رواه مالك واحمد والترمذی وابوداؤد والدارمی وابن ماجه)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۱۶/۳ الحديث رقم ۲۸۹۴ والترمذی فی ۳۶۵/۴ الحديث رقم ۲۶۰۰ و اخرجه ابن ماجه فی ۹۰۹/۲ الحديث رقم ۲۸۲۴ والدارمی فی ۴۵۶/۲ الحديث رقم ۲۹۳۹ ومالك فی الموطأ ۵۱۳/۲ الحديث رقم ۴ من كتاب الفرائض واحمد فی المسند ۲۲۵/۴

حضرت قبصہ بن ذویب سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک جدہ آئی اور اس نے اپنی میراث کا ان سے مطالبہ کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا تیرے لئے نہ تو کتاب اللہ میں کوئی حصہ ہے اور نہ سنت رسول یعنی احادیث میں وہ احادیث جو مجھے یاد ہیں ان میں سے کسی حدیث میں جدہ کے حصے کا کوئی ذکر نہیں ہے تم واپس جاؤ یہاں تک کہ میں لوگوں سے اس سلسلہ میں دریافت کروں یعنی علماء صحابہ سے دریافت کروں شاید کہ ان میں سے کوئی جانتا ہو۔ چنانچہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے دریافت کیا تو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں موجود تھا۔ آپ ﷺ نے جدہ کو چھٹا حصہ دلوا دیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ فرمانے لگے کہ کیا تیرے ساتھ اور شخص بھی تھا جس نے یہ بات سنی ہو یعنی احتیاط کے طور پر انہوں نے یہ دریافت کیا تو محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے اس طرح کی بات کہی جو مغیرہ نے کہی تھی تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جدہ کیلئے اس حکم کو جاری فرمایا۔ چنانچہ دوسری جدہ حضرت عمر رضی

اللہ عنہ کی خدمت میں آئی اور ان سے اپنی میراث کا مطالبہ کرتی تھی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہی چھٹا حصہ تمہارے درمیان تقسیم ہوگا۔ اور ایک جدہ کو وہ چھٹا حصہ ملے گا۔ یہ احمد مالک ترمذی اور ابو داؤد داری اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ جدہ دادی اور نانی دونوں پر بولا جاتا ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آنے والی نانی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آنے والی دادی تھی۔ اور ان کا تعلق ایک ہی میت سے تھا۔ (۲) چنانچہ ایک روایت میں اسی طرح وارد ہے آخری جملہ کا حاصل یہ ہے کہ جدہ کی میراث تو چھٹا حصہ ہی ہے خواہ وہ ایک ہو یا دو ہوں۔ پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک جدہ کیلئے چھٹے حصے کا حکم دیا کیونکہ دوسری کا ہونا معلوم نہ تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب دوسری جدہ کا علم ہوا تو انہوں نے حکم فرمایا کہ دونوں کو چھٹا حصہ ملے گا یعنی دونوں اس میں شریک ہوں گی۔ (ع)

۲۱/۳۰۱۵ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ فِي الْجَدَّةِ مَعَ ابْنِهَا أَوَّلُ جَدَّةٍ أَطْعَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُدْسًا مَعَ ابْنِهَا وَابْنُهَا حَتَّى - (رواه الترمذی والدارمی والترمذی ضعفه)

اخرجه الترمذی فی ۳۶۷/۴ الحديث رقم ۲۱۰۲ والدارمی فی ۴۵۵/۲ الحديث رقم ۲۹۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جدہ اپنے بیٹے کے ساتھ وہ پہلی جدہ ہے جس کو آپ ﷺ نے چھٹا حصہ اس حال میں کہ اس کا بیٹا زندہ ہے۔ یہ ترمذی اور داری کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس کو ضعیف قرار دیا۔

تشریح ﴿﴾ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص فوت ہوا اس کے ورثاء میں باپ اور دادی دونوں موجود تھے۔ تو آپ ﷺ نے دادی کو چھٹا حصہ دلوا یا باوجودیکہ میت کا باپ موجود تھا (اس کے ہوتے ہوئے دادی کو کچھ نہیں ملتا)۔ علماء کا مذہب یہ ہے کہ میت کا باپ موجود ہو تو میت کی دادی محروم ہوگی یعنی دادی کو پوتے کی میراث میں سے کچھ نہیں ملتا جب کہ میت کا باپ موجود ہو۔

(۲) اس روایت پر علماء نے عمل اس لئے نہیں کیا کیونکہ یہ روایت ضعیف ہے اور قابل حجت نہیں ہے۔ دلیل کیلئے صحیح حدیث چاہیے۔ (۳) یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نے جدہ کو تبرعاً بطور احسان کے دلوا یا بطور حصہ میراث نہ تھا۔ (گویا یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے)۔ (ع۔ مولانا)

۲۲/۳۰۱۶ وَعَنِ الصَّحَّاحِ بْنِ سَفْيَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ وَرِثَ امْرَأَةٌ أَشِيمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ ذِيَّةِ زَوْجِهَا - (رواه الترمذی و ابو داؤد و قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۳۹/۳ الحديث رقم ۲۹۲۷ والترمذی فی السنن ۳۷۱/۴ الحديث ۲۱۱۰ وابن ماجہ فی ۸۸۳/۲ الحديث رقم ۲۶۴۲ ومالك فی الموطأ ۸۶۶/۲ الحديث رقم ۹ من كتاب العقول واحمد فی المسند ۴۵۲/۳۔

ترجمہ: حضرت صحاح بن سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف خط لکھا کہ اشیم ضبابی کی بیوی کو اس کے خاوند کے خون بہا میں سے میراث دی جائے۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔ یہ ترمذی نے

حسن صحیح کیا ہے۔

- ① حضرت اشیم ضبابی خطا کے طور پر آپ ﷺ کی زندگی میں قتل ہوئے۔
- ② شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت میں دلیل ہے کہ اول دیت مقتول کیلئے لازم ہوتی ہے اور اس سے پھر وہ ورثاء مقتول کی طرف منتقل ہوتی ہے جس طرح دیگر املاک منتقل ہوتے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔
- ③ حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ عورت خاوند کی ذیت سے وارث نہیں ہوتی۔ تو حضرت ضحاک رضی اللہ عنہ نے ان کے سامنے یہ روایت بیان کی۔ (طیبی)

۳۰۱۷/۲۳ وَعَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ يُسْلِمُ عَلَى يَدَيِ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِمَحْيَاةٍ وَمَمَاتِهِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۵/۱۲ معلقا فی کتاب الفرائض باب اذا اسلم علی یدہ ابوداؤد فی السنن ۳۳۳/۳ الحدیث رقم ۲۹۱۸ والترمذی فی ۳۷۲/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۲ وابن ماجہ فی ۹۱۹/۲ الحدیث رقم ۲۷۵۲ والدارمی فی ۴۷۱/۲ الحدیث رقم ۳۰۳۳ واحمد فی المسند ۱۰۳/۴

ترجمہ: حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اس مشرک کا کیا حکم ہے جو ایک مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لایا؟ یعنی وہ مسلمان اس نو مسلم کا وارث ہو گا یا نہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کہ جس کے ہاتھ پر اسلام لایا وہ اس کی زندگی اور موت میں اس کے نزدیک تر ہے یعنی اس کا مولیٰ ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابن ماجہ اور داری نے بھی نقل کی ہے۔

تشریح: تمیم داری مشہور صحابی ہیں یہ نصاریٰ میں سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام قبول کیا۔ یہ ۹ھ میں اسلام لائے۔ یہ شب بیدار تھے۔ رات میں ایک رکعت میں قرآن مجید ختم کرتے اور کبھی ایک آیت بار بار پڑھتے ہوئے صبح کر دیتے۔ ایک رات ان کی تہجد کی نماز رہ گئی تو ایک سال تک رات کو نیند نہ کی۔ مسجد نبوی میں سب سے پہلے یہی چراغ جلانے والے ہیں۔ (۲) مولیٰ یہ مولیٰ کی جمع ہے۔ شروع اسلام میں یہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

(۳) بعض نے کہا زیادہ لائق کا مطلب یہ ہے کہ اس کی زندگی میں مدد کرنے اور موت کے بعد اس کی معاونت یعنی

نماز جنازہ پڑھنے کا زیادہ حقدار ہے۔ (طیبی)

۳۰۱۸/۲۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مَاتَ وَلَمْ يَدَعْ وَارِثًا إِلَّا غُلَامًا كَانَ أَعْتَقَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ أَحَدٌ قَالُوا لَا إِلَّا غُلَامٌ لَهُ كَانَ أَعْتَقَهُ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ لَهُ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۵۴/۳ الحدیث رقم ۲۹۰۵ والترمذی فی ۲۸۶/۴ الحدیث رقم ۲۱۰۶ وابن ماجہ فی ۹۱۵/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۱ واحمد فی المسند ۲۲۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی فوت ہو گیا۔ اس کا کوئی وارث موجود نہ تھا صرف

ایک غلام تھا جس کو اس نے آزاد کر دیا تھا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ اس کا کوئی وارث ہے؟ تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس کا کوئی وارث نہیں فقط ایک آزاد کردہ غلام ہے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اس آزاد کردہ غلام کو اس میت کی میراث دلوائی یعنی یہ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ میراث آپ ﷺ نے بطور تبرع اور احسان دلوائی۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں گزرا کہ آپ ﷺ نے فرمایا اس مرنے والے کی میراث اس کی بستی اور گاؤں کے ایک شخص کو دے دو۔ اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ (۲) اور طاؤس نے ظاہر حدیث کے مطابق قول کیا کہ آزاد کردہ غلام اپنے معتق کا وارث بنتا ہے جیسا کہ آزاد کرنے والا وہ اپنے آزاد کردہ غلام کا وارث بنتا ہے۔ (ع)

۲۵/۳۰۱۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرِثُ الْوَلَاءُ مَنْ يَرِثُ الْمَالُ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث اسنادہ لیس بالقوی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا وللاء کا وہی وارث ہوتا ہے جو مال کا وارث ہوتا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور انہوں نے کہا اس حدیث کی سند کمزور ہے۔

تشریح ﴿﴾ وللاء: آزاد کردہ غلام کے مال کو وللاء کہا جاتا ہے۔ یعنی مثلاً والد کی وفات کے بعد ایک شخص کا آزاد کردہ غلام فوت ہوا خواہ وہ باپ کا آزاد کردہ غلام ہو یا دادا کا آزاد کردہ غلام ہو تو بیٹا جس طرح اپنے باپ کی میراث کا مالک بنے گا اسی طرح اپنے باپ کے وللاء کا بھی وارث ہوگا لیکن یہ حکم عصبہ کے ساتھ خاص ہے۔ تو جو عصبہ کے لحاظ سے مال کا وارث ہے وہی آزاد کردہ غلام کے وللاء کا بھی وارث ہوگا۔

(۲) بیٹی وللاء کی وارث نہیں ہوتی اگرچہ وہ اپنے والد کے مال کی تو وارث ہوتی ہے۔ لیکن چونکہ بیٹی عصبہ نہیں اور حقیقی عصبہ تو مرد ہیں نہ کہ عورتیں اس لئے وہ باپ کو حاصل ہونے والی وللاء کی حقدار نہ ہوگی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ عورت وارث میراث تو ہوگی مگر وللاء کی وارث نہ بنے گی۔ مگر صرف اس صورت میں جب کہ عورت خود کسی غلام کو آزاد کرے یا اس کا آزاد کردہ غلام کسی کو آزاد کرے اور وہ مر جائے تو اس کی وللاء عورت کو ملے گی۔ (ح)

الفصل الثالث:

جو میراث زمانہ جاہلیت میں تقسیم کی گئی وہ اس تقسیم پر رہے گی

۲۶/۳۰۲۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ قُسِمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ أَدْرَكَهُ الْإِسْلَامُ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْإِسْلَامِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۹۱۸/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو میراث زمانہ جاہلیت میں تقسیم کی گئی وہ اس تقسیم پر رہے گی اور جس میراث نے زمانہ اسلام پایا وہ اسلام کے طریقہ پر تقسیم ہوگی۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: قُسم فی الجاہلیۃ: یعنی زمانہ جاہلیت میں تقسیم ہوئی کسی کو کم اور کسی کو زیادہ ملی اس کو واپس نہیں کیا جائے گا۔ اور اگر کسی کو کم ملا تو اب اس کو باقی لینے کا دعویٰ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ (۲) اگر اسلام لانے کے بعد تقسیم کی گئی تو پھر اسلام کے حکم کے مطابق تقسیم کی جائے گی۔ (مولانا)

۲۷/۳۰۲۱ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ كَثِيرًا يَقُولُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ عَجَبًا لِلْعَمَةِ تَوْرَثُ وَلَا تَرِثُ۔ (رواه مالک)

اخرجه مالک فی المطوط ۱۷/۲ الحدیث رقم ۹ من کتاب الفرائض۔

ترجمہ: محمد بن ابی بکر بن حزم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے اکثر یہ سنا کہ جناب عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ اس پھوپھی پر تعجب ہے کہ جس کا بھتیجا وارث بنتا ہے اور وہ بھتیجے کی وارث نہیں بن سکتی۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) یہ اظہار تعجب عقل و قیاس کے لحاظ سے فرمایا اور جب حکم شرع کی طرف نظر ڈالی اور اللہ تعالیٰ کی بے پایاں حکمت پر نظر دوڑائی تو کچھ بھی قابل تعجب نہیں رہا۔

حاصل روایت:

یہ ہے کہ اگر پھوپھی مر جائے اور اس کا کوئی حقیقی وارث نہ ہو تو بھتیجا اس کا وارث ہوتا ہے۔ اور اگر یہ مر جائے تو پھوپھی اس کی وارث نہیں بن سکتی۔ اس کا دار و مدار اس پر ہے کہ ذوی الارحام وارث اصلی نہیں ہیں۔ کیونکہ پھوپھی ذوی الارحام میں سے ہے۔ جو حضرات ذوی الارحام کی وراثت کے قائل نہیں ان کے ہاں اس کو وراثت نہ ملے گی۔ اور جن کے ہاں ذوی الارحام وارث ہیں ان کے ہاں دیگر اصل و رشاء کی غیر موجودگی میں یہ وارث بن جائے گی۔ اس حدیث کا جواب وہ یہ دیتے ہیں کہ اس روایت میں ذوی الفروض اور عصبہ ہونے کی حیثیت سے میراث نہ ملنے کی نفی ہے کہ پھوپھی کو ذوی الفروض اور عصبہ ہونے کی وجہ سے میراث میں سے حصہ نہیں ملتا۔ علم فرائض میں تفصیل موجود ہے۔ (طیبی)

۲۸/۳۰۲۲ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَزَادَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالطَّلَاقَ وَالْحَجَّ قَالَا فَإِنَّهُ مِنْ دِينِكُمْ۔

(رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۴۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۸۵۱۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے احکام فرائض سیکھو اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ تو ساتھ یہ بھی فرماتے تھے کہ احکام فرائض اور طلاق اور حج کے احکام سیکھو۔ یہ بات ان دونوں حضرات نے اس لئے فرمائی کیونکہ یہ احکام ضروریات دین میں سے ہیں یہ داری کی روایت ہے۔

بَابُ الْوَصَايَا

وصیتوں کا بیان

وصایا وصیہ کی جمع ہے جسے خطایا خطیئۃ کی جمع ہے۔ وصیت اس بات کو کہتے ہیں کوئی آدمی اپنی زندگی میں کہہ جائے کہ میرے مرنے کے بعد اس طرح کرنا عرف عام میں اس کو وصیت کہا جاتا ہے۔ (۲) وصیت کا لفظ نصیحت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

حکم وصیت:

علماء ظواہر کے ہاں وصیت واجب ہے البتہ دیگر علماء کے ہاں یہ مستحب ہے واجب نہیں۔ (۳) نزول حکم میراث سے پہلے وصیت واجب تھی جب آیت میراث نازل ہوئی پھر اس کے وجوب کا حکم منسوخ ہو گیا۔ اسی وجہ سے وارث کیلئے وصیت نہیں ہے۔ (۴) علماء نے یہ لکھا ہے کہ جس آدمی کے ذمہ قرض ہو یا امانت ہو تو اسے وصیت کر جانا ضروری ہے تاکہ اس کی ادائیگی ہو سکے۔ وصیت لکھ کر اس پر گواہیاں ڈلوادی جائیں۔ (ح)

الفصل الاول:

۱/۳۰۲۳ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ۔ (متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۵/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۸ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۴۹/۳ الحدیث رقم (۱۶۲۷/۱) وابوداؤد فی ۲۸۲/۳ الحدیث رقم ۲۸۶۲ والترمذی فی السنن ۳۷۵/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۸ والنسائی فی ۲۳۸/۶ الحدیث رقم ۳۶۱۵ وابن ماجہ فی ۹۰۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۲ والدارمی فی ۴۹۵/۲ الحدیث رقم ۳۱۷۵ ومالك فی الموطأ ۷۶۱/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب الوصیہ واحمد فی المسند ۴/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کسی مسلمان کو یہ مناسب نہیں کہ جس کے پاس کوئی ایسی چیز ہو کہ جس میں وصیت کرنی چاہئے۔ (یعنی لوگوں کے مال اور معاملات) تو وہ دو راتیں ایسی گزارے کہ وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی موجود نہ ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جس آدمی کے ذمہ کسی کا حق یا معاملہ ہو تو اسے مناسب یہ ہے کہ دو راتیں بھی اپنے اوپر ایسی نہ گزرنے دے کہ وصیت نامہ اس کے پاس لکھا ہو نہ ہو۔ دو راتوں سے مراد یہاں قلیل زمانہ ہے۔ (۲) علماء ظواہر نے اسی روایت کو وصیت کے واجب ہونے کی دلیل بنایا ہے (۳) اس روایت میں وجوب وصیت کی کوئی دلیل نہیں۔ البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اگر کسی پر قرضہ یا امانت رکھی ہو تو اس کو وصیت کرنا ضروری ہے۔ (۴) وصیت جلد کرنی چاہئے اور اسی طرح یہ بھی مناسب ہے کہ اس کو

لکھوا کر اس پر گواہیاں ثبت کرادی جائیں۔ (ج-ع-س)

اہل و عیال پر خرچ کرنے کا ثواب سب سے زیادہ

۲/۳۰۲۳ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ مَرَضْتُ عَامَ الْفَتْحِ مَرَضًا أَشْفَيْتُ عَلَى الْمَوْتِ فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَالًا كَثِيرًا وَلَيْسَ يَرِثُنِي إِلَّا ابْنَتِي أَقْأُوصِي بِمَالِي كُلِّهِ قَالَ لَا قُلْتُ فَكُلُّنِي مَالِي قَالَ لَا قُلْتُ فَالْشَّطْرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَالثَّلُثُ قَالَ الثَّلُثُ وَالثَّلُثُ كَثِيرًا إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا حَتَّى اللَّقْمَةُ تَرْفَعَهَا إِلَى فِيِّ امْرَأَتِكَ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۲ ومنسلم فی صحیحہ ۱۲۵۰/۳ الحدیث رقم ۱۶۲۸/۵ والترمذی فی ۳۷۴/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۶ والنسائی ۲۴۱/۶ الحدیث رقم ۳۶۲۶ وابن ماجہ فی ۹۰۳/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں فتح مکہ والے سال سخت بیمار ہوا یہاں تک کہ موت کے کنارہ تک پہنچ گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے پاس بہت سا مال ہے اور میری بیٹی کے علاوہ میرا کوئی وارث نہیں ہے تو کیا میں اپنے تمام مال کے بارے میں وصیت کر جاؤں آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ میں نے کہا دو تہائی مال کے بارے میں وصیت کر جاؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں پھر میں نے کہا کیا آدھے مال کے بارے میں وصیت کر جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ میں نے کہا تہائی مال کے بارے میں وصیت کر جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا تہائی کے بارے میں وصیت کر جاؤ اور تہائی بھی بہت ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اپنے ورثاء کو غنی چھوڑ دینا اس سے بہتر ہے کہ تو ان کو مفلس چھوڑ جائے کہ وہ دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھریں اور مانگتے پھریں۔ یقیناً تم جو مال بھی رضائے الہی کیلئے خرچ کرو گے اس کا ثواب دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ وہ لقمہ جس کو تو اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں ڈالے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: میرا کوئی وارث نہیں یعنی ذوی الفروض میں سے یا ایسے ورثاء مراد ہیں جن کے بارے میں یہ خطرہ ہو کہ وہ میرا مال ضائع کر دیں گے سوائے ایک بیٹی کے میرا کوئی وارث نہیں ہے۔ (۲) یہ تاویل اس لئے کی گئی ہے کہ ان کے ورثاء عصبات میں سے بہت تھے۔ (۳) اس روایت سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ مال کا جمع کرنا مباح ہے اور ورثاء کے حق میں عدل کرنا چاہئے۔ (۴) اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ جس میت کا کوئی وارث ہو تو وصیت اس کے تہائی مال میں نافذ ہوگی البتہ اگر ورثاء اس سے زائد کو جائز قرار دیں تو درست ہے پھر وصیت جاری ہو جائے گی یہاں تک کہ تمام مال کے متعلق وصیت تو بھی جائز ہے۔ (۵) جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ جس میت کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کی وصیت بھی تہائی مال سے زائد میں نافذ نہیں ہوگی۔ (۶) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے اسی طرح احنق اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ (۷) اس روایت میں رشتے

داروں سے بھلے سلوک کی رغبت دلائی گئی ہے اور ورثاء پر شفقت کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ (۸) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرابت داروں سے اچھا سلوک کرنا غیروں کو دینے سے زیادہ افضل ہے۔

(۹) یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اپنے اہل و عیال پر مال خرچ کرنے سے بھی ثواب ملتا ہے۔ جب اس خرچ سے مقصود رضائے الہی ہو۔

(۱۰) اور ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ مباح کام میں اگر رضائے الہی کا ارادہ کر لیا جائے تو وہ بھی طاعت اور نیکی بن جاتا ہے۔ جیسے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کے منہ میں نوالہ ڈالنا جو کہ ہنسی خوشی کے وقت ہوتا ہے اور دنیاوی لذت کی خاطر ڈالا جاتا ہے اگر اس میں بھی رضائے الہی کی نیت کر لی جائے تو اس سے بھی ثواب ملتا ہے اس کے علاوہ دیگر حلقوں میں بطریق اولیٰ ثواب ملے گا۔ (طبی)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ فتح مکہ کا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے فتح مکہ کا نہیں ہے۔ نیز دیگر روایات میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ اے سعد! مجھے اُمید ہے کہ تیری زندگی لمبی ہوگی اور اللہ تعالیٰ تیری وجہ سے مسلمانوں کو نفع اور کفار کو نقصان پہنچائیں گے۔ چنانچہ فارس حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں فتح ہوا۔

الفصل الثانی:

جانکنی میں مبتلا کو وصیت کی ”وصیت“ کرنا

۳/۳۰۲۵ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضٌ فَقَالَ أَوْصَيْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِكُمْ قُلْتُ بِمَالِي كُلِّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ فَمَا تَرَكْتَ لَوْلَدِكَ قُلْتُ هُمْ أَغْنِيَاءُ بِخَيْرٍ فَقَالَ أَوْصِ بِأَعْشَرٍ فَمَا زِلْتُ أَنَا قِصَّةً حَتَّى قَالَ أَوْصِ بِالْثُلُثِ وَالْثُلُثُ كَثِيرٌ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳/۳۰۵ الحدیث رقم ۹۷۵ والنسائی فی السنن ۶/۲۴۳ الحدیث رقم ۳۶۳۱
ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے۔ میں اس وقت بیمار تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے وصیت کا ارادہ کیا ہے؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تم نے کسی قدر مال کی وصیت کا ارادہ کیا ہے؟ میں نے کہا میں تو تمام مال کی وصیت کا ارادہ رکھتا ہوں کہ اسے میں اللہ کی راہ میں دے دوں! آپ ﷺ نے فرمایا: تم نے اپنی اولاد کیلئے کیا چھوڑا ہے؟ تو میں نے کہا وہ مال کے اعتبار سے غنی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تم دسویں حصے کی وصیت کرو تو میں آپ ﷺ کی ہتلائی ہوئی مقدار کو کم تصور کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ثلث کی وصیت کرو اور ثلث بھی بہت ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

۳/۳۰۲۶ رَوَى عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ آعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ وزاد

الترمذی) وَالْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ حَجَرٌ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ مُنْقَطِعٌ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي رِوَايَةِ الدَّارِ الْقُطْنِيِّ قَالَ لَا تَجُوزُ وَصِيَّةٌ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ

اخرجه ابو داؤد في السنن ۲۹۰/۳ الحديث رقم ۲۸۷۰ والترمذی فی ۳۷۶/۴ الحديث رقم ۲۱۲۰ وابن ماجه فی ۹۰۵/۲ الحديث رقم ۲۷۱۳ و اخرجہ احمد فی المسند ۲۶۷/۵

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو حجۃ الوداع کے خطبہ میں یہ بات ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اس کا حق دیا ہے پس وارث کے حق میں وصیت نہیں ہے۔ یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ لڑکا صاحب فراش کا ہے اور زانی کیلئے محرومی ہے اور ان کا حساب اللہ پر ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی گئی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وارث کیلئے وصیت نہیں ہے مگر یہ کہ ورثاء پسند کریں۔ یہ روایت منقطع ہے۔ یہ مصابیح کے لفظ ہیں البتہ دارقطنی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا وارث کیلئے وصیت جائز نہیں ہے مگر یہ کہ ورثاء اس کو پسند کریں۔

تشریح: (۱) اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَعْطٰی یعنی اللہ تعالیٰ نے ورثاء کیلئے حصہ مقرر فرمایا ہے خواہ وہ ذوی الفروض میں سے ہوں یا عصبہ میں سے ہوں پس وارث کو وصیت کی ضرورت ہی نہیں اگر میت کسی وارث کیلئے وصیت کر جائے اور دوسرے ورثاء سے اسے زیادہ حصہ دلائے تو شرعی لحاظ سے اس کا اعتبار نہیں البتہ اگر تمام ورثاء بالغ ہوں اور وہ ایک وارث کو اس کے حصہ سے میت کی وصیت کے مطابق اسے زیادہ دیں تو تب کوئی حرج نہیں۔ میراث کی آیت اترنے سے پہلے اقرباء کیلئے وصیت فرض تھی آیت میراث کے نزول کے بعد وصیت کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ (۲) الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ یہاں عورت کو فراش قرار دیا گیا ہے اور فراش والے سے مراد یہاں عورت کا خاوند ہے یعنی جو شخص کسی عورت سے زنا کرے اور پھر اس سے بچہ پیدا ہو جائے تو وہ صاحب فراش کی طرف منسوب ہوتا ہے خواہ وہ خاوند ہو یا آقا یا شبہ سے صحبت کرنے والا (۳) زانی کیلئے پتھر ہیں یعنی وہ محروم رہے گا کیونکہ لڑکے کا نسب اس سے ثابت نہیں ہو سکے گا اور نہ اس کی میراث پہنچے گی۔ یہاں پتھر سے مراد سنگسار کیا جانا ہے اور (۴) ان کا حساب اللہ پر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہر شخص کو اس کے اچھے برے فعل کے مطابق بدلہ دے گا۔ اس عبارت کو دوسرے معنوں سے بہت زیادہ مناسبت ہے۔ یعنی ہم زنا کرنے والوں پر حد قائم کرتے ہیں اور باقی رہا آخرت کا معاملہ تو ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے خواہ وہ ان سے مواخذہ کرے یا انہیں بخش دے۔ (۵) ایک احتمال یہ بھی ہے کہ جو کوئی زنا کرے یا اور کوئی گناہ کرے اور اس پر حد قائم نہ ہو تو اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے خواہ وہ اس کو بخش دے خواہ اس کو عذاب دے۔ (طیبی)

وصیت میں سستی کرنے والے کی قباحت

۵/۳۰۲۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ وَالْمَرْأَةُ بِطَاعَةِ اللَّهِ سِتِّينَ سَنَةً ثُمَّ يَخْضِرُ هَمَّا الْمَوْتُ فَيُضَارَّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لَهُمَا النَّارُ ثُمَّ قَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْدَيْنِ غَيْرِ مُضَارٍّ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ

(رواہ احمد والترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۸۸/۳ الحدیث رقم ۲۸۶۷ والترمذی فی ۳۷۵/۴ الحدیث رقم ۲۱۱۷ وابن ماجہ فی ۹۰۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک مرد اور عورت اللہ تعالیٰ کی ساٹھ سال بندگی کرتے ہیں پھر ان کو موت یعنی اس کی علامات ظاہر ہوتی ہیں پھر وصیت کرنے میں ضرر پہنچاتے ہیں پس ان کیلئے دوزخ لازم ہو جاتی ہے پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی: **مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ**۔ اس روایت کو احمد ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

تشریح: فیضاران یعنی ورثاء کو تکلیف پہنچاتے ہیں کہ اجنبی کے حق میں تہائی سے زیادہ وصیت کر جاتے ہیں یا اپنا تمام مال ایک وارث کو ہبہ کر جاتے ہیں تاکہ دوسرے وارث کو کچھ بھی مال نہ پہنچے۔ پس ایسا کرنا مکروہ ہے۔ یہ اللہ کے حکم سے بھاگنے والی بات ہے اسی کے سبب سے وہ دوزخ کے لائق ہو جاتے ہیں۔ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس روایت کی تائید اور اپنے بیان کی وضاحت کیلئے یہ آیت پڑھی: **”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ“** اس آیت سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ وصیت کرنے میں ضرر نہ پہنچایا جائے کہ وہ ایک تہائی سے زیادہ میں وصیت کر جائے۔ (ع)

الفصل الثالث

وصیت کر کے مرنے والے کے لئے تعریفی کلمات

۶/۳۰۲۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَى وَصِيَّةٍ مَاتَ عَلَى سَبِيلِ وَسْنَةٍ وَمَاتَ عَلَى تَقَى وَشَهَادَةٍ وَمَاتَ مَغْفُورًا لَهُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۹۰۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۶

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو آدمی وصیت کر کے مرا یعنی مرتے وقت اس نے فقراء کو کچھ مال دینے کی وصیت کی تو وہ طریق مستقیم اور پسندیدہ طریقے پر مرا اور اس کی موت تقویٰ پر آئی اور شہادت پر آئی یعنی اس کو متقین اور شہداء میں داخل کیا جائے گا اور اس حالت میں اس کی موت آئی کہ اس کی بخشش کر دی گئی۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

کفار کو نیک اعمال کا ثواب نہیں

۷/۳۰۲۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ الْعَاصَ بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ فَأَعْتَقَ ابْنَهُ هِشَامَ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبِي أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ

خَمْسُونَ رَقَبَةً أَفَّا عَتِقُ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمْ عَنْهُ
أَوْ تَصَدَّقْتُمْ عَنْهُ أَوْ حَبَسْتُمْ عَنْهُ بَلَّغَهُ ذَلِكَ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۰۲/۳ الحدیث رقم ۲۷۰۱۔

ترجمہ: عمرو بن شعیبؒ نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ عاص بن وائل نے یہ وصیت کی کہ میری
طرف سے سو غلام آزاد کیے جائیں اس کے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کئے پھر اس کے دوسرے بیٹے عمرو نے ارادہ کیا
کہ وہ پچاس غلام آزاد کرے تاکہ سو پورے ہو جائیں پھر عمرو نے اپنے دل میں یہ سوچا کہ میں اس وقت تک آزاد نہیں
کروں گا جب تک کہ میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لوں کہ آیا ان کی طرف سے میرا غلاموں کو آزاد کرنا جائز بھی
ہے یا نہیں اور ان کے حق میں فائدہ مند بھی ہے یا نہیں تو عمرو رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کہنے لگے کہ یا رسول اللہ ﷺ!
بلاشبہ میرے والد عاص نے وصیت کی تھی کہ ان کی طرف سے پچاس غلام آزاد کیے جائیں اور میرے بھائی ہشام نے اس
کی طرف سے پچاس غلام آزاد کیے ہیں اب بقیہ پچاس کی ذمہ داری مجھ پر ہے یا عاص پر؟ تو کیا میں پچاس غلام اس کی
طرف سے آزاد کروں؟ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ مسلمان ہوتا اور تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا
صدقہ دیتے یا حج کرتے تو وہ اس کو پہنچتا۔ (یہ ابو داؤد کی روایت ہے)۔

تشریح: عاص بن وائل نے اسلام کا زمانہ تو پایا مگر مسلمان نہیں ہوا اس کے دونوں بیٹے ہشام اور عمرو اسلام لائے اور جلیل
القدر صحابہ جنہوں نے اس سے تھے آپ ﷺ کے جواب کا حاصل یہ تھا کہ اگر عاص مسلمان ہوتا تو مذکورہ عبادات کا ثواب اس کو پہنچتا
لیکن چونکہ وہ مسلمان نہیں ہوا اس لئے اس کو اس کا کچھ بھی ثواب نہیں ملا۔

(۲) اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کافر کیلئے صدقے کا فائدہ نہیں اس کی وجہ سے اسے ہرگز عذاب سے
چھٹکارا نہ ہوگا البتہ مسلمان کیلئے اس کا فائدہ ہے۔ (ح-ع)

جو شخص اپنے وارث کی میراث ”کائے“

۸/۳۰۳۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ مِيرَاثَ وَارِثِهِ قَطَعَ اللَّهُ

مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (رواه ابن ماجہ ورواه البيهقي في شعب الایمان عن ابی ہریرہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۹۰۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو شخص اپنے وارث کی میراث کو کائے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس
کی جنت والی میراث کاٹ دے گا۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ اور بیہقی نے شعب الایمان میں اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں سے یَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ میں بہشت کی جس میراث کا وعدہ فرمایا ہے اس کا مطلب
یہ ہے کہ جو شخص اپنے وارث کو اس سے محروم کرے گا تو اللہ قیامت کے دن اس کو بہشت کی وراثت سے محروم کر دے گا یعنی
بہشت میں داخل نہیں فرمائے گا۔ یعنی بہشت میں پہلے پہل نجات پانے والوں میں سے نہیں ہوگا۔

کِتَابُ النِّكَاحِ

نکاح کا بیان

(۱) فوائد الباب:

نکاح کا معنی ملنا اور جمع ہونا ہے نکاح کا اطلاق عقد نکاح اور صحبت دونوں پر ہوتا ہے کیونکہ اس میں بھی جمع ہونا پایا جاتا ہے۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ ان میں سے حقیقی معنی کونسا ہے اور مجازی کونسا ہے؟ بعض نے کہا کہ یہ لفظ دونوں معنوں میں مشترک ہے۔ امام لغت ازہری نے کہا ہے کہ اس کا حقیقی معنی وطی ہے اور عقد والا معنی مجازی ہے۔ احناف کا زیادہ رجحان اسی طرف ہے۔

(۲) حیثیت نکاح:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں غلبہ شہوت کے وقت نکاح واجب ہے اور اگر اس کو یقین ہو کہ بلا نکاح زنا کا ارتکاب کر بیٹھوں گا تو اس وقت فرض ہے۔ نمبر ۲ یہ وجوب و فرضیت اس وقت ہے جب کہ مہر کا مالک ہو اور خرچہ دینے کی قدرت ہو۔ اگر وہ نان نفقہ کی قدرت اور مہر دینے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کے ترک کرنے میں کچھ گناہ نہیں۔ نمبر ۳ حالت اعتدال میں یہ سنت مؤکدہ ہے اور اگر یقین ہے کہ نکاح کر کے حقوق زوجیت ادا نہ کر سکو نکاح حرام ہے۔

(۳) جنت کی عبادت:

اگر کسی کو مہر نان نفقہ اور وطی کی قدرت حاصل ہو تو ترک نکاح سے گناہ گار ٹھہرے گا اور اگر نکاح سے اس کی غرض زنا سے حفاظت ہو تو پھر عظیم ثواب کا کام ہے۔ بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر کوئی ایسی عبادت مشروع نہیں ہوئی جو اب تک باقی رہی ہو اور جنت میں بھی باقی رہے سوائے ایمان اور نکاح کے۔

(۴) کراہت و حرمت کا نکاح:

جب اپنی طبیعت سے ظلم و زیادتی کا خطرہ ہو اور وہ سمجھتا ہو کہ بد مزاجی کی وجہ سے اس پر ظلم کروں گا اور اس کی خبر گیری نہ

کر سکوں گا تو مکروہ ہے اور جب ظلم کا یقین ہو تو پھر نکاح حرام ہے۔

(۵) مستحبات نکاح:

نکاح کا اعلان کرنا، خطبہ نکاح پڑھنا نکاح کا مسجد میں منعقد ہونا، جمعہ کا دن ہونا، نکاح پڑھانے والے کا نیک ہونا، گواہوں کا عادل ہونا، نکاح سے پہلے بیوی کو ایک نظر دیکھ لینا۔ خاوند کی نسبت بیوی کا کم عمر ہونا اور حسب عزت اور مال میں خاوند سے کم ہونا، اخلاق، ادب، جمال اور ورع میں خاوند سے بیوی کا بڑھ کر ہونا۔

نکاح کا انعقاد:

نمبر ۱ ایجاب و قبول ماضی کے الفاظ سے ہو مثلاً مرد کہے کہ میں نے تجھ سے یا فلاں عورت سے نکاح کیا اور عورت کہے کہ میں نے قبول کیا یا عورت کہے کہ میں نے اپنا نفس تیری زوجیت میں دیا۔ مرد کہے کہ میں نے قبول کیا۔

نمبر ۲ یا ایجاب و قبول میں سے ایک لفظ ماضی کا ہو مثلاً عورت کہے کہ نکاح کر مجھ سے اور مرد کہے کہ میں نے نکاح کیا یا اس کا برعکس ہو۔

نمبر ۳ مرد کہے کہ تو نے اپنا نفس دیا یا تو نے قبول کیا اور عورت کہے کہ دیا یا کہے کہ قبول کیا۔ اگرچہ ”میں نے“ کے لفظ استعمال نہ کرے تب بھی نکاح درست ہے۔

نمبر ۴ اگر دو گواہوں کے سامنے مرد اور عورت کہیں ہم میاں بیوی ہیں تو اس سے نکاح نہ ہوگا۔

الفاظ نکاح:

نمبر ۱ لفظ نکاح سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، نمبر ۲ لفظ تزویج سے بھی منعقد ہو جاتا ہے۔ نمبر ۳ اسی طرح نکاح ان تمام الفاظ سے منعقد ہو جاتا ہے جو کسی عین کی تملیک کے لئے فی الحال بنائے گئے اور استعمال ہوتے ہیں مثلاً بیع، شراء (خرید و فروخت)، ہبہ، صدقہ، تملیک وغیرہ کے الفاظ البتہ ان الفاظ سے نکاح ہرگز منعقد نہیں ہوتا جو اجارہ، عاریت اور پابحت اور وصیت کے لئے مستعمل ہوتے ہیں۔

شروط نکاح:

میاں بیوی میں سے ہر ایک کا ان الفاظ کو دو گواہوں کی موجودگی میں ادا کرنا ضروری ہے، خواہ وہ گواہ دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔ نیز گواہوں کا ان الفاظ کو سننا شرط ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ دونوں گواہ مکلف (بالغ) مسلمان ہوں اور دونوں گواہ بیک وقت سنیں۔ (۲) اگر ان دونوں گواہوں نے متفرق طور پر سنا تو نکاح منعقد نہ ہوگا۔

(۳) البتہ یہ جائز ہے کہ دونوں گواہ قاسق ہوں یا محدود بالقذف ہوں یا اندھے ہوں یا دونوں میاں بیوی کے اپنے بیٹے ہوں یا دونوں میں سے ایک کے بیٹے ہوں۔

(۴) اگر ایک شخص نے کسی کو کہا کہ میرے چھوٹے بیٹے کا تم نکاح کر دو پس اس نے اس کے بیٹے کا نکاح ابک آدمی

اور اس کے باپ کے سامنے کر دیا تو یہ دو گواہ کافی ہو گئے اور نکاح درست ہو گیا۔

(۵) اگر چھوٹے بیٹے کا نکاح اس شخص نے باپ کی عدم موجودگی میں دو گواہوں کے سامنے کیا تو یہ درست نہیں ہوگا

(ج) (ملتی از در مختار)

نکاح کے فوائد:

نمبر اشہوت کا کم ہونا (جو تمام برائیوں کی جڑ ہے) نمبر ۲ گھر کا انتظام ہونا نمبر ۳ کنبہ میں کثرت و ترقی کا ہونا نمبر ۴ بیوی اور عیال کی خبر گیری کرنے میں نفس کا ایک گنا مجاہدہ نمبر ۵ نیک صالح اولاد کا تولد (جو موت کے بعد عمل صالح اور نیک نامی کا باعث ہے)

نکاح کے مصائب و معائب:

(۱) طلب حلال سے عجز (۲) حرام میں فراخی کی تلاش (۳) عورتوں کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی (۴) عورت کی بداخلاقی پر صبر کرنا پڑتا ہے (۵) عورت کی طرف سے ایذا کو برداشت کرنا (۶) بیوی اور اولاد کی مشغولیت میں حقوق اللہ کی ادائیگی میں بہت کچھ کوتاہی کرنا۔

حاصل کلام: اگر مرد مندرجہ بالا فوائد سے نکاح کو خالی پائے اور ہجوم آفات کا خطرہ دامن گیر ہو تو نکاح نہ کرنا افضل ہے اور اگر دونوں امور فوائد و آفات برابر ہوں تو پھر یہ دیکھا جائے کہ جس جانب سے امور دینیہ میں تقویت ملتی ہو وہ قابل ترجیح ہوگا مثلاً نکاح کرنے سے شہوت میں کمی ہوتی ہے مگر دوسری طرف نکاح کرنے میں یہ دینی خلل ہے کہ عورت کی بداخلاقی پر صبر نہ کر سکے گا۔ تو اس صورت میں نکاح کو ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں وہ زنا میں مبتلا ہو جائے گا۔ جو پہلے سے زیادہ شدید دینی نقصان ہے۔

خصائل منکوحہ:

جس عورت سے نکاح کرنا چاہے تو اس میں مندرجہ ذیل خصلتیں ہونا پسندیدہ قرار دی گئی ہیں نمبر (۱) دیندار ہو۔ (۲) نیک اخلاق رکھتی ہو (۳) حسین ہو (۴) مہر کم ہو (۵) اولاد جننے کے قابل ہو (۶) کنواری ہو (۷) اچھے خاندان سے ہو (۸) بہت قریبی رشتہ والی نہ ہو (کہ وہ احترام کم کرتی ہے) (ع)

الفصل الاول:

۱/۳۰۳۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ (متفق عليه)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۲/۹ الخلیث رقم ۵۰۶۶ و مسلم فی ۱۰۲۸/۲ الحدیث رقم (۱۴۰۰-۱)

وابو داؤد فی السنن ۵۳۸/۲ الحدیث رقم ۲۰۴۶ والترمذی فی ۳/۲۹۲ الحدیث رقم ۱۸۴۵ والنسائی فی ۴/۱۷۰ الحدیث رقم ۲۲۴۲ وابن ماجہ ۱/۵۹۲ الحدیث رقم ۱۸۴۵ والدارمی فی ۲/۱۷۷ الحدیث رقم ۲۱۶۵ واحمد فی المسند ۱/۴۳۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابے نو جوانوں کے گزوہ! جو شخص تم میں سے جماع کے موجبات و لوازم یعنی مہر اور نان و نفقہ کی طاقت رکھتا ہو پس اس کو نکاح کرنا چاہیے کیونکہ یہ نکاح اجنبی عورت پر نظر پڑنے سے نظر کو نیچا کرنے والا ہے۔ اور شرمگاہ کو محفوظ کرنے والا ہے یعنی حرام کاری سے بچانے والا ہے اور جو شخص تم میں سے جماع کے موجبات و لوازم کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کو روزہ رکھنا چاہیے پس روزہ اس کے لئے خفی کرنے کا فائدہ دے گا یعنی جس طرح خفی کرنے سے جوش شہوت کم ہو جاتا ہے اسی طرح یہ بھی شہوت کے جوش کو کم کرنے کا ذریعہ ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بلوغت کے بعد والی عمر کا حصہ جوانی ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے تیس برس تک کی عمر کو حد جوانی قرار دیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے چالیس سال تک کی عمر کو جوانی کی حد قرار دیا ہے۔ (ح)

۲/۳۰۳۱ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ الْكَتَبِلَ وَلَوْ أَدِنَ لَهُ لَا خُتَصِنَا (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۷/۹ الحدیث رقم ۵۰۷۳ ومسلم فی ۲/۱۰۲۰ الحدیث رقم (۱۴۵۲-۶) والترمذی فی السنن ۳۹۴/۳ الحدیث رقم ۱۰۸۳ والنسائی فی ۶/۵۸ الحدیث رقم ۳۲۱۳ وابن ماجہ فی ۲/۵۹۳ الحدیث رقم ۱۸۴۸ والدارمی فی ۲/۱۷۸ الحدیث رقم ۲۱۶۷ واحمد فی المسند ۱/۱۷۵

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو کتبیل یعنی ترک نکاح کی ممانعت فرمادی تھی اگر آپ ان کو اجازت دیتے تو ہم بھی خفی ہو جاتے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

(۱) خفی ہونے کی شدت سے ممانعت:

- ① تجل کا لغوی معنی علیحدگی اختیار کرنا اور عورتوں سے بالکل الگ ہونا اور نکاح کو یکسر چھوڑ دینا ہے۔ نصاریٰ کے ہاں اس کو بڑی عبادت قرار دیا جاتا تھا اور ہبانیہ ابتدا عوہا..... حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے جو رسول اللہ ﷺ سے نکاح کو ترک کرنے اور عورتوں سے مکمل انقطاع کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے اس کی نہ صرف ممانعت فرمائی بلکہ اس کو انقطاع نسل قرار دیا آپ نے اس کی ممانعت اس لئے فرمائی تاکہ نسل بڑھے اور جہاد جاری رہے۔
- ② حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تجل کی اجازت فرماتے تو ہم سب اپنے کو خفی کر ڈالتے تاکہ عورتوں کی طرف میلان ہی ختم ہو جاتا۔

(۳) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

کلام کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت سعدؓ اس طرح کہتے کہ اگر آپ ﷺ حضرت عثمان کو تبہل کی اجازت مرحمت فرماتے تو ہم بھی تبہل اختیار کرتے مگر حضرت سعدؓ نے اس کی بجائے یہ فرمایا کہ ہم اپنے آپ کو خضی کر لیتے یا خضی ہو جاتے دراصل کلام میں مبالغہ کے لئے یہ انداز اختیار فرمایا جس کا تقاضہ یہ تھا کہ اگر آپ ﷺ ان کو اجازت مرحمت فرماتے تو ہم تبہل و ترک میں مبالغہ کرتے ہوئے خضی ہو جاتے تاکہ شہوت کا غصہ ہی ختم ہو جاتا۔ اس سے حقیقت میں خضی ہونا قطعاً مراد نہیں ہے کہ کوئی اس کو جواز کی دلیل بنائے کیونکہ وہ تو ناجائز ہے۔

(۴) علامہ نووی رحمہ اللہ کا ارشاد:

حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ بات اس گمان کے پیش نظر فرمائی کہ خضی ہونا درست ہے۔ مگر ان کا گمان موقع کے موافق نہ تھا کیونکہ خضی ہونا آدمی کے لئے ناجائز و حرام تھا۔ ہر چھوٹے بڑے کے لئے یہی حکم ہے۔ (مگر علامہ طیبی کی بات ان سے زیادہ بہتر اور شان صحابیت کے لائق ہے)۔

جانوروں کو خضی کرنے کا حکم:

وہ جانور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کو خضی کرنا حرام ہے البتہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کو چھوٹی عمر میں خضی کرنا درست ہے۔ بڑی عمر میں خضی کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ تفصیل امام نووی و شافعیؒ نے بیان فرمائی ہے۔ جبکہ فقہ حنفی کی کتابوں مثلاً در مختار ہدایہ وغیرہ میں مطلقاً یہ مسئلہ لکھا ہے کہ جانوروں کو خضی کرنا جائز ہے اس میں چھوٹی عمر اور بڑی عمر کی کوئی قید نہیں۔

(۵) کون افضل؟

امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں بغیر نکاح کے زندگی گزارنا افضل ہے۔ (ع)۔۔۔۔۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف سے بہت سے دلائل نقل کیے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں نکاح کرنا افضل ہے۔ دلائل مرقات میں ملاحظہ کر لیں۔

۳۰۳۲/۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَنِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفَرِ بِلَدَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۲/۹ الحدیث رقم ۵۹۰ ومسلم فی ۱۰۸۶/۲ الحدیث رقم (۱۴۶۶-۵۳)

وابو داؤد فی السنن ۵۳۹/۲ الحدیث رقم ۲۰۴۷ والنسائی فی ۶۸/۶ الحدیث رقم ۳۲۳۰ وابن ماجہ فی ۵۹۷/۱ الحدیث رقم ۱۸۵۸ والدارمی فی ۱۷۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۰ واحمد فی المسند ۴۲۸/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت سے چار چیزوں کو سامنے

رکھ کر نکاح کیا جاتا ہے۔ نمبر المذاہی کی وجہ سے (۲) حسب و نسب کے سبب (۳) حسن و جمال کی وجہ سے (۴) دینداری کی وجہ سے۔ اے ابو ہریرہ! تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں! تم دین والی کو تلاش کرنا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح (۱) حسب و نسب کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت کسی بڑے خاندان سے تعلق رکھتی ہے اور نکاح چاہتا ہے کہ اس کو خاندانی شرافت حاصل ہو جائے چنانچہ لوگ اس بات کے خواہش مند ہوتے ہیں کہ عورت اعلیٰ اور شریف خاندان سے ہوتا کہ اولاد کی نسبت سے اس کو شرف و مرتبہ میسر ہو۔

(۲) عام لوگوں کی عادت اور دین دار کا طریق:

روایت کا حاصل یہ ہے کہ عام طور پر لوگوں کی عادت تو عورتوں سے نکاح کے سلسلے میں یہ ہے کہ وہ ان چار چیزوں کو سامنے رکھتے ہیں۔ مگر دیندار کا طرز عمل ہونا چاہئے کہ وہ پہلی تینوں رغبتوں سے صرف نظر کر کے چوتھی چیز کو اختیار کرے کہ وہ عورت دیندار ہو۔

(۳) تَرَبَّتْ يَدَاكَ :

عرب میں یہ کلمہ بد دعا اور عاداتوں مواقع پر استعمال ہوتا ہے۔ یہاں رغبت دلانے کے لئے دعا کے مقام پر استعمال ہوا ہے کہ تمہیں بہر صورت دیندار عورت کی طلب و تلاش ہونی چاہیے۔ (ع۔)

صالح عورت دنیا کی بہترین متاع ہے:

۴/۳۰۳۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ - (رواہ مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۹۰/۲ الحدیث رقم (۶۴-۱۴۶۷) والنسائی فی ۱۹۵۹/۶ الحدیث رقم ۳۸۳۲ واحمد فی المسند ۱۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمام دنیا کی تمام دنیا متاع یعنی فائدہ کی چیز ہے اور دنیا کی سب سے بہتر متاع نیک و صالح عورت ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

فوائد الحدیث: متاع ۱

وہ چیز جس کا فائدہ قلیل ہو اور فنا ہونے والا ہو۔ اس ارشاد میں دنیا کو متاع اسی لئے فرمایا کہ اس کا نفع قلیل و حقیر اور جلد مٹ جانے والا ہے۔

خَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا :

یعنی سب سے بہتر چیز کہ جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے وہ نیک صالح عورت ہے۔ کیونکہ وہ آخرت کے معاملات کے

لئے بہترین مدد و معاون ہے (ع) (صالح اولاد کا ذریعہ ہے جو جاری رہنے والا عمل ہے)

قریشی عورتوں کی افضلیت

۳۰۳۴/۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۵/۹ الحدیث رقم ۵۰۸۲ ومسلم فی (۴/۱۹۵۹) واحمد فی المسند ۲/۲۶۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں سے بہترین قریش کی نیک و صالح خواتین ہیں کہ اپنے چھوٹے بچے پر سب سے زیادہ شفقت کرنے والی ہیں اور اپنے خاوندوں کے ہاتھ میں جو مال ہے اس کی تمام عورتوں سے زیادہ حفاظت کرنے والی ہیں۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

رَكِبْنَ الْإِبِلَ:

اس سے مراد عرب کی عورتیں ہیں کہ عربوں کی عام عادت خاوندوں کے ساتھ سفر و حضر میں سواری کی تھی۔ اس ارشاد کا مقصد یہ ہے کہ عرب کی بہترین نیک و صالح خواتین میں سب سے زیادہ بہتر قریش کی نیک و پارسا خواتین ہیں۔ (ح)

عورت کا فتنہ

۳۰۳۵/۶ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۷/۹ الحدیث رقم ۵۰۹۶ ومسلم فی (۴/۲۰۹۷) الحدیث رقم (۹۷-۲۷۴۰) والترمذی فی السنن ۵/۹۵ الحدیث رقم ۲۷۸۰ وابن ماجہ فی (۲/۱۳۲۵) الحدیث رقم ۳۹۹۸ واحمد فی المسند ۵/۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں مردوں کے لئے سب سے زیادہ ضرر رساں فتنہ اپنے جانے کے بعد عورتوں کو پاتا ہوں۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) عام طور پر مردوں کی طبائع عورتوں کی خواہش کرتی ہیں۔ جس کی وجہ سے وہ حرام میں مبتلا ہوتے ہیں (۲) عورتوں کی وجہ سے قتل و عداوت کا سلسلہ قائم ہوتا ہے۔ (۳) عورتیں مردوں کو دنیا کی طرف رغبت دلاتی اور اپنے ناز و انداز سے فریفتہ کرتی ہیں اور دنیا سے بڑھ کر اور کیا چیز مضر ہو سکتی ہے کہ اس کے متعلق جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حب الدنيا راس كل خطيئة دنیا کی محبت تو ہر غلطی کی جڑ ہے۔ (۴) اور یہ جو فرمایا میرے بعد۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے فتنہ کا ظہور

آپ ﷺ کے بعد ہوا۔ آپ کے زمانہ میں تو خیر اور بھلائی کا غلبہ تھا۔ بعد میں اس امت کے زمانہ خیر القرون گزرنے پر جھوٹ، شر، برائی کا زور ہو گیا (ع) (۵) آج کل جدید میڈیا کے سارے فریب کا دار و مدار عورت پر ہے۔ ہر تجارتی اشتہار سے لے کر ہر فحش سے فحش تر چیز کے لئے اس کو استعمال کیا جا رہا ہے۔ یورپین اقوام عورت کے ہتھیار سے امت مسلمہ کو اس کے اصل مقصد سے ہٹا کر قعر مذلت میں پھینکنے کے لئے کوشاں ہے۔ (یا اسفی علیہ)

دُنیا کی شیرینی اور بنی اسرائیل کا اولین فتنہ

۳۰۳۶/۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَصِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۰۹۸/۴ الحديث رقم (۲۷۴۲-۹۹) والترمذی فی السنن ۴۱۹/۴ الحديث رقم ۲۱۹۱ وابن ماجه فی ۱۳۲۵/۲ الحديث رقم ۴۰۰۰ واحمد فی المسند ۲۲/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا میٹھی اور سرسبز ہے اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں نائب بنانے والا ہے۔ وہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ تم اس میں کس طرح عمل کرتے ہو۔ اے لوگو! دنیا سے بچو اور عورتوں سے بچو۔ بلاشبہ بنی اسرائیل کا اولین فتنہ عورتوں کے باعث پیش آیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَصِرَةٌ: یعنی جس طرح طبیعت کا میلان شربنی کی طرف ہوتا ہے اور سبزہ آنکھوں کو بھاتا ہے بالکل اسی طرح دنیا دلوں میں محبوب اور آنکھوں کو پسند آنے والی ہے اور بھلی معلوم ہوتی ہے (۲) مُسْتَخْلِفُكُمْ: اللہ تعالیٰ تم کو دنیا میں خلیفہ بنانے والے ہیں۔ یعنی دنیا کو استعمال کرنے میں تم وکیل اور نائب کی طرح ہو اور یہ دنیا فی الحقیقت اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے وہ اس بات کو چاہتے ہیں کہ تم اس میں کس طرح تصرف کرتے ہو۔ (۳) یا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان لوگوں کے بعد بھیجا جو تم سے پہلے تھے۔ جو انعامات ان پر کیے وہی انعامات تم پر کیے تاکہ یہ آزمایا جائے کہ تم ان کے حالات سے کس قدر عبرت پکڑتے ہو اور اس کے مال میں کس طرح تدبیر و تصرف کرتے ہو۔

(۴) فَاتَّقُوا الدُّنْيَا:

دنیا سے بچنے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کے مال و جاہ پر فریفتہ نہ ہونا کیونکہ وہ فنا کے گھاٹ اترنے والا ہے۔ اس کے حلال پر حساب ہوتا ہے اور اس کے حرام پر عذاب ہوتا ہے۔

(۵) وَاتَّقُوا النِّسَاءَ:

عورتوں سے بچو اور ذریعہ یعنی عورتوں کی وجہ سے ممنوعات کی طرف میلان اختیار نہ کرو۔ کہ گناہ میں مبتلا ہو کر اللہ تعالیٰ کے مجرم بن جاؤ۔

(۶) اوّل فتنہ:

حکایات بنی اسرائیل میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ایک شخص کا نام بلعم باعور تھا وہ بڑا مستجاب الدعوات تھا اس کو اسم اعظم معلوم تھا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جبارین کے خلاف جہاد کے لئے سرزمین شام کے علاقہ کنعان میں اترے تو اس کی قوم اس کے پاس آ کر کہنے لگی کہ موسیٰ علیہ السلام بہت سا لشکر لیے ہمیں ہمارے اس علاقے سے نکالنے کے درپے ہیں۔ تم یہ دعا کرو کہ وہ یہاں سے فرار اختیار کریں۔ بلعم کہنے لگا مجھے جو کچھ معلوم ہے کہ وہ تمہارے علم میں نہیں ہے۔ میں اللہ تعالیٰ کے پیغمبر اور ایمان والوں کے خلاف بددعا نہیں کر سکتا۔ اگر بالفرض میں بددعا کروں تو میری دنیا و آخرت دونوں برباد ہو جائیں گی۔ اس کی قوم نے شدید اصرار الحاح و زاری کی مگر بلعم نہ مانا بالآخر کہنے لگا میں استخارہ کرتا ہوں تاکہ رضائے الہی کا مقام و موقع معلوم ہو جائے۔ وہ بلا استخارہ کوئی کام نہ کرتا تھا۔ جب اس نے استخارہ کیا تو خواب میں یہ ہدایت دی گئی کہ پیغمبر علیہ السلام اور ایمان والوں کے متعلق بددعا نہ کرنا۔ بلعم نے اپنی قوم کو یہ خواب سنایا۔ اس کی قوم کے لوگوں نے دیگر راستہ اختیار کیا وہ اس کے لئے تحفہ لائے اور بڑے الحاح و زاری اور منت سماجت سے بار بار بددعا کا مطالبہ کرنے لگے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی قوم کے ہاتھوں فتنے میں مبتلا ہو گیا۔

بلعم بددعا کرنے کے لئے اپنے گدھے پر سوار ہو کر چلا تا کہ جبل جستان جس کے قریب موسیٰ علیہ السلام کا لشکر ڈیرے ڈالے ہوئے تھا پہنچ کر بددعا کرے۔ راستہ میں اس کا گدھا کئی مرتبہ گرتا رہا وہ اس کو بار بار مار مار کر اٹھاتا رہا آخر کار اللہ تعالیٰ کے حکم سے گدھا اس سے گفتگو کرنے لگا۔ اے بلعم! کیا تو نہیں دیکھتا کہ تو کدھر جا رہا ہے۔ بار بار ملائکہ میرے سامنے آ کر مجھے واپس موڑ رہے ہیں۔

اب بلعم نے گدھے کو وہیں چھوڑا اور پیدل چل کر اس پہاڑ پر پہنچا اور بددعا کرنے لگا۔ مگر حال یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے متعلق جو بدعائیں کلمہ اپنی زبان سے نکالنا چاہتا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بنی اسرائیل کی بجائے اپنی قوم کا نام نکلتا تھا۔ قوم کے لوگ کہنے لگے اے بلعم! تو ہمارے حق میں دعا کی بجائے بددعا کر رہا ہے۔ بلعم کہنے لگا اللہ تعالیٰ مجھ سے کہلوا رہا ہے اور یہ میرے ارادہ کے بغیر نکل رہا ہے۔

پھر بلعم کی زبان منہ سے نکل کر سینہ پر لٹک گئی اور پکارا اٹھا کہ میری تو دنیا و آخرت دونوں برباد ہو گئیں اب جو ہونا تھا ہو چکا تم ان بنی اسرائیل پر کامیابی حاصل کرنے کے لئے اپنی عورتوں کو آراستہ کر کے کچھ چیزیں تحائف کی صورت میں دے کر ان کے لشکر میں داخل کر دو۔ وہ اشیاء کو فروخت کرنے کے بہانے ان کے لشکر گاہ میں گھس جائیں اور عورتوں کو تاکید کر دو کہ تمہیں بنی اسرائیل کا جو لشکر ہے اپنے خیمے کی طرف بلائے وہ اس سے انکار نہ کرے اگر ان میں سے ایک شخص بھی زنا میں مبتلا ہو گیا تو تمہاری قوم کو ان پر برتری حاصل ہو جائے گی۔

بلعم کی قوم نے یہی حیلہ اختیار کیا جب وہ عورتیں مسلمانوں کی لشکر گاہ میں داخل ہوئیں۔ ایک عورت جس کا نام کسی بشت صورت تھا وہ بنی اسرائیل کے ایک سردار جس کا نام زمزم بن سلوم تھا اس کے خیمہ کے پاس سے گزری تو وہ اسے دیکھ کر اس پر

فریفتہ ہو گیا اور اس کو بازو سے پکڑ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس لے گیا اور کہنے لگا تم کہتے ہو کہ یہ مجھ پر حرام ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں یہ تم پر حرام ہے ہرگز اس کے پاس نہ جانا۔ زمزم کہنے لگا میں اس سلسلہ میں تمہاری بات ہرگز نہ مانوں گا۔ چنانچہ وہ اس عورت کو لے کر اپنے خیمہ میں داخل ہوا اور اس کے ساتھ زنا میں مبتلا ہوا۔ حق تعالیٰ کی طرف سے اسی وقت اس گناہ کی پاداش میں وہاں بصورت عذاب نازل ہوئی اور ایک گھڑی میں ستر ہزار آدمی ہلاک ہو گئے۔

حضرت ہارون علیہ السلام کا پوتا جس کا نام فحاص تھا وہ نہایت طاقتور نوجوان تھا وہ موسیٰ علیہ السلام کا محافظ مقرر تھا جب اس کو زمزم کی اس حرکت کی اطلاع ملی تو اپنا ہتھیار لے کر آیا اور زمزم کو اس کے خیمہ میں عورت سمیت موت کے گھاٹ اتار دیا اور اس عمل سے فارغ ہو کر بارگاہ الہی میں اس طرح دعا کی اے اللہ! اس آدمی کی نافرمانی کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ فرما۔ چنانچہ اسی لمحہ و بارک گئی۔ تو روایت میں اول فتنہ کا مصداق یہی واقعہ ہے جس میں بنی اسرائیل کی آزمائش کی گئی۔ (ع. بحر العلوم)

صاحب اشعة اللمعات:

(شاہ عبدالحق رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے ایک آدمی نے اپنے چچا کی لڑکی سے شادی کی اور اس لڑکی کی خاطر اپنے چچا کو قتل کر دیا۔ یہ اول فتنہ بنی اسرائیل تھا۔ ج۔ م)

۸/۳۰۳۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالذَّارِ وَالْفَرَسِ (متفق عليه وفي رواية) الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةِ فِئَاتٍ الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكِينِ وَالذَّائِبَةِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۷/۹. الحدیث رقم ۵۹۳ ومسلم فی ۱۷۴۵/۴ الحدیث رقم

(۱۱۵-۲۲۲۵) وابو داؤد فی السنن ۲۳۷/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۲ والترمذی فی ۱۱۶/۵ الحدیث رقم ۲۸۲۴

والنسائی فی ۲۲۰/۶ الحدیث رقم ۳۵۶۹ ومالك فی الموطأ ۹۷۲/۱ الحدیث رقم ۲۲ من کتاب الاستئذان

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نحوست عورت، گھر اور گھوڑے میں ہوتی ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں نحوست تین چیزوں میں یعنی عورت، رہائش اور جانور میں ہوتی ہے۔

تشریح: الشُّؤْمُ یہ یمن کی ضد ہے اس کا معنی بے برکتی ہے اس کو نحوست سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ ان تین چیزوں میں نحوست سے کیا مراد ہے؟ اس میں مندرجہ ذیل اقوال ہیں۔ نمبر ۱ نحوست بے گھر میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ گھر تنگ ہو اور ہمسائے اچھے نہ ہوں بلکہ برے ہوں اور عورت کی نحوست کا مطلب یہ ہے کہ عورت کا مہر تو بہت ہو اور عورت بد اخلاق بد زبان اور بانجھ ہو اور گھوڑے کی نحوست سے مراد یہ ہے کہ گھوڑا شوخ ہو مگر رفتار میں سست ہو کہ جہاد میں کام آنے کے قابل نہ ہو۔

نمبر ۲: ان میں نحوست سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی چیز نحوست کے قابل ہوتی تو یہ تین چیزیں ہوتیں تو معلوم ہوا کہ نحوست کسی چیز میں نہیں۔ کیونکہ یہ تین چیزیں آدمی کے ساتھ سبائے کی طرح رہتی ہیں۔ جب ان میں نحوست نہیں تو کسی چیز میں نہیں اور یہ روایت اسی طرح ہے جس طرح دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی چیز تقدیر سے آگے بڑھنے والی

ہوتی تو نظر ہوتی۔

نمبر ۳: اس ارشاد میں درحقیقت آپ ﷺ نے امت کو یہ تعلیم دی کہ جس کسی کا گھر ہو اور وہ اس میں رہائش کو ناپسند سمجھتا ہو یا اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ رہنا اس کو ناگوار ہو یا اس کے پاس گھوڑا ہو کہ اس کو رکھنا وہ پسند نہ کرتا ہو تو ان کو اپنے سے جدا کر دے اس گھر سے رہائش ختم کر دے عورت کو طلاق دیدے اور گھوڑے کو فروخت کر دے اور ان چیزوں سے اپنی جان چھڑانا طیرہ یعنی بدشگونی سے نہیں ہے جس سے منع کیا گیا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ یہ بات جو لوگوں میں مشہور ہے کہ یہ مکان برا ہے یا اس گھوڑے کا میرے پاس آنا برا ہے یا اس عورت کا میرے گھر میں آنا مبارک ہے وہ اس روایت میں مراد نہیں ہے۔

(ع۔ مولانا)

۹/۳۰۳۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٍ بِعُرْسٍ قَالَ تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَبْكَرُ أَمْ تَيْبٌ قُلْتُ بَلْ تَيْبٌ قَالَ فَهَلَّا بِكَرًّا تَلَاعِبُهَا وَتَلَا عَيْبَكَ فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أَتَمَّهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا أَى عِشَاءَ لِكَى تَمْتَشِطَ الشَّعِثَةُ وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيَّةُ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۴۲/۹ الحدیث رقم ۵۲۴۷ و مسلم فی ۱۰۸۸/۲ الحدیث رقم (۱۴۶۶-۵۷) و ابو داؤد فی السنن ۵۴۰/۳ الحدیث رقم الحدیث رقم ۲۰۴۸ النسائی فی ۶۵/۶ الحدیث رقم ۳۲۲۶ وابن ماجہ فی ۵۹۸/۱ الحدیث رقم ۱۸۶۰ والدارمی فی ۱۹۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۱۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اکرم ﷺ کے ساتھ ایک جہاد میں تھے اس سے واپس لوٹتے ہوئے جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری نئی شادی ہے اگر حکم ہو تو میں پہلے گھر چلا جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے شادی کی ہے؟ میں نے کہا جی ہاں آپ ﷺ نے فرمایا کیا کنواری سے شادی کی ہے یا شیبہ سے؟ میں نے عرض کیا کنواری سے نہیں بلکہ شیبہ سے شادی کی ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے کیوں کنواری سے شادی نہ کی؟ تو اس سے کھیلا اور وہ تجھ سے کھیلتی۔ پس جب ہم مدینہ منورہ پہنچ گئے تو ہم نے اپنے گھروں میں داخل ہونے کی اجازت چاہی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تم رات کے قریب داخل ہونا یعنی شام کے وقت داخل ہونا تاکہ پراگندہ بالوں والی عورت تکلفی نہ کر لے اور جس کا خاوند گھر سے غائب تھا وہ زیر ناف بالوں کو صاف کر لے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تَلَاعِبُهَا بمطلب یہ ہے کہ اس کے ساتھ کمال الفت اور بے تکلفی ہوتی تو جو عورت پہلے خاوند دیکھ چکی ہو اس کا دل بعض اوقات پہلے خاوند سے متعلق ہوتا ہے۔ اس لئے وہ میل جول اور صحبت میں تکلف کرتی ہے جب کہ وہ دوسرے خاوند کو پہلے کی طرح نہیں پاتی اور کنواری کے اندر یہ باتیں نہیں ہوتیں۔ (۲) حدیث کے آخری حصے میں یہ ہے کہ تم گھر جانے سے اس وقت تک رکے رہو یہاں تک کہ عورتیں ضروری ہناؤ سنگھار کر لیں اور تمہاری صحبت کے لئے مستعد اور تیار ہو جائیں۔

(۳) ایک روایت میں سفر سے واپسی پر رات کے وقت گھر میں داخل ہونے سے آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی جب کہ

اس روایت میں رات کے وقت داخل ہونے کا حکم فرما رہے ہیں۔

جواب: یہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ بغیر اطلاع کے یکا یک گھر میں چلا جائے۔ اگر خبر ہو جائے یا اطلاع کر دی جائے جیسا کہ ان کی آمد کی اطلاع ہو چکی تھی تو پھر رات کو داخلہ ممنوع نہیں ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

جن کے لئے اللہ کی مدد لازم ہے

۳۰۳۹/۱۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ حَقُّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمَكَاتِبُ الَّتِي يُرِيدُ الْإِدَاءَ وَالنَّكَاحُ الَّتِي يُرِيدُ الْعِفَافَ وَالْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔

(رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۵۷/۴ الحدیث رقم ۱۶۵۵ والنسائی فی ۶۱/۶ الحدیث رقم ۳۲۱۸ وابن ماجہ فی ۸۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین شخص ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ کی مدد اس وعدے کے مطابق جو اس نے فرما رکھا ہے لازم ہے۔ نمبر اول مکاتب جو اپنا بدل کتابت ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ نمبر ۲ ایسا نکاح کرنے والا جو نکاح کے ذریعے دنیا سے بچنا چاہتا ہے۔ نمبر ۳ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا۔ یہ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ① مکاتب اس غلام کو کہا جاتا ہے جس کا مالک اس سے آزادی کا بدلہ طے کر لے کہ جب تو مجھے اتنے کما کر دیدے گا تو آزاد ہے ایسے غلام کو مکاتب کہا جاتا ہے۔

بدل کتابت سے مراد وہ مال ہے جو مالک اور اس غلام کے درمیان آزادی کے سلسلے میں طے ہوا۔

دینی اعتبار سے پسندیدہ شخص کا پیغام نکاح نہ ٹھکرانا چاہیے

۳۰۴۰/۱۱ أَوْعَنُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِضٌ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۴/۳ الحدیث رقم ۱۰۸۴ وابن ماجہ فی ۶۳۲/۱ الحدیث رقم ۱۹۶۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس وقت تمہیں کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام بھیجے جس کے دین و اخلاق کو تم پسند کرتے ہو اس کا پیغام نکاح مسترد نہ کرو اگر تم ایسا کرو گے تو اس سے زمین میں بڑا فتنہ اور فساد پھیل جائے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ② اس روایت میں اولیا کو مخاطب کر کے یہ بات فرمائی گئی ہے کہ جب نکاح کا پیغام بھیجنے والا جو کہ تم سے تمہاری بیٹی یا

بہن وغیرہ کے نکاح کا مطالبہ کر رہا ہے اگر وہ شخص دین و اخلاق کے لحاظ سے تمہارے ہاں پسندیدہ ہے تو ایسے شخص سے تمہیں نکاح کر دینا چاہئے اگر تم اس کی بجائے مال و جاہ پر نظر کرو گے جیسا کہ عام دنیا داروں کی عادت ہے تو اکثر عورتیں بلا نکاح رہ جائیں گی۔ یعنی ان کو خاوند نہیں ملے گا اور اکثر مرد بغیر بیویوں کے رہ جائیں گے جن کو کوئی بیوی نہیں ملے گی۔ جس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ زنا کی کثرت ہو جائے گی اور اولیاء غیرت اور عار محسوس کریں گے جس کی وجہ سے عار دلانے والے کو قتل کر دیں گے۔ اس سے بڑا فتنہ اور باہمی شدید نزاع پیدا ہو جائے گا۔

(۲) علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اس حدیث میں امام مالک رحمہ اللہ کے اس قول کی دلیل ہے کہ کفو ہونے میں فقط دین کا اعتبار کیا جائے گا۔ نمبر ۲ جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ کفو میں چار باتوں کا لحاظ کیا جائے گا نمبر ۱ حریت، نمبر ۲ دین، نمبر ۳ حسب و نسب، نمبر ۴ صنعت۔ چنانچہ کسی مسلمان عورت کا نکاح کافر سے نہ کیا جائے اور نہ ہی نیک صالح عورت کا نکاح فاسق سے اور نہ حرہ کا نکاح غلام سے اسی طرح مشہور نسب والی کا نکاح گمنام سے نہ کیا جائے اور عورت سوداگر اور اچھے پیشے والے کی بیٹی کا نکاح اس شخص سے نہ کیا جائے کہ جس کا پیشہ حرام یا مکروہ ہو (۳) پھر اگر عورت اور اس کا ولی غیر کفو والے سے نکاح کرنے پر راضی ہو جائے تو نکاح درست ہو جائے گا۔ (ع)

نکاح کے متعلق خاص ہدایت

۱۲/۳۰۴۱ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ قَائِلِي مَبْكَائِرُ بَكْمُ الْأُمَمِ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۰۵۰ والنسائی فی ۶۵/۶ الحدیث رقم ۳۲۲۷
ترجمہ: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم خاوندوں سے محبت کرنے والی اور اولاد جننے والی عورتوں سے نکاح کرو۔ بلاشبہ میں دوسری امتوں کے مقابلے میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔ اس روایت کو ابو داؤد و النسائی نے نقل کیا ہے۔

① اس روایت میں دو قیود کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کے لگانے کا مقصد یہ ہے کہ اگر عورت بہت زیادہ جننے والی تو ہو مگر خاوند کو پسند نہ کرتی ہو تو خاوند کو اس سے چنداں رغبت نہیں ہوتی اور خاوند سے محبت کرنے والی عورت اگر بچے نہ جنتی ہو تو مقصود حاصل نہیں ہوتا اور وہ مقصود کثرت امت ہے اور نکثیر تو بچوں کے زیادہ پیدا ہونے سے ہوگی اور یہ دونوں صفات کنواری عورتوں میں جو اس کی قرابت میں ہوں گی ضرور پائی جائیں گی۔ کیونکہ اقرباء کے طبعی اثرات ایک دوسرے میں ضرور سرایت کیے ہوتے ہیں اور اقرباء عادات و خویں میں ایک دوسرے کے شریک ہوتے ہیں۔ اس لئے کسی عورت میں یہ صفات معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس عورت کے خاندان کی عورتوں کو دیکھ لیا جائے۔

- ② اس روایت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایسی عورت سے نکاح کرنا جو خوب بچے چٹنے والی اور شوہر سے محبت کرنے والی ہو مستحب ہے۔
- ③ اولاد کا زیادہ ہونا بہتر ہے کیونکہ اس سے حضرت محمد ﷺ کا مقصود حاصل ہوگا کہ آپ کثرت امت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر فرمائیں گے۔
- ④ نکاح کرنے سے یہ مراد ہو سکتا ہے کہ ان عورتوں کو نکاح میں برقرار رکھنے اور قائم رکھنے کی تاکید مقصود ہو جن میں یہ صفات پائی جائیں واللہ اعلم۔ (ع۔ طیبی)

کنواری عورت سے نکاح کی ترغیب

۱۳/۳۰۴۲ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَسْلَمٍ بْنِ عُبَيْدَةَ بْنِ عَوِيْمٍ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ فَإِنَّهُنَّ أَغْذَبُ أَفْوَاهًا وَأَتْقَى أَرْجَامًا وَأَرْضَى بِالْإِسِيرِ۔ (رواه ابن ماجه مرسلًا)

اخرجه ابن ماجه في ۱/۵۹۸ الحديث رقم ۱۸۶۱

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سالم بن عتبہ بن عویم بن ساعدہ انصاری اپنے والد سالم سے اور وہ عبدالرحمن کے دادا حضرت عتبہ بن عویم انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کنواریوں سے نکاح کرو کیونکہ وہ منہ سے شیریں یعنی خوبصورت کلام کرنے والیاں ہوتی ہیں اور بد زبان اور فحش گو نہیں ہوتیں اور وہ بہت بچے جنتی ہیں اور تھوڑے مال پر بہت خوش ہو جاتی ہیں یعنی تھوڑا سا مال دینے اور جماع کرنے سے راضی و خوش رہتی ہیں۔ یہ ابن ماجہ کی مرسل روایت ہے۔

- ① کنواری عورت کا رحم نطفہ کو اکثر اس لئے قبول کر لیتا ہے کہ ان کے رحم میں حرارت بہت ہوتی ہے۔
- ② بچے کی پیدائش کا معاملہ تو بغیر امراہی کے محض ظاہری اسباب سے نہیں ہوتا۔
- ③ وہ معمولی مال پر راضی رہتی ہیں کیونکہ انہوں نے پہلے سے کسی خاوند کا کچھ دیکھا نہیں ہوتا کہ زیادہ کا مطالبہ کریں (ع)

الفصل الثالث:

نکاح ذریعہ محبت

۱۳/۳۰۴۳ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَرِ لِمَتَّحَابَيْنِ مِثْلَ النِّكَاحِ۔

اخرجه ابن ماجه في ۱/۵۹۸ الحديث رقم ۱۸۶۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے مخاطب! تم نے نکاح کے سوا کوئی

ایسی چیز نہ دیکھی ہوگی جو دو شخصوں کے درمیان اتنے درجے کی محبت پیدا کر دے (جتنی محبت نکاح سے پیدا ہوتی ہے)۔

(ابن ماجہ)

تشریح ❁ (۱) قرابت کے تعلق کے بغیر میاں اور بیوی کے مابین صرف نکاح کی وجہ سے شدید ترین محبت ہو جاتی ہے۔ حتیٰ کہ یہ محبت قرابت سے پیدا ہونے والی محبت سے بھی بڑھ جاتی ہے (مولانا)

نجاست زنا سے پاکیزگی کا ذریعہ نکاح

۳۰۴۳/۵ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ۔

اخرجه ابن ماجه في ۹۷/۱ الحديث رقم ۱۸۶۲

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی اللہ تعالیٰ سے نجاست زنا سے پاکیزگی کی حالت میں ملنا چاہتا ہے اس کو چاہیے کہ وہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے۔ (ابن ماجہ)

تشریح ❁ آزاد عورتیں لونڈیوں کی نسبت زیادہ پاک باز ہوا کرتی ہیں۔ وہ پاکیزگی صحبت و مخالطت کی وجہ سے خاوندوں میں سرايت کرتی ہے آزاد عورتیں اپنی اولاد کو ادب سکھاتی ہیں اور لونڈیوں میں یہ بات نہیں ہوتی ان کی اکثریت ذلیل و آوارہ ہوتی ہے اور وہ ذلت و آوارگی ان کی زندگی کا حصہ بن چکی ہوتی ہے۔ (طبی۔ ح)

تقویٰ کے بعد سب سے بہتر انعام

۳۰۴۵/۱۶ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ (رواه ابن ماجه الا حديث الثلاثة)

اخرجه ابن ماجه في ۹۶/۱ الحديث رقم ۱۸۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مؤمن کو تقویٰ کے بعد اللہ کی طرف سے ملنے والی سب سے بہتر چیز نیک صالح اور خوبصورت بیوی ہے وہ جب اس کو حکم دے تو اس کی فرمانبرداری کرے جب اس کی طرف دیکھے تو وہ اس کو خوش کرے جب وہ اس کو قسم دے تو اس کو پورا کرے جب اس کا خاوند موجود نہ ہو تو اپنے نفس کے معاملے میں اس سے خیر خواہی کرے۔ یعنی زنا اور فسق کی طرف نگاہ بھی نہ کرے اس کے مال کے اندر خیر خواہی کرے یعنی نہ اس کو ضائع ہونے دے اور نہ ہی اس میں خیانت کرے۔ یہ تینوں روایات ابن ماجہ نے نقل کی ہیں۔

تشریح ❁ تقویٰ احکام الہی کو بجالانے اور اس کی ممنوعات سے پرہیز کرنے اور اس کی کامل فرمانبرداری کرنے کا نام ہے۔

(۲) أَطَاعَتْهُ یعنی جو چیزیں گناہ نہیں ان میں خاوند کی مکمل اطاعت کرے البتہ جن چیزوں میں خالق کی نافرمانی

ہے ان میں اطاعت جائز نہیں۔ (۳) سَرَّتْهُ: اس کو خوش کرے یعنی اپنے حسن و خوبصورتی اور خوب سیرتی کے ساتھ اس کو خوش کرے۔

(۴) وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا: یعنی اگر وہ اس کو قسم دے کسی ایسے معاملے میں جس کے کرنے یا نہ کرنے کو وہ عورت ناپسند کرتی ہو اور خاوند کی مرضی یہ ہو کہ اس کام کو کرے یا نہ کرے اور اس کے لئے وہ عورت کو قسم دے تو وہ عورت اس قسم کو پورا کرے یعنی اس کی مرضی کے مطابق کرے یعنی اگر اس کے کرنے کی قسم اٹھائی ہے تو اسے کر ڈالے اور اگر ترک کی قسم کھائی ہے تو اسے چھوڑ ڈالے۔ (ع)

تکمیل دین کا ذریعہ

۳۰۴۶/۱ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي۔

اخرجه ابن ماجه في ۵۹۶/۱ الخديث رقم ۱۸۵۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب بندے نے نکاح کر لیا تو اس نے آدھا دین مکمل کر لیا تو بندے کو چاہئے بقیہ نصف کے بارے میں وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔

تشریح: دین میں عام طور پر بگاڑ کا سبب شہوت اور پیٹ بنتا ہے۔ نکاح کی وجہ سے شہوت کے بگاڑ سے نجات ملتی ہے تو اب پیٹ کے بگاڑ کو زائل کرنے کے لئے تقویٰ اختیار کرنا چاہئے۔ تاکہ دین کی بھلائیاں مکمل طور پر حاصل ہوں۔ (ح)

سب سے بڑھ کر برکت والا نکاح

۳۰۴۷/۱۸ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَةً اَيْسَرُهُ مُؤْنَةً۔

رواهما البيهقي في شعب الايمان۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے زیادہ برکت والا نکاح وہ ہے جس کی مشقت کم ہو۔ یہ دونوں روایتیں بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کی ہیں۔

تشریح: ايسره مؤنة: محنت کے آسان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیوی کا مہر کم ہو وہ روٹی کپڑا بھی بہت نہ مانگے بلکہ جو کچھ دے دیا جائے اسی پر راضی اور خوش رہے۔ (ع)

بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَبَيَانُ الْعَوْرَاتِ

مخطوبہ کو ایک نظر دیکھنے اور ستر کا بیان

مخطوبہ سے مراد وہ عورت ہے جس کو پیغام نکاح دیا ہو۔ ستر سے مراد وہ اعضاء ہیں جن کا چھپانا شرعاً ضروری ہے (۲) نکاح سے پہلے مخطوبہ کو ایک نگاہ دیکھنا امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور اکثر علماء رحمہم اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ خواہ مخطوبہ کی طرف سے اس کی اجازت ہو یا نہ ہو۔ لیکن ایک نظر سے زیادہ دیکھنا یا کلام کرنا یا چھوننا یا خلوت وغیرہ کرنا ناجائز ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مخطوبہ کے اذن سے اس کو دیکھنا جائز ہے بلکہ ایک روایت کے مطابق ان کے ہاں دیکھنا مطلقاً ممنوع ہے۔ (۳) اگر ماہر اور امانت دار عورت کو اس سلسلے میں بھیجا جائے تو زیادہ بہتر ہے۔ (ح)

الفصل الاول:

مشورے میں اظہار عیب گناہ نہیں

۳۰۲۸/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَا نْظُرِ إِلَيْهَا فَإِنِ فِيَّ أَعْيُنُ الْأَنْصَارِ شَيْئًا - (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۴۰/۲ الحدیث رقم (۷۴-۱۴۲۴) واحمد فی المسند ۲/۲۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں ایک انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا اس کو دیکھ لینا اس لئے کہ انصار کی آنکھوں میں یعنی بعض کی آنکھوں میں کچھ خلل ہوتا ہے یعنی خلقی خلل ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: شَيْئًا یعنی کچھ خلل ہے کہ بعض طبائع اس سے نفرت کرتی ہیں۔ (۲) امام نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ان کی آنکھیں کیری یا کرنچی ہوتی ہیں۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خیر خواہی کے لئے عیب کا ذکر کر دینا جائز ہے۔

(۳) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغام نکاح سے پہلے اس عورت کو دیکھ لینا مستحب ہے اگر دیکھنا ممکن نہ ہو تو پھر ایک قابل اعتماد عورت کو بھیجا جائے جو اس کو دیکھ کر پوری صورت حال کو واضح کر دے۔

(۴) اس کے منہ اور ہتھیلیوں کا دیکھ لینا مباح ہے خواہ شہوت سے امن نہ ہو۔ کیونکہ یہ اس کے حق میں ستر نہیں ہے۔

ایک عورت کا دوسری عورت سے ننگا جسم لگانا باعثِ فتنہ ہے

۳۰۳۹/۲ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ

فَتَنَّتْهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا۔ (متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۸/۹ الحدیث رقم ۵۲۴۰، وابوداؤد فی السنن ۶۱۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۰ والترمذی فی ۱۰۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۲ وأحمد فی المسند ۳۸۷/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ برہنہ ہو کر اپنا جسم نہ لگائے کہ پھر وہ عورت اس عورت کا حال اپنے خاوند کو اس طرح بیان کرے گی کہ گویا وہ اس کو دیکھ رہا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ایک عورت کو اپنا جسم نہ لگا کر کے دوسری عورت کے ساتھ لگانے سے منع فرمایا ہے کہ پھر اپنے خاوند سے اس کے بدن کی نرمی وغیرہ کا حال بیان کر ڈالے گی اس سے خاوند کا دل خراب ہوگا اور فتنہ برپا ہونے کا خطرہ ہے اس لئے اس سے روک دیا گیا ہے۔

۳۰۵۰/۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تَفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ۔ (رواه مسلم)

انخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۶۶/۱ الحدیث رقم (۳۳۸-۷۴) والترمذی فی السنن ۱۰۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۲ وأحمد فی المسند ۶۳/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرد دوسرے مرد کے ستر کو نہ دیکھے اسی طرح ایک عورت دوسری عورت کے ستر کو نہ دیکھے اسی طرح دو بچے مرد ایک کپڑے میں جمع نہ ہوں اور نہ دو بچے عورتیں ایک کپڑے میں جمع ہوں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مرد کا ستر زیناف سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک ہے۔ اس حصے کو بلا ضرورت دیکھنا جائز نہیں۔ یہ مرد اور عورت دونوں کے حق میں ایک ہی جیسا حکم رکھتا ہے البتہ اس کی بیوی یا لونڈی کو اس کے دیکھنے میں حرج نہیں۔ البتہ مرد کا بقیہ بدن دیکھنا جائز ہے۔ عورت کے لئے اس کے دیکھنے میں شہوت سے امن ہونے کی صورت میں جواز ہے اور اگر شہوت پر اطمینان نہ ہو تو دیکھنا بالکل جائز نہیں۔ (۲) عورت کا عورت کے سامنے ستر زیناف سے رانوں تک ہے اور عورت کو بھی عورت کا یہ ستر دیکھنا درست نہیں۔ (۳) اجنبی مرد کے لئے آزاد عورت کا تمام بدن ستر ہے۔ مگر چہرہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں قدم جیسا کہ ایک روایت میں ہے۔

(۴) در مختار کے باب شروط الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ جوان عورت کو مردوں کے درمیان منہ کھلا رکھنے سے روکا جائے گا۔

(۵) ان اعضاء کا دیکھنا اس وقت درست ہے جب کہ شہوت سے امن ہو اور اگر شہوت سے امن نہ ہو تو جائز نہیں ہے۔

(۶) حاکم کو بوقت حکم اور شاہد کو بوقت شہادت ان اعضاء کا دیکھنا بہر حال جائز ہے (۷) اور ان اعضاء کا چھونا شہوت

سے امن کے باوجود جائز نہیں جب کہ عورت جوان ہو۔ (۸) اگر بوڑھی عورت ہو کہ اس پر امکان شہوت نہیں یا بوڑھا آدمی اپنے

نفس پر پورا قابو رکھنے والا ہو تو ان اعضاء کا چھونا بھی درست ہے۔

(۹) اپنی بیوی اور لونڈی کہ جس سے صحبت جائز و حلال ہو اس کے تمام بدن کا دیکھنا درست ہے۔ (۱۰) محرم کے لئے عورت کا ستر وہی ہے جو مرد کا ستر ہے البتہ اس میں پیٹ اور پیٹھ زائد ہیں۔ محرم کے لئے بھی اس ستر کا دیکھنا اور چھونا ناجائز ہے خواہ شہوت کا خوف نہ ہو۔ (۱۱) پنڈلی باز و سینہ اور چہرہ اور سر محرم کے لئے ستر نہیں بس ان کا دیکھنا اس کے لئے درست ہے جب کہ شہوت کا خوف نہ ہو اسی طرح اگر شہوت سے امن ہو تو ان اعضاء کا چھونا بھی جائز ہے۔

(۱۲) اور غیر لونڈی کا ستر وہ محرمہ کے ستر کی طرح ہے اس کے دیکھنے اور چھونے کا حکم بھی محرمہ کے دیکھنے اور چھونے

کی طرح ہے

(۱۳) خوبصورت مرد کو شہوت کے ساتھ دیکھنا حرام ہے۔ (۱۴) لونڈی کو خریدتے وقت ہاتھ لگانا اور دیکھنا باوجود خوف شہوت کے جائز ہے۔ اسی طرح جب نکاح کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تب بھی دیکھنا جائز ہے۔

(۱۵) غلام سے مالک کو اسی طرح پردہ کرنا ضروری ہے جیسا اجنبی سے۔ (۱۶) خواجہ سرا اور ہجڑا ان کا حکم مرد والا ہے۔

(۱۷) دوسرے کی عورت کو خواہ شہوت ہو یا بلا شہوت ہو بہر صورت دیکھنا حرام ہے۔ (۱۸) والا یفرضی الرجل۔ یعنی ایک مرد کا دوسرے مرد کے ساتھ ایک کپڑے میں جمع ہونا ممنوع ہے۔ اسی طرح عورت کا دوسری عورت کے ساتھ ننگے ہو کر ایک کپڑے میں جمع ہونا شرم و حیاء کے خلاف ہونے کی وجہ سے ممنوع اور مکروہ ہے۔ (ح۔ ع۔ مولانا)

غیر محرم سے تنہائی کی شدید ممانعت

۴/۳۰۵۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَنُّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثِيْبًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ - (رواہ مسلم)

انجرحہ فی صحیحہ ۴/۱۷۱۰ الحدیث رقم (۱۹-۲۱۷۱)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی آدمی شیبہ عورت کے پاس رات نہ گزارے سوائے اسکے کہ وہ اس سے نکاح کرنے والا ہو یا اس کا محرم ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لَا يَسْتَنُّ برات نہ گزارنے کا مطلب یہ ہے کہ خلوت و علیحدگی اختیار نہ کرے یعنی شیبہ عورت اور مرد ایک مکان میں تنہا نہ ہوں خواہ رات کا وقت ہو یا دن کا۔

ثِيْب سے یہاں مراد جوان سال عورت ہے۔

مَحْرَم: اس شخص کو کہا جاتا ہے جس سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو۔ خواہ حرمت نسبی ہو یا رضاعت کی وجہ سے ہو۔

دیور کو موت سے تعبیر فرمایا

۵/۳۰۵۲ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالْذُّخُولَ عَلَى

النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرَأَيْتَ الْحَمُّو قَالَ الْحَمُّو الْمَوْتُ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۰/۹ الحدیث رقم ۵۲۳۲ ومسلم فی ۱۷۱۱/۴ الحدیث رقم (۲۰-۲۱۷۲) والترمذی فی السنن ۴۷۴/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۱ والدارمی فی ۳۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۶۴۲ واحمد فی المسند ۱۴۹/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم عورتوں پر داخل ہونے سے بچو یعنی اجنبی عورتوں کے ہاں تخلیہ میں مت جاؤ۔ یا اس وقت میں ان کے ہاں مت جاؤ جب وہ ننگی بیٹھی ہوں۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! دیور کے عورتوں کے ہاں داخل ہونے کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا دیور تو موت ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ الْحَمُّو: بخاوند کے والد اور بیٹے کے علاوہ اس کا ہر قریبی رشتہ دار مرد و جمہ کہلاتا ہے۔ (۲) قریبی رشتہ کو داخلہ کی چھٹی دینے کو موت کی طرح ہلاک کرنے والا قرار دیا یعنی وہ بڑے فتنہ کا باعث ہے جس کے مندرجہ ذیل اسباب ہیں نمبر ۱ اس کا داخل ہونا لوگ معمولی اور ہلکا سمجھتے ہیں اس میں کچھ حرج خیال نہیں کرتے نمبر ۲ اس کی آمد و رفت کثرت سے رہتی ہے اور اس کا ملنا جلنا بالکل آسان ہوتا ہے۔ نمبر ۳ اس کو میل جول کی وجہ سے برائی پر زیادہ اور آسانی سے قدرت ہوتی ہے۔

(۳) اہل عرب اس جملہ کو خوف و خطرہ کے مقام پر استعمال کرتے ہیں جیسے عربی کا محاورہ ہے شیر مرگ ہے سلطان آگ ہے یعنی شیر کے قریب جانا موت کو نگلے لگانے کے مترادف ہے اور بادشاہ کی قربت آگ کی طرح تباہ کن ہے اس کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ تم اس سے بچ جاؤ۔ یہاں بھی جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے بچانے کی خاطر اس کو موت سے تعبیر فرمایا۔

طیب کا متاثرہ حصہ پر نظر ڈالنا

۶/۳۰۵۳ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ فَأَمَرَ

أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَحْجِمَهَا قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمْ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۷۳۰/۴ الحدیث رقم (۷۲-۲۲۰۶)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ سے اس بات کی اجازت طلب کی کہ میں سینگ لگوا لوں۔ تو آپ نے ابو طیبہ کو حکم فرمایا کہ وہ ان کو سینگ لگائے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ ابو طیبہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے دودھ شریک بھائی تھے یا پھر وہ نابالغ لڑکے تھے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ قَالَ حَسِبْتُ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس تاویل کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو سینگ کی چنداں ضرورت نہ تھی ورنہ بوقت ضرورت تو اجنبی سے بھی بطور علاج سینگ لگوانا جائز ہے اور علاج کے لئے بدن کے اس حصہ کو دیکھنا درست ہے بلکہ بیماری کا اثر پورے جسم پر ہو تو دیا نندار طیب کے لئے اس کو بھی دیکھنا جائز ہے۔ (طیبی ع)

۳۰۵۴/۷ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي۔ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۶۹۹/۳ الحدیث رقم ۴۵-۲۱۵۹ وابوداؤد فی السنن ۶۰۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۸ والترمذی فی ۹۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۷۶ واحمد فی المسند ۳۵۸/۴۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اجنبی عورت پر اچانک نظر پڑ جانے کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی نظر کو فوراً پھیر لو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

(۱) اچانک نظر کا حکم:

اچانک نظر پڑ جانا راستہ وغیرہ میں دیکھنے کی غرض سے مجبوری ہے۔ مگر مسلسل دیکھنے کی ممانعت ہے بلکہ فوراً نظر ہٹالینے کا حکم ہے۔ (۲) دوبارہ نہ دیکھے کیونکہ پہلی نظر قصدانہ ہونے کی وجہ سے معاف ہے اور اگر وہ بھی قصداً بلا ضرورت ہو تو جائز نہیں۔ (۳) اگر یہ مسلسل دیکھتا رہا تو گنہگار ہے۔ پھر پہلی مرتبہ کا نگاہ ڈالنا بھی قصد میں شمار ہو کر گناہ شمار ہوگا (۴) صرف۔ فوراً اپنی نگاہ کو ہٹالو۔ جیسا کہ اسی سلسلہ میں یہ ارشاد وارد ہے: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ أَبْصَارَهُمْ﴾ (النور: ۳۰) آپ ایمان والوں کو فرمادیں کہ وہ اپنی نگاہوں کو نیچا رکھیں (۵) نکاح وغیرہ کے لئے جس طرح دیکھنا درست ہے اسی طرح زخم یا فصد کھلوانے اور کسی ضرورت کے لئے بدن دکھانا پڑے تو جائز ہے لیکن صرف بقدر ضرورت اور متاثرہ حصہ دکھائے بقیہ جسم کو کپڑے سے ڈھانپے اور چھپائے۔ (ٹی بی۔ غ)

صحبت غلط کی خواہش کا علاج

۳۰۵۵/۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبِلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتُذِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَعَجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُؤَاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّمَا فِي نَفْسِهِمَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۲۱/۲ الحدیث رقم (۹-۱۴۰۳) واحمد فی المسند ۳۴۱/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورت شیطان کی صورت میں آتی اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے۔ اچانک (نظر پڑنے سے) اگر کوئی عورت تمہارے دل کو بھا جائے اور اس کی محبت کا اثر دل میں محسوس ہو تو اپنی بیوی سے محبت کر لے۔ بلاشبہ یہ یعنی جماع اس چیز کو دور کر دے گا جو اس کے دل میں پیدا ہوئی ہے یعنی خواہش نفسانی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

جناب رسول اللہ ﷺ نے دوسرے پیدا کرنے اور گمراہ کرنے میں عورت کو شیطان سے تشبیہ دی ہے یعنی جس طرح شیطان گمراہ کرتا اور دوسرے انداز میں کرتا ہے۔ اسی طرح عورت پر نظر ڈالنا دلو سے کاپا عث ہے۔

② اس سے استنباط کیا جاتا ہے کہ عورت کو گھر سے نکلنا جائز ہے مگر وہ بناؤ سنگار کر کے نہ نکلے نمبر ۲ مرد کو عورت کے چہرے کی طرف جس طرح دیکھنا جائز نہیں اسی طرح اس کے کپڑوں کو بھی دیکھنا جائز نہیں ہے۔

③ مرد اپنی بیوی کو دن کے اوقات میں اگر جماع کے لئے بلائے تو اس میں کچھ حرج نہیں جب کہ وہ کسی ایسے کام میں مشغول نہ ہو کہ جس کا ترک ناممکن ہو اور حرج کا باعث ہو کیونکہ بعض اوقات مرد پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس وقت تاخیر جماع سے مادہ منویہ رک کر جسم کے کسی اور عضو کے نقصان و ضرر کا باعث بن جاتا ہے یا بدل میں بے جا گمان کا باعث بنتا ہے۔ (ع)

الفصل الثانی:

نکاح سے پہلے منکوحہ کو دیکھنے کی اجازت

۹/۳۰۵۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا مَا يَدْعُوهُ إِلَيْهَا نِكَاحُهَا فَلْيَفْعَلْ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۵/۲ الحدیث رقم ۲۰۸۲

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو پیغام نکاح دے۔ اگر ممکن ہو سکے تو وہ اس کے ان اعضاء کو دیکھ لے جو اس کے نکاح کی طرف اس کو دعوت دینے والے ہوں یعنی منہ اور ہاتھ۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) پیغام نکاح بھیجنے سے پہلے مخطوبہ عورت کو دیکھ لینا مستحب ہے۔ اس لئے کہ اگر وہ طبیعت میں مرغوب ہوگی تو نکاح کے بعد اس کی وجہ سے زنا سے محفوظ رہے گا۔ اور نکاح کا اصل مقصود یہی ہے۔

سوال: گزشتہ اوراق میں روایت گزری کہ عورت سے اس کے حسن و جمال کی وجہ سے نکاح مناسب نہیں:

جواب: اس ارشاد سے یہ غرض نہیں کہ حسن و جمال کی قطعاً رعایت نہ کرے۔ بلکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ دین و جمال میں تقابلی آجائے تو اس وقت جمال کو ترجیح نہ دے بلکہ دین کو ترجیح دے۔ کیونکہ ایسی حالت میں جمال کو ترجیح دینا دین کی تباہی کا باعث بنے گا۔ (اعاذنا اللہ منہ)۔ (ع)

پیغام نکاح سے پہلے دیکھنا مناسب ہے

۱۰/۳۰۵۷ أَوْعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَطَبْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنِظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أَحْرَمِي أَنْ يُؤَدَمَ بَيْنَكُمَا۔

(رواه احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۷/۲ الحدیث رقم ۱۰۸۷ والنسائی فی ۶۹/۶ الحدیث رقم ۳۰۲۳۵ وابن ماجہ فی ۵۹۹/۱ الحدیث رقم ۱۸۶۵ والدارمی فی ۱۸۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۲ واحمد فی المسند ۴/۲۴۶۔
ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک عورت کو پیغام نکاح دینے کا ارادہ کیا تو مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اس عورت کو دیکھا ہے میں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا تم اسے دیکھ لو دیکھ لینا زیادہ مناسب ہے تاکہ تمہارے مابین الفت کا باعث ہو۔ یہ احمد ترمذی نسائی ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔ (صحیح نسخہ میں دارمی کا لفظ موجود ہے)۔

تشریح (۱) دیکھنے کے بعد جو نکاح کرے گا تو الفت و محبت زیادہ ہوگی (۲) اور دیکھنے کے بعد نکاح کی صورت میں عمر بھر بعد کی ندامت سے بھی بچا رہے گا۔ (ع)

وقتی وسوسے کا فوری علاج

۳۰۵۸/۱۱۰۷۸ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ فَأَتَى سَوْدَةَ وَهِيَ تَصْنَعُ طَبْخًا وَعِنْدَهَا نِسَاءٌ فَأَخْلَيْنَهُ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ رَأَى امْرَأَةً تُعْجِبُهُ فَلْيَقُمْ إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا۔ (رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی فی ۱۹۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کو دیکھا وہ آپ کو اچھی لگی تو آپ اسی وقت ام المؤمنین حضرت سودہ کے ہاں آئے وہ اس وقت خوشبو تیار کر رہی تھیں ان کے پاس اس وقت اور عورتیں موجود تھیں۔ آپ کی آمد پر وہ عورتیں باہر چلی گئیں اور آپ کے لئے سودہ سے خلوت کر دی۔ آپ ﷺ نے سودہ سے حاجت کو پورا کیا یعنی ان سے صحبت کی اور پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو مرد کسی عورت کو دیکھے اور وہ اس کی نگاہ میں پسند آئے تو اسے اپنی بیوی کی طرف رجوع کرنا چاہئے یعنی اس سے صحبت کرے تاکہ شہوت منقطع ہو اور دل میں پیدا ہونے والا وسوسہ ختم ہو جائے۔ کیونکہ بیوی کے پاس بھی اسی طرح کی چیز یعنی شرمگاہ ہے جیسی اس عورت کے پاس ہے۔ یہ دارمی کی روایت ہے۔

تشریح (۱) اَعْجَبَتْهُ: اس عورت کا اچھا لگنا یہ تقاضائے طبیعت کی وجہ سے تھا اور یہ پہلی نگاہ میں تھا کہ جس میں کوئی حرج نہیں۔ (ح) (اس حد تک یہ فطرت انسانی ہے جیسا کہ آیت میں فرمایا: ﴿وَلَوْ اَعْجَبَتْ حَسَنَهْنَ﴾)

عورت ستر ہے

۳۰۵۹/۱۱۰۷۹ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ۔

(رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۷۶/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عورت ستر ہے جب یہ اپنے پردے سے نکلتی ہے تو اس کو شیطان خوبصورت کر کے مردوں کو دکھاتا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: عورة: یعنی عورت ستر ہے جس طرح ستر کو ڈھانپنا ضروری ہے اسی طرح اسے بھی پردے میں رہنا چاہیے جس طرح ستر کا لوگوں کے سامنے کھلنا برا اور عیب کا باعث ہے اسی طرح عورت کا لوگوں کے سامنے ہونا برا ہے۔ (ع)

دوبارہ نظر کی ممانعت

۱۳/۳۰۶۰ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ۔ (رواه احمد والترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۱۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۹ والترمذی فی ۹۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۷۷ والدارمی فی ۳۸۶/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۹ واحمد فی المسند ۳۵۳/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا اے علی! نظر کے بعد نظر دوبارہ مت ڈال یعنی اگر اچانک اجنبی عورت پر نگاہ پڑ گئی تو دوبارہ مت ڈال اس لئے کہ پہلی نگاہ (اچانک پڑنے والی) تو تیرے لئے جائز ہے۔ جب کہ وہ بلا قصد ہو اور دوسری نظر تیرے لئے جائز نہیں (کہ وہ بالقصد ہے)۔ یہ احمد ترمذی ابو داود اور دارمی کی روایت ہے۔

کسی اور سے باندی کا نکاح کر دینے سے وہ مالک کے لئے حرام ہو جاتی ہے

۴/۳۰۶۱ اَوْ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمَتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَا دُونَ السُّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۶۲/۴ الحدیث رقم ۴۱۱۳ واحمد فی المسند ۱۸۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنے غلام کا اپنی باندی سے نکاح کر دے تو پھر اس باندی کے ستر کو نہ دیکھے یعنی وہ باندی اب مالک کے لئے حرام ہو گئی ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ وہ باندی کے زیر ناف پر نگاہ نہ ڈالے اور نہ زانو کے اوپر۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

① اپنے غلام سے باندی کا نکاح کرنے کے بعد جب اپنی باندی سے جماع حرام ہے۔ تو غلام اگر کسی اور باندی سے نکاح کرے تو وہ تو مالک پر بہ درجہ اولیٰ حرام ہے۔

- ② اس سے معلوم ہوا کہ جب اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کر دیا جائے تو مالک کیلئے اس کے زیر ناف اور زانو سے اوپر یعنی ستر والے حصہ پر نگاہ ڈالنا حرام ہو جاتا ہے۔
- ③ امام اعظمؒ کے ہاں جب کسی نے اپنی باندی کی شادی کر دی تو وہ اس کے لئے اجنبی باندی کی طرح ہو جائے گی۔
- ④ باندی کے ستر کا بیان حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں گزرا۔
- ⑤ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں باندی کا ستر مرد کے ستر کی طرح ہے ہر دوائمہ کے دلائل کتب فقہ میں ملاحظہ کریں
- (مولانا۔ ح)

ران ستر ہے

۱۵/۳۰۶۲ وَعَنْ جَرُّهْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَيْحَذَ عَوْرَةٌ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه البخاری تعليقا ۴۷۸/۱ کتاب الصلاة باب ما يذكر في الفخذ و ابو داؤد في السنن ۳۰۳/۴ الحديث رقم ۴۰۱۴ و الترمذی فی ۱۰۲/۵ الحديث رقم ۲۷۹۵ و احمد فی المسند ۴۷۸/۳۔

ترجمہ: حضرت جرہد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کیا تجھے معلوم نہیں کہ ران ستر ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت جرہد رضی اللہ عنہ بھی مسجد میں تھے اور آپ ﷺ بھی مسجد میں تھے آپ نے ان کی ران کو کھلا دیکھا تو یہ ارشاد فرمایا کہ اپنی ران کو ڈھانپو کہ وہ ستر ہے۔

(۲) اس روایت میں ان لوگوں کے خلاف دلیل ہے جو ران کو ستر نہیں مانتے جیسا کہ امام مالک اور امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ ان کے ہاں ران ستر میں داخل نہیں ہے۔ (ح)

زندہ اور مردہ کا ستر ایک جیسا ہے

۱۶/۳۰۶۳ وَأَوْعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا عَلِيُّ لَا تُبْرِزْ فَيْحَذَكَ وَلَا تَنْظُرُ إِلَى فَيْحَذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۵۰۱/۳ الحديث رقم ۳۱۴۰ و ابن ماجہ في ۴۶۹/۱ الحديث رقم ۱۴۶۰ و احمد في المسند ۵۰۱/۳۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے علی! ران مت کھولو اور کسی زندہ اور مردہ کی ران پر نگاہ مت ڈالو۔ یہ ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستر کے اعتبار سے جو زندہ کا حکم ہے وہی مردہ کا حکم ہے۔ (ح)

۳۰۶۳/۷ اور عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَعْمَرٍ وَفَخِذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ فَقَالَ يَا مَعْمَرُ غَطِّ فِخْذَيْكَ فَإِنَّ الْفِخْذَيْنِ عَوْرَةٌ۔

رواہ فی شرح السنۃ

اخرجه احمد فی المسند ۲۹۰/۵

ترجمہ: حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر معمر کے پاس ایسی حالت میں ہوا کہ ان کی دونوں رانیں کھلی ہوئی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے معمر! اپنی رانوں کو ڈھانپ لے اس لئے کہ یہ دونوں رانیں ستر کا حصہ ہیں۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔

عام حالات میں بھی ستر کھولنے کی ممانعت

۳۰۶۵/۸ اور عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كُمْمُوا وَالتَّعَرَّى فَإِنَّ مَعَكُمْ مِنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يَقْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَاکْرِمُوهُمْ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ننگے ہونے سے بچو خواہ تم اکیلے ہو۔ اس لئے کہ تمہارے ساتھ وہ ہیں جو تم سے جدا نہیں ہوتے یعنی نگہبان فرشتے اور کرانا کاتبین مگر پانچا نہ اور بیوی سے صحبت کے وقت یعنی صرف ان دو اوقات میں وہ ساتھ نہیں ہوتے۔ پس تمہیں ان کی حیاء اور تعظیم کرنی چاہیے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

- ① فرشتوں کی تعظیم و تکریم یہ ہے کہ ستر کو ڈھانپ کر رکھا جائے بلا مجبوری نہ کھولا جائے اور اچھے کام اختیار کیے جائیں اور بری اور لغو باتوں سے گریز کیا جائے۔
- ② ابن مالک کہتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مجامعت اور قضائے حاجت جیسی ضروریات کے علاوہ ستر کا کھولنا جائز نہیں ہے۔ (ح)

کیا عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے؟

۳۰۶۶/۱۹ اور عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِمْوْنَةُ إِذَا قُبِلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجِبَا مِنْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى لَا يَبْصُرُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا أَلَسْتُمَا تَبْصِرَانِ۔ (رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی المسند ۳۶۱/۴ الحدیث رقم ۴۱۱۲ و الترمذی فی ۹۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۷۸ و احمد فی

المسند ۲۹۶/۶

ترجمہ: حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک دن وہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما آپ ﷺ کے پاس حاضر تھیں۔ اچانک ابن ام مکتوم نابینا صحابی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان دونوں ازواج کو اس سے پردہ کا حکم فرمایا۔ ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وہ نابینا نہیں ہے؟ وہ ہمیں نہیں دیکھتا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دونوں اندھی ہو؟ کیا تم دونوں اس کو نہیں دیکھتیں یعنی اگر وہ اندھا ہے تو تم دونوں تو اندھی نہیں ہو۔ یہ احمد و ترمذی ابوداؤد کی روایت ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مرد کیلئے عورت کو دیکھنا حرام ہے اسی طرح عورت کیلئے مرد کو دیکھنا حرام ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ ورع و تقویٰ پر محمول ہے۔

صحیح تر قول یہ ہے کہ عورت کو مرد کا دیکھنا زیناف اور رانوں سے اوپر جائز ہے جب کہ بقصد شہوت نہ ہو (اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ میں حبشیوں کو نیزہ بازی کرتے ہوئے دیکھتی تھیں۔ یہ دیکھنا ۹ھ کی بات ہے جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر اس وقت سولہ برس تھی اور پردہ کا حکم ۵ھ میں اترا ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ عورت کو ستر کے علاوہ مرد کو دیکھنا جائز ہے۔ اور یہ اسی صورت میں ہے کہ شہوت سے امن ہو ورنہ تو بالکل جائز نہیں۔ (ع) (موجودہ دور کی بے پردگی کے لئے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے)

اللہ تعالیٰ حیاء کا زیادہ حقدار ہے

۲۰/۳۰۶۷ وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْفَظُ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا قَالَ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَ مِنْهُ (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۰۴/۴ الحدیث رقم ۴۰۱۷ و الترمذی فی ۱۰۲/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۴ و ابن ماجہ فی ۶۱۸/۱ الحدیث رقم ۱۹۲۰ و احمد فی المسند ۳/۵

ترجمہ: حضرت بہز بن حکیم نے اپنے والد حکیم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور حکیم نے اپنے والد معاویہ بن حیدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے ستر کو ڈھانپ کر رکھو سوائے اپنی بیوی اور باندی کے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر میں تنہائی میں ہوں تو وہاں ڈھانپنے کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے شرم کرنے کا زیادہ حق ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

اگر آدمی تنہائی میں ہو تو وہاں بھی ستر ڈھانپنا واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ تو اسے دیکھ رہا ہے۔

البتہ ضرورت میں ستر کھولنا مباح اور جائز ہے جس کی تفصیل ذکر کر دی گئی۔

(۳) مِنْ زَوْجَتِكَ :

اس سے معلوم ہوا کہ نکاح اور ملک ستر پر نگاہ کو حلال کر دیتے ہیں اور یہ حکم جانہین کا ہے۔ (ع)
۲۱/۳۰۶۸ وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِأَمْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۷۴/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۱ واحمد فی المسند ۲۶/۱

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی مرد کسی اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی اختیار کرتا ہے تو وہاں تیسرا شیطان ہوتا ہے۔ (ترمذی)

تشریح: (۱) یعنی مرد و عورت جو تنہائی میں بیٹھے ہوں ان کے ساتھ شیطان ہوتا ہے۔ جو ان کی شہوتوں میں جوش پیدا کرتا ہے۔ یہاں تک کہ دونوں کو زنا میں مبتلا کر دیتا ہے۔ (ع)

شیطان کا رگ و پے میں سرایت کرنا

۲۲/۳۰۶۹ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمِنِّي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۷۵/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۲ واحمد فی المسند ۳۰۹/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جن عورتوں کے خاوند گھر سے غائب ہوں تم ان کے ہاں مت داخل ہو۔ کیونکہ شیطان تمہاری رگ و پے میں سرایت کر کے خون کی طرح تمام جسم میں دوڑتا ہے۔ یعنی اس کا تصرف اور وساوس تمام رگ و پے میں سرایت کر جاتے ہیں۔ ہم نے عرض کیا کیا وہ آپ کے رگ و پے میں بھی جاری ہوتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھ میں بھی جاری ہوتا اور دوڑتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے شیطان کے خلاف میری مدد فرمائی ہے۔ پس میں سلامت رہتا ہوں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) جن عورتوں کے خاوند گھروں سے غائب ہوں اس کا تذکرہ خصوصیت سے فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ وہ جماع کی خواہش مند ہوتی ہیں۔ ان کے ہاں فتنہ کا خوف شدید تر تھا اس لئے ان کا ذکر کر دیا۔ (۲) ”مَجْرَى الدَّمِ“ کا ترجمہ شیخ نے مولا نا والا ہی اختیار کیا ہے۔

(۳) مَلَأَ عَلَى قَارِي عَيْدٍ كَقَوْلِ:

شیطان چلتا ہے جس طرح خون تمہاری رگوں میں چلتا ہے۔ وہ اس طرح کہ تم شیطان کو نہیں دیکھتے اور وہ تم پر مسلط

ہے۔ جس طرح کہ خون تمہارے بدن میں جاری رہتا ہے اور تم نہیں دیکھتے۔“ دونوں اقوال کا حاصل ایک ہی ہے۔
(۴) اسلم کا لفظ صیغہ ماضی اور مضارع متکلم دونوں سے پڑھا گیا ہے۔ دونوں روایتیں درست ہیں۔ مضارع کا ترجمہ تو اوپر ذکر کر دیا گیا۔ ماضی کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا اور اب وہ وساوس والا نہیں رہا بلکہ خیر کی طرف دعوت دینے والا بن گیا ہے۔ (ح-ع) یہ معنی زیادہ شاندار ہے: وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْشُقُونَ مَذَاهِبٌ۔

مالکہ کے لئے اپنے غلام حکم

۲۳/۳۰۷۰ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْ وَهَبَهُ لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رِجْلَيْهَا وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلْقَى قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَغُلَامُكَ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴/۳۵۹ الحديث رقم ۴۱۰۶

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں اس موقع پر تشریف لے گئے کہ حضرت فاطمہ کے پاس وہ غلام بیٹھا تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عنایت فرمایا تھا۔ اور اس وقت حضرت فاطمہ کے پاس چھوٹا کپڑا تھا جس سے تمام جسم ڈھانپا نہیں جاسکتا تھا۔ اگر سر ڈھانپتیں تو وہ کپڑا پاؤں تک نہ پہنچتا تھا اور جب پاؤں ڈھانپتیں تو سر تک نہ پہنچتا تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس مشقت کو دیکھا جس میں وہ بدن ڈھانپنے کے سلسلہ میں حیا کی وجہ سے بتلا تھیں تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ تم پر کچھ حرج نہیں یعنی جس سے تو حیا میں یہ تکلیف کر رہی ہے وہ تیرا والد اور تیرا غلام ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) اس روایت کو امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے استدلال میں پیش کیا ہے کہ عورت کا غلام اس کے لئے بمنزلہ محرم کے ہے۔ (۲) امام حنفیہ رحمہ اللہ کے ہاں غلام اجنبی کے حکم میں ہے۔ اس کو اپنی مالکہ کے متعلق اتنی اجازت ہے جتنی اجنبی کو اجازت ہے۔ (۳) اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ثابت نہیں ہوتا ممکن ہے وہ غلام بالغ نہ ہو۔ (ع)

الفصل الثالث

منعت کے گھروں میں آنے کی ممانعت

۲۳/۳۰۷۱ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مَخْنَتٌ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أُمَيَّةَ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَا الطَّائِفَ فَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى ابْنَةِ غِيلَانَ فَإِنَّهَا تَقْبَلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِمِائَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ۔

(متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ الحدیث رقم ۴۳۲۴ و مسلم فی صحیحہ ۱۷۱۵/۴ الحدیث رقم (۲۱۸۰-۳۲)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ میرے گھر میں تھے اس وقت گھر میں میرے پاس کوئی مخنث تھا اس نے عبد اللہ بن امیہ کو جو کہ ام سلمہ کا بھائی تھا کہا کہ اے عبد اللہ! اگر کل اللہ نے تمہارے لئے طائف فتح کر دیا تو میں یقیناً غیلان کی بیٹی کے بارے میں بتلاؤں گا جو چار کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ کے ساتھ جاتی ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ مخنث تمہارے پاس ہرگز نہ داخل ہوا کرے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مخنث کا لفظ زیادہ مشہور ہے اور فصاحت کے لحاظ سے مخنث زیادہ صحیح ہے۔ مخنث اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کے اخلاق، گفتگو، حرکات و سکنات عورتوں کے مشابہ ہوں اور وہ اس کو زنا نہ بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) عورتوں کے ساتھ یہ مشابہت بعض تو خلقی ہوتی ہے یہ نہ بری ہے اور نہ باعث گناہ ہے۔ مگر بعض اوقات یہ مشابہت تکلف اختیار کی جاتی ہے یہ بری بھی ہے اور لعنت کا باعث بھی ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو ان عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت اختیار کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ان مردوں پر لعنت ہے جو عورتوں سے مشابہت اختیار کرتے ہیں۔ (۳) حضرت ام سلمہ کے پاس جو مخنث آتا تھا ان کا گمان اس کے متعلق یہ تھا اس کو عورتوں کی طرف نہ رغبت ہے نہ ان کی حاجت ہے اور یہ اولی الاربہ میں سے ہے جن کا تذکرہ قرآن مجید میں ہے اولی الاربہ وہ ہیں کہ جن کو بالکل عورتوں کی حاجت نہ ہو جیسے نہایت بوڑھے۔ تو ایسے لوگوں سے پردہ واجب نہیں (۴) آپ ﷺ نے جب اس مخنث کی بات سنی تو اس سے یہ ظاہر ہوا کہ وہ اولی الاربہ میں سے نہیں ہے۔

اس لئے آپ ﷺ نے منع فرمایا کہ یہ عورتوں کے پاس ہرگز نہ آیا کرے۔ (۵) خصی یعنی جن کے خصیتیں کوٹ دیئے گئے ہوں یا نکال دیئے گئے ہوں اور محبوب جس کا آلہ تناسل کاٹ دیا گیا ہو ان دونوں کا حکم یہی ہے کہ ان کو گھروں میں داخل نہ ہونے دیا جائے۔

(۶) ”چار کے ساتھ آتی اور آٹھ کے ساتھ جاتی“ اس کا مطلب اس عورت کے موٹاپے کو بیان کرنا ہے کیونکہ موٹی عورت کے پیٹ پر موٹائی کی وجہ سے چار شکن پڑتے ہیں اور جب وہ واپس لوٹتی ہے تو ان شکنوں کے سرے دونوں پہلوؤں کی طرح ظاہر ہوتے ہیں تو گویا چار شکنوں کے آٹھ شکن پڑ جاتے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ وہ بڑی موٹی ہے۔ عربوں کے ہاں اس زمانے میں موٹی عورت کی طرف بہت میلان ہوتا تھا۔ اسلئے مخنث نے اس کے موٹے پن کا تذکرہ کیا۔ (بے) غیلان کی اس بیٹی کا نام بادیہ تھا اور اس مخنث کا نام ہیبت یا ماطع تھا۔

(ع-ح)

بلا ستر چلنے کی ممانعت

۲۵/۳۰۷۲ وَعَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ حَمَلْتُ حَجْرًا ثَقِيلًا فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي فَلَمْ

أَسْتَطِيعُ أَخَذَهُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۶۸/۱ الحديث رقم (۷۸-۳۴۱) وابوداؤد فی السنن ۳۰۴/۴ الحديث رقم

۴۰۱۶۔

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ سے روایت ہے کہ میں ایک بھاری پتھر اٹھا کر چل رہا تھا اسی دوران میرے بدن سے کپڑا ہٹ گیا اور میرا ستر کھل گیا اور میں اپنے کپڑے کو قابو نہ کر سکا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھے نگاہ دیکھ کر فرمایا تم اپنے کپڑے کو لازم پکڑو تم میں سے کوئی بھی نگاہ نہ چلے۔

کمالِ حیا

۲۶/۳۰۷۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ۔

(رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۶۱۹/۱ الحديث رقم ۱۹۲۲ واحمد فی المسند ۶۳/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کا ستر کبھی نہ دیکھا تھا۔ یہ ابن ماجہ میں ہے۔ راوی کو مارایت اور ما نظرت کے لفظ میں شک ہے کہ انہوں نے کونسا لفظ استعمال کیا۔

تشریح: راوی نے او کا لفظ اپنے شک کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کیا ہے یہ یاد نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مارایت کا لفظ بولا یا ما نظرت کا لفظ بولا۔ معنی دونوں الفاظ کا ایک ہی ہے مگر راوی کی کمال احتیاط کا اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ (۲) ایک روایت میں وارد ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نہ تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کا ستر کبھی دیکھا اور نہ آپ نے ﷺ نے میرا ستر دیکھا (۳) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تقاضائے ادب و شرم و حیا یہ ہے کہ مرد اور عورت ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں۔ (ج)

عبادت کا مزہ پانے والا

۲۷/۳۰۷۴ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَوْ لَمْرَةٍ ثُمَّ يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحَدَّثَ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ خَلَاوَتَهَا۔ (رواہ احمد)

مسند احمد۔

اخرجه احمد فی المسند ۲۶۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس مسلمان کی نگاہ پہلی مرتبہ کسی عورت کے حسن پر اچانک بلا قصد پڑ جائے پھر اس سے اپنی نگاہ کو جھکالے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک ایسی عبادت

پیدا فرماتے ہیں جس کی مٹھاس وہ پائے گا۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يَجِدُ حَلًا وَتَهَا﴾ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے حکم کی فرمانبرداری کی وجہ سے اس صبر کے بدلے میں جو نگاہ ہٹا کر اس نے کیا اس کے دل میں عبادت میں مٹھاس اور مزہ پیدا کر دیتے ہیں۔ (ع)

نظر بازی کرنے والے پر اللہ عز و جل کی پھٹکار

۲۸/۳۰۷۵ وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان

البیہقی فی شعب الایمان ۱۶۲/۶ الحدیث رقم ۷۷۸۸

تجربہ: حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے مرسل روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرے دیکھنے والے پر اور اس پر جس کو دیکھا ہے۔

تشریح ﴿لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ اس دیکھنے والے پر لعنت کرے وہ اس چیز کو دیکھ رہا ہے جس کا دیکھنا اس کے لئے

جائز نہیں خواہ اجنبی عورت ہو یا کسی کا ستر یا اور کچھ۔ (۲) اس پر بھی اللہ لعنت کرے جس کو دیکھا جائے اس پر لعنت اس صورت میں ہے جب وہ بغیر عذر و اضطرار کے قصد اپنے آپ کو دکھلائے۔ (ع)

بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ

نکاح میں ولی اور عورت سے نکاح کی اجازت لینے کا بیان

ولی کا معنی ذمہ دار کارساز اور دوست ہے یہاں ولی سے مراد وہ شخص ہے جو نکاح کے معاملے کا متولی اور مختار ہو۔

احادیث میں یہ مضمون وارد ہے کہ نکاح میں ولی کا اذن ضروری ہے اسی طرح عورت سے بھی نکاح میں اجازت ضروری ہے۔

(۲) یہ مضمون بھی وارد ہے کہ نکاح کی ولایت عصبات کو حاصل ہے۔ جن کی ترتیب باب الفرائض میں مفصل گزر چکی ہے۔

اور اگر عصبات نہ ہوں تو پھر ماں کو ولایت حاصل ہے ماں نہ ہو تو دادی۔ (۳) صاحب فتیہ نے دادی کو پہلے ذکر کیا

اور ماں کو بعد میں اس کے بعد بیٹی کو ولایت حاصل ہے۔

پھر پوتی پھر نواسی پھر پوتی کی بیٹی پھر نواسی کی بیٹی پھر نانا پھر حقیقی بہن پھر سوتیلی بہن پھر ماں کی اولاد خواہ مرد ہوں یا

عورتیں ان کا حق برابر ہے۔ (۴) پھر ذوی الارحام ان میں سب سے پہلے پھوپھیوں کو ولایت حاصل ہے اس کے بعد ماموں

پھر خالہ پھر چچا کی بیٹیاں اسی ترتیب سے ان کی اولاد کو ولایت حاصل ہے۔

(۵) پھر مولیٰ موالات اس کے بعد سلطان پھر وہ قاضی جس کے علاقہ میں یہ عورت ہو۔ اگر قاضی نہ ہو تو اس کے نائب کو بشرطیکہ قاضی کو نائب بنانے کی اجازت ہو ورنہ نہیں۔ (۶) حریت عقل اور بلوغ اور اسلام ولایت کے لئے شرطیں ہیں اسی لئے غلام اور نابالغ دیوانہ اور کافر ان کو کسی مسلمان پر ولایت حاصل نہیں اس طرح مسلمان کو بھی کافر پر ولایت حاصل نہیں۔ سوائے اس صورت کے کہ جب کوئی عام سبب پایا جاتا ہو مثلاً مالک مسلمان ہے اور اس کی لونڈی کافرہ ہے تو اب اس مسلمان کو اس پر ولایت حاصل ہوگی اسی طرح مسلمان بادشاہ اور اس کے نائب کو بحیثیت حاکم عمومی ولایت حاصل ہوگی۔ (ح۔ درمختار)

الفصل الاول:

باکرہ بالغہ سے اجازت طلب کی جائے مگر.....

۳۰۷۶/۱ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنکح الا یم حتی تستأمر ولا تنکح البکر حتی تستأذن قالوا یا رسول اللہ وکیف اذنہا قال ان تسکت۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۹/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۶۸ و مسلم فی ۱۰۳۶/۲ الحدیث رقم (۶۴-۱۴۱۹) و ابوداؤد فی السنن ۵۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۹۲ و الترمذی فی ۴۱۵/۳ الحدیث رقم ۱۱۰۷ و النسائی فی ۸۶/۶ الحدیث رقم ۳۲۶۷ و ابن ماجہ فی ۶۰۱/۲ الحدیث رقم ۱۱۸۷۱ و الدارمی فی ۱۸۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۶ و احمد فی المسند ۲۵۰/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ عورت جو پہلے خاوند دیکھ چکی ہو اس کا نکاح اس سے اجازت طلب کئے بغیر نہ کیا جائے۔ اسی طرح کنواری بالغہ کا نکاح اجازت طلب کرنے کے بغیر نہ کیا جائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس سے اجازت کس طرح طلب کی جائے (یعنی باکرہ سے) حالانکہ وہ بڑی حیادار ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اس کا خاموش ہونا ہی اجازت ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الا یم: اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کا خاوند نہ ہو خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ ہوشیہ یعنی جس کا خاوند مر گیا یا اس نے طلاق دیدی اس روایت میں انیم سے مراد شیبہ بالغہ ہے۔ (۲) شیبہ اور باکرہ کے نکاح کے سلسلے میں الفاظ مختلف استعمال کیے گئے ہیں۔ چنانچہ شیبہ کے سلسلے میں استیمار کا لفظ ہے یعنی جب تک اس کا حکم نہ حاصل کر لیا جائے کیونکہ وہ اپنے نکاح کا حکم دے گی اور باکرہ کے نکاح کے بارے میں استیذان کا حکم ہے یعنی اس سے اذن طلب کیا جائے گا کیونکہ وہ حیاء کی وجہ سے اشارہ کرے گی صراحت نہ کہے گی۔ اور اس کے بالمقابل شیبہ واضح حکم دے گی کہ اس کا نکاح کر دیا جائے۔ (۳) اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باکرہ کا اذن سکوت سے ثابت ہو جائے گا۔

(۴) اس روایت کے ظاہر سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عورت کے حکم اور اذن کے بغیر نکاح درست نہیں۔ مگر فقہاء کے ہاں اس میں کچھ تفصیل ہے جو یہاں ذکر کی جاتی ہے۔ (۵) تمام عورتیں چار قسم پر مشتمل ہیں۔ نمبر اشیہ: اس کے متعلق تمام

علماء کا اتفاق ہے کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر بشرطیکہ وہ عاقلہ ہو یعنی دیوانی اور پاگل نہ ہو تو درست نہ ہوگا۔ اگر وہ پاگل ہے تو ولی کی اجازت سے نکاح درست ہوگا۔ نمبر ۲ باکرہ صغیرہ: اس میں بھی تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اس سے اذن کی حاجت نہیں ولی اس کے اذن کے بغیر اس کا نکاح کر سکتا ہے۔ نمبر ۳: شبہ صغیرہ: اس کا نکاح بھی احناف کے نزدیک اس کی اجازت کے بغیر جائز ہے البتہ شوافع کے ہاں جائز نہیں۔

نمبر ۴ باکرہ بالغہ: اس کا نکاح ہمارے نزدیک اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ نمبر ۶ مدار ولایت: نمبر ۱۱ احناف کے ہاں ولایت کا مدار صغر یعنی بچپن پر ہے خواہ شبہ ہو یا باکرہ ہو۔ نمبر ۲ شوافع کے ہاں ولایت کا مدار بکارت پر ہے خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو۔

(۷) ہمارے نزدیک اس روایت میں بالغہ مراد ہے خواہ وہ شبہ ہو یا باکرہ اور آپ ﷺ کا ارشاد: لَا تُنْكَحُ الْبُكَرُ ابام شافعی رحمہ اللہ کے خلاف حجت ہے۔ (ع-ح)

ایم کو ولی سے زیادہ اپنے نفس پر حق حاصل ہے

۳۰/۳۷۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبُكَرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَآذُنُهَا صُمَاتُهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيْبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبُكَرُ تُسْتَأْمَرُ وَآذُنُهَا سُكُونُهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيْبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبُكَرُ يُسْتَأْذَنُ أَبُوهَا فِي نَفْسِهَا وَآذُنُهَا صُمَاتُهَا - (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۳۷/۲ الحدیث رقم (۶۶-۱۴۲۱) وابو داؤد فی السنن ۵۷۷/۲ الحدیث رقم ۲۰۹۸ والترمذی فی ۴۱۶/۳ والحدیث رقم ۱۱۰۸ والنسائی فی ۸۵/۶ الحدیث رقم ۳۲۶۵ وابن ماجہ فی ۶۰۱/۲ الحدیث رقم ۱۸۷۰ والدارمی فی ۱۸۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۰ ومالك فی الموطأ ۵۲۴/۲ الحدیث رقم ۴/من کتاب النکاح، واحمد فی المسند ۲۱۹/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ عورت جو بیوہ ہو (عاقلہ بالغہ ہو) تو وہ اپنے ولی کی نسبت اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے۔ کنواری لڑکی یعنی بالغہ سے اس کے اپنے بارے میں اجازت طلب کی جائے گی اور اس کا اذن یا اجازت خاموشی اختیار کرنا ہے یعنی کھلے طور پر اذن کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی خاموشی پر اکتفاء کیا جائے گا اور اس کی وجہ حیا کی کثرت ہے اور ایک روایت میں اس طرح فرمایا کہ وہ عورت جو پہلے خاوند دیکھے ہوئے ہو وہ ولی سے بڑھ کر اپنے نفس کی حقدار ہے اور کنواری لڑکی سے اجازت طلب کی جائے گی۔ اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے اور ایک روایت میں اس طرح فرمایا گیا ہے کہ وہ عورت جو خاوند دیکھے ہوئے ہو وہ اپنے ولی کی نسبت اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے اور وہ عورت جو کنواری ہو تو اس سے اجازت طلب کی جائے گی اس کا والد اس کے نکاح کے سلسلے میں اجازت طلب کرے اور اس کی اجازت خاموش رہنا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ ”احق“ کا مطلب لائق تر ہے یعنی جو عورت خاوند کو دیکھے ہوئے ہو اپنے بارے میں خود مختار ہے اس پر جبر نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں تک کہ اس کا اس وقت نکاح کیا جائے جب کہ وہ زبان سے اجازت دے۔ اس کی تشریح اوپر والی روایت میں گزری ہے۔ یہ روایات قریب المعنی ہیں۔ (ع-ح)

ثیبہ کا بلا اذن نکاح رد کر دیا گیا

۳۰۷۸/۳ وَعَنْ خُنْسَاءَ بِنْتِ خِذَامٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرَّ نِكَاحَهَا (رواه البخاری وفی رواية ابن ماجه) نِكَاحَ أَبِيهَا.

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۴/۹ الحدیث رقم ۵۱۳۸ وابو داؤد فی السنن ۵۷۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۰۱ والنسائی فی ۷۶/۶ الحدیث رقم ۳۲۶۸ وابن ماجه فی ۶۰۲/۲ الحدیث رقم ۱۸۷۳ والدارمی فی ۱۸۷/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۲ واحمد فی المسند ۳۲۸/۶۔

ترجمہ: حضرت خنساء بنت خزام رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے والد نے ان کا نکاح ان کی اجازت کے بغیر کر دیا جب کہ وہ ثیبہ تھیں۔ حالانکہ وہ بالغ تھیں تو خنساء نے اس نکاح کو پسند نہ کیا چنانچہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو آپ ﷺ نے ان کا نکاح ختم کر دیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ نے والد کا کیا ہوا نکاح رد کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نکاح کے وقت عمر

۳۰۷۹/۴ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ وَزُقَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ وَلَعِبَهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ لَمَانِي عَشْرَةَ - (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۳۹/۲ الحدیث رقم (۷۱-۱۴۲۲)۔
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ان سے نکاح کیا جب کہ وہ سات برس کی تھیں اور وہ آپ ﷺ کے گھر نو برس کی عمر میں بھیجی گئیں۔ جب کہ کھیلنے کے کھلونے ان کے ساتھ تھے اور آپ ﷺ کی وفات کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر اٹھارہ سال تھی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

سبع سنوآت:

① امام نووی کہتے ہیں کہ اکثر روایات حدیث میں چھ برس مذکور ہے۔ اس روایت میں جو سال شروع تھا اس کو بھی شمار کر لیا تو اس طرح سات برس بتلائے۔

② اس روایت کی وجہ سے یہ بات اجماعی ہے کہ باپ اور دادا کو باکرہ صغیرہ کا نکاح کر دینا درست ہے اور اس صغیرہ کو بلوغ

کے بعد نسخ نکاح کا بھی حق نہیں ہے۔ البتہ بعض عراقی علماء نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

- ③ امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کے ہاں باپ دادا کے علاوہ اور کسی ولی کو صغیرہ کے نکاح کا حق حاصل نہیں۔ امام ابو حنیفہ اوزاعی اور دیگر علماء کے ہاں دیگر اولیاء کو بھی نکاح کا حق حاصل ہے لیکن بلوغ کے بعد اس کو نسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔ البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تو اس صورت میں بھی نسخ کا اختیار نہیں مانتے۔
- ④ کھلونے سے یہاں مراد گڑیاں ہیں۔ حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے ان کھلونوں کو دیکھا تو انکار نہ فرمایا یعنی برا اور غلط قرار نہ دیا اس سے معلوم ہوا کہ گڑیوں کا لڑکیوں کے لیے بنانا درست ہے
- ⑤ علماء نے اس کے جواز کا سبب یہ قرار دیا کہ لڑکیاں اس سے اولاد کی تربیت سینا پر ونا گھر کی درستی سیکھتی ہیں۔
- ⑥ ممکن ہے کہ یہ تصاویر کی صورت بنی ہوئی نہ ہوں جیسا کہ حرام تصاویر میں ہوتا ہے۔ بلکہ کپڑے کے چیتھڑوں اور ٹکڑوں کی ایسی ہی بنائی ہوتی تھیں۔
- ⑦ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ واقعہ تصویر کی حرمت سے پہلے کا ہو۔ (ع۔ طبری۔ ح)

الفصل الثانی:

حق ولایت

۵/۳۰۸۰ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ -

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۸/۲ الحدیث رقم ۲۰۸۵ و الترمذی فی ۴۰۷/۳ الحدیث رقم ۱۰۱ (وابن ماجہ

فی ۶۰۵/۱ الحدیث رقم ۱۸۸۱ و الدارمی فی ۱۸۵/۲ الحدیث رقم ۳۱۸۳ و احمد فی المسند ۳۹۴/۴

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بغیر ولی کے نکاح نہیں ہوتا۔ یہ احمد و ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: نکاح نہیں کا مطلب یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا ہمارے ہاں اس روایت میں غیر بالغہ اور غیر عاقلہ مراد ہے یعنی صغیرہ اور دیوانی عورت کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے۔

(۲) امام شافعی امام احمد رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے فرمایا کہ ولی کے بغیر عقد نکاح نہیں ہوتا اور عورتوں کی تعبیر سے نکاح نہیں ہوتا خواہ وہ اصل عورت ہو یا کسی کی وکیلہ۔

(۳) علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا قول:

جمہور علماء نے اس روایت کو صحت نکاح کی نفی پر محمول کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سے نفی کمال مراد لی

ہے۔ (ع)

حق ولایت اور بطلان نکاح

۶/۳۰۸۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتُ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اسْتَجَرُوا قَالَ السُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۶۶/۲ الحدیث رقم ۲۰۸۳۔ و الترمذی فی ۴۰۷/۳ الحدیث رقم ۱۱۰۲۔ وابن ماجہ فی ۶۰۵/۱ الحدیث رقم ۱۸۷۹۔ و الدارمی فی ۱۸۵/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۴ و احمد فی المسند ۱۶۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت اپنے دونوں کی اجازت بغیر نکاح کرے اس کا نکاح باطل ہے باطل ہے باطل ہے۔ پھر اگر اس مرد نے اس عورت سے صحبت کر لی تو اس پر مہر واجب ہے کیونکہ اس نے اس کی شرم گاہ سے فائدہ اٹھایا۔ پھر اگر ولی اختلاف کریں تو بادشاہ اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں ہے۔ یہ روایت احمد و ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و دارمی نے نقل کی ہے۔

تشریح: نکاح کے ابطال کو ظاہر کرنے کے لئے یہ کلمہ تین مرتبہ فرمایا اس سے تاکید و مبالغہ مقصود ہے۔

(۲) یہ روایت اور اسی طرح کی روایات: "الایم احق بنفسها من ولیها" کے خلاف ہے۔ اسی وجہ سے احناف نے اس کی تاویل کی ہے۔ ان کے ہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ جو عورت غیر کفو میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے یا صغیرہ کا نکاح کر لے یا لونڈی یا مکاتبہ بلا اجازت نکاح کر لیں تو ان کا نکاح باطل قرار پائے گا۔

(۳) اس حدیث کی صحت میں کلام ہے۔ متن روایت میں اخیر جملہ جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اولیاء کا اس نکاح کے بارے اختلاف ہو تو وہ تمام کا عدم ہو جائیں گے اس صورت میں ولایت کا حق بادشاہ کو پہنچے گا ورنہ تو یہ بات ظاہر و باہر ہے کہ ولی کی موجودگی میں بادشاہ ولی نہیں بن سکتا۔ (ع۔ ح)

(۴) (راویہ یعنی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل خود اس روایت کے خلاف موجود ہے کہ انہوں نے اپنی بھیجی کا نکاح کیا تھا جو نکاح کی دلیل ہے۔)

نکاح میں شہادت کی ضرورت

۷/۳۰۸۲ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَغَايَا اللَّائِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ وَلَا صَحَّ أَنْهُ مَوْفُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۱۱/۳ الحدیث رقم ۱۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ عورتیں جو گواہوں کے بغیر نکاح کرتیں ہیں وہ زنا کرنے والیاں ہیں۔ اس پر یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے اور ابن عباس کا قول ہے۔ یہ ترمذی میں ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوتا ہے گواہوں کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ صحابہ تابعین اور تمام ائمہ رحمہما اللہ کا یہی مذہب ہے (ح)

اجازت نکاح کی حیثیت

۸/۳۰۸۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا فَإِنْ صَمَتَتْ فَهُوَ أَذْنُهَا وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی ورواہ الدارمی عن ابی موسیٰ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۹۳ و الترمذی فی ۴۱۷/۳ الحدیث رقم ۱۱۰۹ والنسائی فی ۸۷/۶ الحدیث رقم ۳۲۷۰ و احمد فی المسند ۲۵۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کنواری بالغہ سے نکاح کی اجازت طلب کی جائے اگر وہ خاموش ہو جائے تو یہ اس کی طرف سے اجازت ہے اور اگر وہ انکار کر دے تو اس پر (نکاح کے سلسلہ میں) جبر نہیں۔ یہ ترمذی ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے دارمی نے اس کو ابوموسیٰ سے نقل کیا ہے۔

غلام کو اپنے نکاح کے لئے مالک کی اجازت لازم ہے

۹/۳۰۸۴ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی ۵۶۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۷۸ و الترمذی فی ۴۱۹/۳ الحدیث رقم ۱۱۱۱ وابن ماجہ فی ۳۶۰/۳ الحدیث رقم ۱۹۵۹ الحدیث رقم ۱۹۶۰ و الدارمی فی ۲/۲ الحدیث رقم ۲۲۳ و احمد فی المسند ۷۷/۳ اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۶۳۰/۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا وہ زانی ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد و دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: غلام کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے۔ اگر وہ بلا اذن نکاح کر کے صحبت کرے گا تو وہ زنا شمار ہوگا۔ امام شافعی، امام احمد رحمہما اللہ کا یہی مسلک ہے کہ غلام کا آقا کی اجازت کے بغیر عقد درست نہیں ہے اگر نکاح کے بعد وہ اجازت دے دے تو نئے سرے سے نکاح ضروری ہے۔

(۲) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں نکاح تو ہو جاتا ہے لیکن وہ نکاح نافذ نہ ہوگا بلکہ موقوف ہوگا۔ اگر آقا اجازت دے

تو نافذ ہو جائے گا ورنہ وہ نکاح ختم ہو جائے گا گویا وہ نکاح فضولی کی طرح ہے۔ (ع۔ ح)

الفصل الثالث:

فسخ نکاح کا اختیار

۳۰۸۵/۱۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ جَارِيَةً بَكَرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواه ابو داود)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک کنواری لڑکی جو کہ بالغہ تھی وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور یہ بیان کرنے لگی کہ اس کے والد نے اس کا نکاح کر دیا ہے جس کو وہ ناپسند کرتی ہے تو آپ ﷺ نے اس کو اختیار دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: فَاخْيَرَهَا - یعنی آپ ﷺ نے اس لڑکی کو نکاح قائم رکھنے یا فسخ کرنے کا اختیار دیا اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ پر ولی کو جبر کا حق حاصل نہیں ہے اگرچہ وہ باکرہ ہو۔ ولی خواہ باپ دادا ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور ہو۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے۔ (ع)

جبکہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کنواری لڑکی پر ولی کو ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے یعنی ولی کو اس سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں باکرہ خواہ بالغہ ہی ہو۔

ایک عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کرے

۳۰۸۶/۱۱ اَوْعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا - (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ عورت خود اپنا نکاح کرے۔ اگر وہ اپنا نکاح کرتی ہے تو وہ زانیہ کہلاتی ہے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: لَا تُزَوِّجُ - یہ نکاح کی ممانعت تنزیہی ہے۔ احناف کے ہاں مستحب ہے کہ عورت کا ولی اس کا نکاح کرے۔ (۲) جس عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو قاضی اس کا ولی ہے۔

(۳) عورت نکاح نہ کرے

اس کا معنی ہمارے ہاں یہ ہے کہ بغیر گواہوں کے یا غیر کفو میں نکاح نہ کرے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں اس کا معنی

یہ ہے کہ بغیر ولی کے عورت اپنا نکاح نہ کرے اگر وہ کرے گی تو وہ زنا کرنے والی ہوگی اور احناف کے ہاں گواہوں کے بغیر جو عورت نکاح کرے وہ زنا کرنے والی ہے۔

(۴) امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں عورت کو ولایت عقد حاصل نہیں ہے۔ خواہ اپنا عقد ہو یا دوسری عورت کا عقد ہو یعنی عورتوں کی تعبیر سے نکاح درست نہیں ہوگا۔

بلوغت کے بعد جلد نکاح کر دینا چاہیے

۱۲/۳۰۸۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يُزَوِّجْهُ فَأَصَابَ إِثْمًا فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى أَبِيهِ۔

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۴۰۰/۶ الحديث رقم ۸۶۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے ہاں لڑکا پیدا ہو وہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کو ادب سکھائے یعنی آداب و احکام شریعت اور معیشت کے ایسے اسباب کی تعلیم دلائے جو دنیا و آخرت میں مفید ہوں۔ پھر جب وہ بالغ ہو جائے تو وہ اس کا نکاح کر دے۔ پھر اگر لڑکا بالغ ہوا (یعنی وہ فقیر و محتاج تھا) اس کا نکاح اس کے والد نے نہ کیا حالانکہ وہ اس کا نکاح کر سکتا تھا پھر لڑکے سے کوئی گناہ یعنی زنا وغیرہ صادر ہوا زنا کے مقدمات پیش آئے۔ تو اس کا گناہ اس لڑکے کے والد پر ہوگا۔

تشریح: والد کو قصور وار اس لئے قرار دیا کہ اس کے گناہ کا سبب و باعث ہے۔ اگر وہ نکاح کر دیتا تو یہ سلسلہ پیش نہ آتا (۲) اس روایت میں تہدید و تاکید اور مبالغہ کے لئے ایسا فرمایا گیا ہے کہ والد کو ایسا نہ کرنا چاہیے (۳) لڑکے کا جب یہی حکم ہے تو غلام لونڈی بھی اسی حکم میں ہیں۔

بے توجہی میں والد گناہ کا ذمہ دار ہے

۱۳/۳۰۸۸ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَتْ ابْنَتُهُ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يُزَوِّجْهَا فَأَصَابَتْ إِثْمًا فَإِنَّمَا ذَلِكَ عَلَيْه۔

(رواهما البيهقي في شعب الايمان)

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۴۰۲/۶ الحديث رقم ۸۶۶۹۔ ۳۱۴۰۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تورات میں لکھا ہے کہ جس شخص کی بیٹی بارہ سال کی عمر کو پہنچ جائے اور وہ کفو پانے کے باوجود نکاح نہ کرے پھر وہ لڑکی کسی گناہ کا ارتکاب کر لے یعنی زنا وغیرہ میں مبتلا ہو جائے تو اس کا گناہ اس کے والد پر ہوگا۔ یہ دونوں روایات یہی تھے شعب الايمان میں درج کی ہیں۔

بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ وَالْخُطْبَةِ وَالشَّرْطِ

اعلان نکاح خطبہ اور شرائط نکاح کا بیان

- ① نکاح کا اعلان مستحب ہے آپ نے فرمایا: اَعْلِنُوا النِّكَاحَ کہ نکاح کو علانیہ کرو اگرچہ دف بجانے سے اعلان ہو۔
- ② دف کے متعلق علماء کا اختلاف ہے نمبر ۱ بعض نے حرام قرار دیا نمبر ۲ دوسروں نے مطلق طور پر مکروہ کہا نمبر ۳ بعض نے مباح قرار دیا صحیح یہ ہے کہ ان تین اوقات میں مباح ہے اور اس کے علاوہ حرام ہے۔ مثلاً عید کے موقع پر مسافر کی آمد پر نکاح کے وقت۔

خطبہ: خطبہ اگر خاء کے کسرہ کے ساتھ ہو تو خطبہ پیغام نکاح بھیجنے کو کہتے ہیں اور اگر خاء کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس سے مراد وہ خطبہ ہوگا جو نکاح کے موقع پر پڑھا جاتا ہے۔ اس باب میں ضمہ خاء والا مراد ہے۔ صاحب قاموس کے ہاں خطبہ سے مراد ایسا کلام مسجع ہے جو بصورت نثر ہو اور وہ حمد ثناء درود شریف و عطا نصیحت پر مشتمل ہو۔

خطبہ کی حیثیت:

نکاح میں خطبہ سنت ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں ہر عقد میں خطبہ سنت ہے مثلاً بیع، شراؤ وغیرہ۔

(۴) شرط:

شرائط سے مراد وہ شرائط ہیں جو نکاح میں ذکر کی جائیں خواہ وہ صحیح ہوں یا فاسد۔ (ح)

(۵) گزشتہ سطور میں خطبہ کا جو معنی ذکر کیا گیا وہ امام شافعی رحمۃ اللہ کے ہاں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے ہاں خطبہ مطلق ذکر کو کہا جاتا ہے۔ خواہ وہ ایک مرتبہ تسبیح، تحمید یا تکبیر وغیرہ ہو اور صاحبین کے ہاں خطبہ طویل ذکر کو کہا جاتا ہے اور اس کی کم سے کم مقدار تشہد کی بقدر ہے۔ (درمختار)

(۶) صرف دف اگر نکاح کے موقع پر بجایا جائے تو کچھ حرج نہیں۔ اسی طرح عیدین کے مواقع پر دف بجانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ یہ محققین نے ذکر کیا ہے۔

(۷) شیخ الاسلام رحمۃ اللہ کا فرمان:

ہمارے ائمہ کے نزدیک یہ تمام چیزیں مکروہ ہیں اور اجنبی عورت سے صرف گیت کا سننا اور اسی طرح مرد سے بھی سننا جائز نہیں اور اگر کسی گیت میں شباب کا تذکرہ عورتوں کے محاسن، امردوں کی خوبیاں مذکور ہوں یا کلمات کفر مذکور ہوں وہ بھی حرام ہو جاتا ہے یعنی صرف گیت ہو۔ دف ساتھ نہ بھی ہو مگر اس گیت میں یہ خباثت پائی جائے تو اس کا سننا حرام ہے۔

(۸) بدعات نکاح:

باہجے گاہے اور مزامیر کا استعمال، کھیل کی اشیاء، کٹھ پتلیوں کا ناچ کرانا، زینت کے لئے مکان کی دیواروں کا کپڑوں سے ڈھانپنا، گھوڑے پر سواری، بارات لے کر شہر میں بلا ضرورت گھومنا کہ جس کے متعلق یہ ارشاد الہی وارد ہے: لا تکنونوا کالذین خرجوا من دیارہم بطراً..... گویا یہ ان لوگوں کی مشابہت ہے۔“

اسی طرح بارات میں گانے والوں اور گانے والیوں کو شامل کرنا بڑی بے حیائی ہے۔ اسی طرح دولہا کا ڈھول اور باہجے کے ساتھ بارات کا جلوس نکالنا۔ آتش بازی کرنا جس میں بے جا مال کو اڑانا اور جلانا ہے اور کاغذ کا ضیاع ہے۔ مردوں کے سامنے عورتوں کی جلوہ نمائی یہ تمام برائی کے کام اور حرام ہیں۔

(۹) مزید محرمات نکاح:

نکاح کی مجلس میں مستور چیزوں کو ظاہر کرنا دکھلاوے کے لئے مختلف اشیاء کا معاینہ کراتے پھرنا، دولہا کو ریشمی مسند پر بٹھانا، دولہا کی پگڑی یا قد کو ڈوری سے ناپ کر پھر مسافر اور ٹوٹکے والے کو دینا تاکہ وہ میاں بیوی میں محبت کا ٹوٹکہ کر دے۔ سونے، چاندی کے برتنوں میں پانی پینا یا کھانا کھلانا خاوند اور اس کے رشتہ داروں کی بہت تعریف کرنا، عورت کے قرابت داروں کی حد سے زیادہ تعریف کرنا جو کہ جھوٹ، خوشامد اور چاپلوسی میں داخل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے متعلق ارشاد فرمایا: یحبون ان یحمدوا بما لم یفعلوا..... یعنی وہ ایسی بات پر تعریف چاہتے ہیں جو انہوں نے نہیں کی۔“

(۱۰) یہ بھی حرام ہے:

کہ دولہا کو ریشم یا زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہنایا جائے نیز یہ شادی اور شادی کے علاوہ بھی پہننا حرام ہے۔ اسی طرح سر سے پگڑی اتار کر اس کو عورت کے سر پر رکھنا بھی حرام ہے۔ اسی طرح دولہا کا دلہن کے گرد سات چکر کاٹنا اور اچھنی عورتوں کا دولہا کے سامنے آنا اور اس سے گفتگو کرنا حرام ہے۔ اسی طرح دولہا کے ناک، کان کو چھونا اور بے حیائی کی باتوں کا اس کے سامنے ذکر کرنا حرام ہے۔ خاوند کے انگوٹھے کو عورت کے دودھ کے ساتھ دھلانا خاوند کو شکر و چینی کھلانا اور دولہا کو دودھ پلانا یہ سب حرام و ناجائز ہیں۔

اسی طرح مصری کی ڈلی عورت کے بدن پر رکھ کر دولہا کو منہ سے اس کے اٹھانے کے لئے کہنا ناجائز ہے۔ مرد عورت کی خلوت کے وقت عورتوں کا اس کے مکان کا گھر او یہ تمام باتیں بدعات قبیحہ اور حرام ہیں ان سے اپنے آپ کو بچانا ضروری ہے۔

(۱۱) ان بدعات پر مزید روشنی کے لئے قاضی ضیاء الدین سنائی کا رسالہ نکاح اور سید آدم بنوری رحمہ اللہ کی کتاب علم

الہدیٰ کو ملاحظہ کر لیں۔

سید آدم بنوری کا ارشاد:

نکاح میں کئی مروجہ اشیاء کفر ہیں اور بعض ایسی اشیاء ہیں کہ جن میں کفر کا خطرہ ہے اور بعض ایسی چیزیں ہیں جو بدعت ہیں۔

پس ان رسومات کو اختیار کرنے والا نکاح کرنے کے باوجود علاقہ زوجیت سے محروم رہے گا۔ ایسا نکاح اہل اسلام کا نہیں اس سے پیدا ہونے والی اولاد کا نسب اس سے ثابت نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ حرام کی اولاد ہوگی۔ ایسی رسومات میں سے ایک رسم یہ ہے:

① سرسوں اور ہرٹل کے چند دانے اور ہلدی لوہے کا چھلا کپڑے میں باندھ کر دولہا اور دلہن کے ہاتھ پر باندھ دیتے ہیں اسے ہندی میں کنگنا کہتے ہیں اس رسم کو کرنے والا صریح کفر کا مرتکب ہے اور اس کو پسند کرنے والا بھی کافر ہو جاتا ہے۔

② چھوٹے منکے پر پھول باندھے جاتے ہیں پھر صندل پیش کر اس پر لگاتے ہیں یہ آتش پرستوں کی رسومات سے ہونے کی بناء پر ممنوع ہے کہ تشبہ بالکفار ہے۔

③ دلہن اپنی جلوہ نمائی کرتی ہے۔ جو بہت سی قباحتوں اور فضیحتوں کا مجموعہ ہے۔

④ دولہا کے سر پر ماں یا بہن یا اور عورتیں آنچل ڈالتی ہیں اور دلہن کے سر پر پگڑی رکھتی ہیں۔ یہ دونوں حرکتیں لعنت کا باعث ہیں کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کی لعنت و پھٹکار ہو ان مردوں پر جو عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والے ہیں اور ان عورتوں پر اللہ تعالیٰ کی پھٹکار ہو جو مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والیاں ہیں۔

⑤ دلہن کا انگوٹھا دودھ اور پانی میں دھو کر دولہا کو پلایا جاتا ہے۔ یہ آتش پرستوں کی رسومات سے ہے اس میں کفر کا خطرہ ہے۔

⑥ مصری کی ڈلیاں دلہن کے بدن پر رکھ کر دولہا کو چھنے کے لئے کہنا یہ فسق ہے۔ آتش پرستوں کی رسومات میں سے ہے اور چار پائیوں سے مشابہت ہے۔

⑦ دولہا کے جلوہ کے وقت ازار بند لایا جاتا ہے اور کنگھی پٹی کرنے والی عورت دولہا کو تخت پر بٹھا کر اس کے آلہ تناسل کو ناپتی ہے اور دوسری عورتیں اس پر ہنستی ہیں۔ یہ افعال قبیحہ سے ہے جو کہ لعنت کا سبب ہے۔

⑧ عورتیں بے نقط سناتی ہیں جس میں مسجد محراب اور پگڑی کی توہین کے کلمات بھی ہوتے ہیں ان چیزوں کی تحقیر کفر ہے۔

⑨ دولہا کا دلہن کے ساتھ پھیرنے دینا یہ رسم کفار ہے جس سے کفر کا خطرہ ہے۔

⑩ عورت کی شرم گاہ کو شربت سے دھویا جاتا ہے اور بسا اوقات عورتیں اس میں پیشاب بھی کر دیتی ہیں وہ مشروب مرد کو پلایا جاتا ہے۔ اس میں بھی کفر کا خطرہ ہے

مرد کو عورتیں کا جل لگاتی ہیں یہ بالاتفاق مکروہ ہے۔

عورتیں گاتی دف بجاتی رباب شہنائی بجاتی اور تالیاں پیٹتی اور ناچ گانا کرنی یہ بالاتفاق حرام ہے اور کفر کی راہ پر چلنا ہے۔

دولہا کے ہولے بند باندھنا بھی حرام ہے۔

کاغذ کے پھول اور کئی چیزیں بنائی جاتی ہیں جو کہ کاغذ کا ضیاع ہے۔ یہ لوگ قیامت کے دن عذاب میں مبتلا ہوں گے۔

دولہا کے سر پر پھولوں کی پٹی باندھنا بدعت ہے اور آتش پرستوں کا طریقہ ہے۔

مردوں کو چاندی کا زیور اور عورتوں کا لباس پہنانا بدعت سیئہ ہے (مختلف علاقوں میں مختلف رسومات قبیحہ مروج ہیں کچھ پرانی مٹ کر نئی اس کی جگہ پکڑ رہی ہیں اس قسم کی چیزیں جو سابقہ دور میں تھیں یا نئی رائج ہوئیں وہ درجہ بدرجہ ان تین اقسام میں شامل ہونے کی وجہ سے غلط اور ناجائز ہیں)

مثلاً پیسوں کے ہار ڈالنا بارات بازاروں میں سچ دھج سے لے جانا مسجد کے قریب مصنوعی ذکر کرنا، فلم بنانا، بڑی دکھلاوے والی دعوتیں وغیرہ ان گنت رسومات (اعاذنا اللہ منها)۔

الفصل الاول:

حضرت ربیع رضی اللہ عنہما پر شفقت رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم

۳۰۸۹/۱ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعُوذٍ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حِينَئِذٍ بَنِي عَافٍ فَخَلَسَ عَلَى فِائِشٍ كَمَا حَدَّثَكَ مِثْلِي فَجَعَلْتُ جَوِيرِي يَأْتِ لَنَا يَضْرِبُنِي بِالْذُّفِّ وَيَنْدُبُنِي مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَعْنِي هَذَا وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۲۱۹ الحدیث رقم ۱۴۷۷ و ابن ماجہ فی ۶۱۱۸ الحدیث رقم ۱۸۹۷۔

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت ہمارے گھر تشریف لائے جب میں اپنے خاوند کے گھر لائی گئی۔ پھر آپ میرے بستر پر اسی طرح تشریف فرما ہوئے جس طرح تم میرے بستر پر بیٹھے ہو۔ تو ہمارے خاندان کی پھوٹی چھوٹی بچیاں دف بجانے اور ہمارے آباء کی صفات اور شجاعت کے واقعات ذکر کرنے لگیں۔ جو بدر کے دن شہید ہوئے تھے۔ کہ اچانک ایک بچی کے منہ سے یہ جملہ نکلا ہم میں ایک ایسا بچہ ہے جو اس بات جانتا ہے تو آپ نے فرمایا اس بات کو چھوڑ دو اور وہی کہو جو تم پہلے کہہ رہی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

① عفراء رضی اللہ عنہا یہ حضرت معوذ رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں یہ معوذ رضی اللہ عنہ وہی ہیں جنہوں نے ابو جہل لعین کو جہنم رسید کیا تھا۔ (شاید یہ اور معوذ ہیں کیونکہ وہ چھوٹے بچے تھے ان کی شان نہ ہوئی تھی)

- ② جو ریات سے انصار کی چھوٹی بچیاں مراد ہیں جو کہ نابالغ تھیں اور اپنی قوم کے محاسن و خوبیوں کے گیت گارہی تھیں۔
- ③ مگر اکمل الدین نے اس سے لونڈیاں مراد لی ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نکاح کے وقت اور زفاف کے لئے دف بجانا درست ہے۔
- ④ بعض علماء نے اجتہاد سے ختنہ اور عیدین اور سفر سے واپس لوٹنے والے احباب کے خوشی کے مجمع میں دف بجانے کا جواز لکھا ہے اور خوشی کے مجمع سے نکاح مراد ہے۔
- ⑤ دف سے مراد وہ ہے جو جھانج کے بغیر ہو جھانج والا مکروہ ہے۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔
- ⑥ ”قُولِي بِاللَّيْلِ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ شہداء بدر کا تذکرہ کرتی رہو اور اس بابت کو ترک کر دو جو تم نے اب کہی ہے۔ اس کی ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ علم غیب کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کی جارہی تھی۔ آپ کو یہ بات ناگوار گزری اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا البتہ وحی کے ذریعہ وہ اپنے رسولوں کو جس چیز کی چاہتا ہے اطلاع کر دیتا ہے۔
- ⑦ اس روایت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایسے اشعار کا پڑھنا درست ہے جن میں جھوٹ اور فحش کی ملاوٹ نہ ہو۔ (ع)

شادی کے موقع پر دل بہلاوے کے گیت

۳۰۹۰/۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَفَّتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهْوُ. (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۵۱۹ الحدیث رقم ۵۱۶۲

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک انصاریہ عورت کسی انصاری کے ہاں بیاہی آ گئیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تمہارے ساتھ دل بہلانے کی چیز نہ تھی کیونکہ انصار کو خوشی کے موقع پر دل بہلاوے کے گیت بہت پسند ہوتے ہیں۔ (بخاری)

ماہ شوال میں نکاح کا متبرک ہونا

۳۰۹۱/۳ وَعَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْطَىٰ عِنْدَهُ مِنِّي. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰۳۹۱۲ الحدیث رقم (۷۳-۱۴۲۳) والترمذی فی السنن ۴۰۱۱۳ الحدیث رقم

۱۰۹۳ وابن ماجہ فی ۶۴۱۱۱ الحدیث رقم ۱۹۹۰ والدارمی فی ۱۹۵۱۲ الحدیث رقم ۲۲۱۱ واحمد فی

المسند ۵۴۶۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے نکاح ماہ شوال میں کیا اور شوال

کے مہینہ میں آپ مجھے اپنے گھر لائے یعنی تین برس کے بعد پس جناب رسول اللہ ﷺ کے ہاں مجھ سے بڑھ کر نصیب والی اور کون تھی۔ یہ مسلم میں ہے۔

① اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ شوال میں نکاح کو منحوس کہتے ہیں وہ خود منحوس ہیں ان کا یہ عقیدہ باطل ہے۔

② اس حدیث سے شوال میں نکاح اور زفاف کا استحباب ثابت ہو رہا ہے۔

③ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اہل عرب کے جاہلیت کے اس عقیدہ کی تردید کے لئے یہ بات ارشاد فرمائی جو یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ ماہ شوال میں نکاح اور رخصتی منحوس ہے (یہاں کے جہلاء کی بھی تردید ہو گئی)۔ (ح)

شرائط لائق و فاء

۴/۳۰۹۲ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّرُوطُ أَنْ تَوْفُوا بِهَ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ - (متفق عليه)

/اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۷/۹ الحدیث رقم ۵۱۵۱ و مسلم فی ۱۰۳۵/۲ الحدیث رقم (۶۳-۱۴۱۸) و ابو داؤد فی السنن ۲۵۴/۲ الحدیث رقم ۲۱۳۹ و الترمذی فی ۴۳۴/۳ الحدیث رقم ۱۱۲۷ و النسائی فی ۹۲/۶ الحدیث رقم ۳۲۸۱ و ابن ماجہ فی ۲۸/۱ الحدیث رقم ۱۹۵۴ - احمد فی المسند ۴/۱۴۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جن شرائط پر تم نے عورتوں کی شرم گاہوں کو حلال کیا وہ وفا کے لائق تر ہیں۔ یہ بخاری، مسلم میں ہے۔

تشریح: (۱) شرط سے مراد یا تو مہر ہے یا بیوی کے تمام حقوق جن کے پورا کرنے کی ذمہ داری اٹھانی ہے یعنی عورتوں کے مہر ان کو خوشی سے ادا کروان کو کھانے پینے کا خرچہ دواور رہائش کے لئے مکان دواور ان کے ساتھ اچھی طرح رہن سہن کرو۔ ان کو شرط سے اس لئے تعبیر فرمایا کیونکہ ان چیزوں کو پورا کرنا شرط کی طرح لازم ہے۔ جس کی خاوند نے ذمہ داری لی ہے (ح)

کسی کے پیغام نکاح پر پیغام بھیجنا درست نہیں

۵/۳۰۹۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرُكَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۹/۹ الحدیث رقم ۵۱۴۴ - و مسلم فی ۱۰۳۳/۲ الحدیث رقم (۵۲-۱۴۱۳)

و ابو داؤد فی السنن ۵۶۴/۲ الحدیث رقم ۲۰۸۰ و الترمذی فی ۴۴۰/۳ الحدیث رقم ۲۱۷۵ و النسائی فی

۷۳/۶ الحدیث رقم ۳۲۴۱ و ابن ماجہ فی ۶۰۰/۱ الحدیث رقم ۱۸۶۷ و الدارمی فی ۱۸۱/۲ الحدیث رقم

۲۱۷۵ و مالک فی الموطأ ۵۲۳/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب النکاح و احمد فی المسند۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی مسلمان دوسرے مسلمان

کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ بھیجے یہاں تک کہ وہ چھوڑ دے یا نکاح کر لے۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

① پیغام بھیجنے کی ممانعت اس صورت میں ہے جب وہ دونوں ہر بات طے کر کے راضی ہو چکے ہوں۔

② اگر اس حالت میں دوسرا شخص اس عورت سے پہلے شخص کی رضا مندی کے بغیر نکاح کرے گا تو نکاح تو درست ہو جائے

گا مگر یہ شخص گناہ گار ہوگا۔ (کیونکہ ایک مسلمان کا حق توڑا) (ح۔ ع)

کسی عورت کو طلاق دلوانا قابلِ مذمت ہے

۶/۳۰۹۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتُسْتَفْرِغَ صُحُفَتَهَا وَلِتَنْكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قَدَّرَ لَهَا۔ (متفق علیہ)

• أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۹۱۹ الحدیث رقم ۵۱۵۲ و مسلم فی ۱۰۲۹۱۲ الحدیث رقم (۱۴۰۸-۳۸)

و ابوداؤد فی ۶۳۰۱۲ الحدیث رقم ۲۱۷۶ و الترمذی فی ۴۹۵/۴ الحدیث رقم ۱۱۹۰ و النسائی فی ۷۱/۶

وابن ماجہ فی ۶۰۶۱۱ الحدیث رقم ۳۰۲۳۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی عورت کسی شخص سے اپنی مسلمان بہن کو طلاق دینے کا مطالبہ نہ کرے تاکہ اپنی اس بہن کا پیالہ انڈیل لے یعنی اس کا حق اپنے لئے سمیٹ لے اور تاکہ یہ اس کے خاوند سے نکاح کرے پس بے شک اس کے لئے وہ ہے جو اللہ کی طرف سے اس کے حق میں مقدر ہو چکا ہے۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: اس حدیث کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

① اگر کوئی شخص نکاح میں ایک عورت رکھتا ہے اور وہ ایک دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے اور وہ دوسری عورت یہ شرط لگاتی ہے کہ پہلی بیوی کو طلاق دے دو۔

② دو عورتیں ایک شخص کے نکاح میں ہوں اور ان میں سے ہر ایک کی کوشش یہ ہو کہ دوسری کو طلاق دلوائے تو اس سے منع فرما دیا گیا ہے کیونکہ ہر ایک اپنا مقدر ساتھ لائی ہے۔

۵ (لِتَنْكِحَ) پہلے معنی کے اعتبار سے اس کا معنی ہے تاکہ وہ نکاح کرے اور دوسرے مطلب کے اعتبار سے اس کا ترجمہ یہ ہے تاکہ وہ سو کن کسی اور خاوند سے نکاح کرے۔ (ح۔ ع)

نکاح شغار کی مذمت

۷/۳۰۹۵ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ وَالشِّغَارِ أَنْ تَزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزَوِّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ (متفق علیہ وفی رواية لمسلم) قَالَ لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ۔

اخرجه البخاری فی الصحیحہ ۱۶۲/۵ الحدیث رقم ۵۱۱۲ و مسلم فی ۱۰۳۴/۲ الحدیث رقم (۵۷-۱۴۱۵) و ابوداؤد فی ۵۶۰/۲ الحدیث رقم ۲۰۷۴ والنسائی فی ۱۱۲/۶ الحدیث رقم ۳۳۳۷ وابن ماجہ فی ۹۰۶/۱ الحدیث رقم ۱۸۸۳ والدارمی فی ۸۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۸۰ ومالك فی الموطأ ۵۳۵/۲ الحدیث رقم ۲۴ من کتاب النکاح، واحمد فی المسند ۱۹۱۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شغار سے منع فرمایا شغاریہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیٹی کا اس شرط پر نکاح کرے کہ دوسرا اپنی بیٹی کا نکاح اس سے کر دے اور ان کے مابین مہر بھی نہ ہو۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اسلام میں شغار نہیں۔

تشریح: زمانہ جاہلیت میں ایک دوسرے کے نکاح کو بدل بنا کر اس طرح نکاح کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح یہ شرط قرار دے کر کرتا کہ وہ بھی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے گا اور یہ نکاح ہی ایک دوسرے کا مہر ہوگا۔ اسلام نے اس قسم کے نکاح سے منع کیا ہے۔ (۲) امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس شرط پر کیئے جانے والا نکاح تو جائز ہے البتہ مہر مثل لازم ہوگا خواہ اس کا تذکرہ نہ کیا جائے مگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ نکاح سزے سے منعقد ہی نہیں ہوگا۔ طرفین کے دلائل کتب فقہ میں موجود ہیں۔

متعہ کی بزبان علی رضی اللہ عنہ ممانعت

۸/۳۰۹۶ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَنْ أَكْبَلِ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَنْثِيَّةِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸۱/۷ الحدیث رقم ۴۲۱۶ و مسلم فی صحیحہ ۱۰۲۷/۲ الحدیث رقم (۲۹-۱۴۰۷) والترمذی فی السنن ۴۲۹/۳ الحدیث رقم ۱۱۲۱ والنسائی فی ۱۲۶/۶ الحدیث رقم ۳۳۶۶ والدارمی فی ۱۸۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۷ ومالك فی الموطأ ۵۴۲/۲ الحدیث رقم ۴۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے خیر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ اور گھریلو گدھے کے گوشت کھانے کی ممانعت فرمائی۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: متعہ کہتے ہیں کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کرنا کہ تجھ سے اتنے دنوں تک فائدہ اٹھاؤں گا اور اس کا عوض اتنے روپے ہوں گے۔ شروع اسلام میں اس کی اجازت رہی اس کے بعد اس کو حرام کر دیا گیا۔

تحقیقی بات یہ ہے کہ متعہ کی حلت و حرمت دوبار ہوئی۔ خیر سے پہلے یہ حلال تھا پھر خیر کے دن اس کے حرام ہونے کا اعلان کیا گیا پھر یہ فتح مکہ کے دن مباح ہوا پھر ابدال آباد کے لئے اس کو حرام کر دیا گیا۔ اس کا منسوخ ہونا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ (۲) ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ ہے کہ متعہ کی اجازت ابتدائے اسلام میں تھی اور اس اجازت کی نوعیت بھی اضطرار والی تھی کہ جس طرح کسی کو حالت اضطرار میں مردار کھانے کی اجازت ہوتی ہے۔

(۳) اس کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس بات پر اجماع ہوا کہ نکاح متعہ کو باطل قرار دیا جائے۔ چنانچہ تمام علماء کا اس کی حرمت پر اجماع ہے۔ رافضیوں کے علاوہ کسی کا بھی اس میں اختلاف نہیں۔

سوال: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی اباحت مشہور ہے۔

جواب: ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اس قول سے رجوع ثابت ہے۔ (۵) علامہ ابن ہمام کا قول: صاحب ہدایہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق متعہ کے جواز کا جو قول نقل کیا ہے اس کی نسبت امام مالک رحمۃ اللہ کی طرف غلط ہے۔ (۶) علامہ نووی رحمۃ اللہ نے شرح مسلم میں اس مسئلہ کی خوب تفصیل لکھی ہے: فلیراجع الیہ۔

(۷) الحمر الانسیة: اس سے مراد گھریلو گدھے ہیں ان کا گوشت حرام ہے اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے البتہ جنگلی گدھا جس کو گورخر کہتے ہیں اس کا گوشت حلال ہے۔ (۸)

۹/۳۰۹۷ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ نَهَى عَنْهَا. (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۲۳/۲ الحدیث رقم (۱۸۰-۱۴۰۵) واحمد فی المسند ۵۵/۴
ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جنگ اوطاس والے سال تین دن تک متعہ کی اجازت دی پھر اس سے منع فرمادیا۔ یہ مسلم میں ہے۔

ہوازن کے علاقہ سے متعلق ایک جنگل کا نام اوطاس ہے جہاں جناب رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کے غنائم کو تقسیم فرمایا۔ یہ فتح مکہ سے متصل پیش آیا اسی لحاظ سے گزشتہ روایت میں اجازت کی نسبت کو فتح کے دن کی طرف منسوب کیا ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

خطبہ نکاح

۱۰/۳۰۹۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّشَهُّدَ فِي الْحَاجَةِ قَالَ التَّشَهُّدُ فِي الصَّلَاةِ التَّحِيّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَالتَّشَهُّدُ فِي الْحَاجَةِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

ذُنُوبِكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی و فی جامع الترمذی فسر الآيات الثلاث سفیان الثوری و زاد ابن ماجہ) بَعْدَ قَوْلِهِ اَنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ مِنْ شُرُورِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا وَالدَّارِمِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ عَظِيمًا ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ (وروی فی شرح السنہ) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ.

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۹۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۱۸ و الترمذی فی ۴۱۳/۳ الحدیث رقم ۱۱۰۵ و النسائی فی ۸۹/۶ الحدیث رقم ۳۲۷۷ و ابن ماجہ فی ۶۰۹/۱ الحدیث رقم ۱۸۹۲ و الدارمی فی ۱۹۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۲ و احمد فی المسند ۳۹۲/۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز میں تشہد پڑھنا سکھایا اور اسی طرح حاجت میں بھی تشہد کی تعلیم دی ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نماز کا تشہد یہ ہے ”التحیات للہ الخ“ جس کا ترجمہ یہ ہے تمام قوی بدنی اور مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکت ہو اور ہم پر سلام پر ہو اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ حاجت والا تشہد یہ ہے ”الحمد للہ نستعینہ.....“ کہ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں ہم اسی سے مدد کے طالب اور اسی سے بخشش کے چاہنے والے ہیں۔ ہم اپنے نفوس کی برائیوں سے اس کی پناہ مانگتے ہیں۔ جس کو اللہ توفیق ہدایت دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں یعنی نہ نفس نہ شیطان اور نہ انسان اور جس کو وہ گمراہ کر دے تو اس کو کوئی راہ پر لانے والا نہیں ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد ﷺ اس اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ تین آیات تلاوت فرماتے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو جیسے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تمہاری موت اسلام کی حالت میں آنی چاہئے۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو کہ جس کے نام کا واسطہ دے کر ایک دوسرے سے مانگتے ہو۔ یعنی یہ کہتے ہو کہ اللہ کے لئے ہم تم سے یہ چیز مانگتے ہیں اور رحموں کو قطع کرنے سے بچو۔ پس بے شک اللہ تم پر نگہبان ہے۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا۔

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور درست بات کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہارے نیک اعمال کو قبول کرے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جو اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گا۔ وہ بڑی کامیابی پائے گا۔ یہ روایت احمد ترمذی ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے نقل کی ہے۔ ترمذی میں یہ عبارت بھی موجود ہے کہ یہ تینوں آیتیں سفیان ثوری رحمہ اللہ نے بیان کی ہیں۔“

ابن ماجہ کہتے ہیں کہ الحمد للہ کے بعد حمد کا لفظ زائد ہے اور من شرور انفسنا کے بعد من سینات اعمالنا کا اضافہ ہے اور داری نے عظیمہ کے بعد یہ لکھا ہے کہ پھر اپنی حاجت مانگے اور شرح السنۃ میں حاجت کے بعد من النکاح کی عبارت بڑھادی ہے۔

تشہد کا مطلب ایمان کی گواہی کو ظاہر کرنا ہے۔

(۲) زین العرب کہتے ہیں کہ تشہد سے مراد یہاں ایک ایسی عبارت ہے جس میں اللہ کی تعریف اور دونوں کلمات شہادت پائے جائیں۔

(۳) تشہد حاجت کا مطلب خطبہ نکاح پڑھنا ہے۔ (۴) امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ خطبہ تمام عقود مالیہ میں بھی سنت ہے۔ (۵) دوسری آیت میں : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کا لفظ ہے مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں ہے شاید کہ مصحف ابن مسعود میں اسی طرح ہو۔ ورنہ مصحف عثمانی میں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کے بغیر **وَاتَّقُوا اللَّهَ** پایا جاتا ہے اور یہ آیت سورت نساء کی ابتدائی آیت ہے۔

حصن حصین سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو داؤد میں ”ورسولہ“ کے لفظ کے بعد یہ الفاظ ارسالہ بالحق بشیراً و نذیراً بین یدی الساعة من یطع الله ورسوله فقد رشد و من یعصهما فلا یضر الا نفسه ولا یضر الله شیئاً بھی وارد ہیں جو شخص نکاح پڑھے پہلے یہ خطبہ پڑھے پھر ایجاب و قبول کرائے جیسا کہ کتاب النکاح کے شروع میں ذکر کیا گیا ہے۔

بلا خطبہ نکاح بے برکت ہے

۳۰۶۹/۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُّدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)

الخبرجة ابود اود في السنن ١٧٣/٥ الحديث رقم ٤٨٤١، والترمذی فی ٤/٣ (٤) الحديث رقم ١١٠٦ واحمد في المسند ٣٤٣/٢.

یعنی حمد و ثناء اور شہادتیں وغیرہ نہ ہوں تو وہ کٹے ہوئے ہاتھ کی مانند ہے۔ یہ ترمذی میں ہے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح * ہاتھ کٹے ہوئے سے مراد ہے کہ جس طرح ہاتھ والے کے لئے کٹا ہوا ہاتھ بے فائدہ ہے اس طرح بغیر خطبہ کے نکاح بے فائدہ ہے یعنی خیر و برکت سے خالی ہے۔ (ع)

(۲) بلا علی قادری نے یہاں لفظ خطبہ کو ترجیح دی ہے۔ جس کا معنی پیغام نکاح دینا ہے یا نکاح کرنا ہے۔ مگر مولانا نے فرمایا ہم نے اپنے اساتذہ سے یہاں خطبہ کا لفظ ہی سنا ہے اور حضرت شیخ کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

(۳) شاہ عبدالحق رحمہ اللہ نے جذام کا معنی مرض جذام والا لکھا ہے۔

شان والے کام کو حمد باری تعالیٰ سے شروع کیا جائے

۲/۳۱۰۰ اَوْعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ -

(رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابود اورد فی السنن ۱۷۲/۵ الحدیث رقم ۸۴۰ و ابن ماجہ فی ۶۱۰/۱ الحدیث رقم ۱۸۹۴ واحمد فی

المسند ۳۵۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر شان والا کام جو اللہ تعالیٰ کی حمد سے شروع نہ کیا جائے وہ بے برکت ہے۔ یہ ابن ماجہ میں ہے۔

۳/۳۱۱۱ اَوْعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالذُّفُوفِ - (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۸/۳ الحدیث رقم ۱۰۸۹ و ابن ماجہ فی ۶۱۱/۱ الحدیث رقم ۲۸۹۰

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح کا اعلان کرو اور اس کو اپنی مساجد میں کرو اور نکاح کے وقت دف بجاؤ۔ یہ ترمذی میں ہے یہ حدیث غریب ہے۔

اعلان کرنے کا مطلب یہ ہے کہ گواہوں کو گواہ بنا کر اظہار کراؤ۔ پس اس صورت میں امر و جواب کے لئے ہے۔ (۲) یا یہ مطلب ہے کہ نکاح کی مشہوری کر کے ظاہر کرو تو اس صورت میں امر استحباب کے لئے ہے (۳) مسجد میں نکاح مستحب ہے اسی طرح جمعہ کا دن نکاح کے لئے مقرر کرنا بھی مستحب ہے۔ مسجد میں جمعہ کے دن نکاح سے نکاح میں برکت حاصل ہوتی ہے۔

شہرت نکاح کی حدود

۱۳/۳۱۱۲ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبٍ الْجُمَحِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الصَّوْتُ وَالذِّقُّ فِي النِّكَاحِ - (رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۸/۳ الحدیث رقم ۱۰۸۸ والنسائی ۱۲۷/۶ الحدیث رقم ۳۳۶۹ و ابن ماجہ فی

۶۱۱/۱ الحدیث رقم ۱۸۹۶ واحمد فی المسند ۲۵۹/۴

ترجمہ: حضرت محمد بن حاطب جعی رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا حلال و حرام میں فرق آواز کرنا اور نکاح میں دف بجانا ہے۔ یہ احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: آواز کرنے سے مراد گیت گانا یا تذکرہ کر کے نکاح کو مشہور کرنا ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے۔ اس روایت کا یہ مقصد نہیں کہ دف اور آواز کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ نکاح تو دو گواہوں کے سامنے بھی ہو جاتا ہے۔

(۲) اس روایت سے مقصود نکاح کے ظاہر کرنے اور مشہور کرنے کی طرف رغبت دلانا ہے۔ (۳) مشہور کرنے کی حد بھی اس روایت سے معلوم ہوئی کہ جس مکان میں نکاح ہو ساتھ والے مکان میں ظاہر ہو جائے اور یہ دف بجانے اور آواز کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے۔ (۴) مشہور کرنے کا ہرگز یہ معنی نہیں ہے کہ محلوں اور بازاروں اور شہروں میں باجے بجائے جائیں۔ (مولانا)

انصار کے ہاں بوقت نکاح گیت کا رواج تھا

۱۵/۳۱۱۳ وَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَائِشَةُ لَا تَغْنَيْنَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغِنَاءَ - (رواہ ابن حبان فی صحیحہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۸/۳ الحديث رقم ۱۰۸۸ والنسائی ۱۲۷/۶ الحديث رقم ۳۳۶۹ وابن ماجه فی ۶۱۱/۱ الحديث رقم ۱۸۹۶ واحمد فی المسند ۲۵۹/۴

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میرے ہاں ایک انصاری لڑکی رہتی تھی۔ میں نے اس کا کسی سے نکاح کر دیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہ! کیا تو گیت نہیں گاتی اس لئے کہ یہ قبیلہ انصار گیت گانے کو پسند کرتا ہے۔ یہ ابن حبان کی روایت ہے۔

تشریح: عِنْدِي جَارِيَةٌ - یہ لڑکی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں ان کے قرابت داروں سے تھی۔ جیسا کہ اگلی روایت سے معلوم ہوتا ہے (۲) یا یہ کوئی یتیم بچی تھی جس کی حضرات عائشہ رضی اللہ عنہا نے پرورش کی تھی۔ (۳) ابن حبان کا حوالہ بعد میں لکھا گیا اصل کتاب میں رواہ کے بعد جگہ خالی تھی۔ (ع)

نمونہ گیت

۱۶/۳۱۱۴ وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ قُرَابَةٍ لَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ فَبَجَّاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْدِ بَنِمُ الْفَتَاةَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تَغْنِي قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّا نَاوَحَيَّاكُمْ - (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۶۱۲/۱ الحديث رقم ۱۹۰۰ واحمد فی المسند ۳۹۱/۳

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی ایک انصاریہ قرابت دار کا نکاح کیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو آپ نے فرمایا کیا تم نے لڑکی کو کہ جس کا نکاح کیا گیا ہے (ابن کے خاوند کے گھر) بھیج دیا ہے انہوں نے جواب دیا جی ہاں! تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا اس کے ساتھ جو بیاہی گئی کسی گیت گانے والی عورت کو بھی بھیجا ہے۔ تو حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ ہم نے تو نہیں بھیجا تو آپ ﷺ نے فرمایا انصار ایک ایسی قوم ہے جس میں گانے کی طرف میلان ہے۔ پس

تمہیں چاہئے تھا کہ تم اس کے ساتھ کسی ایسے شخص کو بھیجتے جو اس طرح کہتا: اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّا نَاوَحَيَّاكُمْ! ہم تمہارے پاس آئے ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں زندہ وسلامت رکھے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ❁ یہ پورا کلام اس طرح ہے:

اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّا نَا وَحَيَّاكُمْ ☆ وَلَوْ لَا الْخِنْطَةُ السَّمَرَاءُ لَمْ تَسْمُنْ عَذَارَاكُمْ
وَلَوْ لَا الْعَجُوزَةُ السُّودَاءُ مَا كُنَّا بَوَاوَاكُمْ

ہم تمہارے پاس آئے ہیں ہم تمہارے پاس آئے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمہیں زندہ وسلامت رکھے۔ اگر سرخ گندم نہ ہوتی تو تمہاری کنواریاں موٹی نہ ہوتیں یا اگر عجوزہ نہ ہوتی تو ہم تمہارے ہاں ٹھکانہ نہ کرتے۔

(۲) یہ وہ گیت ہے جس کی جنس کے گیت قبیلہ انصار والے شادیوں پر گاتے تھے۔ (ع۔ مولانا) (آج کل کے فحش گانوں سے اس کا کیا تعلق۔ حاشا وکلا۔)

۳۱۱۵/۱۷ وَ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوَّجَهَا وَلَيَّانٍ فَهِيَ لِلْأَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلْأَوَّلِ مِنْهُمَا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابوداؤد ۵۷۱/۲ الحديث رقم ۲۰۸۸ والترمذی فی ۴۱۸/۳ الحديث رقم ۱۱۱۰ والنسائی فی ۳۱۴/۷ الحديث رقم ۴۶۸۲ وابن ماجہ فی ۷۳۸/۲ الحديث رقم ۲۱۹۰ والدارمی فی ۱۸۷/۲ الحديث رقم ۲۱۹۳ واحمد فی المسند ۸/۵

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس عورت کے دو ولی اس کا نکاح کر دیں تو وہ عورت دونوں میں سے پہلے خاوند کے لئے ہے۔ اسی طرح جو شخص ایک سوداؤ آدمیوں کے ہاتھ فروخت کر دے تو وہ پہلے خریدار کا ہوگا۔ یہ ترمذی ابوداؤد نسائی دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ دو اولیاء کے نکاح کا مطلب یہ ہے کہ ایک ولی نے ایک شخص سے نکاح کیا۔ اس کے بعد دوسرے ولی نے دوسرے شخص سے کر دیا تو وہ عورت پہلے خاوند کی ہے جس سے پہلے ولی نے نکاح کیا وہ اسی کی بیوی شمار ہوگی۔ یہ حکم صرف اس صورت میں ہوگا جب کہ دونوں اولیاء ایک درجہ کے ہوں اگر درجہ میں مختلف ہوں گے تو ولی اقرب کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ یعنی قریبی قرابت والا مقدم ہوگا اور دور والے کا فیصلہ کالعدم ہوگا۔ (۲) اگر دو برابر درجہ کے اولیاء ایک ہی وقت میں نکاح کریں اور دونوں بنے الگ الگ اشخاص سے نکاح کیا ہو تو ایسا نکاح بالاتفاق باطل ہے۔ (ع۔ ح۔ ع۔)

الفصل الثالث:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جوازِ متعہ کے ایک موقعہ کا بیان

۳۱۱۶/۱۸ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا

أَلَا نَخْتَصِيٰ فَنَهَا نَاعَنُ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتَعَ فَكَانَ أَحَدُنَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةَ بِالشُّوبِ إِلَىٰ أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ.

اخرجه البخارى فى صحيحه ۱۱۷/۹ الحديث رقم ۵۰۷۵ ومسلم فى ۱۰۲/۲ الحديث رقم (۱۱-۱۴۰۴)

واحمد فى المسند ۴۳۲/۱

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک جہاد کے موقع پر آپ ﷺ کی معیت میں تھے۔ ہمارے ساتھ ہماری بیویاں اور لونڈیاں نہ تھیں ہمیں ان کی خواہش ہوئی تو ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا ہم اپنے کو خفی نہ کرا دیں تاکہ اس شہوت سے جو نفس میں پیدا ہوئی اور شیطان کی وسوسہ اندازی میں مدبنتی ہے مستقل نجات پا جائیں۔ تو آپ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمایا پھر ہمیں متعہ کی اجازت دی۔ چنانچہ ہم میں سے بعض ایک کپڑے کے بدلے ایک مدت تک نکاح کرتے تھے یعنی متعہ کرتے تھے پھر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت کی اے ایمان والو! تم پاکیزہ چیزوں کو حرام مت قرار دو کہ اللہ تعالیٰ نے جن کو تمہارے لیے حلال کیا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

① اس روایت سے متعہ کی رخصت معلوم ہوتی ہے۔ تو اس رخصت کا تعلق ابتداء اسلام سے ہے۔ بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا جیسا کہ اگلی روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ ہم پہلے بھی کئی روایات نقل کر آئے ہیں جو تنبیخ متعہ پر دلالت کرتی ہیں۔

② حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ان آیات کو پڑھنا اس طرف مشیر ہے کہ وہ بھی اباحت متعہ کے قائل تھے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ مگر ابن عباس رضی اللہ عنہما کا رجوع ان کے شاگرد خاص سعید بن جبیر کے بیان سے ثابت ہوتا ہے۔

③ ممکن ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی رجوع کر لیا ہو یا وہ ناسخ نص نہ پہنچنے کی وجہ سے اسی قول کو اختیار کرنے والے ہوں۔ (ع)

متعہ سے متعلق ابن عباس رضی اللہ عنہما کا رجوعی قول

۱۹/۳۱۱۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَتْ الْمُتْعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ الرَّجُلُ يَقْدِمُ الْبُلْدَةَ لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يَرَىٰ أَنَّهُ يُقِيمُ فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعَهُ وَتُصْلِحُ لَهُ شَيْءٌ حَتَّىٰ إِذَا نَزَلَتْ الْآيَةُ الْأَعْلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ فَرْجٍ سِوَاهُمَا فَهُوَ حَرَامٌ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فى السنن ۴۳۰/۱۳ الحديث رقم ۱۱۲۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ متعہ ابتداء اسلام میں مباح تھا۔ کہ کوئی آدمی کسی شہر میں داخل ہوتا اور اس شہر میں اس کی کوئی واقفیت لوگوں کے ساتھ نہ ہوتی اور نہ اس کا کوئی رہائشی ٹھکانہ ہوتا تو وہ وہاں کسی ایک عورت سے ایک مقدار تم پر ایک مدت کے لئے نکاح کر لیتا جتنے دنوں کے لئے اس نے وہاں قیام کرنا ہوتا۔ وہ عورت اس کے مال اسباب کی نگرانی کرتی اور اس کے لئے کھانا وغیرہ پکاتی۔ یہاں تک کہ آیت نازل ہوئی: إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ

ایمانہم..... ابن عباس رضی اللہ عنہما کہنے لگے کہ آیت میں بیان کردہ دونوں شرمگاہوں کے علاوہ ہر شرمگاہ حرام ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

- ① آیت کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ اپنے ستر کی حفاظت کرتے ہیں ان کو غلط مقام پر استعمال نہیں کرتے مگر اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے محافظت نہیں کرتے یعنی ان سے صحبت کرتے ہیں۔ ان پر کوئی ملامت نہیں ہے۔
- ② متعہ والی عورت بیوی نہیں کیونکہ وہ وارث نہیں ہوتی۔ اس پر سب کا اجماع ہے۔ اگر وہ بیوی ہوتی تو وہ بھی میراث کی مالک بنتی۔ اسی طرح وہ مملوکہ بھی نہیں بلکہ وہ تو اپنے نفس کو چند روز اجرت پر دینے والی ہے۔ پس وہ مملوکہ کے حکم میں شامل نہ ہوئی۔

(۳) امام رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

متعہ کی عورت اس کی بیوی نہیں ہے اس لئے ضروری ہے کہ وہ حلال نہ ہو اور اہل تشیع پر تعجب ہے کہ وہ ابن عباس کے قول کو لے کر اس کے جواز کی دلیل بناتے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مذہب کو چھوڑتے ہیں جو کہ صحیح مسلم کی روایت میں اس طرح منقول ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابن عباس کے متعلق سنا کہ وہ متعہ کو جائز قرار دیتے ہیں۔ تو آپ نے ان کو اس فتویٰ سے منع کیا اور فرمایا میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو خود فرماتے سنا کہ آپ نے خیبر کے دن متعہ اور گھریلو گدھے کے گوشت کی ممانعت فرمائی۔ (ع)

گانے کی حرمت کا علم بعض کو تھا اور بعض کو نہیں

۲۰/۳۱۱۸ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى قَرْظَةَ بِنِ كَعْبٍ وَأَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فِي عُرْسٍ وَإِذَا جَوَارٍ يُغَنِّينَ فَقُلْتُ أَيْ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ بَدْرٍ يُفْعَلُ هَذَا عِنْدَكُمْ فَقَالُوا اجْلِسْ إِنْ شِئْتَ فَاسْمَعْ مَعَنَا وَإِنْ شِئْتَ فَادْهَبْ فَإِنَّهُ قَدْ رُخِّصَ لَنَا فِي اللَّهِوَ عِنْدَ الْعُرْسِ -

(رواہ النسائی)

اخرجه النسائی فی السنن ۱۳۴/۶ الحدیث رقم ۳۳۸۳

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد سے روایت ہے کہ میں قَرْظَةُ بِنِ كَعْبٍ اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما کی خدمت میں پہنچا وہ ایک شادی میں شریک تھے۔ اچانک چھوٹی۔۔۔ بچیاں گیت گائے لگیں۔ تو میں نے کہا اے پیغمبر کے صحابیو! تم اہل بدر میں ہو اور تمہارے سامنے یہ گیت گایا جا رہا ہے۔ تو انہوں نے فرمایا اگر تمہاری مرضی ہے تو بیٹھ کر سنو اور اگر پسند نہیں تو چلے جاؤ۔ اس لئے کہ شادی وغیرہ کے موقع پر گیت کی اجازت دی گئی ہے یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں گانے کی حرمت اور کراہت معروف تھی اور اس کا نسخ بعض کو معلوم تھا جب کہ دوسروں کو اس کا علم نہ تھا۔ واللہ اعلم۔ (ح)

بَابُ الْمُحَرَّمَاتِ

مرد پر حرام عورتوں کا بیان

اسباب حرمت نو ہیں جن کی تفصیل فتاویٰ عالمگیری سے نقل کی جاتی ہے۔

نمبر (۱) حرمت کا پہلا سبب نسب ہے۔ نسبی رشتہ سے حرام ہونے والی عورتیں مندرجہ ذیل ہیں۔ ماں، بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی، بھانجی۔

ان کا حکم:

ان سے نکاح، جماع اور جماع کو تحریک دینے والے افعال مثلاً بوس و کنار وغیرہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں

ماں:

ماں سے جہاں اپنی حقیقی ماں مراد ہے وہاں دادی اور نانی خواہ اوپر کے درجہ سے ہوں وہ سب اس میں داخل ہیں اور حرام ہیں۔

بیٹی:

اس سے حقیقی بیٹی تو مراد ہے ہی مگر اس میں پوتی، نواسی اور نیچے کے درجہ تک سب شامل ہیں

بہن:

جس طرح حقیقی بہن مراد ہے اسی طرح سوتیلی بہن خواہ صرف باپ شریک خواہ اخائی بہن صرف ماں شریک ہو یہ سب شامل ہیں اور حرمت میں برابر ہیں۔

بھتیجی، بھانجی:

اس میں جس طرح حقیقی بھتیجیاں اور بھانجیاں شامل ہیں وہ دوسری دونوں قسم کے بھائی، بہن کی اولاد بھی مراد ہے خواہ وہ نچلے درجہ سے ہو۔ یہ سب ہی حرام ہیں

پھوپھی:

حقیقی پھوپھی کے ساتھ سوتیلی یعنی باپ شریک بہن اور ماں شریک بہن بھی شامل ہے۔ اسی طرح اوپر کے درجہ میں باپ کی پھوپھی، دادا کی پھوپھی، دادی کی پھوپھی بھی اس میں شامل ہیں اس طرح نانی اور ماں کی پھوپھی بھی اس حرمت میں

داخل ہے۔

ایک اختلافی صورت:

پھوپھی کی پھوپھی کی حرمت میں تفصیل ہے۔ اگر کسی کی پھوپھی اس کے والد کی حقیقی بہن ہو یا سوتیلی تو اس پھوپھی کی پھوپھی بھی اس مرد پر حرام ہوگی اور اگر اس کی پھوپھی اس کے والد کی اخیانی یعنی ماں شریک بہن ہو تو پھر اس پھوپھی کی پھوپھی اس شخص کے لئے حرام نہ ہوگی۔

خالہ:

حقیقی خالہ سوتیلی خالہ اخیانی خالہ ماں کی باپ شریک بہن یا صرف ماں شریک بہن اسی طرح باپ کی خالہ اور ماں کی خالہ۔ یہ تمام خالائیں بھی حرام ہیں۔

اختلافی صورت:

خالہ کی خالہ میں تفصیل ہے۔ نمبر ۱ اگر خالہ اس شخص کی ماں کی حقیقی بہن ہے یا اخیانی بہن ہے تو اس خالہ کی خالہ اس شخص کے لئے حرام رہے گی۔ نمبر ۲ اگر خالہ اس شخص کی ماں کی سوتیلی یعنی فقط باپ شریک بہن ہے تو اس خالہ کی خالہ مذکور شخص پر حرام نہ ہوگی۔ بلکہ حلال ہوگی۔

حرمت کا دوسرا سبب مصاہرت ہے:

نمبر ۲ حرمت کا دوسرا سبب بسرالی رشتہ داری ہے۔ اس بسرالی رشتہ کی وجہ سے حرام ہونے والی عورت کو چار قسموں میں تقسیم کر سکتے ہیں نمبر ۱ ساس نمبر ۲ بیوی کی بیٹیاں نمبر ۳ بہو نمبر ۴ باپ کی بیویاں۔

(۱) ساس:

بیوی کی ماں بیوی کی دادی بیوی کی نانی خواہ اس سے اوپر کے درجہ سے ہو مثلاً بیوی کے ماں باپ کی دادی و نانی وغیرہ اور بیوی کی ماں دادی وغیرہ صرف نکاح کرنے سے ہی حرام ہو جاتی ہیں۔

(۲) بیٹی جو بیوی سے ہو:

بیوی کی دوسرے خاوند سے بیٹی اور بیوی کے دوسرے خاوند کے بیٹوں کی اولاد خواہ نچلے درجہ سے ہو مثلاً بیوی کی نواسی وغیرہ۔ یہ سب عورتیں حرام ہیں۔

مگر اس میں شرط یہ ہے کہ بیوی سے جماع کر لیا ہو۔ اگر بیوی سے جماع نہیں کیا تو اس کو طلاق دے کر اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے۔ بیوی کی بیٹی کے لئے اس کی پرورش میں ہونے کی پابندی نہیں ہے۔

مسئلہ احناف:

علماء احناف نے بیوی کی بیٹی کی حرمت کے لئے جماع کو ضروری قرار دیا ہے۔ فقط خلوت صحیحہ پر اکتفاء نہیں کیا۔ اگر خلوت تو ہوئی مگر جماع کا موقعہ نہیں ملا تو بیوی کی بیٹی اس کے لئے حرام نہیں ہوئی۔

(۳) بہو:

اپنے بیٹے کی بیوی یا پوتے کی بیوی 'نواسے' کی بیوی خواہ نچلے درجہ سے ہو۔ انہوں نے اپنی بیویوں سے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو بہر صورت حرام ہیں۔

لے پالک:

کی بیوی حرام نہیں بشرطیکہ حرمت کی اور کوئی وجہ نہ ہو۔ اس کے طلاق دینے پر اس سے نکاح ہو سکتا ہے۔

(۴) باپ کی بیوی:

سوتیلی ماں اسی طرح دادا اور نانا کی بیویاں یعنی سوتیلی دادی 'نانی' خواہ اوپر کے درجہ سے ہوں محرمات ابدیہ سے ہیں ان سے نکاح و جماع ہر صورت میں حرام ہے۔

حرمت مصاہرت کا ثبوت:

شسرالی رشتہ سے حرمت کا ثبوت اس وقت ہو سکتا ہے جب کہ نکاح صحیح ہوا اگر نکاح ہی فاسد ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔ فاسد نکاح میں فقط عقد سے اس کی ماں حرام نہ ہوگی بلکہ دہی کے سبب حرام ہوتی ہے نمبر ۲ حرمت مصاہرت صحبت کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے

خواہ وہ صحبت حلال ہو یا حرام۔ وہ صحبت شہمہ سے ہو یا زنا سے۔ پس جس شخص نے کسی عورت سے زنا کر لیا تو زانی کے لئے مزنیہ کی اصول و فروع یعنی ماں، دادی، نانی اور بیٹی، پوتی، نواسی سب حرام ہو جائیں گی۔ اسی طرح اس مزنیہ کے لئے اس شخص زانی کے اصول و فروع یعنی باپ، دادا، نانا اور اس زانی کا بیٹا، پوتا، نواسہ نچلے درجہ تک سب حرام ہو جاتے ہیں۔

ایک صورت:

اگر کسی شخص نے کسی عورت سے جماع کیا جس کی وجہ سے درمیان والا پردہ پھٹ کر عورت کا پیشاب و پانچخانہ کا مقام ایک ہو گیا تو اس صورت میں اس عورت کی ماں اس جماع کرنے والے پر حرام نہ ہوگی۔ کیونکہ اس حالت میں یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ اس شخص نے اس عورت کے مقام بول میں جماع کیا ہے یا پانچخانہ والے مقام میں۔ البتہ اگر جماع کے بعد عورت حاملہ ہو گئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ حمل اسی شخص کے نطفہ سے ہوا ہے تو اس صورت

میں اس عورت کی ماں حرام ہو جائے گی کیونکہ اب بالیقین معلوم ہو گیا کہ جماع بول والے راستے سے ہوا ہے۔
نمبر ۳ جس طرح یہ حرمت مصاہرت صحبت سے ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح یہ شہوت کے ساتھ اس عورت کو چھونے
شہوت سے اس کا بوسہ لینے اور شہوت سے اس کی شرمگاہ کو دیکھنے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے۔

علمائے احناف:

یہ چھونا وغیرہ نکاح کی صورت میں ہو یا ملک یمین کی صورت یا گناہ سے ہو۔ تینوں حالتوں کا حکم یکساں ہے کہ اس سے
حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ البتہ شواہد کے ہاں گناہ سے چھونے یا بوسہ لینے کی صورت میں حرمت ثابت نہ ہوگی۔ شبہ
اور غیر شبہ کا کوئی فرق نہیں دونوں برابر ہیں۔

شہوت سے مرد و عورت کا ایک دوسرے سے جسم ملانا بوسے کا حکم رکھتا ہے اسی طرح معانقہ کا بھی یہی حکم ہے۔ اسی
طرح شہوت کے ساتھ داشتوں سے اس کو کانا تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ ان تمام صورتوں میں حرمت ثابت ہو جائے گی۔

ایک دوسری صورت:

اگر کسی عورت نے شہوت کے ساتھ کسی مرد کے مخصوص عضو کو دیکھا یا شہوت سے مرد کو چھوایا یا ہاتھ لگایا یا اس کا بوسہ لیا تو
اس سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

بقیہ اعضاء جسمانی کو شہوت کے ساتھ دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی اس میں سب کا اتفاق ہے۔ اگر
شہوت کے بغیر دیگر اعضاء جسمانی کی طرف نظر کی تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

ایک صورت:

علماء کہتے ہیں کہ عورت کی شرمگاہ کے ظاہری حصہ کو دیکھنے کا اعتبار نہیں بلکہ فرج داخل کو دیکھنے سے حرمت ثابت ہو
جائے گی۔ علماء کہتے ہیں کہ اگر کوئی مرد عورت کی شرمگاہ کو اس حالت میں دیکھے کہ وہ کھڑی ہو تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہ
ہوگی کیونکہ اس سے فرج داخل پر نگاہ نہیں پڑتی۔ فرج داخل پر اس وقت نگاہ پڑتی ہے جب کہ وہ تکیہ لگائے بیٹھی ہو۔

ایک صورت:

اگر کوئی شخص عورت کی فرج داخل کو باریک پردے کے پیچھے یا شیشے کے پیچھے سے دیکھے اور اس میں اس کی فرج نظر
آجائے تو حرمت ثابت ہو جائے گی۔

دوسری صورت:

اگر کسی نے آئینہ دیکھا اور اس میں اس نے عورت کی فرج داخل کو دیکھا اور اس پر شہوت سے نگاہ ڈالی تو اس سے حرمت
ثابت نہ ہوگی کیونکہ اس نے فرج نہیں بلکہ اس کا عکس دیکھا ہے۔ اس کی وجہ سے اس عورت کی ماں بیٹی اس پر حرام نہ ہوگی۔

ایک صورت:

اگر عورت حوض کے کنارے پر یا پل پر کھڑی ہو اس کی فرج کو اگر مرد شہوت کے ساتھ پانی میں دیکھے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

برعکس صورت:

اگر کوئی عورت پانی کے اندر کھڑی ہو پس مرد اس کی فرج کو شہوت کے ساتھ دیکھے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

کوئی فرق نہیں:

جس چھونے سے حرمت ثابت ہوتی ہے اس چھونے میں قصد نسیان یا زبردستی یا خطا یا سوتے ہوئے تمام حالتوں کا حکم برابر ہے۔ مثلاً بیوی کو جماع کے لئے جگانے لگا کہ اس کا ہاتھ بیٹی کی طرف پہنچ گیا تو حرمت ثابت ہو جائے گی۔
نمبر ۱۲ اگر اس نے جماع کے لئے بیوی کو جگایا۔ بیٹی پر ہاتھ پڑا اس کی چٹکی اس گمان سے بھری کہ یہ اس کی بیوی ہے۔ تو بیوی حرام ہوگئی بشرطیکہ وہ لڑکی قابل شہوت یعنی جوان ہو۔ تو بیوی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی۔
نمبر ۱۳ اگر کسی مرد نے شہوت سے عورت کے ان بالوں کو ہاتھ لگایا جو سر سے متصل ہوں تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی اور لٹکے ہوئے بالوں کو چھونے سے ثابت نہ ہوگی۔

علامہ ناطقی کا قول:

بالوں کو مطلقاً چھونے سے حرمت ثابت ہو جائے گی خواہ لٹکے ہوئے ہوں یا متصل ہوں۔
نمبر ۱۴ اگر عورت کے ناخن کو شہوت کے ساتھ چھوئے تب بھی حرمت ثابت ہو جائیگی۔

چھونے کی نوعیت:

حرمت مصاہرت میں جس چھونے کا تذکرہ ہے اس سے مراد وہ چھونا ہے جو براہ راست ہو۔ اگر درمیان میں کپڑا حائل ہو اور بدن کی حرارت محسوس نہ ہو تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ خواہ مرد کے عضو میں ایسا دگی کیوں نہ پیدا ہو جائے اور اگر کپڑا اس قدر باریک ہے کہ چھونے سے ہاتھ کو بدن کی حرارت پہنچ گئی تو اس سے حرمت ثابت ہو جائیگی۔
نمبر ۱۵ اگر کسی مرد نے عورت کے موزے کا نیچے والا اندرونی حصہ چھوا تو حرمت ثابت ہو جائیگی البتہ اگر موزہ چمڑے کا ہو جس کی وجہ سے چھونے والے کو عورت کے قدم کی نرمی محسوس نہ ہو تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔
نمبر ۱۶ اگر کسی مرد نے عورت کا اس حال میں بوسہ لیا کہ درمیان میں کپڑا حائل تھا اور بوسہ لینے والے کو عورت کے دانتوں یا ہونٹوں کی ٹھنڈک محسوس ہوئی تو حرمت ثابت ہو جائیگی ورنہ نہیں۔

ثبوت حرمت کے لئے دوام شرط نہیں:

چھونے کے لئے دیر تک چھونا ضروری نہیں چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ نمبر ۱ اگر کسی نے شہوت کے ساتھ اپنی بیوی کی طرف ہاتھ اٹھایا مگر وہ ہاتھ بیوی کی بجائے لڑکی کے ناک پر لگ گیا اور اس سے اس کی شہوت میں اضافہ ہو گیا خواہ اس نے اپنا ہاتھ فوراً اٹھالیا تب بھی اس کی بیوی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی۔

ثبوت حرمت کی شرط:

جس عورت کو ہاتھ لگایا جائے یا بوسہ وغیرہ لیا جائے وہ قابل شہوت ہو مفتی یہ قول یہی ہے۔ شہوت کی عمر کم از کم نو سال بتائی گئی ہے اس سے کم نہیں۔ چنانچہ: نمبر ۱ اگر کسی مرد نے کسی نابالغہ لڑکی سے جماع کیا جو قابل شہوت نہ تھی تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔ اس کے برعکس اگر کوئی عورت اس قدر بوڑھی ہوگئی کہ قابل شہوت نہ رہی تو اس سے جماع کر لینے سے حرمت ثابت ہو جائیگی کیونکہ وہ حدود حرمت میں آ چکی ہے۔ بڑھاپے کے عذر کی وجہ سے اس سے خارج نہ ہوگی۔ اس کے برخلاف نابالغہ حرمت کے حکم میں ابھی داخل ہی نہیں ہوئی۔

ثبوت حرمت کے لئے مرد کا قابل شہوت ہونا بھی ضروری ہے:

اگر چار سال کے بچے نے اپنے باپ کی منکوحہ سے جماع کر لیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔ اور اگر جماع کرنے والا بچہ اتنی عمر کا ہے کہ جس عمر کے بچے جماع کے قابل ہو جاتے ہیں تو اس کا حکم بالغ والا ہوگا۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ وہ جماع پر قدرت رکھتا ہو اور عورت کی طرف اس کا میلان ہو اور عورتیں اس سے شرم کرتی ہوں۔

وجود شہوت شرط ہے:

ہاتھ لگاتے بوسہ لینے فرج داخل کی طرف دیکھنے سے حرمت اس وقت ثابت ہوگی جب شہوت بے دیکھے۔ اگر پہلے دیکھا اور شہوت بعد میں پیدا ہوئی تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مرد کے لئے معیار شہوت:

مرد کے لئے شہوت اس طرح ہے کہ اس کے عضو خاص میں تناؤ پیدا ہو جائے اور اگر پہلے سے تناؤ ہو تو اس میں اضافہ ہو جائے۔ یہی مفتی یہ قول ہے۔

اور اگر کسی مرد کے عضو خاص میں تناؤ تھا اس حالت میں اس نے اپنی بیوی کو اپنے پاس بلایا اسی دوران کسی طرح اس کا عضو لڑکی کی رانوں کے اندر داخل ہوا تو اس صورت میں اگر عضو میں تناؤ زیادہ نہیں ہوا لڑکی کی ماں اس کے لئے حرام نہیں ہوگی۔

جوان یا بوڑھے مرد کے لئے معیار شہوت یہ ہے کہ خواہش کے وقت اس کے دل میں حرکت پیدا ہو جب کہ پہلے سے حرکت نہ تھی یا پہلے سے حرکت تھی لیکن اب اس میں اضافہ ہو گیا تو اس کو شہوت آنا شمار کیا جائے گا۔

عورت وغیرہ کے لئے معیار شہوت:

عورت یا محبوب (یعنی وہ شخص جس کا عضو مخصوص کٹا ہوا ہو اس) کے لئے معیار شہوت یہ ہے کہ دل میں خواہش پیدا ہو اور ہاتھ لگانے سے جنسی لذت حاصل ہو جب کہ وہ خواہش پہلے موجود نہ تھی اور اگر پہلے سے موجود تھی تو اس میں اضافہ ہو جائے۔ ثبوت شہوت کے لئے دونوں میں سے کسی ایک میں شہوت کا ہونا حرمت کے لئے کافی ہے۔

ہاتھ لگانے یا بوسہ وغیرہ سے ثبوت حرمت کی شرط:

یہ ہے کہ انزال نہ ہوا اگر ہاتھ لگانے یا شرمگاہ کی طرف دیکھنے سے انزال ہو گیا تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی کیونکہ انزال سے یہ بات ثابت ہو جائیگی کہ یہ چھونا جماع کی طرف بلانے کے لئے نہیں۔

نمبر ۱ اور اگر کسی مرد نے اپنی عورت کے ساتھ لواطت کی تو بھی حرمت ثابت نہ ہوگی۔ اسی طرح مرد کے ساتھ جماع کے افعال کئے تو بھی حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ مردہ سے جماع کرنے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی

اقرار حرمت:

اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے ساتھ حرمت مصاہرت کا اقرار کیا تو اس کا اعتبار کر کے ان کے درمیان جدائی کروائی جائیگی۔

نمبر ۱ اور اگر مرد اپنی بیوی کو زمانہ نکاح سے پہلے کی بات کہے کہ میں نے تمہارے ساتھ نکاح سے پہلے تمہاری ماں سے جماع کیا تھا تب بھی دونوں میں جدائی کر دی جائیگی۔ لیکن مرد پر عورت کا متعینہ مہر واجب ہو جائے گا۔ البتہ عقد لازم نہ ہوگا۔ اس اقرار پر ہمیشگی ضروری نہیں بلکہ ایک مرتبہ کا اقرار بھی کافی ہے بار بار اقرار لازم نہیں۔ اسی وجہ سے اگر کوئی شخص ایک مرتبہ اقرار کر کے رجوع کر لے تو قاضی اس نکاح کو صحیح تسلیم نہیں کرے گا اور قاضی ان کے درمیان جدائی کر دے گا اگرچہ غلط اقرار کی صورت میں وہ عند اللہ اس کی بیوی رہے گی۔

نمبر ۲ اور اگر کسی نے اپنی بیوی کے بارے میں کہا کہ یہ تو میری رضاعی ماں ہے اور نکاح کے وقت اس بات سے مکر جائے تو اس عورت سے نکاح استحساناً جائز ہے۔

نمبر ۳ اور اگر کسی شخص نے عورت کا بوسہ لیا پھر کہنے لگا کہ یہ شہوت کے ساتھ نہیں تھا یا عورت کو چھوا ہوا یا اس کی شرمگاہ کو دیکھا اب کہنے لگا یہ شہوت سے نہیں۔ تو بوسے کی صورت میں حرمت کا فوراً حکم لگا دیا جائے گا جب تک کہ عدم شہوت کا یقین نہ ہو جائے اور دوسری دونوں صورتوں میں حرمت کا فتویٰ اسی وقت دیا جائے گا جب شہوت سے چھونے کا ثبوت مل جائے۔

وجہ فرق:

یہ ہے کہ بوسہ عموماً شہوت سے لیا جاتا ہے اور اس کی بنیاد ہی شہوت پر ہے اور چھونا اور دیکھنا شہوت اور بلا شہوت دونوں طرح سرزد ہوتے ہیں۔ مگر یہ یاد رہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ شرمگاہ کے علاوہ کسی اور عضو کو چھوئے اگر کسی شخص نے عورت کی شرمگاہ کو چھوا اور پھر کہنے لگا کہ شہوت کے ساتھ نہیں تھا تو اس کی بات کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر عورت کی چھاتی کو پکڑا اور کہنے لگا کہ یہ شہوت کے ساتھ نہیں تھا تو اس کی بات کو سچا نہ سمجھا جائے گا۔

نمبر ۴ اور اگر عورت کے ساتھ جانور پر سوار ہوا اور پھر دعویٰ کیا کہ شہوت کے ساتھ سوار نہیں ہوا تو اس کی بات کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس کے برعکس اگر دریا کو عبور کرنے کے لئے عورت کی پشت پر سوار ہوا اور اس نے کہا کہ میں شہوت سے سوار نہیں ہوا تھا تو اس کی بات کا اعتبار کیا جائے گا۔

نمبر ۵ اور اگر ایک شخص نے لوگوں کے سامنے اعتراف کیا کہ میں نے فلاں عورت کو شہوت کے ساتھ چھوایا اس کا بوسہ لیا اور لوگوں نے اس کے اقرار کی گواہی بھی دی تو گواہی کو قبول کر لیا جائے گا اور حرمت مصاہرت ثابت ہو جائیگی۔

نمبر ۶ اور اگر اسی طرح گواہ یہ کہیں کہ فلاں شخص نے فلاں عورت کو شہوت کے ساتھ چھوایا بوسہ لیا تو ان کی گواہی کو تسلیم کر لیا جائے گا کیونکہ عضو کے تناؤ کی حرکت یاد دیگر علامات سے شہوت معلوم کی جاسکتی ہے۔

قاضی علی سعدی کا قول:

اگر نشہ میں چور شخص نے اپنی لڑکی کو پکڑ کر بدن سے لپٹایا پھر اس کا بوسہ لیا جب جماع کا ارادہ کیا تو لڑکی نے کہا میں تمہاری بیٹی ہوں تو اس نے اسے چھوڑ دیا اس صورت میں بھی اس کی بیوی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس پر حرام ہوگئی۔

اور اگر کسی شخص سے پوچھا گیا کہ تم نے اپنی ساس کے ساتھ کیا کیا؟ اس نے کہا میں نے جماع کیا تو اس اقرار سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی خواہ سوال کرنے والے نے مذاقاً سوال کیا اور اس نے بھی بطور مذاق جواب دیا اس کے بعد یہ شخص اپنے اقرار سے رجوع بھی کرے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور اگر کسی نے اپنی مملوکہ لونڈی کے بارے میں یہ کہا کہ میں نے اس سے جماع کیا تو وہ لونڈی اس کے لڑکے کے لئے حرام ہو جائے گی۔ اور اگر کسی کی مملوکہ لونڈی کے بارے میں جماع کا اقرار کیا تو وہ لڑکے کے لئے حرام نہ ہوگی۔

اور اگر کسی شخص کو باپ کی وراثت میں لونڈی ملی وہ اس کے ساتھ جماع کر سکتا ہے جب تک کہ یقین سے معلوم نہ ہو جائے کہ باپ نے اس لونڈی سے جماع کیا۔

اور اگر کسی شخص نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ وہ باکرہ ہے لیکن نکاح کے بعد جماع کے وقت معلوم ہوا کہ وہ باکرہ نہیں عورت سے پوچھنے پر کہ تمہارا پردہ بکارت کیسے زائل ہوا تو عورت نے جواب دیا کہ تمہارے باپ نے زائل کیا۔ اب اگر یہ شخص اس کی بات کا اعتبار کرے تو نکاح ختم ہو جائے گا اور عورت مہر کی حقدار بھی نہ ہوگی اور اگر یہ اس عورت کی تکذیب کر دے تو نکاح باقی رہے گا۔

اور اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کے لڑکے کے بارے میں کہا کہ اس نے مجھے شہوت سے چھوا ہے تو اس میں عورت کی بات کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ شوہر کے لڑکے کا قول معتبر ہوگا۔

اور اگر کسی شخص نے اپنے باپ کی بیوی کا شہوت کے ساتھ زبردستی بوسہ لیا یا کسی سر نے بہو کا شہوت کے ساتھ زبردستی بوسہ لیا اور پھر یہ کہا کہ یہ عمل شہوت کے ساتھ نہیں ہے تو شوہر کی بات کا اعتبار کیا جائے گا اور وہ عورت اسی کی بیوی رہے گی۔ لیکن اگر شوہر نے اس بوسے کو شہوت والا بوسہ قرار دیا تو میاں بیوی میں جدائی ہو جائے گی اور شوہر پر مہر لازم ہوگا۔ مگر وہ شوہر یہ مہر کی رقم فتنہ پھیلانے والے سے وصول کرے گا اور اگر بوسہ کی بجائے باپ نے اپنی بہو سے پاڑ کے نے اپنی سوتیلی ماں سے جماع کر لیا تو اس صورت میں شوہر مہر میں دی گئی رقم کسی طرح وصول نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں حد واجب ہوتی ہے حد کے ساتھ کوئی جرمانہ واجب نہیں ہو سکتا۔

اگر کسی شخص نے دوسرے کی مملوکہ سے نکاح کیا تو خاوند کے جماع سے قبل شوہر کے لڑکے کا بوسہ شہوت سے لیا ہے مگر لونڈی کے مالک نے کہا کہ یہ غلط ہے لیکن یہ کہتا ہے کہ یہ بوسہ شہوت کے ساتھ تھا تو اس صورت میں نکاح ختم ہو جائے گا۔ کیونکہ شوہر نے اس بات کا اقرار کیا کہ میری بیوی نے شہوت سے بوسہ لیا ہے لیکن شوہر پر پورا مہر واجب نہیں ہوگا۔ بلکہ نصف مہر واجب ہوگا کیونکہ باندی کے مالک نے اس کی بات کو رد کر دیا ہے۔ اس بارے میں لونڈی کا قول معتبر نہ ہوگا کہ میں نے شہوت کے ساتھ بوسہ لیا تھا لہذا پورا مہر ادا کرو۔

اور اگر کسی عورت نے لڑائی جھگڑے کے دوران اپنے دادا کے عضو مخصوص کو پکڑ لیا اور کہا کہ میں نے شہوت کے ساتھ نہیں پکڑا تو اس کی بات معتبر ہوگی۔

حرمت مصاہرت یا حرمت رضاعت کی وجہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا بلکہ فاسد ہو جاتا ہے اس لئے جماع تو حرام ہوتا ہے شوہر کو چاہئے کہ اس کو طلاق دے یا قاضی اس کے درمیان جدائی کرے۔ چنانچہ جدائی سے پہلے شوہر نے جماع کر لیا تو اس پر حد لازم نہیں ہوگی۔ خواہ جماع شبہ میں مبتلا ہو کر کیا یا بغیر شبہ کے۔ اگر کسی شخص نے ایک عورت سے زنا کیا یا ایسا کوئی بھی فعل کیا جس سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے مثلاً چھونا وغیرہ۔ اگر یہ تو بہ بھی کرے تو یہ شخص اس عورت کی لڑکی کا محرم ہی رہے گا۔ اس لئے کہ اس لڑکی سے نکاح کرنا اس کے حق میں حرام ہے یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ حرمت زنا سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور ان چیزوں سے بھی ثابت ہوتی ہے جن سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے مثلاً چھونا وغیرہ۔

اس بات میں کوئی حرج نہیں کہ اگر کوئی شخص نکاح کرے اور اس کا بیٹا اسی عورت کی بیٹی سے یا اس کی ماں سے نکاح کر لیتا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنے عضو پر کپڑا وغیرہ لپیٹ کر اپنی بیوی سے جماع کیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ وہ کپڑا کیسا تھا۔ اگر درمیان میں ایسا کپڑا تھا جو ستر تک حرارت پہنچنے سے مانع نہیں تھا تو یہ عورت خاوند اول کے لئے حلال ہو جائے گی اور اگر کپڑا ایسا تھا کہ اس سے حرارت نہیں پہنچتی تھی تو یہ عورت خاوند اول کے لئے حلال نہ ہوگی۔

حرمت کا تیسرا سبب رضاعت ہے:

رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب اور سرال کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔ اگر کسی عورت نے کسی بچہ کو اس کی شیر خوارگی کی عمر میں دودھ پلایا تو ان دونوں میں ماں بیٹے کا تعلق پیدا ہو جائے گا اور دودھ پلانے والی عورت کا خاوند دودھ پینے والے بچے کا رضاعی والد بن جائے گا۔ اس بنیاد پر رضاعی ماں باپ کے وہ تمام رشتے اس بچے پر حرام ہو جائیں گے۔ جو حقیقی ماں باپ کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔

ثبوت رضاعت:

شیر خوارگی کی عمر میں مطلقاً رضاعت سے یہ حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ خواہ دودھ کم پیا ہو یا زیادہ کم کی آخری حد یہ ہے کہ مطلقاً دودھ کا پیٹ میں پہنچنا یقین سے معلوم ہو جائے۔

مدت شیر خوارگی:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک مدت شیر خوارگی تیس ماہ یعنی اڑھائی سال ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے ہاں دو برس ہے۔ اور اگر کسی بچہ نے شیر خوارگی کی عمر میں دودھ پینا بند کر دیا پھر اس زمانہ شیر خوارگی میں دودھ پیا تو یہ رضاعت کے حکم میں داخل ہوگا۔ کیونکہ یہ دودھ شیر خوارگی کے زمانہ میں پیا گیا۔ رضاعت کا زمانہ گزرنے پر اگر دودھ پیا تو رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

مدت رضاعت برائے اجرت:

اجرت پر دودھ پلانے والی عورت کو اجرت دینے کے سلسلہ میں مدت دو سال ہی مسلمہ ہے چنانچہ مطلقہ نے دو سال کے بعد والے زمانہ کی اجرت کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ قابل تسلیم نہ ہوگا۔ عرصہ دو سال کی اجرت پر تو باپ کو مجبور کیا جائے گا۔ مگر اس سے زائد کی اجرت نہ دی جائے گی۔

حرمت رضاعت کا اثر ماں اور باپ دونوں میں ہے:

حرمت جہاں ماں کے رشتہ داروں میں ثابت ہوگی وہاں باپ کے رشتہ داروں میں بھی ثابت ہوگی کیونکہ دودھ اترنے کا سبب وہ خاوند ہے۔

دودھ پینے والے بچے کے لئے رضاعی ماں باپ اور ان کے اصول اوپر کے درجہ تک اور ان کے فروع نچلے درجہ تک خواہ ان کا تعلق نسب کی وجہ سے ہو یا رضاعت کی وجہ سے ہر دو حرام ٹھہریں گے رضاعی ماں کی وہ اولاد جو اس رضیع سے پہلے پیدا ہوئی اور جو بعد میں پیدا ہوئی سب حرمت میں برابر ہیں اور وہ اولاد خواہ اس کے رضاعی باپ سے ہو خواہ اس کی رضاعی ماں کے کسی دوسرے شوہر سے ہو یا اس کی رضاعی ماں نے کسی دوسرے شخص کے بچے کو دودھ پلایا ہو۔ یا اس کے رضاعی باپ کی کسی دوسری بیوی کا ہاں کوئی بچہ پیدا ہوا تو یہ دودھ پینے والے کے رضاعی بہن

بھائی شمار ہوں گے۔ اور ان کی اولاد اس کے بھتیجے اور بھانجے شمار ہوں گے۔

رضاعی باپ کا بھائی اس کا چچا کہلائے گا اور رضاعی باپ کی بہن اس کی پھوپھی کہلائے گی اور رضاعی ماں کا بھائی اس کا ماموں اور رضاعی ماں کی بہن اس کی خالہ ہوگی۔ رضاعی باپ کا باپ اس کا دادا اور اس کی بیوی اس کی دادی ہوگی رضاعی ماں کی ماں دودھ پینے والے کی نانی شمار ہوگی۔

رضاعت سے حرمت مصاہرت:

رضاعت سے نسبی رشتوں کی حرمت ثابت ہوتی اسی طرح رضاعت سے سرالی الشہوت کی حرمت بھی ثابت ہوتی ہے۔ یہ رضاعی باپ کی بیوی اس رضاعی بیٹے پر حرام ہے شیر خوار بچے کی بیوی رضاعی باپ پر حرام ہوگی۔ دوسرے تمام رشتوں کو اسی پر قیاس کر لیا جائے مگر اس میں سے یہ دو صورتیں مستثنیٰ ہیں۔

پہلی صورت:

نسبی رشتہ میں تو نسبی بیٹے کی بہن سے نکاح جائز نہ تھا مگر رضاعت میں رضاعی بیٹے کی بہن سے نکاح درست ہے۔

وجہ فرق:

کیونکہ نسبی بیٹے کی بہن اگر اس کے اپنے نطفہ سے ہو تو وہ اس کی حقیقی بیٹی بنے گی اور اگر اس کے نطفہ سے نہ ہو پھر یہ سوتیلی بیٹی بن جائیگی اس لئے حرمت قائم رہی مگر رضاعت میں یہ دونوں باتیں نہیں پائی جاتیں اس لئے رضاعی بیٹے کی بہن حرام نہیں ہے۔ چنانچہ نسبی رشتہ میں بھی اگر ان دونوں باتوں میں سے ایک بھی بات ثابت نہ پائی جائے تو نکاح درست ہوگا مثلاً کسی لونڈی کے ہاں بچہ پیدا ہوا وہ لونڈی دو آدمیوں میں مشترک ہے وہ دونوں شریک اس بچے کے متعلق دعویٰ کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس بچے کا نسب ان دونوں سے ثابت ہو گیا ادھر ان کی اپنی بیویوں سے ایک ایک بیٹی ہے اب ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے درست ہے کہ دوسرے شریک کی بیٹی سے اپنا نکاح کر لے۔ کیونکہ اس صورت میں دونوں باتوں میں سے ایک بھی نہیں پائی جاتی۔ باوجودیکہ ان میں سے جس نے بھی دوسرے کی بیٹی سے نکاح کیا ہے تو اس نے گویا اپنے نسبی بیٹے کی بہن سے نکاح کیا۔

دوسری صورت:

اپنے نسبی بھائی کی ماں سے نکاح کسی شخص کو جائز نہیں مگر دودھ کے رشتہ میں یہ جائز ہے۔

وجہ فرق:

نسبی رشتہ میں وہ اخیاں بھائی بنیں گے جبکہ دونوں کی ماں ایک ہوگی یا پھر باپ شریک بھائی بنیں گے۔ تو بھائی کی ماں اس کے باپ کی منکوحہ ہوگی۔ مگر دودھ کے رشتہ میں ہر دو باتیں نایاب ہیں۔ اس لئے بھائی کی ماں سے نکاح کرنا جائز ہے۔

ایک صورت:

دودھ شریک بھائی کی بہن سے نکاح جائز ہے جس طرح کہ نسبی رشتہ میں درست ہے مثلاً زید اور سوتیلے بھائی ہیں عمرو کی ایک اخیانی بہن ہے یعنی صرف ماں شریک تو اس سے زید کا نکاح درست ہے۔

ایک اور صورت:

دودھ شریک بھائی کی ماں محرمات سے نہیں ہے اسی طرح رضاعی چچا رضاعی ماموں رضاعی پھوپھی اور رضاعی خالہ کی ماں بھی محرمات سے نہیں ہے۔

ایک صورت:

رضاعی پوتی کی ماں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ جب کہ اسی طرح رضاعی بیٹے کی دادی اور نانی سے بھی نکاح درست ہے۔ رضاعی بیٹے کی پھوپھی اس کی بہن کی ماں اس کی بھانجی اور اس کی پھوپھی کی بیٹی سے بھی نکاح جائز ہے۔

ایک صورت:

عورت کو اپنی رضاعی بہن کے باپ سے رضاعی بیٹے کے بھائی سے رضاعی پوتے کے باپ سے اور اپنے رضاعی بیٹے کے دادا اور ماموں سے نکاح درست ہے۔ حالانکہ نسبی رشتہ میں یہ سب محرمات ہیں۔ ان سے نکاح جائز نہیں۔

ایک اور صورت:

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو جس کو دودھ اتر اہوا طلاق دے دی۔ مطلقہ نے عدت کے بعد ایک دوسرے شخص سے نکاح کر لیا۔ دوسرے خاوند نے اس سے جماع کیا اور دوسرے خاوند سے بچہ پیدا ہوا تو اس عورت کے دودھ سے پہلے خاوند کا تعلق نہیں رہے گا۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

البتہ اگر دوسرے خاوند سے وہ عورت حاملہ نہ ہوئی تو پھر دودھ پہلے خاوند ہی سے سمجھا جائے گا۔ یا حاملہ تو ہوئی مگر بچہ پیدا نہ ہوا تب بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے ہاں دودھ پہلے خاوند کا ہی شمار ہوگا۔ بچہ جننے کے بعد دوسرے خاوند کا شمار ہوگا۔

ایک صورت:

ایک آدمی نے کسی عورت سے نکاح کیا لیکن اس سے کوئی اولاد پیدا نہ ہوئی۔ اس عورت سے دودھ اتر آیا تو دودھ اس نے کسی دوسرے بچے کو پلایا تو وہ دودھ اسی عورت کا شمار ہوگا۔ خاوند کا اس سے تعلق نہ ہوگا۔ یعنی اس دودھ پینے والے بچے اور اس شخص کی دوسری اولاد جو دوسری بیوی سے ہے ان کے درمیان حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

ایک صورت:

ایک شخص نے کسی عورت سے زنا کیا جس سے بچہ پیدا ہوا اس عورت نے کسی دوسری لڑکی کو دودھ پلایا تو زانی کو اور اس کے باپ دادا اور اس کی اولاد کو اس دودھ پینے والی لڑکی سے نکاح جائز نہیں ہے۔ البتہ زانی کا چچا یا اس کا ماموں نکاح کر سکتا ہے یہ اسی طرح ہے جیسا کہ زنا کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی لڑکی سے زانی کا چچا اور ماموں نکاح کر سکتا ہے۔

ایک صورت:

اگر کسی نے ایک عورت سے شبہ میں جماع کیا جس نے حمل ٹھہر گیا۔ پھر اس عورت نے کسی بچے کو دودھ پلایا تو یہ بچہ جماع کرنے والے کا رضاعی بیٹا شمار ہوگا۔

ایک قاعدہ:

جن صورتوں میں بچے کا نسب جماع کرنے والے سے ثابت ہوتا ہے انہی صورتوں میں رشتہ رضاعت بھی ثابت ہوتا ہے اور جن صورتوں میں بچے کا نسب جماع کرنے والے سے ثابت نہیں ہوتا ان صورتوں میں رضاعت کا رشتہ صرف رضاعی ماں سے ثابت ہوگا۔ مثلاً:

ایک صورت:

ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ اس کے ہاں بچہ پیدا ہوا۔ اس عورت نے اپنے بچے کو دودھ پلایا بعد میں دودھ خشک ہو گیا کچھ عرصہ بعد دودھ پھر اتر آیا اس عورت نے پھر دودھ دوسرے لڑکے کو پلایا تو اس دوسرے لڑکے کو اس نکاح کی دوسری بیوی کے بطن سے پیدا ہونے والی اولاد سے نکاح جائز ہوگا۔

ایک صورت:

کسی کنواری لڑکی کو دودھ اتر آیا وہ دودھ اس نے کسی بچی کو پلایا اب یہ لڑکی اس بچی کی رضاعی ماں ہے۔ رضاعت کے تمام احکام اس پر لاگو ہوں گے۔

اگر کسی شخص نے اس کنواری لڑکی سے نکاح کیا پھر جماع سے پہلے طلاق دے دی تو اب اس شخص کو دودھ پینے والی لڑکی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور اگر جماع کے بعد طلاق دی تو پھر اس لڑکی سے نکاح جائز نہیں۔

ایک اور صورت:

اگر کسی لڑکی کو نو برس سے کم عمر میں دودھ اتر آیا اس نے وہ دودھ ایک لڑکے کو پلایا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ حرمت رضاعت کے لئے دودھ نو برس یا اس سے زائد میں اترنا شرط ہے۔

ایک اور صورت:

کسی کنواری لڑکی کی چھاتی میں زرد رنگ کا پانی آ گیا تو اس کے پلانے سے بھی حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

ایک اور صورت:

کسی عورت نے بچہ کے منہ میں اپنی چھاتی داخل کر دی لیکن بچہ کا دودھ چوسنا معلوم نہ ہوا تو فقط شک کی وجہ سے حرمت رضاعت کا حکم نہ لگائیں گے البتہ بطور احتیاط حرمت ثابت کی جائے گی۔

ایک صورت:

عورت کی چھاتی سے زرد رنگ کی صورت میں بہنے والی پتلی مائع چیز بچے کے منہ میں پہنچ جائے تو اسے معتبر رنگ کا دودھ شمار کر کے حرمت ثابت کر دی جائے گی۔

رضاعت کا حکم دار الحرب اور دار الاسلام میں:

دار الاسلام اور دار الحرب دونوں میں رضاعت کا حکم برابر ہے۔ اگر کسی عورت نے حالت کفر میں دار الحرب میں دودھ پلایا ہوگا تو مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آنے پر رضاعت کے تمام احکام اس پر نافذ ہوں گے۔

ثبوت رضاعت کی مختلف شکلیں:

(۱) جس طرح عورت کی چھاتی سے دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے اسی طرح بچے کے منہ میں دودھ ڈالنے یا ناک میں دودھ نچوڑ دینے سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ البتہ کان میں ٹپکانے سے یا عضو مخصوص کے سوراخ میں ڈالنے سے یا حقنہ کے طور پر استعمال کرنے یا دماغ یا پیٹ کے زخم میں ڈالنے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ خواہ دودھ ان زخموں کے ذریعہ پیٹ میں پہنچ جائے۔ البتہ امام محمد رحمۃ اللہ کے ہاں حقنہ سے رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ (۲) اگر غذا کی کسی چیز میں دودھ ڈال دیا گیا پھر اس کو آگ پر رکھ کر پکایا گیا جس کی وجہ سے دودھ کی حقیقت بدل گئی تو اس کو کھانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ اگرچہ دودھ غالب ہو یا مغلوب۔ اگر دودھ سے نلی ہوئی چیز کو آگ پر نہیں پکایا گیا اس صورت میں بھی اس کھانے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ بشرطیکہ دودھ غالب نہ ہو۔ اگر دودھ غالب ہو یا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ کیونکہ بہنے والی چیز جب جمی ہوئی چیز میں خلط ملط ہو گئی تو بہنے والی چیز اس جمی ہوئی چیز کے تابع بن گئی اور مشروبات میں سے نہ رہی اس وجہ سے علماء نے فرمایا کہ جس چیز میں دودھ مل جائے اگر وہ غالب نہیں مگر بہنے کے قابل ہے تو اس کے بہنے سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ (۳) اگر عورت کا دودھ کسی جانور کے دودھ میں مل گیا اور عورت کا دودھ غالب ہے تو اسے پینے سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

(۴) اگر عورت نے اپنے دودھ میں روٹی بھگوئی۔ روٹی میں دودھ جذب ہو گیا یا دودھ میں ستو ملایا پھر وہ ستو یا روٹی

کسی بچے کو کھلا دی اگر دودھ کا ذائقہ موجود ہو تو حرمت ثابت ہو جائے گی۔ ذائقہ کی شرط اس صورت میں ہے۔ جب کہ بچے کو ایک ایک لقمہ کر کے کھلایا جائے اگر گھونٹ گھونٹ کر کے پلانے کے قابل تھا تو پھر ذائقہ کی شرط کے بغیر حرمت ثابت ہو جائے گی۔

(۵) عورت کا دودھ پانی یا دوا یا جانور کے دودھ میں مل گیا تو اس میں غالب کا اعتبار ہوگا۔ اگر عورت کا دودھ غالب ہو گا تو حرمت ثابت ہوگی اور اگر پانی کا غالب ہوگا تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

(۶) اگر کسی عورت کا دودھ کسی پتلی چیز میں مل گیا یا جمی ہوئی چیز میں مل گیا تو بھی غالب کا اعتبار ہوگا۔

غالب کا مطلب:

اس کا رنگ، بو، ذائقہ تینوں چیزیں یا ان میں سے ایک ظاہر باہر معلوم ہو۔ اگر دونوں چیزیں برابر مل جائیں تب بھی دودھ کو غالب قرار دیکر حرمت ثابت کر دی جائے گی۔

(۷) اگر دو عورتوں کا دودھ باہم مل گیا تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اس عورت سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ جس کا دودھ غالب ہوگا، مگر امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دونوں سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ امام ابوحنیفہؒ کا ایک قول جو زیادہ صحیح ہے وہ اسی طرح ہے۔

(۸) دونوں عورتوں کا دودھ برابر ہونے کی صورت میں تینوں ائمہ کے ہاں رضاعت دونوں عورتوں سے ثابت ہو جائے گی۔

(۹) اگر کسی عورت نے اپنے دودھ کا دھی یا لسی یا پیپر وغیرہ بنا کر کسی بچے کو کھلا دیا تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی کیونکہ اس پر پلانے کا اطلاق نہیں ہوتا۔

(۱۰) گاؤں کی کسی عورت نے ایک بچی کو دودھ پلایا مگر بعد میں کسی کو بھی نہ یاد رہا نہ معلوم رہا کہ وہ مرضعہ کون تھی پھر اس بستی کے کسی شخص نے اس لڑکی سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح درست ہو جائے گا۔

عورتوں کا فرض:

عورتوں کو بلا ضرورت کسی بچے کو اپنا دودھ نہ پلانا چاہئے اگر پلائیں تو اس کو یاد رکھیں بلکہ لکھ لیا کریں۔ تاکہ حرمت رضاعت کے حکم کی خلاف ورزی نہ ہونے پائے۔

(۱۱) پہلے بعد کا فرق نہیں:

دودھ خواہ پہلے پلایا جائے یا بعد میں حرمت رضاعت بہر صورت ثابت ہو جاتی ہے۔ پہلے بعد سے فرق نہیں پڑتا۔

(۱) رضاعی رشتہ کے اعتراف کی چند صورتیں:

نمبر ۱ اگر کسی شخص نے شیر خوار بچی سے نکاح کر لیا پھر بعد میں اس شخص کی نسبی یا رضاعی ماں بہن یا لڑکی نے آ کر اس بچی کو اپنا دودھ پلایا تو یہ بچی اس شخص پر حرام ہو جائے گی اور اس پر نصف مہر بھی لازم ہوگا۔ مگر نصف مہر کی یہ رقم وہ مرضعہ سے

وصول کرے گا (کیونکہ وہ نکاح توڑنے کا باعث بنی) لیکن مرضعہ سے وصول اس صورت میں کریگا جب بطور شرارت پلایا ہو اور اگر شرارت کے طور پر نہیں پلایا بلکہ ہمدردی اور شدید ضرورت و حاجت کی وجہ سے پلایا تو پھر یہ خاوند اس سے رقم کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

نمبر ۲ ایک شخص نے دو شیر خوار بچیوں سے نکاح کیا۔ کسی اجنبی عورت نے آ کر دونوں کو بیک وقت یا یکے بعد دیگرے دودھ پلایا تو دونوں شوہر پر حرام ہو گئیں۔ پھر وہ اس کے بعد ان دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح کر سکتا ہے۔
نمبر ۳ اگر شیر خوار تین بچیاں ہوں ان سے کوئی نکاح کرے اور اس عورت نے ان تینوں کو ایک ساتھ دودھ پلایا ہو تو وہ تینوں حرام ہو جائیں گی۔ اس کے بعد وہ تینوں میں سے جس کو پسند کرے ایک سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر تینوں کو یکے بعد دیگرے پلایا تو پہلی دو حرام ہوں گی اور تیسری اس کی بیوی باقی رہے گی۔

نمبر ۴ اگر پہلے دو بچیوں کو ایک ساتھ پلایا اور اس کے بعد تیسری کو پلایا تو بھی یہی حکم ہوگا۔
نمبر ۵ اگر پہلے ایک لڑکی کو پلایا اور بعد میں دو کو بیک وقت پلایا تو تینوں حرام ہو جائیں گی اور ان میں سے ہر بچی کا آدھا مہر اس پر لازم ہو جائے گا۔ یہ مہر دودھ پلانے والی سے اس شرط پر وصول کیا جائے گا کہ اگر اس نے شرارت سے دودھ پلایا ورنہ نہیں خود ادا کرے۔

نمبر ۶ اگر چار بچیوں سے نکاح کیا اور اس عورت نے ان چاروں کو ایک ساتھ یا یکے بعد دیگرے یا ایک ایک کر کے دودھ پلایا تو چاروں حرام ہو جائیں گی۔ اگر پہلے ایک کو اور پھر تین کو ایک ساتھ پلایا تو بھی حکم حرمت کا ہوگا۔ اور اس کا عکس کیا کہ تین کو ایک ساتھ اور چوتھی کو الگ پلایا تو چوتھی حرام نہ ہوگی۔ پہلی تین رضاعت سے حرام ہو جائیں گی۔
نمبر ۷ اگر کسی شخص نے ایک بڑی عورت اور ایک شیر خوار بچی سے نکاح کیا۔ پھر بڑی عورت نے بچی کو دودھ پلادیا تو شوہر پر دونوں حرام ہو جائیں گی۔ اگر بڑی سے جماع نہیں کیا تھا تو اس کو کچھ مہر نہ ملے گا اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا۔ جس کو وہ بڑی سے وصول کرے گا۔ جب کہ اس نے یہ شرارت کی غرض سے کیا ہو۔ اگر شرارت کی بنیاد پر نہیں پلایا تو پھر اس سے کچھ وصول نہ کیا جائے گا خواہ بڑی یہ جانتی ہو کہ یہ میرے شوہر کی بیوی ہے۔

ثبوت رضاعت:

دو باتوں میں سے ایک بات سامنے آنے پر رضاعت کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ نمبر ۱ اقرار یعنی عورت کہے کہ میں نے فلاں بچے یا بچی کو دودھ پلایا نمبر ۲ گواہی۔ یعنی کوئی گواہ کہہ دے کہ فلاں عورت نے فلاں بچے کو دودھ پلایا۔ گواہی میں دو عادل مرد یا دو عورتیں اور ایک عادل مرد ہوں۔

حق تفریق:

حرمت رضاعت اگر گواہی سے ثابت ہو یعنی جب دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو جائے تو قاضی ان میں تفریق کر دے گا۔ عورت کو جماع نہ ہونے کی صورت میں کچھ نہیں ملے گا اور اگر جماع ہو چکا تو مہر مثل اور مہر متعین میں سے کم

مقدار والا مہر خاوند پر واجب ہوگا۔ نفقہ و سکنی کا خرچہ لازم نہ ہوگا۔ نمبر ۱ اگر شہادت عادلہ نے نکاح کے بعد شادی شدہ عورت کے سامنے گواہی دی کہ تمہارے درمیان رشتہ رضاعت ہے تو ان کو شہادت عادلہ کی صورت میں عورت کے لئے شوہر کے ساتھ رہنا درست نہیں ہے۔ جیسا کہ قاضی کے سامنے شہادت عادلہ کا یہی حکم تھا۔ ان کے مابین تفریق کرادی جائے گی۔

نمبر ۲ اگر رضاعت کی خبر دینے والا ایک آدمی ہے مگر اس عورت کے دل میں یہ بات پیدا ہوگئی کہ یہ آدمی سچا ہے۔ تو شوہر سے اعراض بہتر ہے واجب نہیں۔

نمبر ۳ ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ دوسری عورت نے آکر ان دونوں کو کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ تو اس کی چار صورتیں ہوں گی۔

پہلی صورت:

دونوں میاں بیوی اگر اس عورت کا اعتبار کر لیں تو نکاح فاسد ہو جائے گا اور عورت کو کچھ مہر نہ ملے گا۔ بشرطیکہ جماع نہ ہوا ہو۔

دوسری صورت:

دونوں نے اعتبار نہیں کیا تو نکاح باقی رہے گا۔ اگر وہ عورت عادل ہے تو احتیاط جدائی میں ہے اور خاوند نصف مہر دے مگر عورت کچھ نہ لے۔ جب کہ یہ جدائی جماع سے پہلے ہوا اگر جماع ہو چکا تو مرد کو پورا مہر دینا چاہئے اور ایام عدت کا نفقہ و سکنی بھی دے اور عورت کو مہر مثل پر اکتفاء کرنا چاہئے اور نفقہ و سکنی بھی چھوڑ دے۔ اگر خاوند نے عورت کو طلاق دیکر نہیں چھوڑا تو بیوی کو اس کے ہاں رہنا جائز ہے۔ اگر شہادت تو پوری ہے مگر غیر عادلہ ہے اور رضاعت کی گواہی دیں تب بھی یہی حکم ہے یعنی تفریق بہتر ہے۔

تیسری صورت:

خاوند نے اس عورت پر اعتبار کیا مگر بیوی نے اعتبار نہ کیا تب بھی نکاح فاسد ہو جائے گا اور مہر واجب ہوگا

چوتھی صورت:

اگر بیوی نے اعتبار کر لیا مگر خاوند نے نہ کیا تو نکاح برقرار رہے گا۔ مگر عورت خاوند سے قسم لے کہ وہ حقیقت میں اس عورت کی بات کا اعتبار نہیں کرتا۔ اگر وہ نکاح کرے تو پھر دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔

نمبر ۴: ایک مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا پھر کہنے لگا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے یا اسی قسم کے کسی رضاعی رشتے کا دعویٰ کیا۔ پھر کہنے لگا مجھے وہم ہے میں نے غلط کہا تو استحساناً ان کے مابین تفریق نہ کی جائے گی بشرطیکہ وہ اپنی بعد والی بات پر قائم ہو۔ اور اگر وہ پہلی بات پر قائم ہو اور یہ کہے کہ میں نے درست کہا ہے تو دونوں میں تفریق کرادی جائے گی۔ اب اگر وہ پہلی بات کا انکار کر لے یہ پس مرگ وادیا ہے اب اس کا کوئی فائدہ نہیں اگر عورت نے خاوند کی اسی بات کی تصدیق کر دی تو اسے کچھ مہر

نہ ملے گا بشرطیکہ جماع نہ ہوا ہو۔ اور اگر عورت اپنے خاوند کی اس بات کو غلط قرار دیتی ہے تو مرد پر نصف مہر لازم ہوگا بشرطیکہ جماع نہ ہوا ہو اگر جماع ہوا تو پھر اس صورت میں خاوند پر پورا مہر لازم ہوگا۔

نمبر ۵: اگر مرد نے کسی عورت کے متعلق نکاح سے پہلے یہ کہا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے یا رضاعی ماں ہے پھر بعد میں کہنے لگا مجھے تو وہم ہو گیا تھا اور مجھ سے غلطی ہوئی تو اس شخص کا اس عورت سے نکاح درست ہے اور اگر وہ سابقہ بات پر قائم ہو کہ اس نے صحیح کہا تھا تو نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر اس کے باوجود کر لے تو دونوں میں جدائی کرادی جائے گی اور اگر وہ اپنے بیان سابق سے مکر جائے اور دو گواہ اس کے بیان پر موجود ہوں تو ان کے مابین نکاح کی صورت میں تفریق کرادی جائے گی۔

نمبر ۶: اگر کسی عورت نے کسی مرد کے متعلق اقرار کیا کہ وہ میرا رضاعی بھائی یا رضاعی بھتیجا ہے مگر مرد نے انکار کر دیا اور پھر عورت نے بھی اپنے قول کی تردید کر دی اور کہنے لگی کہ مجھ سے غلطی ہوئی ہے تو اس عورت سے نکاح جائز ہو جائے گا اور اگر عورت کی تردید و اعتراف سے پہلے مرد نے اس سے نکاح کر لیا تو وہ درست ہوگا۔

نسبی رشتے کا اعتراف:

نمبر ۱: اگر کسی مرد نے اپنی منکوحہ کے ساتھ اپنے نسبی رشتہ کا اعتراف کیا کہ یہ عورت میری حقیقی ماں یا بیٹی ہے اور یہ عورت مجھول النسب ہے اور مرد بھی اس انداز کا ہے کہ یہ عورت اس کی ماں یا بیٹی وغیرہ ہو سکتی ہے تو اس مرد سے اس بیان کی تصدیق کرائی جائے گی اگر وہ کہے کہ مجھے تو وہم ہو گیا تھا اور میں نے غلطی کی ہے۔ تو استحساناً ان کا نکاح برقرار رہے گا اور اگر دوبارہ دریافت کرنے پر اس نے اپنے سابقہ بیان کی تصدیق پر اصرار کیا تو ان میں تفریق کرادی جائے گی۔

اور اگر مرد اس صلاحیت کا مالک نہیں یعنی عمر میں تفاوت ظاہر کرتا ہے کہ اس عمر کی عورت اس کی ماں یا حقیقی بیٹی نہیں ہو سکتی تو نسب ثابت نہ ہوگا اور ان دونوں میں تفریق نہ ہوگی۔

نمبر ۲: اگر مرد نے اپنی بیوی کے متعلق کہا کہ یہ میری حقیقی لڑکی ہے پھر بعد میں اپنے اس بیان کی تردید نہیں کی بلکہ اس پر مصر رہا حالانکہ لوگوں کو اس لڑکی کا نسب معلوم ہے کہ لڑکی اس کی نہیں ہے بلکہ فلاں کی ہے تو دونوں میں جدائی نہ کرائی جائے گی۔

نمبر ۳: اگر خاوند نے کہا کہ یہ میری حقیقی ماں ہے۔ حالانکہ لوگوں کو اس عورت کا نام و نسب معلوم ہے تو اس صورت میں بھی تفریق نہ کرائی جائے گی۔ (بلکہ اس بات کو بکواس قرار دیا جائے گا)

چوتھا سبب۔ ان دو عورتوں کا جمع کرنا جو جمع ہو کر باہمی محرمات بن جاتی ہیں:

ان کو دو قسموں میں تقسیم کر سکتے ہیں نمبر ۱: جنہی عورتوں کو جمع کرنا نمبر ۲: ذوات الارحام کو جمع کرنا۔

نمبر ۱: جنہی عورتوں کو جمع کرنا:

اس کا مطلب یہ ہے کہ شرع نے آزاد مرد کو بیک وقت چار عورتوں سے نکاح کی اجازت دی ہے اور غلام کو بیک وقت دو عورتوں سے نکاح کی اجازت ہے۔ پس اس قاعدہ سے کسی آزاد کو چار سے زائد عورتوں کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا اور غلام

کو دو سے زائد عورتوں کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ آزاد کو کثیر تعداد میں باندی رکھنے کی اجازت ہے۔

مگر غلام کو بلا نکاح باندی رکھنے کی بھی اجازت نہیں ہے خواہ اس کا آقا اجازت بھی دے۔

آزاد شخص بیک وقت چار آزاد یا دو آزاد اور دو منکوحہ باندیاں رکھ سکتا ہے۔

① اگر کسی شخص نے پانچ عورتوں سے یکے بعد دیگرے نکاح کیا تو پہلی چار کا نکاح درست ہو اور پانچویں کا باطل ہے۔

② اگر پانچوں کو ایک ہی عقد میں قبول کیا تو پانچوں کا نکاح باطل ہے۔

③ اگر کسی غلام نے تین عورتوں سے نکاح کیا تو یہی تفصیل ملحوظ رہے گی۔ یکے بعد دیگرے نکاح کرے تو آخری سے نکاح نہ ہو اور تینوں نے بیک وقت نکاح کیا تو تینوں کا نکاح باطل ہو گیا۔

④ اگر کسی حربی کافر نے پانچ عورتوں سے نکاح کیا پھر وہ اپنی بیویوں سمیت مسلمان ہوا۔ تو اگر یہ نکاح یکے بعد دیگرے ہوئے تو پہلی چار جائز رہیں گی پانچویں سے جدائی کرادی جائے گی اور اگر پانچوں سے بیک وقت ہو تو پانچوں کا نکاح باطل ہو پانچوں سے جدائی کرادی جائے گی۔

⑤ اگر کسی نے ایک عورت سے پہلے نکاح کیا پھر چار عورتوں سے ایک ساتھ نکاح کیا تو صرف پہلی سے نکاح درست ہوگا بعد والی چاروں سے نکاح درست نہ ہوگا۔

⑥ اگر کسی عورت نے ایک عقد میں دو مردوں سے نکاح کیا اور ان میں سے ایک شخص کے نکاح میں پہلے چار عورتیں موجود تھیں تو اس کا نکاح اس دوسرے شخص کے ساتھ درست ہوگا یعنی جس کے ہاں پہلے سے چار نہ تھیں۔

⑦ اگر دونوں کے پاس پہلے چار چار موجود ہیں تو کسی سے بھی نکاح درست نہ ہوگا اور اگر کسی ایک کے بھی نکاح میں چار عورتیں نہ تھیں تو یہ نکاح بھی کسی سے درست نہ ہوگا۔

نمبر ۲ ذوات الارحام کا جمع کرنا:

اس کا مطلب یہ ہے کہ دو ایسی عورتوں کو بیک وقت نکاح میں رکھنا جن میں آپس میں ذی رحم والا رشتہ ہو مثلاً دونوں بہنوں سے بیک وقت نکاح حرام ہے۔ اسی طرح باندیاں بنا کر دونوں سے جماع حرام ہے خواہ حقیقی یا اخیانی، علانی یا رضاعی بہنیں ہوں۔

ایک اہم اصول:

ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا درست نہیں کہ جن کے مابین ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد فرض کریں اور دوسری کو عورت تو ان کا نکاح آپس میں نہ ہو سکتا ہو۔ خواہ یہ رشتہ نسبی ہو یا رضاعی۔

نمبر ۱ تو جس طرح دو حقیقی یا رضاعی بہنوں کو جمع کرنا حرام ہے اسی طرح لڑکی اور اس کی نسبی پھوپھی یا رضاعی پھوپھی کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

نمبر ۲ کسی لڑکی اور اس کی حقیقی یا رضاعی خالہ یا اسی قسم کی کسی اور رشتہ دار کو بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنا جائز نہیں ہے

نمبر ۳ البتہ کسی عورت اور اس کے پہلے خاوند کی لڑکی جو اس عورت کے لطن سے نہ ہو۔ ان دونوں کو بیک وقت ایک نکاح میں رکھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان میں سے عورت کو مرد اور لڑکی کو عورت شمار کریں تو نکاح میں کوئی رکاوٹ نہیں البتہ اس کا عکس جائز نہیں کہ اگر اس لڑکی کو مرد فرض کریں تو اس عورت یعنی باپ کی منکوحہ سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

نمبر ۴ اسی طرح کسی عورت اور اس کی باندی کو بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس باندی سے نکاح پہلے کیا ہو۔

نمبر ۵ اگر کسی شخص نے دو بہنوں سے ایک عقد میں نکاح کیا تو نکاح باطل ہوگا۔ دونوں کو شوہر سے جدا کرایا جائے گا۔ اگر جدائی قبل الدخول ہے تو دونوں کو بطور مہر کچھ نہ ملے گا۔

اور اگر دخول کے بعد جدائی ہو تو مہر مثل اور مقررہ مہر میں سے کمتر دیا جائے گا اور یہ مہر ہر ایک کو دیا جائے گا۔
نمبر ۶ اگر کسی نے دو بہنوں سے مختلف اوقات میں عقد کیا ہو یعنی یکے بعد دیگرے کیا تو پہلا نکاح درست دوسرا باطل ہوگا اور شوہر کو اس سے جدائی اختیار کرنا لازم ہے۔

اگر وہ خود جدائی اختیار نہیں کرتا اور قاضی کو اس کا علم ہو جائے تو قاضی ان میں جدائی کرادے۔ اگر یہ جدائی جماع سے پہلے واقع ہوگی تو احکام علیحدگی مہر وعدت وغیرہ میں سے کوئی نافذ نہ ہوگی اور اگر دخول کے بعد جدائی واقع ہوگی تو مہر مثل اور مہر متعین میں سے جس کی مقدار کم ہو وہ مہر دیا جائے گا اور اس پر عدت لازم ہوگی اور اس شخص کو اپنی بیوی سے اس وقت تک علیحدہ رہنا ہوگا جب تک کہ اس کی بہن کی عدت پوری نہیں ہوتی۔

نمبر ۷ اگر کسی شخص نے دونوں بہنوں سے علیحدہ علیحدہ عقد میں نکاح کیا مگر یہ بات یاد نہیں کہ کس بہن سے پہلے اور کس سے بعد میں نکاح کیا تھا تو اس صورت میں شوہر کو کہا جائے گا کہ وہ اس کی وضاحت کرے اگر وہ ایک کے متعلق پہلے ہونے کی نشاندہی کر دے تو اس کے مطابق عمل کیا جائے گا اور پہلی کا نکاح برقرار رہے گا اور دوسری کا باطل قرار پائے گا اور اگر شوہر بیان سے عاجز رہے تو پھر قاضی ان میں تفریق کرادے۔ علیحدگی کے بعد دونوں کو نصف مہر ملے گا جب کہ دونوں کا مہر برابر اور متعین ہوا ہو اگر علیحدگی جماع سے پہلے عمل میں آئی ہو۔

اور اگر دونوں کا مہر برابر نہ تھا تو ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے مہر کا چوتھائی حصہ ملے گا اور اگر بوقت عقد مہر متعین نہ ہوا تو آدھے مہر کی بجائے ایک ایک جوڑا کپڑا دونوں کو دیا جائے گا۔
نمبر ۸ اگر یہ علیحدگی جماع کے بعد ہو تو ہر ایک کو اس کا پورا مہر ملے گا۔

علامہ ہندوانی کا قول:

علامہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ مذکور بالا میں یہ حکم اس وقت ہوگا جب کہ ان دونوں میں سے ہر ایک عورت کا دعویٰ یہ ہو کہ اس سے نکاح پہلے ہوا مگر گواہ کسی کے پاس نہ ہو تو دونوں کو نصف مہر ملے گا اور اگر دونوں اس بات کا اقرار کریں کہ ہمیں معلوم نہیں کہ کس کا نکاح پہلے ہوا تو ان کے متعلق فیصلے کو اس وقت تک معلق رکھا جائے جب تک دونوں اتفاق کر کے صلح نہ کریں اور قاضی

کے پاس یہ نہ کہیں کہ ہم دونوں کا مہر ہمارے خاوند پر واجب ہے اور ہمارے اس دعویٰ پر کوئی دعویٰ شریک نہیں کسی تیسری بیوی کا حق نہیں ہے۔ فلہذا ہم دونوں اس پر اتفاق صلح رکھتی ہیں کہ نصف مہر لے لیں اس کے بعد قاضی فیصلہ دے گا۔

نمبر ۹ اگر ان دونوں عورتوں میں سے ہر ایک اپنا نکاح پہلے ہونے پر گواہ پیش کر دے تو مرد پر نصف مہر ہوگا جو دونوں میں تقسیم ہوگا۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

تنبیہ:

دو بہنوں کے سلسلہ میں جو احکام بیان کیے گئے ہیں وہ ان تمام عورتوں پر جاری ہوں گے جن کا بیک وقت نکاح میں جمع کرنا حرام ہے

نمبر ۱۰ وہ شخص کہ جس نے دو بہنوں سے بیک وقت نکاح کیا پھر وہ باطل ہو کر ان میں جدائی کر دی گئی۔ اگر بعد میں ان دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح کو پسند کرے تو کر سکتا ہے مگر اس کی شرط یہ ہے کہ جماع سے پہلے علیحدگی پیش آئی ہو اور اگر یہ علیحدگی جماع کے بعد پیش آئی ہو تو اس صورت میں دونوں کی عدت گزر جانے پر نکاح کر سکتا ہے اگر ایک عدت میں ہو اور دوسری کی عدت پوری ہو گئی تو خاوند کو اس عورت سے نکاح کرنا درست ہے جو عدت میں ہے۔ دوسری سے جائز نہیں اگر وہ دوسری سے نکاح کا خواہاں ہے تو جب تک عدت والی کی عدت پوری نہ ہو دوسری سے نکاح نہیں کر سکتا۔

نمبر ۱۱ اگر اس نے ان میں سے ایک سے صحبت کی ہے تو خاوند کو اس سے نکاح کرنا جائز ہے دوسری جو بلا صحبت ہے اس سے نکاح جائز نہیں۔ دوسری سے نکاح کرنا اس صورت میں درست ہے جب کہ معتدہ کی عدت پوری ہو جائے۔

نمبر ۱۲ اگر اس کی عدت بھی پوری ہو گئی تو خاوند جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے۔

نمبر ۱۳ دو بہنوں کو جو لونڈیاں ہوں تمتع کے لئے جمع کرنا اسی طرح ناجائز ہے جیسا آزاد دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا۔ پس جو شخص دو بہنوں کا مالک بن گیا تو اسے ایک سے فائدہ اٹھانا درست ہے۔ جب ان میں سے ایک سے فائدہ اٹھایا تو دوسری سے فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوگا جب تک کہ پہلی کو اپنے اوپر حرام نہ کر لے (کسی سے نکاح کر دے وغیرہ)

نمبر ۱۴ اگر کسی نے ایک لونڈی خریدی اور اس سے صحبت کر لی پھر اس نے اس کی بہن خریدی۔ اسے پہلی لونڈی سے صحبت تو جائز ہے دوسری سے صحبت جائز نہیں جب تک کہ پہلی کو اپنے اوپر حرام نہ کر دے۔

لونڈی کے حرام کرنے کی چند صورتیں:

کسی سے اس لونڈی کا نکاح کر دیا آزاد کر کے ملک سے فارغ کر دیا ملک سے نکال دیا بہہ کر کے یا فروخت کر کے اللہ کی راہ میں دے دیا یا مکاتب بنادے۔

آزادی کا حکم:

بعض حصہ آزاد کرنا کل آزاد کرنے کی طرح ہے۔ بعض کا ملک کرنا کل ملک کر دینے کی طرح ہے۔

نمبر ۱۱۵ اگر کوئی اپنی لونڈی کے متعلق کہے کہ وہ مجھ پر حرام ہے۔ تو یہ کافی نہیں جیسا کہ دوسری کا حیض، نفاس، احرام و صیام میں ہونا ثبوت حرمت کے لئے کافی نہیں بلکہ یہ تو وقتی عوارض ہیں۔ حرمت سے مستقل حرمت مراد ہے

نمبر ۱۱۶ اگر کسی کی ملکیت میں دو لونڈیاں بہنیں ہوں اور دونوں سے صحبت کر چکا ہو۔ اب اس کو صحبت کی حرمت معلوم ہوئی تو آئندہ ان میں سے کسی ایک سے اس وقت تک صحبت جائز نہیں جب تک وہ دوسری کو اپنے اوپر حرام نہ کر لے جیسا اوپر مذکور ہوا۔

نمبر ۱۱۷ اگر اس نے دونوں میں سے ایک کا نکاح کر دیا یا بہہ کیا مگر وہ عیب کی وجہ سے اس کی طرف لونڈی گئی یا اس نے اپنے بہہ سے رجوع کر لیا یا جس لونڈی کا نکاح کیا تھا اس کے خاوند نے اسے طلاق دے دی اور اس کی عدت پوری ہو چکی تو تب بھی ان میں سے جو لونڈی اس کے پاس ہے اس سے صحبت کی اجازت نہیں کہ جب تک اس دوسری کو دوبارہ حرام نہ کر لے۔

نمبر ۱۱۸ اگر کسی شخص نے ایک لونڈی سے نکاح کیا ابھی تک صحبت نہ کرنے پایا تھا کہ اس کی بہن کو خرید لیا تو اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں کیونکہ نفس نکاح سے پہلی کا بیوی ہونا ثابت ہو چکا۔ اب اگر خرید کردہ لونڈی سے صحبت کر لی تو اس نے دو فراش کو جمع کر لیا جو کہ حرام ہے۔

نمبر ۱۱۹ اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی کی بہن سے نکاح کر لیا۔ اپنی لونڈی سے پہلے صحبت کر چکا تھا لونڈی کی بہن سے نکاح تو صحیح ہو گیا البتہ اپنی لونڈی سے صحبت حرام ہے اور اس منکوحہ سے بھی صحبت حرام ہے۔ اب یا تو لونڈی کو اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب کے ذریعہ حرام کر لے تب منکوحہ سے صحبت درست ہوگی اور اگر لونڈی سے صحبت نہ کی ہو تو اس منکوحہ سے صحبت کر سکتا ہے۔ البتہ لونڈی سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا بلکہ اسے اپنے اوپر حرام کرنا پڑے گا۔

نمبر ۱۲۰ اگر کسی نے اپنی لونڈی کی بہن سے نکاح فاسد کیا تو وہ لونڈی جس سے صحبت کرتا تھا اس وقت تک حرام نہ ہوگی جب تک کہ منکوحہ سے صحبت نہ کرے گا۔ اگر منکوحہ سے صحبت کر لی تو وہ لونڈی جس سے صحبت کرتا تھا حرام ہوگئی۔

نمبر ۱۲۱ اگر ایک مرد کو دو بہنوں نے کہا کہ ہم نے اتنے مہر کے بدلے تجھ سے نکاح کیا اور دونوں نے ایک ساتھ یہ کلام کہا 'مرد نے ان میں سے ایک کے نکاح کو قبول کیا تو وہ نکاح درست ہو جائے گا۔

نمبر ۱۲۲ اگر مرد نے اس طرح دو بہنوں کو کہا کہ میں نے تم دونوں میں سے ایک سے نکاح کیا جب کہ مہر ایک ہزار درہم ہوگا۔ ان میں سے ایک نے اپنی رضامندی ظاہر کر دی مگر دوسری نے انکار کر دیا تو دونوں کے ساتھ نکاح باطل ہے۔

نمبر ۱۲۳ امام محمد رحمہ اللہ کا ارشاد:

اگر کسی شخص نے کسی کو ایک عورت کے ساتھ نکاح کا وکیل بنادیا پھر ایک اور شخص کو کسی عورت سے نکاح کا وکیل بنایا۔ ان وکلاء نے ایک ایک عورت سے اس کا نکاح کر دیا مگر وہ دونوں عورتیں بہنیں نکلیں۔ اب اگر دو وکلاء کا کلام بیک وقت صادر ہوا تو نکاح باطل ہوگا اور اسی طرح حکم ہے جب کہ یہ نکاح ایک کی رضامندی سے ہوئے یا دونوں نکاح دونوں کی رضامندی سے ہوئے۔

نمبر ۱۲۴ اگر کسی شخص نے دو بہنوں سے اس حالت میں نکاح کیا کہ دونوں میں سے ایک عدت میں تھی یا کسی کے نکاح میں تھی۔ تو جو خالی تھی اس کا نکاح درست ہو گیا لیکن دوسری کا نکاح درست نہیں۔

نمبر ۱۲۵ اگر کسی نے بیوی کو بلاق رجعی یا بائن یا مغلطہ دی اور وہ عدت میں ہے یا نکاح فاسد کی عدت یا وطی بالشبہ کی عدت میں ہے تو اس کی بہن سے دوران عدت نکاح نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح عورت کے کسی ایسے محرم سے نکاح جائز نہیں کہ جن دو کو جمع نہ کیا جاسکتا ہو۔ مثلاً پھوپھی بھتیجی اور اسی طرح زمانہ عدت میں اس عورت کے علاوہ چار عورتوں سے نکاح درست نہیں۔

نمبر ۱۲۶ اگر کسی شخص نے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا تو اس کی عدت مکمل ہونے تک اس کی بہن سے نکاح حلال نہیں۔

نمبر ۱۲۷ اگر کسی خاوند نے کہا کہ میری مطلقہ بیوی نے مجھے بتلایا ہے کہ اس کی عدت کا وقت پورا ہو چکا ہے پس اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہوں تو اس صورت میں دیکھنا ہوگا کہ زمانہ طلاق کس قدر ہے اگر وہ زمانہ اس قدر ہے کہ عدت کا زمانہ گزرنے کا امکان نہیں تو خاوند کی بات کو رد کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اس کی مطلقہ عورت کا یہ قول بھی ناقابل اعتبار شمار ہوگا کہ میری عدت گزر چکی ہے۔

نمبر ۱۲۸ اگر معتدہ نے ایسی صورت بیان کی جس میں عدت کے مکمل ہونے کا احتمال ہے مثلاً یہ کہتی ہے کہ طلاق کے دوسرے دن میرا وہ حمل جس کے اعضاء پورے ہو چکے تھے وہ ساقط ہو گیا تو اس صورت میں اس کا قول معتبر شمار ہوگا اور اگر طلاق کو اتنا عرصہ ہو چکا ہو کہ جس میں عدت کے مکمل ہو جانے کا احتمال ہو اس صورت میں عورت اپنے شوہر کے بیان کی تصدیق کر دے یا خاموش رہے یا اس مجلس سے غائب رہے تو خاوند کے قول کا اعتبار کرنا درست ہے۔ اس کو بیک وقت چار عورتوں سے نکاح کرنا یا اس کی بہن سے نکاح درست ہے بلکہ ہمارے علماء کے ہاں تو اگر عورت اس کی بات رد بھی کر دے تب بھی اور سے نکاح درست ہے۔

نمبر ۱۲۹ اگر کوئی عورت مرتدہ ہو کر دار الحرب میں چلی گئی تو خاوند کو اس کی بہن سے نکاح جائز ہے خواہ عدت مکمل نہ ہوئی ہو جیسا کہ اس کے مرجانے کی صورت میں اس کی بہن سے نکاح درست ہے۔

نمبر ۱۳۰ اگر وہ مرتدہ مسلمان ہو کر دار الحرب سے اس حالت میں لوٹی کہ اس کا خاوند اس کی بہن سے نکاح کر چکا تھا تو لوٹنے سے اس کی بہن کا نکاح فاسد نہ ہوگا اور اگر بہن کے نکاح سے پہلے بھی لوٹ آئے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اس صورت میں بھی وہ اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے مگر صاحبین رحمہما اللہ کے ہاں اس صورت میں وہ نکاح نہیں کر سکتا۔

نمبر ۱۳۱ ایسی دو عورتوں کو ایک وقت نکاح میں لانا جائز نہیں جن کے مابین دونوں طرف سے پھوپھی یا خالہ کا رشتہ ہو کہ ہر ایک دوسرے کی پھوپھی وغیرہ لگتی ہو۔ مثلاً نمبر ۱۱۱ شخص نے دوسرے کی ماں سے نکاح کیا اور اس دوسرے نے اس کی ماں سے نکاح کیا ان دونوں کے ہاں لڑکیاں پیدا ہوئیں تو ان میں ہر ایک لڑکی دوسرے کی پھوپھی بنتی ہے۔

نمبر ۱۳۲ ایک شخص نے دوسرے کی لڑکی سے نکاح کیا اور اس نے اس کی لڑکی سے نکاح کیا۔ اب دونوں کے بطن سے لڑکیاں پیدا ہوئیں تو ہر لڑکی دوسری لڑکی کی خالہ ہے اب ان دونوں کو ایک نکاح میں رکھنا درست نہیں۔

نمبر ۱۳۳ اگر کسی شخص نے ایسی دو عورتوں سے نکاح کیا جن میں سے ایک اس کے لئے حرام تھی خواہ اس کا سبب محرم ہونا

یا شادی شدہ ہونا یا بت پرست ہونا تھا جب کہ دوسری عورت ایسی تھی کہ جس سے اس کا نکاح کرنا جائز تھا تو اس صورت میں اس عورت سے اس کا نکاح درست ہے جو اس کے لئے حلال ہے اور دوسری عورت سے اس کا نکاح باطل ہوگا کہ جو اس کے لئے حرام تھی۔ مقررہ مہر اسی عورت کو ملے گا جس سے درست نکاح ہوا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے قول کے مطابق ہے اور اگر اس شخص نے اس عورت سے نکاح کے بعد جماع کر لیا جس سے نکاح حرام تھا تو اس کو مہر مثل ملے گا خواہ اس کی مقدار کچھ ہی ہو اور مقررہ مہر اسی عورت کو ہی ملے گا جس سے نکاح حلال تھا۔

پانچواں سبب لونڈیاں ہونا:

آزاد عورت کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح حرام ہے۔ اسی طرح آزاد عورت اور باندی سے ایک ساتھ نکاح حرام ہے۔ مدبرہ (یعنی وہ لونڈی جس کو آقا کہہ دے کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو) اور ام ولد (یعنی وہ لونڈی جس سے آقا کی اولاد ہو جائے) اس کا یہی حکم ہے۔

نمبر ۱ اگر کسی شخص نے ایک عقد میں آزاد عورت اور باندی سے نکاح کیا تو آزاد عورت کا نکاح درست ہے باندی کا نہیں۔ بشرطیکہ وہ آزاد عورت ان میں سے ہو جن سے نکاح حرام نہیں۔ مثلاً اگر کسی نے باندی سے نکاح کیا اور اسی عقد میں اپنی پھوپھی یا خالہ سے نکاح کیا تو باندی سے نکاح باطل نہیں ہوا کیونکہ محرمات سے تو نکاح ہوتا ہی نہیں۔

نمبر ۲ اگر کسی شخص نے پہلے باندی سے نکاح کیا پھر آزاد عورت سے نکاح کیا تو ہر دو سے نکاح درست ہو جائے گا۔

نمبر ۳ اپنی بیوی کو طلاق بائنہ یا مغلظہ دی اور وہ عورت ابھی عدت میں تھی کہ اس نے باندی سے نکاح کر لیا تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کا نکاح درست نہیں البتہ امام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ کے ہاں نکاح درست ہے۔ البتہ اگر اپنی بیوی کو طلاق رجعی دی اور وہ اس کی عدت میں ہے تو بالاتفاق باندی سے نکاح دوران عدت جائز نہیں ہے۔

نمبر ۴ اگر کسی شخص نے کسی ایسی عورت سے نکاح کیا جو نکاح فاسد یا وطی بالشبہ کی عدت گزار رہی تھی تو باندی کا نکاح درست ہے۔

نمبر ۵ اگر کسی شخص نے اپنی منکوحہ باندی کو طلاق رجعی دی اس کی عدت کا زمانہ باقی تھا کہ اس نے آزاد عورت سے نکاح کر لیا۔ پھر اپنی اس منکوحہ باندی سے بھی رجوع کر لیا تو یہ درست ہے۔

نمبر ۶ غلام نے آقا سے اجازت نہ لی اور ایک آزاد عورت سے نکاح کیا اور اس نے صحبت بھی کر لی پھر آقا کی اجازت کے بغیر کسی باندی سے بھی نکاح کر لیا اور اس کے بعد اس کے آقا کو اطلاع ملنے پر اس نے دونوں کی اجازت دے دی تو آزاد عورت سے نکاح ثابت رہے گا اور باندی سے نکاح باطل ہوگا۔

نمبر ۷ اگر کسی شخص نے دوسرے کی باندی سے اس کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا مگر جماع کی نوبت نہ آئی تھی کہ کسی آزاد عورت سے بھی نکاح کر لیا۔ اس کے بعد باندی کے مالک نے نکاح کی اجازت بھی دے دی تب بھی باندی کا نکاح درست نہ ہوگا اور اگر کسی نے ایک باندی سے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پھر اس باندی کی لڑکی سے جو آزاد تھی نکاح کر لیا

اس کے بعد باندی کے مالک نے باندی کے نکاح کی اجازت دے دی تو لڑکی کا نکاح درست ہو جائے گا مگر باندی کا درست نہ ہوگا۔

نمبر ۸ ایک شخص کی ایک بالغ لڑکی اور بالغ لونڈی ہے۔ اس نے ایک شخص کو کہا کہ میں نے دونوں کا نکاح اتنے مہر کے بدلے تمہارے ساتھ کر دیا۔ اس شخص نے باندی کا نکاح قبول کر لیا تو یہ نکاح باطل ہے۔ اگر اس کے بعد اس شخص نے آزاد لڑکی کا نکاح قبول کر لیا تو وہ درست ہو جائے گا۔

نمبر ۹ اگر کوئی شخص آزاد عورت سے نکاح کی طاقت رکھتا ہے مگر اس کے باوجود وہ باندی سے نکاح کر لیتا ہے تو وہ باندی مسلمان ہو یا اہل کتاب ہو نکاح درست ہو جائے گا۔ مگر آزاد عورت سے نکاح کی وسعت ہونے کے باوجود باندی سے نکاح میں کراہت ضرور ہے۔

نمبر ۱۰ اگر کسی نے ایک عقد میں چار باندیوں اور پانچ آزاد عورتوں سے نکاح کیا تو صرف باندیوں کے ساتھ نکاح درست ہوگا۔ آزاد عورتوں سے نکاح درست نہ ہوگا۔

چھٹا سبب: ان عورتوں سے دوسرے کے حق کا متعلق ہونا:

جن عورتوں سے دوسرے مردوں کا حق متعلق ہو ان سے نکاح حرام ہے مثلاً کسی کی منکوحہ یا معتدۃ الغیرہ خواہ وہ عدت طلاق کی ہو یا موت یا فساد نکاح کی ہو جس میں جماع ہو چکا یا وطی بالشبہ والی عورت کی عدت ہو ان عورتوں سے نکاح جائز نہیں ہے۔

نمبر ۱۱ اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کی منکوحہ سے نادانستگی میں نکاح کر لیا اور اس سے جماع بھی کر لیا تو جدائی کے بعد عورت پر عدت لازم ہوگی۔

نمبر ۱۲ اگر وہ شخص جان بوجھ کر نکاح کرتا ہے حالانکہ اس کا منکوحہ الغیرہ ہوتا اس کو معلوم ہے تو اس صورت میں جدائی کے بعد عورت پر عدت نہ ہوگی مگر خاوند کو اس سے صحبت کرنا ناجائز نہ ہوگا اور اگر اس کا خاوند اس کو طلاق دے دے تو جس کی وہ عدت گزار رہی ہے اس کے زمانہ عدت میں نکاح درست ہے مگر بشرط یہ ہے کہ عدت کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ نہ ہو۔

نمبر ۱۳ جو عورت زانیہ سے حاملہ ہو اس سے نکاح تو جائز ہے مگر تادم ولادت ناکھ کو اس سے جماع درست نہیں ہے۔ اسی طرح اسباب جماع یعنی بوس و کنار وغیرہ بھی درست نہیں اور مزیہ سے اس زانی کا نکاح کر دیا گیا تو اسے وضع حمل سے پہلے بھی جماع کی رخصت ہے اور وہ عورت نفقہ کی بھی حقدار ہے۔

نمبر ۱۴ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا کچھ عرصہ بعد اس عورت کا حمل ساقط ہو گیا۔ اس حمل کے اعضاء وغیرہ بن چکے تھے۔ اب اس بات کو دیکھنے کی حاجت ہوگی کہ یہ اسقاط کتنے عرصہ میں ہوا اگر چار ماہ یا اس سے زائد عرصہ میں ساقط ہوا تو اس عورت کا اس مرد سے نکاح جائز ہے اور اگر چار ماہ سے قبل حمل کا اسقاط ہوا تو اس کا نکاح جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ حمل کے اعضاء چار ماہ سے پہلے ظاہر نہیں ہوتے مطلب یہ ہے کہ اعضاء کا ظاہر ہونا اس بات کا بین ثبوت ہے کہ یہ حمل اسی شخص کا ہے جس نے

نکاح کیا ہے اور چار ماہ سے کم عرصہ میں اسقاط ہوا مگر اعضاء ظاہر تھے تو اس کا معنی یہ ہے کہ عورت پہلے کسی شخص کے نکاح میں تھی اور یہ حمل اسی کا ہے۔ اس سے یہ ظاہری فرق نکلا کہ نکاح ہی سرے سے درست نہ ہوا۔

نمبر ۵ وہ حاملہ عورت جس کے متعلق معلوم ہو کہ یہ فلاں کے جائز نطفہ سے ہے تو اس صورت میں بالاتفاق ایسی عورت سے نکاح جائز نہیں ہے۔ خود امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی عورت حرابی کا فر سے حاملہ ہو اور وہ ہجرت کر کے دارالاسلام میں داخل ہوگئی یا باندی بنا کر لائی گئی تو اس سے نکاح جائز ہے لیکن ولادت تک اس سے جماع جائز نہ ہوگا۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی قول کو پسند کیا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

جو انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ جس طرح ایسی حاملہ عورت سے جماع جائز نہیں نکاح بھی جائز نہیں۔ امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول کو زیادہ صحیح کہا ہے۔
نمبر ۶ اگر کسی شخص نے اپنی حاملہ ام ولد کا نکاح کسی سے کر دیا تو یہ نکاح باطل ہوگا۔ اگر وہ حاملہ نہ ہوئی تو نکاح درست ہے۔

نمبر ۷ اگر کسی نے اپنی باندی سے جماع کیا اور اس کے بعد اس کا نکاح کسی سے کر دیا یہ نکاح تو درست ہو گیا مگر آقا کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ اپنے نطفہ کی حفاظت کے لئے اس باندی سے استبراء رحم کر دے یعنی حیض کے بعد جماع کرنے دے مگر جب نکاح درست ہے تو خاوند کو جماع کی اجازت ہے۔ یہ شیخین کا قول ہے البتہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میرے ہاں استبراء کے بغیر خاوند کا جماع پسندیدہ نہیں ہے۔ بقول ابواللیث امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول نہایت محتاط ہے۔

اس اختلاف کی نوعیت:

یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ آقا نے باندی کا نکاح استبراء رحم کے بغیر کر دیا اگر استبراء ہو چکا تو پھر بالاتفاق اس باندی سے اس کے خاوند کو جماع کی اجازت ہے۔

نمبر ۸ ایک عورت کو کسی نے زنا کرتے دیکھا پھر بعد میں اس سے نکاح کر لیا تو شیخین رحمہما اللہ کے ہاں استبراء کے بغیر بھی اس سے جماع درست ہے۔

نمبر ۹ اپنے لڑکے کی باندی سے نکاح کو احناف نے جائز قرار دیا ہے۔

نمبر ۱۰ کسی عورت کو دارالاسلام میں قید کر کے لایا گیا۔ اس کا خاوند اس کے ساتھ ہو تو اس عورت پر عدت لازم نہیں اس سے کوئی بھی نکاح کر سکتا ہے۔

نمبر ۱۱ اگر کوئی عورت مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آگئی تو بقول امام ابو حنیفہ اس پر بھی عدت لازم نہ ہوگی۔ اس سے جو چاہے نکاح کرے مگر صاحبین کے ہاں اس پر عدت لازم ہوگی اور عدت کے مکمل ہونے تک اس سے نکاح جائز نہ ہوگا۔ مگر استبراء کے لئے ایک حیض کے آنے تک اس کے ساتھ جماع کا کوئی قائل نہیں۔

ساتواں سبب اختلاف مذاہب ہے:

یعنی وہ عورتیں کہ جن سے مشرک ہونے کی بنیاد پر نکاح حرام ہے مثلاً آتش پرست اور بت پرست عورتوں سے نکاح درست نہیں اگرچہ وہ آزاد ہوں یا باندیاں ستارہ پرست سورج کے پجاری پسندیدہ تصاویر کو پوجنے والے یا یونانیوں کی طرح اللہ تعالیٰ کو معطل اور بے کار ماننے والے زندیق باطنی اباحت پسند گروہ وغیرہ کا یہی حکم ہے۔ (یہ تمام مشرکوں میں شمار ہیں)۔ اسی طرح باطنیہ یہ شیعہ کا ایک گروہ ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ قرآن مجید کا ایک باطنی معنی ہے جو امام ہی جانتا ہے انہوں نے بہت خرافات کہے ہیں۔

اسی طرح اباحیہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ دنیا کا ہر اچھا برا کام مباح ہے۔ اسی طرح وہ عورتیں جو کسی ایسے مذہب کی قائل ہیں جس کا ماننا کفر ہے وہ بھی آتش پرست مشرک باندیوں کے حکم میں ہیں اور اپنی آتش پرست مشرک باندی سے ان سے جماع ناجائز و حرام ہے۔

نمبر ۲ مسلمان کو اہل کتاب یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے جو کہ دار الحرب میں رہائش پذیر ہوں نکاح کرنا درست ہے اور ذمیہ کافرہ (ذمی) وہ کافر جو مسلمان ملک میں مسلمانوں کی حکومت کو تسلیم کر کے خراج ادا کرتا ہے) سے بھی شادی کر سکتا ہے۔ خواہ وہ آزاد ہو یا باندی مگر بہتر یہی ہے کہ ان سے بھی شادی نہ کی جائے اور بلا ضرورت ان کا ذبیحہ بھی استعمال میں نہ لایا جائے۔

نمبر ۳ اگر کسی مسلمان نے کسی اہل کتاب کی عورت سے شادی کر لی تو اب اس کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنی بیوی کو ان کے عبادت خانہ (گر جاگھر) سے منع کرے اور اس کو اپنے گھر شراب بنانے سے منع کرے۔ مگر اس کو حیض و نفاس اور جنابت کے غسل کے لئے مجبور نہیں کر سکتا۔

نمبر ۴ دار الحرب میں کتابیہ سے بھی نکاح کیا گیا تو جائز ہے مگر اس میں کراہت ضرور ہے۔

نمبر ۵ اگر کوئی مسلمان اپنی کتابیہ بیوی کو لے کر دار الحرب سے دارالاسلام میں داخل ہوا تو نکاح باقی رہا اور اگر مسلمان خود وہاں سے نکل آیا مگر عورت کو وہیں چھوڑ آیا تو تب این دارین کی وجہ سے ان میں فرقت ہو جائے گی۔

اہل کتاب:

وہ لوگ جو کسی آسمانی دین کا اعتقاد رکھتے ہوں مثلاً مصاحف ابراہیم، شیت، زبور، داؤد، صحیف موسوی، تورات و انجیل کو ماننے والے لوگ اہل کتاب ہیں۔ ان کی عورتوں سے نکاح کرنا اور ان کے ذبیحہ کو کھانا درست ہے۔

نمبر ۱ وہ لوگ جن کے ماں باپ میں سے ایک اہل کتاب میں سے ہو اور دوسرا مجوسی ہو تو اس کا حکم اہل کتاب والا ہی ہوگا۔

نمبر ۲ کسی مسلمان نے کتابیہ سے نکاح کیا پھر وہ مجوسیہ ہو گئی تو وہ مسلمان پر حرام ہو گئی اور اس کا نکاح ٹوٹ گیا۔

نمبر ۳ اگر کسی یہودیہ سے نکاح کیا پھر اس نے نصرانیہ اختیار کی یا اس کا عکس کہ نصرانیہ سے نکاح کیا اور اس نے یہودیت اختیار کر لی تو اس صورت نکاح فاسد نہ ہوگا۔

ایک قاعدہ و اصول:

میاں بیوی میں سے کوئی ایک جب ایسا مذہب اختیار کر لے کہ جس سے نکاح نہ ہو سکتا ہو تو نکاح باطل ہو جاتا ہے۔
نکاح کا فساد کس کی طرف سے ہوا ہے اس کو دیکھا جائے گا۔ اگر عورت نے مجوسیت اختیار کر لی جس کی وجہ سے نکاح کا فساد ہوا تو ان میں تفریق ہو جائے گی اور عورت کو مہر دینا لازم نہ آئے گا اور نہ ہی اس کو جوڑا دیا جائے گا۔ مگر اس میں شرط یہ ہے کہ یہ فساد صحبت سے قبل ہوا ہو اور اگر صحبت کے بعد فساد لازم ہوا تو تمام مہر لازم آئے گا۔ اور اگر فساد نکاح خاوند کی طرف سے ہوا کہ اس نے مجوسیت اختیار کر لی اب اس کی بھی دو صورتیں ہیں کہ اگر یہ صحبت سے پہلے ہوا تو خاوند پر نصف مہر لازم آئے گا جب کہ مہر کی رقم متعین تھی۔ اگر مہر کی رقم متعین نہ تھی تو کپڑوں کا جوڑا دینا لازم ہوگا۔

اور اگر صحبت کے بعد فساد نکاح کا معاملہ پیش آیا تو تمام مہر دینا پڑے گا۔

نمبر ۴ مرتد کو مرتدہ سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح مرتد کا مسلمہ اور کافرہ اصلہ سے بھی نکاح درست نہیں۔

نمبر ۵ مرتدہ کا نکاح کسی مرتد سے یا اصلی کافر یا مسلمان سے درست نہیں ہے

نمبر ۶ کسی مسلمان عورت کا نکاح کسی مشرک کتابی سے جائز نہیں۔

نمبر ۷ کافرہ عورت کا فرہ مشرک کے ساتھ نکاح جائز ہے خواہ یہ عورت مجوسیہ ہو مشرک ہو البتہ مرتد کے لئے جائز نہیں۔

نمبر ۸ ذمیوں کا باہمی مناکحہ جائز ہے۔ خواہ مختلف ہوں مثلاً ایک مجوسی دوسرا یہودی۔

نمبر ۹ کتابیہ سے نکاح اس صورت میں بھی جائز ہے جب کہ پہلے مسلمہ سے نکاح کیا ہو اور مسلمہ سے نکاح بھی جائز

جب کہ پہلے کتابیہ نکاح میں ہو۔ ان کی باری میں بھی برابری ہوگئی۔

آٹھواں سبب ملک کی وجہ سے حرمت:

(یعنی وہ عورتیں مالکہ ہونے کی وجہ سے مملوک پر حرام ہیں) کسی مالکہ کو اپنے غلام سے نکاح درست نہیں ہے۔ اسی

طرح مشترک غلام سے بھی نکاح جائز نہیں۔

نمبر ۱۰ اگر نکاح ہو جانے کے بعد میاں بیوی میں سے ایک دوسرے بعض یا کل کا مالک بن گیا تو نکاح باطل ہو گیا۔

نمبر ۱۱ اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے نکاح کر لیا یا اس لونڈی سے نکاح کیا جس کے بعض حصہ کا وہ مالک ہے تو یہ نکاح

درست نہ ہوگا۔

نمبر ۱۲ آج کل لونڈی غلام کا یہ سلسلہ سمٹ گیا۔ بالفرض اگر کہیں لونڈی پائی جائے تو اس سے نکاح کرنا ہی بہتر ہے

کیونکہ لونڈی بننے کی شرائط ندارد ہیں۔ اب نکاح کا فائدہ یہ ہوگا کہ نکاح کی بناء پر اس عورت سے صحبت حلال ہو جائے گا۔

نمبر ۱۳ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو (جو باندی ہے) خیار شرط کے ساتھ خریدا تو نکاح

باطل نہ ہوگا۔

نواں سبب: طلاق ہے:

ایسی عورتیں جن کو طلاق مغلطہ دی گئی ہو اور اس کی وجہ سے حرام ہو گئیں تو ان سے اسی حالت میں نکاح درست نہیں۔
نمبر ۱ کسی آزاد عورت کو مرد اگر تین طلاقیں دے دے تو اب اس عورت سے اس کا نکاح حرام ہے یہاں تک کہ وہ دوسرے مرد سے نکاح کے بعد صحبت کرے اور وہ اپنی مرضی سے طلاق دے پھر وہ عورت عدت طلاق گزرے تو تب نکاح درست ہے۔

نمبر ۲ جس لونڈی کو دو طلاقیں ملی ہوں تو اس سے دوبارہ نکاح اس وقت تک جائز نہیں جب تک دوسرا نکاح کر کے اس سے صحبت نہ کرے اور اس کو طلاق نہ دے اور اس کی عدت نہ گزر جائے۔ پہلا شوہر اس لونڈی کو اگرچہ خرید کر آزاد بھی کر دے تب بھی نکاح درست نہیں جب تک کہ دوسرا نکاح کر کے اس کا دوسرا شوہر اس سے صحبت نہ کرنے اور پھر طلاق پا کر وہ عدت نہ گزارے۔ اسی طرح شوہر کے لئے اس لونڈی کو بطور ملک یمین استعمال کرنا بھی درست نہیں۔ یعنی دو طلاقیں دے کر اس کو خرید لے تو خریدنے کے بعد بھی اس سے وطی نہیں کر سکتا۔

مسائل متفرقہ:

نمبر ۱ نکاح متعہ باطل ہے۔ جب یہ جائز ہی نہیں تو اس کی وجہ سے نہ تو جماع حلال ہے اور نہ اس پر طلاق واقع ہو گی اسی طرح ایلاء اور ظہار کے احکام بھی نافذ نہ ہوں گے اور نہ ہی ان کے مابین وراثت کا سلسلہ ہوگا۔

متعہ:

کوئی مرد کسی ایسی عورت سے جس میں مندرجہ بالا موانع نہ ہوں مال کی ایک مقدار پر ایک مدت کے لئے فائدہ اٹھانا طے کر لیں۔ مثلاً دس روز یا چند روز ہو۔ یہ سب متعہ کی صورتیں ہیں۔

نکاح موقت:

متعہ کی طرح نکاح موقت بھی ناجائز ہے۔ خواہ مدت زیادہ ہو یا کم اور متعین ہو یا غیر متعین بہر صورت نکاح درست نہ ہوگا۔ البتہ اگر وہ ایسی مدت متعین کریں کہ جب تک دونوں کا زندہ رہنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں وہ نکاح موقت میں داخل نہ ہوگا مثلاً ایک ہزار سال تک کے لئے نکاح کرتا ہوں۔ یہ نکاح درست ٹھہرے گا اور شرط باطل ہوگی۔ جیسا کہ کوئی شخص نکاح کو وقوع قیامت یا خروج دجال یا نزول عیسیٰ علیہ السلام و خروج دابہ وغیرہ تک کی مدت تک موقوف کرے تو نکاح صحیح اور شرط باطل ہوگی۔

نمبر ۲ اگر کسی شخص نے نکاح کا وقت متعین نہیں کیا مگر دل میں اس کی مدت متعین تھی مثلاً نکاح کرنے والے کا خیال تھا کہ میں اسے ایک یا دو سال تک رکھوں گا اور پھر اسے چھوڑ دوں گا تو اس صورت میں نکاح درست ہو جائے گا اور خیال کا اعتبار نہ ہوگا۔

نمبر ۱۳ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں ایک ماہ بعد طلاق دے دوں گا تو نکاح درست ہو جائے گا اور شرط باطل ہوگی۔

نمبر ۱۴ اگر کسی نے نکاح کرتے ہوئے عورت سے یہ شرط طے کی کہ میں دن میں تمہارے ساتھ رہوں گا مگر رات نہ رہوں گا تو یہ نکاح درست ہے۔

نمبر ۱۵ اگر مرد و عورت دونوں حالت احرام میں ہوں تو ان کا نکاح درست ہے۔

نمبر ۱۶ کسی عورت کا ولی اس عورت کے حالت احرام میں اس کا نکاح کر سکتا ہے۔

نمبر ۱۷ اگر عورت نے قاضی کی عدالت میں دعویٰ دائر کیا کہ فلاں شخص نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور نکاح کے ثبوت کے لئے اس نے دو گواہ بھی پیش کر دیے اور قاضی نے اس شخص کو اس عورت کا شوہر قرار دے دیا حالانکہ اس نے واقعہ اس عورت سے نکاح نہیں کیا تھا تو قاضی کے فیصلہ کے بعد اس عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ زید کے ساتھ رہے اور اس شخص کو جائز ہوگا کہ اگر وہ عورت اس سے صحبت کا مطالبہ کرے تو وہ اس سے صحبت کرے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف کا پہلا قول ہے۔ قاضی کا فیصلہ اور ہر دو کا دو گواہوں کے سامنے تسلیم کرنا بمنزلہ عقد ہوگا بشرطیکہ عورت قابل عقد ہو اور گواہ بھی درست ہوں۔

امام محمد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں اس مرد کو اس عورت سے جماع جائز نہیں ہے۔

نمبر ۱۸ اگر قاضی کے فیصلہ کے موقع پر عورت کسی دوسرے شخص کے نکاح میں ہو یا پہلے شوہر کے طلاق دینے کی وجہ سے عدت میں ہو یا خود اس آدمی نے اس کو طلاق مغلظہ دیکر پہلے الگ کیا ہو تو ان صورتوں میں موانع کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ نافذ العمل نہ ہوگا اور یہ عورت اس شخص کی بیوی نہ بن سکے گی۔

نمبر ۱۹ علماء کی اکثریت اس مسئلہ مذکورہ میں اس بات کی قائل ہے کہ قاضی کا فیصلہ اس وقت نافذ العمل ہوگا جب فیصلہ کے وقت گواہ حاضر ہوں۔

نمبر ۱۱۰ اگر کسی شخص نے عدالت میں دعویٰ کیا کہ فلاں عورت اس کی منکوحہ ہے اور ثبوت دعویٰ کے لئے گواہ پیش کر دے تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا جو اوپر مذکور ہوا۔

نمبر ۱۱۱ اگر کوئی عورت قاضی کے ہاں دعویٰ کرے کہ میرے فلاں شوہر نے مجھے طلاق دے دی ہے اور اس نے فیصلہ صادر کر دیا باوجودیکہ وہ عورت جانتی ہے کہ میں نے جھوٹ بولا تھا۔ فلہذا قاضی کا فیصلہ بمنزلہ حکم طلاق شمار ہوگا اور اس عورت پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس طلاق کے بعد وہ عورت ایام عدت گزار کر کسی اور مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔ ان گواہوں میں سے کسی کو اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہے۔

یہ عورت اپنے پہلے خاوند کے لئے حلال نہ ہوگی۔ اس کو اس سے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ کا قول:

وہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی اس سے اس کا نکاح درست نہیں اور نہ کسی دوسرے سے نکاح جائز ہوگا۔

امام محمد رحمہ اللہ کا قول:

اس عورت کا خاوند ثانی جب تک جماع نہ کرے اس وقت تک یہ پہلے شوہر کے لئے حلال رہے گی۔ اگر دوسرے مرد نے جماع کر لیا تو اب جب تک اس کی عدت نہ گزرے عدت واجب ہونے کی وجہ سے پہلے شوہر کے لئے یہ حرام رہے گی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ کے ہاں دوسرے مرد سے اس کا نکاح جائز نہیں ہے۔

نمبر ۱۱۲ اگر کسی شخص نے دعویٰ کیا کہ فلاں عورت کا میرے ساتھ نکاح ہوا تھا کہ مگر عورت اس سے انکاری ہے۔ پھر اس شخص نے اس عورت سے مصالحت چاہی اور یہ لالچ دی کہ اگر تم اقرار کر لو تو تمہیں اتنی رقم دوں گا۔ اس عورت نے اقرار کر لیا تو اب اس شخص پر لازم ہے کہ اس عورت کو متعینہ مال ادا کرے۔ اب اس عورت کا یہ اقرار بمنزلہ نکاح شمار ہوگا۔ اب اگر یہ اقرار گواہوں کی موجودگی میں ہے تو نکاح کو درست قرار دیا جائے گا اور دونوں کا بطور میاں بیوی رہنا درست ہوگا اور اگر اقرار کے وقت کوئی گواہ موجود نہ تھا تو انعقاد نکاح نہ ہوگا اور دونوں کامیاں بیوی ہونے کی حیثیت سے رہنا ناجائز ہوگا۔

(فتاویٰ عالمگیریہ بیان المحرمات)

الفصل الاول:

پھوپھی بھتیجی خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت

۳۱۱۹/ اَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَاتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَاتِهَا. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۶۰۷۹ الحدیث رقم ۵۱۰۹ ومسلم فی ۱۰۸۲۱۲ الحدیث رقم (۳۳-۴۰۸) و ابوداؤد فی السنن ۵۵۴۱۲ الحدیث رقم ۲۰۶۶ وابن ماجہ فی ۶۲۱۱۱ الحدیث رقم ۱۹۲۹، والدارمی فی ۱۸۳۱۲ الحدیث رقم ۲۱۷۹، ومالك فی الموطأ ۵۳۲۱۲ الحدیث رقم ۲۰ من کتاب النکاح

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورت اور اس کی پھوپھی کو اور عورت اور اس کی خالہ کو (ایک عقد میں) جمع نہ کیا جائے۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: پھوپھی خالہ سے یہاں مراد عام ہے کہ وہ اس کی حقیقی پھوپھی ہو خواہ مجازی یعنی اوپر کے درجہ کی مثلاً دادا کی بہن نانی کی بہن اسی طرح اس سے اور اوپر کے درجہ کی۔ (۲) یہاں پھوپھی اور خالہ کا اتفاق تذکرہ آ گیا ہے اس وجہ سے ان کو خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے انہی کے متعلق پوچھا گیا ہوگا اور آپ ﷺ نے جواب میں یہ بات ارشاد فرمادی ہوگی۔ اسی طرح اور عورتوں کو جمع کرنا بھی حرام ہے جیسا فوائد الباب میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ (ع-ح)

نسب اور رضاعت حرمت میں برابر ہیں

۲/۳۱۲۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ -

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۹۱ الحدیث رقم ۵۰۹۹ ومسلم فی ۱۰۶۸/۲ الحدیث رقم (۴۴۴-۲)

والدارمی فی السنن ۲۰۸/۲ الحدیث رقم ۲۲۴۹ ومالك فی الموطأ ۶۰۲/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب الرضاع

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دودھ کی وجہ سے بھی وہ چیز

حرام ہو جاتی ہے جو ولادت سے حرام ہو جاتی ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: دودھ پینے سے وہی رشتے حرام ہوتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔ اس میں بعض صورتیں مستثنیٰ ہیں۔

جن کی تفصیل فوائد الباب میں ذکر کر دی گئی ہے۔

(۲) علامہ نووی رحمہ اللہ کا ارشاد:

اس ارشاد میں اس طرح دلیل ہے کہ دودھ کے تعلق کی وجہ سے نکاح کرنا حرام ہو جاتا ہے اور نظر کرنا اور خلوت اور مسافرت حلال ہو جاتی ہیں لیکن نسب کے تمام احکامات اس پر مرتب نہیں ہوتے۔ مثلاً وراثت اسی طرح ان میں سے ایک کا نفقہ دوسرے پر واجب نہیں ہوتا اور رضاعی رشتے داروں کے مالک ہو جانے کی صورت میں وہ آزاد نہیں ہوتے۔ اسی طرح اگر بچے کو اس کا رضاعی باپ قتل کر دے تو وہ قصاص سے نہیں بچ سکتا۔ ان تمام احکامات میں وہ اجنبیوں کی طرح ہے۔

رضاعی چچا محرم ہے

۳/۳۱۲۱ وَعَنْهَا قَالَتْ جَاءَ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَأَذِنْتُ

لَهُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَجْعَلْ عَلَيْكَ ذَلِكَ مَا ضَرَبَ عَلَيْهِ الْحَجَابُ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۸/۹ الحدیث رقم ۵۲۳۹ ومسلم فی ۱۰۶۰/۲ الحدیث رقم

(۱۴۴۵-۷) وابوداؤد فی السنن ۵۴۷/۲ الحدیث رقم ۲۰۵۷ والترمذی فی ۴۵۳/۳ الحدیث رقم ۱۱۴۸ وابن

ماجہ فی ۶۲۷/۱ الحدیث رقم ۱۹۴۹ والدارمی فی ۲۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۴۸ ومالك فی ۶۰۱/۱ الحدیث رقم

الحدیث رقم ۲ من کتاب النکاح، واحمد فی المسند ۱۹۴/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میرے رضاعی چچا آئے اور انہوں نے گھر آنے کی

اجازت مانگی تو میں نے انکار کر دیا جب تک کہ میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لوں۔ چنانچہ رسول اللہ تشریف لے

آئے تو میں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ یقیناً تمہارا چچا ہے اس کو اپنے ہاں آنے کی اجازت دو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو نہیں پلایا تو اس کے جواب میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ یقیناً تیرا چچا ہے وہ تیرے پاس آ سکتا ہے اور یہ واقعہ پردے کے نزول کے بعد کا ہے۔ یعنی اجنبیوں سے پردہ ہے قرابت والوں سے نہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کا نام ایلح تھا یہ ابوالقیس کے بھائی تھے جو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی باپ تھے۔

(۲) اَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ: یعنی مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے یعنی دودھ براہ راست عورت سے پیا ہے گویا انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ عورت کے دودھ پلانے کا اثر عورت تک ہے مردوں میں وہ سرایت نہیں کرتا۔ تو آپ ﷺ نے جواب دیا کہ وہ تیرا چچا ہے شوق سے تیرے پاس آ سکتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ دودھ کی حرمت جس طرح دودھ پلانے والی عورت میں ثابت ہوتی ہے اسی طرح اس کے خاوند اور دیگر رشتہ داروں میں بھی ثابت ہوتی ہے۔ (ع)

دودھ کی حرمت نسب کی طرح ہے

۳/۳۱۲۲ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمَزَةٌ فَإِنَّهَا أَجْمَلُ فِتْنَةٍ فِي قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمَزَةَ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۰۷۱/۲ الحديث رقم (۱۴۴۶۱۱)۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ﷺ کو اپنے چچا حمزہ کی بیٹی کی طرف رغبت ہے وہ خوبصورت بھی ہے اور قریش کی جوان عورتوں میں سے بھی ہے۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اے علی! تم نہیں جانتے کہ حمزہ میرے دودھ شریک بھائی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دودھ کی وجہ سے بھی وہ رشتے حرام کئے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام کئے ہیں۔

تشریح ﴿ ابولہب کی لونڈی ثویبہ نے پہلے حضرت حمزہ کو دودھ پلایا تھا اور اس واقعہ کے چار سال بعد آپ ﷺ کو بھی اس نے دودھ پلایا۔ ثویبہ نے جب حضرت ﷺ کے پیدا ہونے کی اطلاع ابولہب کو دی تو ابولہب نے اسی خوشی میں ثویبہ کو آزاد کر دیا۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ابولہب کو پیر کے دن عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے کیونکہ یہ دن آپ ﷺ کی ولادت کا ہے۔ (۲) آپ ﷺ کو چار عورتوں نے دودھ پلایا۔ نمبر ۱ آپ ﷺ کی والدہ محترمہ حضرت آمنہؓ نمبر ۲ ثویبہؓ نمبر ۳ حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا نمبر ۴ ام ایمن جو آپ ﷺ کے والد کی لونڈی تھیں۔ (ج۔ مولانا)

ایک دوبار دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

۵/۳۱۲۳ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ الرُّضْعَةَ أَوْ الرُّضْعَتَانِ وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةَ قَالَتْ لَا تُحَرِّمُ الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَانِ وَفِي أُخْرَى لَا أُمُّ الْفَضْلِ قَالَتْ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مَلَا جَةً وَالْأَمْلَا جَتَانِ هَذِهِ رِوَايَاتُ لِمُسْلِمٍ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۷۲/۲ الحديث رقم (۲۱-۱۴۵۱) ابن ماجه في السنن ۶۲۴/۱ للحديث رقم

۱۹۴۰۔

ترجمہ: حضرت ام فضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک بار کا دودھ پینا یا دوبار دودھ پینا ایک بار چوسنا یا دوبار چوسنا (نکاح کو) حرام نہیں کرتا۔ دوسری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت بھی اسی طرح ہے کہ ایک چوس یا دو چوس حرام نہیں کرتے اور ام فضل کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا پستان کا ایک یا دو بار منہ میں داخل کرنا (نکاح کو) حرام نہیں کرتا یعنی نکاح کو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تبشیریح ان احادیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دودھ کے ایک دوبار چوسنے سے نکاح حرام نہیں ہوتا۔ البتہ تین یا زیادہ بار چوسنے سے تو حرام ہو جاتا ہے۔ بعض علماء نے انہی روایات پر عمل کیا ہے لیکن احناف اور اکثر علماء کے ہاں دودھ کی قلیل اور کثیر مقدار برابر ہے بشرطیکہ دو برس کے دوران دودھ پیا جائے۔ (۲) اکثر کے نزدیک دودھ کی مدت دو سال ہے مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اڑھائی سال ہے۔ (۳) امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿وَأَمَّهُتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ (النساء: ۲۳) یہ آیت مطلق ہے اور خبر واحد میں یہ صاحبیت نہیں کہ کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرے پس مطلق اپنے اطلاق پر باقی رہے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ حرمت رصاعت ثابت ہونے کے لئے دودھ کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں ہے۔

اسی طرح ان کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی گزشتہ روایت بھی ہے اور وہ بھی مطلق وارد ہے: ”یُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحَرِّمُ مِنَ الْوِلَادَةِ“ الحدیث۔ (۵) امام شافعی رحمہ اللہ پانچ بار سے کم پینے کو حرمت کا سبب قرار نہیں دیتے۔ ان کی دلیل اگلی روایت ہے۔ (ح۔ ع)

۶/۳۱۲۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمُ مَنْ ثُمَّ نَسَخَنَ بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۷۵/۲ الحديث رقم (۲۴-۱۴۵۲) وابوداؤد في السنن ۵۵۷/۲ الحديث رقم

۲۰۶۲، والنسائي في ۱۰۰/۶ الحديث رقم ۳۳۰۷ والدارمي في ۲۰۹/۲ الحديث رقم ۲۲۵۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ قرآن مجید میں یہ حکم نازل ہوا تھا کہ دس چوس جن کا پینا معلوم ہو جائے وہ (نکاح کو) حرام کر دیتا ہے۔ پھر یہ حکم ”پانچ چوس جو کہ معلوم ہو جائیں“ ان سے منسوخ ہو گیا۔ پھر رسول اللہ

ﷺ کی وفات ہو گئی اور یہ قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ پہلا حکم یہی تھا کہ دس بار دودھ پینا حرام کرتا ہے پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور اس کی تلاوت بھی منسوخ ہو گئی اور پانچ بار پینا یا پانچ گھونٹ پینا یہ حکم اتر اور یہ حکم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی قراءت میں آپ ﷺ کی وفات تک پڑھا جاتا رہا اور دیگر تمام صحابہؓ کے نزدیک اس کا پڑھنا منسوخ ہو گیا۔

(۲) امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی تلاوت تو منسوخ کر دی گئی لیکن اس کا حکم باقی ہے۔ (۳) اور امام ابوحنیفہؒ اور دیگر علماء کے نزدیک اس کی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔ اس کی ناسخ ﴿وَأَمَهُتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ (النساء: ۲۳) ہے۔ جو کہ مطلق وارد ہوئی ہے۔ (مولانا)

۳۱۲۵/۷ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ فَكَانَتْ كَرِهَ ذَلِكَ فَقَالَتْ إِنَّهُ أَخِي فَقَالَ انْظُرْ مَنْ اخْوَانُكَ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۶۱۹ الحدیث رقم ۵۱۰۲ ومسلم فی ۱۰۷۸۱۲ الحدیث رقم (۳۲-۱۴۵۵) وابوداؤد فی السنن ۵۴۸۱۲ الحدیث رقم ۲۰۵۸ والنسائی فی ۱۰۲۱۶ الحدیث رقم ۳۳۱۲ والدارمی فی ۲۱۰۱۲ الحدیث رقم ۲۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے ہاں حضور ﷺ تشریف لائے اس وقت ان کے پاس ایک شخص بیٹھا ہوا تھا آپ ﷺ کو یہ بات ناگوار گزری تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا رضاعی بھائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ذرا غور سے پہچان لیا کرو کہ تمہارا بھائی کون ہے۔ بے شک بھوک میں دودھ پلانا معتبر ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی دودھ پلانا وہ معتبر ہے جو طعام کے قائم مقام ہو اور بھوک کو دور کرنے والا ہو اور یہ بات بچپن یعنی چھوٹی عمر میں ہوتی ہے۔ جو کہ اکثر علماء کے نزدیک دو برس اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اڑھائی برس ہے۔ اس زمانہ میں بچہ کھانے سے سیر نہیں ہوتا بلکہ دودھ سے سیر ہوتا ہے۔ بڑی عمر میں دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ (۲) وہ شخص جس کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنا دودھ شریک بھائی کہا تھا اور اس وقت ان کے قریب بیٹھا ہوا تھا اس نے بڑی عمر میں دودھ پیا تھا۔ بعض نے یہ کہا کہ ان کے نزدیک دودھ کی حرمت بڑی عمر میں بھی حاصل ہو جاتی تھی۔ (ح) (۳) بڑی عمر میں دودھ پلانے سے ان کے ہاں کلام کرنا اور سامنے آنا درست ہوتا تھا۔ ورنہ حرمت نکاح کے لئے ان کے ہاں بھی دو سال کی عمر ضروری تھی۔ ورنہ اس کے خلاف یہ روایت کیونکر نقل کرتیں۔

رضاعت کے شبہ پر جدائی کا فیصلہ

۳۱۲۶/۸ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ تَزْوِجَ ابْنَةِ أَبِي إِيَّاهُ بْنِ عَزِيزٍ فَاتَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزْوِجُ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ إِنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَأَرْسَلَ إِلَى أَبِي

اِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا اَرْضَعَتْ صَا حَبْتًا فَرَكِبَ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَقَارَقَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ۔

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۱۱۵ الحدیث رقم ۲۶۴۰

ترجمہ: حضرت عقبہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے ابواہاب بن عزیز کی بیٹی سے نکاح کیا پھر ایک عورت آئی وہ کہنے لگی کہ میں نے عقبہ اور اس عورت کو جس سے اس نے نکاح کیا ہے دودھ پلایا ہے۔ عقبہ نے اس عورت کو کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ تو نے مجھے دودھ پلایا ہے اور تو نے مجھے اس سے پہلے اس کی اطلاع بھی نہیں دی۔ پھر انہوں نے ایک شخص کو ابواہاب کے پاس بھیجا اور اس سے پوچھا کہ تمہاری لڑکی کو کیا اس عورت نے دودھ پلایا ہے انہوں نے جواب دیا ہمیں معلوم نہیں کہ اس عورت نے ہماری لڑکی کو دودھ پلایا ہے یا نہیں۔ چنانچہ عقبہ اسی وقت سوار ہو کر مدینہ منورہ حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور اس کا حکم آپ ﷺ سے دریافت کیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اس عورت کو کس طرح نکاح میں رکھے گا جب کہ اس کے بارے میں یہ کہہ دیا گیا کہ وہ تیری دودھ شریک بہن ہے تو عقبہ نے اس عورت کو جدا کر دیا۔ اس عورت نے دوسرے خاوند سے نکاح کر لیا یہ بخاری کی روایت ہے۔

- ① اس روایت سے امام احمد رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ دودھ کے سلسلہ میں ایک عورت کی گواہی کافی ہے
- ② امام ابو حنیفہ اور اکثر علماء کے ہاں دودھ کے لئے بھی دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی جو کہ عادل ہوں ضروری ہے۔
- ③ اس روایت میں جو کچھ مذکور ہے وہ احتیاط کی وجہ سے ہے اور تقویٰ کا تقاضہ یہی ہے کہ وہ جمع نہ رہیں بلکہ جدائی اختیار کر لیں۔ اس لئے کہ ساری زندگی دل میں یہ اندیشہ اور خلش رہے گی کہ کہیں یہ میری رضاعی بہن نہ ہو اس طرح زندگی بے لطف اور بے کیف ہو جائے گی۔ (ح)

دارالحرب سے قید کی جانے والی عورتیں خاوندوں کے باوجود مجاہدین پر حلال ہیں

۹/۳۱۲۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَا نِهْنٍ مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَيْ فَهِنَّ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ۔

(رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰۷۹/۲ الحدیث رقم (۱۴۵۶-۳۳) وابوداؤد فی السنن ۶۱۲/۲ الحدیث رقم

۲۱۵۵ وترمذی فی ۴۲۸/۳ الحدیث رقم ۱۱۳۲ ولسانی فی ۱۰/۶ الحدیث رقم ۲۳۲۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے غزوہ حنین کے دن ادھاس کی طرف ایک لشکر بھیجا۔ یہ طائف کے قریب ایک جگہ ہے۔ لشکر کا دشمنوں سے مقابلہ ہوا وہ دشمن کے خلاف لڑ کر اس پر غالب آئے۔ ان کو وہاں قیدی ملے۔ بعض اصحاب رسول اللہ ﷺ نے ان باندیوں سے صحبت کرنے سے گریز کیا کیونکہ ان کے خاوند حالت شرک میں موجود تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس سلسلہ میں یہ آیت نازل فرمائی: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ.....﴾ تم پر خاوندوں والی عورتیں حرام ہیں۔ سوائے ان عورتوں کے کہ جن کے مالک تمہارے دائیں ہاتھ ہوئے یعنی وہ دارالحرب سے پکڑ کر لائی گئیں اور ان کے خاوند دارالحرب میں موجود ہوں۔ پس یہ لونڈیاں ان کے لئے حلال ہیں جب کہ ان کی عدت گزر جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: جو عورت کسی کے نکاح میں ہو اس سے اور کسی کو نکاح کرنا اور تصرف میں لانا جائز نہیں۔ مگر کفار کی وہ عورتیں جو قید ہو کر آئیں اور ان کے خاوند دارالحرب میں موجود ہوں اس کے باوجود ان کو اپنے تصرف میں لانا درست ہے۔ جب کہ ان کی عدت گزر جائے اور اس عدت سے مراد استبراء رحم ہے۔ یعنی اگر وہ حاملہ ہوں تو بچے کی ولادت تک اور اگر غیر حاملہ ہوں تو ایک حیض گزر جانے پر وہ حلال ہو جائیں گی۔ اگر ان کو حیض نہ آتا ہو تو ایک ماہ گزارنا ہوگا۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ خاوند والی لونڈی جب فروخت کر دی جائے تو اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور خریدنے والے کو صحبت کرنا استبراء کے بعد اس آیت کے عموم کے مطابق حلال ہو جاتا ہے۔

دیگر علماء کا قول:

اس عورت کا نکاح نہیں ٹوٹتا اور آیت کا نزول صرف دارالحرب سے قید کی جانے والی عورتوں سے متعلق ہے۔ واللہ اعلم۔ (ع)

چھوٹے اور بڑے حقیقی رشتہ والی عورتوں کو جمع نہ کیا جائے

۱۰/۳۱۲۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ الْعَمَّةُ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتِهَا أَوْ الْخَالَةُ عَلَى بِنْتِ أُخْتِهَا لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصَّغْرَى (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی والنسائی وروایتہ الی قولہ) بِنْتِ أُخْتِهَا.

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۵۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۶۵ و الترمذی فی ۴۳۳/۳ الحدیث رقم ۱۱۲۶ والنسائی

فی ۹۷/۶ الحدیث رقم ۳۲۹۶ والدارمی فی ۱۸۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی عورت سے اس کی پھوپھی

پر نکاح نہ کیا جائے یا پھوپھی سے اس کی بھتیجی پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ نکاح کیا جائے کسی عورت سے اس کی خالہ پر اور نہ نکاح کیا جائے کسی کی بھانجی پر اس کی خالہ سے اور نہ نکاح کیا جائے چھوٹے رشتہ والی کا بڑے رشتہ والی پر اور نہ بڑے رشتہ والی کا چھوٹے رشتہ والی پر۔ یہ ترمذی ابو داؤد و دارمی نسائی کی روایت ہے۔ نسائی کی روایت میں بِنْتُ اُخْتِہَا تک ہی ہے۔

تشریح ❁ لَا تُنْكَحُ الصَّغْرٰی - یہ حصہ ارشاد روایت کے پہلے حصہ کی تاکید ہے اور چھوٹے رشتہ سے مراد بھتیجی اور بھانجی ہے۔

اور بڑے رشتہ سے مراد پھوپھی اور خالہ ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ خالہ کو بھانجی پر اور بھانجی کو خالہ پر اور بھتیجی کو پھوپھی پر اور پھوپھی کو بھتیجی پر جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ ان میں سے ایک کو طلاق دینے کے بعد دوسری سے نکاح میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

باپ کی منکوحہ سے نکاح کو حلال قرار دینے والا واجب القتل ہے

٣١٢٩/ اَوَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ مَرَّبِي خَالِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَّارٍ وَمَعَهُ لِيَاءٌ فَقُلْتُ أَيْنَ تَذْهَبُ فَقَالَ
بِعَثْنَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ أَتَيْهِ بِرَأْسِهِ (رواه الترمذي وابوداؤد
وفي رواية له وللنسائي وابن ماجه والدارمي) فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُقَّةً وَأَخْذَ مَالَهُ (وفي هذه الرواية
قال) عَمِيَ بَدَلْ خَالِي.

اخرجه ابي داود في السنن ٦٠٢/٤ الحديث رقم ٤٤٥٦ والترمذي في ٦٤٣/٣ الحديث رقم ١٣٦٢ والنسائي في

١٠٩/٦ الحديث رقم ٣٣٣١ وابن ماجه في ٩٦٩/٢ الحديث رقم ٢٦٠٧ واحمد في المسند ٢٩٢/٤

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے ماموں ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کا میرے پاس سے گزر ہوا۔ وہ ایک نشان ہاتھ میں لے کر جا رہے تھے میں نے دریافت کیا آپ کدھر کو جاتے ہیں؟ وہ کہنے لگے مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک ایسے شخص کی طرف روانہ فرمایا ہے کہ جس نے اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کیا ہے۔ مجھے حکم ملا ہے کہ میں اس کا سر لے کر آؤں۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے اور ابوداؤد کی ایک روایت اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی کی روایت میں اس طرح ہے کہ مجھے آپ نے حکم فرمایا ہے کہ میں اس شخص کی گردن اتار کر آپ کی خدمت میں پیش کروں اس کا مال بھی پیش کروں اور اس روایت میں ماموں کی بجائے چچا کا ذکر ہے۔

تشریح * اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ یہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے چچا ہیں یا ماموں ہیں۔

(۲) ان کے پاس نشان اس لئے تھا تا کہ وہ اس بات کی علامت ہو کہ ان کو جناب رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ کام کے لئے بھیجا ہے۔ (۳) علامہ طیبی کا قول: جس شخص کی گردن اڑانے کا حکم فرمایا اس کا اعتقاد یہ تھا کہ باپ کی بیوی سے نکاح حلال ہے۔ جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسی طرح کا عقیدہ رکھتے تھے۔ جو شخص اسلام کی حرام کردہ چیز کے حلال ہونے کا اعتقاد رکھتا

ہو وہ کافر ہے اور اس کا قتل اور مال سب حلال ہو جاتا ہے۔ (ع)

رضاعت دودھ چھڑانے کی عمر تک ثابت ہوتی ہے

۱۲/۳۱۳۰ اَوْ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأُمَمَاءُ فِي الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۵۸/۳ الحدیث رقم ۱۱۵۲

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ دودھ حرمت پیدا کرتا ہے جو چھاتی سے پیتے وقت انتڑیوں کو کھولے اور یہ دودھ چھڑانے سے پہلے پہلے ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ فَتَقَ الْأُمَمَاءُ ﴾ کا مطلب یہ ہے لڑکے کی انتڑیوں کو کھانے کی طرح خوراک دے اور اور پیٹ میں غذاء کی جگہ پائے اور یہ شیر خوارگی کے زمانہ میں ہوتا ہے جو کہ دو سال کا زمانہ یا اڑھائی سال کا عرصہ ہے۔ مقصد یہ ہے کہ دو برس یا اڑھائی برس کے بعد کسی ماں کا دودھ رضاعت کو ثابت نہیں کر سکتا۔

نمبر ۲ فی الثَّدْيِ :

کہہ کر دودھ پلانے کی عمومی صورت کو ذکر فرمایا ہے۔ کیونکہ عموماً چھاتیوں سے دودھ پلایا جاتا ہے ورنہ حرمت رضاعت کے لئے دودھ کا چھاتی سے پینا لازم نہیں صرف دودھ کا پیٹ میں جانا ضروری ہے خواہ کسی چیز میں نکال کر پلایا جائے مثلاً فیڈر چمچ وغیرہ ہر طرح سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

(۳) قَبْلَ الْفِطَامِ :

یہ جملہ ما قبل کی تاکید کے لئے ہے۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ وقت سے پہلے دودھ چھڑانے کا اعتبار نہیں البتہ دودھ پلانہ مدت رضاعت کے اندر ہونا چاہئے اس سے باہر نہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دودھ آدمی کے بدن کا جزو ہے اور انسانی جزو سے بلا ضرورت فائدہ اٹھانا حرام ہے اور ضرورت تو پوری ہو چکی۔ اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ آدمی کے دودھ کو بطور دوائی کے استعمال کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ (مگر ضرورت جائز ہے مولانا) ال طب نے لکھا ہے لڑکیاں جننے والی عورت کا دودھ آنکھ کے امراض میں آنکھوں میں بطور قطرات ٹپکانے سے کئی امراض کا ازالہ کرتا ہے۔ مشائخ کے اس سلسلہ میں دو قول ہیں بعض نے ظن غالب کی صورت میں جائز قرار دیا (اور دوسروں نے اس کو ناجائز ہی کہا ہے)۔ (ع۔ در مختار)

خدمت کا بدلہ خادم

۱۳/۳۱۳۱ اَوْ عَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَذْهَبُ عَنِّي مِلْءُ الرِّضَاعِ فَقَالَ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ - (رواه الترمذی وابوداؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۵۲۱۲ الحدیث رقم ۲۰۶۴ والترمذی فی ۴۵۹۱۳ الحدیث رقم ۱۱۵۳ والنسائی فی ۱۰۸۱۶ الحدیث رقم ۲۳۲۹ والدارمی فی ۲۰۹۱۲ الحدیث رقم ۲۲۵۴ واحمد فی المسند ۴۵۱۳

حضرت حجاج بن حجاج اسلمی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا کہ میں نے آپ سے دریافت کیا کہ دودھ پلانے کے حق کو ادا کرنے کی کیا صورت ہے؟ تو آپ نے فرمایا: اس کو غلام یا ایک لونڈی ہدیہ میں دینا۔ یہ ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ سائل نے حق رضاعت کو ادا کرنے کی صورت دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ اس کو غلام و لونڈی دینے سے اس کا حق رضاعت ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ دودھ پلانے والی دودھ پینے والے کی خدمت کرتی ہے تو اس کا صلہ خدمت سے پورا ہو سکتا ہے اور غلام خدمت کے لئے ہی ہوتا ہے۔ (ج)

مرضعہ کی تعظیم و تکریم

۱۳/۳۱۳۲ اَوْ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُبِلَتْ امْرَأَةٌ فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِذَاءَهُ حَتَّى قَعَدَتْ عَلَيْهِ فَلَمَّا ذَهَبَتْ قِيلَ هَذِهِ أَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۵۳۱۵ الحدیث رقم ۵۱۴۴۔

حضرت ابو طفیل غنوی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ اچانک ایک عورت سامنے آئی تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اس کی تعظیم کے لئے اپنی چادر مبارک بچھادی وہ اس پر بیٹھ گئی۔ پھر جب وہ چلی گئی تو یہ کہا جانے لگا کہ اس عورت نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دودھ پلایا تھا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

اسلام لانے پر چار عورتوں سے زائد نکاح میں نہیں رکھ سکتا

۱۵/۳۱۳۳ اَوْ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلَمَةَ الْتَقَفِيَّ اسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَأَسْلَمْنَ مَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ - (رواه احمد والترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۱۵۱۳ الحدیث رقم ۱۱۲۸ وابن ماجہ فی ۶۲۸۱ الحدیث رقم ۱۹۵۳ واحمد فی المسند ۴۴۱۲

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اس حالت میں مسلمان ہوا کہ اس کے ہاں دس عورتیں زمانہ جاہلیت میں تھیں اس کی بیویاں بھی اس کے ساتھ اسلام لائیں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم چار عورتوں کو رکھ لو یعنی اپنے نکاح میں برقرار رکھو اور باقی کو اپنے سے جدا کر دو۔ یہ احمد ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

کنافار کا نکاح جو حالت کفر میں کیا وہ اسی طرح درست اور برقرار رہے گا ایمان لانے پر تجدید کا حکم نہ کیا جائے گا۔

①

- ① اگر انکے نکاح میں ایسی عورتیں ہوں جن کا جمع کرنا حرام ہے۔ (تو پھر ان میں سے ایک کو رکھے اور تجدید نکاح کرے۔)
- ② چار عورت سے زائد عورتیں نکاح میں رکھنا جائز نہیں ہے۔
- ③ مرد عورت میں سے ایک کا اسلام تفریق کو اس طرح فی الفور لازم نہیں کرتا جیسا کہ ارتداد لازم کرتا ہے۔ احناف کا قول یہی ہے۔

چار سے زائد میں سے کسی ایک سے علیحدگی کر لی جائے

۶/۳۱۳۳ اَوْ عَنْ نُوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَارِئُ وَاحِدَةٍ وَأَمْسِكْ أَرْبَعًا فَعَمِدْتُ إِلَى أَقْدَمِيهِنَّ صُحْبَةً عِنْدِي عَاقِرٍ مُنْذُ سِتِّينَ سَنَةً فَقَارَقْتُهَا - (رواه في شرح السنة)

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۹۰۱۹ الحدیث رقم ۲۲۸۹۔

ترجمہ: حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب میں اسلام لایا تو اس وقت میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں میں نے جناب نبی کریم ﷺ سے اس کا حکم دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا: ایک کو چھوڑ دو اور بقیہ چار کو برقرار رکھو۔ میں نے ان میں سے سب پہلی بیوی جو ساٹھ سال سے چلی آرہی تھی اور بانجھ تھی اس کو جدا کر دیا۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

۷/۳۱۳۵ اَوْ عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ فَيْرُوزٍ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي اخْتَانٍ قَالَ اخْتَرَايْتَهُمَا شِئْتَ - (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجه)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۷۸۱۲ الحدیث رقم ۲۴۴۳ و الترمذی فی ۴۳۶۱۳ الحدیث رقم ۱۱۳۰ و ابن ماجه فی ۶۲۷۱۱ الحدیث رقم ۱۹۵۱۔

ترجمہ: حضرت ضحاک بن فیروز دیلمی اپنے والد حضرت فیروز دیلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں مسلمان ہو گیا ہوں میرے نکاح میں دو بہنیں ہیں۔ آپ نے فرمایا ان دونوں میں سے ایک کو اختیار کر لو۔ یہ ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: مفسر کہتے ہیں کہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص اسلام لے آئے اور اس کے نکاح میں دو حقیقی بہنیں ہوں اور وہ بھی اسلام لے آئیں تو اسے ان دونوں میں سے کسی ایک کے چناؤ کا اختیار ہے۔ (۲) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک اگر دونوں کا نکاح اکٹھا ہوا تو ان دونوں میں چناؤ کا اختیار نہ ہوگا اور اگر دونوں سے نکاح یکے بعد دیگرے کیا ہے تو ان میں سے پہلے بیوی کو رکھ سکتا ہے دوسری کے بارے میں اس کو اختیار نہیں ہے۔ (ع)

کس خاوند کو ملے گی؟

۱۸/۳۱۳۶ اَوْعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اسَلَمْتُ امْرَاةً فَتَزَوَّجْتُ فَبَاءَ زَوْجَهَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي قَدْ اسَلَمْتُ وَعَلِمْتُ بِاَسْلَامِي فَانْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْاٰخِرِ وَرَدَّهَا اِلَى زَوْجِهَا الْاَوَّلِ وَفِي رِوَايَةٍ اَنَّهُ قَالَ اِنَّمَا اسَلَمْتُ مَعِيَ فَرَدَّهَا عَلَيْهِ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ اَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النِّسَاءِ رَدَّ هُنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّكَاحِ الْاَوَّلِ عَلَى اَزْوَاجِهِنَّ عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْاِسْلَامِيْنَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالْاَزْوَاجِ مِنْهُنَّ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مَغِيرَةَ كَانَتْ تَحْتَ صَفْوَانَ ابْنِ اُمَيَّةَ فَاَسَلَمْتُ يَوْمَ الْفَتْحِ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْاِسْلَامِ فَبَعَثَ اِلَيْهِ ابْنُ عَمِّهِ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ بِرِثَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَانًا لَصَفْوَانَ فَلَمَّا قَدِمَ جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْوِيْرًا اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ حَتَّى اسَلَّمَ فَا سَتَقَرَّتْ عِنْدَهُ وَاَسَلَمْتُ اُمُّ حَكِيْمٍ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ امْرَاةً عِكْرَمَةَ بْنِ اَبِي جَهْلٍ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْاِسْلَامِ حَتَّى قَدِمَ الْيَمَنَ فَارْتَحَلَتْ اُمُّ حَكِيْمٍ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَيْهِ الْيَمَنَ فَبَعَثَهُ اِلَى الْاِسْلَامِ فَاَسَلَّمَ فَبَيَّنَّا عَلَى نِكَاحِيهِمَا - (رواه مالك عن ابن شهاب مرسلًا)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۶۷۴۱۲ الحديث رقم ۲۲۳۸، و الترمذی فی ۴۹۹۱۳ الحديث رقم ۱۱۴۴ وابن ماجه فی ۶۴۷۱۱ الحديث رقم ۲۰۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک عورت مسلمان ہوئی پھر اس نے نکاح کر لیا پھر خاوند آ گیا اور اس نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ دعویٰ کرتے ہوئے کہا کہ میں بھی اس کے ساتھ مسلمان ہوا تھا اور اس کو میرا اسلام بخوبی معلوم تھا پھر بھی اس نے نیا نکاح کر لیا ہے تو پیغمبر خدا ﷺ نے اس عورت کو دوسرے خاوند سے الگ کر کے پہلے خاوند کے حوالہ کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ پہلے خاوند نے کہا کہ یہ عورت میرے ساتھ مسلمان ہوئی ہے تو آپ ﷺ نے وہ عورت پہلے خاوند کے ہی حوالے کی۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ شرح السنہ میں یہ روایت لکھی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پہلے نکاح کے سبب بہت سی عورتوں کو ان کے پہلے خاوندوں کی طرف پھیر دیا۔ جو دین اور ملک کے فرق کے بعد ان کے ساتھ اسلام کی صفت میں شامل ہو گئے تھے ان عورتوں میں سے جن کو آپ ﷺ نے پہلے نکاح کی وجہ سے ان کے خاوندوں کی طرف پھیر دیا ان میں سے ایک ولید بن مغیرہ کی بیٹی تھی جس کا نکاح صفوان بن امیہ سے ہوا تھا وہ فتح مکہ کے دن (اپنے خاوند سے پہلے) مسلمان ہوئی اور اس کا خاوند اسلام لے آنے کی بجائے بھاگ گیا تو آپ ﷺ نے اس کے چچا زاد بھائی وہب بن عمیر کو اپنی چادر عنایت فرما کر واپس لانے کے لئے بھیجا۔ چونکہ آپ ﷺ صفوان کو امان دے چکے تھے۔ جب صفوان واپس آیا تو آپ ﷺ نے اسے چار ماہ سوچنے کی اجازت دی یہاں تک کہ صفوان مسلمان ہو گیا یعنی بیوی کے مسلمان ہونے کے دو مہینے بعد اسلام لایا۔ تو اس کی بیوی اسی کے نکاح میں رہی اور ان عورتوں میں جو

مسلمان ہوئیں ان میں حکیم بنت حارث بن ہشام بھی ہیں۔ یہ عکرمہ کی بیوی تھی۔ عکرمہ فتح مکہ کے بعد مکہ سے بھاگ کھڑا ہوا یہاں تک کہ یمن پہنچا۔ ام حکیم اس کو تلاش کرتی ہوئی یمن پہنچی اور اس کو اسلام کی طرف بلایا اور وہ مسلمان ہو گئے۔ ان دونوں کو آپ ﷺ نے پہلے نکاح پر باقی رکھا۔ یہ ابن شہاب نے مرسل نقل کی ہے۔

دین اور ملک کا مختلف ہونا:

مظہر کہتے ہیں کہ جب خاوند اور بیوی میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے بیوی کی عدت گزرنے سے پہلے دوسرا اسلام لے آئے تو دونوں کا نکاح برقرار رہتا ہے۔ خواہ وہ دونوں ایک دین پر تھے جیسے دونوں کتابی تھے یا ایک ان میں سے ایک دین پر تھا اور دوسرا دوسرے دین پر تھا خواہ وہ دارالاسلام میں تھے یا دارالحرب میں یا ایک ان میں سے دارالاسلام میں اور دوسرا دارالحرب میں ان کے متعلق امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کا یہی مذہب ہے۔ (۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ان دونوں میں تین چیزوں میں سے کوئی ایک چیز پائے جائے تو جدائی ہو جائے گی۔ نمبر اعدت پوری ہو گئی ہو۔

نمبر ۲ یا ان میں سے جو مسلمان ہو اور دوسرے پر اسلام پیش کرے اور وہ اسے قبول کرنے سے انکار کر دے۔ نمبر ۳ یا دونوں میں سے کوئی ایک دارالاسلام سے دارالحرب کی طرف چلا جائے یا دارالحرب سے دارالاسلام میں آ جائے نیز امام صاحب کے نزدیک وطی سے پہلے اسلام لانا یا دطی کے بعد اسلام لانا دونوں برابر ہے۔

(۳) چار مہینے تک پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے درمیان چار مہینے تک پھرتا کہ ان کے خصائل تمہارے سامنے آئیں وہ چند روز ہی مسلمانوں میں رہے یہاں تک کہ اللہ نے ان کو دولت ایمان سے مالا مال کر دیا۔ (ع)۔

الفصل الثالث:

محرمات نسبیہ اور صہریہ

۱۹/۳۱۳۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حُرِّمَ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّهْرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ الْآيَةُ - (رواہ البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۵۳۱۹ الحدیث رقم ۵۱۰۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نسب سے حرام کی جانے والی عورتیں سات ہیں اور مصاہرت سے حرام ہوئی والی عورتیں بھی سات ہیں۔ پھر یہ آیت پڑھی: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ تم پر تمہاری مائیں حرام کی گئی ہیں۔ یہ روایت بخاری نے نقل کی ہے۔

تشریح: نسب سے جو سات عورتیں حرام کی گئی ہیں وہ یہ ہیں: ① ماں ② بہن ③ بیٹی ④ پھوپھی ⑤ خالہ ⑥ بھتیجی ⑦ بھانجی۔ مصاہرت اس قرابت کو کہتے ہیں جو نکاح کی وجہ سے قائم ہو۔ مصاہرت کی وجہ سے چار عورتیں تو ہمیشہ کے لئے حرام ہیں: ① بیوی کی ماں ② بیٹے اور پوتے کی بیویاں اگرچہ نچلے درجے کی ہوں ③ باپ اور دادا کی بیویاں خواہ اوپر کے درجہ میں

سے ہوں ﴿۴﴾ اپنی اس بیوی کی بیٹی جس سے جماع کر چکا ہو اور تین عورتیں مصاہرت کے تعلق کی وجہ سے بیوی کی موجودگی میں حرام ہیں بعد میں نہیں۔ بیوی کی بہن اور اس کی پھوپھی اور خالہ۔ (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت بطور دلیل کے پڑھی کیونکہ تمام نسبی محرمات اس میں مذکور ہیں۔ مصاہرت کی وجہ سے عورتیں حرام ہیں ان کی اکثریت بھی اس میں مذکور ہے۔ آیت یہ ہے:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخِ
وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي
حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ
أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

(النساء: ۲۳)

ترجمہ: ”حرام کی گئی ہیں تم پر تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور تمہاری بھتیجیاں اور تمہاری بھانجیاں اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا اور تمہاری دودھ شریک بہنیں اور تمہاری بیویوں کی مائیں اور تمہاری بیویوں کی وہ بیٹیاں جو ان کے پہلے شوہر سے ہیں اور تمہاری پرورش میں ہیں اور جو تمہاری ان بیویوں سے ہیں جن سے تم نے جماع کیا ہے اور اگر تم نے ان بیویوں سے جماع نہیں کیا ہے تو تمہارے لئے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم ان کی بیٹیوں سے نکاح کرو اور تمہارے ان بیٹیوں کی بیویاں (بھی حرام ہیں) جو تمہاری نسل سے ہوں اور یہ بھی حرام ہے کہ تم دو بہنوں کو ایک ساتھ اپنے نکاح میں رکھو لیکن جو پہلے ہو چکا (وہ معاف ہے) بے شک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے اور بڑے رحمت والے ہیں۔“

بیوی سے صحبت کے بعد اس کی بیٹی ابدی محرمات میں سے ہو جاتی ہے

۲۰/۳۱۳۸ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً
فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا وَإِنْ لَّمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيُنْكِحْ ابْنَتَهَا وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا
يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ أُمَّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ (رواه الترمذی وقال هذا حديث لا يصح من قبل
اسناده وإنما رواه ابن لهيعة والمشني بن الصباح عن عمرو بن شعيب وهما يضعفان في الحديث)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۵۱۳ الحديث رقم ۱۱۱۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی کسی عورت سے نکاح کرے پھر اس سے صحبت کرے تو اس کو اس کی بیٹی سے نکاح کرنا درست نہیں اور اگر عورت سے صحبت نہیں کی تو پھر اس صورت میں اس کی بیٹی سے نکاح جائز ہوگا۔ جب کیا اس کو طلاق دیدے یا وہ مر جائے بغیر طلاق دینے کے ماں اور بیٹی کا جمع کرنا درست نہیں۔ (۲) جو شخص کسی عورت سے نکاح کرے تو

اس کی ماں سے نکاح اس کو حلال نہیں۔ خواہ اس نے اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے۔ اس میں ابن ابی لہیعہ ہے جو کہ انتہائی کمزور راوی ہے۔

تشریح ❁ بیٹی کے متعلق جو کچھ اس روایت میں مضمون وارد ہوا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے:

﴿وَرَبَّائِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ (النساء: ۴: ۲۴)

”اور حرام ہیں تم پر تمہاری بیویوں کی وہ بیٹیاں جو ان کے لئے پہلے شوہر سے ہیں اور تمہاری پرورش میں ہیں اور جو تمہاری ان بیویوں سے ہیں جن سے تم جماع کر چکے ہو اور اگر تم نے ان بیویوں سے جماع نہیں کیا ہے تو اس میں کوئی گناہ نہیں کہ تم ان کی بیٹیوں سے نکاح کرو۔“

اور ماں کے متعلق جو فرمایا وہ اس آیت کے مطابق ہونے کی وجہ سے ثابت ہوتا ہے۔

﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾

”اور حرام ہیں تم پر تمہاری بیویوں کی مائیں۔“

یہ روایت سند کے لحاظ سے درست نہیں اگرچہ معنی کے اعتبار سے درست ہے کیونکہ آیت مذکورہ سے مضمون ملتا جلتا ہے۔ (ع)

بَابُ الْمُبَاشَرَةِ

عورتوں سے صحبت کا بیان

الفصل الاول:

قول یہودی تردید

۳۱۳۹/۱ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ دُبُرِهَا فِي قَبْلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَتَزَلَّتْ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۹۱۸ الحدیث رقم ۴۵۲۸ و مسلم فی ۱۰۵۸۱۲ الحدیث رقم (۱۱۷-۱۴۳۵)

وابو داؤد فی السنن ۶۱۸۱۲ الحدیث رقم ۲۱۶۳ والترمذی فی ۱۹۹۱۵ الحدیث رقم ۲۹۷۸ وابن ماجہ فی

۶۲۰۱۱ الحدیث رقم ۱۹۲۵ والدارمی فی ۱۹۶۱۲ الحدیث رقم ۲۲۱۴

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی کہا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے اس کو الٹا کر

اس کی شرمگاہ میں صحبت کرے تو اس سے لڑکا بھینکا پیدا ہوگا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ”تمہاری عورتیں یعنی بیویاں اور لونڈیاں تمہارے لئے بمنزلہ کھیتی کے ہیں پس تم اپنی کھیتی کے پاس آؤ جس طریقے سے چاہو۔“ یہ روایت بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہود کہا کرتے تھے جو شخص اپنی بیوی کو التالٹا کر یا پیچھے کھڑا ہو کر اگلے حصے میں جماع کرے تو اس سے لڑکا بھینکا پیدا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس وہم کی تردید کے لئے یہ آیت نازل فرمائی ”تمہاری عورتیں تمہارے لئے بمنزلہ کھیتی کے ہیں“ یعنی اولاد پیدا ہونے میں کھیتی پیدا کرنے والی زمین کی طرح ہے اور اولاد پیدا ہونے کی جگہ شرمگاہ ہے نہ کہ مقعد۔ کیونکہ مقعد پانخانہ کی جگہ ہے کھیتی کی جگہ نہیں۔ پس تمہیں اپنی کھیتی میں جس طرح چاہو کھڑے بیٹھے سیدھا یا التالٹا کر فائدہ حاصل کر سکتے ہو کر لو۔ حاصل کلام یہ ہے صحبت جس طریقے سے بھی کی جائے درست ہے اس میں کچھ بھی ضرر نہیں مگر شرط یہ ہے کہ وہ شرمگاہ میں ہو۔ اغلام سب ادیان میں حرام چلا آ رہا ہے۔

جوازِ عزل

۲/۳۱۴۰ وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ متفق عليه وزاد مسلم فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا .

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۵۱۹ الحدیث رقم ۵۲۰۸ و مسلم فی ۱۰۶۵۱۲ الحدیث رقم (۱۳۸-۱۴۴۰) و اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۴۳۱۳ الحدیث رقم ۱۱۳۷ وابن ماجہ فی ۶۲۰۱۱ الحدیث رقم ۱۹۲۷ واحمد فی المسند ۳۰۹۱۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم عزل کرتے تھے اس حال میں کہ قرآن مجید اترتا تھا یعنی حضور ﷺ کے زمانے میں وحی اترتی تھی۔ ہم عزل کرتے تھے اور اس کی ممانعت نہیں کی جاتی تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ مسلم میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی مگر آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی۔

تشریح ﴿﴾ عزل کا مطلب یہ ہے کہ مرد عورت سے صحبت کرے مگر انزال کے وقت مادہ منویہ رحم کی بجائے باہر ڈال دے۔

علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول:

اکثر علماء کے نزدیک عزل جائز ہے صحابہ کی ایک جماعت نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ لونڈی سے بغیر اذن کے عزل جائز ہے اور آزاد منکوحہ سے اس کے اذن سے جائز ہے۔ اگر بیوی کسی آقا کی لونڈی ہو تو اس کے مالک کی اجازت سے جائز ہے۔ سید نے لکھا ہے کہ شافعی رحمہ اللہ نے بھی عزل کو درست قرار دیا ہے خواہ منکوحہ ہو یا مملوکہ لیکن آزاد عورت سے اجازت سے عزل جائز ہوگا۔ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ قطع نسل کا سبب ہے۔ (ع)

اباحتِ عزل

۳/۳۱۴۱ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَيْتَ الرَّجُلُ ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۶۴۱/۲ الحديث رقم (۱۳۴-۱۴۳۹) وابود اود في السنن ۶۲۵/۲ الحديث رقم ۲۱۷۳ واحمد في المسند ۳۱۲/۳ (۳) فتح القدیر ۲۷۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ میری ایک لونڈی ہے جو ہماری خدمت کرتی ہے میں اس سے صحبت کرتا رہتا ہوں مگر اس کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس سے چاہو تو عزل کر سکتے ہو مگر جو چیز مقرر ہوگی وہ پیدا ہو کر رہے گی۔ چنانچہ وہ شخص ایک عرصہ کے بعد آیا اور کہنے لگا کہ میری لونڈی حاملہ ہو گئی ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے تمہیں خبر دی تھی جو چیز مقدر میں ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی۔ یہ مسلم میں ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا ارشاد:

یہ روایت دلالت کر رہی ہے کہ عزل کے باوجود اگر حمل ٹھہر جائے تو نسب ثابت ہو جائے گا۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کا فرمان:

اگر کوئی شخص اجازت یا بلا اجازت عزل کرے اور حمل ظاہر ہو جائے تو آیا اس کی نفی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ اگر اس نے عورت سے پیشاب کرنے کے بعد دوبارہ صحبت کی تو اس حمل کی نفی جائز ہے اور اگر اس نے پیشاب نہیں کیا تھا اور اس نے دوبارہ صحبت کی تو اس صورت میں نفی جائز نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ منی کا بقیہ حصہ عضو خاص میں موجود تھا وہ رحم کے اندر گر پڑا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس شخص کے بارے میں جو غسل جنابت کرے اور اس کے بعد پیشاب کرے اور اس پیشاب میں منی نکل آئے تو اس پر غسل کرنا دوبارہ واجب ہے۔

بنو مطلق کے عرب قیدی

۴/۳۱۴۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبْيِ الْعَرَبِ فَأَشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ وَأَحْبَبْنَا الْعُزْلَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزِلَ وَقُلْنَا نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَ فَمَسَّ لَنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَانَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۸/۷ الحدیث رقم ۴۱۳۸ ومسلم فی ۱۰۶۱/۲ الحدیث رقم ۱۲۵-۱۴۲۸) وابود اود فی السنن ۶۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۲ ومالك فی الموطأ ۵۹۴/۲ الحدیث رقم ۹۵ من کتاب الطلاق۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم غزوہ بنو مصطلق کے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے ہمیں عرب کے قیدی ملے۔ ہم نے عورتوں کی طرف میلان اختیار کیا یعنی ان سے صحبت کی طرف رجحان ہوا۔ ہمارے لئے عورتوں سے الگ رہنا مشکل ہوا۔ ہم نے بخوف حمل ان لونڈیوں سے عزل کرنا چاہا ہم نے خیال کیا یا ایک دوسرے کو کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھنے کے بغیر عزل نہ کریں گے یعنی اس کا جواز عدم جواز پہلے دریافت کریں گے۔ (چنانچہ ہم نے آپ سے دریافت کیا) تو آپ نے فرمایا عزل کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ جو جان قیامت تک آنے والی ہے وہ آ کر رہے گی۔ یہ بخاری و مسلم ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ کا قول:

اس میں دلیل ہے کہ عرب کے لوگوں کو بھی قیدی بنایا جاسکتا ہے۔ یعنی ان کے قیدیوں میں بھی غلام ولونڈی کا سلسلہ درست ہے جب کہ مشرک ہوں۔ قبیلہ بنو مصطلق کا تعلق قبیلہ خزاعہ سے ہے۔ جو کہ خالص عرب قبیلہ ہے۔ یہ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کا مذہب ہے۔ (۲) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی کے قدیم قول کے مطابق عربوں میں رقیق کا سلسلہ نہ ہوگا اس کی وجہ ان کی شرافت نسبی ہے۔ (۳) اَنْ تَفْعَلُوا بقول امام نووی رحمہ اللہ اس کا معنی یہ کرتے ہیں کہ ترک عزل میں تمہارا کچھ نقصان نہیں ہے۔ کیونکہ جو نفس اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے وہ اسے پیدا کرے گا خواہ تم عزل کرو یا نہ کرو۔ (۴) اس روایت سے جواز عزل ثابت ہوا۔ (ع)

فیصلہ تقدیر ہر چیز پر غالب

۵/۳۱۳۳ وَعَنْهُ قَالَ سَلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰۶۴/۲ الحدیث رقم (۱۴۳۸-۱۴۳۹)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے عزل کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جائز ہے یا نہیں تو ارشاد فرمایا ہر منی کے پانی سے لڑکا پیدا نہیں ہوتا اور جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ فرماتے ہیں تو کائنات کی کوئی چیز اس سے باز نہیں رکھ سکتی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

سوال: یہ جواب سوال کے مطابق نہیں۔

جواب: لوگوں کے سوال کا مفہوم یہ تھا کہ انہوں نے عزل کی اجازت خطرہ اولاد کے پیش نظر مانگی تو آپ نے فرمایا ہر نکلنے والی منی ولادت کے لائق نہیں ہوتی اکثر اوقات منی گرتی ہے اور اس سے بچہ پیدا نہیں ہوتا اور بعض اوقات بچہ پیدا ہو جاتا ہے بچے کی

ولادت ارادۃ الہی پر موقوف ہے مٹی کے گرانے پر موقوف نہیں ہے اور ولادت کا نہ ہونا بھی اس کے ارادہ سے متعلق ہے عزل پر اس کا مدار نہیں۔ البتہ اللہ تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ اولاد نطفہ سے پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے عین ممکن ہے کہ عزل کی صورت میں بلا اختیار نطفہ کا کچھ حصہ رحم میں پہنچ جائے اور بچہ بن جائے۔ اگر تقدیر الہی کا فیصلہ پیدا کرنے میں ہے تو بغیر نطفہ کے بھی وہ پیدا کر سکتا ہے۔

(۲) اس روایت سے عزل کی اجازت سمجھی جاتی ہے مگر اس سے اس کی کراہت کا پہلو بھی نکل رہا ہے۔ ہمارے اکثر علماء کا مسلک یہی ہے جیسا روایت جابر کے فوائد میں گزرا (یہ علامہ طیبی نے نقل کیا ہے)

حمل سے دودھ کو کچھ نقصان نہیں

۶/۳۱۴۴ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعْزَلُ عَنْ امْرَأَتِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقُ عَلَى وَلَدِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰۶۷/۲ الحدیث رقم (۱۴۴۳-۱۴۴۲) واحمد فی المسند ۲۰۳/۵
ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں۔ آپ نے دریافت فرمایا تو کیوں عزل کرتا ہے؟ اس نے کہا کہ میں شیر خوار بچے پر شفقت کرتا ہوں تاکہ بچہ کو نقصان نہ ہو جائے آپ نے فرمایا اگر اس کا کچھ ضرر ہوتا تو فارس و روم کو ہوتا (جو کافر ہیں) یہ مسلم کی روایت ہے۔

أَشْفَقُ عَلَى وَلَدِهَا :

میری بیوی بچے کو دودھ پلاتی ہے مجھے خطرہ ہے کہ اگر عزل نہ کروں تو وہ حاملہ ہو جائے گی اور حمل میں بچے کو دودھ پلانا نقصان دہ ہوگا۔ یہ بات اس لئے فرمائی کہ عرب میں یہ اعتقاد تھا کہ دودھ پلانے کی حالت میں جماع نقصان دہ ہے اور حمل ہو جاتا تو اور زیادہ مضر ہے۔ دودھ خراب ہو جاتا ہے اور بوقت حمل دودھ کی مقدار بھی کم ہو جاتی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اگر یہ چیز ضرر رساں ہوتی تو فارس و روم کو نقصان پہنچاتی کیونکہ ان کے ہاں حالت حمل میں جماع کی عادت عام ہے۔ ان کا ضرر نہ پہنچنا یہ عدم ضرر کی علامت ہے۔ پس تم حمل کے خطرہ کے پیش نظر عزل مت کرو۔ (۲) اس اندازِ مبالغہ سے عزل کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ (ج)

عزل زندہ درگور کے مترادف ہے

۷/۳۱۴۵ وَعَنْ جَدَامَةَ يَنْبِ وَهْبٍ قَالَتْ جَئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ أَنْاسٍ وَهُوَ

يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَهْبَى عَنِ الْغَيْلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يَغِيلُونَ أَوْ لَا دَهُمُ فَلَا يَضُرُّ
أَوْ لَا دَهُمُ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ
وَهِيَ وَإِذَا الْمَوءُ دَهٌ سُلِّتَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۶۷/۲ الحديث رقم (۱۴۱-۱۴۴۲) وابود اود في السنن ۲۱۱/۴ الحديث رقم
۲۱۱/۴ الحديث رقم ۳۸۸۲ والنسائي في ۱۰۶/۶ الحديث رقم ۳۳۲۶ وابن ماجه في ۶۴۸/۱ الحديث رقم
۲۰۱۱ والدارمي في ۱۹۷/۲ الحديث رقم ۲۲۱۷ ومالك في الموطى ۶۰۷/۲ الحديث رقم ۱۶ من كتاب
الرضاع واحمد في المسند ۴۳۴/۶

ترجمہ: وہب کی بیٹی جدامہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی جب کہ لوگ
بیٹھے تھے۔ آپ اس وقت یہ فرما رہے تھے کہ میں نے غیلہ سے روکنے کا ارادہ کیا۔ پھر میں نے روم و فارس کے لوگوں کو
دیکھا کہ وہ اپنی اولاد کے سلسلہ میں غیلہ کرتے ہیں اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں پہنچتا پھر لوگوں نے آپ سے عزل کے
سلسلہ میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ کہ یہ عزل کرنا خفیہ زندہ درگور کرنے کے مترادف ہے پھر فرمایا یہ خصلت: وَأَدَا
الْمَوءُ دَهٌ سُلِّتَ ہے۔ (ترجمہ) جب زندہ درگور کی گئی لڑکی سے سوال ہوگا "میں داخل ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

غیلہ:

حالت حمل میں بچے کو دودھ پلانا۔

صاحب نہایہ علیہ السلام کا قول:

بچے کو دودھ پلانے کے دوران عورت سے جماع کرنے کو غیلہ کہا جاتا ہے۔ اہل عرب غیلہ سے گریز کرتے، ان کا
خیال یہ تھا کہ اس سے بچے کو ضرر پہنچتا ہے۔ آپ نے بھی اس سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا پھر فارس و روم کو دیکھا کہ وہ غیلہ کرتے
ہیں مگر ان کی اولاد کو کچھ نقصان نہیں پہنچتا تو آپ نے اس کی ممانعت نہیں فرمائی۔

(۲) واد:

زندہ درگور کرنا۔ اہل عرب جاہلیت میں بیٹیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اور اس کا سبب تنگدستی کا خطرہ اور عار کا لاحق
ہونا تھا۔ تو آپ ﷺ نے عزل کو پوشیدہ زندہ درگور قرار دیا یہ ان لوگوں کی دلیل ہے جو اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔
(۳) جو اس کے جواز کے قائل ہیں وہ اسے منسوخ مانتے ہیں یا اس کو تہدید کے لئے قرار دیتے ہیں یا بیان اولویت پر
محمول کرتے ہیں۔ اس بات کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے۔

واقعہ:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت علی حضرت زبیر اور حضرت سعد رضی اللہ عنہم بیٹھے تھے اور دیگر صحابہ کرام بھی

تھے۔ صحابہ کرام نے آپس میں عزل کا تذکرہ کیا۔ بعض نے کہا اس میں کچھ حرج نہیں۔ ایک شخص کہنے لگا کہ بعض لوگ اس کو چھوٹا زندہ درگور قرار دیتے ہیں۔ تو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا واداس وقت کہلائے گا جب اس میں جان پڑ جائے گی یعنی اگر جان پڑنے کے بعد حمل کو ساقط کرے یا بچہ صحیح سالم پیدا ہو مگر اس کو زندہ دفن کر دے تو یہ واد ہے اور اس کو مودہ کہا جائے گا۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تم نے بالکل درست فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری عمر دراز کرے۔ جب تک بچے میں جان نہ پڑے اس کا اسقاط جائز ہے اور ایک سو بیس دن کے بعد بچے میں جان پڑتی ہے۔

(۳) بعض نے کہا اس سے حرمت عزل پر استدلال نہیں ہو سکتا بس زیادہ سے زیادہ کراہت مراد لی جاسکتی ہے۔ کیونکہ یہ حقیقی واد نہیں ہے کیونکہ اس میں تو ہلاکت جان ہے۔ اور اس میں ہلاکت جان تو کیا ہوتی ابھی جان بھی نہیں پڑتی۔

(۴) واد خفیہ کہنے کی وجہ:

واد پوشیدہ اس لئے کہ اس میں اس نطفہ کو ضائع کرنا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اولاد کی ولادت کے لئے بنایا ہے۔ پس اس کو ایک گونہ لڑکے کو ہلاک کرنے اور زندہ درگور کرنے سے مشابہت دی ہے۔

(۵) ابن ہمام کا قول:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت منقول ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عزل چھوٹا زندہ درگور کرنا ہے۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ان سے عزل کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا کوئی مسلمان تو یہ نہیں کر سکتا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عزل کرنے پر بعض لوگوں کو مارا۔ اسی طرح حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما عزل سے منع فرماتے تھے۔

(۶) ان تمام باتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عزل ممنوع ہے لیکن یہ ممانعت تنزیہ پر محمول ہے۔ (ع)

اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بدترین آدمی

۸/۳۱۳۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْإِمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۶۱۱/۲ الحديث رقم (۱۴۳۸-۱۲۴) وابود اود في السنن ۱۹۰/۱۵ الحديث رقم ۴۸۷۶ واحمد في المسند ۶۹/۳

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے پاس قیامت کے دن سب سے بڑی امانت اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں قیامت کے دن لوگوں میں مرتبہ کے لحاظ سے بدترین وہ شخص ہو گا۔ جو اپنی بیوی کے قریب جائے یعنی صحبت کرے اور عورت اس سے ناپ کرے اور پھر وہ اپنا بھید لوگوں پر ظاہر کر دے۔

یہ مسلم کی روایت ہے۔

اعظم الامانة، علامہ طیبی کہتے ہیں:

بلاشبہ بڑی امانت کہ جس میں خیانت کی وجہ سے آدمی سے قیامت کے دن سوال ہوگا۔ وہ امانت ہے کہ اپنی بیوی سے صحبت کرے پھر اس کے بھید اور راز کو افشاء کر دے۔

(۲) اشرف کا قول:

اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں قیامت کے دن اس شخص کی خیانت بہت بڑی ہے کہ جس نے بیوی سے صحبت کی پھر اس کے راز کو افشاء کر دیا۔ افشاء سے مراد یہ کہ لوگوں سے وہ گفتگو اور افعال بیان کرتا پھرے جو اس کے اور بیوی کے مابین پیش آتے ہیں جیسا کہ بے حیاء لوگوں کی عادت ہے یا اس کے عیوب میں سے کسی عیب کو لوگوں کے سامنے ظاہر یا اس کی خوبیوں میں سے کسی خوبی کو لوگوں سے کہتا پھرے جس کا چھپانا ضروری ہو۔

(۳) ابن مالک رحمہ اللہ کا قول:

اس کا مطلب یہ ہے کہ خاوند بیوی کے افعال و اقوال ایک دوسرے کے پاس امانت ہیں تو میاں بیوی میں جو کوئی اس عیب کو افشاء کرے کہ جو دوسرے کو برا محسوس ہو تو یہ خیانت ہے۔

ایک ادیب کا واقعہ:

ادیب نے لوگوں سے کہا کہ میں اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہتا ہوں۔ لوگوں نے پوچھا کہ تو کیوں طلاق دینا چاہتا ہے تو وہ کہنے لگا کہ میں اپنی بیوی کا عیب لوگوں پر کس طرح ظاہر کروں؟ (چنانچہ اس نے وجہ نہ بتلائی) جب طلاق دے دی تو لوگوں نے کہا تو نے کیوں طلاق دی ہے۔ تو وہ کہنے لگا میں اجنبی عورت کے عیب کیوں بیان کروں۔“

بعض کا قول:

یہ مکروہ ہے جب کہ اس کا کوئی فائدہ نہ ہو اور اگر عورت خاوند کے خلاف دعویٰ کرے کہ وہ جماع سے عاجز ہے یا مجھ سے بیزاری کا اظہار کرتا ہے یا اسی طرح کی دیگر باتیں تو ایسے مواقع میں کسی عیب کے تذکرہ میں گناہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾

”اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کسی بری بات کو اعلانیہ بیان کیا جائے ہاں اگر کسی پر ظلم کیا گیا ہے (تو وہ اسے اعلانیہ بھی بیان کر سکتا ہے)۔“

الفصل الثانی:

۹/۳۱۲۷ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءُكُمْ حَرْتُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ الْآيَةُ أَقْبَلَ وَأَذْبَرُ وَأَتَى الدُّبُرَ وَالْحَيْضَةَ - (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۰۰۱۵ الحدیث رقم ۲۹۸۰ واحمد فی المسند ۲۹۷/۱ سورة البقرہ آیہ رقم ۲۲۳۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف وحی کی گئی کہ تمہاری عورتیں تمہارے لئے بمنزلہ کھیتی کے ہیں پس تم اپنی کھیتوں کے پاس آؤ۔۔۔۔۔) اگلی طرف سے یا پچھلی طرف سے مگر اگلی جانب میں اور مقعد سے اور حالت حیض میں قریب جانے سے پرہیز کرو۔ یہ ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے

تشریح: یعنی حیض کی حالت میں قبل میں بھی صحبت مت کرو کیونکہ یہ حرام ہے اور مقعد میں کبھی نہ کرو یہ بھی حرام ہے اور اقبل اور ادبر کا لفظ بطور بیان تفسیر کے ذکر کیا گیا یعنی یہ حرث کی تفسیر ہے۔ (ع مولانا)

۱۰/۳۱۲۸ أَوْ عَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَأَتَاتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ - (رواه احمد والترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۶۱۹/۱ الحدیث رقم ۱۹۲۴ والدارمی فی ۱۹۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۱۳ واحمد فی المسند ۲۱۳/۵

ترجمہ: حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے سے حیا نہیں فرماتا یعنی حق کو بیان کرنا نہیں چھوڑتا۔ فرمایا کہ تم عورتوں کے پاس مقعدوں میں مت آؤ یعنی بد فعلی نہ کرو۔ یہ احمد ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: حیا اس تبدیلی کو کہتے ہیں جو عیب لگنے کے خطرے سے یا برا کہا جانے کے ڈر سے انسان کے چہرے پر ظاہر ہو اور ذات باری تعالیٰ کے لئے تغیر محال ہے پس حیا سے یہاں مجازی معنی مراد ہے یعنی ترک کرنا اور حیا کا یہی مقصود ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ حق کہنا نہیں چھوڑتے اور اس کے ظاہر کرنے کو ترک نہیں فرماتے درحقیقت یہ بات بعد والی کے لئے تمہید ہے۔ اصل میں اس روایت میں اس فعل بد کی برائی پر انتہائی تاکید اور تنبیہ مقصود ہے گویا یہ ایسی بات ہے جس کا تذکرہ بھی مکروہ ہے اور اس کو ممانعت کے طور پر بھی زبان پر نہ لانا چاہئے لیکن حکم شرعی کی وضاحت ضروری ہے تاکہ بتلا دیا جائے کہ عورتوں سے لواطت ناجائز ہے جب اپنی بیویوں کے سلسلے میں یہ حکم ہے تو مردوں کے سلسلے میں ان کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔
نمبر ۲ علامہ طیبی کا قول ہے ظاہر تو اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح فرماتے ہیں کہ میں حق سے باز نہیں آتا لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف اس بات کی نسبت کر کے اس بات کے مبالغہ میں اضافہ کر دیا۔

نمبر ۳ اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے لواطت حرام ہے اور جنہوں نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے انہوں نے شدید غلطی کی۔

نمبر ۴ علامہ طیبی فرماتے ہیں اگر کسی اجنبی عورت کے ساتھ لواطت کا ارتکاب کرے تو وہ حکم زنا میں ہے اور اگر اپنی بیوی یا لونڈی کے ساتھ کرے تو یہ حرام ہے لیکن اس کو اس وجہ سے نہ تو سنگسار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی حد لگ سکتی ہے البتہ تعزیر کا مستحق ہوگا۔

نمبر ۵ علامہ نووی کا قول ہے کہ اگر اپنے غلام سے لواطت کرے اس کا حکم اجنبی سے لواطت کی طرح ہے اور جس شخص نے یہ فعل بد کسی چھوٹے یا دیوانہ یا مکرہ سے کیا تو مفعول پر حد لازم نہیں ہے نیز لواطت پر حد نہیں بلکہ اس پر تعزیر ہے جو کہ فاعل مفعول کے حالات کے مطابق ان دونوں پر لگائی جائے گی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (ع۔ مولانا)

ملعون شخص

۳۱۴۹/۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا۔

(رواہ احمد و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۱۸/۲ الحدیث رقم ۲۱۶۲ واحمد فی المسند ۴۴۴/۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی کو ملعون قرار دیا جو اپنی بیوی کی مقعد میں بد فعلی کرنے والا ہے۔ یہ احمد و ابو داود کی روایت ہے۔

نگاہِ رحمت سے محروم

۱۲/۳۱۵۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ۔

(رواہ فی شرح السنہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۶۱۹/۱ الحدیث رقم ۱۹۲۳ والبعوی فی شرح السنہ ۱۰۷/۹ الحدیث رقم ۲۲۹۷۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی سے لواطت کرنے والا ہو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر نہیں فرمائیں گے یعنی رحمت و عنایت کی نظر نہیں فرمائیں گے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

نظرِ شفقت سے محرومی

۳/۳۱۵۱ اَوْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا

أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبُرِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۶۹/۳ الحدیث رقم ۱۱۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر نہیں

فرماتے یعنی رحمت کی نظر نہیں فرماتے جو کسی مرد یا عورت سے لواطت کرنے والا ہو یہ ترمذی کی روایت ہے۔

غیلہ کا طبعی اثر

۱۴/۳۱۵۲ اَوْ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغِيلَ يَذْرُكُ الْفَارِسَ فَيَكْدُ عِشْرَةً عَنْ فَرَسِهِ - (رواه ابوداود)

اخرجه ابوداود فی السنن ۲۱۱/۴ الحدیث رقم ۳۸۸۱ وابن ماجہ فی ۶۴۸/۱ الحدیث رقم ۲۰۱۲ واحمد فی
المسند ۴۵۸/۶۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ تم اپنی اولاد کو پوشیدہ
طور پر ہلاک مت کرو بلاشبہ غیل شہسوار پر اثر انداز ہو کر اس کو گھوڑے سے پچھاڑ دیتا ہے یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اولاد کو پوشیدہ نہ مارو یعنی غیلہ کر کے غیلہ یہ ہے کہ بچے کو دودھ پلانے کی حالت میں عورت سے صحبت کی جائے یا
دودھ پلانے کے دوران وہ حاملہ ہو جائے اہل عرب کے ہاں مشہور یہ تھا کہ غیل کا اثر لڑکے کے مزاج کی خرابی اور اس کی قوی کی
کمزوری کا باعث ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ حد بلوغ کو پہنچنے کے بعد جب وہ لڑائی میں مقابلے کے لئے آتا ہے تو وہ ست ہوتا ہے
اور گھوڑے کی پیٹھ سے گر جاتا ہے اس لئے غیلہ قتل کی طرح ہے حاصل کلام یہ ہے کہ غیلہ نہ کرو یہ لڑکے کی ہلاکت کا باعث ہے۔
اس روایت سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ غیلہ کا اثر بچے پر پڑتا ہے جب کہ گزشتہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ غیلہ کے اثر کی کوئی
حقیقت نہیں۔

(۲) علامہ طیبی کا قول: جن روایات میں غیلہ کے اثر کی نفی کی گئی ہے ان میں درحقیقت جاہلیت کے اعتقاد کو باطل
کرنا مقصود ہے کیونکہ وہ لڑکے کے سوائے مزاج میں اس کو موثر حقیقی سمجھتے تھے اور جن روایات میں اس کا اثبات کیا گیا تو اس کو من
جملہ اسباب کے ایک سبب کی حیثیت سے ثابت کیا گیا کہ اس میں حقیقی موثر اللہ تعالیٰ کی ذات ہے

(۳) یا اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ ممانعت سے مراد نہیں تنزیہی ہے اور روایت: لقد هممت انہی سے مراد تحریم ہے
پس دونوں روایات میں کوئی منافات نہیں۔

(۴) اس طرح بھی کہا جاسکتا ہے کہ پہلے اس کی ممانعت اس لئے فرمائی کہ عرب میں غیلہ کی وجہ سے بچے کمزور و
ناتواں ہو جاتے تھے اسی طرح متعارف تھا اس کے بعد فارس کا حال دیکھا کہ غیلہ ان کو نقصان نہیں کرتا تو اس نے کو ترک کر دیا
جیسا کہ حدیث جدامہ رضی اللہ عنہا اس پر دلالت کرتی ہے تو گویا ممانعت اور ترک ممانعت اپنے اپنے موقع پر دونوں درست ہیں
واللہ اعلم۔ (ع ح)

الفصل الثالث:

حرہ کی اجازت پر عزل کا جواز

۱۵۳/۵ اَعْنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا۔

(رواہ ابن ماجہ)

اخرجه أحمد في المسند ۳۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حرہ سے بلا اجازت عزل کرنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی آزاد عورت سے عزل نہ کیا جائے کیونکہ اس سے اس کا حق متعلق ہے حق سے مراد یا تو حق جماع ہے یا حصول اولاد۔

(۲) اس روایت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آزاد عورت سے اس کی اجازت کے ساتھ عزل درست ہے اور لونڈی سے اجازت کی ضرورت نہیں۔ یہی احناف کا مذہب ہے۔ (ع غ)

بَابُ

گزشتہ باب سے متعلق ہے

بریرہ کا خاوند غلام تھا

۱۵۳/۱ اَعْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا فِي بَرِيرَةَ خَدِيَّتِهَا فَأَعْتَقَهَا وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۰/۱۵ الحدیث رقم ۲۵۳۶ ومسلم فی ۱۱۴۲/۲ الحدیث رقم (۸-۱۵۰۴) وابو

داؤد فی السنن ۶۷۲/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۳ والترمذی فی ۴۶۰/۳ الحدیث رقم ۱۱۵۴ والنسائی فی ۱۶۳/۶

الحدیث رقم ۳۴۴۹ وابن ماجہ فی ۶۷۰/۱ الحدیث رقم ۲۰۷۴ والدارمی فی ۲۲۲/۲ الحدیث رقم

۲۲۸۹ ومالك في الموطأ ۵۶۲/۲ الحدیث رقم ۲۵ من كتاب الطلاق وأحمد في المسند ۴۲/۶

ترجمہ: حضرت عروہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بریرہ رضی

اللہ عنہا کے بارے میں فرمایا کہ تم اس کو خرید کر آزاد کرو کیونکہ حضرت بریرہؓ کا خاوند غلام تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے بریرہؓ کو اختیار دیا۔ بریرہؓ نے اپنے آپ کو اس سے الگ کر لیا۔ اگر ان کا خاوند آزاد ہوتا تو آپ ﷺ اس کو یہ اختیار نہ دیتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا ایک یہودی کی لونڈی تھیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خرید لیا۔ ان کا واقعہ کتاب البیوع میں گزر چکا۔ آپ ﷺ نے ان کی خریداری کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ اس کے مالکوں سے خرید کر اسے آزاد کر دیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا۔ بریرہؓ کا خاوند غلام تھا آپ ﷺ نے آزاد کرنے کے بعد اس کو اختیار دیا کہ خواہ وہ اس کے نکاح میں رہے یا نکاح کو فسخ کر دے۔ اسی کو اختیار عتق کہا جاتا ہے۔

(۲) اگر لونڈی کسی کے نکاح میں ہو اور وہ لونڈی آزاد ہو جائے تو اس کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ خاوند کے نکاح میں رہے یا نہ رہے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اختیار کو استعمال کر کے خاوند سے علیحدگی اختیار کر لی۔ (۳) اگر خاوند ان کا آزاد ہوتا لے بظاہر یہ کلام عروہ کا ہے اور تینوں ائمہ یہی کہتے ہیں کہ عورت کو اختیار آزاد ہونے کے بعد اس صورت میں حاصل ہوگا جب کہ اس کا خاوند غلام ہو اور یہ اختیار اس کو اس لئے حاصل ہوگا تا کہ اس سے اس عار کو دور کیا جائے کہ وہ خود آزاد ہے غلام کے نکاح میں کیونکر رہے اور اگر خاوند اس کا آزاد ہو تو پھر اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ (۴) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو اختیار ہر صورت میں حاصل ہوگا خواہ اس کا خاوند غلام ہو یا آزاد۔ اس کے دلائل کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ (۵) اگر میان بیوی دونوں اکٹھے آزاد ہوں تو پھر عورت کے لئے اختیار ثابت نہیں ہوگا اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ (۶) اگر خاوند کو آزاد کیا جائے تو پھر بھی اختیار حاصل نہیں ہوگا خواہ اس کی بیوی آزاد ہو یا غلام۔ (ع۔ ح)

مغیث رضی اللہ عنہ کا حال

۳۱۵۵/۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ يَقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَانَتِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِجِّكِ الْمَدِينَةِ يَبْكِي وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بَرِيرَةَ وَمِنْ بَعْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَأَيْتَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ -

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۸۱۹ الحدیث رقم ۵۲۸۳ وابدود اودفی السنن ۶۷۰۱۳ الحدیث رقم ۲۲۳۱ والترمذی فی ۴۵۱۱۳ الحدیث رقم ۱۱۵۵ والدرمی فی ۲۲۳۱۲ الحدیث رقم ۲۲۹۲ واحمد فی المسند ۲۱۵۱۱۔

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت بریرہؓ کا خاوند سیاہ رنگ کا غلام تھا اس کو مغیث کہا جاتا تھا۔ گویا اب بھی یہ منظر میری نگاہوں میں ہے کہ وہ بریرہؓ کے پیچھے مدینہ کی گلیوں میں روتا پھر رہا ہے اور اس کے آنسو اس کی داڑھی پر

بہرہ رہے ہیں تو جناب نبی اکرم ﷺ نے عباسؓ کو فرمایا اے عباس! تم حیران نہیں ہوتے ہو کہ مغیث کو بریرہؓ سے کتنی محبت اور بریرہؓ کو مغیث سے کس قدر نفرت ہے۔ چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے بریرہؓ سے فرمایا اگر تم اس کی طرف رجوع کر لو یعنی مغیث سے نکاح کر لو تو مناسب ہے تو اس پر بریرہؓ کہنے لگیں یا رسول اللہ! کیا آپ ﷺ مجھے حکم فرماتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تو بس سفارش کرتا ہوں (یعنی تمہیں حکم نہیں کرتا)۔ تو بریرہؓ کہنے لگیں مجھے اس کی طرف رجوع کرنے کی پھر ضرورت نہیں۔ (یعنی مجھے اس کے پاس رہنا پسند نہیں ہے)۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ سیاہ غلام اس کا ایک معنی تو یہ ہے کہ وہ بد صورتی میں سیاہ غلام کی طرح تھا۔ (۲) دوسرا معنی یہ ہے پہلے وہ غلام تھا پھر آزاد کرنے سے وہ آزاد ہو گیا۔ پس اس طرح دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ مغیث آزاد تھا۔ (۳) اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ امام کو اپنی رعایا کے معاملات میں کسی اچھی بات کے لئے سفارش کرنا درست ہے۔ (۴) سفارش کا قبول کرنا واجب نہیں اور اس کے قبول نہ کرنے پر حاکم کو مواخذے کا اختیار نہیں۔ (۵) یہ بھی معلوم ہوا کہ بد خلقی اور بد سلوکی کے سبب عداوت و بغض ناجائز نہیں۔ (ع)

الفصل الثانی:

خاوند کو پہلے آزاد کرنا بہتر ہے

۳/۳۱۵۶ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ - (رواہ ابوداؤد والنسائی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۷ والنسائی فی ۱۶۱/۶ الحدیث رقم ۳۴۴۶ وابن ماجہ فی ۸۴۶/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے دو غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا جو کہ میاں بیوی تھے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم عورت سے پہلے مرد کو آزاد کرو۔ یہ ابوداؤد و نسائی میں ہے۔

تشریح ❁ ”مرد کو پہلے آزاد کرو“ اس کا مقصد یہ ہے کہ عورت کو نکاح کے سلسلے میں اختیار نہ رہے۔ اگر عورت کو پہلے آزاد کر دیا تو آزاد عورت غلام کے نکاح میں ہوگی اور اس صورت میں عورت کو اختیار حاصل ہوگا کہ خواہ خاوند سے نکاح کو باقی رکھے یا نہ رکھے۔ جیسا کہ تینوں ائمہ کا یہی مسلک ہے۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم مرد کو پہلے آزاد کرو تا کہ عورت کو اختیار نہ رہے۔ زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا اس لئے فرمایا کیونکہ مرد کامل اور افضل ہے۔ یا اس لئے آپ ﷺ نے یہ حکم فرمایا کہ آزاد شوہر متکوحہ باندی کو تو برداشت کر لیتا ہے جبکہ عموماً عورتیں اپنے غلام خاوند سے بیزار ہوا کرتی ہیں۔ اگر عورت کو پہلے آزاد کر دیں تو کہیں بیوی شوہر سے بیزاری میں مبتلا نہ ہو جائے“ واللہ اعلم۔ (ع)

بریرہ رضی اللہ عنہا کے لئے ثبوتِ خیار

۳۱۵۷/۴ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثٍ فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا إِنَّ قَرَبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ - (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے بریرہ کو اس حالت میں آزادی ملی کہ وہ مغیث کے نکاح میں تھی آپ ﷺ نے بریرہ کو نکاح قائم رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار دیا اور فرمایا کہ اگر تیرا خاوند تجھ سے جماع کرے گا تو پھر تیرا اختیار باقی نہیں رہے گا۔ کیونکہ اس سے تمہاری طرف سے اس کی زوجیت پر رضامندی کا اظہار ہوگا۔ یہ ابوداؤد میں ہے۔

تشریح: (۱) صاحب ہدایہ نے لکھا ہے اگر کوئی لونڈی اپنے آقا کے اذن سے یا خود اس کا مولیٰ اس کی رضامندی سے یا بغیر رضامندی کے نکاح کرے اور پھر وہ لونڈی آزاد ہو جائے تو اس کو نکاح میں رہنے یا نہ رہنے کا اختیار حاصل ہوگا۔ خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام۔ (۲) اور اگر لونڈی اپنا نکاح خود کرے آقا کا اذن اس میں شامل نہ ہو پھر مولیٰ اس کو آزاد کر دے تو اس کا نکاح صحیح ہو جاتا ہے اور اس کو اختیار نہیں رہتا۔ ائمہ ثلاثہ اس مسئلے میں ہمارے خلاف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کا خاوند آزاد ہو تو اس کو اختیار نہیں رہتا۔

علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول:

اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بریرہ کے خاوند کے بارے میں دو متعارض روایتیں صحیحین میں وارد ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بریرہ کو اس حال میں اختیار دیا کہ ان کا خاوند غلام تھا اسی طرح صحیحین کی دوسری روایت میں وارد ہے کہ اس کا خاوند آزاد تھا جب ان کو آزادی دی گئی اور سنن اربعہ میں اسی طرح ہے۔ اور ترمذی نے کہا کہ یہ روایت حسن صحیح ہے ائمہ ثلاثہ نے پہلی روایت کو اختیار کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری روایت کو اختیار کیا ہے۔ جس کی مؤید سنن کی یہ روایات بھی ہیں۔ ابن ہمام کے قول کی پوری تفصیل ملا علی قاریؒ نے مرقات میں نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہاں ذکر کر دیا گیا ہے۔

بَابُ النَّصْدَاقِ

مہر کا بیان

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مہر کی کم سے کم مقدار دس درہم ہے اور امام مالک کے ہاں چوتھائی دینار ہے اور امام شافعی، امام احمد جمہما اللہ کے ہاں جو چیز ثمن بننے کی صلاحیت رکھتی ہو اسے مہر قرار دینا درست ہے۔ (۲) صاحب شرح وقایہ

نے دس درہم کا وزن سات مثقال بتایا ہے اور ایک مثقال کا وزن ساڑھے چار ماشے ہے اس حساب سے دس درہم کا وزن ساڑھے اکتیس ماشے ہوگا اور روپیہ اگر بارہ ماشے کا ہو تو وہ دس درہم کے دو روپے دس آنے بنتے ہیں (لیکن یہاں روپے سے مراد چاندی کا روپیہ ہے) اور دینار دس درہم کا ہوتا ہے۔

(۳) آپ ﷺ کی تمام ازواج رضی اللہ عنہن کا مہر اور آپ ﷺ کی تمام بیٹیوں کا مہر سوائے حضرت فاطمہؓ کے پانچ سو درہم تھا۔ جو چاندی کے روپے کے حساب سے ایک سو اکیس روپے بنتا ہے اور اگر روپیہ بارہ بارہ ماشے کا ہو تو ایک سو چھتیس روپے پندرہ آنے بنے گا۔

حضرت اُمّ حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر:

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم یا چار سو دینار تھا جو کہ ایک ہزار پچاس روپیہ بنتا ہے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو مثقال نقرہ مقرر ہوا تھا۔ چار سو مثقال اٹھارہ سو ماشے یعنی ایک کلو ۵۰ گرام چاندی بنتی ہے جس کی قیمت اس وقت کے لحاظ سے ایک ہزار پچاس روپیہ ہے۔ نوٹ: یہ مولف نے اپنے زمانہ کے حساب سے لکھا ہے چاندی کا موجودہ ریٹ معلوم کر کے روپوں کا تعین کیا جاسکتا ہے۔ (صحیح)

الفصل الاول:

ہبہ کرنے والی عورت کا حکم

۳۱۵۸/ اَوْعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ فَقَامَتْ طَوِيلًا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَوِّجْنِيهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيهَا حَاجَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا قَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا إِزَارِي هَذَا قَالَ فَالْتِمِسْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ فَالْتِمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ قَالَ نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ (نُطْلِقُ فَقَدْ زَوَّجْتُكَهَا فَعَلَّمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ) - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۰/۱۹ الحدیث رقم ۵۱۳۵ ومسلم فی ۱۰۴۰/۲ الحدیث رقم (۷۶-۱۴۲۵) وابوداؤد فی السنن ۵۸۶/۲ الحدیث رقم ۴۱۱۱ والترمذی فی ۴۲۱/۳ الحدیث رقم ۱۱۱۴ والنسائی فی ۱۱۳/۶ الحدیث رقم ۳۳۳۹ وابن ماجہ فی ۶۰۸/۱ الحدیث رقم ۱۸۸۹ والدارمی فی ۱۹۰/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۱ ومالك فی الموطأ ۵۲۶/۲ الحدیث رقم ۸ من کتاب النکاح واجمہ فی المسند ۲۳۰/۱۵

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر یہ کہا کہ یا رسول اللہ! میں نے اپنی جان آپ ﷺ کے لئے بخش دی۔ وہ کافی دیر کھڑی رہی یعنی آپ ﷺ نے خاموشی

اختیار فرمائی اور اس کی بات کا جواب نہ دیا۔ پھر ایک شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! اس کا میرے ساتھ نکاح کر دیں یعنی اس کو میرے ساتھ نکاح کا حکم فرمائیں اگر آپ ﷺ کو اس کی ضرورت نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تیرے پاس کوئی چیز ہے جس کو تو مہر میں دے سکے تو وہ شخص کہنے لگا میرے پاس میرے اس تہبند کے علاوہ کچھ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اور کوئی چیز تلاش کر کے لاؤ اگرچہ وہ لوہے کی انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو اس نے تلاش کیا اور کوئی چیز نہ پائی تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تیرے پاس قرآن ہے؟ یعنی تجھے قرآن یاد ہے یا نہیں۔ اس نے کہا مجھے فلاں فلاں سورت یاد ہے آپ ﷺ نے فرمایا میں نے تیرا نکاح اس چیز کے سبب کر دیا جو تیرے ساتھ قرآن مجید میں سے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جا میں نے تیرا نکاح اس سے کر دیا پس تو اس کو قرآن سکھلا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿بخش دیا یعنی آپ ﷺ کے ساتھ یہ حکم خاص تھا اگر کوئی عورت اپنے آپ کو آپ ﷺ کے لئے ہبہ کر دے تو آپ ﷺ کے لئے اس کا مہر واجب نہیں تھا اس کے بغیر ہی وہ آپ ﷺ کے لئے حلال تھی۔ امت کے لئے یہ بات درست نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں مذکور ہے:

﴿وَأَمْرًاؤَ مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

(النساء: ۵۰)

ترجمہ: اگر کوئی مؤمنہ عورت اپنا نفس محمد ﷺ کو ہبہ کر دے یعنی مہر نہ مانگے اور پیغمبر ﷺ بھی اس سے نکاح کرنا چاہیں تو آپ ﷺ کے لئے اس سے نکاح حلال ہے۔ یہ نکاح آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے اور مومنوں کے لئے نہیں۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے۔

(۱) امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہبہ کے لفظ سے نکاح جو بغیر مہر کے ہو آپ ﷺ کی ذات کے ساتھ خاص ہے اور کسی کے لئے جائز نہیں۔ (۲) احناف کے نزدیک ہبہ کے لفظ سے نکاح تو سب کو جائز ہے مگر مہر کا واجب نہ ہونا یہ آپ ﷺ کی ذات کے ساتھ خاص تھا اور دوسروں کو مہر مثل واجب ہوگا خواہ نکاح کے وقت مہر کا نام لیا جائے یا سرے سے اس کی نفی کی جائے۔

تشریح ﴿(۳) خَالِصَةً لَّكَ﴾ اس آیت میں اس کا معنی یہ ہے مہر کے لازم ہونے کے بغیر وہ عورت خاص آپ ﷺ ہی کے لئے جائز ہے اور دوسروں کے لئے بغیر مہر کے جائز نہیں خواہ اس مہر کی مقدار ایک لوہے کی انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو۔

(۴) اس سے معلوم ہوا کہ اگر زوجین راضی ہوں تو مال کی قسم میں سے کم سے کم مقدار مہر باندھنا جائز ہے۔ یہی امام

شافعی اور جمہور علماء کا مذہب ہے۔ (۵) امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک مہر کی قلیل ترین مقدار دس درہم ہے۔ احناف کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے آپ ﷺ نے فرمایا عورتوں کے اولیاء آگاہ رہیں وہ عورتوں کا نکاح کفو میں کریں اور نکاح صرف اولیاء کریں اور مہر کی کم ترین مقدار دس درہم ہو۔ اس روایت کو دارقطنی اور بیہقی رحمہما اللہ نے نقل کیا ہے اور اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس مقولہ سے بھی ہوتی ہے۔ ”دس درہم سے کم مہر نہیں ہے“ اس روایت کو دارقطنی اور بیہقی رحمہما اللہ نے نقل کیا ہے۔

حدیث سہل کی تاویل:

اس حدیث میں مہر سے مراد مہر مہر ہے اس لئے کہ ان کی عادت یہ تھی کہ مہر کا کچھ حصہ جلدی ادا کرتے جو صحبت سے پہلے دیا جاتا ہے اور بقیہ حصہ بعد میں ادا کرتے۔ بعض علماء نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ جب تک کچھ مہر بیوی کو نہ دے اس وقت تک اس سے صحبت نہ کرے حضرت ابن عباسؓ وزہریؓ کا یہی مسلک ہے ان کا استدلال اس سے ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا تو انہوں نے ان سے صحبت کرنا چاہی تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو مہر کا کچھ حصہ ادا نہ کر لیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی زرہ اسے دے دو تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو اپنی زرہ دے دی پھر ان سے صحبت کی اور یہ بات تو معروف و معلوم ہے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو مثقال چاندی تھی۔ پس اس میں سے اس قدر دینے کا حکم دیا اور یہ اتنی مقدار دینا ان کے نزدیک واجب ہے اور احناف کے ہاں مستحب ہے۔ (۷) کیا تیرے ساتھ قرآن مجید میں سے کچھ ہے؟ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے تعلیم قرآن کو مہر ٹھہرایا ہے۔ بعض ائمہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مہر مثل اس صورت میں بھی لازم ہوگا اور بماعتک میں لفظ بایہاں مقابلہ کے لئے نہیں بلکہ سبیت کا معنی دے رہا ہے۔ یعنی میں نے تمہارا نکاح کر دیا بسبب اس قرآن کے جو تیرے پاس ہے اور تیرے اس کے ساتھ جمع ہونے کا سبب تیرے پاس قرآن کا پایا جاتا ہے۔ اس لئے تمہاری اس فضیلت کی بناء پر تمہارے ساتھ اس کا نکاح بغیر مہر مہر مہر کے کیا جاتا ہے۔ اور اگر باء کو مقابلہ اور عوض کے لئے مان لیا جائے تو جواب یہ ہوگا کہ یہ اسی شخص کی خصوصیت تھی چنانچہ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: ((زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امراة علی سورة من القرآن و قال لا یكون لاحد بعدک مہراً)) یعنی ایک عورت کا آپ ﷺ نے قرآن کی ایک سورت کے بدلے نکاح فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ یہ قرآن تیرے بعد کسی کے لئے مہر نہیں بن سکتا۔

جیسا کہ حضرت ابوطلحہ کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے ام سلمہؓ سے اسلام پر نکاح کیا۔ (۸) اور آپ ﷺ نے اس شخص کو فرمایا کہ اس کو قرآن مجید سکھلاؤ۔ یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ اس میں کوئی دلالت نہیں کہ تعلیم بذات خود مہر تھی۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا عمومی مہر

۳۱۵۹/۲ وعَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ صَدَاقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صَدَاقُهُ لَا زَوْاجَهُ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْ قِيَّةٌ وَنَشٌ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النَّشُ قُلْتُ لَا قَالَتْ نِصْفُ أَوْ قِيَّةٍ فَبِتِلْكَ خَمْسُمِائَةِ دِرْهَمٍ (رواه مسلم) وَنَشٌ بِالرَّفْعِ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي جَمِيعِ الْأُصُولِ -

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۴۲/۲ الحديث رقم (۷۸-۱۴۲۶) و ابو داود في السنن ۵۸۲/۲ الحديث رقم

۲۱۰۵ وابن ماجه في ۶۰۷۱ الحديث رقم ۱۸۸۶ والدارمي في ۱۸۹/۲ الحديث رقم ۲۱۹۹

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ ازواج مطہرات کے لئے آپ ﷺ کا مہر کتنا تھا؟ تو وہ فرمانے لگیں کہ آپ ﷺ کا مہر ازواج کے لئے بارہ اوقیہ چاندی اور ایک نش۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ نش کیا ہے؟ میں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا یہ نصف اوقیہ ہے۔ پس یہ تمام پانچ سو درہم ہوئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ نش کا لفظ شرح السنۃ اور اصول کی تمام کتابوں میں نون کے ضمہ کے ساتھ ہے۔

تشریح: اس روایت کو شوافع نے اس بات کے لئے دلیل قرار دیا کہ پانچ سو درہم باندھنا مستحب ہے۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اتم حبیبہ بھی آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ تھیں ان کا مہر چار ہزار درہم یا چار سو دینار تھا اس کا جواب اگلی روایات کے اندر آ رہا ہے۔ اصول ان کتابوں کو کہا جاتا ہے جن میں احادیث کی مکمل اسناد درج ہوتی ہیں۔ (ع)

الفصل الثانی:

بھاری مہر کوئی فضیلت کی بات نہیں

۳/۳۱۶۰ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ لَا تَغَالُوا صَدُقَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَتَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَىٰ كُمْ بِهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَىٰ أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَةً۔

(رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۸۲/۲ الحدیث رقم ۲۱۰۶ والترمذی فی السنن ۴۲۲/۳ الحدیث رقم ۱۱۱۴ والنسائی فی ۱۱۷/۶ الحدیث رقم ۳۳۴۹ وابن ماجہ فی ۶۰۷/۱ الحدیث رقم ۱۸۸۷ والدارمی فی ۱۹۰/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خبردار! تم عورتوں کے بھاری مہر نہ باندھو۔ اگر یہ چیز دنیا میں بزرگی کا سبب اور اللہ کے ہاں تقویٰ کا ذریعہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ﷺ اس کے زیادہ حقدار تھے اور جہاں تک میں جانتا ہوں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے نکاح اور اپنی بیٹیوں کے نکاح بارہ اوقیہ سے زائد (مہر) پر نہیں کیے۔ یہ احمد ترمذی ابوداؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے نقل کیا ہے۔

تشریح: وَتَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں جو جتنا زیادہ تقویٰ والا ہوگا اس کا مرتبہ اتنا بلند ہوگا جو آخرت میں بڑائی کا باعث بنے گا۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾

”اللہ کے ہاں تم میں سب سے زیادہ مرتبہ والا وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔“

تو زیادہ مہر باندھنے سے نہ دنیا میں فائدہ ہے اور نہ ہی آخرت میں تو اس کو اختیار نہ کیا جائے۔

(۲) بارہ اوقیہ چار سو درہم کے برابر ہے آگے ایک روایت آرہی ہے جس میں حضرت ام حبیبہ کا مہر مذکور ہے۔ جس کی مقدار چار ہزار درہم ہے وہ حضرت عمرؓ کے اس ارشاد سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ مہر خبشہ کے بادشاہ نے باندھا تھا۔ اس سے اس کا مقصد آپ کی تعظیم و تکریم تھی۔

(۳) اوپر حضرت عائشہؓ کی روایت گزری۔ اس میں آپ کی ازواج کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ بتلایا گیا تھا۔ اور اس روایت میں بارہ اوقیہ کا ذکر ہے ان دونوں روایتوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عدد کو ذکر کیا اور کسر کو چھوڑ دیا۔ جیسا کہ عرب کی عام عادت تھی۔

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بہت زیادہ مہر کی مذمت فرما رہے تھے۔ اس لئے کسر کے ذکر کی ضرورت نہیں سمجھی۔ ایک اور بات یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے سب سے افضل اور ادنیٰ کا ذکر کیا۔ باقی اس سے زائد کے جائز ہونے میں کسی کو کلام نہیں۔

(۴) شاید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں جو اضافہ ہے اس کا علم نہ ہوا اور انہوں نے اپنے علم کے مطابق خبر دی ہو۔ (ع)

مہر معجل میں باہمی رضامندی سے معمولی چیز بھی دی جاسکتی ہے

۳۱۶۱/۴ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْطَى فِي صَدَاقِ امْرَأَتِهِ مِلًّا كَقِيَّةِ سَوِيْقًا أَوْ تَمْرًا فَقَدْ اسْتَحَلَّ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۸۵/۲ الحدیث رقم ۲۱۱۰ واحمد فی المسند ۳۵۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اپنی عورت کے مہر میں سبویا کھجور سے دو چلو بھر کر دیا۔ یعنی مہر معجل میں سے تو اس نے اس عورت کو اپنے لئے حلال کر لیا۔ اس روایت کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے۔

مہر معجل کے طور پر ایک جوتوں کا جوڑا

۳۱۶۲/۵ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي قَزَازَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى نَعْلَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ بِنَعْلَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَأَجَازَهُ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۰/۳ الحدیث رقم ۱۱۱۳ وابن ماجہ فی ۲۰۸/۱ الحدیث رقم ۱۸۸۸ واحمد فی

المسند ۴۴۵/۳۔

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہ نقل کرتے ہیں کہ بنو قزازہ کی ایک عورت نے جوتے کے جوڑے پر نکاح کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کیا تو نے اپنے نفس کو اپنی مالدار بنی کے باوجود صرف دو جوتوں کے بدلے حوالے کر دیا اور

اسی پر راضی ہو گئی اس نے کہا جی ہاں تو آپ ﷺ نے نکاح کو جائز رکھا اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا۔

تشریح ﴿﴾ روایات سے رفع تعارض کے لئے یہ کہا جائے گا کہ جوتیوں کا جوڑا اس عورت کا مہر متجمل تھا اور اس سے بھی پسندیدہ اور لائق تسلیم بات یہ ہے کہ درحقیقت اس عورت کا مہر صرف جوتیوں کا جوڑا مقرر کیا گیا تھا، لیکن اس کو مہر مثل کے مطالبے کا حق تھا۔ پھر جب حضور اکرم ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا تو گویا اس نے مہر مثل میں سے صرف جوتیوں کے جوڑے پر رضامندی ظاہر کی اور باقی مہر کو معاف کر دیا۔

اس لئے جناب نبی اکرم ﷺ نے اس کو جائز رکھا اور اس کے جواز میں کسی کو اختلاف نہیں۔ اس لئے شوافع کی اس میں کوئی دلیل نہ بنی۔

(۲) نیز سند کے اعتبار سے یہ روایت ضعیف ہے۔ (ع)

خاوند بیوی کو چھونے سے پہلے مرجائے تو مہر مثل لازم ہے

۶/۳۱۶۳ وَعَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ صَدَاقِ نِسَائِهَا لَا وَكَسَ وَلَا شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَهَا الْمِيرَاثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ فَقَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرُوعَ بِنْتِ وَاشِقِ امْرَأَةً مِنَّا بِمِثْلِ مَا قَضَيْتَ فَفَرَّحَ بِهَا ابْنُ مَسْعُودٍ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۸۹/۲ الحدیث رقم ۲۱۱۵ والترمذی فی ۴۵۰/۳ الحدیث رقم ۱۱۴۵ والنسائی فی ۱۲۱/۶ الحدیث رقم ۳۳۵۵ وابن ماجہ فی ۶۵۹/۱ الحدیث رقم ۱۸۹۱ والدارمی فی ۲۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۴۶ واحمد فی المسند ۲۷۹/۴

تشریح ﴿﴾ حضرت علقمہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا، جن نے ایک عورت سے نکاح کیا مگر اس کا مہر مقرر نہ ہوا اور نہ ہی اس کو اپنی بیوی سے قربت یعنی صحبت کا موقع ملا اور نہ خلوت صحیحہ ہو سکی یہاں تک کہ وہ آدمی مر گیا تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک مہینہ کے غور و فکر کے بعد اپنے اجتہاد سے فرمایا کہ اس عورت کو اس کی قوم کی دوسری عورتوں کی طرح مہر مثل ملے گا نہ کمی ہوگی نہ اضافہ۔ اور اس کو وفات کی عدت گزارنی ہوگی اور اس عورت کو میراث بھی ملے گی اس بات کو سن کر حضرت معقل بن سنان اشجعی کھڑے ہوئے اور کہنے لگے بروع بنت واشق کے متعلق جناب رسول اللہ ﷺ نے یہی حکم فرمایا تھا۔ یہ ہمارے قبیلے کی ایک عورت تھی اور اس کے متعلق اسی چیز کا حکم کیا جیسا تم نے کیا ہے۔ تو اس بات کو سن کر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بہت خوش ہوئے۔ یہ ترمذی ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خوش ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ان کا اجتہاد فیصلہ جناب رسول اللہ ﷺ کے

فیصلہ کے موافق نکلا تھا۔

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ اور صحابہ کی ایک جماعت کا اس مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اس عورت کو عدم دخول کی وجہ سے مہر نہیں ملے گا البتہ اس پر عدت لازم ہے اور اس کو میراث ملے گی۔

(۳) امام شافعی رحمہ اللہ کے اس سلسلے میں دو قول ہیں ایک حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موافق اور دوسرا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے موافق۔ البتہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب حضرت ابن مسعود کے قول کے مطابق ہے۔

(۴) مہر مثل کا مطلب ہے والد کی قوم میں قریبی عورتوں کا جو مہر ہے وہ اس لڑکی کا مہر مثل کہلاتا ہے مثلاً پھوپھیاں، بہنیں، چچا کی بیٹیاں بشرطیکہ یہ دونوں عورتیں عمر، مال، جمال، عقل، دین، شہر، زمانہ، باکرہ اور شیبہ ہونے میں برابر ہوں۔ (ع)

الفصل الثالث:

ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم تھا

۷/۳۱۶۴ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ فَرَوَّجَهَا النَّجَاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةَ آلَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ سُرخِيلِ بْنِ حَسَنَةَ - (رواه أبو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۵۸۳۱۲ الحديث رقم ۲۱۰۷ والنسائي في ۱۱۹۱۶ الحديث رقم ۳۳۵۰۔

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں عبد اللہ بن جحش کے نکاح میں تھی۔ عبد اللہ حبشہ کی سرزمین میں مر گیا تو حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ میرا نکاح کر دیا۔ نجاشی نے ام حبیبہ کا مہر حضور کی طرف سے چار ہزار درہم دیا۔ ایک روایت میں فقط چار ہزار ہے درہم کا لفظ نہیں ہے اور اس نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو سُرخِیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیج دیا۔ یہ داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں عبد اللہ بن جحش کا نام درج ہے مگر یہ غلط ہے صحیح وہ ہے جو سنن ابی داؤد اور اصول کی دوسری کتابوں میں وارد ہے یعنی عبید اللہ بن جحش یہ اسلام لایا پھر مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ گیا اور وہاں جا کر عیسائیت اختیار کر لی اور اسی ارتداد کی حالت میں موت آئی۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اسلام پر ثابت قدم رہیں۔ آپ ﷺ کو اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے حضرت عمرو بن امیہ ضمہری رضی اللہ عنہ کو اصحہ شاہ نجاشی کے پاس پیغام نکاح دے کر بھیجا شاہ حبشہ نے ام حبیبہ کی طرف آپ ﷺ کی طرف سے پیغام نکاح بھیجا اور چار سو سوزخ دینار مہر باندھا۔

واقعہ نکاح:

نجاشی نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے ہاں اپنی ابرہہ نامی لونڈی کو بھیج کر اس طرح پیغام نکاح دیا کہ جناب

رسول اللہ ﷺ نے میری طرف لکھا ہے کہ میں تمہارا نکاح حضور ﷺ سے کر دوں۔ یہ سن کر ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے خوشی میں ابرہہ کو ایک جوڑا کپڑے اور چاندی کی انگوٹھی بطور ہدیہ عنایت کی اور خالد بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بنایا۔ جب شام کا وقت ہوا تو شاہ حبشہ نے جعفر ابن ابی طالب اور دیگر مسلمانوں کو جو وہاں موجود تھے حاضر ہونے کا حکم دیا۔ جب وہ حاضر ہو گئے تو شاہ نجاشی نے اس طرح خطبہ پڑھا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ السَّلَامِ الْمُؤْمِنِ الْمُهَيِّمِ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ۔

پھر اس کے بعد یہ کہا کہ میں نے اس بات کو قبول کیا جس کا نبی اکرم ﷺ نے مجھے حکم فرمایا اور میں نے چار سو سرخ دینار مہر مقرر کیا۔ چنانچہ اس نے لوگوں کے سامنے وہ چار سو دینار پیش کئے۔ پھر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے وکیل خالد بن سعید رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر اس طرح خطبہ پڑھا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ السَّلَامِ الْمُؤْمِنِ الْمُهَيِّمِ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ۔

”میں نے اس چیز کو قبول کیا جو رسول اللہ ﷺ نے فرمائی اور میں نے آپ ﷺ کا نکاح ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے کر دیا۔“ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے اس نکاح میں برکت عطا فرمائے پھر وہ دینار اٹھا کر خالد بن سعید رضی اللہ عنہ کے حوالے کر دیئے گئے۔ لوگوں نے اٹھنے کا ارادہ کیا تو نجاشی نے کہا بیٹھے رہو۔ انبیاء علیہم السلام کی سنت یہ ہے کہ نکاح کے بعد کھانا کھلایا جاتا ہے۔ پھر اس نے کھانا منگوایا اور سب لوگوں نے کھانا کھایا اور پھر منتشر ہو گئے۔ یہ نکاح سنہ ۷ھ میں ہوا۔ یہ خالد ابن سعید رضی اللہ عنہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد کے چچا کے بیٹے تھے۔ ابوسفیان اس وقت رسول اللہ ﷺ کے دشمن اور مشرک تھے فتح مکہ کے بعد اسلام لے آئے۔ (ع)

کیا اسلام لانا مہر بن سکتا ہے؟

۸/۳۱۶۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَزَوَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ فَكَانَ صَدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا الْإِسْلَامُ أَسْلَمْتُ أُمَّ سُلَيْمٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ نَكَحْتُكَ فَإِنْ سَلِمَ فَكَانَ صَدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا۔ (رواہ نسائی)

اخرجه النسائی فی السنن ۱۱۴۱۶ الحدیث رقم ۳۳۴۰

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کیا اور اسلام لانا مہر مقرر ہوا۔ ام سلیم رضی اللہ عنہا پہلے مسلمان ہو چکی تھیں۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے ام سلیم رضی اللہ عنہا کو پیغام نکاح بھیجا تو ام سلیم کہنے لگیں میں تو مسلمان ہوں اگر تم مسلمان ہو جاؤ تو تم سے نکاح کر لوں گی (یعنی تم سے مہر کا مطالبہ بھی نہ کروں گی)۔ پس ابو طلحہ رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے۔ تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا ہی ان کے مابین مہر مقرر

ہوا۔ یہ نساکی کی روایت ہے۔

تبشیریح ❁ ام سلیم رضی اللہ عنہا کے والد کا نام ملحان ہے یہ خادم رسول انس بن مالکؓ کی والدہ ہیں۔ انہوں نے پہلے مالک بن نصر سے نکاح کیا وہ حالت کفر میں مر گیا۔ اسلام کی آمد پر ام سلیم رضی اللہ عنہا مسلمان ہو گئیں۔ ابو طلحہ اس وقت مشرک تھے انہوں نے پیغام نکاح بھیجا۔ تو ام سلیم رضی اللہ عنہا نے یہ شرط رکھی کہ اگر تم اسلام لے آؤ تو میں تم سے نکاح کر لوں گی اور تمہارے اسلام لانے پر تم سے مہر کا مطالبہ بھی نہ کروں گی۔ چنانچہ ابو طلحہ مسلمان ہو گئے اور انہوں نے ام سلیم رضی اللہ عنہا سے نکاح کر لیا۔

(۲) فَكَانَ صَدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا۔ وہی مہر ان کے درمیان مقرر ہوا۔ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ اسلام لے آئے اسلام لانے کی وجہ سے اپنے وعدہ کے مطابق ام سلیمؓ نے حضرت ابو طلحہ کو ان کا مہر بخش دیا۔ گویا اسلام ہی ان کے درمیان مہر مقرر ہوا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ مہر اسلام تھا۔ یہ احناف کا قول ہے اور امام احمد ابن حنبل رحمہ اللہ ظاہر روایت پر عمل کرتے ہیں یعنی اسلام کے مہر قرار دینے کو درست قرار دیتے ہیں۔ واللہ اعلم (ع۔ ح)

بَابُ الْوَلِيمَةِ

ولیمہ کا بیان

ولیمہ التیام سے بنا ہے اور التیام کا معنی اجتماع ہے اور چونکہ میاں بیوی کے اجتماع کے وقت یہ کھلایا جاتا ہے اسی وجہ سے اس کو ولیمہ کہا جاتا ہے۔ (۲) اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ ولیمہ سنت ہے۔ بعض نے اس کو مستحب اور بعض نے اس کو واجب قرار دیا ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ صحبت کے بعد ہے جب کہ دوسروں نے عقد کے بعد قرار دیا۔ بعض نے عقد اور دخول کے بعد قرار دیا۔ (۳) دو روز سے زائد ولیمہ کو علماء کی ایک جماعت نے مکروہ قرار دیا ہے۔ جب کہ مالکیہ نے ایک ہفتہ تک اس کو مستحب قرار دیا ہے

(۴) بہتر یہی ہے کہ خاوند کی مالی حالت کا اعتبار کیا جائے۔

(۵) صاحب مجمع البحار کا قول:

نمبر اولیمہ:- یہ نکاح کے موقع پر کیا جاتا ہے نمبر ۲ خرس:- وہ کھانا جو بچے کی پیدائش پر کھلایا جائے۔ نمبر ۳ اعذار:- وہ کھانا جو ختنہ کے وقت کھلایا جاتا ہے۔ نمبر ۴ دیکرہ:- وہ کھانا جو مکان بننے کی خوشی میں کھلایا جاتا ہے نمبر ۵: نقیعہ وہ کھانا جو منافر کی آمد پر اس کو کھلایا جائے اور اس کے لئے تیار کیا جائے۔ نمبر ۶:- وضمیمہ:- جو مصیبت کے وقت کھلایا جائے تاکہ مصیبت کا ازالہ ہو جائے۔

نمبر ۷ عقیقہ:- بچے کا نام رکھنے کے موقع پر جو کھانا کھلایا جائے۔

نمبر ۸ مادبہ:- جو بلا سبب محض ضیافت کے لئے کھلایا جائے۔ یہ تمام اقسام مستحب ہیں مگر ولیمہ کو بعض لوگوں نے

واجب لکھا ہے (ح. وزین العرب)

الفصل الاول:

ولیمہ کا استحباب

۱/۳۱۶۲ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَلِيَّ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ صُفْرَةٍ فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِّنْ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلِيمٌ وَلَوْ بِشَاقٍ.

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۲۰۴۱۹ الحديث رقم ۵۱۴۸ ومسلم فی ۱۰۴۲۱۲ الحديث رقم (۷۹-۱۴۲۷) وابو داؤد فی السنن ۵۸۴۱۲ الحديث رقم ۲۱۰۹ والترمذی فی ۴۰۲۱۳ الحديث رقم ۱۰۹۴ وابن ماجہ فی ۹۱۵۱۱ الحديث رقم ۱۹۰۷ والدارمی فی ۱۹۲۱۲ الحديث رقم ۲۲۰۴ ومالك فی الموطأ ۵۴۵۱۲ الحديث رقم ۴۷ من كتاب النکاح واحمد فی المسند ۲۰۵۱۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف پر زردی کا نشان ان کے جسم یا کپڑے پر دیکھا۔ یعنی ان کے بدن یا کپڑے کو زعفران لگی ہوئی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کیا ہے؟ وہ کہنے لگے میں نے ایک عورت سے نوات کی مقدار کے برابر سونے پر نکاح کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تمہیں برکت دے۔ ولیمہ کرو خواہ ایک بکری سے ہو یعنی کھانا پکا کر لوگوں کو کھلاؤ خواہ ایک بکری ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿مَا هَذَا﴾ یعنی اس رنگ کا کیا سبب ہے۔ اس میں احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد خلوق کا لگانا ہو جس سے آپ ﷺ منع فرمایا کرتے تھے خلوق اس زمانے میں ایک خوشبو کا نام تھا جو کہ زعفران ڈال کر تیار کی جاتی تھی۔ حضرت عبدالرحمن نے جواب دیا کہ یہ خوشبو میں نے نہیں لگائی بلکہ دلہن کے ساتھ مخالطت کی وجہ سے بلا قصد لگ گئی ہے۔

(۲) قاضی کہتے ہیں کہ نوات پانچ درہموں کے برابر ہوتا ہے۔ جیسا کہ نش بیس درہموں کے برابر ہوتا ہے اور اوقیہ چالیس درہموں کے برابر ہوتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس کا مہر پانچ درہم سونے کے برابر باندھا جس کی مقدار پونے سولہ ماشے ہے۔ (۳) بعض نے کہا کہ نوات سے مراد کھجور کی گٹھلی ہے۔ (۴) ظاہر اور متبادر یہی معنی ہے کہ میں نے کھجور کی گٹھلی کی مقدار سونا اس کا مہر مقرر کیا۔ (۵) ﴿أَوْلِيمٌ وَلَوْ بِشَاقٍ﴾ محاورہ میں اس قسم کی عبارت: تقلیل و تکثیر دونوں کے لئے استعمال ہوتی ہے۔ چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ یہاں کثرت مراد ہے مطلب یہ ہوا کہ اگرچہ زیادہ خرچ ہو جائے تب بھی ولیمہ کرو۔ بکری کا اس زمانے میں کم مقدار ہونا بعید بات ہے۔ احادیث میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ استوؤں وغیرہ کے ساتھ بھی ولیمہ کرتے تھے اور عبد الرحمن رضی اللہ اس زمانے میں غنی بھی نہ تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس سے کثرت مراد ہے۔ (ع۔ ح)

عظیم الشان ولیمہ

۲/۳۱۶۷ وَعَنْهُ قَالَ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ مِّنْ نِّسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ أَوْلَمَ بِشَاةٍ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۲/۹ الحديث رقم ۵۱۶۸ ومسلم فی ۱۰۴۹/۲۔
ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے کسی بھی زوجہ محترمہ کا اس قدر ولیمہ نہیں کیا جتنا کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا کیا۔ آپ ﷺ نے ایک بکری ذبح کر کے ولیمہ کیا۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بکری کے ساتھ ولیمہ کرنا بہت بڑا ولیمہ ہے۔ (ح)

شب زفاف کے بعد ولیمہ

۳/۳۱۶۸ وَعَنْهُ قَالَ أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى بَرِزْبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَأُشْبِعَ النَّاسَ خُبْزًا وَلَحْمًا - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۲۸/۸ الحديث رقم ۴۷۹۶۔
ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت زینب بنت جحش سے شب زفاف گزارنے کے بعد لوگوں کو اتنا زیادہ ولیمہ کھلایا کہ روٹی اور گوشت سے لوگوں کے پیٹ بھر گئے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

حیس (حلوہ) سے ولیمہ

۴/۳۱۶۹ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَتَزَوَّجَهَا وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا وَأَوْلَمَ عَلَيْهَا بِحَيْسٍ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۲/۹ الحديث رقم ۵۱۶۹ ومسلم فی ۱۰۴۳/۲، الحديث رقم ۸۴-۱۳۶۵) وابو داؤد فی السنن ۵۴۳/۲ الحديث رقم ۲۰۵۴ والترمذی فی ۴۲۳/۳ الحديث رقم ۱۱۱۵ والنسائی فی ۱۱۴/۶ الحديث رقم ۳۳۴۲ وابن ماجہ فی ۶۲۹/۱ الحديث رقم ۱۹۵۸ واحمد فی المسند ۹۹۷/۳۔
ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کیا اور ان کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا اور ان کا ولیمہ حیس نامی کھانے سے فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت صفیہ غزوہ خیبر کے قیدیوں میں سے تھیں۔ یہ بنو قریظہ کے سردار حیی بن اخطب کی بیٹی تھیں۔ بعض نے ان کو بنو نضیر سے شمار کیا ہے۔ (۲) علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کیا جائے تو اس کی آزادی کو مہر بنایا جاسکتا ہے یا کہ نہیں۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت اور بعد والے علماء میں سے بعض نے اس حدیث کے

ظاہر پر عمل کرتے ہوئے آزادی کو مہر قرار دینے کو جائز رکھا ہے۔ جب کہ علماء کی دوسری جماعت نے اس کو ناجائز کہا ہے اور اس روایت کی تاویل یہ کی ہے کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی۔

شرح ہدایہ میں یہ بات لکھی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کو آزاد کرے اور اس کی آزادی کو مہر قرار دے اور اس طرح کہے کہ میں نے تجھے اس شرط پر آزاد کیا ہے کہ تو مجھ سے آزادی کے بدلے نکاح کرے گی اور اس لونڈی نے قبول کر لیا تو یہ آزاد کرنا درست ہے اور اس کو نکاح کرنے میں اختیار ہے۔ اگر اس نے نکاح کیا تو اس کو مہر مثل ادا کرنا ہوگا۔ (۳) جیس ایک کھانے کا نام ہے جو حلوے کی طرح ہوتا ہے جو کہ کھجور پنیر اور گھی سے بنتا ہے۔ (۷)

کھجور پنیر و گھی سے ولیمہ

۵/۳۱۷۵ وَعَنْهُ قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْرٍ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَبْنِي عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ فَلَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْزٍ وَلَا لَحْمٍ وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ قَبِضَتْ فَأَلْقَى عَلَيْهَا التَّمْرَ وَالْإِقِطَ وَالسَّمْنَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۷۹/۷ الحدیث رقم ۴۲۱۳ والنسائی فی ۱۳۴/۶ الحدیث رقم ۳۳۸۲ واحمد فی المسند ۲۶۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ خیر اور مدینہ کے درمیان قیام پذیر رہے وہاں آپ نے حضرت صفیہ کے ساتھ شب زفاف گزاری پھر آپ نے مسلمانوں کو ویسے کے لئے بلایا۔ اس میں نہ روٹی تھی نہ گوشت۔ اس وقت آپ نے چڑے کے دسترخوان بچھانے کا حکم دیا۔ وہ بچھائے گئے ان پر کھجوریں پنیر اور گھی رکھا گیا یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اوپر کی روایت میں لفظ جیس گزرا ہے اس روایت میں اس کی تشریح کی گئی کہ وہ کھانے کی قسم ان تین چیزوں سے مل کر بنتی ہے۔ (۷) اقط کہ جس کا دوسرا نام قروط ہے پنیر کی طرح ہوتا ہے اور اسی سے بنایا جاتا ہے۔

دو کلو جو سے ولیمہ

۶/۳۱۷۱ وَعَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَ أَوْلَمَ النَّبِيُّ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِمُدَّيْنِ مِنْ شَعِيرٍ -

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۸/۹ الحدیث رقم ۵۱۷۲ واحمد فی المسند ۱۱۳/۶۔
ترجمہ: صفیہ بنت شیبہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج کا ولیمہ دو کلو جو سے کیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: شاید کہ یہ زوجہ محترمه جن کا ولیمہ دو کلو جو سے کیا ام سلمہ تھیں۔ (۷)

ولیمہ کی دعوت قبول کرنی چاہیے

۳۱۷۲/۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا (متفق عليه وفي رواية لمسلم) فَلْيُجِبْ عُرْسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۰۱۹ الحدیث رقم ۵۱۷۳ ومسلم فی ۱۰۵۲۱۲ الحدیث رقم (۱۶-۱۴۲۹) وابو داؤد فی السنن ۱۲۳/۴ الحدیث رقم ۳۸۳۶ وابن ماجہ فی ۶۱۶/۱ الحدیث رقم ۱۹۱۴ والدارمی فی ۱۹۲/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۵ ومالك فی ۵۴۶/۲ الحدیث رقم ۴۹ من کتاب النکاح، واحمد فی المسند ۲۲/۲ الجامع الصغير ۴۳/۱ الحدیث رقم ۶۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو ولیمہ کے لئے بلایا جائے تو اسے جانا چاہیے یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ نکاح یا اسی طرح کی دعوت کو قبول کرنا چاہیے۔

تشریح: (اس کی طرح کی دعوت) سے مراد عقیقہ ختنہ وغیرہ ہے۔ گویا ولیمہ میں ان روایتوں سے مراد مطلق خوشی کا کھانا ہے۔ (۲) بعض علماء نے فرمایا کہ دعوت کا قبول کرنا واجب ہے۔ اور اس کو بغیر عذر کے قبول نہ کرنے والا اس روایت کے مطابق گنہگار ہے۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔

”جس شخص نے دعوت قبول نہ کی اس نے اللہ و رسول ﷺ کی نافرمانی کی۔“

(۳) دوسرے علماء نے فرمایا کہ یہ مستحب ہے اور یہ بات واضح رہے کہ یہ واجب یا مستحب دعوت میں حاضر ہونا ہے کھانا کھانا مستحب ہے بشرطیکہ روزے سے نہ ہو اور نکاح کے علاوہ اور دعوتوں کو قبول کرنا مستحب ہے۔ (طیبی وابن الملک) ان دونوں نے یہ بھی فرمایا کہ اس دعوت کا وجوب کئی چیزوں سے ساقط ہو جاتا ہے۔ (۱) کھانا مشتبہ ہو (۲) مالداروں کو خاص کیا گیا ہو۔ (۳) وہاں کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ اس سے کوئی ایذا پہنچنے کا خطرہ ہو یا اس کے ساتھ بیٹھنا مناسب نہ ہو یا کسی آدمی کے شر کو دفع کرنے کے لئے اس کی دعوت کی گئی ہو یا اس کے ہاں مرتبہ پانے کے لئے اس کی دعوت کی گئی ہو یا اس کی دعوت اس غرض سے کی گئی ہو کہ وہ ان کے غلط کاموں میں مدد کرے یا وہاں کوئی ممنوع چیز مثلاً شراب ناچ رنگ یا سانگ کا تماشا ہو یا پتلیوں کا تماشا ہو یا گانے بجانے کی محفل ہو یا ریشم کے فرش بچھائے گئے ہوں وغیرہ۔ آج کی مجالس ان خرافات سے پر ہیں۔ بہت کم ایسی مجالس ہیں جو ان باتوں سے خالی ہوں اس لئے صوفیاء نے کہا کہ ایسی محفلوں سے علیحدگی حلال ہے بلکہ اس طرح کہنا چاہیے کہ ایسی مجالس سے علیحدگی واجب ہے۔ (ع)

نکاح کی دعوت میں حاضری دی جائے

۸/۳۱۷۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ - (رواه مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۱۰۵۴۱۲ الحدیث رقم (۱۰۵-۱۴۳۰) وابوداؤد فی السنن ۱۲۴۱۴ الحدیث رقم ۳۷۴۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی ایک کو کھانے کی طرف یعنی نکاح کے کھانے کی طرف بلایا جائے تو چاہیے کہ وہ قبول کرے یعنی وہاں حاضری دے۔ پھر اس کی مرضی ہے کہ کھائے یا نہ کھائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ درحقیقت حاضری سنت یا واجب ہے کھانا سنت یا واجب نہیں۔ بلکہ کھانا مستحب ہے۔ ابن ملک کا قول یہ ہے کہ (۲) یہ امر وجوب کے لیے ہے اور اس شخص کے متعلق ہے جس کو کوئی عذر نہ ہو لیکن اگر کوئی عذر ہو مثلاً راستہ دور ہو کہ وہاں پہنچنے میں مشقت ہو تو ایسی دعوت کے قبول نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (ع) (ح)

بدترین ولیمہ

۹/۳۱۷۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا لَا غَنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۴۱۹ الحدیث رقم ۵۱۷۷ ومسلم فی ۱۰۵۴۱۲ الحدیث رقم

(۱۰۷-۱۴۳۲) وابوداؤد فی السنن ۱۲۵۱۴ الحدیث رقم ۳۷۴۲ وابن ماجہ فی ۶۱۶۱۱ الحدیث رقم ۱۹۱۳

والدارمی فی ۱۴۳۱۲ الحدیث رقم ۲۰۶۶ ومالك فی الموطا ۵۴۶۱۲ الحدیث رقم ۵۰ من كتاب النکاح،

واحمد فی المسند ۲۴۱۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بدترین ولیمہ وہ ہے جس میں دولت مندوں کو بلایا جائے اور فقراء کو چھوڑ دیا جائے۔ جس آدمی نے دعوت کو (بغیر عذر) کے چھوڑ دیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: شَرُّ الطَّعَامِ یعنی برے کھانوں میں سے ایک وہ کھانا بھی ہے جو روایت میں ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض کھانے اس سے بھی زیادہ برے ہیں اور وہ جو روایت میں وارد ہے کہ شَرُّ النَّاسِ مَنْ أَكَلَ وَحْدَهُ اس سے یہی مراد ہے کہ یہ بھی بری بات ہے کہ آدمی اکیلا کھائے مگر اس سے بھی اور زیادہ جری باتیں ہیں۔ اب روایت کا مطلب یہ ہوا کہ نکاح کا کھانا مطلقاً برا نہیں بلکہ اس میں بڑی باتیں شامل ہونے سے برا ہو جاتا ہے اور وہ بری بات یہ ہے کہ نکاح کے کھانے میں فقط اغنیاء کو بلایا جائے اور فقراء کو نہ بلایا جائے۔ اس زمانہ میں لوگوں کی یہ عادت تھی کہ وہ اغنیاء کو کھانے پر بلاتے اور ان کو اچھے اچھے کھانے

کھلاتے اور فقراء کو کوئی نہ پوچھتا تو اس طرح کی بڑی رسم سے منع فرمایا۔

(۲) مَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ: یعنی دعوت قبول نہ کرنے کو نافرمانی اس لیے کہا کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے حکم کی مخالفت ہے اس روایت کے ظاہر سے دعوت کو واجب کہنے والوں نے استدلال کیا مگر جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس ارشاد میں استحباب کی تاکید مقصود ہے جمہور کا یہی قول ہے۔ (ع)

دعوت میں بلائے مہمان کا حکم

۳۱۷۵/۱۰۰۰۰ اَوْ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَىٰ أَبَا شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ فَقَالَ اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ لَعَالٍ اَدْعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شُعَيْبٍ إِنَّ رَجُلًا تَبِعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَذْنُتُ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْنَاهُ قَالَ لَا بَلْ أَذْنُتُ لَهُ - (متفق عليه)

ابرجہ البخاری فی صحیح ۵۸۳۱۹ الحدیث رقم ۵۴۶۱ و مسلم فی ۱۶۰۸۱۳ الحدیث رقم (۲۰۳۶-۱۲۸) والترمذی فی السنن ۴۰۵۱۳ الحدیث رقم ۱۰۹۹ والدارمی فی ۱۴۳۱۲ الحدیث رقم ۲۰۶۸ واحمد فی المسند ۱۲۱۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاریؓ روایت کرتے ہیں کہ انصار میں ایک شخص کی کنیت ابو شعیب تھی اس کا ایک غلام گوشت فروش تھا۔ اس نے کہا کہ تم میرے لئے اتنا کھانا تیار کرو جو پانچ آدمیوں کے لئے کفایت کر جائے تاکہ میں اس کے لئے حضور ﷺ کو بلاؤں۔ کہ آپ ﷺ بلائے جانے والوں میں پانچویں ہوں۔ یعنی آپ کی ذات گرامی کے ساتھ اور چار آدمی ہوں۔ اس غلام نے اس کے کہنے کے مطابق تھوڑا سا کھانا تیار کیا۔ پھر وہ شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ کو کھانے کی دعوت دی اور آپ کے ساتھ چار اور اصحاب کو بھی دعوت دی تو ان کے ساتھ ایک آدمی بھی چل دیا۔ چنانچہ جب آپ اس کے گھر کے دروازے کے قریب پہنچ گئے۔ تو آپ نے فرمایا بے شک یہ آدمی ہمارے پیچھے آ گیا ہے اے ابو شعیب! اگر آپ چاہو تو اس کو چھوڑ دو یا چاہو تو اجازت دو تو اس نے کہا کہ میں اس کو اجازت دیتا ہوں۔

تشریح: اس سے یہ ثابت ہوا کہ کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں کہ بلا اجازت کسی کی دعوت میں جائے (۲) مہمان کے لیے بھی یہ جائز نہیں کسی کو اندر آنے کی اجازت میزبان کے صریح حکم کے بغیر دے یا ایسی دعوت ہو کہ جہاں اذن عام ہو یا مہمان کو یہ یقین ہو کہ اس بلائے شخص کو ساتھ لے جانے پر میزبان ناراض نہیں ہوگا بلکہ خوش ہوگا تو اس صورت میں اس کو دعوت میں ساتھ لے جاسکتا ہے۔ (۳) اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ کسی شخص کو کسی کے گھر میں بلا اجازت جانا جائز نہیں (۴) یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی خاص آدمی کی دعوت کی جائے اور کوئی آدمی اس کے ساتھ چل دے تو مہمان کے لیے مستحب ہے کہ وہ صاحب خانہ سے اجازت طلب کرے اور صاحب خانہ کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ اس کو داخلے سے منع نہ کرے مگر یہ کہ اس کے داخلے میں حاضرین کے فساد اور بگاڑ کا خطرہ ہو (۵) اگر اس کو نرمی سے واپس کر دے یا کھانے میں سے کچھ دے کر واپس

کردے تو یہ زیادہ مناسب ہے (۶) صاحب شرح السنۃ نے لکھا ہے کہ اس روایت سے یہ صاف معلوم ہو رہا ہے کہ بن بلائے شخص کو ضیافت کا کھانا جائز نہیں۔ (۷) بعض علماء کا یہ قول ہے کہ جب کسی شخص کے سامنے کھانا رکھ دیا جائے اور اس کی ملک کر دیا جائے تو اس کو اختیار ہے کہ خواہ کھانا کھائے خواہ کسی کو کھلائے خواہ اپنے گھر اٹھا کر لے جائے اور اگر وہ دسترخوان پر بیٹھے اور وہ کھانا اس کی ملک نہ کیا جائے تو پھر اس کی مرضی ہے کہ اس میں سے عرف عام اور رواج کے مطابق کھائے۔ مگر اس میں سے کچھ بھی اٹھا کر نہ لے جائے اور نہ کسی اور کو کھلائے۔ بعض اہل علم نے اس بات کو مناسب قرار دیا کہ دسترخوان پر بیٹھنے والے ایک دوسرے کو کوئی چیز دیں لیکن اگر وہ دو الگ دسترخوانوں پر ہوں تو پھر ایک دوسرے کی چیز دینا جائز نہیں۔ (ع ح)

الفصل الثانی:

ستو و کھجور کا ولیمہ

۳۱۷۶/۱۰۷۳ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لَمْ عَلَى صَفِيَّةَ بِسَوِيْقٍ وَتَمَرٍ -

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد و فی السنن ۱۲۶۱۴ الحدیث رقم ۳۷۴۴ و الترمذی فی ۴۰۳۱۳ الحدیث رقم ۱۰۹۵ و ابن ماجہ فی ۶۵۱۱۱ الحدیث رقم ۱۹۰۹ و احمد فی المسند ۱۱۰۱۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کا ولیمہ ستو اور کھجور سے کیا۔ یہ احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ کی روایت ہے

تشریح: (۱) اوپر والی روایت میں گزرا کہ حضرت صفیہ کا ولیمہ آپ ﷺ نے حبس سے کیا اور اس روایت میں ہے کہ ستو اور کھجور سے ولیمہ کیا اس میں تطبیق اس طرح ہے کہ ولیمہ میں یہ دونوں چیزیں دسترخوان پر رکھی ہوں گی جس نے جو دیکھا اس نے وہ ذکر کر دیا۔ (ع ح)

۳۱۷۷/۱۰۷۳ عَنْ سَفِيْنَةَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَآكَلْنَا مَعَهُ فَدَعَوَهُ فَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِصَا دَتِي الْبَابِ فَرَأَى الْقِرَامَ قَدْ ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَبِعْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْ لِنَبِيِّ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُزَوَّقًا - (رواہ احمد و ابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۳۱۴ الحدیث رقم ۳۷۵۵ و ابن ماجہ فی ۱۱۱۵۱۲ الحدیث ۳۳۶۰ و احمد فی المنحطوطۃ (الی)

ترجمہ: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں ایک مہمان آیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کے لیے کھانا تیار کرایا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کہنے لگیں کہ اگر ہم جناب رسول اللہ ﷺ کو بھی بلا لیں تو مناسب

ہوگا تا کہ وہ بھی ہمارے ساتھ کھانا کھالیں۔ چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کو بلایا۔ آپ تشریف لائے۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ دروازے کے دونوں بازوؤں پر رکھے تو آپ ﷺ کو گھر کے کونے میں پردہ لٹکا ہوا نظر آیا۔ آپ وہیں سے واپس ہو گئے۔ حضرت فاطمہؓ کہتی ہیں کہ میں آپ کے پیچھے گئی اور میں نے کہا یا رسول اللہ آپ کو گھر میں داخلے سے کس چیز نے روک دیا آپ نے فرمایا میرے لائق نہیں یا کسی نبی کے یہ لائق نہیں کہ وہ زینت والے گھر میں داخل ہو۔ یہ احمد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿الْقِرَامَ﴾: باریک منقش پردہ (۲) بعض نے کہا کہ وہ پردہ منقش تو نہ تھا مگر اس سے دیوار کو اس طرح ڈھانپ رکھا تھا جس طرح دلہن کی مسہری کو ڈھانپا جاتا ہے اور یہ متکبر لوگوں کی عادت ہے آپ کو یہ چیز پسند نہ آئی کیونکہ یہ بہتر نہیں اور دنیا کی محض زینت آخرت کے لئے باعث نقصان ہے۔ اس پر تنبیہ کرنے کے لئے آپ ﷺ کو واپس تشریف لے گئے۔ (ع)

بن بلائے دعوت میں جانے والا چور ہے

۱۳/۳۱۷۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مُغِيرًا - (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۲۵۱۴ الحدیث رقم ۳۷۴۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کی دعوت کی جائے اور پھر وہ قبول نہ کرے پس اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور جو شخص کھانے کی مجلس میں بغیر بلائے داخل ہو جائے تو وہ چوروں کی طرح آیا اور مال لوٹ کر واپس ہوا۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح ﴿دَخَلَ سَارِقًا﴾: اس آنے والے کو چور اس لئے کہا کہ یہ گھر والے کی اجازت کے بغیر آیا گویا کہ چھپ کر چور کی طرح آیا اور اس سے اسی طرح گناہ گار ہوا جیسے چور اس چوری کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے۔ (۲) حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی امت کو اچھے اخلاق کی تعلیم دی اور خصائلِ قبیحہ سے منع کیا (۳) عدم قبولیت دعوت تکبر نفس کی علامت ہے اور عدم الفت کو ظاہر کرتا ہے۔ (۴) کسی کے ہاں بن بلائے جانا شدید حرص نفس پر دلالت کرتا ہے جو کہ ایک بری عادت ہے۔ (ع)

مقدم کا حق مقدم

۴/۳۱۷۹ اَوْ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبْ الَّذِي سَبَقَ -

(رواہ احمد و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۳۳۱۴ الحدیث رقم ۳۷۵۶ و احمد فی المسند ۴۰۸۱۵۔

ترجمہ: ایک صحابی رسول اللہ کی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب دو دعوت دینے والے جمع

ہو جائیں تو ان میں سے قریب دروازے والے کا حق مقدم ہے اور اگر ان میں سے ایک نے دعوت میں پہل کی ہو تو جس نے پہل کی اس کی دعوت قبول کرو۔ یہ روایت احمد و ابوداؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ بظاہر اس صورت کا حکم ہے کہ دعوت کا وقت ایک ہی ہو اور اگر مختلف ہو تو دونوں کو قبول کرے یہ ہمسایہ کا حکم ہے۔ یعنی اگر دو ہمسایوں کی طرف سے دعوت ہو تو جس کا دروازہ زیادہ قریب ہے اس کی دعوت کو ترجیح دی جائے گی اگر شہر والے دعوت کریں تو وہاں ان چیزوں کی بنیاد پر ترجیح ہوگی مثلاً جان پہچان، صلاح، حقوق وغیرہ یعنی ہمسایہ کے علاوہ اہل شہر میں سے دو آدمی دعوت کرنے والے ہوں تو ایسے شخص کی دعوت قبول کی جائے گی جو زیادہ نیک، خوب جان پہچان والا ہو۔ (۲) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو طالب یا فتویٰ پوچھنے والا کسی عالم کے ہاں پہلے آئے تو وہ بعد میں آنے والے سے فائق ہے۔ پہلے اسی کو پڑھایا اور مسئلہ بتلایا جائے۔ (ح-ع)

شہرت کی دعوت

۱۵/۳۱۸۰ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سُمْعَةٌ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ - (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۰۳/۳ الحدیث رقم ۱۰۹۷۔

تجزیہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پہلے دن کا کھانا تو حق ہے اور دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کا کھانا شہرت ہے اور جو کوئی سنانے کے لئے کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو لوگوں میں سنائے گا یعنی مشہور کر دے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ حق کا مطلب یہ ہے کہ نکاح کے موقع پر پہلے دن کا کھانا کھلانا اور اس کی دعوت کو قبول کرنا واجب ہے یا سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ علماء کا اختلاف اس کو ظاہر کرتا ہے کہ بعض وجوب اور دوسرے بغض سنت کے قائل ہیں۔

(۲) دوسرے دن کا کھانا سنت اور مستحب ہے اور تیسرے دن کا کھانا شہرت کے لئے ہوتا ہے تاکہ لوگ کہیں کہ فلاں نے تین دن دعوت دلیمہ کھلائی۔ جو شخص فخر و مباہات اور ریاء کاری کے لئے سخاوت کرے گا اللہ تعالیٰ اسی طرح مشہور کر دیں گے اور قیامت کے دن بھی میدان حشر میں یہ اعلان کر دیا جائے گا کہ اس شخص نے دکھانے اور سنانے کے لئے کھانا کھلایا یہ اپنے قول میں جھوٹا اور مفتر ہے اس کی وجہ سے وہ لوگوں میں رسوا ہوگا۔

(۳) علامہ طیبی کا قول:

جب اللہ تعالیٰ بندے کو کچھ نعمت دے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ شکر یہ ادا کرے اور پہلے دن میں جو کمی رہ جائے اس کو پورا کرنے کے لئے دوسرے دن سنت ہے کیونکہ سنت واجب کو مکمل کرتی ہے اور تیسرے روز تو دکھلانے کے لئے ہوتا ہے۔ نمبر ۲ جس آدمی کو دعوت کے لئے پہلے روز بلایا جائے تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اور دوسرے دن مستحب ہے اور تیسرے

روز تو مکروہ بلکہ حرام ہے۔

(۴) اس روایت سے مالکیہ کی اس بات کی واضح تردید ہوگئی کہ ولیمہ سات دن تک کرنا مستحب ہے۔ (ح۔ع)
 (۵) تیسرے دن کھانا اس صورت میں ممنوع ہے جب کہ بار بار زانیہ کو کھلائے جن کو پہلے کھلا چکا ہے یا نمود و ناموری کی خاطر کھلائے اور اگر کسی نے بہت سے آدمیوں کو کھلایا اور اس کا مقصد یہ تھا کہ زیادہ سے زیادہ ثواب حاصل ہو اور ایک روز وہ تمام کو نہ کھلا سکا باقی کو دوسرے اور تیسرے روز کھلایا تو ممنوع نہیں۔ غرضیکہ نام و نمود کی نیت ہو تو ممنوع ہوگا کیونکہ یہ بری نیت ہے اور اگر مخلوق کی نفع رسانی مقصود ہو تو کچھ حرج نہیں۔ واللہ اعلم۔ (مولانا)

دعوت میں مقابلہ کرنے والوں کی دعوت مت قبول کرو

۶/۳۱۸۱ اَوْ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَهِيَ عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِئِينَ أَنْ يُؤْكَلَ۔

(رواہ ابو داؤد و قال محی السنۃ و الصحیح انه عن عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل)

اخرجه ابو داؤد فی السبۃ ۱۳۴۱۴ الحدیث رقم ۴۷۵۴۔

ترجمہ: عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دعوت میں مقابلہ کرنے والوں کا کھانا کھانے سے منع فرمایا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ صاحب محی السنۃ کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت بطور ارسال عکرمہ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے نقل کی ہے۔ یعنی ابن عباس کا واسطہ نہیں ہے۔

تشریح: صحیح یہ ہے کہ یہ عکرمہ سے مرسل روایت ہے اس کو ابن عباس سے مرفوع قرار دینا درست نہیں ہے۔
 (۲) الْمُتَبَارِئِينَ اس سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جو مقابلے کے لئے پکائیں اور ایک دوسرے سے کھانے میں بڑھنے کی کوشش کریں۔

(۳) مطلب یہ ہے کہ جو لوگ فخر و مباہات اور دکھلاوے کے لئے دعوت کریں ان کی دعوت قبول نہ کی جائے۔ بالخصوص ذمہ دار لوگ قبول نہ کریں۔

الفصل الثالث

۷/۳۱۸۲ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَبَارِئَانِ لَا يُجَابَانِ وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَعْنِي الْمُتَعَارِضَيْنِ بِالْضِّيَافَةِ فَخَرًا وَرِيَاءً۔

اخرجه البيهقي فی شعب الایمان ۱۲۹۱۵ الحدیث رقم ۶۰۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگ فخر و مباہات کے لئے کھانا تیار کریں ان کی دعوت قبول نہ کی جائے اور ان کا کھانا نہ کھایا جائے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ متباریان سے مراد وہ لوگ ہیں جو زیاکاری اور فخر کے لئے کھانا تیار کریں اور کھلائیں۔

۸/۳۱۸۳ اور عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ.

اخرجه البيهقي في الايمان ۶۸۱۵ الحديث رقم ۵۸۰۳۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فاسقوں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا۔

فاسقین:

یہ فاسق کی جمع ہے اس سے مراد مطلق فاسق ہے خواہ کسی طرح کا ہو۔ اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ عموماً فاسق لوگ حلال و حرام میں امتیاز نہیں کرتے اور بعض اوقات فاسق ظالم بھی ہو جاتے ہیں وہ لوگوں کا مال بطور ظلم و جبر وصول کرتے ہیں ایسے فاسق کی دعوت بالاتفاق حرام ہے۔

(۲) فاسق کی دعوت قبول کرنے میں اس کی تکریم و تطیب ہوتی ہے جو ممنوع ہے۔ (ج)

۱۹/۳۱۸۳ اور عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْأَلْ وَيَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا يَسْأَلْ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ فَلَا نَظَاهِرَ أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يُطْعِمُهُ وَلَا يَسْأَلُهُ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ۔

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۶۷۱۵ الحديث رقم ۸۵۰۱۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی مسلمان بھائی دوسرے مسلمان کے ہاں جائے تو اسے اس کا کھانا کھالینا چاہئے۔ آنے والے کو اس سے یہ دریافت نہ کرنا چاہئے کہ یہ کھانا کیسا ہے اور کہاں سے آیا ہے۔ اسی طرح اس کا مشروب استعمال کرے اور یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں کہ کہاں سے آیا ہے۔ یہ تینوں روایات بیہقی نے شعب الايمان میں درج کی ہیں اور بیہقی کہتے ہیں کہ اگر یہ روایت ثانیہ درست ہے تو اس کی وجہ مسلمان کے ظاہری حال پر اعتبار و اعتماد کرنا ہے کیونکہ ایک مسلمان دوسرے کو حرام نہیں کھلاتا بلکہ حلال ہی کھلاتا ہے۔

تشریح: مسلمان سے کامل مسلمان مراد ہے یعنی کہ فاسق نہ ہو۔ نیک گمان کی وجہ سے اس کے کھانے کا حال دریافت نہ کرے کیونکہ پوچھنے اور کریدنے سے اس کو ایذا پہنچے گی (۲) اگر کوئی ایسا شخص ہے کہ جس کے متعلق معلوم ہے کہ اس کا کھانا حرام کمائی سے ہے تو نہ کھائے اور اگر ایک شخص کے کھانے میں حرام مال کی کثرت ہو تو وہ بھی نہ کھائے۔ (ع۔ ح)

بَابُ الْقَسْمِ

تقسیم کا حکم

اس باب میں ایک سے زائد بیویوں کے مابین تقسیم اوقات کو ذکر کیا ہے مطلب یہ ہے کہ ان کے ہاں رات کو باری

باری رہے۔ یہ باری کا تقرر ضروری ہے جب کہ دو یا زیادہ بیویاں ہوں اور ایک بیوی کی باری میں دوسری کے ہاں ٹھہرنا جائز نہیں ہے اور دو عورتوں کو ایک رات میں جمع کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ البتہ وہ خود اجازت دیں یا رضامندی کا اظہار کریں تو جائز ہے۔

(۲) باقی آپ ﷺ کا ایک رات میں اپنی تمام ازواج سے صحبت کرنا اس وقت کی بات ہے جب کہ باری لازم نہ تھی۔ نمبر ۲ یا تمام ازواج سے صحبت کی اجازت سے ایسا کیا تھا۔ (۳) مسلک احناف تو یہ ہے کہ آپ پر باری مقرر کرنا واجب نہ تھا لیکن آپ ﷺ نے مہربانی و شفقت اور بطور تفضل باری مقرر فرما رکھی تھی۔ واللہ اعلم

حالت سفر میں خاوند پر لازم نہیں ہے کہ عورتوں کے مابین باری مقرر کرے بلکہ جس بیوی کو چاہے ساتھ لے جاسکتا ہے۔ البتہ اولیٰ یہ ہے کہ ان کے مابین قرعہ اندازی کرے اور جس کا نام قرعہ میں نکلے اس کو ساتھ لے جائے۔ (۵) مقیم کے حق میں باری کا اصل تعلق رات سے ہے دن اس کے تابع ہے۔ اگر کوئی شخص رات کو کسی کام میں مشغول رہتا ہو مثلاً چوکیداری وغیرہ کرتا ہے تو اس کے حق میں دن کی باری کا اعتبار ہے۔ کتب فقہ میں باری کے مفصل احکام مذکور ہیں۔ (ع۔ ہدایہ) (۶) عورتوں کے پاس رات کے رہنے لباس اور کھانے میل جول میں برابری کرنا ضروری ہے البتہ جماع اور محبت میں برابری ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے۔ (۷) عورت کا حق ایک بار جماع سے ساقط ہو جاتا ہے۔ (۸) دیانتاً کبھی کبھی جماع کرنا واجب ہے۔ (۹) ایلاء کی مدت (یعنی چار ماہ) کی مقدار جماع کو ترک نہ کرے البتہ اگر کثرت جماع بیوی کے لئے ضرر رساں ہو تو پھر اس کی طاقت سے زیادہ جماع نہ کیا جائے۔ (۱۰) ایک بیوی کے ہاں ایک دن رات رہے مگر رات میں برابری ضروری ہے یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے باری والی بیوی کے علاوہ دوسری بیوی سے غروب کے بعد جماع کیا اور دوسری کے پاس عشاء کے بعد گیا تو اس نے باری کی تقسیم کے سلسلہ میں خلاف ورزی کا ارتکاب کیا (۱۱) جس بیوی کی باری ہو اس کے علاوہ دوسری سے اس کی باری میں جماع نہ کرے۔ اور دوسری بیوی کے پاس اس کی باری کے بغیر رات کو عیادت کے علاوہ نہ جائے یعنی اگر بیوی بیمار ہو تو عیادت کے لئے اس کی باری کے بغیر بھی اس کے پاس جاسکتا ہے اور بیماری کی شدت ہو جانے پر اگر اسی بیوی کے ہاں حصول شفاء تک رہے تو کچھ حرج نہیں (۱۲) اسی طرح اشتداد مرض میں وفات تک اس کے ہاں رہ سکتا ہے اور یہ بیماری میں زیادہ قیام والی بات اس صورت میں ہے۔ جب کہ اس کا کوئی اور تیماردار نہ ہو (۱۳) اگر کوئی خاوند اپنے گھر بیمار ہو تو ہر بیوی کو اس کی باری میں بلائے (در مختار)

الفصل الاول

حرم نبوت میں باری کی تقسیم

۳۱۸۵/ اَعْنِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُبِضَ عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لثَمَانٍ -

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۲/۹ الحدیث رقم ۵۰۶۷ ومسلم فی ۱۰۸۶/۲ الحدیث رقم (۱۴۶۵-۵۱)

والنسائی فی ۵۳۶۶ الحدیث رقم ۳۱۹۷ واحمد فی المسند ۲۳۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی نو بیویاں موجود تھیں۔ آپ ان میں آٹھ کے مابین باری کو تقسیم کرتے تھے۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: آپ کی ازواج نو سے زائد تھیں مگر آپ کی وفات کے وقت نو زندہ موجود تھیں۔ جن کے اسماء گرامی یہ ہیں: ① عائشہ ② حفصہ ③ ام حبیبہ ④ ام سلمہ ⑤ صفیہ ⑥ میمونہ ⑦ زینب بنت جحش اور ⑧ جویریہ رضی اللہ عنہا۔ ان تمام کے لئے باری مقرر تھی نمبر ۹ سودہ رضی اللہ عنہا کے لئے باری مقرر نہ تھی۔ کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سوئپ دی تھی۔ ان کی باری کے روز آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں قیام فرماتے تھے۔ جیسا کہ اگلی روایت میں مذکور ہے۔ (ح)

عورت اپنی باری سوکن کو ہبہ کر سکتی ہے

۲/۳۱۸۶ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبُرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَيْنِ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۲/۹ الحدیث رقم ۵۲۱۲ ومسلم فی ۱۰۸۵/۲ الحدیث رقم (۴۷-۱۴۶۳) وابن ماجہ فی السنن ۶۳۴/۱ الحدیث رقم ۱۹۷۲ واحمد فی المسند ۷۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سودہ رضی اللہ عنہا بوڑھی ہو گئیں تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنی باری کا دن عائشہ کو دے دیا تو آپ دیگر ازواج کے لئے ایک دن اور عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے دو دن مقرر فرماتے تھے۔ ایک دن ان کی اپنی باری کا اور ایک حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کا۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے مکہ میں نکاح ہوا تھا یہ اس موقع کی بات ہے جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا وفات پا گئیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ابھی نکاح نہیں ہوا تھا۔ (۲) اگر کوئی بیوی اپنی باری کسی سوکن کو بخش دے تو یہ جائز ہے۔ بشرطیکہ خاوند کی طرف سے اس پر جبر وغیرہ نہ ہو۔ اگر اپنی باری بخشنے والی اپنی باری کو رجوع کر کے لوٹانا چاہے تو درست ہے۔ (ح-ع)

باری عائشہ رضی اللہ عنہا کا انتظار

۳/۳۱۸۷ وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۷/۹ الحدیث رقم ۵۲۱۷ ومسلم فی ۱۸۹۴/۴ الحدیث رقم (۸۴-۲۴۴۳)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مرض الوفا میں آپ اپنی ازواج سے دریافت فرماتے کہ کل میں کہاں ہوں گا، میں کل کہاں ہوگا۔ یعنی ہر روز بیویوں سے یہ بات پوچھنے کا مقصد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا کیونکہ ان سے سب سے زیادہ محبت تھی (ازواج مطہرات اس اشارے کو سمجھ گئیں) تو انہوں نے اس بات کی آپ کو اجازت دے دی یعنی آپ کی مرضی پر چھوڑ دیا کہ آپ جہاں چاہیں رہیں۔ چنانچہ آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مکان میں ہی وفات تک قیام پذیر رہے۔ یہ بخاری میں ہے۔

تشریح: یریدُ یومَ عَائِشَةَ: یہ پہلے قول کی تفسیر ہے۔ آپ کا یہ استفسار اجازت کے لئے تھا چنانچہ ازواج مطہرات نے آپ کو عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں قیام فرمانے کی اجازت دے دی اور اس پر فَاذِنْ لَّہُ اَزْوَاجُہُ دلالت کرتا ہے۔ (ع)

ازواج رضی اللہ عنہن میں سفر کے لئے قرعہ اندازی

۳/۳۱۸۸ وَ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ سَفْرًا أَفْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ۔ (متفق علیہ)

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۳/۵ الحدیث رقم ۲۶۸۸ و مسلم فی ۲۱۲۹ الحدیث رقم (۵۶-۲۷۷۰) وابن ماجہ فی السنن ۶۳۳/۱ الحدیث رقم ۱۹۷۰ والدارمی فی ۱۹۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۸ واحمد فی المسند ۲۶۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کا ارادہ فرماتے تو ازواج مطہرات کے مابین قرعہ اندازی فرماتے۔ پس جس کسی کا نام نکلتا اسی کو سفر میں ساتھ لے جاتے۔ یہ بخاری، مسلم میں ہے۔

باکرہ ثیبہ میں باری کا طریقہ

۵/۳۱۸۹ وَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبُكَرَ عَلَى الثَّيْبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيْبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أَنَسًا رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (متفق علیہ)

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۴/۹ الحدیث رقم ۵۲۱۴ و مسلم فی ۱۸۴/۲ الحدیث رقم (۴۴-۱۴۶۱) وابوداؤد فی السنن ۵۹۵/۲ الحدیث رقم ۲۱۲۴ والترمذی فی ۴۴۵/۳ الحدیث رقم ۱۱۳۹ والدارمی فی ۱۹۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۹ ومالك فی الموطأ ۵۳۰/۲ الحدیث رقم ۱۵ من كتاب النکاح، واحمد فی المسند ۱۷۸/۲۔

ترجمہ: ابو قلابہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ اگر کوئی مرد ثیبہ کے بعد باکرہ لڑکی سے شادی کرے تو باکرہ کے ہاں سات رات قیام کرے پھر غنی اور پرانی بیوی میں باری کو تقسیم کرے اور جب (باکرہ

کے بعد) ثیبہ سے نکاح کرے تو اس کے ہاں تین رات قیام کرے پھر ان میں باری تقسیم کرے۔ ابو قتلابہ کہنے لگے اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ یہ روایت انس نے مرفوعاً بیان کی ہے۔ یہ بخاری مسلم میں ہے۔

فوائد الحدیث: الْبُكَرَ عَلَى الثَّيِّبِ :

(۱) باکرہ: کنواری عورت کو کہا جاتا ہے جس نے پہلے خاوند نہ دیکھا ہو۔ ثیبہ: اس عورت کو کہا جاتا ہے جو پہلے خاوند کر چکی ہو۔ (۲) امام شافعی رحمہ اللہ نے اس روایت پر عمل کرتے ہوئے فرمایا اگر کسی کے نکاح میں کئی عورتیں ہوں یا ایک عورت ہو۔ پھر وہ ایک اور عورت سے نکاح کرے۔ اگر وہ عورت باکرہ ہو تو اس کے پاس سات رات قیام کرے اور اگر ثیبہ ہو تو اس کے ہاں تین رات قیام کرے پھر اس کے بعد باری تقسیم کرے۔

(۳) امام اعظم رحمہ اللہ فرماتے ہیں باکرہ، ثیبہ اور نئی اور پرانی تقسیم میں برابر ہیں چنانچہ انہوں نے ان دو روایات کو پیش نظر رکھا ہے جو دوسری فصل میں آرہی ہیں۔ وہ دونوں روایات مطلق ہیں۔

(۴) اس روایت کا معنی ان کے ہاں اس طرح ہے کہ باکرہ کے پاس سات رات رہے تو اوروں کے پاس بھی سات رات رہے اور ثیبہ کے پاس تین رات رہے تو اوروں کے ہاں بھی تین رات رہے۔

(۵) ابو قتلابہ کا قول "لَوْ شِئْتُ" مطلب یہ ہے کہ صحابی کا یہ کہنا یہ سنت ہے مرفوع کا حکم رکھتا ہے اور مرفوع روایت وہ ہوتی ہے جس کو صحابی آپ ﷺ سے بذات خود نقل کرے۔ (مولانا ج)

اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا کو تین یا سات راتوں کی باری میں اختیار

۶/۳۱۹۰ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هُوَ إِنْ شِئْتَ سَبْعَتُ عِنْدَكَ وَسَبْعَتُ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتَ ثَلَاثُ عِنْدَكَ وَذُرْتُ قَالَتْ ثَلَاثُ وَلِي رِوَايَةٌ أَنَّهُ قَالَ لَهَا لِلْبُكَرِ سَبْعٌ وَلِلثَّيِّبِ ثَلَاثُ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۰۸۳/۲ الحديث رقم (۴۲-۱۴۶۰) وابوداؤد فی السنن ۵۹۴/۲ الحديث رقم

۲۱۲۲ والدارمی فی ۱۹۴/۲ الحديث رقم ۲۲۱۰ ومالك فی الموطأ ۵۲۹/۲ الحديث رقم ۱۴ من كتاب النکاح۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہاں ایک رات گزار چکیں تو آپ نے فرمایا تیری وجہ سے تیرے خاندان پر کوئی ذلت نہیں ہے۔ اب اگر تو پسند کرے تو تیرے ہاں سات رات قیام کروں اور سات سات راتیں دیگر ازواج کے ہاں رہوں اور اگر تو پسند کرے تو تیرے ہاں تین رات رہوں اور تین تین راتیں دیگر ازواج کے ہاں رہوں۔ تو ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ تین راتیں میرے ہاں قیام فرمائیں اور ایک روایت میں یہ الفاظ وارد ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اے ام سلمہ! باکرہ کے ہاں قیام سات رات اور ثیبہ کے ہاں قیام تین رات ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ﴾ یعنی تمہارے ہاں میں جو تین رات کا قیام کروں گا تو اس کی وجہ سے تمہارے خاندان والوں کے دلوں میں تمہارے متعلق کوئی حقارت پیدا نہ ہوگی۔ اس لئے کہ یہ قیام کی مدت بے رغبتی کی بناء پر نہیں بلکہ حکم شریعت کی وجہ سے ہے۔ درحقیقت یہ کلام تین دن قیام کے عذر کی تمہید ہے اور اگر تم پسند کرو تو سات رات قیام کرتا ہوں جیسا کہ با کرو کا حکم ہے مگر بقیہ ازواج کے پاس بھی پھر سات سات رات کا قیام ہوگا اور اگر تمہاری پسند تین رات کی ہو جیسا کہ شبہ کا حکم ہے تو ان کے ہاں بھی تین تین رات کا قیام ہوگا۔ (ج۔ ع)

الفصل الثانی:

حتى الامکان باری کا لحاظ

۳۱۹۱/۷ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيُعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تُلْمِنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی)
اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۱۲ الحدیث رقم ۲۱۳۴ والترمذی فی السنن ۴۴۶۱۳ الحدیث رقم ۱۱۴۰ والنسائی فی ۶۳۱۷ الحدیث رقم ۳۹۴۳ وابن ماجه فی ۶۳۳۱۱ الحدیث رقم ۱۹۷۱ والدارمی فی ۱۹۳۱۲ الحدیث رقم ۲۲۰۷ واحمد فی المسند ۱۴۴۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ اپنی بیویوں کے مابین باری تقسیم کرتے یعنی تفصیل یا وجوب کے طور پر اور عدل کرتے یعنی برابری کرتے رات کے رہنے میں اور فرماتے: اَللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيمَا اَمْلِكُ فَلَا تُلْمِنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكُ۔ اے میرے اللہ! یہ میری تقسیم تو ان چیزوں کے معاملے میں ہے جن پر مجھے اختیار ہے پس اس چیز پر مجھے ملامت نہ کریں جس کا آپ کو اختیار ہے میں اس پر اختیار نہیں رکھتا۔ یہ ترمذی ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿فِيمَا أَمْلِكُ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ باری مقرر کرنا، نفقہ میں برابری کا میں اختیار رکھتا ہوں البتہ دل کی محبت کا میں مالک نہیں تو مالک ہے میں اس میں برابری نہیں کر سکتا۔ کسی سے محبت زیادہ اور کسی سے کم ہے (۲) اس سے یہ معلوم ہوا کہ رات کے قیام اور خرچہ میں برابری کرنا ضروری ہے۔ محبت اور بوس و کنار میں نہیں۔ (ع)

۳۱۹۲/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يُعْدِلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّةٌ مَّا قِطُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۱۲ الحدیث رقم ۳۱۳۳ والترمذی فی ۴۴۷۱۳ الحدیث رقم ۱۲۴۱ والنسائی فی ۶۳۱۷ الحدیث رقم ۳۹۴۲ وابن ماجه فی ۶۳۱۱ الحدیث رقم ۱۹۶۹ والدارمی فی ۱۹۳۱۲ الحدیث رقم ۲۲۰۶ واحمد فی المسند ۳۴۷۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی کی دو بیویاں ہوں اور وہ ان

کے مابین انصاف نہ کرتا ہو۔ تو وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس کا آدھا دھڑ گرا ہوا ہوگا۔ یہ ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ داری میں ہے۔

تشریح ❁ یہ سزا دو عورتوں کے مابین بے انصافی پر موقوف نہیں بلکہ تین اور چار کے مابین بے انصافی کی بھی یہی سزا ہے۔ پس ضروری ہے کہ ان کے مابین رات کی باری اور خرچہ میں برابری کرے۔ صحبت میں برابری ضروری نہیں۔ (۲) اس برابری کے حکم میں باکرہ، ثیبہ، جدیدہ، قدیرہ مسلمان اور کتابیہ تمام برابر ہیں۔ البتہ لونڈی مکاتبہ مدبرہ ام ولد کے لئے باری آزاد عورت کے مقابلے میں نصف ہوگی۔ جب کہ وہ اس کی منکوحہ ہوں۔ (ع۔ ملتقی مولانا)

الفصل الثالث:

۹/۳۱۹۳ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ حَضَرْنَا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَنَازَةَ مَيْمُونَةَ بِسَرِفٍ فَقَالَ هَذِهِ زَوْجَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَعَشَهَا فَلَا تَزْعُرُوهَا وَلَا تَزْلِزُوهَا وَارْفُقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعُ نِسْوَةٍ كَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِسَمَانَ وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عَطَاءُ أَلَيْسَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لَهَا بَلَّغَنَا أَنَّهَا صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ آخِرُهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ (متفق عليه وقال رزين قال غير عطاء) هِيَ سَوْدَةُ وَهُوَ أَصَحُّ وَهَبْتُ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ -

اخرجه البخاري في صحيحه ۱۱۲/۹ الحديث رقم ۵۰۶۷ ومسلم في ۱۰۸۶/۲ الحديث رقم (۵۱-۱۴۶۵) والنسائي في ۵۳/۶ الحديث رقم ۳۱۹۶ واحمد في المسند ۳۴۸/۱ -

تشریح: حضرت عطاء بن ابی رباح نقل کرتے ہیں کہ ہم ابن عباس رضی اللہ عنہما کی معیت میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں مقام سرف میں حاضر ہوئے۔ تو ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے گئے یہ ام المؤمنین ہیں جب ان کا جنازہ اٹھاؤ تو نہ زیادہ ہلانا اور نہ جنبش دینا بلکہ اس کو آہستگی اور تعظیم و تکریم سے اٹھانا۔ اس لئے کہ یہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ان لو ازدواج میں سے ہیں جن میں سے آٹھ کے لئے آپ باری تقسیم کرتے تھے اور ایک بیوی کے لئے باری کی تقسیم نہ کرتے تھے۔ عطاء کہتے ہیں کہ ہمیں اطلاع ملی ہے کہ وہ زوجہ جن کے لئے باری تقسیم نہ فرماتے تھے وہ آپ کی زوجہ محترمہ صفیہ تھیں۔ وہ تمام ازدواج مطہرات میں سے سب سے آخر میں فوت ہوئیں۔ ان کی وفات مدینہ منورہ میں ہوئی۔ یہ بخاری، مسلم میں ہے۔ رزین کہتے ہیں کہ عطاء کے علاوہ دیگر راویوں نے کہا ہے کہ وہ عورت جس کے لئے باری تقسیم نہ فرماتے تھے وہ سودہ تھیں اور یہی درست ترین ہے کیونکہ انہوں نے اپنا باری والادن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بخش دیا تھا۔ جب کہ آپ نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا تو وہ کہنے لگیں کہ آپ مجھے اپنے نکاح میں رہنے دیں میں نے اپنا دن عائشہ کو بخش دیا۔ میں اس امید سے آپ کے نکاح میں رہنا چاہتی ہوں کہ کل جنت میں میں آپ کی بیویوں میں سے شمار ہوں۔

تشریح ❁ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا آپ کی ازدواج مطہرات ﷺ سے تھیں وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ تھیں۔ (۲) سرف: یہ مکہ

سے ایک منزل کے فاصلہ پر جگہ ہے۔ یہاں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر ہے ان کا نکاح بھی آپ ﷺ سے اسی جگہ ہوا اور آپ نے ان کے ساتھ شب زفاف بھی یہیں گزاری اور یہیں ولیمہ کیا اور ان کا انتقال بھی اسی مقام پر ہوا۔ (۳) لَا تُزَلُّوْهُمَا : اس نہی کی یہ علت ہے کہ ان کی چار پائی کو زیادہ مت ہلانا تاکہ تعظیم میں فرق نہ پڑے کیونکہ یہ ان ازواج میں سے ہیں جن کی باری آپ ﷺ نے مقرر کر رکھی تھی۔

(۴) خطابی کا قول:

کہ یہ کہنا کہ وہ عورت جس کی باری آپ تقسیم نہ کرتے تھے وہ صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ یہ کسی راوی کا وہم ہے۔ درست بات یہی ہے کہ وہ سودہ رضی اللہ عنہا تھیں۔

(۵) کانت اخرهن موتا:

حضرت صفیہ کا انتقال رمضان سنہ ۵۰ھ میں ہوا۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے اسماء گرامی اور ان کی تاریخ وفات آسانی کے لئے نقشہ کی صورت درج کی جا رہی ہے تاکہ اس سے ان کی تواریخ وفات کا صحیح علم جائے۔ (مواہب)

نمبر شمار	اسمائے گرامی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن	سنہ وفات	مقام وفات و دفن
①	حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا	سنہ ۱۰ نبوت	مکہ مکرمہ
②	حضرت زینب بنت خزیمہ	سنہ ۳ھ	مدینہ منورہ بقیع
③	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا	سنہ ۲۰ھ	مدینہ منورہ بقیع
④	حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۴۴ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑤	حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۰ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑥	حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۰ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑦	حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا	۶۶، ۶۳، ۵۱	سرف جو مکہ کے قریب ہے
⑧	حضرت سودہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۴ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑨	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۸، ۵۷ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑩	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۹ھ	مدینہ منورہ بقیع
⑪	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا	سنہ ۵۵، ۵۲، ۵۰ھ	مدینہ منورہ بقیع

مندرجہ بالا نقشہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ کہنا چنداں درست نہیں ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ازواج

مطہرات میں سب سے آخر میں ہوا۔ کانت اخرهن موتا میں ضمیر کا مرجع حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو بنانا بھی درست نہیں کیونکہ

ان کی وفات سرف میں ہوئی پس یہ مقام اشکال سے خالی نہیں۔ واللہ اعلم بالحوال۔ (ح۔ غ)

بَابُ عِشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنَ الْحُقُوقِ

عورتوں کے ساتھ رہن سہن اور ہر ایک عورت کے حقوق کا بیان

ہر ایک عورت کا مطلب یہ ہے کہ تمام اقسام کی عورتیں یعنی باکرہ، شبیبہ، خوش اخلاق، بداخلاق، مالدار، فقیرہ وغیرہ ورنہ بہتر یہ تھا کہ اس طرح کہتے اس میں عورتوں کے حقوق کو بیان کیا گیا ہے (ج)

الفصل الاول:

عورت ٹیڑھی پسلی

۳۱۹۴/۱ اَعْنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۳۱۹ الحديث رقم ۵۱۸۶ ومسلم فی ۱۰۹۱۲ الحديث رقم (۶۱-۱۴۶۸)۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورتوں کے بارے میں بھلائی کی بات قبول کرو اس لئے کہ عورتیں پسلی سے پیدا کی گئی ہیں اور سب سے زیادہ ٹیڑھی پسلی اوپر والی ہے۔ اگر تم پسلی کو سیدھا کرنے کا ارادہ کرو گے تو پسلی توڑ دو گے اور اگر تم پسلی کو اپنے حال پر چھوڑ دو تو ٹیڑھی ہی رہے گی پس عورت کے معاملے میں خیر خواہی کی بات کو قبول کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حضرت حواء علیہا السلام جو تمام عورتوں کی اصل ہیں ان کو آدم علیہ السلام کی اوپر والی پسلی سے پیدا کیا گیا یہ پسلی تمام پسلیوں میں سب سے زیادہ ٹیڑھی ہوتی ہے۔ پس ان کی اصل میں ٹیڑھا پن ہے اس کو کوئی تبدیل نہیں کر سکتا۔ ٹیڑھی پسلی کا حال یہ ہے کہ اگر تم اسے سیدھا کرنا چاہو تو وہ ٹوٹ جائے گی۔ عورتوں کا حال بھی اسی طرح ہے کہ ان کے اعمال و اخلاق میں کجی اور ٹیڑھا پن خلقی لحاظ سے پایا جاتا ہے اگر مرد یہ چاہیں کہ ان کو سیدھا اور بالکل درست کریں تو وہ توڑ ڈالیں گے اور توڑنے سے مراد طلاق دینا ہے۔ جیسا کہ آئندہ روایت میں مذکور ہے۔ پس عورتوں سے فائدہ اٹھانا تبھی ممکن ہے کہ جب ان کو ان کے ٹیڑھے پن پر اس حد تک چھوڑا جائے جب تک گناہ لازم نہ آئے اور اگر گناہ لازم آئے تو پھر ٹیڑھے پن پر ہرگز تغافل برتنا نہیں جاسکتا۔
حاصل یہ ہے کہ ان سے معاملہ درست رکھو اور ان کے ٹیڑھے پن پر صبر کرو اور یہ توقع مت رکھو کہ وہ تمہاری مرضی کے مطابق ہر کام کریں گی۔ (ج۔ ع)

عورت ٹیڑھی پسلی کی طرح ہے سیدھا کرنے سے ٹوٹ جائے گی

۲/۳۱۹۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبْتَ تَقِيمُهَا كَسَرْتَهَا وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا - (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۲/۹ الحديث رقم ۵۱۸۴ ومسلم فی ۱۰۹۱/۲ الحديث رقم (۱۳۶۸-۵۹) والترمذی فی السنن ۴۹۳/۳ الحديث رقم ۱۱۸۸ والدارمی فی ۱۹۹/۲ الحديث رقم ۲۲۲۲ واحمد فی المسند ۵۳۰/۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یقیناً عورت (اس کی اہل اور ماں حضرت حوا علیہا السلام) کو پسلی سے پیدا کیا گیا (یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے) پس یہ تیرے لئے ہرگز ایک راہ پر سیدھی نہ ہوگی۔ اگر تم اس سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہو تو اسی حالت کجی کے ساتھ فائدہ اٹھاؤ اگر تم اس کو سیدھا کرنا چاہو گے تو توڑ ڈالو گے اور اس کا توڑنا طلاق دینا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) لَنْ تَسْتَقِيمَ: یعنی ہرگز حالت مستقیمہ پر ثابت قدم نہ رہے گی بلکہ شکر سے ناشکری اور اطاعت سے نافرمانی کی طرف بدلتی چلی جائے گی اور قناعت سے طمع کی طرف جائے گی وغیرہ الک۔ (ع)

میاں بیوی باہمی بغض سے باز رہیں

۳/۳۱۹۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرُقُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰۹۱/۲ الحديث رقم (۱۴۶۹-۶۱) واحمد فی المسند ۳۲۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی مسلمان مرد مسلمان عورت سے بغض نہ رکھے اگر اس کو اس کی ایک عادت ناخوش کرنے والی ہے تو دوسری پسند آجائے گی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) آدمی کے تمام اخلاق و افعال برے نہیں ہوتے۔ اگر بغض برے ہیں تو کچھ اچھے بھی ہوتے ہیں۔ پس اس کے اچھے اخلاق و اعمال پر نظر کرنی چاہئے اور اس پر راضی ہونا چاہئے۔ اس کے ناپسندیدہ افعال و اخلاق پر صبر کرے کیونکہ اس سے مقصود عورتوں کے ساتھ خوش اسلوبی کے ساتھ رہنے کی ترغیب اور اس میں مبالغہ کی حد تک لحاظ کرنے اور ان کی طرف سے چھوٹی موٹی ایذا پر صبر کرنے اور درگزر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

(۲) اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کوئی دوست جس میں کوئی عیب نہ ہو میسر نہیں آئے گا۔ اگر ایسا دوست تلاش کرے کہ جس میں کوئی عیب نہ ہو تو ڈھونڈنے والا ناکام ہو جائے گا اور مومن میں کوئی نہ کوئی تو اچھی خصلت ہوگی پس اس اچھی

خصلت کا لحاظ رکھے اور بری خصلت سے چشم پوشی کرے۔ (ج-ع)

گوشت سڑنے کی ابتداء

۳/۳۱۹۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْتَرِ اللَّحْمُ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أَثْنَى زَوْجَهَا الدَّهْرَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳۰۱۶ الحدیث رقم ۳۳۹۹ ومسلم فی ۱۰۹۲۱۲ الحدیث رقم (۶۳-۱۴۷۰)

واحمد فی المسند ۳۰۴۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ سڑتا اور اگر حوا نہ ہوتی تو کوئی عورت اپنے خاوند سے خیانت نہ کرتی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: بنی اسرائیل کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جنگل میں من و سلویٰ اترتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بقدر ضرورت لینے کا حکم تھا اور ذخیرہ کرنے کی ممانعت تھی انہوں نے نہایت حرص سے کام لیا اور اس کو جمع کر کے لگے جس سے جمع شدہ سڑ جاتا تو یہ سڑنا ان کے فعل بد کی سزا تھی یعنی حرص کی وجہ سے ذخیرہ کیا اور اللہ تعالیٰ پر توکل کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد گوشت کا سڑنا ہمیشہ کے لئے مقرر ہو گیا۔ اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا اگر بنی اسرائیل گوشت کو جمع نہ کرتے تو وہ نہ سڑتا (۲) خیانت کا معنی یہاں ٹیڑھا پن اختیار کرنا اور سیدھا نہ چلنا ہے وہ اس طرح کہ حضرت آدم علیہ السلام کو درخت کھانے کی طرف رغبت حضرت حوا علیہا السلام نے دلائی جو کہ ارشاد الہی کے خلاف تھی۔ اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا اگر حضرت حوا ٹیڑھا پن اختیار نہ کرتیں تو کوئی بیوی اپنے خاوند کے حکم سے کبھی اختیار نہ کرتی۔ (ج)

بیوی کی زیادہ مار پیٹ اور عیب جوئی سے گریز کرو

۵/۳۱۹۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ وَفِي رِوَايَةٍ يَغْمِدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهُ يَضَاجِعُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرِّ طَه فَقَالَ لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۲۱۹ الحدیث رقم ۵۲۰۴ ومسلم فی ۲۱۹۱۱۴ الحدیث رقم (۴۹-۲۸۵۵)

والترمذی فی السنن ۴۰۰۱۵ الحدیث رقم ۳۳۴۳ وابن ماجہ ۶۳۸۱۱ الحدیث رقم ۱۹۸۳ والدارمی فی

الحدیث رقم ۱۹۸۱۲ واحمد فی المسند ۱۷۱۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زعمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی شخص اپنی بیوی کو غلام کی طرح نہ مارے۔ پھر وہ اس سے دن کے آخر میں محبت کرے گا۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ تم اس طرح کی

حرکت کرتے ہو کہ بیوی کو غلام کی طرح پیٹتے ہو (حالانکہ یہ نہیں سوچتے) تمہیں دن کے آخر میں شاید اسی سے ہم خواب ہونا پڑے یعنی اس کو مار پیٹ سے شرم کرنی چاہئے۔ پھر آپ ﷺ نے ان کو ہوا خارج ہونے پر ہنسی کے سلسلہ میں نصیحت فرمائی اور فرمایا تم دوسروں کی اس چیز پر کیوں ہنستے ہو جو خود بھی کرتے ہو یعنی ایسا مت کرو۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح ﴿﴾ یعنی تم خود بتلاؤ کہ جس سے مجامعت بھی کرتے ہو اور اس کو اس قدر پیٹتے بھی ہو کیا یہ مناسب بات ہے۔ اگر نافرمانی پر کچھ مارنے کی ضرورت پیش آ جائے تو وہ مناسب اور بقدر ضرورت ہو نہ کہ اس انداز سے کہ جیسے غلام کو پیٹا جاتا ہے۔ یہ انتہائی غیر مہذب و خلاف مروت کام ہے۔

(۲) یُضْحَكُ :

ہنسنا تو کسی عجیب بات پر ہوا کرتا ہے جو عام عادت میں نہ ملتی ہو تو جب ایک چیز اپنے اندر پائی جاتی ہے تو دوسرے سے سرزد ہو جانے پر ہنسی چہ معنی دارد۔ اس سے ثابت ہوا کہ کسی سے گوز سرزد ہو تو اس سے تغافل ظاہر کرے تاکہ اس سے اس کو رنج نہ پہنچے۔

حاتم اصم رحمہ اللہ کا واقعہ لکھا ہے کہ وہ دراصل بہرے نہ تھے۔ ایک مرتبہ ایک عورت ان کے ہاں کوئی مسئلہ دریافت کرنے کے لئے آئی اور دریافت کے دوران اس سے گوز سرزد ہوا تو انہوں نے اس کی شرمندگی کے ازالہ کے لئے فرمایا تم بات زور سے کہو تاکہ مجھے سن جائے وہ خوش ہوئی اور اس نے خیال کیا کہ یہ بہرے ہیں پھر انہوں نے اپنی اس بات کو پورا کرنے کے لئے اپنے آپ کو ہمیشہ بہرا ظاہر کیا۔

(۳) علامہ طیبی کا قول :

اس روایت میں اس بات پر خبردار کرنا مقصود ہے کہ اگر وہ کسی مسلمان بھائی کی عیب جوئی کرنا چاہتا ہے تو اسے اپنے بارے میں پہلے دیکھ لینا چاہئے کہ مجھ میں تو یہ عیب نہیں پایا جاتا یا اسی طرح کا کوئی اور عیب تو مجھ میں نہیں ہے پس جب وہ خود اس عیب سے اپنے کو پاک نہیں پارہا تو دوسرے کی عیب گیری پر کیوں کرتا ہے کسی نے بہت اچھی بات کہی ہے کہ بہت سے لوگ دوسروں کے عیب دیکھتے ہیں اور وہ اپنے عیب سے اندھے ہیں۔ (ع)

خوش اسلوبی کا اعلیٰ نمونہ

۶/۳۱۹۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَنْقِمُ عَنْهُ فَيُسِرُّ بَهُنَّ إِلَى فَيَلْعَبْنَ مَعِيَ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۲۶/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۳۰ و مسلم فی ۱۸۹۰/۴ الحدیث رقم (۸۱-۲۴۴۰)

واحمد فی المسند ۲۳۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں گڑیوں کے ساتھ حضور علیہ السلام کے گھر میں کھیلتی تھی اور میرے ساتھ میری سہیلیاں بھی کھیلتی تھیں آپ تشریف لاتے تو میری سہیلیاں شرم کے باعث چھپ جاتیں تو آپ ﷺ ان کو میری طرف بھیجتے پس وہ میرے ساتھ کھیلتیں تھیں۔ یہ بخاری مسلم ہے۔

تشریح: اس روایت میں بیوی کے ساتھ خوش اسلوبی کے ساتھ رہنے کو بیان فرمایا اور گڑیوں سے کھیلنے کے متعلق باب الولی میں لکھا جا چکا (وہاں ملاحظہ ہو) (ع)

شاندار گزران

۳۲۰۰/۷ وَعَنْهَا قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يُلْعَبُونَ بِالْحِرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لَا يُنْظَرُ إِلَى بَعْضِهِمْ بَيْنَ أُذُنِهِ وَعَاتِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجَلِي حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّتِي أَنْصَرِفُ فَأَقْدُرُوا قَدْرَ الْجَارِيَةِ الْحَدِيثِ السَّنَنِ الْخَرِصَةِ عَلَى اللَّهِو - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۶/۹ الحدیث رقم ۵۲۳۶ و مسلم فی ۶۰۹/۲ الحدیث رقم (۱۸-۸۹۲) وابوداؤد فی السنن ۲۲۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۲۳ والنسائی فی ۱۹۵/۳ الحدیث رقم ۱۵۹۵ واحمد فی المسند ۱۶۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اللہ کی قسم! میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ میرے حجرہ کے دروازہ پر کھڑے ہیں اور مسجد میں حبشہ کے ادگ نیزوں سے کھیل رہے ہیں اور حضور اکرم ﷺ نے اپنی چادر سے پردہ کر لیا تا کہ میں بھی ان کا کھیل آپ ﷺ کے کان اور مونڈھے کے درمیان سے دیکھتی رہوں۔ آپ ﷺ اس وقت تک میری خاطر کھڑے رہے جب تک میں کھڑی رہی اس سے تم اندازہ کر لو کہ ایک نوجوان لڑکی جو کھیل تماشے کی شائق ہو کتنی دیر کھڑی رہ سکتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت نے دیر تک نیزہ بازی کا یہ منظر دکھلایا۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

فی المسجد:

اس سے مراد مسجد کے قریب کھلی جگہ مراد ہے جہاں اصحاب صفہ کے لئے چبوترہ بنا ہوا تھا۔ (۲) نفس مسجد کا صحن مراد ہو تو بھی اس میں کوئی مضائقہ نہیں اس لئے کہ یہ جہاد کی تیاری کا حصہ ہے تیر اندازی کی طرح یہ بھی عبادت ہے۔ (۳) لَا تُنْظَرُ إِلَى بَعْضِهِمْ: یہ نزولِ حجاب سے پہلے کی بات ہے جیسا کہ تورپشتی نے ذکر کیا ہے (۴) اس سے آپ کی خوش اخلاقی بہترین گزران اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے خصوصی محبت و شفقت کا اندازہ ہوتا ہے (ع)

ناراضی عاشرہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شناخت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہانت

۸/۳۲۰۱ وَعَنْهَا قَالَتْ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍوَ إِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا اسْمَكَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۵۱۹ الحدیث رقم ۵۲۲۸ ومسلم فی ۲۸۹۰۱۴ الحدیث رقم (۸۰-۲۴۳۹) واحمد فی المسند ۶۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اچھی طرح معلوم ہے جب تو مجھ پر خوش ہوتی ہے اور جب تو مجھ پر ناراض ہوتی ہے۔ (یعنی دنیاوی بات کی وجہ سے جیسا کہ میاں بیوی میں باہم ناراضگی ہوتی ہے)۔ میں نے پوچھا آپ کس طرح اس کو پہچانتے ہیں تو آپ نے فرمایا جب تو خوش ہوتی ہے تو کہتی ہے نہیں قسم ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب کی! ایسا نہیں ہے اور جب تو مجھ پر ناراض ہوتی ہے تو تو کہتی ہے نہیں رب ابراہیم علیہ السلام کی قسم ایسا نہیں۔ عائشہ صدیقہ کہنے لگیں بالکل اسی طرح ہے اللہ کی قسم یا رسول اللہ۔ میں (ناراضگی میں بھی) صرف آپ کا اسم گرامی چھوڑتی ہوں (نہ کہ آپ کو) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے

تشریح: غصہ کی حالت میں جب غصہ عقل چھین لیتا ہے تو اس وقت بھی صرف آپ کا نام چھوڑتی ہوں باقی دل آپ کی محبت میں اس وقت بھی مستغرق ہوتا ہے۔ (ح)

خاوند کو ناراض کرنے والی عورت فرشتوں کی لعنت کی حقدار ہے

۹/۳۲۰۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبَانَ لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَصْبَحَ (متفق عليه وفي رواية) لَهُمَا قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَتَأْبِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاطِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۴۱۶ الحدیث رقم ۳۲۳۷ ومسلم فی صحیحہ ۱۰۶۰۱۲ الحدیث رقم (۱۲۲-۱۴۳۶) وابوداؤد فی السنن ۶۰۵۱۲ الحدیث رقم ۲۱۴۱ والدارمی فی ۲۰۱۱۲ الحدیث رقم ۲۲۲۸ واحمد فی المسند ۴۳۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی مرد اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلائے اور وہ انکار کرے اور خاوند اس کے ساتھ ناراضگی میں رات گزارے تو فرشتے اس عورت پر صبح تک لعنت کرتے

رہتے ہیں۔ یہ بخاری، مسلم میں ہے۔ بخاری، مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ جو شخص اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلائے اور عورت اس کا انکار کر دے تو اس پر آسمانوں والا ناراض ہوتا ہے یہاں تک کہ خاوند اس سے راضی ہو۔

تشریح ﴿فَابْتُ﴾: یعنی شرعی عذر کے بغیر انکار کرے۔ بعض نے کہا کہ حیض انکار کے لئے عذر نہیں کیونکہ خاوند کو اس چیز سے فائدہ اٹھانا جائز ہے جو ازار کے اوپر والا حصہ ہے۔ یہ جمہور علماء کا مسلک ہے۔

(۲) بعض علماء کے ہاں سوائے شرمگاہ کے اوپر کے بدن سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ (۳) حَتَّىٰ تُصْبِحَ: یہ غالب حالت کے اعتبار سے کہا کیونکہ ایسا معاملہ عموماً رات کو ہوتا ہے۔ اگر دن کے موقع پر خاوند کا اس سے یہی مطالبہ ہو اور وہ انکار کرے تو شام تک کا بھی یہی حکم ہے۔

(۴) كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ :

یعنی وہ جس کا حکم آسمان میں ہے یا وہ جو کہ آسمان میں معبود ہے یعنی اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ تو آسمان و زمین دونوں کا معبود ہے۔ جیسا کہ اس آیت کریمہ میں فرمایا:

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ.....﴾

”اور وہ (ذات باری) ایسی ہے کہ جو آسمانوں میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی۔“

تو اس روایت میں صرف آسمان کا ذکر کیا کیونکہ آسمان زمین کے مقابلے میں اشرف ہے تو گویا اس روایت میں اشرف و اعلیٰ پر اکتفاء کیا (یا عظمت باری تعالیٰ کو ذہن میں بٹھانے کے لئے بلندی کی طرف نسبت کی) نمبر ۲ یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے فرشتے مراد ہوں۔

(۵) اس روایت سے معلوم ہوا کہ خاوند کی ناراضگی اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا باعث ہے۔ جب قضاء خواہش نفسانی کے سلسلہ میں اس کی ناراضگی کا یہ حال ہے۔ تو دینی معاملے میں اس کی ناراضگی کا حال تو ناقابل بیان ہے۔ (ع)

جھوٹ کے لباس والا

۳۲۰۳/۱۰ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ضَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي فَقَالَ الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَّا بِسِ ثَوْبِي زُورٌ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۷/۹ الحدیث رقم ۵۲۱۹ و مسلم فی ۱۶۸۱/۳ الحدیث رقم ۱۲۷-۲۱۳۰) و ابوداؤد فی السنن ۲۶۹/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۷۔

ترجمہ: حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ! میری ایک سوکن ہے کیا اس پر مجھے گناہ ملے گا اگر میں اس کے سامنے کسی ایسی چیز کے خاوند کی طرف سے ملنے کا اظہار کروں جو مجھے خاوند نے واقعہ میں نہ دی ہو

یعنی جو کچھ وہ دیتا ہے اس سے زائد سو کن کو تلامذوں تاکہ وہ جلے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی اس چیز کو ظاہر کرے جو اس کو نہیں ملی اس کی مثال اس طرح ہے جیسے کوئی شخص جھوٹ کے دو کپڑے پہنے والا ہو۔ یہ بخاری مسلم میں ہے۔

تشریح ❁ دو کپڑوں سے مراد چادر اور تہبند ہے۔

(۲) ثَوْبِي زُوْر :

جھوٹے کپڑے پہنے والے سے مراد وہ شخص ہے کہ جو امانت اور عاریت کے کپڑے پہن کر ظاہر کرے کہ یہ اس کے ذاتی ہیں۔ نمبر ۲ یا وہ شخص مراد ہے جو نیک صالح لوگوں کا لباس پہنے اور واقع میں وہ ایسا نہ ہو۔ نمبر ۳ اس شخص کو اس سے تشبیہ دی ہے۔ جو لباس پہنے اور اس میں دو آستین لگائے اور اس کے نیچے اور آستین لگائے تاکہ دیکھنے والا خیال کرے کہ یہ دو لباس پہنے ہوئے ہے۔ نمبر ۴ بعض کہتے ہیں کہ عرب میں ایک شخص ایسا تھا کہ دو بڑے نفیس کپڑے پہنتا تاکہ لوگ اس کو عزت و شرف والا سمجھیں اور وہ جھوٹی گواہی دے تو کوئی اسے جھوٹا خیال نہ کرے۔ تو اس شخص کے ساتھ اس کو تشبیہ دی۔ (ع)

ایک ماہ کا ایلاء اور بالا خانہ میں قیام

۳۲۰۴/۱۱ اَوْعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ انْفَكَّت رِجْلُهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی ۳۰۰۶۹ الحديث رقم ۵۲۰۱ واحمد فی المسند۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج سے ایک ماہ کے لئے ایلاء کیا اور اسی زمانہ میں آپ کے پاؤں میں مویج آگئی چنانچہ آپ ﷺ انیس راتوں تک بالا خانہ میں ہی مقیم رہے۔ پھر جب آپ ﷺ نے تشریف لائے تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو ایک مہینہ تک ایلاء کیا تھا۔ (اور مہینے کے تیس دن ہوتے ہیں اور آپ انیس دن کے بعد اتر آئے) آپ نے فرمایا مہینہ انیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ لغت میں ایلاء قسم اٹھانے کو کہا جاتا ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں ایلاء اس بات کو کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس چار یا اس سے زیادہ مہینہ تک نہ جانے کی قسم کھائے یعنی اس کے ساتھ صحبت نہ کرنے کی قسم کھائے پس اگر قسم پوری کر لی تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اگر قسم توڑ دے یعنی چار ماہ سے پہلے پہلے بیوی کے پاس آ جائے تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اور اس کو قسم توڑنے کا کفارہ یا حزاء ادا کرنا لازم ہے۔

(۲) اگر کسی کے نکاح میں لونڈی ہو یعنی اس کی بیوی آزاد عورت نہ ہو بلکہ کسی کی لونڈی ہو اور اس نے اس سے ایلاء کیا تو اس کی کل مدت دو ماہ ہوگی۔

(۳) اگر کسی شخص نے آزاد عورت کے متعلق چار ماہ سے کم اور لونڈی کے متعلق دو ماہ سے کم مدت کی قسم اٹھائی تو یہ

ایلاء شرعی نہ بنے گا۔ چنانچہ اس روایت میں جس ایلاء کی نسبت جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف کی گئی ہے وہ ایلاء شرعی نہیں ہے بلکہ ایلاء لغوی ہی ہے۔ یعنی آپ ﷺ نے اپنی ازواج کے ہاں ایک ماہ تک نہ جانے کی قسم اٹھائی۔

وجہ ایلاء!

اس کی وجہ یہ تھی کہ ازواجِ مطہرات ﷺ نے آپ سے زیادہ خرچہ کا مطالبہ کیا۔ دنیا کے اس مطالبہ پر آپ کوناگواری ہو بیٹو آپ نے قسم کے ساتھ یہ عہد کر لیا کہ میں ایک ماہ تک ازواج کے ہاں نہ جاؤں گا۔ انہی دنوں میں یہ حادثہ بھی پیش آ گیا کہ گھوڑے سے گرنے کی وجہ سے آپ کے پاؤں میں چوٹ آ گئی آپ ایک ماہ کے لئے بالا خانہ میں اقامت گزین رہے اور نیچے تشریف نہیں لائے۔ وہ مہینہ غالباً انتیس یوم کا تھا۔ اس لئے آپ نے انتیس دنوں پر اکتفاء فرمایا۔

آیتِ تخییر کا شانِ نزول

٥٨٢/٣٢٠٥٨ عَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَاذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِبَابِهِ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ قَالَ فَأَذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَاذَنَ فَأَذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاءٌ وَاجِمَّاسًا كَمَا قَالَ فَقُلْتُ لَا قَوْلَ لَنَا شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلَتْنِي النَّفَقَةَ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْقَهَا فَضَحِكُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي النَّفَقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجَأُ عَنْقَهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَجَأُ عَنْقَهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ تَسْأَلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَا وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ اغْتَزَلَهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ امْرَأً أَحَبُّ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرِي أَبَوَيْكَ قَالَتْ وَمَاهُو يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَلَا عَلَيْهَا الْآيَةَ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرُ أَبَوَيَّ بَلْ اخْتَارَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالِدَارَ الْآخِرَةَ وَأَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخْبِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتُ قَالَ لَا تَسْأَلُنِي امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْتُهَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْزُبْ عَنِّي مَعْنِيًا وَلَا مُتَعْنِيًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مَيِّسِرًا. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في ۱۱۰۲/۳ الحديث رقم (۱۴۷۸-۲۹)۔

اخرجه مسلم في ۱۱۰۲/۳ الحديث رقم (۱۴۷۸-۲۹)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے آپ کے ہاں داخلے کی اجازت طلب کی تو انہوں نے آپ کے دروازے پر بہت سے لوگوں کو بیٹھا ہوا پایا ان میں سے کسی کو بھی داخلہ کی اجازت نہ ملی تھی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو داخلہ کی اجازت مل گئی پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ

آئے اور اجازت طلب کی تو ان کو بھی اجازت مل گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ کی ازواج آپ کے ارد گرد بیٹھی ہیں اور آپ غمگین اور خاموش ہیں۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا (اپنے دل میں) کہ میں ایسی بات کہوں جس سے میں جناب رسول اللہ ﷺ کو ہنساؤں اور خوش کروں۔ چنانچہ عمر کہنے لگے یا رسول اللہ! اگر خارجہ کی بیٹی یعنی میری بیوی مجھ سے زیادہ خرچے کا مطالبہ کر لے یعنی جو معمول و عادت سے زائد ہو تو میں اٹھا کر اس کی گردن کوٹ دوں گا اس پر جناب رسول اللہ ﷺ کو ہنسی آ گئی اور فرمایا یہ عورتیں میرے گرد بیٹھی ہیں جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔ اور مجھ سے خرچ کا مطالبہ کرتی ہیں یعنی عادت و معمول سے زیادہ کی طالب ہیں۔ اسی وقت ابو بکرؓ عائشہؓ کی طرف کھڑے ہوئے اور عمرؓ حصہ کی طرف کھڑے ہو کر ان کی گردن کوٹنے لگے۔ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ دونوں نے کہا کیا تم جناب رسول اللہ ﷺ سے اس چیز کو طلب کرتی ہو جو آپ کے پاس نہیں ہے۔ چنانچہ ازواج نے قسم اٹھا کر عہد کیا کہ آئندہ ہم حضرت ﷺ سے اس چیز کا مطالبہ نہ کریں گی جو آپ کے پاس نہیں ہے۔ پھر آپ ﷺ نے ازواج مطہراتؓ سے ایک ماہ یا انتیس دن کے لئے علیحدگی اختیار کر لی۔ یعنی اس سابقہ قسم کی وجہ سے یہ راوی کو شک ہے (کہ ماہ کہا یا انتیس دن) پھر یہ آیت نازل ہوئی: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ حَتَّىٰ تَبْلُغَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس آیت کی تلاوت کی ابتداء آپ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمائی اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ افضل اور سب سے بڑھ کر عقلمند تھیں۔ آپ نے فرمایا ابے عائشہ میں تمہیں ایک بات کہنا چاہتا ہوں تم اس میں جلدی نہ کرنا یعنی اس کا جواب دینے میں جلدی نہ کرنا۔ یہاں تک کہ تم اپنے والدین سے مشورہ کر لو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا بات ہے۔ پس آپ نے ان کے سامنے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ (آیت سن کر) حضرت عائشہ کہنے لگیں یا رسول اللہ! کیا آپ کے معاملے میں اپنے والدین سے مشورہ کروں یعنی مشورہ تو ان امور میں ہوتا ہے جہاں تردد ہو مجھے تو اس میں کچھ تردد نہیں۔ میں نے تو اختیار کیا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو اور آخرت والے گھر کو۔ میری آپ سے ایک گزارش ہے کہ آپ میری اس بات کی کسی وجہ کو اطلاع نہ دیں۔ آپ نے فرمایا مجھ سے جو عورت اس معاملے میں پوچھے گی میں اسے ضرور خبر دوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی کو رنج پہنچانے والا اور کسی کو خواہ مخواہ تکلیف دینے والا بنا کر نہیں بھیجا مجھے تو اللہ تعالیٰ نے احکام دین سکھانے والا اور سہولت مہیا کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

فوائد الحدیث: فَوَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ

شاید یہ واقعہ پردہ کے احکام اترنے سے پہلے کا ہو۔ آپ کو ہنسانے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسی بات کروں جس سے آپ کی طبیعت خوش ہو جائے اور آپ کی طبیعت کا ملال و حزن دور ہو جائے۔

(۲) اس سے معلوم ہوا کہ جب آدمی اپنے کسی دوست کو غمگین دیکھے تو ایسی بات کہے جس سے وہ ہنسے اور خوش ہو جائے اور وہ اس میں مشغول ہو جائے۔ چنانچہ روایات میں وارد ہے کہ آپ ﷺ اپنے کسی صحابی کو غمگین دیکھتے تو اس کو خوش طبعی کی بات سنا کر خوش کرتے۔ مکمل آیت اس طرح ہے:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ

سَرَّاحًا جَمِيلًا وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۲۸﴾ - (الاحزاب: ۲۸-۲۹)

حاصل آیت:

اس آیت میں یہ فرمایا گیا کہ اے محمد! آپ اپنی ازواج کو فرمادیں کہ میں نے دنیا میں فقر کو اختیار کیا ہے۔ اگر تم میرے فقر پر راضی نہیں تو مجھے بتلاؤ تاکہ میں کپڑوں کا جوڑا دیکر تمہیں رخصت کر دوں اور اگر تم میرے فقر پر راضی ہو اور اللہ اور اس کے رسول کی رضا مندی کو چاہنے والی ہو اور اس مشقت کے بدلے جنت کی خواہاں ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو بڑا ثواب دے گا۔

(۳) لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّىٰ

یہ بات آپ نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمائی کیونکہ وہ نو عمر تھیں۔ ممکن ہے کہ نو عمری کی وجہ سے دنیا کو اختیار کرنے کی طرف مائل ہوں اور آخرت کو اختیار نہ کریں اور میری جدائی کا فیصلہ کریں جس سے وہ بھی نقصان میں مبتلا ہوں اور ان کی وجہ سے ان کے والدین کو بھی ضرر پہنچے اور اگر وہ ماں باپ سے مشورہ کریں گی تو وہ ہرگز جدائی کا مشورہ نہ دیں گے بلکہ وہی مشورہ دیں گے جس میں آخرت کی بھلائی ہو۔

(۴) لَا تُخْبِرِ امْرَأَةً :

کسی عورت کو خبر نہ دینے کا سبب یہ تھا کہ شاید کوئی بیوی دنیا کو اختیار کر کے جدائی اختیار کرے اور آپ کے نکاح سے فارغ ہو جائے یہ بات آپ سے شدت محبت اور سوکنے پنے کی غیرت سے کہی۔ مگر حضرت عائشہؓ نے فرمایا یہ بات مجھ سے نہیں ہو سکتی۔ جو بیوی مجھ سے تمہارا جواب پوچھے گی میں اس کو بتلاؤں گا کیوں کہ اس میں ان کا بھلا ہے اور میرا ان کو نہ بتلانا شفقت کے خلاف ہے۔ مجھے اللہ تعالیٰ نے کسی کو دکھ پہنچانے اور تکلیف دینے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ مخلوق کا معلم بنا کر یعنی ان کو تعلیم دینے والا آسانی کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔ (ع-ح)

باری کے سلسلہ میں آپ کو اختیار

۱۳/۳۲۰۶ رَوَّعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى النَّبِيِّ وَهَبَنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَتَهَبُ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتَوَوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ فَمَنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أَرَى رِبَّكَ إِلَّا يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۱۸ الحدیث رقم ۴۷۸۸ ومسلم فی ۱۰۸۵۱۲ الحدیث رقم (۴۹-۱۴۶۴) والنسائی فی السنن ۴۱۶ الحدیث رقم ۳۱۹۹ وابن ماجہ فی ۶۴۴۱ الحدیث رقم ۲۰۰۰ واحمد فی المسند ۱۳۴۱۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مجھے ان عورتوں پر غیرت آتی تھی جو کہ اپنے نفوس جناب رسول اللہ کو بہہ کرتی تھیں۔ میں کہا کرتی تھی کہ کیا عورت بھی اپنا نفس بہہ کر دیتی ہے۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: ﴿تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمِنْ ابْتِغَاءِ مَتْنٍ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ.....﴾ ان میں سے جس کو پسند کریں الگ کریں اور جس کو چاہیں آپ ٹھکانہ دیں اپنے ہاں اور جن عورتوں کو تو نے علیحدہ کر دیا ہے اگر ان میں سے بھی کسی کو تو بلا لے تو تجھ پر کوئی گناہ نہیں، میں نے کہا میں دیکھتی ہوں کہ آپ کا پروردگار آپ کی رضا مندی اور خواہش کے سلسلہ میں جلدی کرتا ہے یعنی جلدی پورا کر دیتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

كُنْتُ أَغَارُ:

میں ان عورتوں پر غیرت کھاتی اور ان کو ذلیل سمجھتی ہوں جو اپنے نفوس آپ کو بہہ کرتی تھیں اور یہ بہہ کرنا بظاہر حرص اور قلت حیا پر دلالت کرتا ہے مگر واقع میں یہ بات اچھی تھی کہ وہ اپنے نفوس حضرت محمد ﷺ کو بہہ کرتی تھیں اور یہ اپنے نصیب کو آزمانے کے لئے ہوتا ہے کہ شاید آپ اپنی زوجیت کے لئے قبول فرمائیں۔

(۲) فَقُلْتُ اتَّهَبُ:

میں ازراہ انکار کہتی کہ کیا عورت اپنا آپ بھی بخشا کرتی ہے۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کیا عورت کو اس سے حیا نہیں آتی کہ وہ مرد کو اپنا نفس بخشے۔

(۳) تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ:

ان میں سے جس کو چاہیں اپنے بستر پر سلانا ترک کر دیں اور جس کو چاہیں اپنے بستر پر ٹھکانہ دیں یعنی اپنے ساتھ ہم خواب کریں یا آپ جس کو چاہیں طلاق دیں اور جس کو چاہیں نکاح میں رکھیں۔
(۴) آیت کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ آپ جس سے چاہیں نکاح کو ترک کر دیں اور جس سے چاہیں امنت کی عورتوں میں سے نکاح کر لیں۔

(۵) نُوَوِي عِنْدَكَ قَوْلًا:

یہ آیت دوسری آیت: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ کے لئے ناخ ہے۔ اس لئے کہ صحیح تر بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کی وفات سے قبل آپ کی ان ازواج کے علاوہ دیگر عورتوں کے ساتھ نکاح کو حلال کر دیا گیا۔

(۶) عَلَامَهُ بَغْوِي عِنْدَكَ قَوْلًا:

صحیح ترین قول یہ ہے کہ یہ آیت آپ کی ازواج کی باری کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے کہ شروع میں آپ پر باری کو لازم کیا گیا جب یہ آیت اتری تو وجوب ساقط ہو گیا اور حضرت محمد ﷺ کو اختیار حاصل ہوا کہ جس کے پاس چاہیں رہیں اور جس

کو چاہیں دوسری کی باری میں طلب کریں اور اپنی ہم خواب بنائیں اور جن کو باری سے الگ کیا ان کو بلائیں اس میں آپ پر کچھ گناہ نہیں۔

(۷) اللہ تعالیٰ نے یہ اباحت اس لئے کی تاکہ تمام مردوں پر آپ کو بزرگی اور برتری دی جائے کہ بقیہ سب پر تو باری لازم ہے مگر آپ کو باری کے سلسلہ میں اختیار دیا گیا کہ جس کو چاہیں ہم خواب بنائیں اور جس کو چاہیں باری میں ہم خواب نہ بنائیں۔

(۸) مَا آرَى رَبَّكَ :

یہاں دیکھنا گمان کے معنی میں ہے کہ میرا گمان یہ ہے کہ آپ کا پروردگار آپ کی خواہش کو جلد پورا کرتا ہے۔

نووی رحمہ اللہ کا قول :

يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ کا معنی تخفیف کرنا اور امور میں فراخی کرنا ہے۔ یعنی آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ کو احکام میں فراخی اور نرمی عطا کرتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ کو باری کے معاملے میں اختیار دیا۔
نفس کو ہبہ کرنے والیاں :

بعض نے کہا اس سے مراد حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا ہیں اور بعض نے کہا کہ ام شریک رضی اللہ عنہا ہیں اور بعضوں نے زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا کا نام لیا ہے اور دوسروں نے خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا کا نام لیا ہے۔

راج قول :

لیکن اس روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہبہ کرنے والی صرف ایک عورت نہ تھی بلکہ ایسی کئی عورتیں تھیں اور اس باب سے متعلق حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت : اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ حجة الوداع کے قصہ میں میں گزر چکی ہے۔

الفصل الثانی :

باہمی تسابق کا حکم

۱۴/۳۲۰۷ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رَجُلٍ فَلَمَّا حَمَلْتُ اللَّحْمَ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقَنِي قَالَ هَلْ لَكَ بِتِلْكَ السَّبَقَةِ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۶۵۱۳ الحديث رقم ۲۵۷۸ وابن ماجه في ۶۳۶۱۱ الحديث رقم ۱۹۷۹، واحمد في المسند ۳۹۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھیں۔ وہ فرماتی

ہیں کہ میں آپ کے ساتھ دوڑی تو میں دوڑ میں سبقت کر گئی۔ جب میرے جسم میں فریبی بڑھ گئی تو پھر ایک سفر میں دوڑنے کا اتفاق ہوا۔ اس میں نبی کریم ﷺ دوڑ میں سبقت کر گئے۔ آپ نے فرمایا یہ بڑھ جانا اس کے بدلے میں ہے جو کہ تو مجھ سے بڑھ گئی تھی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

عَلٰی رَجُلًی :

یہ دوڑ پیدل چلنے میں لگائی تھی سواری پر نہیں

نمبر اعلامہ طیبی کا قول:

اس کلمہ سے اصل تاکید مقصود ہے کہ جیسے کہتے ہیں کہ لکھا میں نے اپنے ہاتھ سے اس نے دیکھا اپنی آنکھ سے۔ (۲) اس روایت سے آپ کے ازواج کے ساتھ حسن خلق کا پتہ چلتا ہے تاکہ اس بارے میں آپ کی اتباع اور پیروی کی جائے۔

(۳) قاضی خان کا قول:

چار چیزوں میں مقابلہ کرنا جائز ہے۔ ۱۔ اونٹ ۲۔ گھوڑے ۳۔ تیر اندازی ۴۔ پیدل دوڑنے میں اور ایک طرف سے بدل انعام ہو تو قباحت نہیں مثلاً اس طرح کہا جائے اگر میں تجھ سے بڑھ جاؤں تو مجھے اس قدر انعام ملے گا اور اگر تو بڑھ گیا تو مجھے کچھ بھی نہیں ملے گا۔ اور اگر دونوں طرف سے بدل کی شرط لگائی جائے تو حرام ہے اس لئے کہ یہ جوا ہے۔ اگر یہ دونوں اپنے درمیان ایک محل کو ڈال لیں یعنی حلال کرنے والے کو ڈال دیں ہر ایک اس طرح کہے اگر تم مجھ سے بڑھ گئے تو تجھے اس قدر انعام ملے گا اور اگر میں بڑھ جاؤں تم سے تو مجھے اس قدر مال ملے گا اور اگر تیرا بڑھ جائے تو اس کو کچھ نہ ملے گا۔ پس اس صورت میں یہ جائز اور حلال ہے اور جائز کا مطلب یہ ہے کہ جتنے کی صورت میں جو مال اس کو ملے گا وہ مال حلال و طیب ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ استحقاق رکھتا ہے اور اس کا مستحق ہو گیا۔ وہ مستحق نہ بنے گا۔

(۴) امراء و حکام اگر دوڑنے والوں کو کہیں تم میں جو آگے نکل جائے اس کو اس قدر مال ملے گا یہ جائز ہے۔

(۵) ابنا چار چیزوں میں مقابلہ اس لئے درست ہے کہ ان کے سلسلہ میں اخادیث وارد ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ اور

کسی کے متعلق روایت وارد نہیں ہوئی۔ (ع)

سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لئے بہتر ہے

۱۵/۳۲۰۸ اَوْعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَدَعُوهُ (رواه الترمذی والدارمی وراہ ابن ماجہ عن ابن عباس الی قولہ) لَا أَهْلِي۔

احرجہ الترمذی فی السنن ۶۶۶/۵ الحدیث رقم ۳۵۹۵ والدارمی فی ۲۱۲/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم میں بہترین وہ ہے جو اپنے اہل کے معاملے میں بہترین ہے اور میں اپنے اہل کے لئے تم سب میں بہترین ہوں۔ اور جس وقت تمہارا ساتھی مر جائے تو تم اس کو چھوڑ دو۔ یہ ترمذی داری کی روایت ہے ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے لاهلیٰ تک نقل کی ہے۔

خیرکم:

یعنی تم سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے ساتھ بھلائی کرنے والا ہو اور نیک سلوک برتنے والا ہو۔ یہ چیز اس کی خوش اخلاقی پر دلالت کرتی ہے۔ اہل: سے یہاں مراد میاں بیوی اقرباء اور خدام ہیں نمبر ۱: صاحبکم: یعنی جب تم میں سے کوئی مر جائے تو اس کا تذکرہ برائی سے مت کرو یعنی مرنے والوں کی غیبت نہ کرو جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہوا ہے اپنے مرنے والے کو خیر سے یاد کرو (۲) بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم میں سے کوئی فوت ہو جائے تو اس کی محبت اور اس پر رونا چھوڑ دو اور یہ سمجھ لو کہ اب اس سے جسمانی تعلق ختم ہو گیا ہے۔

نمبر ۳: بعض حضرات فرماتے ہیں صاحب سے مراد یہاں آپ ﷺ کی ذات گرامی ہے یعنی جب میں انتقال کر جاؤں تو مجھ پر تاسف و تحسر مت کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا کارساز ہے۔

نمبر ۴: بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب میں فوت ہو جاؤں تو مجھے چھوڑ دو یعنی ایذا مت دو بلکہ مجھے اس چیز سے الگ رکھو یعنی میرے اہل بیت صحابہ اور تبع شریعت لوگوں کو ایذا پہنچا کر مجھے ایذا نہ دو۔ (ع)

عورت کے ذمہ چار کام

۶/۳۲۰۹ او عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةُ إِذَا صَلَّتْ خَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَأَحْصَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ بَعْلَهَا فَلْتَدْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ - رواه أبو نعيم في الحلية -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی عورت پانچوں وقت کی نمازیں پڑھے یعنی اپنے ایام طہارت میں اور رمضان المبارک کے روزے رکھے یعنی قضاء وادا اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے یعنی اپنے نفس کو فواحش سے دور رکھے اور اپنے خاوند کی فرمانبرداری کرے یعنی جن باتوں میں اسے فرماں برداری کرنے کا حکم ہے تو وہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔ یہ حلیہ ابی نعیم کی روایت ہے۔

وجوب اطاعت میں مبالغہ

۷/۳۲۱۰ او عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَا مَرْتِ الْمَرْأَةُ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۶۵۳ الحدیث رقم ۱۱۵۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کا حکم کرتا تو میں عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے ترمذی کی روایت ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ سجدہ کسی کو روا نہیں۔ اگر کسی اور کو سجدہ روا ہوتا تو میں بیوی کو کہتا کہ وہ خاوند کو سجدہ کرے کیونکہ بیوی پر خاوند کے حقوق بہت ہیں اور وہ حقوق کا شکر ادا کرنے سے عاجز ہے۔
(۲) اس روایت میں خاوند کی اطاعت کے لزوم پر مبالغہ کیا گیا ہے۔ (ع)

خاوند کی اطاعت کا بدلہ

۱۸/۳۲۱۱ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۶۶۳ الحدیث رقم ۱۱۶۱ وابن ماجہ فی ۵۹۵۱ الحدیث رقم ۱۸۵۴۔
ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت اس حالت میں فوت ہو کہ اس کا خاوند اس سے راضی تھا تو وہ جنت میں جائے گی۔ یہ ترمذی میں ہے۔

تشریح: جو خاوند عالم متقی ہو اس کی اطاعت کا یہ حکم ہے جاہل و فاسق کی اطاعت کا یہ حکم نہیں۔ (ع)

خاوند کی حاجت کا پورا کرنا بیوی کا فریضہ

۱۹/۳۲۱۲ وَأَعَنْ طَلِقُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا زَوْجَتَهُ لِحَاجَتِهِ فَلْتَأْتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنَوُّرِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۶۵۳ الحدیث رقم ۱۱۶۰ وابن ماجہ فی المسند ۲۳/۴۔
ترجمہ: حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنی حاجت کے لئے اپنی بیوی کو بلائے تو اسے حاضر ہو جانا چاہئے اگرچہ وہ تنور پر ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: خواہ عورت کسی کام میں مشغول ہو اور مال کے ضائع ہونے کا بھی خدشہ ہو مثلاً روٹی پکا رہی ہو اور اس حالت میں خاوند صحبت کے لئے بلائے تو اسے اس کی اطاعت کرنا چاہئے (ع۔ ح)

حور کی بددعا

۲۰/۳۲۱۳ وَأَعَنْ مُعَاذُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُوْذِي امْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ

زَوْجَتُهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتَلَكِ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ يُوْشِكُ أَنْ يَفَارِقَكَ الْيَنَاءَ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۷۶/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۴ وابن ماجہ فی ۶۴۹/۱ الحدیث رقم ۲۰۱۴ واحمد فی المسند ۲۴۲/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں ایذا دیتی ہے تو بڑی آنکھوں والی حور جو اس کی بننے والی بیوی ہے وہ کہتی ہے کہ تجھے اللہ تعالیٰ ہلاک کر دے اس کو مت ایذا دو (یعنی ہلاک کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تمہیں جنت اور رحمت سے دور ہٹائے) بس یہ تو تیرے ہاں مہمان ہے۔ عنقریب جدا ہو کر ہمارے پاس آئے گا یعنی بہشت میں پہنچے گا۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے

تشریح: ایک روایت میں ہے: لعن الملائكة لعاصية الزوج ان دونوں روایات میں اس بات پر دلالت ہے کہ طلاء اعلیٰ یعنی آسمان پر رہنے والے دنیا کے اعمال پر مطلع ہوتے رہتے ہیں۔ (ع)

بیوی کے حقوق

۳۲۱۳/۲۱۱۳ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ - (رواہ احمد و ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۲ وابن ماجہ فی ۵۹۳/۱ الحدیث رقم ۱۸۵۰ واحمد فی المسند ۴۴۶/۴۔

ترجمہ: حکیم بن معاویہ قشیری نے اپنے والد سے نقل کیا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی ایک کی بیوی کا خاوند پر کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا جب تو خود کوئی چیز کھائے تو اس کو کھلائے اور جب تو پہنے تو اس کو بھی پہنائے اور نہ تو اس کے منہ پر مارے اور نہ برا کہے اور نہ اس طرح بددعا دے کہ اللہ تعالیٰ تیرا برا کرے اور اس سے مت جدا کی اختیار کر مگر صرف گھر میں۔ یہ احمد ابوداؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

لَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ :

نمبر ۱۲ پر مارنے کی ممانعت اس لئے ہے کیونکہ وہ اعضاء جسم میں افضل ترین ہے۔

نمبر ۲ اس نے یہ بات سمجھ آتی ہے کہ اگر اس سے فحش غلطی سرزد ہو یا وہ فرائض کو ترک کر دے یا بے ادبی کا انداز اختیار کرے اور مارنے میں مصلحت ہو تو مارنا جائز ہے اور بہر حال منہ پر مارنا منع ہے۔

(۲) قاضی خان کا قول:

خاوند اپنی بیوی کو چار باتوں پر مار سکتا ہے۔
نمبر ۱ خاوند چاہے کہ وہ اس کے لئے زینت کرے مگر وہ اس کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے جائز زینت کو ترک کرے نمبر ۲ عورت کے پاس صحبت کے سلسلہ میں کوئی شرعی و طبعی عذر بھی نہ ہو مگر وہ صحبت سے گریز اور انکار کرے۔ نمبر ۳ نماز کو ترک کرے اور جنابت اور حیض سے فراغت کا غسل نہ کرے یہ بھی ترک ضلوة کی طرح ہے۔
نمبر ۴ گھر سے خاوند کی اجازت کے بغیر نکلے۔ تو اس پر اس کو مارا جاسکتا ہے۔

(۳) لَا تَهْجُرْ:

بیوی سے جدائی میں اگر مصلحت ہو تو ہمیشہ کے لئے جدائی اختیار نہ کرو بلکہ گھر میں جدائی اختیار کرو یعنی بستر الگ کر لو یا رات کو گھر میں نہ رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَالْأَنبِیُّ تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ﴾ (النساء: ۳۴)

”اگر جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو (ابتداءً) زبانی نصیحت کرو اور پھر ان کو ان کے بستروں پر تنہا چھوڑ دو اور (پھر اعتدال سے) ان کو مارو۔“

(ع-ج)

زبان دراز بیوی کو نصیحت کا حکم

۲۲/۳۲۱۵ وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي امْرَأَةً فِی لِسَانِهَا شَيْءٌ يَعْنِي الْبَدَاءَ قَالَ طَلَّقْهَا قُلْتُ إِنَّ لِي مِنْهَا وَلَدًا وَلَهَا صُحْبَةٌ قَالَ فَمُرْهَا يَقُولَ عِظْهَا فَإِنْ يَكُ فِيهَا خَيْرٌ فَسَتَقْبَلُ وَلَا تَضْرِبَنَّ ظَعِينَتَكَ ضَرْبَكَ أُمِّتِكَ - (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۹۷/۱ الحدیث رقم ۱۴۲ واحمد فی المسند ۲۳/۴

ترجمہ: حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ایک بیوی ہے اور اس کی زبان میں کچھ ہے یعنی زبان دراز ہے اور خش بکیتی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو طلاق دے دو یعنی اگر اس کی زبان درازی پر صبر نہیں کر سکتے ہو تو اسے طلاق دیدو۔ (یہ امر اباحت کے لئے ہے) میں نے عرض کیا میری اس سے اولاد ہے اور پرانی صحبت ہے یعنی پرانی موافقت ہے۔ آپ نے فرمایا پھر اس کو حکم کرو یعنی نصیحت کرو کہ وہ خوش خلقی اختیار کرے۔ پھر اگر اس میں کچھ بھی بھلائی ہوگی تو وہ نصیحت قبول کرے گی اور اپنی بیوی کو لونڈی کی طرح مت مارو۔

تشریح: یہ راوی کا کلام ہے جو آپ کے بیان کی وضاحت کے لئے لایا گیا ہے کہ فَمُرْهَا اس سے حضرت کی مراد نصیحت کرنا ہے۔ اس روایت سے بھی اشارہ نکلتا ہے کہ اگر وہ نصیحت قبول نہ کرے تو کچھ مارو۔ (ع)

بد خلقی پر صبر و تحمل ان کی پٹائی سے بہتر ہے

۳۲۱۶/۲۳ وَعَنْ إِيَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ فَبَجَاءَ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَرْنِ النَّسَاءَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَرَخَّصَ فِي ضَرْبِهِنَّ فَأَطَافَ بِإِلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طَافَ بِإِلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أَوْلَيْكَ بِخِيَارٍ كُمْ - (رواه ابوداود داود وابن ماجه والدارمي)

اخرجه ابوداود في السنن ۶۰۸۱۲ الحديث رقم ۲۱۴۶ وابن ماجه ۶۳۸۶۱ الحديث رقم ۱۹۸۵ والدارمي في ۱۹۸۱۲ الحديث رقم ۲۲۱۹۔

ترجمہ: حضرت ایاس بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی لونڈیوں کو منت مارو یعنی اپنی بیویوں کو نہ مارو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ عورتیں اپنے خاوندوں پر دلیر ہو گئی ہیں یعنی اس وجہ سے کہ آپ نے ان کو مارنے کی ممانعت کر دی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے مردوں کو مارنے کی رخصت دی تو کئی عورتیں ازواج مطہرات کے ہاں جمع ہوئیں اور انہوں نے اپنے خاوندوں کی مار پٹائی کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا آل محمد کے ہاں بہت سی عورتیں جمع ہو کر اپنے خاوندوں کی شکایت کر رہی ہیں۔ جو لوگ (اپنی بیویوں کی پٹائی کرتے ہیں وہ) تم میں سے بہتر لوگ نہیں ہیں۔ یہ ابوداود ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔

فوائد الحديث: لَيْسَ أَوْلَيْكَ بِخِيَارٍ كُمْ :

یعنی جو لوگ اپنی عورتوں کی بہت زیادہ مار پٹائی کرنے والے ہیں وہ تم میں سے بہتر نہیں ہیں یا مطلق بہتر نہیں بلکہ بہتر لوگ وہ ہیں جو ان کی بات برداشت کرتے ہیں اور مارتے نہیں یا اگر مارتے بھی ہیں تو بطور تادیب معمولی مار پیٹ سے کام لیتے ہیں۔ زیادہ نہیں مارتے کہ جس سے شکوہ و شکایت کا موقع ملے۔

(۲) صاحب شرح السنۃ رحمہ اللہ کی رائے:

اگر عورتیں حقوق نکاح کی ادائیگی میں کوتاہی کریں تو ان کو مارنا درست ہے مگر زیادہ نہ باریں۔

(۳) ایک سوال:

حکیم بن معاویہ رضی اللہ عنہ والی روایت کے فوائد میں آیت: وَاَهْجُرْ وَهْنٌ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ..... سے معلوم ہوتا ہے کہ تادیب کے لئے عورتوں کو مارنا جائز ہے اور اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مارنا منع ہے۔ الجواب: نمبر ۱ آپ ﷺ نے عورتوں کو مارنے سے ممانعت فرمائی وہ آیت مذکورہ کے نزول سے پہلے کی بات ہے۔ جب عورتیں زیادہ دلیر

ہوئیں تو مارنے کی اجازت دی۔ اور یہ آیت آپ کے حکم کے موافق اتری پھر جب لوگوں نے مارنے میں مبالغہ کیا تو آپ نے فرمایا مارنا اگرچہ ان کی بداخلاقی پر مباح ہے لیکن ان کی بداخلاقی پر صبر و تحمل سے کام لینا اور نہ مارنا ہی افضل و بہتر ہے۔ یہ معنی و مفہوم امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ (ع)

بیوی کو خاوند کے خلاف برا بیگنہ کرنا حرام ہے

۳۲۱۷/۲۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَّ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۹۸۱۲ الحديث رقم ۵۱۷۰، واحمد في المسند ۳۹۷۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی عورت کو خاوند کے خلاف بھڑکایا یا غلام کو آقا کے خلاف آمادہ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: جو شخص کسی عورت کے دل میں ایسے وساوس ڈالے کہ جس سے اس کا دل خاوند کے بارے میں برا ہو وہ ہم میں سے نہیں ہے مثلاً وہ اس کے سامنے اس کے خاوند کی برائیاں ذکر کرنے یا کسی غیر آدمی کے محاسن بتلائے تاکہ خاوند سے اس کا دل ٹوٹ جائے اور اس کو خاوند کے متعلق بھڑکائے کہ تم اپنے خاوند سے زیادہ مطالبہ کرو اور اس کی خدمت اتنی ست کیا کرو یا اسی طرح غلام کو آقا کے خلاف بھڑکا کر بھاگنے پر آمادہ کرے یا اس کو ترغیب دے کہ ان کے کام اچھی طرح نہ کیا کرو۔ اسی طرح خاوند کو بیوی کے خلاف بھڑکانا اور مالک کو غلام کے خلاف آمادہ کرنا بھی اسی حکم میں شامل ہے۔ (ع)

اعلیٰ اخلاق والا

۳۲۱۸/۲۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَالْطَفَهُمْ بِأَهْلِهِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی في السنن ۱۰۱۵ الحديث رقم ۲۶۱۲، واحمد في المسند ۴۷۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کامل ترین ایمان والا وہ مؤمن ہے جو اعلیٰ اخلاق والا ہو اور اپنے اہل و عیال پر مہربان ہو۔ یہ ترمذی میں ہے۔

تشریح: کمال ایمان ہی خوش اخلاقی اور احسان کا باعث ہے۔ خاص طور پر وہ آدمی جو اپنے اہل و عیال پر احسان کرنے والا ہو۔ (ع)

تم میں بیویوں سے بہتر سلوک کرنے والے افضل ہیں

۳۲۱۹/۲۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا

أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَخِيَارَكُمْ خِيَارَكُمْ لِنِسَائِهِمْ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح (رواہ ابو داؤد الی قوله) خُلُقًا۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۰۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کامل ایمان والا وہ مؤمن ہے جس کے اخلاق اعلیٰ ہوں یعنی تمام مخلوقات کے ساتھ اور تم میں سے بہت بہتر وہ ہیں جو اپنی بیویوں کے لئے اچھے ہوں یعنی اس لئے کہ وہ قابل رحم ہیں۔ ان میں طبعی ضعف و عجز پایا جاتا ہے۔ یہ ترمذی میں ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد نے اسے خلقات تک نقل کیا ہے۔

گڑیاں اور پروں والا گھوڑا

۳۲۲۰/۲۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَوْحُنِينَ وَفِي سَهْوَتِهَا نِسْرٌ فَهَبَّتْ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السِّتْرِ عَنْ بَنَاتٍ لِعَائِشَةَ لَعِبَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرَسًا لَهُ جَنَاحَانِ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي أَرَى وَسَطَهُنَّ؟ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا الَّذِي عَلَيْهِ قَالَتْ جَنَاحَانِ قَالَ فَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ؟ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتَ أَنَّ لِسُلَيْمَانَ خَيْلًا لَهَا أَجْنَحَةٌ قَالَتْ فَضَحِكْتُ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِدَهُ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۲۷۱۵ الحدیث رقم ۴۹۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک یا حنین سے تشریف لائے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے درپچہ میں ایک پردہ پڑا تھا ہوا چلی تو اس نے پردہ کا کونہ کھول دیا اس درپچہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کھیل کی گڑیاں تھیں۔ آپ نے فرمایا اے عائشہ! یہ کیا ہیں؟ تو حضرت عائشہ نے جواب دیا یہ میری گڑیاں ہیں۔ حضرت محمد ﷺ نے گڑیوں کے درمیان ایک گھوڑا دیکھا جس کے دو کپڑے یا کاغذ کے پر لگے تھے۔ آپ نے فرمایا یہ گڑیوں کے مابین کیا چیز ہے۔ عائشہ کہنے لگیں یہ گھوڑا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بطور تعجب فرمایا کیا گھوڑوں کے بھی پر ہوتے ہیں؟ عائشہ کہنے لگیں کیا آپ نے نہیں سنا کہ سلیمان علیہ السلام کے گھوڑوں کے پر ہوتے تھے۔ اس پر آپ اس قدر ہنسے کہ آپ کی کچلیاں میں نے دیکھیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جوک ایک مقام ہے جو شام کے متعلقات سے ہے۔ غزوہ تبوک سنہ ۹ھ میں پیش آیا۔ حنین:

مکہ سے چند منزل پر ایک مقام ہے جہاں فتح مکہ کے بعد حنین کا مشہور معرکہ پیش آیا یہ ۸ھ شوال کی بات ہے۔ لڑکیوں کا گڑیوں سے کھیلنا اس کے متعلق باب الولیٰ میں تفصیل گزر چکی ہے۔ (ج)

الفصل الثالث:

سجدہ صرف اللہ تعالیٰ کا حق ہے کسی مخلوق کا نہیں

۳۲۲۱/۲۸ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُ بَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يُسْجَدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي أَتَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُ بَانَ لَهُمْ فَأَنْتَ أَحَقُّ بَانَ يُسْجَدُ لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتُ بِقَبْرِى أَكُنْتُ تَسْجُدُ لَهُ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يُسْجَدَ لِأَحَدٍ لَا مَرْتُ النِّسَاءَ أَنْ يُسْجُدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ حَقٍّ -

(رواہ ابو داود و ارواہ احمد عن معاذ بن جبل)

اخرجه ابو داود في السنن ۶۰۴/۲ الحديث رقم ۲۱۴۰ والدارمی فی ۴۰۶/۱ الحديث رقم ۱۴۶۳ -

ترجمہ: حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں کوفہ کے قریب حیرہ شہر میں پہنچا۔ میں نے وہاں دیکھا کہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں۔ میں نے کہا یعنی دل میں سوچا کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس کے سب سے زیادہ لائق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ چنانچہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس آیا اور عرض کیا کہ میں حیرہ گیا تھا میں نے وہاں لوگوں کو دیکھا کہ وہ لوگ اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں آپ اس بات کے زیادہ لائق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ آپ نے فرمایا مجھے بتلاؤ کہ اگر تیرا گزیر میری قبر پر سے ہو تو کیا تو میری قبر کو سجدہ کرے گا؟ میں نے کہا نہیں پھر آپ نے فرمایا اگر میں کسی غیر کے لئے سجدہ کا حکم کرتا تو عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں پر عورتوں کا بہت حق مقرر کیا ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے اور امام احمد نے اس کو معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: نبی کریم ﷺ نے حضرت قیس کو سمجھایا کہ جس قبر پر سجدہ کرنے کو تم جائز نہیں سمجھتے اسی طرح زندگی کی حالت میں بھی سجدہ نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ عالی کے علاوہ کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ ذات ایسی نہیں ہے کہ انسان اپنی مقدس جبین اس کے سامنے ٹیکے۔ صرف اللہ پاک کی ذات ہی اس لائق ہے کہ اس کے سامنے سجدہ ریزی کی جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾

(فصلت: ۴۱: ۳۷)

”نہ (تو) سورج کو سجدہ کرو نہ چاند کو بلکہ صرف اللہ ہی کو سجدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا ہے اگر تم اللہ کی عبادت کرتے ہو۔“

نافرمانی کے باعث مارنے پر مواخذہ نہیں

۳۲۲۲/۲۹ وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَلُّ الرَّجُلُ فِيمَا ضَرَبَ امْرَأَتُهُ عَلَيْهِ

(رواہ ابو داود و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۰۹۱۲ الحدیث رقم ۲۱۴۷ وابن ماجہ فی ۶۳۹۱۱ الحدیث رقم ۱۹۸۶۔
 ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مرد سے اس چیز کے بارے میں سوال نہ کیا جائے گا جس پر اس نے اپنی بیوی کو مارا۔ یہ ابو داؤد وابن ماجہ کی روایت ہے۔

لَا يُسْتَلُّ :

یعنی مرد پر گناہ لازم نہیں آتا کہ جس پر قیامت کے دن باز پرس ہو۔ بشرطیکہ جائزہ سے مارا ہو اور مارنے کی حدود کا لحاظ کیا ہو اس سے تجاوز نہ کیا ہو۔ علیہ کی ضمیر کا مرجع ما ہے۔ جس سے مراد نشوز ہے۔ جو کہ اس آیت میں وارد ہے: وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ پس اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو نا فرمانی پر مارنے کی صورت میں گنہگار نہیں ہوتا۔

۳۰/۳۲۲۳ وعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَقَالَتْ زَوْجِي صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ وَيَفْطِرُنِي إِذَا صُمْتُ وَلَا يُصَلِّيُ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ وَصَفْوَانُ عِنْدَهُ قَالَ فَسَأَلَهُ عَمَّا قَالَتْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا قَوْلُهَا يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ فَإِنَّهَا تَقْرَأُ بِسُورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَيْتُهَا قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةً لَكَفَيْتِ النَّاسَ قَالَ وَأَمَّا قَوْلُهَا يَفْطِرُنِي إِذَا صُمْتُ فَإِنَّهَا تَنْطَلِقُ بِصُومٍ وَأَنَا رَجُلٌ نَشَابٌ فَلَا أَصْبِرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُ امْرَأَةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا وَأَمَّا قَوْلُهَا إِنِّي لَا أُصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ عُرِفَ لَنَا ذَاكَ لَا نَكَادُ نَسْتَقِظُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ فَإِذَا اسْتَقِظْتَ يَا صَفْوَانُ فَصَلِّي۔ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۲۷۱۲ الحدیث رقم ۲۴۵۹، واحمد فی المسند ۸۰۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس حالت میں آئی جب کہ ہم آپ ﷺ کے پاس بیٹھے تھے اور اس نے کہا میرا خاوند صفوان بن معطل مجھے مارتا ہے۔ جب میں نماز پڑھتی ہوں (یعنی نفلی) اور افطار کر دیتا ہے جب کہ میں (نفلی) روزہ رکھتی ہوں اور وہ (خود) فجر کی نماز سورج نکلنے پر پڑھتا ہے۔ سورج واقعہً نکل آتا ہے یا نکلنے کے قریب پہنچ جاتا ہے راوی کہتے ہیں کہ صفوان اس وقت جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے پس آپ نے صفوان سے عورت کی کہی گئی باتوں کے سلسلہ میں دریافت کیا تو صفوان کہنے لگے یا رسول اللہ! اس نے کہا کہ میں اسے نماز پر مارتا ہوں (تو حضرت عرض یہ ہے) کہ جس وقت یہ نماز پڑھتی ہے تو یہ دو سورتیں پڑھتی ہے یعنی ایک رکعت میں لمبی دو سورتیں یا دو رکعتوں میں لمبی سورتیں پڑھتی ہے۔ حالانکہ میں نے اسے منع کیا ہے یعنی لمبی قراءت سے۔ راوی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی تصدیق کے لئے فرمایا اگر فاتحہ کے بعد ایک سورت کی قراءت ہو تو وہ لوگوں کے لئے کفایت کرنے والی ہے۔ صفوان کہنے لگے اس کی یہ بات کہ میں اس سے روزہ (نفلی) افطار کروا دیتا ہوں جب کہ میں روزہ رکھتی ہوں۔ پس جب یہ روزہ رکھتی ہے تو مسلسل رکعت چلی جاتی ہے۔ یعنی ہمیشہ رکھتی ہے اور میں نوجوان آدمی ہوں۔ (پس میں صبر نہیں کر سکتا یعنی دن کے وقت جماع سے باز نہیں رہ سکتا) رات کو کام میں مشغول رہتا ہوں۔ جیسا

کہ آگے مذکور ہے) تو آپ ﷺ نے اس عورت کو فرمایا کوئی عورت خاوند کی اجازت کے بغیر روزہ یعنی نقلی روزہ نہ رکھے۔ اور عورت کی یہ بات کہ میں فجر کی نماز سورج نکلنے پر پڑھتا ہوں۔ حضرت اس کا سبب یہ ہے کہ ہم کام والے لوگ ہیں یعنی رات گئے تک کھیتوں اور باغات کو پانی دیتے ہیں اور نیند میسر نہیں ہوتی اور ہماری قوم کی یہ جانی پہچانی عادت ہے کہ ہم سورج نکلنے کے وقت جاگتے ہیں یعنی رات کو دیر سے سوتے ہیں اس لئے صبح سورج نکلنے پر آنکھ کھلتی ہے۔ یعنی سورج نکل چکا ہوتا ہے یا نکلنے کے قریب ہوتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے صفوان! جب تم جاگو تو نماز پڑھ لیا کرو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے اور ابن ماجہ نے بھی نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت صفوان کھیتوں اور باغات کو رات گئے تک پانی دیتے اور رات وہیں پڑ کر سوتے اور وہاں کوئی جگانے والا نہ تھا اس بناء پر معذور تھے۔ واللہ اعلم (ع)

عبادت رب کی، تعظیم محمد ﷺ کی

۳۲۲۴/۳۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَجَاءَ بَعِيرٌ فَسَجَدَ لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبُهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَتَحْنُ أَحَقُّ أَنْ تَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاتَّقُوا أَسْوَاقَكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا حَدًّا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا وَلَوْ أَمَرَهَا أَنْ تَنْقُلَ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرَ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدَ إِلَى جَبَلٍ أَبْيَضَ كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ. (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۷۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مہاجرین و انصار کی ایک جماعت کے ساتھ تھے کہ ایک اونٹ آیا اور اس نے آپ کو سجدہ کیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو چوپائے سجدہ کرتے ہیں اور اسی طرح درخت بھی یعنی باوجود دیکہ وہ نا سمجھ اور غیر مکلف ہیں مگر آپ کی اس طرح تعظیم کرتے ہیں۔ تو ہم تو اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں۔ آپ نے ارشاد فرمایا تم اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی تعظیم کرو یعنی میری تعظیم کرو اگر میں کسی کو مخلوق کے لئے سجدہ کی اجازت دیتا تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے اور اگر خاوند اسے حکم دے کہ وہ زرد پہاڑ کے پتھر سیاہ پہاڑ پر اور سیاہ کے سفید پر منتقل کرے تو عورت کو اس کا حکم پورا کرنا ضروری ہے۔ یہ امام احمد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ اس میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے کہ:

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ خُلُوفًا يُقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾ (آل عمران ۷۹)

”کسی شخص کو زیبا نہیں کہ اللہ تو اسے کتاب، فہم دین اور نبوت عطا کرے اور وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے

بندے ہو جاؤ۔ بلکہ (وہ تو یہ کہے کہ) تم اللہ والے بن جاؤ۔

(۲) اونٹ کا سجدہ یہ خرق عادت کے طور پر تھا اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے بجالانے کا حکم ہوا۔ آپ ﷺ اس کے فعل میں کوئی دخل نہ تھا اور خود اونٹ تو معذور تھا کیونکہ اس کو پروردگار کی طرف سے یہ حکم ملا تھا۔ اس کی نظیر فرشتوں کا سجدہ ہے جس کا حکم ان کو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا تھا کہ وہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں واللہ سبحانہ اعلم۔

(۳) تعظیم کرو: یعنی میری محبت دل میں رکھ کر میری اطاعت کرو ان کاموں میں جن کا تعلق فلاح آخرت سے ہے۔

(۴) زرد پہاڑ: پہاڑوں کے رنگوں کا ذکر ان کے ذکر ان کے مابین امتیاز اور مبالغہ کی غرض سے ہے کہ مختلف رنگوں کے پہاڑوں کے مابین بہت فاصلے پائے جاتے ہیں۔ اس طرح کے پہاڑ اکٹھے نہیں پائے جاتے ہیں یعنی اگر پہاڑوں کا فاصلہ بھی زیادہ ہو اور خاوند عورت کو حکم دے کہ اس کے پتھر اٹھا کر اس پر جاؤ اور اس کے پتھر دوسرے پہاڑ پر لے جاؤ تو عورت پر کے حکم کی تعمیل لازم ہے۔ غرض یہ ہے کہ خاوند عورت کو مشکل ترین کام کا حکم بھی دے تو اس کا حق بنتا ہے کہ وہ اس کو بجالا۔ (ع-ج)

تین شخصوں کی نماز غیر مقبول ہے

۳۲/۳۲۲۵ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ وَلَا تُصَعَّدُ لَهُمْ حَسَنَةُ الْعَبْدِ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوَالِيهِ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي أَيْدِيهِمْ وَالْمَرْأَةُ السَّاحِطُ عَلَيْهَا زَوْجُهَا وَالسُّكْرَانُ حَتَّى يَصْحَوْا - رواه البيهقي في شعب الإيمان

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۳۸۳۱۶ الحديث رقم ۸۶۰۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں کی جاتی اور نہ ان کی نیکی چڑھتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرنے کے لئے نمبر ابھاگا ہو غلام جب تک کہ وہ مالک کے ہاں واپس نہ آجائے اور اپنے آپ کو ان کی اطاعت میں نہ دے دے یعنی جب تک ان کی پوری اطاعت اختیار نہ کرے۔ نمبر ۲ وہ عورت جس پر اس کا خاوند خفا اور ناراض ہو (یہاں تک کہ وہ راضی ہو جائے) نمبر ۳ نشے والا شخص یہاں تک کہ وہ نشہ سے ہوش میں آئے۔ یہ بیہقی نے شعب الإيمان میں نقل کی ہے۔

مَوَالِيهِ:

یہ لفظ جمع ذکر فرمایا گیا ہے۔ غلام کو مالک سے بھی وفاداری ضروری ہے اور اس کی اولاد سے بھی وفاداری ضروری ہے۔

(۲) زوجہا کے لفظ کے بعد بعض روایات میں حتیٰ یرضی عنہا بھی آیا ہے یعنی جس عورت کا خاوند ناراض ہو اس کے راضی ہونے تک اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ اس روایت میں یہ لفظ موجود نہیں ہے۔ اس لئے کہ مفہوم سے خود ظاہر ہے اور مراد یہ ہے کہ خاوند اس سے راضی ہو یا طلاق دے کر الگ کر دے۔ (ع)

بہترین عورت کی علامات

۳۳/۳۲۲۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ قَالَ الَّتِي تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا فِي مَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ.

رواه النسائي والبيهقي في شعب الإيمان

اخرجه النسائي في السنن ۶۸۱۶ الحديث رقم ۳۲۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سی عورت بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا وہ عورت جب خاوند اس کی طرف دیکھے وہ اس کو خوش کرے اور جب وہ کوئی حکم دے تو یہ اس کا حکم بجالائے۔ یعنی بشرطیکہ وہ حکم شریعت کے مخالف نہ ہو اور اپنی ذات کے معاملے میں اس کی خلاف ورزی نہ کرے اور نہ اس کے مال میں ایسی چیز اختیار کرے جو اسے ناخوش کرے یہ نسائی، بیہقی نے شعب الإيمان میں ذکر کی ہے۔

اِذَا أَمَرَ :

یعنی اس کی خوش اخلاقی اور خوش پوشاکی اس کو خوش کرے۔ اگر صورت و سیرت دونوں اچھے ہوں تو نور علی نور ہے اور سرور علی سرور ہے اور وہ اپنے مال میں اس کے حکم کی خلاف ورزی نہ کرے یعنی جو مال حقیقت میں اس کا ہے۔ اس کو بھی خاوند کی مرضی کے بغیر خرچ نہ کرے یا مراد مال سے یہاں مجازی معنی ہے۔ یعنی خاوند کا مال ہے جو اس کے قبضہ و تصرف میں ہے اس میں خیانت کا ارتکاب نہ کرے اور اس مال کو خاوند کی مرضی کے علاوہ خرچ نہ کرے۔ (ع۔ مولا نا)

چار چیزوں میں دنیا و آخرت کی بھلائیاں

۳۳/۳۲۲۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ أُعْطِيَهُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ وَبَدَنٌ عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَزَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ خَوْنًا فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالًا۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲۳۳۱۴ الحديث رقم ۴۹۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو چار چیزیں مل گئیں وہ دنیا و آخرت کی تمام بھلائیاں پا گیا۔

تشریح: ۱۔ نمبر اشکر کرنے والا دل یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا زبان و دل سے تذکرہ کرے یعنی خوشی و غمی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرے نمبر ۲ ذکر کرنے والی زبان ۳ مصائب پر صبر کرنے والا بدن۔

اور نمبر ۴ ایسی عورت جو اپنے نفس اور مال کے سلسلہ میں خاوند سے خیانت کرنے والی نہ ہو۔ یہ بیہقی نے شعب الإيمان میں ذکر کی ہے۔

بَابُ الْخُلْعِ وَالطَّلَاقِ

خلع اور طلاق کا بیان

خلع:

خا کا فتح ہو تو کسی چیز کا نکالنا اور دوسرا معنی پھٹی ہوئی چیز کو بدن سے اتارنا مثلاً کپڑا موزہ وغیرہ خلع: خا کے ضمہ سے شرع میں خلع کا معنی ہے کہ خلع کے لفظ سے مال کے بدلے میں ملکیت نکاح کو زائل کر دینا۔

مظہر کہتے ہیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو کہے میں نے اتنے مال کے عوض تجھ سے خلع کیا اور عورت اس کو قبول کرے اور ان کے درمیان فرقت و جدائی حاصل ہو جائے تو آیا یہ طلاق ہے یا فسخ

امام مالک و ابو حنیفہ و شافعی رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ طلاق بائن ہے۔ امام احمد شافعی رحمہما اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ فسخ ہے اور جہاں تک شوہر کے لئے بدل خلع لینے کا حکم ہے تو اس پر تفصیل ہے کہ اگر عورت خلع لینے پر شوہر کی سرکشی زیادتی، ظلم وغیرہ کی وجہ سے مجبور ہوئی ہے تو اس صورت میں شوہر کے لئے بدل خلع لینا مکروہ ہے اور اگر خلع عورت کی سرکشی یا غلط حرکت کی وجہ سے ہو رہا ہے تو اس صورت میں شوہر صرف مہر کی حد تک بدل خلع لے سکتا ہے اس سے زائد لینا مکروہ ہے۔

طلاق: کا معنی لغت میں کھولنا اور چھوڑنا ہے اور شریعت میں طلاق کا معنی ہے عورت کو قید نکاح سے آزاد کرنا۔

الفصل الاول:

خلع میں مہر کے باغ کی واپسی

۳۲۲۸/ اَوْعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتِ ابْنِ قَيْسٍ اتَّتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا أَعْتَبُ عَلَيْهِ فِي نَحْلِي وَلَا دِينَ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّوَدِّينَ عَلَيْهِ حَقِيقَتَهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلِ الْحَدِيقَةَ وَطَلِّقْهَا تَطْلِيقَةً - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۵۱۹ الحدیث رقم ۵۲۷۳ والنسائی فی السنن ۱۶۹۱۶ الحدیث رقم ۳۴۶۳ وابن ماجہ فی ۶۶۳۱۱ الحدیث رقم ۲۰۵۶ واجمہ فی المسند ۳۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور عرض کرنے لگی میں ثابت بن قیس پر نہ ناراض ہوتی ہوں اور نہ میں ان کے اخلاق اور دین میں عیب لگاتی ہوں۔ وہ اخلاق و دین میں اچھے ہیں مگر میں اسلام میں ناشکری کو ناپسند کرتی ہوں۔ آپ نے فرمایا کیا تو اس کا مہر میں

دیا ہوا باغ واپس کر دے گی؟ اس نے کہا یا رسول اللہ! جی ہاں میں واپس کر دوں گی۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ثابت کو فرمایا تم اپنا باغ لے لو اور اس کو ایک طلاق دے دو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

مَا أَعْتَبُ عَلَيْهِ :

یعنی اس سے میں جدائی اس بناء پر نہیں چاہتی کہ اس کے اخلاق یا دین میں خرابی ہے مگر مجھے کفران نعمت یا گناہ ناپسند ہے یعنی میں اس سے محبت نہیں کرتی بلکہ طبعی طور پر اس سے نفرت ہے۔ مجھے اس بات کا خوف ہے کہ کہیں مجھ سے کوئی ایسی چیز نہ واقع ہو جائے جو اسلام کے خلاف ہو یعنی نافرمانی وغیرہ۔ ثابت بن قیس بد صورت اور ٹھگنے قد والے تھے اور ان کی بیوی حبیبہ یا جمیلہ جس کا نام تھا وہ نہایت درجہ خوب صورت تھیں۔ اس وجہ سے وہ اسے برے معلوم ہوتے تھے اس کے عرض کرنے کی وجہ سے آپ نے ثابت کو ایک طلاق دینے کا مصلحتاً حکم فرمایا اس سے یہ معلوم ہوا کہ طلاق دینے والے کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ ایک طلاق دے تاکہ اگر رجوع کی طرف میلان ہو تو رجوع ہو سکے۔

(۲) اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ خلع طلاق ہے نسخ نہیں اور صاحب ہدایہ نے ایک روایت بھی اس سلسلہ میں نقل کی ہے۔ الْخُلْعُ تَطْلِيقٌ بَائِنٌ یعنی خلع طلاق بائن ہے۔ (ع-ح)

طلاق ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کا رجوع

۲/۳۲۲۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنََّّهُ طَلَّقَ امْرَأَةً لَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَغَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِيُرَاجِعْهَا ثُمَّ يَمْسِكُهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضُ فَتَطْهُرَ فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يُطَلِّقَهَا فَلْيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمْسُهَا فَيُنْكَحَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ وَفِي رِوَايَةٍ مُرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لْيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا - (متفق عليه)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۶۵۳/۸ الحدیث رقم ۴۹۰۸ و مسلم فی فی صحیحہ ۱۰۹۳/۲ الحدیث رقم ۱۴۷۱/۱ و ابوداؤد فی السنن ۶۳۲/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۹ و الترمذی فی ۴۷۸/۳ الحدیث رقم ۱۱۷۵ والنسائی ۱۳۷/۶ الحدیث رقم ۳۲۸۹ وابن ماجہ فی ۶۵۱/۱ الحدیث رقم ۲۰۱۹ والدارمی فی ۲۱۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۲ ومالك فی الموطأ ۵۷۶/۲ الحدیث رقم ۵۳ من کتاب الطلاق وأحمد فی المسند ۲۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی۔ اس بات کا تذکرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کیا۔ آپ ﷺ اس بات پر ناراض ہوئے اور فرمایا کہ عبد اللہ کو اس عورت سے رجوع کرنا چاہئے۔ یعنی اس طرح کہے کہ میں نے اس کو اپنے نکاح کی طرف پھیر لیا تاکہ اس سے اس گناہ کا تدارک ہو جائے۔ پھر اس عورت کو اپنے پاس رکھے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے۔ پھر حیض آئے اور پھر اس سے پاک ہو۔ پھر اگر طلاق دینا چاہے تو طلاق دے مگر اس پاکیزگی میں طلاق دے جس میں صحبت نہ کی ہو پس یہی وہ عدت ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ عورتوں کو عدت کے وقت کے لئے طلاق دی جائے اور ایک روایت میں

اس طرح ہے کہ آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ تم عبد اللہ کو کہو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے پھر جب پاکیزگی کے دن ہوں۔ تو طلاق دے یعنی جب کہ اسے حیض آتا ہو یا حالت حمل میں ہو۔ یہ بخاری کی روایت ہے اور مسلم نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

فوائد الحدیث فتغیظ فیہ:

آپ ناراض ہوئے اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے۔ اس لئے کہ آپ حرام کے بغیر غصہ میں نہ آتے۔ نمبر ۲ حالت حیض میں حرام ہونے کا دوسرا سبب یہ ہے کہ اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ شاید طلاق کراہت طبع کے سبب سے دی ہو اس مصلحت کی بناء پر نہ ہو جس کی وجہ سے طلاق دینے کی شریعت نے اجازت دی ہے۔ جب کہ حالت طہر میں یہ احتمال نہیں ہوتا۔

(۲) اس سے معلوم ہوا کہ باوجودیکہ حیض میں طلاق دینا حرام ہے مگر طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اسی وجہ سے آپ نے رجوع کا حکم فرمایا اور رجوع وقوع طلاق کے بعد ہوتا ہے۔

(۳) علماء فرماتے ہیں کہ طہر ثانی تک تاخیر کرانے اور پہلے ہی طہر میں طلاق نہ دینے کی کئی وجوہ ہیں نمبر ۱ ان میں سے وجہ یہ ہے کہ شاید تطویل مدت کے ساتھ اس کا غصہ فرو اور دور ہو جائے پھر دوبارہ طلاق دینے سے باز ہی آ جائے شریعت کو پسند یہی ہے کہ طلاق نہ دی جائے۔ نمبر ۲: بعض نے کہا ہے کہ اگر پہلے طہر میں ہی پھر طلاق دیدے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نے رجوع ہی طلاق دینے کے لئے کیا تھا اب لہا کرنے سے یہ سمجھ آ جائے گا کہ اس نے شریعت کے لئے ایسا کیا تھا۔ نمبر ۳ پہلا طہر اس حیض سے متصل ہے جس میں طلاق دی تو یہ گویا بمنزلہ ایک چیز کے ہیں۔ پس اگر اول طہر میں طلاق دی جاتی تو گویا یہ حیض ہی میں طلاق ہوتی۔

(۴) ان مندرجہ بالا وجوہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دوسرے طہر تک طلاق کو مؤخر کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اولیٰ ہے واللہ اعلم۔

طلاق کی اقسام ثلاثہ:

نمبر ۱ احسن نمبر ۲ حسن اس کو سنی بھی کہتے ہیں نمبر ۳ طلاق بدعی۔

نمبر ۱ احسن وہ ایک طلاق ہے کہ جو اس طہر میں دی جائے جس میں صحبت نہ کی ہو اور پھر عورت کو عدت گزرنے تک چھوڑ دیا جائے۔

حسن: تین طلاقیں تین ایسے طہروں میں دی جائیں جن میں جماع نہ کیا ہو جب کہ وہ عورت مدخول بہا ہو اور اگر عورت غیر مدخول بہا ہو تو ایک طلاق ہی اس کے لئے حسن ہے خواہ حیض میں ہو۔

آنسو و صغیرہ کا حکم: اور وہ عورت جو آنسو یا صغیرہ یا حاملہ ہو اس کی سنت طلاق یہ ہے کہ ہر ماہ میں سے ایک طلاق دی جائے اور ان کو جماع کے بعد بھی طلاق دینا درست ہے۔

بدی: تین طلاق دے یا دو ایسی طلاق ایک دفعہ یا ایک طہر میں دے کہ جس میں رجوع نہ ہو سکتا ہو جب کہ وہ عورت مدخول بھا ہو۔ یا اس طہر میں طلاق دے جس میں جماع کیا ہو یا حیض میں طلاق دے یعنی یہ بھی بدی ہے اس سے رجوع واجب ہے۔ اگر وہ مدخول بھا ہو صحیح تر روایت یہ ہے۔ بعض نے رجوع کو مستحب قرار دیا ہے۔ پس جب یہ مطلقہ حیض سے پاک ہو پھر حائضہ ہو پھر پاک ہو تو اگر طلاق دینا چاہتا ہو تو پھر طلاق دے۔

طلاق کی دیگر اقسام..... طلاق رجعی طلاق بائن

طلاق رجعی:

اپنی بیوی کو کوئی شخص ایک بار یا دو بار انت طالق یا طلقک یا اسی طرح کے صریح الفاظ کہے تو اس طرح طلاق دینے سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے جس کا حکم یہ ہے کہ ایام عدت میں بلا نکاح رجوع کر لینا جائز ہے۔

رجوع کی صورتیں:

اگر اس طرح کہے کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا یا اس کو ہاتھ لگائے یا مس کرے یا جماع کرے۔ تو رجوع ہو جائے گا اور نکاح جدید کی ضرورت نہ ہوگی لیکن افضل یہ ہے کہ رجوع زبان سے کرے یعنی یہ کہے کہ میں نے اپنی طلاق سے رجوع کر لیا۔

طلاق بائن:

طلاق بائن الفاظ کنایات سے ثابت ہوتی ہے۔ تین الفاظ ایسے ہیں جن کو کنایات کے باوجود صریح کے حکم میں رکھا گیا ہے وہ کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

بائن کا حکم:

طلاق بائن سے بیوی نکاح سے نکل جاتی ہے جب تک نیا نکاح نہ کرے اس کو بیوی بنا کر رکھنا جائز نہیں ہے۔ نکاح عدت میں بھی کر سکتا ہے اور عدت کے بعد بھی۔

حکم کے لحاظ سے طلاق کی اقسام

نمبر ۱: طلاق مغلطہ، نمبر ۲: طلاق تحفہ۔

طلاق مغلطہ:

تین طلاقیں یکبارگی دے یا متفرق طور پر تین طلاق دے اس کو طلاق مغلطہ کہا جاتا ہے۔ اس طلاق کے بعد اس خاوند سے نکاح کی اور کوئی شکل نہیں سوائے اس کے کہ عورت عدت گزرنے پر دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور وہ ہم بستری کرتے

کے بعد اپنی مرضی سے طلاق دے اور اس کی عدت گزرنے پر پہلے خاوند سے نکاح حلال ہوگا۔ دوسرے خاوند کا نکاح کر کے صحبت کرنا اور پھر مرضی سے طلاق دینے پر عدت کا گزرنا ضروری ہے۔

طلاق مخففہ:

یہ ہے کہ ایک طلاق یا دو طلاقیں صریح یا کنایہ دے۔ اگر ایک یا دو صریح ہوں تو عدت میں رجوع درست ہوگا اور اگر بائن ہو تو دوبارہ نکاح سے اس کی بیوی بن سکے گی۔

کن کی طلاق واقع ہوتی ہے:

ایسا خاوند جو عاقل بالغ ہو اپنی مرضی سے دے یا جبر و اکراہ سے دے ہوش کی حالت میں دے یا نشہ کی حالت میں۔ اسی طرح گونگا اگر مقررہ اشارہ سے دے تو تب بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

کن کی طلاق واقع نہیں ہوتی:

نا بالغ لڑکے دیوانے سونے والے مالک کی اپنے غلام کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوتی۔

طلاق کی تعداد میں اعتبار:

طلاق میں اعتبار عورت کا ہے۔ پس آزاد عورت کی طلاق تین ہیں خواہ وہ غلام کے نکاح میں ہو یا آزاد کے نکاح میں ہو۔ وہ تین طلاق سے مغنظہ ہوگی اور لونڈی کی طلاقیں دو ہیں اگرچہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام۔ (ح۔ ع۔ ملتقی مولانا)

مطلق تخییر سے کچھ واقع نہیں ہوتا

۳/۳۲۳۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَيَّرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَرْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمْ يَعْذْ ذَلِكْ عَلَيْنَا شَيْئًا - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۷/۹ الحديث رقم ۵۲۶۲ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۰۳/۲ الحديث رقم (۱۴۷۷-۲۴) وابوداؤد فی السنن ۶۵۳/۲ الحديث رقم ۲۲۰۳ والترمذی فی ۴۹۳/۳ الحديث رقم ۱۱۷۹ والنسائی فی ۱۶۰/۱۶ الحديث رقم ۳۴۴۱ وابن ماجہ فی ۶۶۱/۱۰ الحديث رقم ۲۰۵۲ والدارمی فی ۲۱۵/۲ الحديث رقم ۲۲۶۹ واحمد فی المسند ۴۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اختیار دیا پس ہم نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کیا۔ پس اس کو ہم پر رسول اللہ ﷺ نے کچھ شمار نہیں کیا یعنی اقسام طلاق سے نہ ایک نہ دو نہ تین نہ بائن نہ رجعی۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اختیار دیا ہم کو کہ اگر ہم دنیا یا اس کی زینت چاہتی ہوں تو کچھ فائدہ دے کر تمہیں چھوڑ دوں اور اگر تم اللہ اور اس کے

رسول اور آخرت کو چاہتی ہو تو تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کے ہاں ثواب عظیم ہے۔

(۲) اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر خاوند اپنی بیوی کو اس طرح کہے کہ تو اپنے نفس کو اختیار کر یا مجھ کو اختیار کر اور وہ

عورت خاوند کو اختیار کرے تو اس سے کسی طرح کی طلاق واقع نہیں ہوتی امام ابوحنیفہ اور شافعی رحمہما اللہ کا یہی مذہب ہے۔

(۳) اگر عورت اپنے نفس کو اختیار کرے تو امام شافعی احمد رحمہما اللہ کے ہاں ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ جب کہ امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں۔

(۴) حضرت علی اور زید رضی اللہ عنہما کے اقوال

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول:

خاوند نے اگر بیوی کو اختیار دے دیا تو فقط اختیار دینے سے ہی عورت کو طلاق رجعی ہو جائیگی خواہ وہ خاوند کو اختیار کرے۔

حضرت زید رضی اللہ عنہ کا قول:

حضرت زید رضی اللہ عنہ کے ہاں ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔

(۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کا مطلب:

یہ ہے کہ مطلق اختیار سے عورت پر کوئی چیز واقع نہیں ہوتی جیسا کہ حدیث تحریر میں واضح ہے۔ اس سے ان تمام اقوال کی تردید ہوگئی۔ (ع۔ ح)

حرام کر لینے سے کفارہ ہے

۳۲۳۱/۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَرَامِ يُكْفَرُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۵۶/۸ الحدیث رقم ۴۹۱۱ ومسلم فی ۱۱۱۰/۲ الحدیث رقم

(۱۴۷۳-۱۸) وابن ماجہ فی ۶۷۰/۱ الحدیث رقم ۲۰۷۳

تقریباً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حرام کر لینے میں کفارہ دے اور اس میں تمہارے لئے آپ کی ذات گرامی بہترین نمونہ ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اگر کوئی کسی چیز کو قسم کھا کر حرام کرے خواہ بیوی ہو یا اور چیز تو اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا اور وہ چیز حرام نہ ہوگی اور یہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ احناف بھی اسی کے قائل ہیں کہ اگر کوئی قسم کھا کر کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کرے اگرچہ وہ چیز پہلے ہی حرام ہے خواہ حرمت کی وجہ سے یا غیر کی ملک ہونے کی وجہ سے مثلاً اس طرح کہے کہ مجھ پر شراب حرام ہے یا

فلاں کا مال مجھ پر حرام ہے تو یہ قسم ہے۔ بشرطیکہ اس کا مقصود ان چیزوں کی ہرمت کی خبر دینا نہ ہو
نمبر ۲ لہذا اگر ان چیزوں کی حرمت کا ذکر کر کے ان کی حرمت کی خبر دینا مقصود نہ ہو اور اس نے ان میں سے کسی چیز کو
کھالیا یا استعمال میں لے آیا تو اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا۔

نمبر ۳ اور اگر جو کھا اس پر پورا اتر آیا اس چیز کو ہبہ کر دیا تو وہ بھی قسم میں حانت نہ ہوگا۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی بات کی تقویت کے لئے یہ آیت تلاوت فرمائی: لقد کان لکم فی
رسول اللہ اسوة حسنة۔ یعنی آپ کی پیروی کرنا تمہارے لئے زیادہ مناسب ہے۔ کہ آپ نے اپنے اوپر شہد کو حرام کر لیا تو
آپ پر ادائیگی کفارہ کا حکم اتر آیا: یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک..... اس کی وضاحت آئندہ روایت میں آرہی ہے
پس تم نبی کریم ﷺ کی متابعت کرو۔

(۳) اگر کوئی شخص اس طرح کہے کہ تمام حلال مال مجھ پر حرام ہے یا اس طرح کہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام حلال کردہ
چیزیں مجھ پر حرام ہیں تو فتویٰ یہی ہے کہ اس کہنے سے اس کی بیوی پر بلا نیت طلاق واقع ہو جائے گی۔
نمبر ۲ اور اگر یہ کہے بیوی کو کہ تو مجھ پر حرام ہے۔ تو یہ حرام کی نیت کرے یا کچھ بھی نیت نہ کرے تب بھی ایلاء بن
جائے گا۔

نمبر ۳ اور اگر وہ ظہار کی نیت کرے تو ظہار ہو جائے گا۔

اور اگر وہ کہنے کہ میں نے جھوٹ بولا ہے تو یہ لغو ہے اور کچھ بھی واقع نہ ہوگا اور یہ حکم عند اللہ ہے مگر حاکم وقت ظاہر کا
اعتبار کرتے ہوئے ایلاء قرار دے گا اور اگر طلاق کی نیت کی تو اس کے کہتے ہی طلاق بائن پڑ جائے گی۔
نمبر ۴ اور اگر تین طلاق کی نیت کرے تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور فتویٰ اسی پر ہے کہ طلاق بائن واقع ہوگی خواہ
طلاق کی نیت نہ کرے۔ (ح۔ در مختار)

تحریم شہد کا تفصیلی واقعہ

۵/۳۲۳۲ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ
عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنَّ آيَتَنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ إِنِّي
أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ أَكُلْتُ مَغَافِيرَ؟ فَدَخَلَ عَلَى أَحَدَاهُمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ
عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخِيرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا يَتَّبِعُنِي مَرْضَاةً
أَزْوَاجَهُ فَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّعْنِي مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ الْآيَةُ۔

(متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۵۶۱۸ الحدیث رقم ۴۹۱۲ ومسلم فی ۱۱۰۰۱۲ الحدیث رقم (۱۴۷۳-۲۰)
وابوداؤد فی السنن ۱۰۵۱۴ الحدیث رقم ۳۷۱۴ والنسائی فی ۱۵۱۱۶ الحدیث رقم ۳۴۲۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہ کے ہاں ٹھہرتے اور شہد نوش فرماتے۔ میں نے اور حفصہ نے باہم یہ طے کیا کہ جب ہم میں سے کسی کے ہاں آپ تشریف لائیں تو وہ اس طرح کہے کہ آپ ﷺ کے منہ سے مغایر کی بو محسوس ہوتی ہے کیا آپ نے مغایر استعمال کی ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ ان میں سے ایک کے ہاں تشریف لائے یعنی عائشہ یا حفصہ کے پاس راوی کو یہ یاد نہیں رہا کہ کس کے ہاں تشریف لائے۔ (تو جس کے ہاں تشریف لائے) اس نے کہی وہی (طے شدہ بات) تو حضرت نے فرمایا میں نے زینب کے ہاں سے شہد پیا ہے۔ پس آئندہ ہرگز شہد نہ پیوں گا اور میں نے یہ قسم کھالی ہے۔ تم اس کی اطلاع کسی کو مت دینا یعنی تاکہ ان کا دل نہ ٹوٹے اس بات سے کہ حضرت نے میرے ہاں سے شہد پینا چھوڑ دیا۔ آپ کا مقصد اس حرام کرنے سے اپنی ان دو بیویوں کی خوشی مقصود تھی یعنی بعض بیویوں کی۔ تو یہ آیت نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ (یعنی اے نبی! آپ محض اپنی ازواج کی خوشنودی کے لئے اپنے اوپر اس چیز کو کیوں حرام کرتے ہیں جس کو اللہ نے حلال کیا ہے)۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

يَمْكُتُ :

یہ باری کے دن کا معاملہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جب آپ بیویوں کے ہاں تھوڑی دیر کے لئے تشریف لاتے تو اس دوران حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں شہد کے لئے کچھ دیر زیادہ ٹھہرنا ہوتا۔

مَغَايِرُ :

یہ ایک درخت کے پھل کا نام ہے جو گوند کی طرح ہوتا ہے اور اس کی بو بری ہوتی ہے اور شہد کی مہک کے کسی قدر مشابہ ہوتی ہے۔

(۲) حاصل روایت :

آپ ﷺ کو شہد مرغوب تھا۔ جب آپ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لاتے تو وہ شہد پیش کرتی تھیں اور اس کی وجہ سے ان کے ہاں ذرا توقف لمبا ہو جاتا۔ یہ بات (سوکن کے طور پر) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ناگوار ہوتی انہوں نے حضرت حفصہ کو بھی اس سلسلہ میں ساتھ ملایا ان دونوں کا مشورہ عموماً ایک ہی ہوتا تھا۔ تو باہم طے کر کے یہ بات بنائی تاکہ آپ ان کے ہاں شہد پینا اور زیادہ توقف ختم کر دیں۔ چنانچہ اسی طرح ہوا جیسا مذکور ہے۔ (ح)

الفصل الثانی :

بلاعذر طلاق کا مطالبہ کرنے والی عورت پر جنت حرام

۶/۳۲۳۳ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلًا قَافِي

غَيْرَ مَا بَاسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ - (رواه احمد والترمذی وابن ماجه والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۶۷/۲ الحدیث رقم ۲۲۲۶ والترمذی فی ۴۹۳/۳ الحدیث رقم ۱۱۸۷ وابن ماجه فی ۶۶۲/۱ الحدیث رقم ۲۰۵۵ واحمد فی المسند ۲۷۷/۵ والدارمی فی ۲۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۷۰۔
ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند سے بلا عذر طلاق مانگے اس پر جنت حرام ہے۔ (جب کہ مقرین و اہل رکو جنت کی ہوا موقف میں بھی پہنچے گی تو یہ لوگ محروم ہوں گے)۔ یہ روایت احمد ترمذی ابو داؤد ابن ماجه دارمی نے نقل کی۔

طلاق حلال چیزوں میں سے مبغوض ترین چیز ہے

۳۲۳۴/۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ۔

(رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۷۸ وابن ماجه فی ۶۵۰/۱ الحدیث رقم ۲۰۲۸۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں حلال چیزوں میں سے مبغوض ترین چیز طلاق ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اگرچہ طلاق مباح اور حلال ہے مگر یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں مبغوض و مکروہ ہے۔ بہت سی اشیاء ہیں کہ جو واقع میں مباح ہیں مگر مکروہ ہیں مثلاً فرض نماز گھر میں ادا کرنا جب کہ کوئی عذر نہ ہو۔ اسی طرح مقصوب زمین پر نماز مباح ہے۔ یعنی فرض کی ادائیگی تو ہو جائیگی لیکن مکروہ ہے قبولیت نماز میں فرق آ جائے گا۔ (ح)

پانچ کام اپنے وقت پر

۳۲۳۵/۸ وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ وَلَا عِتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مِلْكٍ وَلَا وَصَالَ فِي حِيَامٍ وَلَا يَتِمُّ بَعْدَ إِحْتِلَامٍ وَلَا رِضَاعَ بَعْدَ فِطَامٍ وَلَا صُمْتُ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ۔

(رواه فی شرح السنه)

اخرجه البغوی فی شرح السنه ۱۹۸/۱ الحدیث رقم ۲۳۵۰۔
ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور ملکیت سے پہلے غلام کا آزاد کرنا نہیں، مسلسل (نقلی) روزے جائز نہیں (یعنی وہ اس طرح کہ رات کو بھی افطار نہ کرے اور آپ ﷺ کے لئے جائز تھا یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے) اور بلوغ کے بعد یتیمی نہیں ہے۔ (یعنی بالغ ہونے کے بعد وہ یتیم نہ کہلائے گا) اور دودھ چھڑانے کے بعد رضاعت ثابت نہیں ہوتی (یعنی دودھ چھڑانے کی مدت دو یا اڑھائی برس ہے اس کے بعد دودھ پلانے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی) اور دن سے رات تک خاموش رہنا (کہ اس کو عباوت سمجھا جائے) جائز نہیں ہے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

فوائد الحدیث: لَا طَلَّاقَ :

اگر کوئی نکاح سے پہلے کسی عورت کو طلاق دے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ طلاق کا دار و مدار ثبوت نکاح پر ہے اور جب نکاح ہی نہیں ہوا تو طلاق کیسے واقع ہوگی۔

(۲) وَلَا عِتَاقَ :

اگر کسی غلام کا مالک بننے سے پہلے آزاد کرے تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ یہ روایت امام شافعی، احمد رحمہما اللہ کی دلیل ہے۔

مسلك احناف:

جب طلاق یا عتاق کی نسبت ملک یا سبب ملک کی طرف ہو تو طلاق و عتق درست ہوگا۔ مثلاً کوئی شخص اجنبی عورت کو کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے یا اس طرح کہے کہ میں جس عورت سے نکاح کروں اسے طلاق ہے تو وہ اس مخاطبہ عورت یا جس بھی عورت سے نکاح کرے گا اس کو طلاق ہو جائے گی۔

نمبر ۲ اسی طرح اگر کوئی آزادی کی اضافت ملک کی طرف کرے جیسے اس طرح کہے کہ اگر میں اس غلام کا مالک بن جاؤں تو وہ آزاد ہے یا جس غلام کا بھی میں مالک بنوں وہ آزاد ہے جب اس غلام کا یا کسی غلام کا مالک بنے گا وہ آزاد ہو جائے گا۔

روایت کا مفہوم:

اس روایت میں تجیز (فی الفور نافذ ہونے) کی نفی کی گئی ہے تعلیق کی نفی نہیں ہے۔ یعنی فی الفور طلاق نہ ہوگی رہا یہ کہ معلق طلاق ہوگی یا نہیں یہ اس کی نفی نہیں۔

نمبر ۳ خاموشی۔ بعض امتوں میں عبادت تھی۔ ہماری شریعت میں خاموشی کا روزہ درست نہیں اور اس سے کچھ ثواب نہیں ملتا مگر لا یعنی کلام سے حفاظت کے لئے خاموش رہنا یقیناً ثواب ہے۔ (ج-ع)

جس چیز کا مالک نہیں اس کی نذر نہیں

۹/۳۲۳۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْرَ لِبْنِ آدَمَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا عِتْقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا طَلَّاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ (رواه الترمذی وزاد ابوداؤد) وَلَا بَيْعَ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۴۰/۱۲ الحدیث رقم ۲۱۹۰۔ والترمذی فی ۴۹۶/۳۳ الحدیث رقم ۱۱۸۱ وابن ماجہ

فی ۶۶۰/۱ الحدیث رقم ۲۰۴۷ واحمد فی المسند ۱۹۰/۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا کہ ابن آدم کی نذر اس چیز سے متعلق درست نہیں جس کا وہ مالک نہیں اور جس کا وہ مالک نہیں اس کو آزاد نہیں کر سکتا اور جس پر ملک نکاح نہیں اس پر طلاق نہیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد میں اس پر اضافہ ہے کہ جس پر چیز کا مالک نہیں اس کا فروخت کرنا درست نہیں یعنی جس چیز کا اصالت یا وکالت یا ولایت مالک نہیں اس پر اس کا تصرف نہ چلے گا۔

لَا نَذَرَ :

یعنی اگر کوئی کسی غلام کے سلسلہ میں کہے کہ اللہ کے لئے میں نذر مانتا ہوں کہ یہ غلام آزاد ہے حالانکہ نذر کے وقت وہ غلام اس کی ملکیت میں نہیں تو یہ نذر درست نہیں۔ اگر بعد میں مالک ہو گیا تو بھی وہ آزاد نہ ہوگا اور طلاق اور آزادی کا حکم گزشتہ فوائد میں بیان ہو چکا (ع)

حضرت رُکَانہ نے طلاقِ بتہ دی

۳۲۳۷/۱۰ اَوْ عَنْ رُكَّانَةَ بِنِ عَبْدِ يَزِيدَ اَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سُهَيْمَةَ الْبَتَّةَ فَاُخْبِرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا ارَدْتُ اِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا ارَدْتُ اِلَّا وَاحِدَةً؟ فَقَالَ رُكَّانَةُ وَاللَّهِ مَا ارَدْتُ اِلَّا وَاحِدَةً فَرَدَّهَا اِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّالِثَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ و الدارمی الا انہم لم یذکروا الثانية والثالثة)

اخرجه ابو داؤد فی السنن فی ۶۵۵/۱ الحديث رقم ۲۲۰۶ و الترمذی فی ۴۸۰/۳ الحديث رقم ۱۱۷۷ وابن ماجہ فی ۶۶۶/۱ الحديث رقم ۲۰۵۱ و الدارمی فی ۲۱۶/۲ الحديث رقم ۲۲۷۔

حضرت رُکَانہ بن عبد یزید کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بیوی سہیمہ رضی اللہ عنہا کو طلاق بتہ دی۔ پھر میں نے اس کی اطلاع جناب رسول اللہ ﷺ کو دی اور میں نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے ایک طلاق کا ارادہ کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے قسم دے کر دریافت کیا کہ تو نے ایک ہی کا ارادہ کیا۔ رُکَانہ کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے ایک ہی کا ارادہ کیا۔ رُکَانہ کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے ایک ہی کا ارادہ کیا۔ پھر رُکَانہ نے اس عورت کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں دوسری طلاق دی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تیسری طلاق دی۔ یہ ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔ البتہ ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے دوسری اور تیسری طلاق کا ذکر نہیں کیا۔

طلاقِ بتہ:

یہ بت بیت سے ہے جس کا معنی کاٹنا ہے۔ یعنی ایسی یہ طلاق ہے جو تعلق کو منقطع کر دیتی اور توڑ دیتی ہے۔ عورت کو نکاح سے نکال دیتی ہے۔

(۲) فردھا الیہ:

نمبر ۱۱ اس کا معنی امام شافعی رحمہ اللہ کے مطابق یہ ہے۔ کہ حضور ﷺ نے رکنا نہ کو رجوع کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے گویا ان الفاظ سے رجوع کیا فرجعتھا الی نکاحی۔ یعنی میں نے اس کو اپنے نکاح میں واپس کر لیا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں طلاق بائن طلاق بتہ کے حکم میں ہے البتہ اگر طلاق بتہ میں دو یا تین کی نیت کرے تو یہ نیت درست ہوگی (اور وہ واقع ہو جائیں گی)

نمبر ۲ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ:

طلاق بتہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے جو اور نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ اس میں خواہ ایک کی نیت کرے یا دو کی یا کچھ بھی نیت نہ کرے صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر تین کی نیت کر لی تو تین واقع ہو جائیں گی۔ پس فردھا کا معنی ہے: فردھا بالنکاح الجدید۔ (ع)

تین ایسی چیزوں کا بیان جو سنجیدگی و مذاق میں یکساں ہیں

۳۲۳۸/۱۱۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ جَدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ هُزْلٌ
النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ (رواه الترمذی و ابو داؤد و قال الترمذی هذا حدیث حسن غریب)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۴۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۴ و الترمذی فی ۴۹۰۳ الحدیث رقم ۱۱۸۴ و ابو ماجہ فی ۶۵۸/۱ الحدیث رقم ۲۰۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کو قصد و ارادہ سے کرنا بھی قصد شمار ہوتا ہے اور مذاق ہنسی کے طور پر کرنا بھی قصد شمار ہوتا ہے۔ نمبر ۱ نکاح کرنا نمبر ۲ طلاق دینا نمبر ۳ رجوع کرنا۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے۔

تشریح: ۱) اغلاق: کا معنی اکراہ ہے اور اکراہ زبردستی کو کہا جاتا ہے۔ اگر کوئی کسی سے زبردستی طلاق دلوائے زبردستی غلام کو آزاد کر دالے تو نہ طلاق پڑے گی اور نہ غلام آزاد ہوگا۔
(۲) نمبر ۱۱ نمبر ۱۱ ملا شہ رحمہ اللہ نے اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا یہ دونوں چیزیں زبردستی واقع نہیں ہوتیں۔

نمبر ۲ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں یہ دونوں حالت اکراہ میں بھی واقع ہو جاتی ہیں۔ اور امام صاحب ان کو ہزل پر قیاس کیا ہے۔ ان کے دلائل اصول فقہ میں ملاحظہ کر لئے جائیں۔

(۳) اکراہ سے ثابت ہونے والی گیارہ اشیاء ہیں: ۱) نکاح ۲) طلاق ۳) رجعت ۴) ایلاء ۵) ظہار ۶) عتاق

۷) غیر عفو قصاص ۸) قسم ۹) نذر ۱۰) ایلاء سے رجوع ۱۱) اسلام۔ (ع)

بے عقل کی طلاق واقع نہیں ہوتی

۱۲/۳۲۳۹ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَلَاقَ وَلَا عِتَاقَ

فِي إِغْلَاقٍ - (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ قبل معنی الاغلاق الاكراه)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۴۲/۲ الحديث رقم ۲۱۹۳ وابن ماجہ فی ۶۶۰/۱ الحديث رقم ۲۰۴۶ واحمد فی المسند ۲۷۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ طلاق و عتاق زبردستی میں نافذ نہیں ہوتی یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: یہ روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کے موافق ہے۔ المعنویہ سے مراد وہ شخص ہے جس کی عقل میں نقص و خلل ہو۔ کبھی اس کی عقل ٹھکانے ہو اور کبھی نہ ہو بعض ضحویہ کا معنی ہے دیوانہ۔

صاحب قاموس کا قول عتہ:

عتہ عقل و ہوش کے نقصان کو کہا جاتا ہے۔

صاحب صراح:

معنویہ دل لٹے ہوئے اور بے عقل ہونے کو کہتے ہیں کتب فقہ میں اس کا یہی معنی بیان کیا جاتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ والمغلوب علی عقلہ کے جملہ کا ماقبل پر عطف عطف تفسیری ہے۔ چنانچہ بعض روایات اس کی تائید کرتی ہیں جن میں یہ جملہ بغیر واؤ کے آیا ہے۔ پس جب معنویہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی تو بالکل شعور سے خالی یعنی مجنون کی طلاق تو بدرجہ اولیٰ واقع نہ ہوگی۔

زین العرب کا قول:

کہ معنویہ ناقص العقل اور مغلوب العقل دونوں پر بولا جاتا ہے اور یہ مجنون مطلق اور سونے والا اور وہ مریض کہ مرض سے جس کی عقل جاتی رہی ہو اور غشی والا وغیرہ ان سب کو یہ حکم شامل ہے اور تمام ائمہ کے ہاں ان کی طلاق واقع نہیں ہوتی اسی طرح نابالغ لڑکے کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

ابن ہمام عینیہ کا قول:

بعض نے معنویہ کی تعریف یہ کی ہے کہ جس کی سمجھ کم ہو اور بے عقلی اور ناجسجی کی باتیں کرتا ہو اور اس کی تدبیر فاسد ہو یعنی بے عقلی کے کام کرتا ہو لیکن وہ نہ مارتا ہو اور نہ گالیاں بکتا ہو بخلاف مجنون کے کہ مجنون لوگوں کو مارتا بھی ہے اور گالیاں بھی بکتا ہے۔

اس روایت کا راوی اگرچہ کمزور ہے مگر اس کی مؤید یہ روایت ہے جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے: کل طلاق جائز الا طلاق المعتوه۔ (ع)

تین مرفوع القلم اشخاص

۴/۳۲۲۱ اَوْ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی عن عائشة وابن ماجه عنهما)

اخرجه ابوداؤد فی ۵۶۰۱۴ والترمذی فی ۲۴۱۴ الحدیث رقم ۱۴۲۳ و احمد فی المسند ۱۵۵۱۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین آدمی مرفوع القلم ہیں یعنی اس حالت میں ان کا قول و فعل معتبر نہیں اور اس وجہ سے مواخذہ کے لئے ان کے اعمال لکھے نہیں جاتے۔

تشریح: نمبر ۱: سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو۔ نمبر ۲: لڑکا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو نمبر ۳: بے عقل یہاں تک کہ وہ غافل ہو۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔ داری نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے۔

لونڈی کی دو طلاقیں اور عدت دو حیض ہے

۵/۳۲۲۲ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ طَلَا قُ الْاِمَةِ تَطْلِقَتَانِ وَعِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجه والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۳۹۱۲ الحدیث رقم ۲۱۸۰ والترمذی فی ۴۸۸۱۳ الحدیث رقم ۱۱۸۲ وابن ماجه

فی ۶۷۲۱۱ الحدیث رقم ۲۰۸۰ والدارمی فی ۲۲۴۱۲ الحدیث رقم ۲۲۹۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لونڈی کی کل دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی لونڈی دو طلاقوں سے منغلظ ہو کر حرام ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ آزاد عورت تین طلاقوں سے حرام ہوتی ہے پس دو طلاقیں اس کے حق میں بمنزلہ تین طلاق کے ہے اور اس کی عدت دو حیض ہے جیسا کہ آزاد عورت کی عدت تین حیض ہے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہوگی اور لونڈی کی ڈیڑھ ماہ ہوگی۔

(۲) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ طلاق وعدت میں اعتبار عورت کا ہے۔ مرد کا نہیں پس اگر عورت آزاد ہوگی تو وہ تین طلاق سے حرام ہوگی اور اس کی عدت تین حیض ہوگی۔ اگرچہ وہ کسی غلام کے نکاح میں ہو اور اگر لونڈی ہو تو طلاقیں اس کی دو ہوں گی اور اس کی عدت بھی دو حیض ہوگی اگرچہ اس کا خاوند آزاد ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول اسی کے موافق ہے۔

(۳) امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں طلاق وعدت میں مرد کا اعتبار ہوگا۔ اگر مرد آزاد ہوگا تو وہ تین طلاقوں سے مغلطہ ہوگی اور اس کی عدت تین حیض ہوگی اگرچہ وہ عورت لونڈی ہو۔ اور اگر مرد غلام ہوگا تو اس کی بیوی دو طلاقوں سے مغلطہ ہو جائے گی اور اس کی عدت دو حیض ہوگی اگرچہ بیوی آزاد ہو۔

(۴) یہ روایت اس پر بھی دال ہے کہ عدت حیض سے شمار ہوگی نہ کہ طہر سے جیسا کہ ہمارا مذہب ہے۔

(۵) اور اس روایت سے اس پر بھی دلالت ہو رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ“ میں قرو سے حیض مراد

ہیں نہ کہ طہر۔ (ع۔ ح)

الفصل الثالث:

دو قسم کی عورتیں منافق ہیں

۱۶/۳۲۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَزَعَاتُ وَالْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ۔ (رواه النسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۱۶۸۱۶ الحديث رقم ۳۴۶۱ واحمد في المسند ۴۱۴۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافقانی کرنے والیاں (اپنے خاوندوں کی) اور خلع طلب کرنے والیاں منافق ہیں۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: جو عورتیں اپنے خاوندوں سے بلا سبب طلاق اور خلع طلب کرتی ہیں وہ منافق ہیں یعنی ظاہر میں فرماں بردار اور باطن میں عاصی اور منافقان ہیں اور منافق اسی طرح ہوتا ہے (ع)

خلع کا جواز

۱۷/۳۲۳۴ اَوْ عَنْ نَافِعٍ عَنْ مَوْلَاةٍ لَصَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا بِكُلِّ شَيْءٍ لَهَا فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۵۶۵۱۲ الحديث رقم ۳۲ من كتاب الطلاق۔

ترجمہ: نافع نے صفیہ بنت ابی عبید رضی اللہ عنہ کی لونڈی سے روایت نقل کی ہے کہ صفیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ہر اس چیز کے ساتھ خلع کیا جو اس کے پاس تھی تو ابن عمر نے اس کا انکار نہ کیا۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

فوائد الحدیث: فَلَمْ يُنْكِرْ:

انہوں نے انکار نہ کیا کیونکہ خلع جائز ہے اگرچہ بیوی کے سارے مال کے بدلے خلع کرنا مکروہ ہے۔ اس لئے یہ بات

پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ اگر نشوز عورت کی طرف سے پایا جائے تو شوہر صرف مہر کی حد تک بدل خلع لے سکتا ہے اس سے زائد لینا مکروہ ہے۔ (ح)

اکٹھی تین طلاق دینے والا زجر کا مستحق ہے

۸/۳۲۳۵ او عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ قَالَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَنَاقَمَ غَضَبًا ثُمَّ قَالَ أَيْلَعَبُ بِلِغَتِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَقْتُلُهُ - (رواه النسائي)

انخرجه النسائي في ۱۴۲۶ الحديث رقم ۳۴۰۱۔

پھر محمد بن لبید روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق اکٹھی دی ہیں آپ غصہ میں کھڑے ہوئے اور پھر ارشاد فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کا مذاق کیا جا رہا ہے اس حال میں کہ میں تمہارے مابین موجود ہوں۔ ایک شخص کھڑے ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ! کیا میں اس کو قتل نہ کر دوں۔ یہ نسا کی روایت ہے۔

اَيْلَعَبُ:

یہاں لعب استہزاء کے معنی میں ہے۔ یہاں کتاب اللہ سے مراد قرآن مجید کی یہ آیت ہے: الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَةَ اللَّهِ هُزُوًا لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ هُزُوا لِعَمَلِهِمْ طَلَاقَ دِينِي چاہئے اور وہ ایک طلاق کے بعد متفرق طور پر دوسری اور پھر تیسری طلاق دینی ہے نہ کہ اکٹھی۔

(۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ:

کے ہاں تین طلاق اکٹھی دینا حرام اور بدعت ہے۔ چنانچہ اس روایت سے بھی اکٹھی تین طلاق کی جرمت معلوم ہوتی ہے کیونکہ آپ ﷺ اس وقت خفا ہوتے تھے جب کوئی شدید گناہ کا کام ہوتا۔

(۳) امام شافعی رحمہ اللہ:

کے ہاں تین طلاق اکٹھی دینا خلاف اولیٰ ہے۔

متفرق طلاق کا فائدہ:

شاید ایک طلاق کے بعد اللہ تعالیٰ خاوند کا دل مائل کر دے اور وہ بیوی سے رجوع کر لے۔

(۴) ایک اختلافی مسئلہ:

علماء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ جو شخص اپنی بیوی کو انت طالق ثلاثاً کہے تو اس کا کیا حکم ہے۔
ائمہ اربعہ و جمہور علماء کے نزدیک اس کو تین طلاق پڑ جائیں گی۔
طاؤس اور بعض اہل ظاہر کے نزدیک ایک ایک طلاق پڑتی ہے۔

(۵) اَلَا اَقْتُلُهُ:

کیا میں اس کو قتل نہ کروں اس لئے کہ کتاب اللہ کا مذاق اڑانا کفر ہے۔ اس نے یہ اس لئے کہا کیونکہ اس نے آپ کی مراد زجر و توبیخ کو نہ سمجھا اور یہ نہ سمجھ سکا کہ کلام کی حقیقت مراد نہیں تھی۔ (ع۔ ح)

تین یا اس سے زائد طلاق دینے والا قرآن کا مذاق اڑانے والا ہے

۳۲۳۶/۹ اور عَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي مَائَةً تَطْلِيقَةٍ فَمَاذَا تَرَى عَلَيَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَقْتَ مِنْكَ بِثَلَاثٍ وَسَبْعٍ وَتَسْعُونَ اتَّخَذْتَ بِهَا آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا۔

(رواہ فی الموطا)

اخرجه مالك في الموطا ۵۵۰/۲ الحديث رقم ۱ من كتاب الطلاق

ترجمہ: امام مالک کو یہ بات پہنچی کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے کہا میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دیں۔ آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں کیا طلاق ہوئی یا نہیں؟ ابن عباس نے فرمایا وہ عورت تین طلاق سے ہی تجھ سے جدا ہو گئی اور بتانے والے باقی رہیں ان سے تو نے اللہ تعالیٰ کی آیات کا مذاق اڑایا ہے۔ یہ موطا میں ہے۔

تفسیر: اس میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ..... وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا..... کی طرف اشارہ ہے۔ اس کی وضاحت پچھلی روایت میں ہو چکی ہے۔

محبوب ترین اور مبغوض ترین حلال چیزیں

۳۲۳۷/۲۰ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ۔ (رواہ الدارقطني)

اخرجه الدارقطني في السنن ۳۵۱/۴ الحديث رقم ۹۴ من كتاب الطلاق (۴) في المنحطوطه (لما)۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے معاذ! غلام کو آزاد کرنا اللہ تعالیٰ کو روئے زمین پر جتنی چیزیں پیدا کی ہیں ان تمام چیزوں (مستحبات میں) سے زیادہ محبوب ہے اور حلال

چیزوں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ روئے زمین پر مبعوض چیز طلاق ہے۔ یہ دارقطنی کی روایت ہے۔

الْعِتَاقُ:

غلام کی آزادی اللہ تعالیٰ کو اس لئے پسند ہے کیونکہ اس سے وہ مخلوق کی غلامی سے چھوٹ جاتا ہے جو کہ مخلوق کی بندگی کی طرح ہے اور مولاء کائنات کی عبادت کے لئے فارغ ہو جاتا ہے نمبر ۲ اور اس کی آزادی سے اس کے مالک کو دوزخ کی آگ سے رہائی مل جاتی ہے۔

(۲) الطَّلَاق:

بلا وجہ طلاق دینا برا ہے۔ بلا حاجت کا مطلب یہ ہے کہ ویسے تو طلاق انتہائی ناپسندیدہ چیز ہے لیکن بعض اوقات طلاق دینا مستحب ہے مثلاً وہ عورت جو بے نماز اور بدکار ہو اسے طلاق دیکر چھٹکارا حاصل کرنا ہی بہتر ہے۔

(۳) قاضی خان کا قول:

اگر کسی کی بیوی نماز نہ پڑھتی ہو تو اس کو طلاق دینا مناسب ہے اگرچہ اس کے پاس مہر ادا کرنے کے لئے مال نہ ہو

(۴) ابو حفص بخاری کا قول:

اگر کوئی بندہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے کہ بیوی کا مہر اس کے ذمہ قرض ہو وہ میرے نزدیک اس سے زیادہ محبوب ہے کہ وہ ایسی بیوی سے صحبت کرے جو نماز نہ پڑھتی ہو۔

(۵) اس روایت سے یہ بھی معلوم ہو کہ گوشہ نشینی کی بنسبت نکاح کرنا افضل ہے۔ (ع)

بَابُ الْمُطَلَّعَةِ ثَلَاثًا

تین طلاق والی عورت

اس باب میں ان عورتوں کا تذکرہ ہے جن کو تین طلاقیں دے دی جائیں۔ وہ پہلے خاوند کے لئے اس وقت تک حلال نہیں جب تک کہ وہ دوسرے خاوند سے نکاح کر کے ہم بستر نہ ہو جائیں۔ بعض نسخوں میں بَابُ الْمُطَلَّعَةِ ثَلَاثًا کے بعد یہ عبارت درج ہے: وَفِيهِ ذِكْرُ الظَّهَارِ وَالْإِيلَاءِ یعنی اس باب میں طلاق کے علاوہ ظہار و ایلاء کا بھی بیان ہے۔ ان کے مسائل بھی ان شاء اللہ آئیں گے۔ (ع)

الفصل الاول:

مطلقہ ثلاثہ بلا حلالہ پہلے خاوند کے لئے حلال نہیں ہوتی

۳۳۳۸/۱ و عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً رُقَاعَةَ الْقُرْظِيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رُقَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبِتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزَّيْبِرِ وَمَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هُدْيَةِ الثَّوْبِ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رُقَاعَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۹۱۵ الحدیث رقم ۲۶۳۹ و مسلم فی ۱۰۵۵/۲ الحدیث رقم (۱۱۱-۱۴۳۳) والترمذی فی السنن ۴۲۷/۳ الحدیث رقم ۱۱۱۸ والنسائی فی ۱۴۶/۶ الحدیث رقم ۳۴۰۸ وابن ماجہ فی ۶۲۱/۱ الحدیث رقم ۱۹۳۲ والدارمی فی ۲۱۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۸ ومالك فی الموطأ ۵۳۱/۲ الحدیث رقم ۱۷ من کتاب النکاح واحمد فی المسند ۴۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رفاعہ قرظی کی بیوی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی میں رفاعہ کے ہاں تھی یعنی اس کی زوجیت میں پس اس نے مجھے تین طلاقیں دیں اور میں نے رفاعہ کے بعد عبد الرحمان بن زبیر سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ اس کا عضو کپڑے کے پھندے کی طرح ہے یعنی عبد الرحمان نامرد ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو رفاعہ کی طرف دوبارہ لوٹ جانا چاہتی ہے؟ اس نے کہا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا تو اس کی طرف رجوع نہیں کر سکتی یہاں تک کہ تو اس کا مزہ چکھے اور وہ تیرا مزہ چکھے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

زبیر:

یہ اس روایت میں زاء کے زبر اور باء کے کسرہ سے ہے بقیہ تمام روایات میں زاء کے ضمہ اور باء کے فتح کے ساتھ استعمال ہوتا ہے۔ (۲) حتی تذوقی: اس سے مراد خاوند کا صحبت کرنا ہے۔ طلاق ثلاثہ والی عورت کا نکاح پہلے خاوند سے اس وقت تک جائز نہیں جب تک کہ دوسرا خاوند اس سے جماع نہ کرے۔ دخول کافی ہے انزال شرط نہیں۔

الفصل الثاني:

محلل اور محللہ مستحق لعنت ہیں

۳۳۳۹/۲ و عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلَلَةَ لَهُ

(رواه الدارمی ورواه ابن ماجہ عن علی وابن عباس وعقبة بن عامر)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۸/۳ الحدیث رقم ۱۱۲۰ والنسائی فی ۱۴۹/۶ الحدیث رقم ۳۴۱۶ والدارمی فی ۲۱۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۸ واحمد فی المسند ۴۴۸/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے محلل (بیوی کو پہلے خاوند کے لئے حلال کرنے والا) اور محللہ جس کے لئے حلال کی گئی دونوں پر لعنت فرمائی یہ داری کی روایت ہے۔ ابن ماجہ نے اس کو حضرت علی ابن ماجہ ابن عامر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

محلل:

کوئی شخص مطلقہ ثلاثہ سے اس لئے نکاح کرے تاکہ وہ صحبت کے بعد طلاق دے دے یا اس شرط سے نکاح کرے کہ صحبت کے بعد طلاق دیدے۔ تاکہ وہ عورت اپنے شوہر کے لئے حلال ہو جائے۔

(۲) محلل۔ لہ۔ اس سے پہلا خاوند مراد ہے۔ ان دونوں کو لعنت کا حقدار قرار دیا گیا۔

(۳) اس روایت سے اس عقد کے بطلان کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ اس کے درست ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ وہ محلل تبھی

بن سکتا ہے جب کہ عقد درست ہو عقد فاسد محلل بننا ہی نہیں۔

(۴) شمنی کا قول:

دوسرے خاوند یعنی محلل کو لعنت کا مستحق اس لئے گردانا گیا کیونکہ اس نے نکاح کو فراق کی غرض سے کیا حالانکہ نکاح کی مشروعیت دوام کے لئے ہے۔ اس کا حکم تو مستعار لیے ہوئے بکرے کی طرح ہے جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے۔ محلل لہ کو یعنی پہلے خاوند کو اس لئے لعنت کی گئی کہ وہ اس نکاح کا باعث بنا ہے۔ اور اصل مقصود دونوں کی خساست کو ظاہر کرنا ہے کیونکہ طبیعت سلیم ایسے فعل سے نفرت کرتی ہے۔ حقیقت لعنت مراد نہیں ہے۔

(۵) صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول:

نمبر ۱ اگر خلال کرنے کے لئے زبانی یہ شرط لگائیں مثلاً محلل اس عورت کو کہے کہ میں تجھ سے اس لئے نکاح کرتا ہوں تاکہ تو پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائے یا عورت نکاح کے وقت کہے کہ میں تو تجھ سے اس لئے نکاح کر رہی ہوں تاکہ میں پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جاؤں تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔

نمبر ۲ اگر زبان سے تو نہیں کہتے مگر نیت میں محلل کے یہ بات ہو تو وہ لعنت کا حقدار نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کو اصلاح مقصود ہے۔

(۶) ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول:

اگر مطلقہ ثلاثہ نے نکاح کیا مگر غیر کفو میں اور ولی کی اجازت کے بغیر کیا اور پھر اس دوسرے خاوند نے صحبت بھی کر لی تو وہ عورت پہلے خاوند کے لئے حلال نہ ہوگی۔ وغلیہ الفتویٰ۔

ایلاء کا حکم

۳/۳۲۵۰ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَذْرَكْتُ بِضْعَةَ عَشَرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَقُولُ يُوَقَّفُ الْمُؤَلَّى -

رواہ فی شرح السنۃ *

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۳۷/۹ الحدیث رقم ۲۳۶۲ والدارقطنی فی السنن ۶۱/۴ الحدیث رقم ۱۴۸ من کتاب الطلاق

ترجمہ: سلیمان بن یسار تابعی نقل کرتے ہیں کہ میں نے دس سے زیادہ صحابہ کرام کو یہ کہتے پایا کہ ایلاء کرنے والے کو ٹھہرایا جائے۔ یہ شرح السنۃ میں ہے۔

ایلاء:

یہ ہے کہ کوئی مرد یہ قسم اٹھائے کہ وہ اپنی بیوی سے چار ماہ یا اس سے زائد صحبت نہ کرے گا۔ پھر اگر اس نے صحبت نہ کی اور چار ماہ گزر گئے۔ تو فقط چار ماہ گزر جانے سے طلاق واقع نہیں ہوتی اکثر صحابہ یہی کہتے ہیں۔ بلکہ ایلاء کرنے والے کو ٹھہرایا جائے کہ یا تو اپنی عورت سے رجوع کرو اور قسم کا کفارہ ادا کرو اور یا اس کو طلاق دو۔ ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر وہ طلاق نہ دے تو حاکم اس کو طلاق دے

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک:

اگر چار ماہ کے اندر صحبت کر لی تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائے گا اور اگر اس نے صحبت نہ کی اور چار ماہ گزر گئے تو اس پر ایک طلاق بائن پڑ جائے گی۔ ایلاء کے مسائل کتب فقہ میں ملاحظہ کر لیں (ع۔س)

کفارۃ ظہار سے پہلے صحبت کا حکم

۳/۳۲۵۱ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ صَخْرٍ وَیَقَالُ لَهُ سَلَمَةُ بْنُ صَخْرٍ الْبَیْهَاضِيُّ جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظْهَرِ امِّهِ حَتَّى يَمْضِيَ رَمَضَانُ فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ رَقَبَةً قَالَ لَا أَجِدُهَا قَالَ فَصُمُّ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ أَطْعِمُ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا أَجِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَرُوءَةِ بْنِ عَمْرِو وَاعْطِهِ ذَلِكَ الْعَرَقَ وَهُوَ مِثْلُ يَأْخُذُ خُمُسَةَ عَشْرًا عَا أَوْ سِتَّةَ عَشْرًا عَا لِيُطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا (رواہ الترمذی وروی ابوداؤد وابن ماجہ

والدارمی عن سلیمان بن یسار عن سلمة بن صححر نحوه قال كنت امرأ اصاب من النساء ما لا يصيب
غیری وفي روايتهما اعنی ابا داود والدارمی) قَاطِعُ مِّنْ تَمْرِ بَيْنَ سِتِّینَ مَسْکِنًا۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۳/۳ الحدیث رقم ۱۲۰۰

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ نے سلمان بن صححر سے روایت کی ان کو سلمہ بن صححر بیاضی کہا جاتا تھا۔ انہوں نے اپنی بیوی کو کہا: ”انت علی کظھر امی“ یعنی تو میرے لئے میری ماں کی پشت کی طرح ہے (اس کو ظہار کہا جاتا ہے) یہاں تک کہ ماہ رمضان گزرے یعنی رمضان کے گزرنے تک بیوی کو اپنے اوپر حرام کیا۔ جب نصف رمضان گزرا۔ تو سلمان اپنی بیوی پر نہ پڑا یعنی اس نے صحبت کر لی۔ پھر وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ کی خدمت میں یہ معاملہ ذکر کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک غلام آزاد کرو۔ اس نے کہا میرے پاس آزاد کرنے کے لئے غلام نہیں ہے یعنی میرے پاس اتنی مالی وسعت نہیں۔ آپ نے فرمایا پھر دو ماہ کے روزے رکھو جو کہ مسلسل ہوں۔ اس نے کہا میں اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا (یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جماع سے پہلے وہ دو ماہ کے مسلسل روزے رکھے اور میں کثرت شہوت کی وجہ سے دو ماہ کے مسلسل روزے نہیں رکھ سکتا)۔ آپ نے فرمایا۔ ساتھ مساکین کو کھانا کھلاؤ۔ اس نے کہا میں ساتھ مساکین کو کھلانے کے لئے کھانا نہیں پاتا۔ پھر آپ نے خروہ بن عمرو صحابی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ اس کو وہ ایک عرق کھجوروں کا دے دو جو کوئی آدمی لایا تھا اور عرق کھجور کے پتوں کا ایک تھیلا ہے جس میں ساتھ کلو یا چونٹھ کلو کھجور آتی ہے۔ یہ تھیلا اس کو دے دو تاکہ یہ مساکین کو کھلا دے۔ یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے اس کو سلمان بن یسار سے نقل کیا ہے اور انہوں نے سلمہ بن صححر سے نقل کی ہے۔ اس میں بھی نقل کیا کہ میں اپنی عورتوں سے اس قدر جماع کیا کرتا تھا کہ اور کوئی اس قدر طاقت نہ رکھتا ہوگا۔ اسی لئے رمضان کے دوران صحبت کرنے سے نہ رک کر سکا اور ابوداؤد اور دارمی کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ایک وسق کھجور مساکین کو کھلا دو۔

ظہار:

اپنی بیوی کے کل کو یا ایسے عضو کو جو کل پر دلالت کرتا ہے یا جزو شائع کو اپنی محرمات ابدیہ کے ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینا کہ جس کی طرف دیکھنا حرام ہے مثلاً بیوی کو کہے کہ تو مجھ پر اس طرح حرام ہے جس طرح میری ماں کی پیٹھ یا تیرا سر میرے لئے میری ماں کی پشت کی طرح ہے یا تیرا نصف میرے لئے میری ماں کی پشت یا اس کے پیٹ یا پیٹھ کی مانند ہے۔ یا میری ماں کی ران یا بہن کی پشت یا پھوپھی کی پشت یا مانند ان کے دیگر محرمات کے متعلق اسی طرح کی بات کہنے سے بیوی سے صحبت اور متعلقات صحبت مساس بوسہ وغیرہ حرام ہو جاتے ہیں جب تک کہ وہ کفارہ ظہار ادا نہ کرے۔ اگر اس نے کفارہ کی ادائیگی سے پہلے صحبت کر لی تو اس پر کفارہ ظہار جو پہنچے واجب ہوا تھا وہی واجب ہوگا اور کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ اسے چاہئے کہ کفارہ کی ادائیگی سے پہلے صحبت نہ کرے۔ ظہار بیوی سے ہوتا ہے۔ لونڈی سے نہیں۔ بقیہ مسائل فقہ میں دیکھیں

(۲) حَتَّى يَمْضِيَ رَمَضَانُ 'علامہ طیبی کہتے ہیں:

اس سے اس بات کی دلیل مل گئی کہ ظہار موقت ہو سکتا ہے۔

قاضی خان کا قول:

اگر کوئی ظہار موقت کرے تو فی الحال ظہار کرنے والا بن جائے گا اور جب اس کا وقت گزر جائے تو ظہار باطل ہو جاتا ہے۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول:

نمبر ۱ اگر کوئی شخص ظہار کرے اور اس میں سے جہہ کا دن مستثنیٰ کرے تو یہ جائز نہیں ہے۔

نمبر ۲ اور اگر ایک دن کا ظہار کرے یا ایک ماہ کا ظہار کرے تو اس کی قید لگانا درست ہے۔ جب مدت گزر جائے گی تو ظہار باقی نہ رہے گا۔

کفارة ظہار:

کفارة ظہار میں یہ تفصیل ہے کہ اولاً اس کے ذمہ غلام آزاد کرنا ضروری ہے اگر یہ ممکن نہ ہو تو ساٹھ دن کے مسلسل روزے رکھے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ساٹھ مساکین کو پیٹ بھر کر کھلایا جائے یا ہر مسکین کو فطرانے کی مقدار دے دیا جائے یا اس کی قیمت صحبت کرنے سے پہلے ادا کرے جیسا کہ غلام کا آزاد کرنا اور روزہ رکھنا صحبت سے پہلے ضروری ہے۔ اسی طرح کھانا کھلانے کا بھی حکم ہے۔

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس صحابی کو پندرہ یا سولہ صاع کھجوریں عنایت فرمائیں اور یہ ارشاد فرمایا کہ یہ ساٹھ مسکینوں کو کھلاؤ حالانکہ کتب فقہ میں یہ مسئلہ مصرح ہے کہ اگر ساٹھ مسکینوں کو کھجوریں دینی ہوں تو صدقہ فطر کی طرح ہر مسکین کو ایک ایک صاع کھجوریں دی جائیں جبکہ اس روایت میں حضور ﷺ نے صرف پندرہ یا سولہ صاع کھجوریں دے کر ساٹھ مسکینوں کو کھلانے کا حکم دیا ہے؟ تو اس حدیث اور فقہی مسئلہ میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ ان کھجوروں کے ذریعے اپنا کفارة ادا کرنے میں مدد حاصل کرو یعنی باقی کھجوریں اپنے پاس سے ملا کر کفارة ادا کرو۔ اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ نے صرف پندرہ یا سولہ صاع کھجوریں ساٹھ مسکینوں کو کھلانے کا حکم دیا ہے۔

نیز ابو داؤد اور دارمی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ساٹھ مسکینوں کو ایک وسق کھجوریں کھلاؤ اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ ان پندرہ یا سولہ صاع کھجوروں کے ساتھ مزید کھجوریں ملاؤ اور ایک وسق کی مقدار کر کے ساٹھ مسکینوں کو کھلاؤ یعنی ہر مسکین کو ایک صاع کھجوریں دو کیونکہ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔

ظہار کا کفارہ ہے

۵/۳۲۵۲ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُظَاهِرِ يُوَاقِعُ قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ قَالَ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۲/۳ الحدیث رقم ۱۱۹۸ و اخرجه ابن ماجہ فی ۶۶۶/۱ الحدیث رقم ۲۰۶۴ فی المحفوظة (السنة)۔

ترجمہ: سلیمان بن یسار تابعی نے سلمہ بن صخر سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس ظہار کرنے والے شخص کے متعلق فرمایا جو اپنی بیوی سے کفارہ کی ادائیگی سے پہلے صحبت کرے تو آپ نے فرمایا کفارہ ایک ہی لازم ہوگا۔ یہ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: تمام علماء کا یہی مذہب ہے کہ اس پر ایک کفارہ لازم ہے۔ مگر بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر کفارہ سے پہلے صحبت کر لی تو اس پر دو کفارے لازم ہوں گے۔

(۲) اور اگر کسی نے اپنی کئی بیویوں سے ظہار کیا مثلاً اس طرح کہا کہ تم میرے لئے ماں کی پشت کی طرح ہو اب یہ مظاہر تو بن گیا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے

(۳) لیکن ہمارے احناف اور شوافع کے ہاں کئی کفارے لازم آئیں گے اور ان میں سے جس سے صحبت کا ارادہ کرنے کا تو پہلے کفارہ ادا کرنا لازم ہوگا حسن بصری زہری ثوری رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

(۴) امام مالک اور احمد رحمہما اللہ کے ہاں متعدد بیویوں سے اکٹھا ظہار کرنے سے ایک ہی کفارہ لازم ہوگا۔ (ع)

الفصل الثالث

کفارہ کی ادائیگی صحبت سے پہلے

۶/۳۲۵۳ وَعَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ فَغَشِيَهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ بَيَاضَ حَجْلَيْهَا فِي الْقَمَرِ فَلَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرِبَهَا حَتَّى يُكْفَرَ (رواه ابن ماجہ وروى الترمذی نحوه وقال هذا حدیث

یث حسن صحیح غریب وروی ابو داود والنسائی نحوه مسنداً ویرسلوا وقال النسائی المرسل۔ اولی بالصواب من المسند)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۶۶۶/۱ الحدیث رقم ۲۰۶۵۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا پھر کفارہ کی ادائیگی سے پہلے اس سے صحبت کر لی پھر وہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کی خدمت میں اپنا معاملہ ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا تمہیں اس حرکت پر کس چیز نے آمادہ کیا اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے اس کے پازیب کی سفیدی چاندنی رات میں دیکھی تو میں نہ رہ سکا اور نفس کو صحبت سے نہ روک سکا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اب کفارہ کی ادائیگی سے پہلے صحبت نہ کرنا۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس کے ہم معنی روایت نقل کر کے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے ابوداؤد و نسائی نے مسند مرسل دونوں طرح روایت نقل کی اور نسائی نے کہا کہ مسند کی نسبت مرسل صحیح تر ہے۔

بَابُ

یہ باب پہلے باب سے متعلق ہے

الفصل الاول

یہ مؤمنہ ہے اس کو آزاد کر دو

۳۲۵۴/ اَوْعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارِيَةً كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا فَبَجْتَهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةً مِنَ الْغَنَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذِّئْبُ فَأَيْسَفْتُ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَى رَقَبَةٍ أَقَا عَيْقُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيِنَّ اللَّهُ؟ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَيْقُهَا رَوَاهُ مَا لِكُ وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرْعَى غَنَمًا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَّةُ فَاطَلَعْتُ ذَاتَ يَوْمٍ إِذَا الذِّئْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِي وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ أَسَفُ كَمَا يَا سَفُونَ لَكِنْ صَغُكْتُهَا صَكَّةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَعَيْقُهَا قَالَ إِنِّي بِهَا قَاتِلٌ قَالَتْ لَهَا آيِنَّ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعَيْقُهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۳۸۲۱ الحديث رقم (۳۷-۳۳) ومالك في الموطأ ۷۷۶۱/۲ الحديث رقم ۸ من كتاب

العتق۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے اپنا واقعہ اس طرح ذکر کیا کہ میری ایک لونڈی ہے جو کہ میرا ریوڑ چراتی ہے میں اس کے ہاں اس حال میں پہنچا کہ ایک

بکری ریوڑ میں موجود نہ تھی۔ میرے دریافت کرنے پر اس نے کہا اسے بھیڑیے نے کھا لیا ہے۔ مجھے اس پر افسوس ہوا۔ آخر میں انسان ہوں مجھے غصہ آیا اور میں نے اس کے منہ پر طمانچہ مار دیا۔ میرے ذمہ ایک غلام کی آزادی لازم ہے (یعنی ظہار یا قسم یا کسی اور وجہ سے۔ تو کیا میں اس کو آزاد کر سکتا ہوں کہ جس سے کفارہ بھی ادا ہو اور طمانچہ مارنے کی پشیمانی سے بھی چھوٹ جاؤں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس لونڈی سے فرمایا اللہ کہاں ہے۔ اس نے کہا آسمان میں۔ پھر آپ نے فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے کہا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر آپ نے فرمایا اس کو آزاد کر دو۔ یہ مالک کی روایت ہے۔ مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ معاویہ نے اس طرح کہا: کہ احد کے دامن میں اور مقام جواہیہ پر میری ایک لونڈی میری بکریاں چراتی تھی۔ میں نے ایک دن ریوڑ کا جائزہ لیا تو ان میں سے ایک بکری کو بھیڑیا لے گیا تھا۔ میں اولاد آدم میں سے ہوں مجھے غصہ آتا ہے جیسے آدم کی اولاد کو آتا ہے یعنی میرا ارادہ تھا کہ اسے خوب ماروں جیسا کہ غصہ کا تقاضا تھا مگر میں نے اسے ایک طمانچہ مارا۔ پھر میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کی خدمت میں میں نے پورا حال بیان کیا۔ آپ ﷺ کو یہ بات ناپسند ہوئی تو آپ نے فرمایا تم نے بڑا گناہ کیا ہے۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں اسے آزاد نہ کر دوں۔ آپ نے فرمایا اس کو میرے پاس بلا لاؤ میں اس کو آپ کی خدمت میں بلا لایا۔ آپ نے اس سے دریافت فرمایا اللہ کہاں ہے۔ اس نے کہا۔ آسمان میں پھر آپ نے فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے کہا آپ اللہ کے رسول ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو آزاد کر دو اس لئے کہ یہ مؤمنہ ہے۔

این اللہ؟

اس سوال سے آپ کی مراد مکان کے متعلق سوال نہیں تھا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات مکان و زمان سے پاک ہے۔ بلکہ آپ کی مراد یہ تھی کہ اس کے حکم کی جگہ کہاں ہے اور جگہ سے بادشاہت اور قدرت ظاہر ہوتی ہے۔

سوال کی وجہ:

اس طرح سوال کرنے کی وجہ یہ تھی اس وقت کفارہ بتوں کو معبود مانتے تھے اور جہلائے عرب کے ہاں ان بتوں کے سواء اور کوئی معبود نہیں تھا آپ نے اس سے یہ معلوم کرنا چاہا کہ آیا یہ موحده ہے یا مشرک تو حاصل یہ ہوا کہ اس سوال سے مقصود آپ کا زمین کے بے شمار معبودوں کی نفی تھی یہ مقصود نہیں کہ آسمان اللہ کے رہنے کی جگہ ہے جب اس نے وہ جواب دیا تو اس سے معلوم ہو گیا کہ وہ موحده ہے۔

کیا میں اس کو آزاد نہ کروں؟ مسلم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ آزاد کرنے کی اجازت اس لئے طلب کر رہے تھے کہ انہوں نے باندی کو تھپڑا مارا تھا جب کہ دوسری روایت میں یہ ہے کہ مجھ پر غلام کا آزاد کرنا لازم ہے کیا میں اس کو آزاد کر دوں کہ وہ کفارہ بھی ادا ہو جائے۔

اور اس کو طمانچہ مارنے والی پشیمانی کا ازالہ بھی ہو جائے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ وہ کفارہ اور مارنے کی پشیمانی کی وجہ سے اس کو آزاد کرنا چاہتے تھے۔

الجواب پہلی روایت میں یہ بات صراحتاً آگئی کہ غلام کا آزاد کرنا کسی وجہ سے مجھ پر لازم ہے اور اس مارنے کی وجہ

سے بھی مجھ پر لازم ہے کہ میں ضرور اس کو آزاد کر دوں تو آیا اس ایک غلام کی آزادی دونوں معاملات میں کفایت کر جائیگی یا نہیں دوسری روایت مطلق ہے اس میں دونوں باتوں کا احتمال ہے پس مطلق کا مفہوم مقید والا لیا جائے گا کہ مقصد یہ تھا کہ آیا دونوں معاملات کے لئے۔ اس کی آزادی کفایت کر جائے گی یا نہیں۔ تو آپ نے فرمایا کفایت کر جائے گی۔

اس باب میں اس روایت کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ کفارہ ظہار میں مؤمن یا مومنہ غلام آزاد کرنا ضروری ہے جیسے کہ امام شافعی کا مسلک ہے۔ احناف کا مسلک اس سلسلہ میں یہ ہے کہ مومنہ لونڈی یا غلام کا آزاد کرنا افضل ہے ورنہ کافر غلام یا باندی کو آزاد کرنے سے بھی کفارہ ظہار ادا ہو جائے گا بقیہ تحقیق کتب فقہ سے معلوم کر لی جائے۔

کفارہ ظہار مذہب احناف:

کفارہ ظہار میں بردہ کا آزاد کرنا لازم ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر مرد ہو یا عورت چھوٹا ہو یا بڑا کاٹا ہو یا صحیح سالم اسی طرح ایسا بہرا کہ جب زور سے آزادی جائے تو سن لے اسی طرح جس کا ایک ہاتھ کٹا ہوا ہو اور جانب مخالف سے ایک پاؤں کٹا ہوا ہے مثلاً داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں وہ بھی جائز ہے اور ایک مکاتب بھی جائز ہے جس نے ابھی تک کچھ نہ ادا کیا ہو البتہ اندھا اور وہ بہرہ جس کو بالکل سنائی نہ دے یا گونگا یا دونوں ہاتھ کٹا ہوا یا وہ کہ جس کے دونوں پاؤں کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوئے یا ہاتھ اور پاؤں ایک ہی طرف سے کٹے ہوئے ہوں یا مجنون مطلق ہے یعنی جس کو جنون سے کبھی بھی آفاقہ نہ ہوتا ہو یا بد بزم ولد و مکاتب جو کچھ بدل کتابت ادا کر چکا ہے۔ ان میں سے کسی کی بھی آزادی سے کفارہ ادا نہ ہوگا بقیہ تفصیلات کتب فقہ میں ملاحظہ کر لی جائیں۔

نمبر ۱۲ اگر بردہ میسر نہ ہو تو دو ماہ کی مسلسل روزے رکھے ان دو مہینوں میں رمضان المبارک عیدین اور ایام تشریق کے دن نہ ہوں اور نہ ہی ان دنوں میں بیوی کے قریب جائے۔ چنانچہ اگر کسی شخص نے ان دو مہینوں کی کسی رات میں قصد ایادن کے وقت بھول کر صحبت کر لی تو اس کو نئے سرے سے روزے رکھنے پڑیں گے اسی طرح کسی غذر یا بلا عذر ایک روزے کو افطار کر دیا تو تب بھی نئے سرے سے روزے رکھنے ہوں گے۔

نمبر ۱۳ اگر روزے نہ رکھ سکتا ہے تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے کہ جس میں ہر مسکین کو فطرانے کی مقدار دو دو سیر گندم چار چار سیر جو یا کھجوریں یا ان کی قیمت ادا کرے اور اس طرح یہ بھی درست ہے کہ ایک سیر گندم دو سیر جو یا کھجوریں دیدے۔ کفارات اور فدیہ میں اباحت بھی درست ہے اور البتہ صدقات واجبہ میں اباحت کافی نہیں۔ بلکہ مالک بنانا ضروری ہے

اباحت کا مطلب یہ ہے کہ کھانا پکا کر فقراء کے سامنے رکھ دیا جائے وہ اس میں سے جس قدر چاہیں استعمال کر لیں کفارات اور فدیہ میں یہ درست ہے چنانچہ اگر مساکین کو ایک دن میں صبح اور شام یا دو دن تک صرف صبح کے وقت یا دو دن تک شام کے وقت پیٹ بھر کر کھلا دیا خواہ تھوڑے کھانے سے ان کا پیٹ بھر گیا تو کفارہ کی ادائیگی ہو جائے گی جو کی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے۔ گندم کی روٹی کے ساتھ ضروری نہیں اسی طرح اگر کسی فقیر کو ساٹھ روز تک کھلا دیا تو یہ جائز ہے اور اگر ایک ہی فقیر کو ساٹھ دن کا ایک ہی دن میں دے دیا تو درست نہیں اس صورت میں ایک ہی دن کا اداء ہوگا۔ اگر کسی شخص نے

کھانا کھلانے کے دوران بیوی سے صحبت کر لی تو نئے سرے کھانا ضروری نہیں اگر کسی شخص نے ظہار کے دو کفاروں میں ساٹھ فقراء کو ایک ایک صاع گندم دے دی تو ظہار کا ایک ہی کفارہ اداء ہوگا اور کفارہ ظہار اور افطار میں ایک ایک صاع گندم ساٹھ فقراء کو دے دی تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ باقی تفصیلات کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ (ع)

بَابُ اللَّعَانِ

لعان کا بیان

لعان اور ملاءعت کا معنی ایک دوسرے پر لعنت کرنا ہے۔

شرع میں لعان یہ ہے کہ کوئی مرد اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اور عورت اس کا انکار کرتے ہوئے کہے کہ تو مجھ پر تہمت لگاتا ہے وہ عورت قاضی کے پاس جائے۔ قاضی اس کے خاوند کو بلا کر اس سے چار گواہوں کا مطالبہ کرے اگر وہ چار گواہوں سے اپنی بات ثابت کر دے تو قاضی اس کی بیوی پر حد زنا قائم کرے اور وہ گواہوں سے ثابت نہ کر سکے پھر قاضی مرد کو چار مرتبہ ان کلمات کے ساتھ گواہی دینے کے لئے کہے۔ میں اللہ کو حاضر ناظر جان کر گواہی دیتا ہوں کہ میں اس بات میں سچا ہوں جو بات میں نے اپنی بیوی کی نسبت زنا کی کہی ہے اور پانچویں مرتبہ وہ اس طرح کہے۔ اگر میں اس بات کے کہنے میں یعنی زنا کی اس عورت کی طرف نسبت کرنے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت و پھٹکار ہو۔ گواہی کے وقت مرد ہر بار عورت کی طرف اشارہ کرے پھر قاضی عورت سے یہ کہے کہ وہ چار مرتبہ اس طرح گواہی دے کہ میں اللہ کے نام سے گواہی دیتی ہوں کہ میرا خاوند میری طرف زنا کی نسبت میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ اس طرح کہے کہ اگر یہ مرد میری طرف زنا کی نسبت میں سچا ہے تو مجھ پر اللہ کا غضب ٹوٹے۔

عورت بھی ہر بار گواہی کے موقع پر مرد کی طرف اشارہ کرے پس جب دونوں یہ بات کہہ چکیں گے تو اس کو لعان یا ملاءعت کہتے ہیں۔

ملاءعت کے بعد احناف کے نزدیک قاضی ان میں تفریق کرادے گا اور جمہور علماء کے نزدیک ان میں فرقت خود بخود واقع ہو جائے گی۔

احناف کے ہاں یہ طلاق بائن ہے اور وہ عورت اس کے لئے ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے سوائے اس صورت کے کہ خاوند اپنی بات کا انکار کر دے اور اس پر حد قذف لگے اس کے بعد نکاح کرنا درست ہے مگر امام ابو یوسف کے ہاں وہ عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی خواہ کسی وقت خاوند اپنے آپ کو جھٹلا بھی دے۔ (ح)

الفصل الاول

عویمر عجلانی رضی اللہ عنہ کے لعان کا واقعہ

۳۲۵۵/۱ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ إِنَّ عُوَيْمَرَ الْعَجَلَانِيَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ابْتِغَاءً لِقَتْلِهِ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ فِيكَ وَصَا حَيْثُكَ فَأَذْهَبْ فَأَتِ بِهَا قَالَ سَعْدٌ قَتَلَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَّغَا قَالَ عُوَيْمَرُ كَذِبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا فَطَلَقْتُهَا فَلَا تَأْتِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظِرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهَ اسْحَمَ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْإِلْتِيَانِ خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْمَرَ إِلَّا قَدْ صَدَّقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهَ أُحْيِمَرَ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْمَرَ إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهَ عَلَى النَّعْتِ الَّتِي نَعَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَصْدِيقِ عُوَيْمَرَ فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۶۱/۹ الحديث رقم ۵۳۰۸ ومسلم فی ۱۱۲۹/۲ الحديث رقم ۱۴۹۲/۱ وابوداؤد فی السنن ۶۷۹/۲ الحديث رقم ۲۲۴۵ والنسائی فی ۱۷۰/۶ الحديث رقم ۳۴۶۶ وابن ماجہ فی ۶۶۷/۱ الحديث رقم ۲۰۶۶ ومالك فی الموطأ ۱۵۶۶/۲ الحديث رقم ۳۴ من كتاب الطلاق واحمد فی المسند ۳۳۴۱۵۔

ترجمہ: سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عویمر عجلانی رضی اللہ عنہ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کا کیا حکم ہے جو اپنی بیوی کے پاس کسی اجنبی شخص کو پائے یعنی اسے یقین ہو کہ اس نے اس کی عورت سے زنا کیا ہے۔ کیا یہ اس قتل کر دے یعنی کیا اس کا قتل جائز ہے۔ (اگر وہ قتل کرے) تو مقتول کے ورثاء اس قاتل کو قتل کر دیں گے۔ وہ کیا کرے یعنی اس عار پر صبر کرے یا کچھ اور کرے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے تیرے اور تیری عورت کے سلسلہ میں وحی اتار دی ہے تو اپنی بیوی کے ہاں جا کر اس کو بلالو۔

تشریح: سہل کہتے ہیں کہ اس کے بعد دونوں یعنی میاں بیوی نے مسجد میں لعان کیا۔ اس وقت میں بھی دیگر لوگوں کے ساتھ مسجد میں موجود تھا۔ جب دونوں لعان سے فارغ ہو گئے تو عویمر کہنے لگے اگر اب میں اس کو بیوی بنا کر رکھوں تو پھر میں اس پر جھوٹا الزام لگانے والا بنوں گا۔ اس کے بعد انہوں نے اس عورت کو تین بار طلاق دیدی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اس عورت نے اس حمل سے سیاہ رنگ بچے کو جنم دیا یعنی جس کی آنکھیں بہت سیاہ ہوں اور کو لمبے بڑے اور پنڈ لیاں پر گوشت ہو تو میں گمان کروں گا کہ عویمر سچا ہے یعنی اس نے جس شخص کی طرف زنا کی نسبت کی تھی وہ اسی انداز کا تھا پس اگر بچہ اسی انداز کا پیدا ہوگا۔ تو معلوم ہوگا کہ یہ اسی کے نطفہ سے ہے اور اگر عورت نے سرخ رنگ بچہ جنا گویا کہ وہ جامنی رنگ کا ہے۔ تو پھر میرے گمان

میں عویر جھوٹ بولنے والا ہے۔ یعنی عویر سرخ رنگت والا تھا۔ اگر بچہ سرخ رنگ ہوا تو وہ عویر ہی کا ہوگا۔ پس اس سے معلوم ہوگا کہ وہ اپنی بیوی پر جھوٹا بہتان باندھنے والا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے اسی طرح کا بچہ جتنا جو پیغمبر ﷺ نے بیان فرمائی تھی عویر کی سچائی پہچاننے کے لئے اسی زانی کی صورت والا جنا۔ وہ لڑکا اس کی ماں کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ یعنی اس وجہ سے کہ آپ نے فرمایا: الولد للفراش وللعاهر الحجر۔ (بچے کی نسبت تو ماں کی طرف ہوگی اور زانی کو محرومی کے سوا کچھ نہ ملے گا) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

ایقتلہ :

اس شخص کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ جس نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی شخص کو زنا کرتے پایا اور قتل کر دیا۔ جمہور علماء کہتے ہیں کہ اس کو قصاص میں قتل کیا جائے مگر اس صورت میں وہ قتل سے بچ جائے گا جب کہ وہ زنا پر چار گواہ پیش کرے یا مقتول کے ورثاء اس کے متعلق اقرار کر لیں تو پھر قاتل کو قتل نہ کیا جائے گا۔ اگر وہ سچا ہے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں گناہ گار نہ ہوگا۔

(۲) قَدْ اَنْزَلَ فَيْكَ :

یعنی یہ آیات نازل ہوئیں:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَالْخَامِسَةُ اَنْ لَّعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ الْاَيَةُ﴾ (النساء: ۷۶)

”اور جو لوگ اپنی ازواج پر (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس ماسوا اپنے (ہی دعویٰ کے) اور کوئی گواہ نہ ہو تو ان کی شہادت (جو کہ ان کو حد قذف سے بچا سکتی ہے) یہی ہے کہ وہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت اگر میں جھوٹا ہوں تو.....“

بعض علماء نے کہا کہ یہ آیات شعبان ۹ھ میں نازل ہوئیں

ابن ملک عسید کا قول:

نمبر ۱ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لعان والی آیت عویر کے حق میں نازل ہوئی۔ اسلام میں یہ پہلا لعان تھا۔

نمبر ۲ بعض علماء نے کہا کہ آیت لعان ہلال بن امیہ کے متعلق نازل ہوئی اور سب سے پہلا لعان بھی ہلال بن امیہ

رضی اللہ عنہ کا تھا۔ چنانچہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما آگے آرہی ہے اس سے اسی طرح معلوم ہوتا ہے۔ پس اس صورت میں

اس ارشاد کا مطلب یہ ہوگا کہ ”قَدْ اَنْزَلَ فَيْكَ“ یعنی تیرے جیسے ہونے والے معاملے میں یہ آیت اتری ہے۔

ایک احتمال:

دونوں کے سلسلہ میں آیت اتری ہو۔ ممکن ہے کہ دونوں نے الگ الگ وقت میں سوال کیا۔ پھر ان دونوں کے حق

میں آیت اتری۔ اور ہلال نے لعان میں سبقت کی۔

گَزِبْتُ عَلَيْهَا:

یہ تین طلاق دینے کی تمہید ہے۔ یعنی اگر اب میں اس عورت کو نکاح میں رکھوں اور طلاق نہ دوں تو پھر میرے ذمہ یہ بات آتی ہے کہ میں نے اس پر زنا کی جھوٹی تہمت لگائی ہے کیونکہ اس کو نکاح میں باقی رکھنا اس کے زنا سے پاک ہونے اور میرے جھوٹے الزام کی دلیل بن جائے گی۔ (ع۔ ح)

لعان کرنے سے وہ اولاد ماں کی طرف منسوب ہوتی ہے

۲/۳۲۵۶ اَوْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَنْ بَيْنِ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقَّ الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ (متفق علیہ وفی حدیثہ لہما) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَّمَهُ وَذَكَرَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۶۰۱۹ الحدیث رقم ۵۳۱۵ ومسلم فی ۱۱۳۲/۲ الحدیث رقم (۸-۱۴۹۴) وابوداؤد فی السنن ۶۹۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۹ والترمذی فی ۵۱۸۱۳ الحدیث رقم ۱۲۰۳ والنسائی فی ۱۷۸/۶ الحدیث رقم ۳۴۷۷ وابن ماجہ فی ۶۶۹/۱ الحدیث رقم ۲۰۶۹ ومالك فی الموطأ ۵۶۷/۲ الحدیث رقم ۳۵ من کتاب الطلاق واحمد فی المسند۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کرایا۔ پس وہ شخص لعان کی وجہ سے (عورت کے اس لڑکے سے دور ہوا یعنی ملاعت کی وجہ سے اس لڑکے کا نسب اس آدمی سے ثابت نہ ہوا۔ آپ نے مرد و عورت کے مابین جدائی کرادی اور لڑکے کو عورت کے ساتھ ملا دیا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ ابن عمر کی وہ روایت جس کو بخاری نے نقل کیا اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی کو نصیحت فرمائی اور آخرت کا عذاب یاد دلایا یعنی تاکہ وہ جھوٹ نہ بولے اور عورت کے متعلق غلط اقرار نہ کرے اور آپ نے فرمایا کہ دنیا کا عذاب آسان ہے اور آخرت کا عذاب بہت شدید ہے۔ پھر آپ نے عورت کو بلا کر اسے نصیحت کی اور آخرت کا عذاب یاد دلایا اور اس کو بتلایا کہ دنیا کا عذاب آسان تر ہے اور اس کے مقابلے میں آخرت کا عذاب سخت اور شدید تر ہے۔

فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا:

نمبر یعنی اس کے مابین تفریق کا حکم فرمایا۔ نمبر ۱۲ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ ان میں فرقت حاکم کے حکم سے ہو گی۔ بذات خود لعان سے فرقت نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے۔ ان کی بڑی دلیل یہ ہے کہ اگر لعان سے خود فرقت ہو جاتی ہے تو تین طلاق کے دینے کا کوئی معنی نہیں جیسا کہ اوپر والی روایت میں گزرا۔

(۲) عذاب دنیا:

سے مراد قیام حد ہے تاکہ اگر مرد نے عورت پر بہتان باندھا ہو تو حد کے خوف سے جھوٹے گواہ پیش نہ کرے اور عورت سے اگر زنا سرزد ہوا ہو تو حد کے خوف سے اقرار نہ کرے۔ اس صورت میں ملاءعت کا طریقہ ہے اس میں آپ نے صاف فرمایا دنیا میں حد کی سزا سہنا آخرت کے اس عذاب سے جو خلاف حق جھوٹ بولنے پر ہوگا۔ آسان ہے۔ یعنی تم دونوں خلاف حق نہ کرو بلکہ سچ سچ کہہ دو اور یہاں کی آسان سزا اختیار کر لو وہاں کا عذاب بہت شدید ہے۔ (ع۔ ح)

لعان میں مہر کی واپسی نہیں

۳۲۵۷/۳ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُتَلَاعِنَيْنِ حِسَابُكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبَعْدُ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۶/۹ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۳۱/۲ الحديث رقم (۱۴۹۳-۵) وابوداؤد فی السنن ۶۹۲/۲ الحديث رقم ۲۲۵۷ والنسائی فی ۱۷۷/۶ الحديث رقم ۳۴۷۶ واحمد فی المسند ۱۱/۲۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لعان کرنے والے مرد و عورت کو فرمایا کہ تمہارا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے۔ تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے یعنی حقیقت میں اور ہم تو ظاہر کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں۔ اب تمہارا اس عورت کے ساتھ رہنا مناسب نہیں بلکہ یہ تجھ پر ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی۔ اس نے عرض کیا کیا میرا دیا ہوا مال جاتا رہے گا آپ نے فرمایا تیرا مال تجھے نہیں مل سکتا یعنی مہر واپس لینے کا حق نہیں پہنچتا کیونکہ اس کی دو صورتیں ہیں نمبر ۱ اگر توج بولتا ہے تو شرمگاہ کو حلال کرنے کے بدلے وہ مال چلا گیا نمبر ۲ اگر تو جھوٹ بولتا ہے تو پھر مہر کا واپس کرنا بعید تر ہے اور بہت بعید ہے۔ یعنی جب سچائی کی حالت میں پھیرنے کا حق نہیں تو حالت کذب میں بدرجہ اولیٰ پھیرنے کا حق نہ ہونا چاہئے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

حِسَابُكُمَا:

یعنی تمہارا محاسبہ اور اس معاملے کا حقیقی فیصلہ اور محاسبہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہوگا۔

(۲) مَا اسْتَحْلَلْتَ:

اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ لعان کرتے والا مہر واپس نہیں لے سکتا اگر اس نے اس عورت سے دخول کیا ہو۔ اس پر تمام علماء متفق ہیں اور اگر دخول نہ کیا ہو تو امام ابو حنیفہ و شافعی و مالک رحمہم اللہ فرماتے ہیں اس کو آدھا مہر ملے گا۔ (ع)

آیت: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ کا سبب نزول

۳۲۵۸/۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِّكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَمَى أَحَدُنَا عَلَى امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ هِلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ فَلْيُزَلِّ لَنَ اللَّهُ مَا يَرَى ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ فَنَزَلَ جِبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَجَاءَ هِلَالٌ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَذَبَ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامْسَةِ وَلَقَوْهَا وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَلَاكَاتُ وَنَكَصَتْ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا الضَّحُّ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ قَمَضَتْ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصِرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِنَّ أَكْحَلَ الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ الْإِثْنَيْنِ خَدَّيْهِ السَّاقَيْنِ فَهُوَ لِشَرِّكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِنَّ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَلِهَا شَانٌ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۹/۸ الحديث رقم ۴۷۴۷ و ابوداؤد فی السنن ۶۸۶/۲۲ الحديث رقم ۲۲۵۴ والترمذی فی ۳۰۹۱۵ الحديث رقم ۳۱۷۹ وابن ماجہ فی ۶۶۸/۱ الحديث رقم ۲۰۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہلال بن امیہؓ نے آپ ﷺ کے سامنے اپنی بیوی پر الزام لگایا۔ کہ اس نے شریک بن سحماء کے ساتھ زنا کیا ہے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ یعنی ہلال کو۔ کہ تم گواہ لاؤ یا تہمت کی وجہ سے تمہاری پشت پر حد لگے گی۔ ہلال نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو بدکاری میں مبتلا دیکھے۔ تو کیا وہ گواہ تلاش کرنے جائے۔ یعنی ایسے وقت میں ایسی فرصت کہاں کہ وہ کسی کو گواہ بنائے اور یہ کوئی جگہ ہے گواہ بنانے کی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کہ تم گواہ ہی قائم کرو۔ ورنہ تم پر تہمت کی حد لگے گی۔ پھر ہلال کہنے لگے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ میں یقیناً اپنی بات میں سچا ہوں پس اللہ کوئی ایسا حکم ضرور اتار دیں گے۔ جس سے میری پشت تہمت کی حد سے بچ جائے۔ پھر جبریل علیہ السلام آپ ﷺ پر یہ آیات لے کر اترے: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾..... یعنی وہ لوگ جو کہ اپنی بیویوں پر تہمت لگانے والے ہوں۔۔۔ آپ نے یہ آیت: ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ تک پڑھی پھر ہلال آئے اور انہوں نے گواہی دی۔ یعنی لعان کیا۔ اس میں پانچ گواہیاں ہوتی ہیں۔ جیسا کہ اوپر مفصل روایت میں آچکا۔ جناب رسول اللہ ﷺ ہر بار یہی فرماتے تھے۔ کہ ہلال شہید وہ اللہ جانتا ہے۔ کہ تم میں سے ایک جھوٹا ہے۔ پس کیا تم میں سے کوئی ہے تو بہ کرنے والا۔ پھر ہلال کی بیوی کھڑی ہوئی اور اس نے لعان کیا۔ جب وہ پانچویں گواہی پر پہنچی۔ تو اس کو روکا۔ یعنی صحابہ نے اور کہا کہ یہ پانچویں گواہی لازم کرنے والی ہے۔ یعنی تمہارے درمیان تفریق کو

لازم کرنے والی ہے۔ یا یہ کہ تم پر جھوٹ کی وجہ سے عذاب لازم کر دے گی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اس پر وہ عورت رک گئی۔ یعنی اس نے تردید کیا۔ یعنی اس کی حالت سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ پانچویں گواہی نہ دیگی۔ یہاں تک کہ ہمیں گمان ہوا کہ وہ اپنی بات سے پھر جائے گی۔ پھر وہ کہنے لگی۔ ساری عمر کے لیے میں اپنی قوم کو رسوا نہیں کرتی۔ یعنی لعان سے اعراض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ میں نے خاوند کی تصدیق کر دی۔ چنانچہ اس نے پانچویں گواہی بھی دے ڈالی اور لعان کو پورا کیا۔ آپ ﷺ نے ان کے درمیان تفریق کا حکم دیا اور صحابہ کو خطاب کر کے فرمایا۔ کہ تم اس عورت کے معاملے کو دیکھو۔ کہ اگر اس کے ہاں سبکی آنکھوں والا بھاری سرینوں اور موٹی پنڈلیوں والا بچہ پیدا ہو۔ تو شریک ابن حماء کا ہی ہے۔ کیونکہ وہ اسی انداز کا تھا۔ چنانچہ اس عورت کے ہاں ایسا ہی لڑکا پیدا ہوا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کہ اگر لعان کرنے والوں کے لئے تعزیر کی اجازت ہوتی تو تم دیکھتے کہ میں اس عورت کے لئے ایک کام کرتا یعنی بچے کی بہت زیادہ مشابہت کی وجہ سے تعزیر لگاتا۔ تاکہ دیکھنے والوں کو عبرت ہو۔

تشریح ﴿﴾ اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی۔ کہ اسلام میں پہلا لعان یہی ہوا اور آیت لعان اسی کے سلسلے میں اتری۔ چنانچہ گزشتہ سہل بن سعدؓ والی روایت میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ: یعنی نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ پاک حقیقت حال کو جانتے ہیں۔ یہ بات آپ نے لعان سے فراغت کے بعد فرمائی۔ مقصد یہ تھا کہ جھوٹے کو توبہ کرنی چاہیے۔ بعض نے کہا کہ آپ ﷺ نے یہ بات لعان سے پہلے فرمائی۔ تاکہ ان کو لعان کے انجام سے ڈرایا جائے۔

اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حاکم کو اپنے گمان علامت اور قرآن کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے۔ بلکہ دلائل سے جو چیز ظاہر ہو اور جو دلائل کا تقاضا ہو اسی کے مطابق وہ حکم دے۔ (ع)

اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ غیرت والے ہیں

۵/۳۲۵۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِأَلْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأَعَاجِلُهُ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعُوا إِلَيَّ مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَغَيُورٌ وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي - (رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی ۱۳۵۱۲ الحدیث رقم (۱۴۹۸-۱۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کہنے لگے اگر میں کسی غیر مرد کو اپنی بیوی کے ہاں پاؤں۔ جب تک چار گواہ نہ لے آؤں کیا میں اس آدمی کو کچھ نہ کہوں۔ یعنی نہ ماروں نہ قتل کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں سعد کہنے لگے ہرگز نہیں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں تو چار گواہوں کو تلاش کرنے کی بجائے تلوار سے فوراً اس کا خاتمہ کر دوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ سنو۔ تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے۔ بلاشبہ وہ غیرت مند ہے۔ میں اس

سے بڑھ کر غیرت والا ہوں اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ غیرت والے ہیں۔ (یہ مسلم کی روایت ہے۔)

تشریح ﴿﴾ حضرت سعد نے جو کلام کیا ہے یہ آپ ﷺ کے قول کی تردید اور آپ کی مخالفت نہیں۔ بلکہ دلی جذبات کا اظہار ہے اور اپنی غیرت اور غضب کا تذکرہ کیا ہے یعنی حکم شرع تو یہ ہے میں اس میں کیا کر سکتا ہوں۔ اسی لیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا سردار جو کچھ کہہ رہا ہے۔ اس کی بات غور سے سنو۔ اس سے آپ ﷺ کا مقصد ان کی غیرت کی تعریف کرنا تھا اور اس سے آپ ﷺ یہ اشارہ فرما رہے تھے۔ کہ ان میں بزرگوں اور سرداروں والی عادات ہیں اگرچہ حکم شرع کا اور ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ آپ نے حضرت سعد کا عذر بیان فرمایا کہ شدید غیرت مندی کی وجہ سے ان سے یہ بات ہوئی ہے۔ آپ کا مقصد ان کے کلام کو ثابت کرنا نہیں ہے۔

حضرت مظہر رحمہ فرماتے ہیں۔ کہ حضرت سعد نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے اس لیے عرض کی۔ کہ شاید اس طرح اس کے قتل کی اجازت مل جائے۔ جب آپ ﷺ نے انکار کر دیا۔ تو انہوں نے اس پر خاموشی اختیار کر لی۔

غیرت:

غیرت حالت کی اس تبدیلی کو کہتے ہیں جو کسی ناگوار چیز کو اپنے اہل و عیال میں دیکھ کر اس میں پیدا ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف اس نسبت کا ہونا تو ناممکن و محال ہے۔ پس اس کے لئے غیرت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو گناہوں سے اس لیے روکنے والے ہیں تاکہ گناہوں کی وجہ سے وہ اس کے قرب سے دُور نہ ہٹ جائیں۔ (ع۔ ح)

سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ میں سرداروں والی صفات

۶/۳۲۶۰ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوَرَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرْبَتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرُ مُصْفَحٍ قَبْلَكَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعْدٍ وَاللَّهِ لَا نَا غَيْرُ فِيهِ وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعُدْرُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْدَرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمِدْحَةَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۹۱/۱۳ الحدیث رقم ۷۴۱۶ و مسلم فی ۱۱۳۶/۲ الحدیث رقم (۱۴۹۹-۱۷)

والدارمی فی السنن ۲۰۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۲۷ واحمد فی المسند ۲۴۸/۴

ترجمہ: حضرت مغیرہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کہنے لگے۔ اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کوئی غیر مرد دیکھوں تو میں اس کو تلوار کی تیز دھار والی جانب سے ماروں گا۔ یعنی اس کی پشت والی جانب سے نہیں۔ یہ بات رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ کہ تم سعد کے کمال غیرت سے تعجب کر رہے ہو۔ اللہ کی قسم میں اس سے زیادہ غیرت والا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے بھی زیادہ غیرت والے ہیں اور اسی غیرت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمام گناہوں کو جو ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں۔

قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ کو معذرت کرنی سب سے زیادہ محبوب ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ڈرانے والے اور خوشخبری سنانے والوں کو بھیجا ہے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی ایسا نہیں۔ کہ جس کو تعریف پسند ہو۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے بہشت کو بنایا۔ اور اس کا وعدہ فرمایا۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)

تشریح ﴿مَنْ أَجَلَ غَيْرَ اللَّهِ﴾: یہ ارشاد درحقیقت غیرت اللہ کی تفسیر ہے۔ کہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو حرام چیزوں سے منع فرمایا اور ان کے لئے اس پر عذاب مقرر فرمایا۔

حقیقت غیرت:

غیرت اصل میں یہ ہے کہ جب کوئی آدمی کسی کی ملکیت میں تصرف کرے۔ تو اس کی وجہ سے اس کو جو غصہ اور کراہت پیدا ہو۔ اس کا نام غیرت ہے۔ غیرت کا مشہور معنی یہ ہے کہ کسی آدمی کی بیوی سے کوئی آدمی زنا کرے۔ یا وہ دیکھے اپنی بیوی کو کسی کے ساتھ۔ تو اس وجہ سے اس کے دل میں جو غصہ آئے۔ اسی کو غیرت کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی غیرت یہ ہے کہ بندہ گناہ کرے تو وہ اس پر ناراض ہو۔

نووی رحمہ اللہ کا قول:

نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہاں عذر اعدا یعنی عذر کا ازالہ کرنا۔ کے معنی میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عذر ختم کرنے کو جتنا پسند کرتے ہیں اور کوئی اتنا پسند نہیں کرتا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو بھیجا۔ تاکہ بندوں کے پاس کوئی عذر باقی نہ رہے اور انبیاء کے ذریعے معذرت کی تمام صورتیں واضح کر دیں۔

جیسا کہ فرمایا: ﴿لِنَلَّا يَكُونَنَّ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ ولا احد احب الیہ المدحۃ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو اپنی تعریف سب سے زیادہ محبوب ہے اور کسی کو اتنی محبوب نہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کی تعریف بھی فرمائی۔ اور اپنے دوستوں کی تعریف بھی فرمائی اور اسی لیے اللہ پاک نے اپنے دوستوں کے ساتھ جنت کا وعدہ کیا۔ تاکہ بندہ اسی کی تعریف اور اطاعت کرے۔

غیرت الہی کا تقاضا حرام کو حرام قرار دو

۳۲۶/۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يُغَارُ وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۹/۹ الحدیث رقم ۵۲۲۳ و مسلم فی ۲۱۴/۴ الحدیث رقم (۲۷۶۱-۳۶) والترمذی فی السنن ۴۷۱/۳ الحدیث رقم ۱۱۶۸ واحمد فی المسند ۳۴۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کہ بے شک اللہ پاک غیرت والے ہیں اور بلاشبہ مومن غیرت مند ہے۔ یعنی غیرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ اس لیے بندہ مومن بھی وہ صفت رکھتا ہے اور غیرت

کی صفت کا تقاضا یہ ہے کہ مومن وہ کام نہ کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)۔

اعرابی کا کالا لڑکا

۸/۳۲۶۲ وَعَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ وَابْنِي أَنْكَرْتُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا الْوَانِهَا قَالَ حُمُرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوُرُقًا قَالَ فَاتِي تَرَى ذَلِكَ جَاءَ هَا قَالَ عِرْقُ نَزَعَهَا قَالَ فَلَعَلَّ هَذَا عِرْقُ نَزَعَهُ وَلَمْ يُرَخَّصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۶/۱۳ الحدیث رقم ۷۳۱۴ و مسلم فی ۱۱۳۷/۲ الحدیث رقم (۱۵۰۰-۱۸) وابوداؤد فی السنن ۶۹۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۰ والترمذی فی ۳۸۲/۴ الحدیث رقم ۲۱۲۸ والنسائی فی ۱۷۸/۶ الحدیث رقم ۳۴۷۸ وابن ماجہ فی السنن ۶۴۵/۱ الحدیث رقم ۲۰۰۲ واحمد فی المسند ۲۳۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نے جناب رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا۔ میری بیوی کے ہاں کالے رنگ کا لڑکا پیدا ہوا ہے۔ اور میں نے اس کا انکار کر دیا ہے۔ یعنی میں نے کہہ دیا ہے کہ یہ میرا لڑکا نہیں۔ کیونکہ وہ میرا ہم رنگ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ کیا تیرے ہاں کچھ اونٹ ہیں۔ اس نے کہ جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ان کے کیا رنگ ہیں۔ اس نے کہا سرخ رنگ۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ کیا ان میں خاکستری رنگ کا اونٹ بھی ہے۔ اس نے کہا یقیناً ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ تیرے خیال کے مطابق وہ رنگ کہاں سے آیا ہے۔ حالانکہ اس کے ماں باپ تو اس رنگ کے نہیں۔ وہ کہنے لگا۔ کہ کوئی رگ ہے جس نے اس کو کھنچ لیا۔ یعنی ان کی اصل میں کوئی اس رنگ کا اونٹ ہوگا۔ تو یہ رنگ اس کے مشابہ ہوا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ کہ شاید یہ تمہارا لڑکا اس رگ کے کھنچ لینے کی وجہ سے ہو۔ جس نے اس کو اپنے سے مشابہ کر دیا۔ یعنی اس کی اصل میں بھی کوئی کالا ہوگا۔ جس کے یہ مشابہ ہے۔ آپ ﷺ نے اس دیہاتی کو اس بات کی رخصت نہ دی۔ کہ وہ اپنے سے لڑکے کی نفی کرے۔

تشریح: علامہ طیبیؒ لکھتے ہیں۔ اس روایت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ کمزور علامات کی وجہ سے اپنے سے لڑکے کی نفی کرنا جائز نہیں ہے۔ یعنی یہ کہنا جائز نہیں کہ یہ میرا لڑکا نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لیے تو قوی دلیل کی ضرورت ہے۔ جیسا کہ بیوی سے اس نے صحبت نہ کی ہو اور بچہ پیدا ہو جائے۔ یا صحبت تو کی مگر صحبت کے بعد چھ ماہ سے پہلے ولادت ہو جائے۔ تو ایسے بچے کی نفی کرنا جائز ہے۔ (ع)

فقط قرآن سے نسب نہیں بدلتا

۹/۳۲۶۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدًا إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ ابْنَ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ مِثْنَى فَأَقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامُ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ إِنَّهُ ابْنُ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ

زَمْعَةُ أَخِي فَتَسَا وَقَالَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي كَانَ عَهْدَ إِلَى فِيهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَابْنُ وَلِيدَةَ أَبِي وَلَدَ عَلَى فِرَاشِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ ابْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ ثُمَّ قَالَ لِسَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ احْتَجِبِي مِنْهُ لَمَّا رَأَى مِنْ شَبهِهِ بَعْتَهُ فَمَا رَأَاهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عَبْدُ ابْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلَدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۵ و مسلم فی ۱۰۸۰/۲ الحدیث رقم (۱۴۵۷-۳۶) وابوداؤد فی السنن ۷۰۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۷۳ والترمذی فی السنن ۴۶۳/۳ الحدیث رقم ۱۱۵۷ والنسائی فی ۱۸۱/۶ الحدیث رقم ۳۴۸۷ وابن ماجہ فی ۶۴۶/۱ الحدیث رقم ۲۰۰۴ والدارمی فی ۲۰۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۶ ومالك فی الموطأ ۷۳۹/۲ الحدیث رقم ۲۰ من کتاب الاضحية واحمد فی المسند ۱۲۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص کو وصیت کی تھی۔ کہ زمعہ کی لونڈی کا لڑکا مجھ سے ہے۔ اس لیے اس کو اپنے ساتھ ملا لینا۔ جب مکہ فتح ہوا۔ تو سعد نے اس کو قبضہ میں لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھیجتا ہے۔ تو عبد بن زمعہ نے کہا کہ یہ میرا بھائی ہے۔ چنانچہ وہ دونوں رسول اللہ کی خدمت میں اپنا معاملہ لے گئے اور سعد کہنے لگے کہ یا رسول اللہ میرے بھائی نے مرنے سے پہلے وصیت کی تھی۔ کہ یہ لڑکا میرا ہے۔ اس کو تم لے لینا۔ عبد بن زمعہ کہنے لگے کہ یہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی لونڈی سے پیدا ہوا ہے اور اسی کے فراش پر پیدا ہوا ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے عبد بن زمعہ یہ تیرے لیے ہے۔ کیونکہ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ یعنی لڑکا بچھونے والے کا اور زانی کے لیے محرومی۔ یعنی نہ اس کو میراث ملے گی نہ نسب ثابت ہوگا۔ یا زانی کے لئے سنگساری ہے۔ پھر آپ ﷺ نے زمعہ کی بیٹی حضرت سودہ کو فرمایا کہ آئندہ تم اس سے پردہ کیا کرو۔ کیونکہ اس کی عتبہ کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت سودہ نے وفات تک اس کو نہ دیکھا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے عبد بن زمعہ وہ تیرا بھائی ہے۔ اس لیے کہ وہ تیرے باپ کے بچھونے پر پیدا ہوا ہے۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)۔

تشریح: یہ عتبہ وہی شخص ہے۔ جس نے غزوہ احد میں آپ ﷺ کے چہرہ پر پتھر مارا۔ اس سے آپ کا دندان مبارک شہید ہو گیا۔ یہ غزوہ احد کے بعد کفر کی حالت میں مرا۔ زمعہ حضرت سوداء کے والد محترم کا نام ہے۔ یہ سوداء آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں۔ عتبہ نے زمعہ کی لونڈی سے زنا کیا اور اس سے یہ بچہ پیدا ہوا۔ عتبہ کا خیال یہ تھا۔ کہ جس طرح جاہلیت کے زمانہ میں زنا کے لڑکے نسب زانی سے ثابت ہوتا تھا۔ جب کہ وہ زانی اس کا دعویدار ہو اور ایام جاہلیت میں یہ عام رواج تھا۔ اس لیے مرتے وقت اس نے اپنے بھائی سعد کو وصیت کی۔ کہ یہ لڑکا مجھ سے ہے۔ اس لیے اس کو اپنے ہاں لے کر پرورش کرنا۔ چنانچہ فتح مکہ کے سال حضرت سعد نے اپنے بھائی کی وصیت کے مطابق اسے لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھیجتا ہے۔ زمعہ کے بیٹے عبد کہنے لگے۔ کہ یہ میرا بھائی ہے۔ کیونکہ میرے والد کی لونڈی سے پیدا ہوا ہے۔ یہ واقعہ جب آپ ﷺ سے ذکر کیا گیا۔ تو آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ یہ لڑکا عبد بن زمعہ کے حوالہ ہوگا اور اس کا بھائی کہلائے گا۔ کیونکہ اس کے والد کے بچھونے پر پیدا ہوا ہے۔ اس جملے کا مفہوم

باب الوصایا فصل اول میں حضرت ابوامامہ کی روایت کے تحت تفصیل سے ذکر کر دیا گیا۔
احتجبی:

اگرچہ وہ شریعت کے حکم سے تو تیرا بھائی ہے اور مشابہت اور قیافہ کا شرع میں اعتبار نہیں۔ لیکن ظاہری اعتبار سے لڑکا عتبہ کے مشابہ ہے۔ اس لیے تورع اور احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ تم اس کے سامنے مت آنا۔ ”انہ ولد علی فراش ابیہ“ یہ راوی کا کلام ہے۔ یعنی آپ ﷺ نے یہ حکم اس لیے فرمایا۔ کہ وہ لڑکا عبد بن زمعہ کے والد کے بستر پر پیدا ہوا تھا۔ (ع۔ ح)

اسامہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مجز زمد لہی کا قیافہ

۱۰/۳۲۶۳ اوَعْنَهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مَسْرُورٌ فَقَالَ أَيُّ عَائِشَةَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ مُجَزَّزًا الْمُدِّيَّ دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قُطِيفَةٌ قَدْ غَطَّيَا رُؤُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَلْدَامُهُمَا لَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶/۱۲ الحدیث رقم ۶۷۷۱ و مسلم فی ۱۰۸۲/۲ الحدیث رقم (۱۴۵۹-۳۸) و ابوداؤد فی السنن ۶۹۸/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۷ والنسائی فی ۱۸۴/۶ الحدیث رقم ۳۴۹۴ وابن ماجہ فی ۷۸۷/۲ الحدیث رقم ۲۳۴۹ و احمد فی المسند ۲۲۶/۶۔

حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے ایک دن آپ ﷺ خوش خوش میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا۔ اے عائشہ ہمیں معلوم ہے کہ مجز زمد لہی داخل یعنی مسجد میں آیا اور اس نے اسامہ اور زید کو چادر اوڑھے اور سر ڈھانکے لیٹے ہوئے پایا۔ جب کہ ان کے قدم ظاہر ہو رہے تھے۔ تو مجز ز کہنے لگا کہ یہ پاؤں ایک دوسرے سے ہیں۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)۔

تشریح ﴿إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ - یعنی ان دونوں پاؤں میں پسری و پداری مناسبت ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ زید بن حارثہ جن کو آپ نے متبنیٰ بنایا تھا۔ ان کا رنگ گورا اور چہرہ نہایت خوبصورت تھا اور ان کا بیٹا اسامہ اس کا رنگ سیاہ تھا۔ وہ اپنی والدہ کے مشابہ تھا۔ وہ سیاہ رنگ کی لونڈی تھی۔ جن کا نام ام ایمن تھا۔ منافقین اسامہ کے نسب میں طعن کرتے تھے۔ کہ ایسے باپ کا بیٹا ایسا نہیں ہو سکتا جب مشہور قیافہ شناس مجز زمد لہی جو اپنے فن میں یگانہ روزگار تھا اور آدمی کی صورت دیکھ کر اس کی صفات و احوال معلوم کر لیتا تھا۔ اس نے ان کو دیکھا اور یہی فیصلہ کیا کہ یہ دونوں باپ بیٹا ہیں۔ تو آپ ﷺ کو اس سے خوشی ہوئی۔ کیونکہ اہل عرب کے ہاں قیافہ شناسوں کی بات بڑی معتبر سمجھی جاتی تھی۔ گویا اس سند سے اسامہ کی اپنے والد کی طرف نسبت کو اور پختگی مل گئی۔

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ احکام شریعت میں یا ثبوت نسب کے لئے قیافہ شناس کا قول معتبر ہو۔ احناف کا یہی مسلک ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں قیافہ شناس کا قول معتبر مانا جائے گا۔ چنانچہ اگر کوئی مشترک لونڈی کوئی بچہ جنے اور دونوں شریک اس کے

دعویدار ہوں۔ تو ان کے ہاں قیافہ شناس کے قول کا اعتبار ہوگا۔ ہمارے نزدیک وہ بچہ دونوں کا شمار ہوگا۔ حکم شرع میں اگرچہ حقیقی اعتبار سے ایک کا ہے۔ مگر وہ لونڈی دونوں کی ام ولد کہلائے گی۔ (ع۔ ح)

غیر باپ کی طرف نسبت کرنے والے پر جنت حرام

۳۲۶۵/۱۱۰۷ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَأَبِي بَكْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۱۲ الحدیث رقم ۶۷۶۶ و مسلم فی ۸۰۱۱ الحدیث رقم (۱۱۵۴-۶۳) وابن ماجہ فی السنن ۸۷۰۱۲ الحدیث رقم ۲۶۱۰ والدارمی فی ۴۴۲۱۲ الحدیث رقم ۲۸۶۰ واحمد فی المسند

۴۶۵۰۔ حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابوبکرہ دونوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص جو اپنی نسبت غیر باپ کی طرف کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ وہ اس کا باپ نہیں۔ پس اس پر جنت حرام ہے۔ (بخاری و مسلم)

فوائد الحدیث: حرام:

یعنی اگر وہ اس کو حلال یقین کرے اور اس کا اعتقاد رکھے تو اس پر جنت حرام ہے کیونکہ حرام کو حلال سمجھنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے اور کافر پر جنت حرام ہے یا یہ مطلب ہے کہ جو شخص جان بوجھ کر باپ کے علاوہ کی طرف اپنی نسبت کرے تو اس پر جنت حرام ہے یا حرام کا مطلب یہ ہے کہ شروع میں داخل ہونے والوں میں سے نہیں ہوگا۔ گناہ کی مقدار سے اس کو سزا دی جائے گی یا بطور تنبیہ اور زجر کے ایسی حرکات سے روکنے کے لئے آپ ﷺ نے شدید لفظ سے تعبیر فرمایا۔ (ح)

غیر باپ کی طرف نسبت کفرانِ نعمت ہے

۳۲۶۶/۱۲۰۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۵۱۱۲ الحدیث رقم ۶۷۶۸ و مسلم فی ۸۰۱۱ الحدیث رقم (۱۳-۶۲) واحمد فی المسند ۵۲۶۱۲۔

۵۲۶۱۲۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے باپوں سے اعراض نہ کرو یعنی ان کی طرف نسبت ترک کر کے۔ پس جس شخص نے اپنے باپ سے اعراض کیا۔ اس نے واقعتاً کفرانِ نعمت کیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: جاہلیت کے زمانہ میں لوگ اپنے باپوں سے اعراض کر کے دوسروں کو اپنا باپ ٹھہرا لیتے تھے۔ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا اور جان بوجھ کر ایسا کرنے کو حرام قرار دیا اور اگر کسی نے اعتقاداً اس کو مباح قرار دیا تو وہ کافر ہو گیا۔ کیونکہ اس نے

اجماع کی مخالفت کی اور جس نے اس کے مباح ہونے کا اعتقاد تو نہیں کیا۔ پھر اس کے لیے لفظ کفر کے دو معنی ہیں۔ (۱) اس نے کفار کے فعل کی مشابہت اختیار کی۔ (۲) اس نے کفر ان نعمت کیا۔ (ع)
حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت: مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ بِأَبْ صَلَاةِ الْخُسُوفِ فِي كَرْبِجِي هِيَ۔

الفصل الثانی:

خاوند کی طرف بچہ منسوب کرنے والی جنت میں نہ جائے گی

۳۲۶۷/۳ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمَلَا عَنِ أَيَّمَا امْرَأَةٍ ادْخَلْتُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يَدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ وَأَيَّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ احْتَجَبَ اللَّهُ مِنْهُ وَقَضَحَهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۹۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۶۳ والنسائی فی ۱۷۹/۶ الحدیث رقم ۳۴۸۱ وابن ماجہ ۹۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۳ والدارمی فی ۲۰۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت لعان اتری میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو عورت کسی قوم میں اس کو داخل کرے جو ان میں سے نہیں یعنی عورت نے زنا کر کے بچہ بنا اور اس کو اپنے خاوند کے ذمہ لگا دیا۔ پس وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی حیثیت نہیں رکھتی اور اللہ تعالیٰ اسے ہرگز جنت میں داخل نہ کرے گا یعنی مقربین اور نیکوں کے ساتھ۔ جو شخص اپنے بیٹے کا انکار کرے یعنی اس کی بیوی نے بچہ بنا وہ کہتا ہے میرا نہیں بلکہ وہ حرامی ہے۔ حالانکہ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے یعنی جانتا ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے حجاب کریں گے یعنی اس کو دیدار نصیب نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو تمام اولین و آخرین کے سامنے رسوا کرے گا یعنی تمام مخلوق کے سامنے میدان قیامت میں محشر کے دن جب کہ اگلے پچھلے وہاں موجود ہوں گے۔ یہ ابو داؤد و نسائی و دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: حاصل یہ ہے کہ عورت کو بدکاری سے بچنا چاہئے اور حرام کے بچے کو اپنے خاوند کی طرف منسوب نہ کرے۔ اسی طرح مرد کو دیدہ دانستہ بچے کا انکار اور اپنی بیوی پر تہمت نہ لگانی چاہئے۔ (ح)

بدکار عورت کو طلاق دیدو

۳۲۶۸/۳ اَوْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تُرَدِّدُ لَامِسٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا قَالَ إِنِّي أُحِبُّهَا قَالَ فَاَمْسِكْهَا إِذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ النَّسَائِيُّ رَفَعَهُ أَحَدُ الرُّوَاةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَحَدُهُمْ لَمْ يَرْفَعَهُ قَالَ وَهَذَا

الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۴۱۲ الحدیث رقم ۲۰۴۹ والنسائی فی ۱۶۹۱۶ الحدیث رقم ۳۴۶۴۔
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا میری ایک عورت ہے جو چھوٹے والے کے ہاتھ کو داپس نہیں پھیرتی یعنی جو کوئی اس سے بدکاری کا ارادہ کرتا ہے وہ اس سے انکار نہیں کرتی جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اس کو طلاق دے دو۔ پھر وہ کہنے لگا مجھے اس سے محبت ہے۔ آپ نے فرمایا پھر اس کی تکہائی کرو۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔ نسائی کی سند ابن عباس تک متصل ہے جب کہ دوسری منقطع ہے۔ اس لئے نسائی نے اس کے اتصال کا انکار کیا ہے۔

تشریح ﴿فَأَمْسِكْهَا﴾ یعنی اس کو بدکاری سے روک کر رکھ نمبر ۲ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ بدکار عورت کو طلاق دے دینا اولیٰ ہے۔

نمبر ۳ اگر اسے طلاق دینا مشکل ہو خواہ اس سبب سے کہ اس سے محبت ہو یا اس وجہ سے کہ اس سے اولاد ہو اور اولاد کو ماں کی جدائی برداشت نہیں یا اس عورت کا اس کے ذمہ قرض ہے جس کی ادائیگی سے یہ قاصر ہے۔ تو ان صورتوں میں اس شرط پر طلاق نہ دے کہ اس کو بدکاری سے روکے اور اگر اسے بدکاری سے نہیں روکتا تو طلاق نہ دینے کی وجہ سے سخت گناہ گار ہے۔

الحاق نسب کا شاندار ضابطہ

۱۵/۳۲۶۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ أَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحَقٍ اسْتُلْحِقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ ادْعَاةً وَرَثَةً فَقَضَىٰ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمِّهِ يَمْلِكُهَا يَوْمَ أَصَابَهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنْ اسْتُلْحِقَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِمَّا قَسَمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا أَذْرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يَقْسَمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ وَلَا يُلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ أَنْكَرُهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمِّهِ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ غَا هَرَبَهَا فَإِنَّهُ لَا يُلْحَقُ وَلَا يَرِثُ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ هُوَ الَّذِي ادْعَاةً فَهُوَ وَلَدُ زَنِيَةٍ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَوْ أُمِّهِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۹۶۱۲ الحدیث رقم ۲۲۶۵ وابن ماجہ فی ۹۱۷۱۲ الحدیث رقم ۲۷۴۶ والدارمی فی ۴۸۳۱۲ الحدیث رقم ۳۱۱۲ واحمد فی المسند ۲۱۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ جس بچے کا نسب اس کے والد کی وفات کے بعد اس کی طرف منسوب کیا گیا یا ملا یا گیا۔ اور اس الحاق کا دعویٰ باپ کے ورثاء نے کیا مثلاً ایک شخص فوت ہوا۔ اس کی وفات کے بعد اس کے ورثاء نے ایک لڑکے کے متعلق یہ دعویٰ کیا کہ یہ میت کا بیٹا ہے اور ہماری طرح اس کا وارث ہے۔ پس آپ نے حکم فرمایا کہ جو لڑکا ایسی لونڈی سے ہو جس کا مرنے والا مالک تھا اور اس نے اس سے صحبت کی تھی یعنی یہ جماع طریقہ پر واقع ہوا ہے۔ تو یہ لڑکا نسب میں اسی کے ساتھ لاحق ہو

جائے گا یا جن ورثاء نے اس کو ملایا اور تسلیم کیا ان کا وارث بنے گا اگر تمام نے تسلیم کیا تو تمام کے حق میں ورثاء میں شامل ہو جائے گا اور شریک جائیداد ہوگا اور بعض نے ملایا تو ان کے حق میں وارث ہوگا جنہوں نے نہیں ملایا ان کے حق میں وارث نہ ہوگا اور اس وراثت میں اس کا کوئی حصہ نہ ہوگا جو الحاق سے قبل تقسیم ہو چکی اور جو چیز الحاق کے بعد ہوگی اس میں اس کا حصہ ہوگا اور اگر اس لڑکے کا والد اپنی زندگی میں اس سے انکاری تھا تو مرنے کے بعد ورثاء کے الحاق سے اس کا نسب اس سے ملحق نہ ہوگا اور نہ یہ وارث بن سکے گا اور اگر یہ لڑکا اس لونڈی سے ہے کہ صحبت کے دن وہ مرنے والا اس کا مالک نہیں تھا بلکہ وہ غیر کی لونڈی تھی جس سے اس نے زنا کیا اور اس سے یہ پیدا ہوا یا اس حرہ سے پیدا ہوا جس سے اس نے زنا کیا پس یہ لڑکا نسب کے لحاظ سے مرنے والے کے ساتھ ملحق نہ ہوگا اور نہ وارث بن سکے گا۔ اگرچہ منسوب الیہ خود دعویٰ کرے۔ پس وہ بچہ حرہ سے ہو یا لونڈی سے وہ ولد الزنا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

هُوَ الَّذِي ادَّعَاهُ:

یہ ما قبل کی تاکید ہے۔ کہ زنا کی صورت میں لاحق کرنا جائز نہیں اگر زانی بھی الحاق کا دعویٰ کرے تب بھی الحاق درست نہیں چہ جائیکہ ورثاء الحاق کریں۔

خطابی کا قول:

یہ احکام ابتداء اسلام میں تھے۔ واقعہ یہ ہوا کہ ایک شخص مر گیا اس کے ورثاء نے ایک لڑکے کو اس کے ساتھ لاحق کیا۔ اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں نمبر ۱ اگر مرنے والے نے اپنی زندگی میں اس لڑکے کی نسبت سے انکار کیا کہ یہ میرا لڑکا نہیں ہے تو ورثاء کے الحاق سے وہ اس کے نسب سے ملحق نہ ہوگا اور نہ ہی وارث بن سکے گا۔ نمبر ۲ اگر اس نے انکار نہیں کیا تھا اور یہ لڑکا اسی کی لونڈی کے لطن سے ہوا تو اسی سے لاحق ہوگا اور اس کا وارث بھی بن جائے گا۔ مگر یہ اس مال کا وارث ہوگا جو ابھی تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس مال سے اس کا تعلق نہ ہوگا جو الحاق سے پہلے تقسیم ہو چکا۔

نمبر ۳ اگر یہ لڑکا دوسرے کی لونڈی سے ہے جیسا کہ زمعہ کی لونڈی کا بچہ جس کو عتبہ اپنے ساتھ ملا رہا تھا۔ یا آزاد عورت سے زنا کے بعد پیدا ہوا تو پھر یہ نہ لاحق ہوگا نہ وارث بلکہ صحبت کرنے والا خود بھی لاحق کرے تب بھی لاحق نہ ہوگا ورثاء کس شمار و قطار میں کیونکہ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔ (ح۔ ع)

بعض تکبر و غیرت اللہ کو پسند اور بعض ناپسند

۶/۳۲۷۰ اَوْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ ابْنِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ فَمَا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرِّيَّةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ وَإِنَّ مِنَ الْخِيَلَاءِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَمَا الْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَالْخِيَلَاءُ الرَّجُلُ عِنْدَ

الْقِتَالِ وَاخْتِيَالَهُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يَبْغِضُ اللَّهُ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْفَخْرِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْبُغْيِ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۱۴۱۳ الحدیث رقم ۲۶۵۹ والنسائی فی ۷۸۱۵ الحدیث رقم ۲۵۵۸ والدارمی فی ۲۰۰۱۲ الحدیث رقم ۲۲۲۶ واحمد فی المسند ۴۴۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا (یعنی اپنی بیوی اور لونڈی کے متعلق) بعض غیرت کو تو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں اور بعض غیرت کو ناپسند کرتے ہیں۔ چنانچہ جس غیرت کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں وہ شک و شبہ کی جگہ پیدا ہونے والی غیرت ہے۔ مثلاً بیوی یا لونڈی غیروں کے سامنے آتی ہو یا غیر مرد اس کے ہاں آتے ہوں اور وہ ان سے ہلسی مذاق کرتی ہو۔ تو اس موقع پر خاوند کے غیرت کرنے کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں۔ اور جس غیرت کو اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتے ہیں وہ ہے جو کسی شک و شبہ کی جگہ کے بغیر پیدا ہو۔ مثلاً بلاوجہ بیوی کے متعلق دل میں بدگمانی پیدا ہو کر جو غیرت پیدا ہو یہ بے جا ہے۔ اسی طرح بعض تکبر اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور بعض ناپسند ہے۔ چنانچہ جس تکبر اور بڑائی کو اللہ تعالیٰ پسند کرتے ہیں وہ جہاد کے وقت آدمی کا تکبر اور بڑائی اختیار کرنا ہے۔ (یعنی کفار کے مقابلہ میں مسلمانوں کی برتری اور دبدبہ ظاہر کرنے کے لئے جو کیا جائے) اسی طرح وہ بڑائی بھی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے کے سلسلہ میں کی جائے (تاکہ دوسروں کو ترغیب ہو اور وہ خوشدلی سے صدقہ زیادہ مقدار میں کریں) اور جو تکبر و بڑائی اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں وہ (نسب پر) فخر و غرور ہے۔ ایک روایت میں الفخر کی بجائے الفقر ہے یا فی البغی ہے۔ یعنی ظلم و زیادتی میں تکبر یا فقیر ہو کر تکبر کرنا (یہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے یہ تکبر بلا سبب ہے) یہ احمد ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے

تشریح: نسب پر فخر کرنا اور اس میں بڑائی ظاہر کرنا کہ میں نسب میں اعلیٰ ہوں اور میں بڑا ہوں کیونکہ میرے باپ دادا بڑے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑائی کا معیار تقویٰ ہے نہ کہ نسب۔ چنانچہ اللہ پاک کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ.....﴾

”اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے زیادہ بزرگ و بلند مرتبہ وہ شخص ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے۔“

مشکوٰۃ کے ایک نسخہ میں الفخر کی بجائے الفقر بھی وارد ہے۔ غنا میں بھی تکبر برا ہے تو حالت فقر میں بدترین ہے۔ متکبرین کے ساتھ تکبر صدقہ ہے اس سے ان کا تکبر ٹوٹتا ہے۔ (ع)

الفصل الثالث:

اسلام میں جاہلیت والا انتساب نہیں

۷/۳۲۷۱ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَلَانًا أَيْنِي غَاهَرْتُ بِأُمِّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا دَعْوَةَ فِي الْإِسْلَامِ ذَهَبَ أَمْرُ

الْجَاهِلِيَّةُ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۰۶۱۲ الحدیث رقم ۲۲۷۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ کہ ایک شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا۔ فلاں میرا بیٹا ہے۔ میں نے زمانہ جاہلیت میں اس کی ماں سے زنا کیا تھا۔ آپ نے فرمایا زمانہ جاہلیت میں گزری بات کا اسلام میں دعویٰ نہیں ہے یعنی اس زمانے میں جو بچہ زنا سے پیدا ہوتا اگر زانی اس کا دعویٰ کرتا تو وہ اس کے ساتھ لاحق کر دیا جاتا مگر اسلام میں اس طرح نہیں بلکہ (اسلام میں یہ اصول ہے) الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ (یعنی بچہ صاحب فراش کا ہے اور زانی کے لئے پتھر ہیں)۔ (ابو داؤد)

فوائد الحدیث للفرّاش:

سے مراد عورت ہے جو کہ کسی کے نکاح میں ہو یا کسی کی ملک میں ہو اور اس کے ہاں زنا سے بچہ پیدا ہو تو اس کا نسب اس کے مالک یا خاوند سے ثابت ہوگا اور اگر وہ کسی کی ملک یا نکاح میں نہ ہو تو بچہ ماں کی طرف منسوب ہوگا۔ زانی سے کسی صورت نسب ثابت نہ ہوگا۔ (مولانا)

چار قسم کی عورتوں پر لعان نہیں

۱۸/۳۲۷۲. وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مِنَ النِّسَاءِ لَا مَلَاعَنَةَ بَيْنَهُنَّ النَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْيَهُودِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْحُرَّةُ تَحْتَ الْمَمْلُوكِ وَالْمَمْلُوكَةُ تَحْتَ الْحُرِّ -

(رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی ۶۷۰۱۱ الحدیث رقم ۲۰۷۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ چار قسم کی عورتوں کے مابین لعان نہیں ہے یعنی ان کے اور ان کے خاوندوں کے مابین لعان نہیں ہے۔

تشریح: نمبر ۱ نصرانیہ عورت جو کسی مسلمان کے نکاح میں ہو نمبر ۲ یہودیہ جو کسی مسلمان کے نکاح میں ہو نمبر ۳ وہ آزاد عورت جو کسی غلام کے نکاح میں ہو نمبر ۴ جو لونڈی کسی آزاد کے نکاح میں ہو۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ یعنی اگر کوئی نصرانی عورت یا یہودیہ کسی مسلمان کے نکاح میں ہو اور اس کا خاوند اس پر زنا کی تہمت لگائے اور وہ انکار کرے تو اس صورت میں ان پر لعان نہیں آتا۔ اسی طرح اگر آزاد عورت کسی غلام کے نکاح میں ہو یا کوئی لونڈی کسی آزاد کے نکاح میں ہو ان کے مابین بھی لعان نہیں۔

اصل الاصول:

اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ لعان درحقیقت گواہی ہے۔ پس ضروری ہے کہ مرد و عورت دونوں گواہ بننے کی صلاحیت

رکھتے ہوں۔ کافر اور مملوک اہل شہادت میں سے نہیں اس لئے ان کے مابین لعان بھی نہیں۔ (مولانا۔ ح)

لعان کو حتی الامکان ٹالنے کی کوشش

۳۲۷۳/۹ اوَعِيَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا حِينَ أَمَرَ الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ يَتَلَاعَنَا أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ الْخَامِسَةِ عَلَى فِئِهِ وَقَالَ إِنَّهَا مُوجِبَةٌ - (رواه النسائي)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۸۸/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۵ والنسائی فی ۱۷۵/۶ الحدیث رقم ۳۴۷۲۔
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ جب یہ دونوں لعان کرنے والے پانچویں گواہی پر پہنچیں تو تو ان کے منہ پر ہاتھ رکھ دے اور فرمایا کہ پانچویں گواہی واجب کرنے والی ہے یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی ان دو مرد و عورت کے متعلق فرمایا جو لعان کا ارادہ رکھتے ہوں جب آپ نے لعان کرنے کا حکم فرمایا تو ایک شخص کو فرمایا کہ جب پانچویں گواہی کی باری آئے تو اس کے منہ پر ہاتھ رکھ دینا تا کہ پانچویں گواہی دیکر لعان کو پورا نہ کر سکیں (اس سے تفریق زوجین واجب ہو جائے گی یا وہ گناہ کو لازم کرنے والی ہے۔) (اگر وہ جھوٹا ہو۔ اصل مقصود ڈرانا اور تنبیہ کرنا ہے تا کہ پانچویں قسم سے باز رہے اور اس دنیا کے عذاب کو یعنی حد خذف یا حد زنا کو اختیار کر کے آخرت کے شدید و ناقابل برداشت عذاب سے بچ جائیں)۔

(۲) بظاہر یہ باز رکھنے کے لئے تلقین ہے۔ (ع)

مجھے شیطان سے محفوظ کر دیا گیا ہے

۳۲۷۴/۲۰ وَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا قَالَتْ فِغَرْتُ عَلَيْهِ فَجَاءَ فَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَائِشَةُ أَغَرْتُ فَقُلْتُ مَا لِي لَا يَغَارُ مِنِّي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى اسْلَمَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۶۸/۴ الحدیث رقم (۲۸۱۵-۷۰) واحمد فی المسند ۱۱۵/۶۔
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ میرے ہاں سے رات کے وقت نکلے یعنی چدرہ شعبان کی رات کو جیسا کہ دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔ عائشہ کہتی ہیں کہ مجھے غیرت آئی جب آپ واپس تشریف لائے اور مجھے اس حالت میں دیکھا تو ارشاد فرمایا کیا تم نے مجھ پر غیرت کھاتی ہے تو میں نے کہا مجھ جیسی آپ جیسی ہستی پر کیوں غیرت نہ کھائے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارا شیطان تمہارے پاس آیا یعنی شیطان نے تجھے ان وساوس میں

بتلا کیا۔ عائشہؓ کہتی ہیں یا رسول اللہ کیا میرے ساتھ بھی شیطان ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ میں نے پوچھا کیا آپ کے ساتھ بھی ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے خلاف میری مدد فرمائی پس میں اس سے محفوظ رہتا ہوں اس کے وسوسہ سے بچا رہتا ہوں یہاں تک کہ وہ وسوسہ نہیں ڈال سکتا یا وہ مسلمان ہو گیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ میں نے حضرت پر غیرت کی کہ کہیں میری باری میں اور کسی بیوی کے ہاں نہ چلے گئے ہوں۔ اس سے میری حالت متغیر ہوگئی اور میں آپ کے پیچھے پیچھے گئی تو حضرت ﷺ کو جنت البقیع میں پایا۔ کہ آپ مرنے والوں کے لئے استغفار میں مشغول تھے۔ جب آپ وہاں سے واپس لوٹے تو میں دوڑ کر پہلے چلی آئی اور دوڑنے کی وجہ سے میرا سانس پھول گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ جب واپس تشریف لائے تو آپ نے میرا سانس پھولا ہوا پایا اور شدید گھبراہٹ کی حالت میں پایا۔ اس سے آپ ﷺ سمجھ گئے کہ انہوں نے غیرت کی وجہ سے میرا پیچھا کیا ہے۔

(۲) مَالِي لَا يَغَارُ مِنِّي :

آپ مجھ سے کامل محبت رکھتے ہیں لیکن میری سونکھیں بہت ہیں اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے ظاہری جمال و کمال سے نوازا ہوا ہے جس سے آپ کی محبت دل میں جچی اور گڑھی ہوئی ہے پھر کیوں کر آپ پر رشک نہ کیا جائے۔ (ع)

بَابُ الْعِدَّةِ

عدت کا بیان

لغت میں عدت گننے اور شمار کرنے کو کہتے ہیں۔ مگر شریعت میں عورت کے اس ٹھہرنے کو کہا جاتا ہے جو خاوند کے مر جانے یا زوال نکاح یا طلاق کے بعد دوسری جگہ نکاح سے پہلے ٹھہرتی ہے اور عدت اس نکاح کے زوال پر ہوتی ہے جس میں صحبت یا اس کے قائم مقام خلوت صحیحہ واقع ہوئی ہو۔ یا اس چیز کے زوال پر وہ ٹھہرنا ہو جو نکاح کے مشابہ ہے۔

① ایام مقررہ: یعنی اگر آزاد عورت کو خاوند نے طلاق دی یا اس سے نکاح فسخ ہوا اور اس کو حیض آتا ہے تو اس کی عدت تین حیض ہوگی اسی طرح وہ عورت جس سے شبہ میں صحبت واقع ہوئی۔ یا نکاح فاسد جیسے نکاح موقت وغیرہ کی وجہ سے صحبت ہوئی اور اب تفریق کرادی گئی یا خاوند بلا تفریق مر گیا یا وہ ام ولد تھی مگر وہ آزاد کر دی گئی یا آقا کے مر جانے پر خود آزاد ہو گئی تو ان سب عورتوں کی عدت بھی تین حیض ہوگی جب کہ حیض آتا ہو۔ البتہ وہ حیض جس میں طلاق دی گئی وہ گنتی میں شامل نہ ہوگا۔

② اگر حیض نہیں آتا خواہ کم عمری کی وجہ سے یا زیادہ عمر کی وجہ سے یا بانجھ ہو جانے کی وجہ سے تو ان کی عدت تین ماہ ہوگی۔

③ جس کا خاوند فوت ہو جائے اس کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی جب کہ وہ حاملہ نہ ہو۔

④ اگر خاوند اپنی بیوی کو جو کسی کی لونڈی ہو طلاق دے اور اسے حیض آتا ہو تو اس کی عدت دو حیض ہے اور اگر لونڈی کو حیض نہ

آتا ہو تو عدت ڈیڑھ ماہ ہوگی اور اگر اس کا خاوند مر جائے تو عدت دو ماہ پانچ دن ہوگی۔

⑤ حاملہ عورت کی عدت مطلقاً وضع حمل ہے۔ خواہ خاوند نے طلاق دی یا فوت ہوا۔ عورت آزاد ہے یا لونڈی بچہ پیدا ہوتے ہی وہ عدت سے نکل جائے گی۔ خواہ طلاق کے بعد ذرا سی دیر گزری ہو۔ عدت کے باقی مسائل کتب فقہ میں ملاحظہ کر لئے جائیں۔ (ج-ع)

الفصل الاول:

مطلقہ بابتہ سکنی اور نفقہ کی حقدار ہوگی یا نہ

۳۲۷۵/۱ عَنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلُهُ الشَّعِيرُ فَسَخَطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدِي بَيْتَ أُمِّ شَرِيكَ ثُمَّ قَالَ تِلْكَ أُمْرَاةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي ائْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا أَحْلَلْتُ فَأَذِينِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مَعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أَمَّا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مَعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَهُ ائْتَدِي أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكِرْهُتُهُ ثُمَّ قَالَ ائْتَدِي أَسَامَةَ فَكَرْهُتُهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاعْتَبَطْتُ وَلِي رِوَايَةً عَنْهَا فَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ ضَرَّابٌ لِلنِّسَاءِ (رواه مسلم وفي رواية) أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۱۴/۲ الحديث رقم (۳۶-۱۴۸۰) وابوداؤد في السنن ۷۱۲/۲ الحديث رقم ۲۲۸۴ والنسائي في ۷۵/۶ الحديث رقم ۳۲۴۵ واجمده في المسند ۴۱۳/۶ ومالك في الموطأ ۵۸۰/۲

الحديث رقم ۶۷ من كتاب الطلاق

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے نقل کرتے ہیں کہ ابو عمرو بن حفص نے ان کو تین طلاقیں دیں۔ خود ابو عمرو وہاں موجود نہ تھے یعنی انہوں نے لکھ بھیجایا کسی کی زبانی کہلویا کہ میں نے تجھے طلاق دے دی ہے۔ تو ابو عمرو (کے وکیل) نے فاطمہ کی طرف کچھ جو بھیجے۔ فاطمہ اس کی مقدار کم سمجھ کر ناراض ہوئی۔ تو وکیل نے کہا اللہ کی قسم ہم پر کچھ بھی حق نہیں یعنی اس بناء پر کہ تجھے تین طلاقیں دی جا چکیں اور تین طلاق والی عورت کے لئے نفقہ کا حکم نہیں ہے۔ یہ جو تو احسان اور حسن سلوک کے طور پر دیے گئے ہیں پھر فاطمہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ ﷺ سے یہ معاملہ ذکر کیا تو آپ نے فرمایا تیرے لئے کچھ بھی نفقہ نہیں ہے اور فاطمہ کو آپ نے حکم فرمایا کہ وہ ام شریک کے ہاں عدت گزارے پھر آپ نے فرمایا کہ ام شریک کے ہاں تو میرے دوست یعنی جو ان کے اقرباء اور اس کی

اولاد ہیں وہ کثرت سے آتے جاتے ہیں۔ (یہ ام شریک وہی عورت ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو بہہ کیا تھا۔) پس ام شریک کا مکان تیرے عدت بیٹھنے کے لئے مناسب نہیں۔ تم ابن ام مکتوم نابینا صحابی رضی اللہ عنہ کے مکان میں عدت گزارو۔ تم اپنے زائد کپڑے اتار دو گی (تو فرق نہ پڑے گا) جب تمہاری عدت ختم ہو جائے تو تم مجھے اطلاع دینا تاکہ میں تمہارے نکاح کی فکر کروں۔ فاطمہ کہتی ہیں جب میری عدت ختم ہوئی تو میں نے آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا اور یہ تذکرہ کیا کہ میری طرف معاویہ بن ابی سفیان ابو جہم رضی اللہ عنہما نے پیغام نکاح بھیجا ہے آپ نے فرمایا ابو جہم تو اپنے کندھے سے لٹاٹھی نہیں رکھتا یعنی عورتوں کو بہت مارتا ہے اور معاویہ مفلس ہے اس کے پاس مال نہیں۔ پس تم اسامہ بن زید سے نکاح کرو۔ میں نے اس کو ناپسند کیا آپ نے پھر فرمایا تم اسامہ بن زید سے نکاح کرو۔ چنانچہ (آپ کے مشورہ کے مطابق) میں نے اسامہ سے نکاح کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسامہ کی صحبت میں بھلائی پیدا فرمائی اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔ یعنی اسامہ اور مجھ میں کمال موافقت ہوئی کہ لوگ مجھ پر رشک کرتے تھے اور ایک روایت فاطمہ سے اس طرح آئی ہے۔ کہ آپ نے فرمایا۔ ابو جہم عورتوں کو بہت زیادہ مارنے والا آدمی ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی دوسری روایت یہ ہے کہ فاطمہ کے خاوند نے تین طلاق دی تھیں پھر وہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے فرمایا تیرے لئے حاملہ ہونے کی صورت میں نفقہ ہے۔

فوائد الحدیث: تَضَعِينَ ثِيَابَكَ :

پردہ کی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ وہ نابینا ہے اور اس کے گھر میں کسی کی آمد نہیں ہے۔ نمبر ۲ یا یہ مطلب ہے کہ ایام عدت میں تو زینت کے کپڑے رکھ دے مت پہن۔ نمبر ۳ اپنے کپڑے رکھ دو یعنی ایام عدت میں باہر مت نکلو۔ (۲) بعض لوگوں نے اس سے یہ دلیل بنائی ہے کہ عورت کو اجنبی مرد کی طرف دیکھنا درست ہے جب کہ مرد اس کو نہ دیکھے۔ نووی کہتے ہیں کہ ان کی یہ دلیل کمزور (اور قابل استدلال ہی نہیں) ہے۔ درست بات وہی ہے جو جمہور علماء نے فرمائی ہے کہ اجنبی مرد کے لئے عورت کو اور عورت کے لئے اجنبی مرد کو دیکھنا حرام ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ اے محمد! آپ مؤمن مردوں کو فرمادیجئے کہ وہ اپنی نگاہوں کو نیچا رکھیں۔ اسی طرح عورتوں کے متعلق بھی اللہ پاک نے ایسا ہی حکم فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہے: وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ ابْصَارِهِنَّ۔ یعنی اے محمد! آپ مؤمن عورتوں سے فرمادیجئے کہ وہ اپنی نگاہوں کو نیچا رکھیں نیز آپ ﷺ نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا جب کہ ابن ام مکتوم آئے: اَفْعَمِيَا وَانِ انْتَمَا کہ وہ تو نابینا ہے تم دونوں تو نابینا نہیں ہو۔

نیز یہ روایت فاطمہ بھی اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ آپ نے ان کے لئے ابن ام مکتوم کا دیکھنا جائز کر دیا بلکہ مقصود یہ ہے کہ ان کے مکان پر کسی کی آمد نہ ہونے کی وجہ سے تم امن و اطمینان سے رہو گی اور تمہیں کوئی نہ دیکھے گا۔ (۳) فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اجنبی مرد دیکھنے کی ممانعت خود کتاب اللہ سے جب معلوم تھی تو ابن ام مکتوم کو انہوں نے کیوں کر دیکھنا تھا۔

(۴) احناف کے ہاں عورت کو اجنبی مرد کے زیر ناف سے زانوں کے علاوہ جسم کو اس شرط سے دیکھنا جائز ہے جب کہ

شہوت سے مامون ہو ورنہ تمام بدن کا دیکھنا حرام ہے۔

(۵) اما ابو الجہم فلا یضع: یعنی ابو جہم سخت مزاج ہے وہ عورتوں کو پیٹتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا جس کو کسی مرد یا

عورت کا عیب معلوم ہو وہ منگنی کے وقت ظاہر کر دے تاکہ وہ لوگ آئندہ مشقت میں نہ پڑیں۔

(۶) فکبرہۃ: میں نے اسامہ کو ناپسند کیا کیونکہ وہ حضرت ﷺ کے غلام کا بیٹا تھا اس کا رنگ سیاہ تھا اور یہ قریشی اور

خوبصورت خاتون تھیں۔ لیکن اسامہ آپ کے محبوب و مقرب تھے اس لئے آپ نے دوبارہ ان کی سفارش کی تو فاطمہ نے آپ کی

خوشی کے سبب اس نکاح کو قبول کر لیا۔ اسی وجہ سے ان کو اس نکاح میں نہایت اطمینان اور چین نصیب ہوا اور عورتوں میں قابل

رشتہ بن گئیں۔

(ب) طلاق بتہ والی عورت کے نفقہ و سکنی میں اختلاف:

علماء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ طلاق بتہ والی عورت کو نفقہ و سکنی ملے گا یا نہیں نمبر ۱۱۱ حضرت عمرؓ حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہما اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسے نفقہ و سکنی ملے گا۔ سنی تو اس آیت سے ثابت ہے:

﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكُنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ.....﴾

”تم ان (مطلقہ عورتوں) کو اپنی وسعت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو۔“

اور نفقہ اس لئے کہ وہ اس کی وجہ سے آگے نکاح سے رکی ہوئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ہم اپنے

رب کی کتاب کو اور اپنے نبی ﷺ کی سنت کو ایک عورت یعنی فاطمہ کے کہنے پر نہیں چھوڑ سکتے۔ شاید وہ بھول گئی یا اسے اشتباہ ہو

گیا۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اس کے لئے نفقہ اور سکنی ہے اور یہ بات آپ نے صحابہ کرام کے مجمع میں

کہی تو بقول ابن الملک یہ بمنزلہ اجماع سکتی ہے۔

نمبر ۱۱۲ امام احمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اسے سکنی ملے گا نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس حدیث فاطمہ سے یہی بات ثابت

ہوتی ہے۔

نمبر ۱۱۳ امام مالک اور شافعی رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ آیت: اسکنوہن..... کی وجہ سے اسے سکنی تو دیں گے لیکن نفقہ نہیں

ملے گا جیسا کہ اس روایت میں وارد ہوا ہے۔ اگر حاملہ ہو تو تب نفقہ بھی ہوگا جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ (ج۔ ع)

خطرناک جگہ کی وجہ سے مکان بدلنے کا حکم دیا

۲/۳۲۷۶ و عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحْشٍ فَعِجِيفَ عَلَى نَاحِيَتِهَا فَلَدَّ لَكَ رَخْصَ

لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي فِي الثَّقَلَةِ وَفِي ذَوَائِهَا قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ إِلَّا تَتَّقِي اللَّهَ تَعْنِي فِي

قَوْلِهَا لَا سَكْنِي وَلَا نَفَقَةَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۷۷/۹۔ الحدیث رقم ۵۳۲۵ و مسلم فی ۱۱۲۱/۲۰ الحدیث رقم (۱۴۸۱-۵۴)

وابوداؤد فی السنن ۷۱۸/۲ الحدیث رقم ۲۲۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا ویران مکان میں تھیں ان کے متعلق خطرہ محسوس کرتے ہوئے جناب رسول اللہ ﷺ نے ایام عدت میں ان کو رہائش کو بدلنے کا حکم فرمایا اور ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا فاطمہ کو کیا ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ تھا کہ وہ جو یہ کہتی ہے کہ مطلقہ بتہ کو نفقہ اور سکنی نہ ملے گا۔ (یہ بات کرتے ہوئے وہ اللہ تعالیٰ سے کیوں نہیں ڈرتی) یہ بخاری میں ہے۔

فوائد الحدیث: فِی مَکَانَ وَحُشٍ :

جس مکان میں فاطمہ رہائش رکھتی تھیں اس میں ویرانہ کی وجہ سے چوری کا خوف تھا۔ اس لئے آپ ﷺ نے ان کو وہاں سے اٹھ جانے کا حکم دیا اور ابن ام مکتوم کے مکان میں عدت گزارنے کا حکم فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی غرض یہ تھی کہ دوسرے کے گھر میں عدت گزارنے سے کسی کو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ مطلقہ بتہ کو سکنی نہ ملے گا اور وہ جہاں چاہے عدت میں رہائش اختیار کرے بلکہ اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ مکان ویران جگہ میں تھا۔ (خاوند نے تو طلاق بھی بذریعہ وکیل بھیجی خود وہاں موجود ہی نہ تھا)۔

نمبر ۲: لَا تَنْفِقِی اللّٰہَ: کا مطلب یہ ہے فاطمہ رضی اللہ عنہا کا یہ نقل کرنا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے طلاق بتہ والی عورت کو سکنی و نفقہ نہیں دیا بلکہ اس سے محروم کیا ہے۔ "اس کی تردید کرتے ہوئے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتیں کہ تیرا آپ ﷺ کی طرف نفقہ و سکنی سے محرومی کی نسبت کرنا غلط ہے۔ اس معاملے میں غلط نسبت کرتے ہوئے تمہیں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہئے آپ نے اس طرح نہیں فرمایا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ والا مسلک تھا کہ جس میں صحابہ کرام کا اجماع سکوتی تھا اس سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے فقہی مسلک کو مزید تقویت ملی کہ مطلقہ بتہ کو نفقہ و سکنی نہ ملے گا۔ (ع)

زبان درازی کی وجہ سے عدت دوسری جگہ گزاری جاسکتی ہے

۳۲۷۷/۳ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ إِنَّمَا لِقُلْتُ فَا طِمَّةٌ لِّطُولِ لِسَانِهَا عَلَى أَحْمَانِهَا۔

(رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۹۴/۹ الحدیث رقم ۲۲۸۴۔

ترجمہ: حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کو عدت کے گھر سے اس لئے اٹھایا گیا کیونکہ وہ اپنے دیوروں کے متعلق زبان درازی کرنے والی تھیں۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔

تشریح: اس اثر میں فاطمہ کے خاوند کے گھر میں عدت نہ گزارنے کا دوسرا سبب ذکر کیا گیا ہے۔ (ح)

معتدہ ضرورت کی وجہ سے باہر نکل سکتی ہے

۴/۳۲۷۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ طَلَّقْتُ خَالَتِي ثَلَاثًا فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَحْلَهَا فَرَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجِدِي نَحْلَكَ فَإِنَّهُ عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۲۱/۲ الحديث رقم (۱۴۸۳-۵۵) وابوداؤد في السنن ۷۲۰/۲ الحديث رقم ۲۲۹۷ والنسائي في ۲۰۹/۶ الحديث رقم ۳۵۵۰ وابن ماجه في ۶۵۶/۱ الحديث رقم ۲۰۳۴ والدارمي في ۲۲۲/۲ الحديث رقم ۲۲۸۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں یعنی وہ عدت گزار رہی تھیں تو انہوں نے کھجور توڑنے کے لئے جانے کا ارادہ کیا تو ایک شخص نے ان کو نکلنے سے روکا۔ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور واقعہ بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نکل کر اپنی کھجور کا پھل توڑ سکتی ہو۔ شاید کہ اس کو تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دے اور اس سے کسی پر احسان کرے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي :

یعنی عین ممکن ہے کہ تمہارا مال نصاب کی مقدار کو پہنچے اور اس میں سے زکوٰۃ ادا کرے ورنہ صدقہ کر کے ہمسایوں اور اقرباء پر احسان کرے گی خواہ بطور نفلی صدقہ کے ہو یا بطور تحفہ ہو۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ تصدق نہ کرتیں تو نکلنا جائز نہ ہوتا۔

(۲) امام نووی رحمہ اللہ کا قول:

اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کو طلاق بائن کی عدت میں ضرورت سے نکلنا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ جیسا کہ آگے ام عطیہ رضی اللہ عنہا والی روایت کے فوائد میں بیان کیا جائے گا۔ (ع۔ مولانا)

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

۵/۳۲۷۹ وَعَنْ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سَيِّعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ نَفِسَتْ بَعْدَ وَقَاةٍ زَوْجَهَا بِلِيَالٍ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ تَنْكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَنَكَحَتْ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۴۷۰/۹ الحديث رقم ۵۳۲۰ والنسائي في ۱۹۰/۶ الحديث رقم ۳۵۰۶ وابن ماجه في ۶۵۴/۱ الحديث رقم ۲۰۲۹ واحمد في المستدرک ۳۲۷/۴۔

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سبیعہ اسلمیہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جاؤند کی وفات کے چند دنوں بعد بچے کی پیدائش ہو گئی پس وہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے نکاح کی اجازت طلب کی تو

آپ نے ان کو نکاح کی اجازت مرحمت فرمائی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی سبیحہ حاملہ تھیں جب ان کا خاوند فوت ہوا تو چند دنوں بعد بچے کی پیدائش ہو گئی۔ تو آپ ﷺ نے ان کو نکاح کی اجازت مرحمت فرمائی۔

(۲) علماء نے لکھا ہے کہ اگر عورت خاوند کی وفات کے فوراً بعد بچہ جنے یا طلاق مل جانے کے فوراً بعد بچہ پیدا ہو جائے تو وہ عدت سے نکل جاتی ہے اور اس کو دوسرے خاوند سے نکاح کرنا درست ہو جاتا ہے خواہ خاوند کی طلاق کے ذرا سی دیر بعد پیدائش ہو جائے۔ (ع)

ایام عدت میں زینت والی چیز اختیار کرنا درست نہیں

۶/۳۲۸۰ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بَنِي تَوَفَّي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكْتُ عَلَيْهَا أَنْكِحُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَا كُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَبْرُمِي بِالْبُعْرَةِ عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ - (متفق عليه)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۴/۹ الحدیث رقم ۵۳۳۶ و مسلم فی ۱۲۴۱/۲ الحدیث رقم ۱۴۸۸ و ابوداؤد فی السنن ۷۲۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۹۹ والنسائی فی ۲۰۵/۶ الحدیث رقم ۳۵۳۸ وابن ماجہ فی ۶۷۳/۱ الحدیث رقم ۲۰۸۴۔

تشریح: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ ﷺ میری لڑکی کا خاوند یعنی میرا داماد فوت ہو گیا۔ میری بیٹی کی آنکھیں دکھتی ہیں کیا میں اسے سرمہ لگا دوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ اس نے دوبار یا تین دریاقت کیا آپ ہر بار منع فرماتے رہے۔ پھر فرمایا عدت چار ماہ دس روز ہے اور فرمایا زمانہ جاہلیت میں تو تم ایک سال تک میٹنیاں پھینکتی تھیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ نمبر ۱ امام احمد رحمہ اللہ کی یہ روایت دلیل ہے کہ بیماری کی حالت میں اور اس کے بغیر ایام عدت میں سرمہ لگانا جائز نہیں۔

نمبر ۲ احناف کے ہاں اور امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں آنکھ دکھنے کی صورت میں سرمہ لگانا جائز ہے۔
نمبر ۳ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں رات کو دکھنے والی آنکھ میں سرمہ لگالے اور دن کو آنکھ کو صاف کر لے۔
بعض شارحین رحمہم کا قول:

اس میں احتمال یہ ہے کہ اس عورت نے زینت کا ارادہ کیا ہو اور آنکھ دکھنے کا بہانہ کیا ہو آپ کو کسی طرح معلوم ہو گیا تھا اس لئے منع فرمایا۔

(۲) وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَا كُنَّ :

اس سے جاہلیت کی مشہور رسم کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ جس عورت کا خاوند مر جاتا تو وہ ایک تنگ گھر میں بیٹھ جاتی اور ٹاٹ اور کبل کے موٹے جھوٹے کپڑے پہنتی اور زینت اور خوشبو والی چیز چھوڑ دیتی۔ اس طرح پورا سال گزرتا پھر ایک گدھا لایا جاتا یا بکری یا پرندہ وغیرہ وہ اسے اپنی شرمگاہ کے ساتھ رکھتی اور پھر گھر سے نکلتی اور اس کے ہاتھ میں چند مینگنیاں ہوتیں جن کو اطراف میں پھینکتی جاتی اور اس طرح وہ عدت سے نکلتی۔ اس روایت میں اسی طرف اشارہ فرما کر یہ بتلایا کہ اسلام کی مقرر کردہ عدت کی مقدار چار ماہ دس دن ہے اور اتنی تنگیاں اور پابندیاں بھی نہیں اور نہ وہ خرابیاں اور دشواریاں ہیں جس کی بناء پر اتنے اضطراب کا اظہار کیا جائے۔ (ع۔ ح)

خاوند کے علاوہ سوگ کی مدت میں تین روز

۳۲۸۱/۷ وَعَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸۴۱۹ الحدیث رقم ۵۳۳۴ ومسلم فی ۱۱۲۳۱۲ الحدیث رقم (۵۸-۱۴۸۶) وابوداؤد فی السنن ۷۲۱۱۲ الحدیث رقم ۲۹۹۹ والنرمذی فی ۵۰۱۱۳ الحدیث رقم ۱۱۹۶ والنسائی فی ۱۹۹۱۶ الحدیث رقم ۳۵۳۷ والدارمی فی ۲۲۰۱۲ الحدیث رقم ۲۲۸۴ ومالك فی الموطأ ۵۹۶۱۲ الحدیث رقم ۱۰۱ من کتاب الطلاق۔

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ اور زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کسی بھی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے۔ البتہ اپنے خاوند کی وفات پر چار ماہ اور دس دن سوگ کرنا ہوگا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: سوگ کا مطلب یہ ہے کہ وہ زینت کو ترک کرے اور خوشبو وغیرہ نہ لگائے۔

(۲) أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا :

عدت کی ابتداء خاوند کی وفات کے وقت سے ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں اس وقت سے شروع ہوگی جب خاوند کی موت کی اطلاع ملے۔ اگر خاوند سفر میں ہو اور وہیں وفات ہوگئی اور عورت کو چار ماہ دس دن گزر رہے کے بعد اطلاع ملی تو اس کی عدت جمہور علماء کے نزدیک پوری ہوگئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں اطلاع کے بعد چار ماہ دس روز گزرنے کی۔ (ع)

۳۲۸۲/۸ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ

ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمَسُّ طَبِيبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ نَبْدَةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ (متفق علیہ وزاد ابو داود) وَلَا تَخْتَضِبُ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۲۶۹ الحدیث رقم ۵۳۴۱ ومسلم فی ۱۱۲۸/۲ الحدیث رقم (۹۳۸/۶۶) و ابو داود فی السنن ۷۲۵/۲ الحدیث رقم ۲۳۰۲ والنسائی فی ۲۰۴/۶ الحدیث رقم ۳۵۳۶ واحمد فی المسند

۸۵۱۵

ترجمہ: حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے خاوند کے علاوہ اور کسی پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے البتہ خاوند کی موت پر چار ماہ دس دن تک سوگ کرے وہ رنگین کپڑے نہ پہنے یعنی عصب کے علاوہ کوئی رنگین کپڑا نہ پہنے اور نہ سرمہ اور خوشبو لگائے البتہ حیض سے پاکیزگی کے وقت اسے معمولی قسط یا اظفار کا استعمال درست ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے اور ابو داود میں یہ الفاظ زائد ہیں۔ وہ اپنے بالوں اور ہاتھوں کو مہندی سے نہ رنگے۔

لَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا :

یعنی کسم یا زعفران یا گرو کے رنگ کا کپڑا نہ پہنے یعنی جو رنگ نہایت شوخ ہیں۔

صاحب کافی کا قول:

اگر عورت کے پاس اور کوئی کپڑا میسر نہ ہو فقط رنگین کپڑا ہے تو اسے ستر عورت کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ زینت کی غرض سے استعمال جائز نہیں۔

عصب:

سوت کو کسم سے رنگ کر پھر اس کی چادر بنی جائے اور سوت کو جگہ جگہ سے باندھنے کی وجہ سے سرخ کپڑے میں سفید دھاریاں پڑ جاتی ہیں تو اس کپڑے کی اجازت ہے۔ اگر کپڑا بننے کے بعد رنگا جائے تو وہ کسم کا چمکدار سرخ بنتا ہے جو کہ شرعاً ممنوع ہے۔ (کذا قال بعض الشراح والطبی)

ابن ہمام کا قول:

ہمارے ہاں عورت عصب کپڑا نہیں پہن سکتی۔ امام شافعیؒ نمونے اور باریک دونوں قسم کے عصبی کپڑوں کو جائز کہتے ہیں اور امام مالکؒ نے باریک کو ممنوع کہا اور نمونے کو جائز قرار دیا۔

ابن ہمام کہتے ہیں سرمہ عذری بنا پر لگانا درست ہے۔ اس میں مذاہب کا اختلاف روایت ام سلمہؓ میں مذکور ہو چکا ہے۔

قسط و اظفار:

یہ دوا دویہ ہیں جن میں معمولی خوشبو ہوتی ہے۔ عرب عورتیں حیض سے پاگیزی پر ان کو شرمگاہ سے بدبو کے ازالہ کے لئے استعمال کرتی تھیں۔ خوشبو کی تو ممانعت فرمائی مگر حائضہ کو حیض سے پاکی کے وقت معمولی مقدار میں ازالہ بدبو کے لئے اجازت دی۔

(۲) اس حدیث میں دلیل ہے کہ جس عورت کا خاوند مر جائے وہ چار ماہ دس روز تک لازماً سوگ کرے۔ اس پر تمام

علماء کا اجماع ہے۔

اس کی تفصیل میں اختلاف کی نوعیت:

نمبر ۱ امام شافعی اور جمہور کے ہاں اس میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا، چھوٹی عمر والی یا بڑی عمر والی، باکرہ ہو یا ثیبہ آزاد ہو یا باندی، مسلمہ ہو یا کتابیہ کافرہ سب برابر ہیں۔

سات مستثنیٰ عورتیں:

نمبر ۲ مسلک احناف یہ ہے کہ سات قسم کی عورتوں پر سوگ نہیں نمبر ۱ کافرہ، نمبر ۲ مجنونہ، نمبر ۳ ضغیرہ، نمبر ۴ معتدہ عتق یعنی وہ ام ولدہ کہ جس کا موٹی اسے آزاد کر دے یا اس کے مرنے پر وہ خود آزاد ہو گئی نمبر ۵ نکاح فاسد کی عدت گزارنے والی نمبر ۶ جس عورت سے طبعی بالشبہ ہو جائے نمبر ۷ طلاق رجعی والی۔

(۳) غوریت کو اپنے کسی قرابتدار پر تین دن سے زائد سوگ جائز نہیں ہے صرف خاوند کے مرنے پر چار ماہ دس دن سوگ کرے گی۔ تین دن تک بھی سوگ مباح ہے واجب نہیں اور تین روز کے بعد مباح نہیں اور اگر خاوند تین دن کے سوگ سے بھی منع کر دے تو بھی درست ہے۔ اس لئے کہ زینت خاوند کا حق ہے۔ اگر خاوند چاہے کہ بیوی زینت کرے اور وہ کہنا نہ مانے تو خاوند کو جائز ہے کہ وہ بیوی کو مارے کیونکہ سوگ رکھنے میں اس کا حق ٹوٹتا ہے۔ اس لئے خاوند عورت کو سوگ سے منع کر سکتا ہے۔

(ع۔ در مختار)

(۴) سوگ وہ عورت کرے جو طلاق بائن یا موت کی عدت گزار رہی ہو اور وہ عورت مکلفہ، مسلمہ ہو اور سوگ کا طریقہ یہ ہے کہ وہ زینت اختیار نہ کرے اور زعفرانی اور کسی کپڑے نہ پہنے اور خوشبو کو استعمال میں نہ لائے اور تیل، سرمہ، مہندی کو استعمال کرنے سے گریز کرے سوائے اس کے کہ کوئی عذر ہو۔

نمبر ۲ وہ عورت جو آزادی کی عدت میں یا نکاح فاسد کی عدت میں ہو وہ سوگ نہ کرے۔ نمبر ۳ عدت والی عورت کو پیغام نکاح نہ دیا جائے البتہ کنایہ نکاح کرنے میں کچھ حرج نہیں مگر یہ اس معتدہ کے لئے ہے جو موت کی عدت گزارتی ہو۔ طلاق کی عدت والی عورت کو اشارہ نہیں کہہ سکتا۔ نمبر ۴ جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ گھر سے بالکل نہ نکلے البتہ معتدہ موت دن کے وقت نکل سکتی ہے۔ البتہ رات دوسرے مکان میں نہیں گزار سکتی۔ لونڈی اپنے آقا کی ضروریات کے لئے نکل سکتی ہے۔ نمبر

۵ معتدہ اسی مکان میں عدت گزارے جہاں وہ رہائش پذیر ہو اور فرقت و موت کے وقت جہاں قیام پذیر ہو البتہ جبراً نکالے جانے یا مال کے متعلق چوری کے خطرے یا مکان کے منہدم ہو جانے کے خطرہ یا کرایہ کی ادائیگی پر قدرت نہ ہونے کی صورتوں میں مکان کو بدلنا اور دوسری جگہ عدت بیٹھنا جائز ہے۔ نمبر ۶ اگرچہ طلاق بائن کی عدت ہو تو میاں بیوی کو ایک ہی مکان میں رہنے میں حرج نہیں بشرطیکہ درمیان میں پردہ ہو اور اگر خاوند فاسق و فاجر ہو تو باوجود پردہ کے ایک مکان میں رہنا درست نہیں نمبر ۷ اگر مکان تنگ ہو یا خاوند فاسق ہو تو عورت کا ٹکٹنا جائز ہے لیکن خاوند کا ٹکٹنا اولیٰ ہے اور اگر اپنے درمیان ایک ایسی عورت مقرر کریں جو ان کے درمیان حائل ہو تو یہ زیادہ بہتر ہے۔ نمبر ۸ اگر خاوند عورت کو طلاق بائن دے یا سفر میں فوت ہو جائے اور عورت اور اس کے شہر کے درمیان تین دن سے کم مسافت ہو تو پھر اپنے شہر میں آئے اور اگر اس میں اور اپنے شہر کی مسافت زیادہ ہو اور جس طرف جانے کا ارادہ تھا ادھر فاصلہ کم ہے تو وہیں چلی جائے اگر سفر دونوں طرف برابر ہو تو اس کو اختیار کہ جدھر جائے عدت گزارے خواہ ولی ساتھ ہو یا نہ ہو مگر اس کا وطن واپس لوٹنا بہتر ہے تاکہ خاوند کے مکان میں عدت گزارے اور اگر کسی شہر میں ہو تو عدت کے مکمل کرنے تک وہاں سے نہ نکلے بشرطیکہ اس کا محرم موجود ہو۔ صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر محرم ساتھ ہو تو اسے عدت سے پہلے بھی ٹکٹنا روا ہے۔ (ملفوظی الا بہر۔ در مختار)

الفصل الثانی:

حضرت فریہ رضی اللہ عنہا کی عدت کا واقعہ

۹/۳۲۸۳ وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْفَرِيعَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَيْتِ خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ عَبْدٍ لَهُ أَبْقُوا فَقَتَلُوهُ قَالَتْ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي لَمْ يَتْرُكْنِي فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةٍ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَانْصَرَفْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَانِي فَقَالَ امْكُثِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَلْغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ قَالَتْ فَاعْتَدَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔

(رواہ مالک و الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۲۳/۲ الحدیث رقم ۲۳۰۰ و الترمذی فی ۵۰۸/۳ الحدیث رقم ۱۲۰۴ و النسائی فی ۲۰۰/۶ الحدیث رقم ۳۵۳۲ و ابن ماجہ فی ۱۶۵۴/۱ الحدیث رقم ۲۰۳۱ و الدارمی فی ۲۲۱/۲ الحدیث رقم ۲۲۸۷ و مالک فی الموطأ ۵۹۱/۲ الحدیث رقم ۸۷ من کتاب الطلاق۔

ترجمہ: حضرت زینب بنت کعب سے روایت ہے کہ فریہ بنت مالک بن سنان جو کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں انہوں نے بتلایا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تاکہ آپ سے دریافت کروں کہ اپنے خاوند

مالک بن سنان کی عدت گزارنے کے لئے کیا میں اپنے قبیلہ بنو خدرہ کی طرف لوٹ جاؤں یا یہیں عدت گزاروں۔ ان کا خاوند بھاگنے والے غلاموں کو تلاش کرنے کے لئے ان کے پیچھے گیا غلاموں نے پکڑ کر قتل کر دیا۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں اپنے کنبہ میں واپس لوٹ جاؤں کیونکہ میرے خاوند نے میرے لئے کوئی ملکیتی مکان نہیں چھوڑا یعنی رہائشی مکان اس کی ملک میں نہیں ہے۔ فریہ کہنے لگیں کہ میرے پاس خرچ بھی نہیں۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے کنبہ کی طرف لوٹنے کی اجازت دے دی۔ میں ذرا کی پھر میں ابھی مسجد یا محن میں تھی کہ آپ ﷺ نے مجھے واپس بلایا اور فرمایا تم اپنے گھر میں ٹھہری رہو (یعنی جس گھر میں تمہیں خاوند کی موت کی اطلاع پہنچی ہے) اگرچہ وہ تمہارے خاوند کی ملک نہیں ہے یہاں تک کہ لکھا ہوا اپنی مدت تک پہنچے (یعنی عدت پوری ہو)۔ فریہ کہتی ہیں کہ میں نے اپنی عدت اسی گھر میں گزاری یعنی چار ماہ اور دس دن۔ یہ روایت مالک ترمذی ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ دارمی نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس روایت سے معلوم ہوا کہ معتدہ کو بلا ضرورت ایک مکان سے دوسرے میں منتقل ہونا جائز نہیں۔

(۲) شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ معتدہ وفات کے سکنی میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے اس میں دو قول ہیں۔ صحیح تر قول لزوم سکنی کا ہے اور حضرت عمر عثمان ابن مسعود ابن عمر رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ فریہ کو پہلے اجازت دینا پھر روکنا پہلے قول کے نسخ کی دلیل ہے۔

(۳) امکی:

امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے سکنی نہیں بلکہ وہ جہاں چاہے عدت گزارے اور یہی قول حضرت علی ابن عباس اور عائشہ رضی اللہ عنہم کا ہے کہ آپ ﷺ نے فریہ کو اجازت دی کہ وہ مکان سے منتقل ہو جائے پھر ٹھہرنے کا حکم بطور استحباب کے فرمایا (ع) امام صاحب کا مسلک باب النفقات کے فوائد میں تفصیل سے ذکر کیا جائے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ایام عدت کا تذکرہ

۳۲۸۴/۱۰ او عن ام سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة وقد جعلت علي صبرا فقال ما هذا يا أم سلمة قلت إنما هو صبر ليس فيه طيب فقال إنه يشب الوجة فلا تجعله إلا بالليل وتنزع عنه بالنهار ولا تمتشطى بالطيب ولا بالحناء فإنه خصاب قلت بآتي شيء أمتشط يا رسول الله؟ قال بل لئلا تغلفين به رأسك - (رواه ابوداؤد والنسائي)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۷۲۷/۲ الحديث رقم ۲۳۰۵ والنسائي في ۴۰۶/۶ الحديث رقم ۳۵۲۷ ومالك في

الموطأ ۶۰۱/۲ الحديث رقم ۱۰۸ من كتاب الطلاق - (۳) في المخطوطة (الجوهري)

تذکرہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب ابو سلمہ کی وفات ہوئی تو جناب رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے اپنے منہ پر ایلو الگا رکھا تھا آپ نے فرمایا: اے ام سلمہ! ایام عدت میں تو نے یہ کیا لگا رکھا ہے؟ میں نے بتلایا کہ یہ ایلو ہے اس میں خوشبو نہیں کہ جس کی ان دنوں میں ممانعت ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ چہرے کو جوان

کرتا ہے اس سے چہرہ چمکنے لگتا ہے اور چہرے کا رنگ نکھر جاتا ہے۔ اس کو بھی رات کے وقت لگاؤ یعنی اس لئے کہ یہ مقصود زینت سے بہت دور ہے البتہ دن کو صاف کر دو۔ خوشبو سے آلودہ کنگھی مت کرو اور مہندی کے ساتھ کنگھی مت کرو کیونکہ مہندی رنگ ہے یعنی سرخ رنگ ہے جو کہ سوگ میں ممنوع ہے اور مہندی میں خوشبو بھی ہوتی ہے۔ پھر میں نے سوال کیا یا رسول اللہ میں کس چیز کے ساتھ کنگھی کروں تو آپ ﷺ نے فرمایا پیری کے پتوں کے غلاف کے ساتھ یعنی وہ اس قدر اپنے سر پر ڈالو کہ وہ تمہارے سر کو ڈھانپ لیں جیسا کہ غلاف ڈھانپتا ہے۔ یہ ابو داؤد و نسائی نے روایت کی ہے

تشریح ۛ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ سوگ والی عورت خوشبودار تیل نہ لگائے البتہ برسوں، تل وغیرہ غیر خوشبودار میں اختلاف ہے۔ ہمارے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں وہ بھی نہ لگائے مگر ضرورت کے وقت کیونکہ من جملہ زینت تو ان سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ امام مالک و احمد اور اہل ظواہر نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ (ع)

عدت و فات کی من جملہ ہدایات

۱۱/۳۲۸۵ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصَفَرَ مِنَ الثِّيَابِ وَلَا الْمُمِشَقَّةَ وَلَا الْحُلِيَّ وَلَا تَخْتَضِبُ وَلَا تَكْتَحِلُ - (رواه ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۷۲۷۱۲ الحديث رقم ۲۳۰۴ والنسائي في ۲۰۳۱۶ الحديث رقم ۳۵۳۵ واحمد في المسند ۳۰۲۱۶۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت کا جب خاوند فوت ہو جائے تو وہ نہ کم اور نہ گیرؤ سے رنگے کپڑے پہنے اسی طرح زیور نہ استعمال کرے اور بالوں اور ہاتھ پاؤں کو مہندی نہ لگائے اور نہ ہی سرے کا استعمال کرے۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے

تشریح ۛ سیاہ خاکستری رنگ اور پرانے کسی رنگ کے کپڑے پہننے میں حرج نہیں کہ جن سے خوشبو نہ آتی ہو۔ (کذا فی الدر) صاحب ہدایہ عید کا قول:

عورت کو ریشمی کپڑا خارش اور جوؤں اور کسی بیماری کی وجہ سے پہننا درست ہے۔ (ع)

الفصل الثالث:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا عدت سے متعلق فتویٰ

۱۲/۳۲۸۶ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ الْأَحْوَصَ هَلَكَ بِالشَّامِ حِينَ دَخَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّالِثَةِ وَقَدْ كَانَ طَلَّقَهَا فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدٌ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّالِثَةِ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ وَبَرِيَ مِنْهَا لَا يَرْتُهَا

وَلَا تَرْتُّةً - (رواہ مالک)

اخرجه مالک فی الموطأ ۲۷۷/۲ الحدیث رقم ۵۶ من کتاب الطلاق۔

ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ احوں شام میں فوت ہو گیا اس نے موت سے پہلے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی۔ اس کی بیوی جب تیسرے حیض میں داخل ہوئی تو اس کی موت واقع ہوئی پس حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے حضرت زید بن ثابتؓ کی طرف اس مسئلہ کے سلسلہ میں تحریر کیا۔ تو حضرت زیدؓ نے حضرت معاویہؓ کو جواباً تحریر کیا کہ جب یہ عورت تیسرے حیض میں داخل ہوگئی تو وہ احوں سے الگ ہوگئی اور احوں اس سے الگ ہوا۔ نہ تو احوں اس کا وارث بن سکتا ہے اور نہ وہ اس کی وارث بن سکتی ہے۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

طَلَّقَهَا :

یعنی اس کی بیوی عدت طلاق گزار رہی تھی اور طلاق کی عدت تین حیض ہے اور جب خاوند مر گیا تو عدت چار ماہ دس دن بیٹھنی چاہئے۔ پس یہ مسئلہ حضرت معاویہؓ نے حضرت زید رضی اللہ عنہما کو لکھا کہ آیا اس صورت میں عورت اپنے خاوند کی وارث ہوگی یا نہیں۔ تو حضرت زیدؓ نے معاویہؓ کو لکھا کہ عورت جب تیسرے حیض میں داخل ہوگئی تو فقط حیض کے دیکھنے سے الگ ہوگئی اور مرد سے چھوٹ گئی اور مرد اس سے چھوٹ گیا یعنی عدت طلاق اکثر عدت گزارنے کی وجہ سے مکمل ہوگئی یا تیسرے حیض کے شروع ہونے سے عدت طلاق ختم ہوگئی اور عدت وفات ساقط ہوگئی۔ اس لئے نہ مرد اس کا وارث ہوگا اور نہ عورت اس کی وارث ہوگی۔

(۲) اس روایت میں مقصود میراث کا سوال تھا۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ان کا سوال عدت سے متعلق تھا کہ وہ کونسی عدت گزارے؟ طلاق یا وفات (کذا ذکرہ الشیخ)

(۳) ملا علی قاری مرقات میں لکھتے ہیں کہ طیبی کہتے ہیں کہ اس روایت سے صراحۃً معلوم ہوا کہ

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ (البقرہ: ۲۲۸)

”اور طلاق دی ہوئی عورتیں اپنے آپ کو روز کے رکھیں تین حیض ختم ہونے تک۔“

میں قروء سے مراد طہر ہے۔ گویا طیبی نے اس حدیث کو شافعیہ کی دلیل قرار دیا گیا ہے۔ الجواب از ملا علی: یہ صحابی کا مذہب ہے۔ حالانکہ قول اس کے خلاف منقول ہے چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ سے منقول ہے کہ باندی کی عدت دو حیض ہے البتہ یہ بھی معلوم نہیں کہ حضرت معاویہؓ نے اس قول پر عمل کیا یا نہ۔ ہمارے ہاں قروء سے مراد حیض ہے چنانچہ خلفاء راشدین اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ قول ہے۔ تیسرے صحابہ کرام سے منقول ہے کہ فرماتے تھے کہ آدمی اپنی بیوی کا زیادہ حقدار ہے۔ یہاں تک کہ وہ تیسرے حیض سے نہائے اور اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ قروء سے مراد حیض ہے اور تیسرے حیض کے ختم ہونے پر مکمل انقطاع ہوگا۔ مزید دلائل مشکوٰۃ کی شرح مرقات میں ملاحظہ ہوں۔

عدت کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول

۳/۳۲۸۷ اَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ طَلَّقَتْ فَحَاضَتْ حَيْضَةً أَوْ حَيْضَتَيْنِ ثُمَّ رَفَعَتْهَا حَيْضَتُهَا فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَذَلِكَ وَإِلَّا اعْتَدَتْ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثُمَّ حَلَّتْ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۵۸۲/۲ الحديث رقم ۷۰ من كتاب الطلاق۔

ترجمہ: حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ جس عورت کو طلاق ہوگئی پھر اس کو ایک حیض آیا یا دو حیض آئے پھر اس کا حیض موقوف ہو گیا۔ تو وہ عورت نو ماہ تک انتظار کرے پھر اگر حمل ظاہر ہو تو اس کا حکم ظاہر ہے جب بچہ پیدا ہوگا تو عدت پوری ہوگی۔ اگر حمل ظاہر نہ ہوا تو نو ماہ بعد تین ماہ عدت گزارے گی تو پھر حلال ہوگی یعنی عدت سے نکلے گی۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ

استبراء کا بیان

استبراء کا لغت میں معنی ہے براءت طلب کرنا اور شرع میں جس کسی لونڈی کا کوئی مالک بن جائے خواہ خرید کر یا وصیت سے یا ہبہ یا وراثت سے تو اس سے صحبت اور لوازمات صحبت بوس و کنار مساس وغیرہ حرام ہے جب تک اس کے رحم کے متعلق یہ معلوم نہ کر لیا جائے کہ وہ حمل سے خالی ہے۔ یہ ایک حیض آنے سے معلوم ہوگا۔ اس حیض کے آنے کو استبراء رحم کہا جاتا ہے یہ حکم اس وقت استبراء کا لگے گا جب کہ وہ عورت حیض والی ہے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو تو پھر ایک ماہ گزرنے پر یا حاملہ ہونے کی صورت میں بچہ جننے پر استبراء حاصل ہوگا۔

(۲) استبراء ہر حال میں ضروری ہے۔ خواہ وہ لونڈی باکرہ ہو یا اس نے عورت سے خریدی ہو یا مرد سے خریدی ہو یا اس کو کسی نابالغ سے بطور میراث ملی ہو ان میں بھی استبراء لازم ہے۔ اگرچہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان صورتوں میں استبراء لازم نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ استبراء کی حکمت یہ ہے کہ رحم کا نطفہ غیر سے پاک ہونا معلوم ہو۔ تاکہ اس کے نطفہ سے دوسرے کے نطفہ کا اختلاط ہو کر نسب مشتبہ نہ ہو جائے اور مندرجہ بالا صورتوں میں غیر کے نطفہ کا احتمال ہی نہیں مگر نص کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے اوطاس سے حاصل شدہ باندیوں کے متعلق فرمایا کہ حاملہ سے ہرگز صحبت نہ کرنا یہاں تک کہ ان کا حمل وضع ہو اور غیر حاملہ سے بھی ایک حیض کے گزر جانے تک صحبت نہ کرنا اور یہ ظاہر ہے کہ ان حاصل شدہ لونڈیوں میں باکرہ عورتیں بھی ضرور ہوں گی۔ (ج)

الفصل الاول:

استبراء رحم کے بغیر جماع کرنے والا مستحق لعنت ہے

۳۲۸۸/ اَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ مُجَبَّحٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا أَمَةٌ لِفُلَانٍ قَالَ أَيْلِمُ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَعْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يُوْرَثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۶۵۱۲ الحديث رقم ۱۳۹-۱۴۴۱ وابوداؤد في السنن ۶۱۴۱۲ الحديث رقم ۲۱۵۶ والدارمی فی ۲۹۹۱۲ الحديث رقم ۲۴۷۸ واحمد فی المسند ۴۴۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کا گزر ایک عورت کے پاس سے ہوا جو قریب الولادت تھی۔ آپ نے اس کے متعلق استفسار فرمایا (کہ یہ آزاد ہے یا لونڈی؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یہ فلاں شخص کی لونڈی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا وہ اس سے صحبت کرتا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا میں نے ارادہ کیا تھا کہ میں اس پر ایسی لعنت کروں جو اس کے ساتھ قبر میں داخل ہو (یعنی اس کا اثر موت کے بعد بھی باقی رہے) اور وہ کس طرح اپنے بیٹے کو غلام بنائے گا جب کہ اس کو غلام بنانا جائز نہیں اور کس طرح وہ اس کو وارث بنائے گا جب کہ غیر کے بیٹے کو وارث بنانا جائز نہیں ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

يَدْخُلُ مَعَهُ :

یعنی اس لعنت کا اثر مرنے کے بعد بھی باقی رہے۔ آپ نے اس شخص پر لعنت کا قصد اس لئے فرمایا کیونکہ وہ حاملہ لونڈی کا مالک بنا اور اس سے صحبت کر رہا ہے اور اس نے اس پر استبراء کو ترک کر دیا حالانکہ استبراء اس پر لازم تھا۔ پھر آپ ﷺ نے سبب لعنت کی طرف اشارہ کیا جو کہ ترک استبراء ہے۔ فرمایا: كَيْفَ يَسْتَعْدِمُهُ آپ کے اس ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ جب وہ بلا استبراء لونڈی سے صحبت کرتا رہا اور جب اس سے ایسا لڑکا پیدا ہوگا جس کے بارے میں احتمال ہے کہ وہ اس لونڈی کے سابقہ خاوند سے ہو جیسا کہ چھ ماہ کے اندر پیدا ہونے والا لڑکا۔ پس اگر یہ صحبت کرنے والا اس کے نسب کا اقرار کرے تو وہ اس کا وارث بن جائے گا مگر غیر کے لڑکے کا اپنی طرف منسوب کرنا اور اس کو وارث بنانا لازم آئے گا جو کہ حرام ہے۔ پس ارتکاب حرام کی وجہ سے لعنت کا مستحق ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اسی کا لڑکا ہو پس اگر اقرار نہ کیا تو اپنے آزاد لڑکے کو غلام بنانا لازم آئے گا جو کہ حرام ہے۔ اور قطع نسب بھی لازم آئے گا جو کہ حرام ہے پس یہ لعنت کا حقدار ہوا۔ اس لئے استبراء رحم ضروری ہے تاکہ حقیقت حال سامنے آجائے۔ (ج۔ع)

الفصل الثانی:

وضع حمل اور استبراء سے قبل کسی لونڈی سے صحبت نہ کرو

۳۲۸۹/۲ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي سَبَايَا أَوْطَاسٍ لَا تُوْطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا غَيْرَ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ حِيضَةً - (رواه احمد وابوداؤد والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۱۴۱۲ الحدیث رقم ۲۱۵۷ والدارمی فی ۲۲۴۱۲ الحدیث رقم ۲۹۹۵ واحمد فی المسند ۶۲۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اوطاس کے گرفتار شدگان کے متعلق ارشاد فرمایا کہ کسی حاملہ عورت سے وضع حمل سے پہلے اور بلا حمل والی عورت سے ایک حیض آنے سے پہلے صحبت نہ کی جائے۔ یہ احمد ابوداؤد اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: اگر لونڈی کو نو عمری یا عمر ایاس کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو اس وقت استبراء ایک ماہ سے ہوگا۔ اس صورت کو قلیل الوجود ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں کیا گیا۔

(۲) نمبر ۱۱ اگر کوئی شخص حالت حیض میں کسی لونڈی کا مالک بن گیا۔ تو وہ حیض شمار نہ کیا جائے گا بلکہ مستقل ایک حیض سے استبراء کیا جائے گا۔ نمبر ۱۲ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ لونڈی میں ملکیت کا تبدیل ہو جانا استبراء کو لازم کرتا ہے۔ چاروں ائمہ کا یہی مسلک ہے۔

نمبر ۱۳ اس میں اس بات کی بھی دلیل ہے کہ جب قیدی پکڑ لیے جائیں تو پہلا نکاح ختم ہو جاتا ہے نمبر ۱۴ اس حدیث کا ظاہر مطلق ہے خواہ اس کا خاوند ساتھ ہو یا نہ ہو اور امام مالک و شافعی رحمۃ اللہ علیہم کا یہی مذہب ہے۔ ہمارے نزدیک اگر میاں بیوی اکٹھے قید کر کے لائے جائیں تو نکاح باقی رہتا ہے ورنہ نہیں۔ (ح۔ ع)

استبراء کے بغیر لونڈی اور تقسیم کے بغیر غنیمت کا استعمال جائز نہیں

۳۲۹۰/۳ وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ لَا يَحِلُّ لِمَرْءٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْقِيَ مَاءَهُ زَرْعَ غَيْرِهِ يَعْنِي إِيَّانَ الْحَبَالِيِّ وَلَا يَحِلُّ لِمَرْءٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَقَعَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ السَّبْيِ حَتَّى يَسْتَبْرَأَ هَا وَلَا يَحِلُّ لِمَرْءٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَبِيعَ مَغْنَمًا حَتَّى يَقْسَمَ - (رواه ابوداؤد ورواه الترمذی فی قوله زرع غیرہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۱۵۱۲ الحدیث رقم ۲۱۵۸ والترمذی فی ۴۳۷۱۳ الحدیث رقم ۱۱۳۱ واحمد فی المسند ۱۰۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت ریشیہ بن ثابتہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حین کے دن فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے پانی سے دوسرے کی کھیتی کو سیراب کرے اور (یعنی کسی غیر کی حمل والی عورت سے صحبت جائز نہیں) اور کسی ایسے شخص کو جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔ یہ جائز نہیں کہ کسی قیدی عورت سے استبراء رحم کے بغیر صحبت کرے (یعنی ایک حیض یا ایک مہینہ گزارنے کے بغیر صحبت کرے) اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اسے مال غنیمت میں سے کسی چیز کی فروخت تقسیم کے بغیر جائز نہیں (یعنی کوئی مال غنیمت میں تصرف و خیانت نہ کرے)۔ یہ ابوداؤد اور ترمذی کی روایت ہے۔ مگر اس نے زرع غیرہ تک روایت نقل کی ہے۔

الفصل الثالث:

۳۲۹۱/۴ عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِاسْتِبْرَاءِ الْإِمَاءِ بِحَيْضَةٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ تَحِيضُ وَقَلَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيضُ وَيَنْهَى عَنْ سَقْيِ مَاءِ الْغَيْرِ۔
ترجمہ: امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ لوٹدیوں کو پاک کرنے کے لئے حیض والی لوٹدی کو ایک حیض سے استبراء کا حکم فرماتے اور اگر حیض والی نہ ہو تو تین ماہ سے استبراء کا حکم فرماتے اور غیر کی کھیتی کو پانی پلانے سے منع فرماتے یہ امام مالک کی روایت ہے۔
تشریح: سَقْيِ مَاءِ الْغَيْرِ کا مطلب یہ ہے کسی کی حاملہ لوٹدی جب دوسرے کی ملکیت میں آئے تو وہ اس سے صحبت نہ کرے۔

نمبر ۲: جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی لوٹدی کو حیض نہ آتا ہو تو اس کے استبراء کے لئے ایک مہینہ ہے اور بعض علماء کا مذہب اس روایت کے پیش نظر یہ ہے کہ تین مہینہ سے استبراء کرے۔ (ع-ح)
۳۲۹۲/۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وَهَبَتِ الْوَلِيدَةُ الَّتِي تُوْطَأُ أَوْ يَبَعْتُ أَوْ أُعْتِقَتْ فَلْتَسْتَبْرِئِ رَحِمَهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبْرِئِ الْعَدْرَاءَ۔

رَوَاهُ تَارِيقُ بْنُ

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب ایسی لوٹدی بخشی جائے جس سے صحبت کی جاتی تھی یا وہ فروخت کی جائے یا آزاد کی جائے پس لینے والے کو اپنے لئے اس کا رحم پاک کرنا چاہئے اور وہ ایک حیض سے پاک ہوگا اور کنواری کے رحم کو پاک کرنے کی حاجت نہیں۔ یہ دونوں رزین کی روایات ہیں۔

تشریح: اس حدیث پر ابن شریح نے عمل کرتے ہوئے کہا کہ باکرہ لوٹدی کے رحم کا استبراء واجب نہیں۔
نمبر ۲: جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ تمام لوٹدیوں کے رحم کا استبراء لازم ہے۔ کیونکہ روایات استبراء عام ہیں جیسے غزوہ اوطاس والی روایت۔

(۲) صاحب ہدایہ کا قول: جب ام ولد کا موٹی مر جائے یا وہ اس کو آزاد کر دے تو اس کی عدت تین حیض ہے اور اگر

حیض نہ آتا ہو تو ابن ہمام نے تین ماہ ذکر کیے ہیں۔ یعنی اگر حاملہ نہ ہو اور نہ کسی کے نکاح میں ہو۔ اور نہ کسی کی عدت میں ہو پس اگر وہ حاملہ ہوگی تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی اور اگر کسی کے نکاح میں ہوگی یا عدت میں ہوگی تو اس پر مولیٰ کی طرف سے عدت لازم نہ ہوگی۔ کیوں اس کے لئے مالک کا فراش ہونا ہی ثابت نہیں۔ یہ احناف کا مسلک ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں ام ولد کی عدت ایک حیض ہے۔ امام مالک امام محمد رحمہما اللہ کا یہی قول ہے۔ (ع۔ ح)

بَابُ النَّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ

خرچہ جات اور غلام کے حقوق کا بیان

نفقات یہ نفقہ کی جمع ہے جس چیز کو خرچ کیا جائے اسے نفقہ کہا جاتا ہے۔ اس کی انواع و اقسام کا لحاظ کر کے اس کو یہاں جمع لایا گیا ہے۔ مثلاً بیویوں کا نفقہ اولاد و والدین کا نفقہ اعزہ و اقربا کا نفقہ۔ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں نفقہ سے واجب وغیرہ ہر ایک مراد ہے۔

مملوک اور مملوک کے خرچہ سے مراد ان کو کھلانا اور پہنانا اور ان کو ان کی طاقت سے باہر کام سپرد نہ کرنا ہے۔ جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔ (ح)

(۲) بیوی کا نفقہ:

بیوی کے لئے لباس مکان خوراک واجب ہے یہ خاوند کے ذمہ ہے خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا اور بیوی مسلمان ہو یا کافرہ بڑی ہو یا چھوٹی کہ جس سے صحبت کی جاسکتی ہو اور عورت اپنے آپ کو خاوند کے مکان میں خاوند کے سپرد کر دے لیکن اگر اپنے حق کی وجہ سے سپرد نہ کیا یا خاوند کے مطالبہ نہ کرنے کی وجہ سے سپرد نہ کیا ہو تو بھی وہ نفقہ کی حقدار ہوگی۔ نفقہ تو ہر ماہ کا مقرر کیا جائے اور شوہر وہ نفقہ عورت کے حوالے کر دے۔ لباس ہر چھ ماہ کا مقرر ہوگا۔ نفقہ اور لباس بقدر کفایت ہونا چاہئے تاکہ اس مدت میں فضول خرچی اور تنگدستی کے بغیر کافی ہو سکے۔

میاں بیوی اگر دونوں مالدار ہوں تو مالداروں جیسا خرچہ اور اگر دونوں تنگدست ہوں تو تنگدستوں جیسا خرچہ لازم ہو گا۔ اور اگر بیوی تنگدست اور خاوند مالدار ہے یا خاوند محتاج و تنگدست ہے اور بیوی مالدار ہے تو متوسط انداز کا خرچہ ہوگا۔ بعض نے کہا کہ خاوند کے حال کا اعتبار ہے فقط۔ اگر دونوں کے مابین تنگدستی و وسعت میں اختلاف ہے۔ تو خاوند کا قول معتبر ہوگا اور اگر بیوی کے پاس گواہ ہوں گے تو ان کا اعتبار ہوگا اور اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو خاوند کا قول معتبر ہوگا۔ اگر خاوند صاحب حیثیت ہے تو ایک خادم کا خرچہ بھی معین کرنے اور اگر مفلس ہو تو صحیح روایت کے مطابق اس پر خادم کا خرچہ لازم نہیں۔

اگر خرچہ خاوند کے افلاس کی حالت میں متعین ہوا پھر خاوند مالدار ہو گیا پھر بیوی مطالبہ کرے تو مالدا۱ کا خرچہ اس کو

پورا کر کے دے۔ اور اگر مال داری میں خرچہ مقرر ہوا اور پھر وہ مفلس ہو گیا تو مفلسوں جیسا خرچہ لازم ہوگا۔

(۱۳) جس کے لئے خرچہ نہیں:

جو عورت نافرمان ہو اور خاوند کے گھر سے بلا اجازت نکل جائے اس کا خرچہ لازم نہیں اور اس عورت کا بھی خرچہ لازم نہیں جو قرض کے بدلے قید کی گئی ہو اور اس عورت کا جو بیماری کی وجہ سے خاوند کے گھر شادی کے بعد نہ بھیجی گئی ہو یا کسی نے اس کو غصب کر لیا ہو یا ایسی نوعمر ہو کہ اس سے صحبت نہ کی جاسکتی ہو یا خاوند کے بغیر حج کو گئی ہو اور اگر خاوند کے ساتھ حج کو گئی تو اس کے لئے حضر کا خرچہ تو ہوگا مگر سفر سواری کا کرایہ لازم نہیں اگر خاوند کے گھر بیمار ہوئی تو نفقہ ہوگا اور اگر اپنے والدین کے گھر میں بیمار ہوئی اور نکاح کے بعد بیمار ہی خاوند کے گھر بھیجی گئی تو اس کا نفقہ بھی خاوند پر لازم نہ ہوگا۔

(۴) مکان:

خاوند پر لازم ہے کہ وہ بیوی کو ایسے مکان میں رکھے جو خود اس کے اہل سے خالی ہو اگر چہ وہ اہل اس کا کسی دوسری عورت سے بیٹا ہی ہو۔ اسی طرح وہ مکان بیوی کے اہل و عیال سے بھی خالی ہو۔ وہ مکان کفایت یہ ہے کہ عورت کے لئے مکان ہی میں ایک الگ حجرہ ہو یا جس کے کواڑ وغیرہ ہوتا کہ بموقعہ بند کیا جاسکے تو اس صورت میں عورت کا علیحدہ مکان کا مطالبہ پورا ہو جائے گا۔

(۵) خاوند کا حق:

خاوند کو حق پہنچتا ہے کہ وہ بیوی کو اس کے رشتہ داروں سے منع کرے اگر چہ وہ اس کا بیٹا ہو جو کسی اور خاوند سے ہو۔ یعنی داخل ہونے سے روک سکتا ہے گھر میں۔ البتہ اس کو محارم کے دیکھنے اور ان سے کلام کرنے سے جب وہ چاہے نہیں روک سکتا۔ صحیح یہ ہے کہ خاوند بیوی کو اپنے ماں باپ کے ہاں جانے اور ان کے آنے سے منع نہ کرے اور یہ ہفتہ میں ایک مرتبہ ہو۔ اسی طرح والدین کے علاوہ محارم کو آنے جانے سے منع نہ کرے اور یہ سال میں ایک مرتبہ کافی ہے۔

(۶) کس کا سکنی واجب:

طلاق رجعی یا بائن کی عدت گزارنے والی عورت کا خرچہ واجب ہے بشرطیکہ اس عورت کا جدا ہونا بلا محصیت و نافرمانی ہو مثلاً خیار عتق خیار بلوغ اور وہ تفریق جو کفو نہ ہونے کی وجہ سے کرائی گئی ہو۔ جو عورت موت کی عدت میں ہو اس کے لئے نفقہ و سکنی نہیں ہے۔ اسی طرح وہ عورت جو گناہ کی وجہ سے الگ اور جدا ہو اس کا نفقہ نہیں مثلاً مرتدہ ہو جائے یا اپنے خاوند کے بیٹے کے ساتھ ایسا کام کر لیا جس کی وجہ سے حرمت مصاہرت ثابت ہو گئی اور وہ عورت اپنے خاوند پر حرام ہو گئی مثلاً شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر قدرت دیدی یا شہوت سے اس کا بوسہ لے لیا یا چھو لیا وغیرہ۔ اگر کوئی عورت تین طلاقوں کی عدت گزارتے ہوئے مرتد ہو جائے تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ اگر اس نے خاوند کے بیٹے سے زنا کر لیا تو نفقہ ساقط نہ ہوگا۔ فقیر کی لڑکی کا نفقہ اس کے باپ پر لازم ہے اگر چہ وہ فقیر ہو۔

(۷) رضاعت:

دودھ پلانے پر ماں کو مجبور نہیں کیا جاسکتا مگر جب کہ وہ معین ہو جائے مثلاً بچہ اور کسی عورت کا دودھ نہیں پیتا یا ماں کے علاوہ دودھ پلانے والی ملتی ہی نہیں تو اس صورت میں ماں پر جبر کیا جائے گا لیکن اگر وہ دودھ پلانے کے لئے متعین نہ ہو تو باپ دودھ پلانے والی دائی رکھے جو ماں کے پاس رہ کر دودھ پلائے۔ اگر باپ لڑکے کی ماں ہی کو دائی رکھے تاکہ وہ بچے کو دودھ پلائے خواہ وہ اس کی بیوی ہو یا اس کی عدت میں ہو جو طلاق رجعی کی عدت ہو تو جائز نہیں اور اگر طلاق بائن کی عدت ہو تو بعض نے دودھ پلانے کے لئے اجرت پر رکھنے کو جائز قرار دیا ہے بعض نے اس صورت میں بھی اس کو جائز قرار نہیں دیا۔ البتہ عدت کے بعد جائز ہے بلکہ وہ تو اس کی زیادہ حقدار ہے جب کہ وہ غیر کے مقابلے میں زیادہ اجرت کا مطالبہ نہ کرے۔

اگر بیوی کو اس طور پر دائی بنائے کہ دوسری بیوی سے پیدا ہونے والے بچے کو وہ دودھ پلائے تو درست ہے۔ باپ پر لازم ہے کہ اپنی بالغ محتاج بیٹی اور بالغ فقیر و ایتام بچے کا خرچہ ادا کرے اسی پر فتویٰ ہے۔ بعض نے کہا دو تہائی باپ پر اور ایک تہائی ماں پر لازم ہے۔

(۸) اصول کا خرچہ:

اصول یعنی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی اگر چہ اوپر کے درجہ سے ہوں اور محتاج ہوں تو اولاد پر ان کا خرچہ واجب ہے۔ بشرطیکہ اولاد اس طرح کی مالدار ہو کہ ان پر صدقہ حرام ہو۔ پس یہ بیٹے اور بیٹی پر واجب ہے۔ اس میں قرب و جزیت کا لحاظ ہے وراثت کا نہیں مثلاً اگر کسی کی بیٹی اور پوتا دونوں ہوں تو خرچہ بیٹی پر لازم ہوگا اگر چہ میراث دونوں کو پہنچتی ہے۔ اگر نواسی اور بھائی ہو تو نفقہ نواسی پر لازم ہے باوجودیکہ کل میراث بھائی کو ملتی ہے۔

(۹) مالدار کی ذمہ داری:

مالدار پر اس کے ہر ذی رحم محرم کا خرچہ لازم ہے۔ وہ ذی رحم چھوٹا ہو یا عورت یا ایتام یا نادانی کی وجہ سے اچھی طرح کما نہ سکتا ہو یا اس وجہ سے کہ اس کا خاوندان مذکورہ بالا لوگوں میں سے ہو یا طالب علم ہو۔ اگر وہ خرچہ نہ دے تو اس پر جبر کیا جائے گا۔ ذی رحم محرم کا نفقہ میراث کی مقدار سے لازم ہوتا ہے یعنی محتاجی و تنگدستی کی وجہ سے اس کے ذی رحم محرم کا اس کا اتنا ہی نفقہ واجب ہوگا جس قدر وہ اس کی میراث میں سے اس کا وارث بنے گا۔ مثلاً اس کی متفرق بہنیں ہوں حقیقی، سوتیلی اور اخیانی تو اس کا خرچہ تینوں پر اس طرح لازم ہوگا کہ خرچے کے پانچ حصے بنائیں گے۔ تین تو حقیقی پر لازم ہوں گے اور دو حصے ایک ایک سوتیلی و اخیانی کے ذمہ ہوں گے۔ یہ مقدار بیکار کی وراثت میں ان کے حصص کے مطابق ہے۔ وراثت کی مقدار کے ہر وقت متعین و معلوم ہونے کی ضرورت نہیں بلکہ وراثت کا اہل ہونا کافی ہے۔ مثلاً جو شخص ماموں اور چچا کا بیٹا ہے تو ماموں پر نفقہ لازم ہوگا اور باپ کی بیوی کا خرچہ اس کے بیٹے پر ہے اور بہو کا خرچہ سسر (لڑکے کا باپ) پر لازم ہے بشرطیکہ وہ لڑکا نابالغ یا ایتام ہو۔

(۱۰) مفلس کا حکم:

جو آدمی خود محتاج و مفلس ہے اس پر کسی کا خرچہ واجب نہیں خواہ اس کے ذی رحم رشتہ دار اور والدین ہی کیوں نہ ہوں البتہ بیوی اور اولاد کا خرچہ ہر صورت میں لازم ہے۔

(۱۱) اختلاف دین:

دین و مذہب کے اختلاف کی صورت میں ایک دوسرے پر خرچہ لازم نہیں رہتا مگر بیوی والدین اگرچہ اوپر کے درجہ کے ہوں اور بیٹا بیٹی خواہ نچلے درجہ کے ہوں ان کا خرچہ اختلاف دین کے باوجود لازم رہتا ہے۔ اگر والد اپنے خرچ کے لئے بیٹے کے اسباب و سامان کو فروخت کرے تو جائز ہے۔ مگر عقار یعنی غیر منقولہ اشیاء زمین مکان باغات کو فروخت کرنا جائز نہیں۔ البتہ والد اپنے قرضہ جات کے لئے جو اس کے بیٹے پر لازم ہوں۔ بیٹے کے سامان اسباب کو فروخت نہیں کر سکتا۔ البتہ ماں کو بیٹے کی منقولہ و غیر منقولہ جائیداد کو اپنے خرچہ کے لئے فروخت کرنا جائز نہیں۔ صاحبین کے نزدیک تو والد کو بھی جائز نہیں کہ وہ اولاد کی منقولہ یا غیر منقولہ جائیداد کو اپنے خرچے کے لئے فروخت کرے۔

(۱۲) غلام کا خرچہ:

غلام کا نفقہ مالک پر لازم ہے خواہ وہ غلام کسی قسم کے ہوں۔ اگر مالک غلام کے خرچہ سے انکار کر دے تو غلام کمائی کر کے اپنے اوپر خرچ کریں اور اگر وہ کمانے پر قادر نہ ہو تو مالک کو ان کے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(۱۳) جانور کا خرچہ:

اگر کسی نے جانور خریدا تو اس کے خرچہ پر اس کو مجبور تو نہیں کیا جاسکتا البتہ دین اور اخلاقی طور پر ان پر خرچہ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ (متفق)

الفصل الاول:

معروف مقدار میں اولاد کا خرچہ بلا اجازت خاوند کے مال سے لیا جاسکتا ہے

۱/۳۲۹۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ هِنْدَ بِنْتَ عُتَيْبَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِيْنِي وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا يَكْفِيْكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ - (متفق عليه)

أُحْرَجَ الْبُخَارِيُّ الْبُخَارِيُّ فِي ۵/۷/۹ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۳۶۴ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۳۳۸/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۷-۱۷۱۴) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۸۰۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۲۵۹ وَأَبُو بَرٍّ مَاجَه فِي ۷۶۹/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۲۹۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہندہ بنت عتبہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ابوسفیان یعنی میرا خاوند بخیل آدمی ہے وہ مجھے اتنی مقدار میں خرچہ نہیں دیتا جو میرے اور میری اولاد کے لئے کفایت کر جائے مگر جب کہ میں اس کے مال سے اتنی مقدار میں لے لوں جو میرے اور میری اولاد کے لئے کفایت کر جائے اور اسے معلوم نہ ہو تو آپ نے فرمایا تم دستور کے مطابق اس کے مال سے لے سکتی ہو یعنی اوسط درجہ کا خرچہ لیا جاسکتا ہے۔ یہ بخاری مسلم میں ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ بقدر ضرورت خرچہ واجب ہے اور اس پر تمام علماء کا اجماع ہے۔

(۲) نووی رحمہ اللہ کا قول:

اس حدیث میں کئی فوائد ہیں چند درج کرتے ہیں: نمبر ۱ بیوی اور چھوٹی اولاد کا خرچہ خاوند پر لازم ہے۔ نمبر ۲ خرچہ بقدر استطاعت ہو گا نمبر ۳ فتویٰ کے وقت اجنبی عورت کا کلام و گفتگو سننا جائز ہے نمبر ۴ اس طرح حکم دینے کے وقت بھی اجنبی عورت کا کلام سنا جاسکتا ہے نمبر ۵ فتویٰ طلب کرتے وقت انکشاف حقیقت کے لئے اس طرح کا تذکرہ بھی درست ہے جو سامنے اس کو ناگوار ہو۔ نمبر ۶ جس کا کسی پر حق ہو اور وہ اسے نہ دیتا ہو تو صاحب حق کو اس کے مال میں سے اپنے حق کی مقدار سے لینا جائز ہے خواہ اس کا اذن نہ بھی ہو۔ نمبر ۷ عورت کو کفالت اولاد میں اولاد پر بقدر کفایت ان کے باپ کے مال سے خرچ کرنے کا حق ہے۔ نمبر ۸ بیوی کو ضرورت کے لئے اپنے گھر سے نکلنا جائز ہے جب کہ خاوند اجازت دے یا وہ عورت خاوند کی رضا مندی اس سلسلہ میں جانتی ہو نمبر ۹ قاضی کو حق ہے کہ وہ اپنے علم کے مطابق حکم دے اور گواہ نہ طلب کرے۔ نمبر ۱۰ حق میں کمی کی شکایت اس کے سامنے جائز ہے جو اس کا ازالہ کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ (ع)

مال کو اپنے اور اہل پر خرچ کرنا مال کا شکریہ ہے

۲/۳۲۹۳ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْطَى اللَّهُ أَحَدَكُمْ خَيْرًا فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۴۵۳/۱ الحدیث رقم (۱۸۲۲/۱۰)۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو مال دے تو اسے چاہئے کہ وہ پہلے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

مالک پر غلام کا حق روٹی کپڑا ہے

۳/۳۲۹۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكَسْوَتُهُ وَيُكَلِّفُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۸۴/۳ الحدیث رقم (۱۶۶۲-۴۱) ومالك فی الموطأ ۹۸۰/۲ الحدیث رقم ۴۰ من

کتاب الاستدان واحمد فی المسند ۲۴۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مالک کے ذمے غلام کا کھانا اور لباس ہے اور اس کی طاقت سے زیادہ کام اس سے نہ لیا جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مالک پر لازم ہے کہ اپنے غلام لوٹڈی کو ضرورت کی مقدار کے مطابق روٹی کپڑا دے اور شہر کے دستور کے مطابق دے یعنی جیسے غلاموں کو وہاں کے لوگ دیتے ہوں۔ اور غلام کو اسی کام کا کہا جائے جو اس کی طاقت کے اندر ہو جس پر وہ مداومت کر سکے نہ کہ ایک دو دن کے بعد طاقت نہ رہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ایسے کام کرنے کو نہ کہا جائے جس سے اس کے بدن کو ضرر پہنچے۔ خیال تو کریں کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو بقدر استطاعت کاموں کا حکم دیا ہے پس مالک مجازی کو اپنے مملو کین پر انہیں کا طریقہ جاری کرنا چاہئے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث مرفوعہ میں منقول ہے غلام کے لئے مالک پر تین باتیں لازم ہیں نمبر ۱ اس کی نماز کے بارے میں جلدی نہ مچائے۔ نمبر ۲ کھانا کھاتے ہوئے اپنی کسی کام کے لئے نہ اٹھائے نمبر ۳ اور اس کو اتنا کھانا دے جس سے اس کا پیٹ اچھی طرح بھر جائے۔ (ع۔ ح)

غلام تمہارے ماتحت انسانی بھائی ہیں

۴/۳۲۹۶ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ أَخَاهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا يَكْلِفْهُ مِنَ الْعَمَلِ مَا يَغْلِبُهُ فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَغْلِبُهُ فَلْيُعِنْهُ عَلَيْهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۶۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۵۰ و مسلم فی ۱۲۸۲/۳ الحدیث رقم (۱۶۶۱-۳۸) واہوداؤد فی السنن ۳۶۰/۱۵ الحدیث رقم ۵۱۵۸ والترمذی فی ۲۹۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۴۵ واحمد فی المسند ۱۶۱/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (غلام) تمہارے انسانی بھائی ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں دین اور خلقت کے لحاظ سے تمہارے ماتحت بنایا ہے۔ (یعنی ان کو تمہارے امتحان کے لئے تمہارے تابع کیا)۔ پس جس کے تحت اللہ تعالیٰ اس کے بھائی کو کر دے تو وہ اس کو وہی کھلائے جو خود کھائے اور اس کو وہی پہنائے جو خود پہنتا ہے اور اسے اس کام کی تکلیف نہ دے جو اس سے نہ ہو سکتا ہو پھر اگر ایسا کام جو اس سے نہ ہو سکتا ہو دے گا دے تو اس کی اس سلسلہ میں مدد کرے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

اس روایت میں غلام کو وہی چیز کھلانے اور پہنانے کا حکم دیا جو خود کھائے اور پہنے تو یہ امر استحباب کے لئے ہے اور مالک پر مملوک کا وہ نفقہ واجب ہے جو کہ اس علاقہ کے مطابق ہو اور وہاں کے اشخاص کے لحاظ سے ہو۔ اس میں یہ بات برابر ہے

کہ وہ کھانے کی جنس سے ہو یا لباس کی قسم سے ہو اور خواہ وہ مالک کے طعام و لباس کے برابر ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ ہو۔ اگر مالک خود اپنے اوپر اس طرح کی تنگی کرے جو اس کے ہم جنسوں کی عادت سے خارج ہو خواہ وہ زہد کی وجہ سے کرے یا بخل کی بنا پر کرے تو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مملوک پر ایسی تنگی کرے بلکہ مملوک کو عرف و رواج کے مطابق دے اس کی مدد کرے یعنی خود معاونت کرے یا اور کسی سے معاونت کروائے بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ وہ اپنی لونڈیوں کی چکی پیسنے میں مدد کرتے اور ان کے ساتھ شریک ہوتے تھے۔ (ع۔ ح)

غلام کی خوراک روک لینا بڑا گناہ ہے

۵/۳۲۹۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو جَاءَهُ فُهِرْمَانٌ لَهُ فَقَالَ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّقِيقَ قُوَّتَهُمْ قَالَ لَا قَالَ فَاَنْطَلِقْ فَأَعْطِهِمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْبِسَ عَمَّنْ يَمْلِكُ قُوَّتَهُ وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۶۹۲/۲ الحديث رقم (۴۰-۹۹۶) وابوداؤد في السنن ۳۲۱/۲ الحديث رقم ۱۶۹۲ واحمد في المسند ۱۹۳/۲ - (۳) في المخطوطة (ليس) (۴) الرواية الثانية (عفى بالمرء انما ان يضيع من يقوت) ذكرها في الجامع الصغير ۳۸۹/۲ الحديث رقم ۶۲۳۷ والاولى الحديث رقم ۶۲۴۷ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے پاس ان کا مختار آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے غلام لونڈیوں کو ان کی خوراک دی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ تو عبداللہ کہنے لگے تم جا کر ان کی خوراک ان کو دو۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہی گناہ کافی ہے کہ آدمی مملوک کو ان کی خوراک نہ دے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا گناہ کے لحاظ سے یہی کافی ہے کہ اس کی خوراک کو ضائع کرے جس کی خوراک اس پر لازم ہو (یعنی اہل و عیال اور لونڈی غلام)۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

بقا ضائے مروت غلام کو اپنے ساتھ کھلانا

۶/۳۲۹۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ لِأَحَدِكُمْ خَادِمَةً طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلَّى حَرَّةً وَدُخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوعًا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۵۸۱/۹ الحديث رقم ۵۴۶۰ ومسلم في ۱۲۸۴/۳ الحديث رقم (۴۲-۱۶۶۳) وابوداؤد في السنن ۱۸۵/۴ الحديث رقم ۳۸۴۶ والترمذی في ۲۵۲/۴ الحديث رقم ۱۸۵۳ والدارمی في ۱۴۶/۲ الحديث رقم ۲۰۷۴ واحمد في المسند ۴۰۹/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب تمہارا خادم تمہارے لئے کھانا تیار کرے پھر وہ تمہارے پاس کھانا

لائے حالانکہ اس نے کھانا پکانے کی گرمی اور دھواں برداشت کیا ہے۔ اسے اپنے ساتھ بٹھائے اور کھلائے اور اگر کھانا مَشْفُوہ یعنی اس کے کھانے والے بہت ہوں اور وہ تھوڑا ہو تو پھر اس کے ہاتھ پر ایک یا دو لقمے رکھ دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی اس کو اپنے ساتھ کھلانے میں عار محسوس نہ کرے جیسا کہ متکبرین کا طریقہ ہے۔ کیونکہ انسانی برادری کے لحاظ سے وہ تمہارا بھائی ہے۔ نیز اس میں یہ بھی فائدہ ہے کہ کھانے میں برکت پڑے گی اس لئے کہ دسترخوان پر جتنے لوگ زیادہ ہوں اتنی ہی کھانے میں برکت ہوتی ہے جیسا کہ روایت میں آیا ہے کہ افضل طعام وہ ہے جس میں ہاتھ بہت پڑیں اور خادم کو اپنے ساتھ کھلانے یا اس کو چند لقمے دینے کا حکم استحباب کے لئے ہے۔ (ع)

فرمانبردار غلام کو دو ہر ا اجر ملے گا

۳۲۹۹/۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۷۵۱۵ الحدیث رقم ۲۵۴۶ و مسلم فی ۱۲۸۴۱۳ الحدیث رقم (۴۳-۱۶۶۴) و ابوداؤد فی السنن ۳۶۵۱۵ الحدیث رقم ۵۱۶۹ و مالک فی الموطا ۹۸۱۱۲ الحدیث رقم ۴۳ و احمد فی المسند ۱۰۲۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب غلام اپنے آقا کی خیر خواہی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اچھے طریقے سے انجام دیتا ہے تو اس کو دو ہر ا ثواب ملتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ایک ثواب تو اپنے آقا کی خدمت کا ملے گا اور دوسرا ثواب اللہ تعالیٰ کی عبادت کا (۲) اس سے معلوم ہوا کہ مالک کی خیر خواہی عبادت ہے کیونکہ اس پر بھی ثواب ملتا ہے اور حقیقت میں وہ بھی اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے کیونکہ اسی کے فرمانے سے وہ کرتا ہے جیسا کہ ماں باپ کی فرمانبرداری (۳) بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمل میں دو ہر ا ثواب ہے۔ (ع)

بہترین غلام

۳۳۰۰/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَقَّاهُ اللَّهُ بِحُسْنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ نِعَمًا لَهُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۷۵۱۵ الحدیث رقم ۲۵۴۹ و مسلم فی ۲۸۵۱۳ الحدیث رقم (۴۶-۶۶۷) و احمد فی المسند ۲۷۰۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مملوک کے لئے بہت اچھا ہے کہ اس کی وفات اس حالت میں ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اچھے انداز سے عبادت کرنے والا اور اپنے مالک کی خوب فرماں برداری کرنے

والا ہو۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ یعنی غلام کے لئے اسی میں خوبی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اچھی عبادت اور اپنے آقا کی فرمانبرداری میں فوت ہو۔

بھاگنے والے غلام کی نماز قبول نہیں

۳۳۰۱/۹ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَنْ تُقْبَلَ لَهُ صَلَاةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقَ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقَ مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَرَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۸۳/۱ الحدیث رقم (۷۰-۱۲۴) والنسائی فی السنن ۱۰۲/۷ الحدیث رقم ۴۰۴۹ واحمد فی المسند ۳۶۵/۴۔

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب غلام بھاگتا ہے تو اس کی کوئی نماز قبول نہیں کی جاتی اور ایک روایت میں ہے کہ جو غلام بھاگا وہ اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری سے بری ہو گیا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جو غلام اپنے مالکوں سے بھاگا وہ کافر ہوا یہاں تک کہ وہ اپنے مالکوں کی طرف واپس لوٹ آئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

فَقَدْ بَرِئْتُ :

ذمہ سے بری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اسلام کا عہد و امان توڑ ڈالا یعنی وہ کفار کے شہر کی طرف بھاگے گا اور مرتد ہو جائے گا تو وہ اسلام کے عہد سے الگ ہو گیا اور اس نے اپنا خون حلال کر دیا اور اگر وہ کسی اسلامی شہر کی طرف بھاگا تو پھر اس کا قتل جائز نہیں ہے۔ بشرطیکہ ارتداد اختیار نہ کرے۔

اور اس صورت میں یہ روایت تہذیب و زجر پر محمول ہوگی۔

(۳) کفر: کا مطلب یہ ہے کہ اگر بھاگنے کو حلال سمجھا تو کافر ہوا یا کفر کے قریب پہنچ گیا یا کافروں والا عمل کیا یا اس کے متعلق کفر کا خطرہ ہے یا اپنے مالک کی نعمت کا کفران و ناشکری کی۔ (ع-ح)

اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگانے والا قیامت کے دن کوڑے کھائے گا

۳۳۰۲/۱۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَةً وَهُوَ بَرِيٌّ مِمَّا قَالَ جُلْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۵/۱۲ الحدیث رقم ۶۸۵۸ و مسلم فی ۱۲۸۲/۳ الحدیث رقم (۳۷-۱۶۶۰) وابوداؤد فی السنن ۳۶۲/۵ الحدیث رقم ۳۱۶۵ والترمذی فی ۲۹۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۴۷ واحمد فی

المسند ۵۰۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو اپنے غلام پر زنا کی تہمت لگائے حالانکہ وہ اس تہمت سے پاک تھا جو اس نے لگائی تو اس کے مالک کو قیامت کے دن کوڑے مارے جائیں گے سوائے اس صورت کے کہ غلام اسی طرح ہو جیسا اس نے کہا۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

فوائد الحدیث: یَوْمَ الْقِيَامَةِ:

اگرچہ دنیا میں غلام پر بہتان لگانے کی صورت میں آقا کو کوڑے نہ لگیں گے لیکن آخرت میں لوگوں کے سامنے اس مالک کی اس طرح ذلت و رسوائی ہوگی کہ اسے کوڑے لگیں گے۔ نمبر ۲ غلام پر بہتان سے آقا پر حد نہیں فقط تعزیر ہے۔ اسی پر اجماع ہے۔

(۳) اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ كَمَا قَالَ:

یعنی اگر غلام واقعتاً ایسا ہی تھا جیسا کہ مالک نے الزام لگایا تو تب آقا بچے گا۔ پس وہ لوگ نہایت درجہ قابل افسوس ہیں جو کہ اپنے غلاموں اور لونڈیوں کو گالیاں دیتے ہیں۔ وہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہیں ڈرتے (ح۔ ع)

غلام کو ناجائز مارنے کا کفارہ آزادی ہے

۳۳۰۳/۱۱۰۷۹/۳ صحیحہ الحدیث رقم (۱۶۵۷-۳۰) واحمد فی المسند ۶۱/۲۔
حَدَّثَنَا اَبُو اَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَّہٗ
حَدًّا لَمْ یَاْتِہٖ اَوْ لَطْمَةً فَاِنَّ کُفَّارَتَہٗ اَنْ یُعْتِقَہٗ (رواہ مسلم)

اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۲۷۹/۳ الحدیث رقم (۱۶۵۷-۳۰) واحمد فی المسند ۶۱/۲۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اپنے غلام کو حد لگائے جب کہ اس نے حد والا کام نہیں کیا (یعنی بے گناہ ہے) ازراہ تاویب درست ہے) یا اس نے اس کے منہ پر تھپڑ مارا پس اس کا کفارہ یہ ہے کہ وہ اسے آزاد کر دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: منہ پر طمانچہ مارنا ہر کسی کو حرام ہے۔ (ع)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کا مارنے کے بدلے غلام آزاد کرنا

۳۳۰۴/۲۱۰۷۹/۳ صحیحہ الحدیث رقم (۱۶۵۷-۳۰) واحمد فی المسند ۶۱/۲۔
اَبَا مَسْعُوْدٍ لِلّٰہِ اَقْدَرُ عَلَیْکَ مِنْکَ عَلَیْہِ فَالْتَقْتُ فَاِذَا ہُوَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ یَا
رَسُوْلَ اللّٰہِ ہُوَ حُرٌّ لَّوْجِہِ اللّٰہِ فَقَالَ اَمَّا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَلْفَحْتُکَ النَّارَ اَوْ لَمَسْتُکَ النَّارَ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۸۱/۳ الحدیث رقم (۱۶۵۹-۳۵) وابوداؤد فی السنن ۳۶۱۱۵ الحدیث رقم ۵۱۵۹ والترمذی فی السنن ۲۹۶۱۴ الحدیث رقم ۱۹۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنے غلام کو مار رہا تھا میں نے اپنے پیچھے آواز سنی! خبردار ہو۔ اے ابو مسعود! اللہ تعالیٰ کو تم پر اس سے زیادہ قدرت ہے جتنی تمہیں غلام پر ہے (یعنی جیسی تم غلام پر قدرت رکھتے ہو اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو تم پر قدرت ہے) میں نے اچانک پیچھے مڑ کر دیکھا تو وہ جناب رسول اللہ ﷺ تھے پھر میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ اللہ کے لئے آزاد ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو اسے آزاد نہ کرتا تو تجھے دوزخ کی آگ جلاتی یا اس طرح فرمایا تجھ کو آگ لگتی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

لَمَسْتُكَ النَّارُ:

یعنی اگر تو نے ظلم کی وجہ سے مارا اور وہ معاف نہ کرے تو تیرا قصور آگ کا حقدار بنانے والا ہے۔
 ① امام نووی رحمہ اللہ نے کہا اس روایت میں ترغیب دی گئی کہ مملوک کے ساتھ نرمی برتنی چاہئے۔ ② اور مارنے کے بدلے اس کو آزاد کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ وہ اس گناہ کا کفارہ بن جائے۔ (ع)

الفصل الثانی:

تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے

۳۳۰۵/۳ اَوْ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي مَالًا وَإِنَّ وَالِدِي يَجْتَاجُ إِلَيَّ مَالِي قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ كُلُّوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ (رواه ابوداؤد وابن ماجه)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۸۰۲۱۳ الحدیث رقم ۳۵۳۰ وابن ماجه فی ۷۶۹۱۲ الحدیث رقم ۲۲۹۲ واحمد فی المسند ۲۱۴۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ بلاشبہ میرے پاس مال ہے اور میرے والد کو میرے مال کی ضرورت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔ بیشک اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے۔ اپنی اولاد کی کمائی کھاؤ۔ یہ ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ:

یعنی تم پر لازم ہے کہ ماں باپ پر خرچ کر کے ان کی حاجت پوری کرو اور ان کو تمہارے مال میں تصرف جائز ہے۔
 (۲) اس حدیث میں دلیل ہے کہ باپ کا نفقہ بیٹے پر واجب ہے اور اگر باپ بیٹے کے مال سے کچھ چرائے یا اس کی لونڈی سے

صحبت کرے تو اس پر حد لازم نہیں آتی کیونکہ مالک ہونے کا شبہ موجود ہے۔

(۳) إِنَّ أَوْلَادَكُمْ :

یعنی تمہاری تمام کمائیوں میں حلال ترین کمائی اور افضل کمائی اولاد ہے۔ پس اولاد جو کچھ کمائے وہ تمہارے لیے حلال ہے کیونکہ وہ باپ کے وجود کی وجہ سے حاصل ہوئی اور اس میں اس کے فعل اور کوشش کا بڑا دخل ہے۔ (ع)

متولی ضرورۃ یتیم کے مال سے بقدر کفایت استعمال کر سکتا ہے

۴/۳۳۰۶ اَوْعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ فَقَالَ كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَاذِرٍ وَلَا مُتَاَثِّلٍ -

(رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۲/۳ الحدیث رقم ۲۸۷۲ والنسائی فی ۲۵۶/۶ الحدیث رقم ۳۶۶۸ وابن ماجہ فی ۹۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۷۱۸ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا میں واقعۃً محتاج ہوں۔ میرے پاس کچھ نہیں اور میں ایک یتیم کی پرورش کرتا ہوں۔ کیا میں اس کے مال میں سے کھا سکتا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھاؤ مگر حد سے مت بکھو یعنی بلا حاجت خرچ نہ کرو اور نہ جلدی جلدی مال کو ختم کرنے کی غرض سے صرف کرو اور نہ مال کو جمع کرنے غرض سے صرف کرو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے اور نسائی وابن ماجہ نے بھی نقل کی ہے۔

فوائد الحدیث: وَلَا مُبَاذِرٍ :

① اس کا مال لینے میں جلدی مت کرو سوائے اس کے کہ جب ضرورت ہو۔ اس خطرے کو ذہن میں رکھتے ہوئے کہ لڑکا بالغ ہو جائے تو مال چھین لے گا۔ ② اس سے یہ معلوم ہوا کہ متولی یتیم کو ضرورت کے وقت اس کے مال سے کھانا درست ہے اور مالدار کو درست نہیں اور فقر و تنگدستی کو بھی بقدر حاجت لینے کی اجازت ہے۔ اسراف کی اجازت قطعاً نہیں ہے اور یہ مضمون قرآن مجید کی اس آیت میں موجود ہے: فَلْيَاكُلْ بِالْمَعْرُوفِ.....

نماز اور ماتحتوں کا خیال رکھنا

۱۵/۳۳۰۷ اَوْعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الصَّلَاةَ وَمَا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان وروی احمد و ابو داؤد عن علی نحوه)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۳۶۹/۶ الحدیث رقم ۸۵۵۳ -

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مرض الوقات میں فرمایا کہ نماز کو لازم پکڑو اور تمہارے دائیں ہاتھ جن کے مالک ہیں ان کا حق ادا کرو یعنی غلام اور لونڈیاں۔ یہ بیہقی کی روایت ہے جو شعب الایمان میں ہے احمد ابوداؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: نماز کو لازم پکڑو اور حفاظت کرو یعنی ہمیشہ پڑھا کرو اور اس کے حقوق اچھی طرح ادا کرو۔ لونڈی غلام کا حق ان کو کھانا پہنانا ہے اور ناحق ان پر ظلم نہ کرنا اور ان کو برا نہ کہنا ہے اسی طرح جانوروں کا بھی حق ہے۔

(۲) علماء نے لکھا ہے کہ ذمی اور جانوروں کا جھگڑا قیامت کے دن پینا نامشکل ہوگا جیسا کہ مسلمان کا مقدمہ۔ (ع)

غلاموں سے بدسلوکی کرنے والے کا بیان

۶/۳۳۰۸ ابوعن ابی بکر الصدیق عن النبی ﷺ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّئُ الْمَلَكَةِ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۵۱۴ الحدیث رقم ۱۹۴۶ وابن ماجہ فی ۱۲۱۷۱۲ الحدیث رقم ۳۶۹۱ واحمد فی المسند ۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اپنے مملوک سے بدسلوکی کرنے والا جنت میں (ابتداء) داخل نہ ہوگا۔ یہ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

۷/۳۳۰۹ ابوعن رافع بن مکیث عن النبی ﷺ قَالَ حَسَنُ الْمَلَكَةِ يَمْنُ وَسُوءُ الْخُلُقِ شُؤْمٌ (رواہ ابوداؤد ولم ارفی غیر المصابیح ما زاد علیہ فیہ من قوله) وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمُرِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۶۱۱۵ الحدیث رقم ۵۱۶۲ واحمد فی المسند۔

ترجمہ: حضرت رافع بن مکیث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا غلاموں سے نیکی و خوش اخلاقی باعث برکت ہے اور ان سے بدسلوکی بے برکتی کا باعث ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تنبیہ:

صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ صاحب مصابیح نے یہ اضافہ لقل کیا ہے۔ ”صدقہ دینا بری موت سے بچاتا ہے اور نیکی عمر میں اضافے کا سبب بنتی ہے۔“ مگر یہ اضافہ اس روایت میں مجھے کہیں نہیں ملا۔

حَسَنُ الْمَلَكَةِ :

اکثر و بیشتر ایسا ہوتا ہے کہ مالک جب غلام سے بھلائی اور خوش خلقی کا مظاہرہ کرتا ہے تو وہ تا بعد ار اور خیر خواہ بن جاتا ہے اور اس کے کام میں خوب محنت کرتا ہے جس سے اس کے دین میں برکت ہوتی ہے اور بد اخلاقی نفرت کا باعث بنتی ہے تو

مملوک اس کی جان و مال کو ہلاک کرنے کے درپے ہو جاتے ہیں۔ (۲) میتہ السوء: بری موت سے مفا جاتی موت مراد ہے یا پھر اللہ تعالیٰ کی یاد سے غفلت و بے خبری والی موت ہے۔ مرگ مفا جات کے برا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اچانک آنے کی وجہ سے آدمی توبہ سے بھی محروم رہتا ہے۔ (۳) والبر زیادة: یعنی مخلوق پر احسان یا خالق کی اطاعت عمر میں اضافے کا باعث بنتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی عمر کو معلق کر دیتا ہے کہ فلاں کی عمر اتنے برس کی ہوگی اور اگر وہ نیکی یعنی طاعت اختیار کرے گا یا مخلوق سے اچھا سلوک کرے گا تو اس کی عمر اتنے برس بڑھادی جائے گی پس جب یہ نیکی کرتا ہے تو عمر بڑھ جاتی ہے۔ یہ حقیقت میں اضافہ ہے نمبر ۲ یا معنوی اضافہ مراد ہے عمر میں برکت و خیر کثیر حاصل ہوتی ہے۔ اس کی زندگی میں اور اس کی موت کے بعد لوگ اس کو بھلائی سے یاد کرتے ہیں یہ حکم اضافہ ہے۔

میرک کا قول:

جزری رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح یہ روایت مصابیح میں ہے اس کو اسی طرح احمد نے روایت کیا ہے واللہ اعلم۔ پس صاحب مشکوٰۃ کا اعتراض بے جا ہے۔ (ع)

غلام پر رحم کی ترغیب

۱۸/۳۳۱۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَةً فَذَكَرَ اللَّهَ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان لکن عنده) فَلْيُمْسِكْ بَدَلْ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۷/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنے خادم کو مارے اور وہ غلام اللہ تعالیٰ کا نام لے دے تو تم مارے ہاتھ اٹھا لو۔ (یعنی وہ غلام کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے معاف کر دو تو تم مارنے سے اپنا ہاتھ ہٹا لو)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ بیہقی نے شعب الایمان میں فَأَرْفَعُوا کی بجائے فَلْيُمْسِكْ کا لفظ ذکر کیا ہے۔ معنی دونوں کا ایک ہی ہے۔

فَارْفَعُوا:

علامہ طبری کہتے ہیں یہ اس صورت میں ہے جب کہ ادب سکھانے کے لئے مار رہا ہو۔ اگر حد کے طور پر مار رہا ہے تو پھر ہاتھ نہ ہٹائے۔ (ع)

ماں بیٹے میں جدائی ڈالنا جائز نہیں

۱۹/۳۳۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ

وَوَلَدَهَا فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۸۰/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۳ والدارمی فی ۲۹۹/۲ الحدیث رقم ۲۴۷۹ واحمد فی المسند ۴۱۳/۵۔

ترجمہ: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا جو آدمی ماں بیٹے میں جدائی ڈالے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے اور اس کے محبوبوں کے درمیان قیامت کے دن جدائی ڈال دے گا۔ یہ ترمذی اور دارمی کی روایت ہے۔

مَنْ فَرَّقَ :

جو غلام ماں بیٹے میں جدائی ڈالے گا یعنی پہلے وہ دونوں ماں بیٹا ایک مالک کی ملکیت میں تھے اب اس مالک نے ایک کو فروخت کر دیا یا بہہ کر دیا یا دونوں کو الگ الگ لوگوں کے ہاتھوں فروخت کر ڈالا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس شخص اور اس کے محبوبوں میں جدائی ڈال دیں گے یعنی اس کی اولاد یا ماں باپ وغیرہ اقرباء میں قیامت کے دن جدائی ڈال دیں گے اور جہاں دیگر احباب موقف میں شفاعت کے لئے جمع ہوں گے اور رب العالمین سے شفاعت کریں گے وہاں پر ان کے ساتھ جمع نہ ہو سکے گا۔

(۲) ماں اور بیٹے کا تذکرہ اتفاقی ہے۔ ورنہ ہر ذی رحم نوعاً نابالغ کا یہی حکم ہے خواہ ماں باپ ہوں یا بہن بھائی یا دادا دادی یا ان کے علاوہ کوئی ذی رحم۔

(۳) چھوٹے کی قید:

نابالغ کی قید اس لئے لگائی جاتی ہے کہ بالغ کو جدا کرنے میں حرج نہیں ہے۔ احناف کے ہاں درست ہے۔ یہ قید اگرچہ روایت میں موجود نہیں ہے۔ دو بڑے بھائیوں میں تفریق کو احناف درست مانتے ہیں مگر دو چھوٹے یا ایک چھوٹا ہو تو ان دو بھائیوں میں تفریق کو وہ بھی جائز قرار نہیں دیتے۔

(۴) ایک اختلاف:

علماء نے بڑے کی حد عمر میں اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں تو سات آٹھ برس کا بچہ بڑا کہلائے گا اور احناف کے ہاں بالغ بڑا کہلائے گا۔ اور اس طرح نابالغ کو اس کے ذی رحم محرم سے علیحدہ کر کے بیچنا امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے ہاں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے ہاں قرابت و ولادت ہو مثلاً ماں بیٹا باپ بیٹا تو الگ کر کے فروخت کرنا جائز نہیں جبکہ ان کی دوسری روایت میں تمام ذی رحم محرم کا یہی حکم ہے۔ (ع۔ ح)

دو بھائیوں میں تفریق جائز نہیں

۲۰/۳۳۱۲ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ وَهَبَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مَا فَعَلَ غُلَامُكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رُدَّهُ رُدَّهُ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۸۰/۳ الحدیث رقم ۱۲۸۴ وابن ماجہ فی ۷۵۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۴۹ واحمد فی المسند ۹۷/۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دو غلام عنایت فرمائے جو کہ دونوں بھائی تھے۔ میں نے ان میں سے ایک کو فروخت کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے علی! تیرا غلام کہاں ہے۔ تو میں نے آپ ﷺ کو فروخت کرنے کی اطلاع دی۔ تو آپ نے فرمایا اس کو واپس کرو اس کو واپس کرو۔ یہ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

رَدُّہُ:

یعنی بیع کو فسخ کر کے اسے واپس کرنے کا حکم دیا تاکہ دو بھائیوں میں جدائی واقع نہ ہو۔ یہ امر وجوب کے لئے ہے اور غلام کو واپس کرنا ضروری ہے۔ یہ فروخت مکر وہ تحریمی ہے۔
(۲) اس سے بھی یہ بات معلوم ہوئی کہ یہ حکم ماں اور بیٹے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ (بلکہ تمام ذی رحم کا یہی حکم ہے)۔ (ع-ج)

ماں اور بیٹے میں تفریق درست نہیں

۲۱/۳۳۱۳ وَعَنْهُ أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا فَنَهَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَرَدَّ الْبَيْعَ۔

(رواہ ابو داؤد منقطعاً)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۴/۳ الحدیث رقم ۲۶۹۶۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک لونڈی اور اس کے بیٹے میں جدائی کی (یعنی ایک کو میں نے فروخت کر دیا) تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا چنانچہ میں نے بیع کو فسخ کر دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے مگر منقطع ہے۔

تشریح: امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ان دونوں روایات سے استدلال کیا کہ ان کی بیع جائز نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کا مذہب تو یہ ہے کہ ماں بیٹے میں خواہ بیٹا بڑا ہی کیوں نہ ہو تفریق جائز نہیں۔ (اشعۃ اللمعات)

آسان موت کے آسان اسباب

۲۲/۳۳۱۴ و عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ يَسَّرَ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ رَفَقَ بِالضَّعِيفِ وَشَفَقَهُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَاحْسَنَ إِلَى الْمَمْلُوكِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۶۶۱۴ الحدیث رقم ۲۴۹۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص میں تین باتیں پائی جائیں اللہ تعالیٰ اس کے لئے موت کو آسان کر دیں گے اور اس کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔ وہ تین چیزیں یہ ہیں نمبر ۱ کمزور و ضعیف سے نرمی نمبر ۲: ماں باپ پر شفقت۔ نمبر ۳: اور اپنے غلام پر احسان کرنا۔ یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الضَّعِيفُ:

جسامت کے لحاظ سے ضعیف ہو یا حالت و عقل کے لحاظ سے ضعیف ہو۔ (۲) احسان: مالک پر جو حقوق لازم ہیں اس سے زائد حسن سلوک کرنا۔ (ع)

نمازی غلام کو مارنے کی ممانعت

۲۳/۳۳۱۵ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَبَ لِعَلِيِّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَضْرِبْهُ فَإِنِّي نَهَيْتُ عَنْ ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي الْمُجْتَبَى لِلدَّارِ قُطْنِي أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَا نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ۔

اخرجه احمد فی المسند ۲۵۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک غلام بخشا اور ارشاد فرمایا اس کو مت مارنا (یعنی حکم شرع کے بغیر)۔ اس لئے کہ مجھے اس بات سے منع کیا گیا ہے (یعنی میرے رب نے مجھے منع کیا ہے) کہ میں نمازیوں کو ماروں حالانکہ میں نے اس کو نماز پڑھتے دیکھا ہے یہ مصابیح کے الفاظ ہیں اور دارقطنی نے اپنی تصنیف مجتبائی میں اس کا ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہمیں جناب رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ ہم نمازیوں کو ماریں۔

تشریح: نمازیوں کو مارنے کی ممانعت ان کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شرافت اور بزرگی کی وجہ سے ہے۔ دنیا میں جب امید ہے کہ وہ اپنے لطف و کرم سے رسوائہ کرنے گا تو آخرت کے عذاب سے بھی ان شاء اللہ رسوائہ کرے گا۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

جب اللہ تعالیٰ نے نمازیوں کو دنیا میں مارنے سے منع کیا تو امید ہے کہ اپنے لطف و کرم سے آخرت میں بھی نمازیوں کو عذاب سے رسوا نہ کرے گا۔ (ح)

غلام کو دن میں ستر مرتبہ معاف کرو

۲۳/۳۳۱۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمْ نَعْفُو عَنِ الْخَادِمِ فَسَكَتَ ثُمَّ أَخَذَ عَلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَتَ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ قَالَ أَعْفُوا عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً - (رواه ابو داود ورواه الترمذی عن عبد الله بن عمرو)

الخرجه ابو داود فی السنن ۳۶۲۱۵ الحدیث رقم ۵۱۶۴ واحمد فی المسند ۱۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! ہم خدام کی کوتاہیوں سے کتنی مرتبہ درگزر کریں؟ (یعنی اپنے لونڈی غلام کو کتنا معاف کریں)۔ (یہ سن کر) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے (یعنی کوئی جواب نہ دیا)۔ اس شخص نے حضرت سے دوبارہ یہی بات عرض کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پھر بھی خاموش رہے۔ پھر جب تیسری مرتبہ دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو ہر روز ستر مرتبہ معاف کرو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے ترمذی نے اسے عبد اللہ بن عمرو سے نقل کیا ہے۔

سَبْعِينَ مَرَّةً:

اس سے مراد کثرت ہے عدد خاص مراد نہیں ہے۔ جیسا کہ اس کے ستر عدد کے متعلق یہ بات معروف ہے۔

(۲) فَصَمَتَ:

خاموشی انتظار وحی میں اختیار فرمائی نمبر ۲ معانی چونکہ مستحب اور مطلق طور پر اچھی چیز ہے اس کا عدد کی بجائے مطلق رہنا آپ کو پسند تھا۔ تو سوال کی رکعت کی وجہ سے آپ نے خاموش اختیار فرمائی۔ (ح)

مطیع غلاموں کی خبر گیری کرو

۲۵/۳۳۱۷ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا تَمُكُّم مِّنْ مِّمْلُوكِكُمْ فَاطْعِمُوا مِمَّا تَأْكُلُونَ وَاكْسُوهُم مِّمَّا تَكْسُونَ وَمَنْ لَا يَلَا تَمُكُّم مِّنْهُمْ فَبِيعُوهُ وَلَا تَعْدَبُوا خَلْقَ اللَّهِ - (رواه احمد و ابو داود)

الخرجه ابو داود فی السنن ۳۵۹۱۵ الحدیث رقم ۵۱۵۷ واحمد فی المسند ۱۶۸/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارا جو غلام ولونڈی تمہارے ساتھ موافقت و ملائمت کرے اور تمہاری اطاعت بجالائے (یعنی تمہارے مزاج کے موافق خدمت کرے جیسا تم پسند کرتے ہو) تو اس کو اس میں سے کھلاؤ جو خود کھاؤ اور اس کو وہ پہناؤ جو خود پہنتے ہو (یعنی جب وہ تمہیں راضی کریں تو تم بھی انکو راضی کرو) اور جو غلام تمہاری موافقت نہ کریں تو ان کو فروخت کر دو اور مخلوق خدا کو عذاب نہ دو۔ یہ احمد ابو داؤد کی روایت ہے۔

حیوانات کی قوت بھی واجب ہے

۳۳۱۸/۲۶ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ فَقَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً وَاتْرَكُوهَا صَالِحَةً۔

(رواہ ابو داؤد)

انصرحہ ابو داؤد فی السنن ۴۹/۳ الحدیث رقم ۲۵۴۸ واحمد فی المسند ۱۸۰۱۴۔

ترجمہ: حضرت سہل بن حنظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزرا ایک اونٹ کے پاس سے ہوا جس کی پیٹھ پیٹ سے لگی ہوئی تھی (یعنی شدید بھوک و پیاس کی وجہ سے اور بہت زیادہ سواری کی وجہ سے) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان بے زبان حیوانات کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ ان پر اس حالت میں سواری کرو کہ وہ قوی اور سواری کے قابل ہوں اور ان کو اس حالت میں چھوڑ دو کہ درست و متومند ہوں تھکے ماندے نہ ہوں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ﴾: یہ بہائم جو کہ بول نہیں سکتے کہ اپنی بھوک و پیاس اور حاجت اپنے مالک کو بیان کریں۔ انکی ضروریات اور کھانے پینے کا تم خود خیال رکھو۔ (۲) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ حیوانات کو خوراک دینا واجب ہے۔

فَارْكَبُوهَا:

اس سے مقصود رغبت دلانا اور ان کے گھاس دانے اور پانی سے خدمت کرنے کی طرف متوجہ کرنا ہے۔ تاکہ اس کے جانور قوی ہوں اور سواری کے قابل ہوں اور حکم فرمایا کہ ان کو تھکنے سے پہلے چھوڑ دو اور گھاس دانہ ڈالو تاکہ فرہر رہیں پھر ان پر سواری کرو۔ (ع۔ ح)

الفصل الثالث:

۳۳۱۹/۲۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا الْآيَةَ انْطَلَقَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ يَتِيمٌ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَّابِهِ مِنْ شَرَّابِهِ فَإِذَا قُضِيَ مِنْ طَعَامِ الْيَتِيمِ وَشَرَّابِهِ شَيْءٌ حُبِسَ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ فَا شَتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ

إِصْلَاحَ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَشَرَابَهُمْ بِشَرَابِهِمْ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۱/۳ الحدیث رقم ۲۸۷۱ والنسائی فی ۲۵۶/۶ الحدیث رقم ۳۶۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے جب اللہ تعالیٰ کا فرمان: وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ اترے۔ تم یتیم کے مال کے نزدیک مت جاؤ مگر اس خصلت و حالت کے ساتھ کہ وہ بہت خوب ہو۔ یعنی (دیانت و امانت کے ساتھ) اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا کہ جو لوگ یتامیٰ کا مال ظلم سے کھاتے ہیں آخر تک۔ تو جن لوگوں کی پرورش میں یتامیٰ تھے انہوں نے ان کا کھانا اپنے کھانے سے الگ کر دیا اور ان کا پینا اپنے پینے سے جدا کر دیا۔ پھر یتیم کا کھانا اگر بیچ جاتا اور پینے میں سے بچتا تو اس کو بھی رکھ چھوڑتے۔ پھر وہ درست رہتا تو یتیم کو وہی دیتے اور بگڑ جاتا (تو پھینک دیتے) اس طرح ان پر یہ چیز دشوار ہوئی۔ تو انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس دشواری کا تذکرہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ (لوگ آپ ﷺ سے یتیموں کے متعلق پوچھتے ہیں آپ فرمادیں کہ اصلاح کرنا ان کے لئے بہتر ہے۔ اگر تم ان کو ملا کر رکھو تو تمہارے بھائی ہیں۔) یعنی ان کے اموال کو اپنے مال سے ملا لو تو تمہارے بھائی ہیں یعنی جس طرح بھائی کا مال بھائی کے مال میں تھوڑا بہت ملنے میں مضائقہ نہیں) چنانچہ پرورش کرنے والوں نے ان کا کھانا اپنے کھانے سے ملا دیا اور ان کا پینا اپنے پینے سے ملا لیا۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: آیت یوں ہے:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾

(النساء: ۱۰)

”بلاشبہ جو لوگ یتیموں کا مال بطور ظلم کھاتے (ہڑپ کر ڈالتے) ہیں وہ درحقیقت اپنے شکموں میں (جہنم) کی آگ بھر رہے ہیں اور جلد ہی وہ جلتی آگ میں داخل ہوں گے۔“

آخری آیت پوری یوں ہے:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ﴾ (البقرہ: ۲۲۰)

”اور لوگ آپ (ﷺ) سے یتیموں (کی بابت) حکم دریافت کرتے ہیں آپ (ﷺ) فرمادیجئے کہ ان کی مصلحت کی رعایت رکھنا بہت بہتر ہے اور اگر تم ان کے ساتھ خرچ شامل رکھو تو وہ یتیم تمہارے (دینی) بھائی ہیں اور اللہ تعالیٰ مصلحت کے ضائع کرنے والے اور مصلحت کی رعایت رکھنے والے کو خوب جانتے ہیں اور اگر اللہ چاہتا تو سخت قانون مقرر کر کے تم کو مصائب میں مبتلا کر ڈالتا۔“

یتامیٰ کے اموال کو اپنے اموال سے الگ کرنے میں شدید دشواری تھی تو اللہ تعالیٰ نے مال کو ملانے کی بشرط اصلاح اجازت دی۔ یعنی یتامیٰ سے پوری خیر خواہی کا معاملہ کرو و عافریب کر کے اموال کو خراب نہ مت کرو۔ اللہ تعالیٰ کو بناؤ و بگاڑ والے سب معلوم ہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ:

آپ کے ایک شاگرد کا انتقال ہو گیا۔ انہوں نے اس کی کتاب فروخت کر کے اس کی تجہیز و تکفین میں خرچ کی۔ لوگوں نے کہا اس نے اس کی وصیت تو نہ کی تھی تم نے ایسا کیوں کیا؟ تو آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ۔ (ح)**

تفریق ڈالنے والا ملعون ہے

۳۳۲۰/۲۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ وَبَيْنَ الْإِخْوَانِ أَخِيهِ۔ (رواہ ابن ماجہ والدارقطنی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۷۵۶/۲ الحدیث رقم ۲۲۵۰۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت فرمائی جو باپ اور بیٹے میں جدائی ڈالے اور اسی طرح دو بھائیوں میں جدائی کرے۔ یہ ابن ماجہ اور دارقطنی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ جدائی ڈالنے سے مراد ایک کو فروخت کرنا یا بخش دینا ہے۔ بشرطیکہ بیٹا چھوٹا ہو یا ایک بھائی چھوٹا ہو۔ (۲) اور حدیث میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ایک دوسرے کی طرف چغلی کر کے ان میں خفگی اور ناراضگی پیدا کرنے والا بھی مراد ہے۔ یعنی ایسا شخص ملعون ہے جو والد اور اس کی اولاد اور بھائی بھائی میں چغلی کر کے پھوٹ ڈال دے۔ (مولانا)

ایک گھر کے قیدی ایک کے حوالے

۳۳۲۱/۲۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِأَلْسِيٍّ أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمْ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی ۷۵۵/۲ الحدیث رقم ۲۲۴۸۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ایک گھر کے قیدی لائے جاتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مابین جدائی کو ناپسند کرنے کی وجہ سے وہ سب کے سب ایک شخص کو دے دیتے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

بروں کی علامات

۳۳۲۲/۳۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ أَرِكُمْ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَجِلِدُ عَبْدَهُ وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ۔

رواہ ربیع

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں تم میں شریر ترین آدمیوں کی نشاندہی نہ کر دوں؟ ارشاد فرمایا برا وہ شخص ہے جو اکیلا کھائے اور اپنے غلام کو پیٹے (یعنی بلا جواز) اور بخشش و سخاوت نہ کرے۔ یہ رزین کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿يَمْنَعُ رِفْدَهُ﴾ یعنی کسی کو کچھ نہ دے۔

حاصل روایت:

برے لوگ وہ ہیں جو بد اخلاق اور بخیل ہوں۔ جامع صغیر میں ابن عساکر نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے: کیا میں تمہیں برے لوگوں کے بارے میں اطلاع نہ دے دوں؟ برے لوگ وہ ہیں جو اکیلے سفر کریں، اکیلے کھائیں اور اپنے غلام کو اور سخاوت نہ کریں اور کیا تم کو ان سے بھی برے لوگوں کی اطلاع نہ دے دوں؟ وہ جو لوگوں سے بعض رکھیں اور اس سے لوگ بعض رکھیں۔ کیا میں تم کو برے لوگوں کی خبر نہ دوں وہ وہ لوگ ہیں جن کی برائی سے لوگ ڈریں ان کی طرف سے کسی بھلائی کے امیدوار نہ ہوں۔ کیا میں تجھے برے کی اطلاع نہ دے دوں۔ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنی آخرت دوسرے کی دنیا کے بدلے میں بیچ ڈالی کیا میں تجھے ان سے بھی برے کی خبر نہ دوں؟ وہ وہ شخص ہے جو دین کو دنیا کے حصول کا ذریعہ بنائے۔ (ع)

غلام سے بد اخلاقی کرنے والا جنت سے محروم ہے

۳۳۲۳/۳۱ و عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّئُ الْمَلَكَةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ أَخْبَرْتَنَا أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَكْثَرُ الْأُمَمِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَأَمَّلِي قَالَ نَعَمْ فَلَا تُكْرِمُوهُمْ كَكْرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطِيعُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا لِمَا تَنْفَعُنَا اللَّهُ نَبَا قَالَ فَرَسٌ تَرْتَبِطُهُ تُقَاتِلُ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَعْوَدُكَ۔

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۲۱۷/۲ الحديث رقم ۳۶۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ غلام اور لونڈی سے بد سلوکی کرنے والا جنت میں نہ جائے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ہمیں خبر نہ دی کہ اس امت میں اگلی امتوں کے مقابلے میں زیادہ لونڈیاں اور غلام اور یتیم ہیں (یعنی اس کثرت کی وجہ سے تمام سے خوش اخلاقی کرنا اور بد خلقی سے بچنا بڑا مشکل ہے۔) آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! (یعنی یقیناً یہ امت لونڈی غلام کے لحاظ سے بہت ہے اور حسن خلق اس کثرت میں نہایت مشکل ہے۔ لیکن اگر تم جنت چاہتے ہو تو احسان کرو ان پر مختلف انداز سے تاکہ بد خلقی کا بدلہ بن جائے وہ اس طرح کہ) ان کو اپنے عزیز و اولاد کی طرح عزیز رکھو یعنی ان پر رحم کیا کرو اور ان کو ایسے کام نہ کہو جو ان کے بس میں نہ ہوں اور ان پر ظلم و زیادتی نہ کرو اور ان کو وہ چیز کھلاؤ جو خود کھاتے ہو۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا کوئی چیز ہمیں دنیا میں فائدہ دینے والی ہے۔ ارشاد فرمایا ایک گھوڑا جس پر سوار ہو کر تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے اور ایک غلام جو تیرے لئے کفایت کرے یعنی تیرے دنیاوی معاملات کو انجام دے تاکہ تیرے امور آخر با فراغت ادا ہو سکیں۔ پھر جب غلام نماز

پڑھے تو وہ تیرا مسلمان بھائی ہے یا تیرے بھائی کی طرح ہے۔ (پس اس سے ایسا سلوک کرو جیسا کہ بھائی اپنے بھائی سے کرتا ہے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ❁ اس امت میں لونڈی غلام اور یتیمی کی کثرت ہوگی اس کی وجہ جہاد کی کثرت ہے۔ بہت سے قیدی گرفتار ہوں گے اور کئی لڑکوں کے والد شہید ہوں گے اور وہ یتیم رہ جائیں گے۔ (مولانا)

بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ

چھوٹے کا بلوغ اور پرورش

لڑکی اور لڑکے کے بالغ ہونے کی حدود و علامات کو اس باب میں ذکر کریں گے اور یہ بیان کریں گے کہ پرورش کا حق کس کو حاصل ہے؟
بلوغ و لد و بنت:

لڑکا احتلام سے بالغ ہوتا ہے یا اگر اس کی شادی کر دی جائے تو اس کی بیوی حاملہ ہو جائے یا اس کو انزال ہو جائے۔ لڑکی کا بلوغ بھی احتلام سے ہوتا ہے یا حیض کے آنے یا حمل ٹھہر جانے سے ہوتا ہے۔ پھر اگر یہ چیزیں نہ پائی جائیں تو جب ان کی عمر پندرہ برس کو پہنچے گی وہ بالغ شمار ہوں گے مفتی بہ قول یہی ہے۔

لڑکے کے بلوغ کی کم از کم عمر بارہ سال اور لڑکی کی نو سال ہے۔ اگر دونوں قریب البلوغ ہوں اور وہ کہیں کہ ہم بالغ ہو گئے تو ان کی تصدیق کی جائے گی اور یہ دونوں بالغوں کے حکم میں شمار ہوں گے۔

حضانت و پرورش کا حق:

نمبر اسب سے اول ماں کو بلا جبر حضانت کا حق ہے خواہ وہ مطلقہ ہو یا غیر مطلقہ نمبر ۲ پھر نانی کو حق حاصل ہوگا خواہ وہ اوپر کے درجہ سے ہو نمبر ۳ پھر دادی کو نمبر ۴ پھر حقیقی بہن کو نمبر ۵ پھر اخیانی بہن کو نمبر ۶ پھر سوتیلی بہن کو نمبر ۷ پھر اس کی خالہ کو نمبر ۸ پھر پھوپھی کو نمبر ۹ اسی طرح بھانجیاں بھتیجیوں سے اولیٰ ہیں اور بھتیجیاں پھوپھیوں سے اولیٰ ہیں۔

شرط حضانت:

جن کو حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔ ان کا آزاد ہونا شرط ہے۔ لونڈی اور ام ولد کو حق حاصل نہیں ہے۔ ذمیہ اور مسلمہ حق حضانت میں اس وقت تک برابر ہیں یہاں تک کہ لڑکا دین سمجھنے لگے۔

سقوط حق:

وہ عورت جس کو حضانت حاصل ہے اگر وہ بچے کے غیر محرم سے نکاح کرے تو اس کا حق حضانت ساقط ہو جاتا ہے اور

اگر محرم سے نکاح کرے تو پھر حق حضانت ساقط نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر ماں لڑکے کے چچا سے نکاح کرے۔

عود حق:

اور اگر ایسا نکاح ختم ہو جائے جس کی وجہ سے حق ساقط ہوا تھا تو وہ حق واپس لوٹ آئے گا۔

زمانہ حضانت:

لڑکا ان عورتوں کے ہاں رہے گا یہاں تک کہ وہ کھانے پینے کپڑے پہننے لگے اور خود استنجاء کرنے لگے اور اس کا اندازہ نو برس کی عمر یا سات برس سے کیا گیا ہے۔ پھر ان سے بچے کو زبردستی والد لے لے۔

لڑکی ماں اور نانی کے پاس رہے یہاں تک کہ وہ حائضہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں یہاں تک کہ اسے مرد کی طرف میلان ہو۔ جیسا کہ ماں نانی دادی کے علاوہ اور کسی کے ہاں رہنے کی یہ شرط ہے اور فساد زمانہ کی وجہ سے اسی قول پر فتویٰ ہے۔

ثانوی حق:

اگر ان عورتوں میں سے کوئی نہ ہو تو پھر عصبات کو حق ہے اور اس میں میراث کی ترتیب کا لحاظ ہوگا۔ لیکن لڑکی غیر محرم عصبہ کو نہ دی جائے گی جیسے مولیٰ عتاقہ اور چچا کا بیٹا۔ اسی طرح لڑکی فاسق بے پرواہ کو حضانت کے لئے نہ دی جائے گی۔

(مولانا عبدالعزیز ملتوی)

الفصل الاول:

جہاد میں شرکت یا انتہائی بلوغت کی عمر

۳۳۲۲/ اَوْعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ عَرَضْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُحُدٍ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَدَّنِي ثُمَّ عَرَضْتُ عَلَيْهِ عَامَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَنِي فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرَّقَ مَا بَيْنَ الْمُقَاتِلَةِ وَالْذَّرِيَّةِ - (متفق علیہ)

احرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۷۶۱۵ الحدیث رقم ۲۶۶۴ و مسلم فی ۱۴۹۰۱۳ الحدیث رقم (۱۸۶۸-۹۱)

والترمذی فی ۶۴۱۱۳ الحدیث رقم ۱۳۶۱ وابن ماجہ فی ۸۵۰۱۲ الحدیث رقم ۲۵۴۳۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا (یعنی جہاد میں جانے کے لئے)۔ یہ سن ۳ھ غزوہ احد والے سال کی بات ہے۔ اس وقت میری عمر چودہ برس تھی۔ آپ مجھے کم عمری کی وجہ سے ساتھ نہ لے گئے۔ پھر آپ کی خدمت میں میں غزوہ خندق والے سال پیش کیا گیا اس وقت میری عمر پندرہ سال تھی۔ تو آپ نے مجھے شرکت کی اجازت مرحمت فرمائی (اس لئے کہ پندرہ سال بلوغ کی عمر ہے) حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے فرمایا یہ میدان جہاد میں لڑنے والے اور نہ لڑنے والوں کے مابین تفریق کے لئے ہے۔ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے یہ حدیث سن کر یہ کلام فرمایا کہ پندرہ سال کی عمر میں جو لڑکا پہنچ جائے وہ مجاہدین کی جماعت میں شامل ہو جاتا ہے۔ اس کا نام دفتر میں درج کیا جائے۔ اور جو اس سے کم عمر ہو وہ لڑکوں میں شمار کیا جائے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ بالغ ہونے کی انتہائی حد پندرہ سال ہے۔ (ع۔ ح)

بیٹی کی پرورش کا حق ماں کے بعد خالہ کو ہے

۲/۳۳۲۵ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَالَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ عَلَى أَنَّ مَنْ آتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهَ إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلُ خَرَجَ فَتَبِعَتْهُ ابْنَةُ حَمْزَةَ تُنَادِي يَاعَمُّ يَا عَمِّ فَتَنَّا وَلَهَا عَلِيٌّ فَآخَذَ بِيَدِهَا فَاخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعْفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَخَذْتُهَا وَهِيَ بِنْتُ عَمِّي وَقَالَ جَعْفَرٌ بِنْتُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي وَقَالَ زَيْدٌ بِنْتُ أَخِي فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِخَالَتِهَا وَقَالَ الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ وَقَالَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ وَقَالَ لَجَعْفَرٍ أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخَلْقِي وَقَالَ لَزَيْدٍ أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۰۰ ومسلم فی ۱۴۰۹/۳ الحدیث رقم (۱۷۸۳-۹۰) والترمذی فی السنن ۲۷۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۴۔

پیش رو حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں پر حدیبیہ کے دن صلح فرمائی: نمبر ۱ جو مشرکوں میں سے مدینہ منورہ آجائے اس کو مدینہ سے واپس کر دیا جائے گا نمبر ۲ جو مشرکوں کے پاس مسلمانوں میں سے پھر جائے اسے واپس نہ کیا جائے گا۔ نمبر ۳ اس شرط پر صلح کی کہ آپ اگلے سال مکہ میں عمرہ کے لئے آئیں (یعنی مدینہ منورہ واپس ہو کر اپنے عمرے کو قضاء کریں اور اس دوران) صرف تین دن مکہ میں قیام کریں (یعنی طاعت و استراحت کی غرض سے) چنانچہ جب آپ آئندہ سال تشریف لائے تو مقررہ مدت پوری ہو چکی (یعنی تین دن) اور آپ نے مکہ سے نکلنے کا ارادہ فرمایا تو آپ کے پیچھے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی یا عم یا عم پکارتی ہوئی نکلی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو لینے کا ارادہ کیا اور اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر اس بچی کی پرورش کے بارے میں علی اور زیدؓ جعفر رضی اللہ عنہم باہم جھگڑنے لگے پس علی رضی اللہ عنہ کہنے لگے۔ میں نے اس کو پہلے لیا ہے اور وہ میرے چچا کی بیٹی ہے۔ پس میرا حق سب سے زیادہ ہے۔ حضرت جعفر کہنے لگے یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے اور زید نے کہا یہ میری بیٹی ہے پس آپ نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے حق میں حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کو لینے کا حکم فرمایا اس لئے کہ لڑکی کی خالہ حضرت جعفر کے نکاح میں تھی اور فرمایا خالہ بمنزلہ ماں کے ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں (یعنی مجھ میں اور تم میں کمال اخلاص ہے) اور جعفر رضی اللہ عنہ کو فرمایا تو میرے ساتھ میری پیدائش اور اخلاق میں مشابہ ہے اور زید رضی اللہ عنہ کو فرمایا تو ہمارا بھائی اور محبت و دوست ہے۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حدیبیہ ایک جگہ ہے جو جدہ کی جانب نو دس کوس پر واقع ہے۔ (اس کا نام آج کل شمشیہ ہے اس سے آگے حدود حرم شروع ہوتی ہیں) آپ ۶ھ میں عمرہ کی غرض سے مکہ تشریف لارہے تھے جب حدیبیہ میں پہنچے تو مشرکین مکہ نے روک لیا اور اس طرح صلح ہوئی جیسا کہ مذکور ہوا باب الجہاد میں مزید تفصیل آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

(۲) حمزہ رضی اللہ عنہ یہ آپ ﷺ کے جلیل القدر قدیم الاسلام چچا ہیں غزوہ احد میں جام شہادت نوش فرمایا۔ یہ آپ کے دودھ شریک بھائی بھی تھے انہوں نے دو سال پہلے ثویبہ کا دودھ پیا تھا جو کہ ابولہب کی لونڈی تھی اور آپ نے دو سال پیا۔ اسی وجہ سے ان کی بیٹی نے آپ کو یا عمی یا عمی کہہ کر آواز دی۔

(۳) جعفر رضی اللہ عنہ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بڑے بھائی ہیں۔ یہ ان سے دس برس بڑے تھے۔ ان تمام بھائیوں میں دس دس سال کا فاصلہ تھا۔

(۴) زید رضی اللہ عنہ۔ یہ غلام تھے آپ نے آزاد کر کے متبئی بنا لیا تھا اور حضرت حمزہ اور زید رضی اللہ عنہما میں بھائی چارہ کرادیا تھا۔ اسی وجہ سے تینوں حضرات کا اصرار تھا کہ اس کی پرورش کا موقعہ ان کو میسر آئے نبی کریم ﷺ نے خالہ کے سلسلہ میں حکم فرمایا اور بقیہ حضرات کو تسلی دے کر خوش کر دیا اور مدح کے کلمات فرمائے جو ان کے لئے باعث جاں افروز تھے۔ (ع)

الفصل الثانی:

مطلقہ جب تک آگے نکاح نہ کرے پرورش کی وہ سب سے زیادہ حقدار ہے

۳۳۲۶/۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَغَاءٌ وَتَذْنِبِي لَهُ سِقَاءٌ وَحَجْرِي لَهُ حِوَاءٌ وَإِنَّ أَبَاهُ طَلَّقَنِي وَارَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَنْكِحِي۔ (رواہ احمد و ابو داؤد)

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۷۰۷۱۲ الحدیث رقم ۲۲۷۶ واحمد فی المسند ۱۸۲۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ ایک عورت کہنے لگی یا رسول اللہ! میرے بیٹے کے لئے میرا پیٹ برتن تھا (یعنی وہ مدت تک اس میں رہا) میری چھاتی اس کی مشک تھی (یعنی مدت تک اس نے دودھ پیا) اور ایک مدت تک میری گود اس کے لئے گہوارہ رہی (یعنی میری گود میں پلا) اب اس کے باپ نے مجھے طلاق دی اور اس بچے کو مجھ سے چھیننا چاہتا ہے۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو اپنے بیٹے کی پرورش کی زیادہ حقدار ہے جب تک کہ تو کہیں اور نکاح نہ کرے۔ یہ احمد اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ شاید لڑکا سن تمیز تک نہ پہنچا ہو۔ اس لئے آپ نے ماں کو پرورش کا حکم فرمایا۔ اور بعد والی روایت میں جس لڑکے کو اختیار دیا تھا وہ سن تمیز کو پہنچا ہوا تھا (۲) نا لیم تھی: جب تک تو نکاح نہ کرے۔ یہ روایت مطلق نکاح کو ثابت کرتی ہے۔ علماء نے اس کے ساتھ غیر محرم کی قید کا اضافہ کر کیا ہے یعنی لڑکے کے غیر محرم سے اگر ماں نکاح کرے تو اس کا حق پرورش

ساقط ہو جاتا ہے اور محرم سے نکاح ہو مثلاً لڑکے کے چچا سے تو اس کو حق پرورش حاصل رہتا ہے کیونکہ شفقت سابقہ بحال ہے۔

سن شعور والے بچے کو چناؤ کا اختیار

۳/۳۳۲۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ خَيْرَ غُلَامًا بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ - (رواه الترمذی)

اندرجہ الترمذی فی السنن ۶۲۸/۳ الحدیث رقم ۱۳۵۷ واحمد فی المسند ۲۴۶/۲۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لڑکے کو اس کی ماں اور باپ کے مابین کسی ایک کو اختیار کرنے کا اختیار دیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: خیر: ماں باپ میں سے کسی ایک کے پاس رہنے کا اختیار دیا۔ یہ لڑکا سن بلوغ کو پہنچا ہوا تھا۔ اسی وجہ سے اسے اختیار دیا یہ حضانت سے متعلق نہ تھا۔ پہلی روایت چھوٹی عمر والے لڑکے کے بارے میں ہے جو تمیز نہ رکھتا تھا۔ وہ حضانت سے متعلق تھا پس ماں کو مقدم فرمایا۔ حضانت میں لڑکے کو اختیار نہیں ہے۔ یہ احناف کے ہاں ہے۔ البتہ امام شافعی رحمہ اللہ حضانت میں بھی اختیار مانتے ہیں۔ (ح)

بچے نے ماں کو اختیار کر لیا

۵/۳۳۲۸ وَعَنْهُ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ سَقَانِي وَنَفَعَنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدِ إِيَّهِمَا شِئْتَ فَآخُذْ بِيَدِ أُمِّهِ فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ - (رواه ابو داؤد والنسائی)

اندرجہ ابو داؤد فی السنن ۷۰۸/۲ الحدیث رقم ۲۲۷۷ والنسائی فی ۱۸۵/۶ الحدیث رقم ۳۴۹۶ وابن ماجہ فی ۷۸۷/۳ الحدیث رقم ۲۳۵۱ والدارمی فی ۲۲۳/۲ الحدیث رقم ۲۲۹۳۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک عورت جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ میرے خاوند کا ارادہ یہ ہے کہ وہ میرے بیٹے کو لے جائے۔ حالانکہ وہ مجھے پانی پلاتا ہے اور نفع دیتا ہے یعنی ایسی عمر میں ہے کہ میں اس سے فائدہ حاصل کرتی ہوں وہ میری خدمت کرتا ہے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ تیرا باپ اور یہ تیری ماں ہے پس ان دونوں میں سے جس کا چاہے تو ہاتھ پکڑ لے۔ اس نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑا پس وہ اس کو اپنے ساتھ لے گئی۔ یہ ابو داؤد و نسائی اور دارمی کی روایت ہے۔

الفصل الثالث

بالغ بچے کو ماں باپ میں سے کسی ایک کے پاس رہنے کا اختیار

۶/۳۳۲۹ وَعَنْ هَلَالِ بْنِ أَسَمَةَ عَنْ أَبِي مَيْمُونَةَ سُلَيْمَانَ مَوْلَى لَأَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ

مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَارِثِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا وَقَدْ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فَأَدْعَاهُ فَرَطْنَتْ لَهُ تَقُولُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اسْتِهِمَا عَلَيْهِ رَظْنٌ لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ زَوْجَهَا وَقَالَ مَنْ يُحَاقِنِي فِي ابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ االلَّهُمَّ إِنِّي لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا إِنِّي كُنْتُ قَاعِدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ نَفَعَنِي وَسَقَانِي مِنْ بَنِي أَبِي عِنَبَةَ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ عَذْبِ الْمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِهِمَا عَلَيْهِ فَقَالَ زَوْجَهَا مَنْ يُحَاقِنِي فِي وَلَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدِ ابْنِهِمَا شِئْتَ فَاخْذْ بِيَدِ امْرِئِهِ (رواه ابو داود والنسائي) لِكِنَّهُ ذَكَرَ الْمُسْنَدَ - (رواه الدارمي عن هلال بن اسامة)

اخرجه ابو داود في السنن ۷۰۸/۲ الحديث رقم ۲۲۷۷ والدارمي في ۲۲۳/۲ الحديث رقم ۲۲۹۳۔

ترجمہ: ہلال بن اسامہ سے روایت ہے اس نے ابو میمونہ سے نقل کیا اس کا نام سلیمان تھا اس کو کسی مدینہ کے آدمی نے آزاد کیا تھا۔ کہنے لگا میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا کہ ان کی خدمت میں ایک عورت آئی جو کہ فارس کی رہنے والی تھی اور اس کے ساتھ اس کا بیٹا تھا۔ حالانکہ اس کو اس کا خاوند طلاق دے چکا تھا۔ خاوند بیوی دونوں نے اس لڑکے کا دعویٰ کیا۔ عورت فارسی زبان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہنے لگی کہ اے ابو ہریرہ! یہ میرا خاوند میرے اس بیٹے کو لے جانا چاہتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اس پر قرعہ ڈال لو۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی فارسی میں کلام کیا۔ پھر اس کا خاوند آیا اور کہنے لگا میرے بیٹے کے بارے میں مجھ سے کون جھگڑتا ہے؟ حضرت ابو ہریرہ کہنے لگے۔ یہ بات میں اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ ایک موقع پر میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ آپ کی خدمت میں ایک عورت آئی اور وہ کہنے لگی یا رسول اللہ ﷺ میرا خاوند ارادہ رکھتا ہے کہ میرا بیٹا مجھ سے لے جائے۔ حالانکہ وہ مجھے نفع دیتا ہے اور مجھے پانی پلاتا ہے۔ اور ابو عنبہ کے کنوئیں سے پانی لاتا ہے۔ (یہ کنواں مدینہ سے تین کوس پر واقع ہے) نسائی میں اس طرح ہے کہ مجھ کو شہر کے باہر سے بیٹھا پانی پلاتا ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس پر قرعہ ڈالو۔ خاوند کہنے لگا مجھ سے میرے بیٹے کے بارے میں کون جھگڑتا ہے؟ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس لڑکے کو فرمایا کہ یہ تیرا باپ اور یہ تیری ماں ہے۔ پس ان دونوں میں سے کسی کا ہاتھ پکڑ لے۔ لڑکے نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑا۔ یہ روایت ابو داود نے نقل کی ہے اور نسائی اور دارمی میں بھی ہے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فارسی میں کلام کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض صحابہ اختلاطِ عجم کی وجہ سے ان کی زبانیں سیکھ گئے تھے اور یہ لڑکا بھی بالغ تھا اور بالغ کو اختیار ہے کہ وہ الگ رہے یا ماں باپ میں سے کسی کو اختیار کر لے۔ آپ ﷺ نے جب اس کو اختیار دیا تو اس نے ماں کے پاس رہنے کو اختیار کیا۔ اس کے بلوغ کی دلیل یہ ہے کہ وہ دور دراز کنوئیں سے پانی لاتا تھا۔ کسی نادان چھوٹے بچے کے یہ بس میں نہیں بلکہ اس کو کنوئیں پر جانے سے روکا جاتا ہے کیونکہ اس کے کنوئیں میں گرنے کا خطرہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔ (ع)

کِتَابُ الْعِتْقِ

فوائد الباب:

آزادی کی چار اقسام ہیں:

- ۱۔ مستحب: غلام کا آزاد کرنا مستحب ہے۔
- ۲۔ واجب: کفارات وغیرہ میں غلام آزاد کرنا واجب ہے۔
- ۳۔ مباح: زید کی صحت وغیرہ یا زید کو ثواب پہنچانے کے لئے غلام کو آزاد کرنا مباح ہے۔
- ۴۔ عبادت: جو آزادی خالص رضائے الہی کے لئے ہو یہ عبادت ہے۔

ایک اور قسم:

گناہ: اس غلام کا آزاد کرنا گناہ ہے جس کے متعلق یہ ظن غالب ہو کہ وہ دارالحرب کی طرف بھاگ جائے گا یا مرتد ہو جائے گا یا چوری اور ڈاکہ زنی کرے گا۔

آزادی کی شرط:

آزادی کے لئے یہ شرط ہے کہ آزاد کرنے والا شخص بالغ، عاقل، مالک ہو۔

الفصل الاول:

۳۳۳۰/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوَمَةٍ عَصُومًا مِنَ النَّارِ حَتَّىٰ قَرْجَةٍ بِقَرْجَةٍ (متفق عليه)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۹۹/۱۱ الحدیث رقم ۶۷۱۵ و مسلم فی ۱۱۴۷/۲ الحدیث رقم ۱۵۰۹-۲۳ والترمذی فی السنن ۹۷/۴ الحدیث رقم ۱۵۴۱ واحمد فی المسند ۴۴۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمان غلام کو

آزاد کرے گا اللہ تعالیٰ غلام کے ہر عضو کے بدلے اس کا ہر عضو آگ سے آزاد کر دے گا یہاں تک کہ اس کی شرمگاہ کے بدلے شرمگاہ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ۛ اسلام کی قید غلام میں اس لئے لگائی کیوں کہ اسلام کی وجہ سے وہ غلام افضل ہے۔ اس لئے اس غلام کو آزاد کرنے میں ثواب بھی زیادہ ہوگا ستر کو خاص طور پر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ خاص زنا کی جگہ ہے۔ وہ شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ ہے۔ پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو بھی نجات دیتا ہے۔

(۲) بعض علماء نے فرمایا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو غلام آزاد کیا جائے وہ خصی نہ ہو اور نہ اس کا عضو مخصوص کٹا ہوا ہو اور عورت کو عورت آزاد کرنی چاہئے اور مرد کو مرد آزاد کرنا چاہئے پس یہ اولیٰ ہے۔ (ع)

۲/۳۳۳۱ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَخْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفُسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لَا خُرْقَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی ۸۹/۱۰ الحدیث رقم (۱۳۶-۸۴) وابن ماجہ فی السنن ۸۴۳/۶ الحدیث رقم ۲۵۲۳ واحمد فی المسند ۱۵۰/۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کون سا عمل بہتر ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا۔ پھر میں نے سوال کیا کہ کونسا غلام سب سے بہتر ہے کہ اسے آزاد کیا جائے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی قیمت زیادہ ہو اور اپنے مالک کو وہ بہت محبوب ہو۔ میں نے پوچھا اگر ایسا نہ کر سکوں یعنی غلام آزاد کرنے کی طاقت نہ ہو یا طبیعت میں سستی کی وجہ سے ایسا نہ کر سکوں (تو پھر کیا حکم ہے؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کام کرنے والے کی مدد کر دیا کسی بد سلیقہ کا کام سنو اردو۔ میں نے عرض کی اگر ایسا نہ کر سکوں؟ تو آپ نے فرمایا لوگوں کو اپنے شر سے بچا کر رکھو یہ بھی ایک صدقہ ہے جس کو تو اپنے نفس کے ساتھ کرتا ہے۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)۔

تشریح ۛ اس روایت میں ایمان کا سب سے بہتر ہونا بتایا گیا اور اس کا بہتر ہونا تو ظاہر ہے کیونکہ کوئی عمل بھی ایمان کے بغیر قابل قبول نہیں اور جہاد کا افضل ہونا اس لحاظ سے ہے کہ وہ دین کی مضبوطی اور اسلام اور مسلمانوں کے غلبے کا ذریعہ ہے اور نماز اور روزہ کی فضیلت دیگر وجوہ کے لحاظ سے ہے۔

(۲) یا جہاد سے مراد مطلقاً مشقت اٹھانا ہے جو کہ جہاد اور تمام طاعات کو شامل ہے یعنی ناموزات کی ادائیگی اور ممنوعات سے حفاظت کے لئے جو مشقت اٹھائی جائے اور اس کو جہاد اکبر فرمایا گیا ہے تو جواب کا حاصل یہ ہوا کہ بہترین عمل ایمان لا کر اس کے مقتضی پر عمل کرنا ہے جیسے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قُلْ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقِم۔

(۳) مدد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ آدمی جو کوئی کام بطور ذریعہ معاش کے کرتا ہو مثلاً صنعت و حرفت تجارت اس

میں اس کی معاونت کر دینا وہ اس طرح کہ اس کی محنت سے حاصل ہونے والی کمائی اس کے عیال کے لئے کفایت نہ کرتی ہو یا وہ کام کرنے میں کمزور اور عاجز ہو تو اس کی معاونت کرو تا کہ وہ کام زیادہ کرے یا کام درست انداز سے کرے اور تمہاری معاونت کی وجہ سے اس کی کمائی اس کی اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کے لئے کافی ہو جائے۔

(۴) اَوْ تَصْنَعُ لَا خَوْفَ: یعنی کسی بد سلیقہ کا کام کر دو یعنی وہ آدمی سلیقہ مند نہ ہونے کی وجہ سے اپنے کام کو صحیح طور پر نہ کر رہا ہو تو یہ معاونت کر کے اس کے کام کو سنوار دے۔

(۵) تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کا بھلا نہیں کر سکتے تو برائی اور ایذا تو نہ پہنچا خاص طور پر اس وقت جبکہ آدمی کو تکلیف پہنچانے کی پوری قدرت ہو جیسے فارسی میں کسی نے کہا ہے۔

ع براز خیر تو امید نسبت بد مرسان

ظاہری عبارت کے اعتبار سے تو یوں کہنا چاہئے تھا کہ لوگوں کو اپنی ایذا سے بچانا یہ بھی خیر ہے جو کہ تو لوگوں کے ساتھ کرتا ہے لیکن اسلوب حکیم کے انداز سے فرمایا کہ یہ صدقہ ہے جو تو اپنی ذات پر کرتا ہے یعنی لوگوں کے ساتھ کی جانے والی بھلائی وہ حقیقت میں اپنے نفس کے ساتھ بھلائی ہے۔ (ع-ح)

الفصل الثانی:

۳/۳۳۳۲ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ جَاءَ أَغْرَابِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَّمْنِي عَمَلًا يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ قَالَ لَئِنْ كُنْتَ أَقْصَرْتَ الْخُطْبَةَ لَقَدْ أَغْرَضْتَ الْمَسْئَلَةَ اعْتَقِ النَّسَمَةَ وَفُكَّ الرَّقِيبَةَ قَالَ أَوَلَيْسَا وَاحِدًا قَالَ لَا عِتْقُ النَّسَمَةِ أَنْ تَفَرَّدَ بِعِتْقِهَا وَفُكَّ الرَّقِيبَةِ أَنْ تُعِينَ فِي ثَمَنِهَا وَالْمِنْحَةُ الْوُكُوفُ وَالْفَيْءُ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الظَّالِمِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ ذَلِكَ فَاطْعِمِ الْجَائِعَ وَاسْقِ الظَّمْآنَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ ذَلِكَ فَكُفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه احمد في المسند ۲۹۹/۴ والبيهقي في شعب الإيمان ۶۶/۴ الحديث رقم ۴۳۳۵۰۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کرنے لگا مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے کہ جو مجھے جنت میں داخل کر دے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگرچہ تم نے سوال تو بہت چھوٹا سا کیا مگر بات بڑی اہمیت والی دریافت کی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جان کو آزاد کرو اور گردن کو چھڑاؤ۔ دیہاتی کہنے لگا کیا یہ دونوں ایک ہی چیز نہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نہیں۔ جان کو آزاد کرنا یہ ہے کہ تو اکیلا ایک غلام آزاد کرے اور فک رقبہ یہ ہے کہ کسی غلام کی قیمت کی ادائیگی میں تو اس کا معاون بن جائے اور جنت میں داخل کرنے والے اعمال میں سے ایک عمل یہ ہے کہ تم دودھ دینے والا جانور کسی محتاج کو دودھ پینے کے لئے دے دو۔ (۳) اور زیادتی کرنے والے ذی رحم یعنی رشتہ دار کے ساتھ مہربانی اور احسان کرو اور اگر تم میں اس کی طاقت نہیں تو پھر بھوکے کو کھانا کھلاؤ پیاسے کو پانی پلاؤ اور بھلائی کا حکم دو۔ برائی سے لوگوں کو باز کرو اگر تم میں اس کی طاقت نہیں تو پھر اپنی زبان کو بھلائی کے علاوہ اور کہیں استعمال کرنے سے روک کر رکھو۔

تشریح ❁ کسی جان کو آزاد کرنے اور گردن چھڑانے میں جو فرق بتلایا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جان کا آزاد کرنا وہ اس طرح ہے کہ تم اپنے ذاتی غلام کو آزاد کر دو اور گردن کا چھڑانا اس وقت کہلائے گا جب تم کسی دوسرے کے غلام کی آزادی کے لئے دوڑ دھوپ کرو یعنی اس کی قیمت کی ادائیگی کے لئے غلام کی معاونت کرو پس اگر کسی شخص نے اپنے غلام کے ساتھ بدل کتابت طے کر لیا کہ اتنی رقم دے دو تو تم آزاد ہو اب اس غلام کی روپے پیسے سے امداد کرنا تا کہ وہ معینہ رقم معینہ مدت میں ادا کر کے آزاد ہو سکے دوسرے آدمی کے غلام کی آزادی کے لئے کوشش کرنا اسی بات کو ملک رقبہ قرار دیا گیا اسی قسم کا غلام مکاتب کہلاتا ہے۔

نمبر ۲۔ المنحۃ: اس سے مراد وہ دودھ دینے والا جانور ہے جو کسی محتاج کو عارضی طور پر اس لئے دے دیا جائے کہ وہ اس کی خدمت کرے اور اس کے دودھ سے فائدہ اٹھائے یا اس کے بالوں سے فائدہ حاصل کرے۔

نمبر ۳۔ الوکوف: اس جانور کو کہا جاتا ہے جو بہت زیادہ دودھ دے۔

نمبر ۴۔ کف لسانک: یعنی اپنی زبان کو بند رکھو اس کا مفہوم وہی ہے؟

دوسری روایت میں اس طرح ذکر کیا گیا جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو تو اسے بھلی بات کہنی چاہئے یا پھر وہ خاموش رہے ان دونوں ارشادات کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنی زبان پر کنٹرول کرنے کو اس بازی بدکلامی اور بدگوئی سے گریز کرے اور بری بات کو زبان پر ہرگز نہ لائے۔ اگر اس کی زبان حرکت میں آئے تو اس سے بھلائی ہی کی بات نکلے یہ ایک ایسا زریں نکتہ ہے جس پر عمل پیرا ہو کر انسان دینی اور دنیاوی بہت سے نقصانات سے بچ سکتا ہے۔

نمبر ۵۔ علماء کا فرمان یہ ہے کہ ان دونوں روایات میں بھلائی سے مراد ہر وہ چیز ہے جس پر ثواب ملے چنانچہ اس کے مطابق مباح کلام پر بھلائی کا اطلاق نہ ہوگا مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہاں بھلائی سے مراد ہر وہ چیز ہے جو برائی کے مقابل ہو۔ اس صورت میں مباح کلام بھلائی کے زمرہ میں شامل ہو جائے گا ورنہ کلام میں حصر کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

۴/۳۳۳۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِيُذْكَرَ اللَّهُ فِيهِ يُنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ أَعْتَقَ نَفْسًا مُسْلِمَةً كَانَتْ لِفِدْيَتِهِ مِنْ جَهَنَّمَ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه النسائي في السنن ۳۱۱۲ الحديث رقم ۶۸۸ والبيهقي في الشرح ۲۵۵۱۹ الحديث رقم ۲۴۲۰ واحمد في المسند ۱۱۳۱۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کوئی (چھوٹی سی) مسجد اللہ تعالیٰ کی یاد کے لئے بنائے تو اس کے لئے جنت میں ایک عظیم الشان مکان بنایا جائے گا۔ جو شخص کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے وہ اس کے لئے دوزخ سے آزادی کا باعث بنے گا۔ جس شخص نے اپنی جوانی اللہ تعالیٰ کی راہ میں گزار دی یہاں تک کہ بڑھاپا آ گیا تو وہ قیامت کے دن اس کے لئے نور ہوگا۔

اس کو شرح السنۃ میں نقل کیا گیا ہے۔ اس سے اشارہ کر دیا کہ صاحب مشکوٰۃ کو یہ روایت اور کسی کتاب میں نہ مل سکی۔

الفصل الثالث:

۵/۳۳۳۲ عَنْ الْغُرَيْفِ بْنِ عِيَّاشٍ الدَّيْلَمِيِّ قَالَ أَتَيْنَا وَائِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ فَقُلْنَا حَدِّثْنَا حَدِيثًا لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ فَغَضِبَ وَقَالَ إِنَّا أَحَدَكُمْ لَيَقْرَأُ وَمُصْحَفُهُ مُعَلَّقٌ فِي بَيْتِهِ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ فَقُلْنَا إِنَّمَا آرَدْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَوْجَبَ يَعْنِي النَّارَ يَا لَقْتُلٍ فَقَالَ اعْتَقُوا عَنْهُ يَعْتِقِ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ - (رواه ابو داؤد والنسائي)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۳/۴ الحدیث رقم ۳۹۶۴ - (۴) وہی نسخة المتن۔

ترجمہ: حضرت غریف بن عیاش دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گئے اور عرض کی ہمیں کوئی روایت بیان فرمائیں جس میں کوئی کمی بیشی نہ ہو۔ تو حضرت وائلہ رضی اللہ عنہ (یہ سن کر) غضبناک ہوئے اور کہنے لگے تم لوگ شب و روز قرآن مجید پڑھتے ہو اور تمہارا قرآن مجید تمہارے گھر میں لٹکا رہتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود (سہو نسیان سے) کمی بیشی ہو جاتی ہے یعنی ضبط و تکرار کے باوجود سہو نسیان سے خطا ہو جاتی ہے۔ پس روایت کی نقل میں معمولی کمی بیشی ہونا ایسی بات نہیں) ہم نے عرض کیا کہ ہمارا مقصد یہ ہے کہ آپ نے آپ ﷺ سے جو بات سنی ہے وہ ہمیں سنائیں تو حضرت وائلہ رضی اللہ عنہ نے یہ روایت بیان فرمائی کہ آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں ایک دن ہم اپنے ایک دوست کا معاملہ لے کر آئے جس نے قتل (ناحق) سے اپنے آپ کو دوزخ کا حقدار بنالیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے بدلے غلام آزاد کر دو۔ اللہ تعالیٰ اس کے بدلے قاتل کے ہر عضو کو دوزخ سے آزاد فرمادیں گے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت وائلہ کو غصہ اس لئے آیا کہ شاید غریف کی مراد یہ تھی کہ آپ ﷺ کے الفاظ بعینہ نقل کئے جائیں اس لئے انہوں نے یہ جواب دیا لیکن غریف کی مراد یہ تھی کہ آپ ﷺ کا ارشاد مبارک اس طرح بیان کریں کہ مفہوم میں کوئی کمی بیشی نہ ہونے پائے۔ (۲) اس سے معلوم ہوا کہ روایت کو اس طرح بیان کرنا کہ اس کا مفہوم بعینہ نقل ہو جائے مفہوم میں ذرا فرق نہ ہو الفاظ میں تفاوت ہو تو کوئی حرج نہیں۔

۶/۳۳۳۵ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الشَّفَاعَةُ بِهَا تُفَكُّ الرِّقَبَةُ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۱۲۴/۶ الحدیث رقم ۷۶۸۲۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صدقہ وہ سفارش ہے جس کے بدلے غلام کی جان چھوٹ جائے۔ یہ بیہقی کی روایت ہے۔

تشریح: کسی غلام کی سفارش کر کے اس کی گردن آزاد کر دینا یا جو شخص غلام کو قتل کرنا چاہتا ہو یا اس کو شدید مار پیٹ کرتا ہو سفارش کر کے اس کو بچانا بہترین صدقہ میں شمار ہے۔

بَابُ اِعْتَاَقِ الْعَبْدِ وَالْمُشْتَرِكِ وَشِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ

مشترک غلام کو آزاد کرنے، قرابتدار کو خریدنے اور ایام مرض الموت میں آزادی کا حکم

دو یا کئی آدمیوں میں مشترک غلام ہو۔ ایک حصہ دار اپنا حصہ آزاد کر دے تو دوسرے کا حکم کیا ہے؟ چنانچہ یہ جزوی آزادی کہلائے گی۔ احناف کے اپنے اقوال اس سلسلہ میں مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں جزوی آزادی معتبر ہے۔ البتہ صاحبین جزوی آزادی کے قائل نہیں۔ اس کی وجہ سے تمام مسائل و احکام میں اختلاف پایا جائے گا۔ (۲) قرابتدار غلام کو خریدنے سے ہی وہ آزاد ہو جائے گا خواہ وہ اس کو آزاد کرے یا نہ کرے یہ متفقہ قول ہے۔ البتہ اس قرابت سے کیا مراد ہے اور کون قرابت دار اس میں شامل ہوگا۔ یہ قابل تفصیل ہے جو احادیث کے ذیل میں بیان کی جائے گی۔ (۳) حالت مرض میں غلام کو آزاد کرنے کا کیا حکم ہوگا۔ (تفصیل روایات کے دوران آئے گی)۔

الفصل الاول:

۱/۳۳۳۶ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ شُرْكَاءَ لَهٗ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيمَةٌ عَدْلٍ فَأُعْطِيَ شُرْكَاءُ هٗ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ - (متفق علیہ)

المخرج البخاری فی صحیحہ ۱۵۱/۵ الحدیث رقم ۲۵۲۲ ومسلم فی ۱۱۳۹/۲ الحدیث رقم (۱۵۰۱-۱) وابوداؤد فی السنن ۲۵۶/۴ الحدیث رقم ۳۹۴۰ والترمذی فی ۶۲۹/۳ الحدیث رقم ۱۳۴۶ والنسائی فی ۳۱۹/۷ الحدیث رقم ۴۶۹۹ وابن ماجہ فی ۸۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۵۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی مشترک غلام کے اپنے ملکیتی حصہ کو آزاد کرے اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ اگر اس میں مالی حیثیت ہو تو غلام کے بقیہ حصوں کی قیمت لگائے اور ان کو ان کے حصوں کی قیمت ادا کر دے تو یہ غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر اس کے پاس اتنا مال نہ ہو تو پھر اس غلام کا اس شخص کی ملکیت والا حصہ آزاد ہو جائے گا (اور دوسرے شرکاء کے حصے مملوک رہیں گے)۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: اس روایت کا ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر ایک غلام کے دو مالک ہوں اور ان میں سے ایک مالک اپنا حصہ آزاد کر دے اور وہ صاحب حیثیت ہو تو وہ دوسرے شریک کو اس کے حصہ کی مقدار قیمت ادا کر دے اس صورت میں غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر آزاد کرنے والا صاحب حیثیت نہ ہو یعنی دوسرے شریک کو قیمت نہ دے سکتا ہو تو اس صورت میں وہ غلام اس شخص کے حصہ کی بقدر آزاد ہو جائے گا اور دوسرے شریک کے حصہ کی بقدر مملوک رہے گا۔ (۲) اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آزادی غلامی کے حصے ہو سکتے ہیں یعنی کسی غلام کا کچھ حصہ آزاد اور

دوسرا حصہ غلام رہ سکتا ہے اور دوسرے حصہ دار کو اس کا حصہ آزاد کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس غلام سے آزادی کے لئے استسعاء (مشقت کرانا) کرائی جائے۔ امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔

(۳) امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ غلامی و آزادی میں حصے ہو سکتے ہیں لیکن آزاد کرنے والا صاحب مال ہو تو وہ دوسرے شریک کو اس کے حصہ کی قیمت ادا کر دے یا دوسرا شریک اپنے حصہ کی مقدار سے اس سے محنت کروالے یا پھر دوسرا فریق بھی اپنا حصہ آزاد کر دے۔ (۴) اگر آزاد کرنے والا صاحب مال نہیں تو پھر وہ اپنے شریک کو اس کا حصہ نہ واپس کرے بلکہ وہ شریک یا تو اس سے اپنے حصہ کی بقدر مشقت و محنت کرا لے (اور اپنا حصہ وصول کرا لے) یا پھر وہ بھی مفت میں آزاد کر دے۔ اس صورت میں ولاء کا حق مشترک طور پر دونوں کو ملے گا۔

(۵) صاحبین رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ آزاد کرنے والا شخص اگر مال دار ہے تو دوسرے شخص کا حصہ واپس کرے اور اگر اس حیثیت میں نہیں تو دوسرا شخص اس سے محنت کرا کر اپنا حصہ وصول کرے کیونکہ آزادی میں تجزی نہیں ہوتی۔ اس لئے حق ولاء صرف آزاد کرنے والے کو ہی ملے گا۔

۲/۳۳۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا فِي عَبْدٍ أُعْتِقَ كُلُّهُ
إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ أُسْتُعِيَ الْعَبْدُ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۱۵ الحدیث رقم ۴-۲۵۰ و مسلم فی ۱۱۴۰۱۲ الحدیث رقم (۱۵۰۳-۳) و ابوداؤد فی السنن ۲۵۴۱۴ الحدیث رقم ۳۹۳۷ و الترمذی فی ۶۳۰۱۳ الحدیث رقم ۱۳۴۸ وابن ماجہ فی ۸۴۴۱۲ الحدیث رقم ۲۵۲۷ و احمد فی المسند ۲۵۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مشترک غلام کے اپنے والے حصہ کو آزاد کر دے گا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا (یہ اسی کی طرف سے آزادی شمار ہوگی) اگر اس شخص کے پاس مال ہو (کہ بقیہ کی قیمت ادا کر سکے تو دوسروں کو ان کی قیمت ادا کرے) اور اگر وہ اتنا مال نہ رکھتا ہو تو پھر وہ غلام (ان کے حصوں) کی مقدار سے محنت و مزدوری کرے یا دوسرے شرکاء کی خدمت پر مامور کر دیا جائے لیکن اس غلام سے ایسی مشقت نہ لی جائے جو طاقت سے باہر ہو۔ (بخاری، مسلم)

۳/۳۳۳۸ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ بَيْتَةَ مَمْلُوكَيْنِ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ
غَيْرُهُمْ قَدَّعَا بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَزَّأَهُمْ أَثْلًا ثُمَّ أَفْرَعَ بَيْنَهُمْ فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ
وَأَرْقَى أَرْبَعَةً وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا (رواه مسلم ورواه النسائي عنه وذكر) لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُصَلِّيَ عَلَيْهِ
بَدَلٍ وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا (وفی رواية ابی داؤد قال) لَوْ شَهِدْتُهُ قَبْلَ أَنْ يَذَّ فَن لَمْ يَذْفَنْ فِي مَقَابِرِ
الْمُسْلِمِينَ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۸۸۱۳ الحدیث رقم (۱۶۶۸-۵۶) و ابوداؤد فی السنن ۲۶۶۱۴ الحدیث رقم ۳۹۵۸ و الترمذی فی ۶۴۵۱۳ الحدیث رقم ۱۳۶۴ و النسائی فی ۶۴۱۴ الحدیث رقم ۱۹۵۸ وابن ماجہ فی

۷۸۶/۲ الحدیث رقم ۲۳۴۵ واحمد فی المسند ۴۲۸/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اپنی مرض الموت میں چھ غلام آزاد کئے۔ اس شخص کے پاس اور کوئی مال نہ تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور ان کے بارہ ٹلٹ کر کے ان میں قرعہ اندازی کی گئی تو قرعہ اندازی کے مطابق دو کو آزاد کر دیا اور چار کی غلامی کو باقی رکھا اور اس کو سخت ڈانٹ پلائی۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا۔ نسائی نے ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے ارادہ کرایا تھا کہ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھوں اور آپ ﷺ نے اس سے سختی سے کلام فرمایا اور ابو داؤد کی روایت یہ ہے کہ اگر دفن کرنے سے پہلے میں موجود ہوتا تو اس کو مسلمانوں کے مقابر میں دفن نہ کیا جاتا۔

تشریح: ﴿فَاعْتَقِ اثْنَيْنِ﴾ یعنی آپ نے حکم دیا کہ دو ان میں سے آزاد ہیں اور چار غلام ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرض الموت میں آزادی کا حکم جاری ہوتا ہے مگر ٹلٹ مال کی حد تک نافذ العمل ہوگا۔ اس وجہ سے کہ اس مال سے ورثاء کے حقوق کا تعلق ہے۔ اسی طرح وصیت بہہ اور صدقہ بھی تہائی مال میں جاری ہوگا۔

(۲) زین العرب کا قول: یہ حکم آپ ﷺ نے اس لئے جاری کیا کیونکہ ان کے اکثر غلام حبشی تھے اور ان کی قیمت عموماً برابر ہوتی تھی۔ اسی لئے قرعہ ڈالا۔

(۳) نووی کا قول: نووی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ہر ایک سے تیسرا حصہ آزاد ہوگا اور باقی دو تہائی کے لئے ان میں سے ہر ایک سے سچی کرائی جائے گی۔

(۴) ناراضگی کی وجہ: اس حرکت سے نفرت کرتے ہوئے آپ ﷺ نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا کہ اس نے تمام غلاموں کو کیوں آزاد کیا ہے اور ورثاء کا لحاظ نہیں کیا۔ آپ ﷺ نے یتامیٰ اور دیگر ورثاء پر شفقت و رحمت کرتے ہوئے ٹلٹ میں اس کی وصیت کو نافذ فرمایا اور باقی میں باطل قرار دیا۔

(۵) اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کے خلاف جو حکم ہو یا ظلم کیا ہو تو اسے بیان کیا جاسکتا ہے تاکہ لوگوں کو تنبیہ ہو اور یہ اذکروا موقا کم بالخیر کے خلاف نہیں ہے۔

۳۳۳۹/۴ رَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ (رواه مسلم)

انجرحہ فی صحیحہ ۱۱۴۸/۲ الحدیث رقم (۲۵۰-۱۵۱۰) وابوداؤد فی السنن ۳۴۹/۵ الحدیث رقم ۵۱۳۷ والترمذی فی ۲۷۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۶ وابن ماجہ فی ۱۲۰۷۷۲ الحدیث رقم ۳۶۵۹ واحمد فی المسند ۲۳۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی لڑکا اپنے والد کے احسان کو اتار نہیں سکتا سوائے اس صورت کے کہ وہ غلام ہو تو اس کو خرید لے اور آزاد کر دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ فقط خریدنے سے آزاد نہ ہوگا جب آزاد کرے گا تب آزاد ہوگا اصحاب ظواہر کا یہی

مذہب ہے۔

(۲) جمہور کا قول: فقط ملک میں آجانے سے وہ آزاد ہو جائے گا۔ دوسری فصل کے شروع میں جو روایت آ رہی ہے وہ اس سلسلہ میں صریح ہے اس روایت کا بھی یہی معنی ہے۔ مظہر کہتے ہیں کہ قَبْعَةُ میں قاء سیبیہ ہے۔ یعنی خریدنے کے سبب اس کو آزاد کر دے۔ پس خریدنے کے بعد یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ میں نے تمہیں آزاد کر دیا بلکہ وہ خریدنے سے ہی آزاد ہو جاتا ہے۔ (ج-ع)

۵/۳۳۴۰ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ ذَبَرَ مَمْلُوكًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَأُشْتَرَاهُ نُعِيمٌ بْنُ النَّحَامِ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) فَأُشْتَرَاهُ نُعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيُّ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَجَاءَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَبَدًا بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلِأَهْلِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِذِي قَرَابَتِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا يَقُولُ فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَائِكَ۔

اخرجه البخاري في صحيحه ۶۰۰/۱۱ الحديث رقم ۶۷۱۶ ومسلم في ۱۲۸۹/۳ الحديث رقم (۹۹۷-۵۸) والترمذي في ۵۲۳/۳ الحديث رقم ۱۲۱۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنے ایک غلام کو مدبر بنایا اور اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی مال نہ تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع پہنچی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس غلام کو مجھ سے کون خریدے گا؟ چنانچہ اس غلام کو نعیم بن نحام رضی اللہ عنہ نے آٹھ سو درہم کے بدلے خرید لیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اس غلام کو نعیم بن عبد اللہ عدوی نے آٹھ سو درہم کے بدلے خرید لیا۔ نعیم وہ آٹھ سو درہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا آپ ﷺ نے وہ درہم اس شخص کو دیئے اور فرمایا ان کو پہلے اپنے اوپر خرچ کرو اس سے تمہیں ثواب ملے گا اور اگر اس میں سے کچھ بچ جائیں تو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو پھر بھی اگر بچ جائیں تو پھر رشتہ داروں پر خرچ کرو اور اگر ان سے بھی بچ جائیں پھر اس طرح اور اس طرح خرچ کرو یعنی دائیں بائیں خرچ کرو۔ راوی نے اس طرح اور اس طرح کی تفسیر دائیں بائیں سے کی ہے یعنی سوال کرنے والوں کو دو جو تیرے آگے پیچھے دائیں بائیں جمع ہوں۔

تشریح: مدبر وہ غلام ہوتا ہے جس کو آقا یہ کہے کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو۔ اس غلام کا فروخت کرنا امام شافعی، احمد کے نزدیک درست ہے۔ جیسا کہ ظاہر حدیث میں ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ کا قول: مدبر کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مدبر مطلق۔ (۲) مدبر مقید۔

مدبر مطلق: وہ غلام جس کو آقا کہے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔

مدبر مقید: جس کو آقا کہے اگر میں اس بیماری میں مر گیا تو تو آزاد ہے۔

مدبر مطلق کا حکم: مالک اس کو اپنی ملک سے صرف آزاد کر کے نکال سکتا ہے اس کا فروخت کرنا اور ہبہ کرنا درست نہیں۔ البتہ آزاد کرنا درست ہے۔ اس سے آقا کیلئے خدمت کرنا جائز ہے اور اگر لونڈی ہو تو اس سے صحبت کرنا بھی جائز ہے اور اس کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا درست ہے اور جب مالک مر جائے تو وہ مالک کے تہائی مال سے آزاد ہو جاتا ہے اگر تہائی ترکہ سے اس کی قیمت نہ نکل سکے تو تہائی کے حساب سے آزاد ہوگا۔

مدبر مقید کا حکم: اس کو فروخت کرنا جائز ہے اور اگر شرط پائی جائے یعنی وہ اسی مرض میں مر جائے تو غلام آزاد ہو جائے گا جیسے مدبر مطلق آزاد ہوتا ہے۔

روایت کی تاویل: جس غلام کو آپ ﷺ نے فروخت کیا وہ مدبر مقید تھا۔

غلطی کا ازالہ: مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں نعیم ابن نحم لکھا ہے علماء نے اس کو غلام قرار دیا ہے۔ درست عبارت فاشترای نعیم النحام ہے۔ اس لئے کہ خریدار نعیم ہے اور وہی نحم ہے۔ یعنی نعیم کا دوسرا نام نحم ہے۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا۔ تو میں نے وہاں نحمۃ نعیم یعنی نعیم کی آواز سنی۔ (مولانا ع)

الفصل الثانی:

۶/۳۳۴۱ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ مَمْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَلَكَ ذَارْحِمٍ مَحْرُومٍ فَهُوَ حُرٌّ - (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۵۹۱۴ الحدیث رقم ۳۹۴۹ والترمذی فی ۶۴۶۱۳ الحدیث رقم ۱۳۶۵ وابن ماجہ فی ۸۴۳۱۲ الحدیث رقم ۲۵۲۴ واحمد فی المسند ۲۰۱۵۔

ترجمہ: حضرت حسن بصری نے حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ذی رحم محرم کا مالک ہو (یعنی خریدنے کی وجہ سے ہبہ کے ذریعہ وراثت کی وجہ سے مالک ہو) تو وہ آزاد ہے۔ یہ ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: مثلاً کسی باپ نے بیٹے کو خریدا جو کسی غیر کی ملک میں تھا یا بیٹے نے باپ کو خریدا یا بھائی نے بھائی کو خریدا تو فقط خریدنے سے وہ آزاد ہو جاتا ہے۔

ذی رحم: وہ ہے کہ جس کے ساتھ ولادت کی قرابت ہو جو رحم کی وجہ سے حاصل ہوتی ہو اور یہ باپ بیٹے اور بھائی اور چچا اور بھتیجے کو شامل ہے۔ محرم سے مراد وہ رشتہ دار ہیں کہ جن سے نکاح نہ ہو سکتا ہو۔ پس اس طرح اس قید سے چچا کا بیٹا اور اسی طرح کے دوسرے رشتہ دار نکل گئے کیونکہ ان سے نکاح حرام نہیں ہے بلکہ حلال ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ اقرباء کی آزادی میں علماء کا اختلاف ہے جب کہ وہ ملک میں آجائیں۔ (۱) اہل ظاہر نے کہا فقط ملک میں آنے سے وہ آزاد نہیں ہوتے جب تک کہ ان کو آزاد نہ کیا جائے۔ ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی روایت ہے جو سطور بالا میں گزری ہے۔

(۲) جمہور علماء: فقط ملک سے اصول و فروع میں آزادی حاصل ہو جاتی ہے اگرچہ اصول اوپر والے درجہ سے ہوں اور فروع نیچے والے درجہ سے ہوں۔

اصول و فروع کے علاوہ میں علماء کا اختلاف:

- (۱) امام شافعی: اصول و فروع کے علاوہ دیگر رشتہ دار ملک کے ساتھ آزاد نہیں ہوتے ہیں۔
 (۲) امام مالک: اصول و فروع کے ساتھ بھائی بھی آزاد ہوتے ہیں اور ایک روایت میں تمام ذی رحم محرم آزاد ہوتے ہیں اور تیسری روایت امام شافعی کی طرح ہے۔ اصول و فروع کے علاوہ باقی رشتہ دار محض ملک میں آنے سے آزاد نہیں ہوتے۔
 (۳) امام ابو حنیفہ: تمام ذی رحم محرم آزاد ہوتے ہیں۔ (مولا ج۔ ع)

۳۳۳۲/۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَلَدَتْ أَمَةٌ الرَّجُلِ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ ذُبُرٍ مِنْهُ أَوْ بَعْدَهُ - (رواه الدارمی)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۸۴۱/۲ الحديث رقم ۲۵۱۵ والدارمی فی ۳۳۴/۲ الحديث رقم ۲۲۷۴ واحمد فی المسند ۳۰۳/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب کسی آدمی کی لونڈی اپنے مالک سے بچہ جنمے تو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔ راوی نے بعدہ کے الفاظ بولے یا دبر منہ کے الفاظ بولے۔ یہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: جس لونڈی کے ہاں آقا سے اولاد ہو جائے وہ اس کی موت کے بعد آزاد ہو جاتی ہے اس کی زندگی میں آزاد نہیں ہوتی لیکن اسے فروخت نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی اس کو بخش سکتا ہے۔ اس پر تو تمام علماء کا اجماع ہے۔ اس کے مخالف روایت منسوخ ہے اور اس کی تفصیل آئندہ روایت میں مذکور ہے۔ (مولانا)

۳۳۳۳/۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنَا أُمّهَاتِ الْأَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ لَهَا نَا عَنْهُ فَأَنْتَهَيْنَا - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۲۶۲/۴ الحديث رقم ۳۹۵۴ وابن ماجه فی ۸۴۱/۲ الحديث رقم ۲۵۱۷۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ام ولد کو فروخت کیا۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اس سے منع کر دیا۔ چنانچہ ہم نے فروخت کرنا چھوڑ دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اُمّهَاتِ الْأَوْلَادِ سے مراد ام ولد ہیں۔

سوال: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب ام ولد فروخت کی جاتی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیوں منع کیا۔

جواب: اس کا نسخ آپ ﷺ کے زمانہ میں ہو گیا تھا لیکن نسخ کی اطلاع عوام کو نہ پہنچی اور آپ ﷺ کو بھی اطلاع نہ ملی کہ لوگ ان کو فروخت کرتے ہیں۔ لوگوں کا فروخت کرنا جواز کی دلیل نہیں۔ یہ دلیل تب بنتی کہ آپ کو اطلاع ہوتی اور آپ اس کو جائز قرار دیتے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کی فروخت نسخ سے پہلے کی بات ہو البتہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا تو زمانہ خلافت بہت قلیل تھا جہادی مہمات میں ان چھوٹے معاملات کی طرف توجہ نہ دی جاسکی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس لئے منع فرمایا کیونکہ ان کو اس کا نسخ پہنچا ہوا تھا اور وہ اس سے واقف تھے۔ (ع۔ ح)

۹/۳۳۴۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيكَ السَّيِّدُ۔ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۰۱۴ الحدیث رقم ۳۹۶۲ وابن ماجہ فی ۸۴۵۱۲ الحدیث رقم ۲۵۲۹
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی غلام کو آزاد کرے اور غلام کے پاس مال ہو تو غلام کا مال اس کے سابقہ مالک کا ہے۔ سوائے اس صورت کے کہ مالک شرط لگائے۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

شرح: ﴿فَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ﴾: غلام تو مالک نہیں بن سکتا پس وہ مالک ہی کا مال ہے۔ مالک کی اجازت سے اس نے جو تجارت و سب وغیرہ کیا ہے اور اس سے جو مال حاصل ہوا وہ مالک کی ملک ہے۔ اس لئے کہ جو کچھ غلام کے پاس ہوتا ہے وہ مولیٰ کی ملک ہے یعنی مالک کو یہ گمان کرنا درست نہیں کہ مال غلام کے پاس ہے اور وہ تو آزاد ہو گیا تو ملکیت کا حقدار بن گیا۔ یہ مال اس کی ملک بن گیا تو اس خیال کی تردید فرمائی گئی کہ مال مالک کی ملک رہے گا غلام کا اس میں حصہ نہ ہوگا۔ البتہ اگر آزاد کرتے وقت لک کہہ دے کہ جو تیرے پاس مال ہے وہ تیرا ہے تو وہ مال بطور صدقہ یا ہبہ غلام کا بن جائے گا۔ (ح)

۱۰/۳۳۴۵ وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَلَذِكْرُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ فَأَجَازَ عِتْقَهُ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۵۱۱۴ الحدیث رقم ۳۹۳۳ واحمد فی المسند ۷۴۱۵
ترجمہ: حضرت ابو الملیح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد نے بتلایا کہ ایک شخص نے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو نبی کریم ﷺ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں پھر آپ ﷺ نے اس کے مال آزاد ہونے کی اجازت دی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

شرح: ﴿فَأَجَازَ عِتْقَهُ﴾: جو کام اللہ تعالیٰ کے لئے کیا جائے اور عبادت کی جس سے ہو تو اس میں اپنا حصہ نہ رکھنا چاہئے (عبادت میں شریک ہونے کی طرح) پس بعض غلام آزاد کرنا اور بعض کا آزاد نہ کرنا مناسب نہیں۔
(۲) فَأَجَازَ عِتْقَهُ: اس سے بظاہر اس پر دلالت ہوتی ہے کہ عتق میں تجزی نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بقیہ حصہ کو آزاد کرنے کی رغبت دلائی۔ (ح)

۳۳۲۶/۱۰ عَنْ سَفِينَةَ قَالَتْ كُنْتُ مَمْلُوكًا لَامَ سَلَمَةَ فَقَالَتْ اُعْتِقُكَ وَاشْتَرِطُ عَلَيْكَ اَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتَ فَقُلْتُ اِنْ لَمْ تَشْتَرِطْ عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتُ لَأُعْتِقَنَّيْ وَاشْتَرَكْتُ عَلَيَّ۔ (رواه ابو داود وابن ماجه)

اخرجه ابو داود في السنن ۲۵۰۱۴ الحديث رقم ۳۹۳۲ وابن ماجه في ۸۴۴۱۲ الحديث رقم ۲۵۲۶ واحمد في المسند ۲۲۱/۵۔

ترجمہ: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ابتداء میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا غلام تھا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں تمہیں اس شرط پر آزاد کرنا چاہتی ہوں کہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرے جب تک تیری زندگی ہے۔ میں نے کہا اگر آپ شرط نہ بھی کرتیں تب بھی میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہ ہوتا جب تک کہ میری زندگی باقی ہے (یعنی تمہاری شرط کی ضرورت نہیں میں تو خود خدمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سعادت سمجھتا ہوں)۔ چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ شرط لگا کر مجھے آزاد کر دیا۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ بعض کا قول یہ ہے کہ یہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے غلام تھے۔ انہوں نے خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرط سے ان کو آزاد کیا۔ ان کا لقب سفینہ پڑنے کی وجہ یہ ہے ان کا اصل نام مہران یا رومان یا رمانج تھا۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی صحابہ کی خدمت کرتے تھے۔ غزوات میں لوگوں کے سامان کا بوجھ اپنی پیٹھ پر لاتے تھے۔ اسی وجہ سے ان کا لقب سفینہ مشہور ہوا۔ جس کا معنی کشتی ہے یعنی جس طرح کشتی بوجھ اٹھاتی ہے یہ بھی اسی طرح بوجھ اٹھانے والے ہیں۔

ایک واقعہ:

ایک مرتبہ حضرت سعید رضی اللہ عنہ لشکر میں تھے۔ جنگل میں راستہ غم ہو گیا۔ ایک شیر ان کے سامنے آیا تو حضرت سفینہ نے اس کو مخاطب ہو کر فرمایا اے ابوالحارث! میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمتگار ہوں۔ تو شیر ان کے سامنے گردن جھکائے منت کرنے لگا۔ پھر آگے چل دیا اور لشکر سامنے نظر آیا تو دھاڑا اور واپس چل دیا۔ (سبحان اللہ) (ح۔ ع)

۱۲/۳۳۲۷ وَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَابَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مَّكَاتِبِهِ دَرَاهِمٌ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في المسند ۲۴۲۱۴ الحديث رقم ۳۹۲۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ جناب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مکاتب اس وقت تک غلام ہے جب تک بدل کتابت کا ایک درہم بھی اس کے ذمہ باقی ہے۔
یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ مکاتب: وہ غلام جس کو مالک یہ تحریر لکھ دے کہ اتنی رقم ادا کر دو تو تم آزاد ہو جاؤ گے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا پس اس روایت میں اس حد تک فرما دیا کہ ایک درہم بھی جب تک غلام کے ذمہ باقی ہے۔ وہ حسب سابق غلام ہے۔ جب رقم مکمل ادا کر دے گا تب وہ آزاد ہوگا۔ اس طرح نہیں کہ ادائیگی کے حساب سے اتنا حصہ آزاد ہو جائے۔ (ح)

۱۳/۳۳۲۸ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مُكَاتَبٍ إِحْدَاكُنَّ وَقَاءً فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ (رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۴۴/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۸ و الترمذی فی ۵۶۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۶۱۱ وابن ماجہ فی ۸۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۲۰۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے مکاتب کے پاس اتنا روپیہ جمع ہو جائے کہ وہ بدل کتابت ادا کر سکتا ہو تو مالک کو اس سے پردہ کرنا چاہئے یعنی جو مالک ہو اسے اس سے پردہ کرنا چاہئے۔ یہ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ جب تک غلام تمام بدل کتابت ادا نہ کرے وہ محرم ہے اس سے پردہ نہیں لیکن اگر اس قدر مال رکھتا ہو کہ بدل کتابت ادا کر سکتا ہو تو اس سے پردہ کرنا چاہئے اور یہ بطور احتیاط اور ورع ہے۔ جب اسے ادائیگی کی قدرت ہے تو گویا بالفعل ادائیگی کے قائم مقام قرار دیا جائے گا۔

(۲) یہ فقط ازواج مطہرات کے لئے حکم دیا گیا۔ دیگر عورتوں کے مقابلہ میں عظمت شان کی وجہ سے ان کو یہ خاص حکم دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ یعنی تم دیگر عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ اس لئے ان کو پردے کا بھی خاص حکم دیا گیا۔ (ع)

۱۴/۳۳۲۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَتَبَ عَبْدَهُ عَلَى مِائَةِ أَوْ قِيَّةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْاقٍ أَوْ قَالَ عَشْرَةَ دَنَانِيرٍ ثُمَّ عَجَزَ فَهُوَ رَقِيقٌ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی ۲۴۴/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۷ و الترمذی فی ۵۶۲/۳ الحدیث رقم ۱۲۶۱۱ وابن ماجہ فی ۸۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۵۱۹ و احمد فی المسند ۱۷۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے غلام کو سو اوقیہ چاندی پر مکاتب بنایا پھر وہ دس اوقیہ یا دس دینار (شک راوی ہے) سے عاجز ہو گیا تو وہ غلام ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو تمام تر بدل کتابت سے عاجز ہو اور وہ غلام جو بعض بدل کتابت سے عاجز ہو دونوں غلام

ہونے میں برابر ہیں۔ اس کا آقا معاہدہ فتح کر کے اس کو دوبارہ غلام بنا سکتا ہے۔

(۲) فَهُوَ رَقِيقٌ: اس سے معلوم ہوتا ہے جو کچھ اس نے مالک کو دیا اس کا وہی مالک ہے (کیونکہ غلام تو کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا) (ع)

۱۵/۳۳۵۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ الْمُكَاتَبُ حَدًّا أَوْ مِيرَاثًا وَرِثَ بِحِسَابٍ مَا عَتَقَ مِنْهُ (رواه ابوداؤد والترمذی وفي رواية له قال) يُؤَدِّي الْمُكَاتَبُ بِحِصَّةِ مَا أَدَّى دِيَّةَ حُرٍّ وَمَا بَقِيَ دِيَّةَ عَبْدٍ وَضَعْفَهُ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۰۶۱۴ الحدیث رقم ۴۵۸۲ والترمذی فی ۵۶۰۱۳ الحدیث رقم ۱۲۵۹ والنسائی فی ۴۶۱۸ الحدیث رقم ۴۸۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مکاتب دیت یا میراث کا حقدار ہوتا ہے تو وہ دیت یا میراث کا اسی قدر حق دار ہوتا ہے جس قدر وہ آزاد ہوتا ہے۔ اس کو ابوداؤد ترمذی نے نقل کیا۔ ترمذی کی روایت میں ہے کہ جتنا بدل کتابت مکاتب نے دیا اس کی مقدار سے وہ دیت کا حقدار ہے۔ ترمذی نے اس روایت کو ضعیف کہا۔

تشریح: وَرِثَ بِحِسَابٍ یعنی جب مکاتب کے لئے میراث یا دیت ثابت ہوگی تو جتنا حصہ آزاد ہوا ہے اس کے حساب سے دیت اور میراث کا حقدار ہوگا میراث کی مثال یوں سمجھیں کہ خالد جو کسی کا غلام تھا آقا نے اس کو مکاتب بنادیا اس نے نصف بدل کتابت ادا کیا تھا پھر اس کا باپ مر گیا اس حال میں اس کا اس کے علاوہ کوئی وارث نہیں تو یہ مکاتب بیٹا خالد اس کے نصف مال کا وارث ہوگا اور دیت کی مثال اسی طرح سمجھیں کہ خالد نے نصف بدل کتابت ادا کیا تھا اور اس کو کسی نے مار ڈالا تو قاتل کے ذمہ آدھی آزادی دیت و رثاء کے لئے واجب ہوگی کیونکہ وہ آدھا آزاد تھا اور اس کی آدھی قیمت غلام ہونے کی حیثیت سے مثلاً کتابت کا مال ایک ہزار درہم ہے اور اس کی قیمت سو درہم ہے اس نے پانچ سوا داکر دیئے اور پھر وہ مارا گیا تو و رثاء غلام کے لئے وہی آدھی دیت (یعنی پانچ سو درہم) ہوگی اور مالک کو پچاس درہم دے کیونکہ اس کی آدھی قیمت رہتی ہے۔ (۲) روایت سے معلوم ہوا کہ مکاتب بدل کتابت کی مقدار سے آزاد ہے۔ اس پر فقط ابراہیم نخعی نے عمل کیا۔ یہ روایت ضعیف ہے اور دو صحیح روایات کے خلاف ہے۔ (پس یہ روایت متروک العمل ہے) مکاتب کچھ بھی بدل کتابت باقی رہنے تک غلام ہی ہوگا۔

(ع-ح)

الفصل الثالث:

۱۶/۳۳۵۱ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أُمَّةً أَرَادَتْ أَنْ تَعْتِقَ فَأَخَّرَتْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تُصْبِحَ فَمَاتَتْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَيْنَفَعَهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ الْقَاسِمُ أَتَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُمَّيْ هَلَكْتُ فَهَلْ يَنْفَعُهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۷۷۹/۲ الحديث رقم ۱۳ من كتاب العتق۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی عمرہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ نے غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا پھر انہوں نے آزاد کرنے میں دیر کی یہاں تک کہ ان کو موت آ گئی۔ عبدالرحمن کہنے لگے میں نے قاسم بن محمدؓ سے مسئلہ دریافت کیا کہ اگر میں اپنی والدہ کی طرف سے آزاد کروں تو کیا اس سے میری ماں کو فائدہ پہنچ جائے گا؟ قاسم کہتے ہیں کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہنے لگے میری والدہ کا انتقال ہوا (یعنی اچانک جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے) تو کیا اگر میں غلام آزاد کروں تو اس کو فائدہ ہوگا؟ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں نفع پہنچے گا۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

تشریح: یہ قاسم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔ اِنْفَعَهَا: یعنی کیا اس کا ثواب انہیں ملے گا؟ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ عبادات مالیہ کا ثواب تو ضرور پہنچتا ہے۔ عبادات بدنیہ کے ثواب میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کا ثواب بھی پہنچتا ہے۔

۱۷/۳۳۵۲ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ تَوَفَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فِي لَوْحٍ نَامَةً فَأَعْتَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ أُخْتَهُ رِقَابًا كَثِيرَةً۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۷۷۹/۲ الحديث رقم ۱۴ من كتاب العتق۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعیدؓ سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن ابی بکر کی وفات نیند ہی میں اچانک واقع ہوئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو کہ ان کی بہن تھیں انہوں نے ان کی طرف سے بہت سے غلام آزاد کئے۔ یہ مالک کی روایت ہے۔ تشریح: غلام آزاد کرنے کی ایک وجہ تو یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان پر کئی غلام آزاد کرنے لازم تھے مگر وہ وصیت نہ کر سکے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کی طرف سے کئی غلام آزاد کر دیئے۔ (۲) اچانک موت ایک لحاظ سے نقصان دہ اور زیادہ تکلیف دہ ہے اس لئے تذکرہ نقصان کے لئے انہوں نے یہ غلام آزاد کئے۔ (ج)

۱۸/۳۳۵۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَلَمْ يَشْتَرِطْ مَالَهُ فَلَا شَيْءَ لَكَ

(رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی في السنن ۳۳۰/۲ الحديث رقم ۲۵۶۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے غلام خریدا اور غلام کے مال کی شرط نہیں لگائی تو غلام کا مال اس کو نہ ملے گا (یعنی اس لئے کہ جو مال اس کے پاس ہے وہ مالک کی ملکیت ہے)۔ یہ دارمی کی روایت ہے۔

بَابُ الْإِيمَانِ وَالنُّذُورِ

قسموں اور نذروں کا بیان

قسم تین طرح کی ہے:

(۱) غموس:

کسی گزشتہ بات پر یا حالیہ بات پر قصداً جھوٹی قسم اٹھائے مثلاً کہے کہ اللہ کی قسم میں نے یہ کام کیا تھا یا نہ کیا تھا یا کہے کہ زید کے میرے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں یا نہیں ہیں حالانکہ وہ جھوٹ بول رہا تھا۔

یمین غموس کا حکم:

اس قسم کا اٹھانے والا گنہگار ہوگا۔ البتہ اس پر کفارہ وغیرہ کچھ بھی نہ ہوگا۔ البتہ گناہ ہونے کی وجہ سے توبہ لازم ہے۔

(۲) یمین لغو:

ماضی یا حال پر اپنے گمان کے مطابق قسم اٹھائے کہ اسی طرح ہے حالانکہ حقیقت میں اس طرح نہ ہو مثلاً کہے کہ اللہ کی قسم میں نے اس طرح کیا حالانکہ اس نے اس طرح نہ کیا تھا۔ اس کا اپنا گمان اس کے متعلق قسم کے مطابق ہے۔ یا اس نے دور سے ایک شخص کو دیکھا اور کہنے لگا اللہ کی قسم یہ زید ہے اس کو اپنے گمان میں زید سمجھا حالانکہ وہ عمرو ہے۔ حکم: اس کے متعلق امید ہے کہ وہ پکڑا نہ جائے گا اور گناہ نہ ہوگا۔

(۳) یمین منعقدہ:

یہ ہے کہ زمانہ مستقبل میں ایک کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم اٹھائے کہ میں آئندہ یہ کام کروں گا یا یہ کام نہیں کروں گا۔ حکم: اگر قسم کے خلاف کرے گا تو کفارہ لازم ہوگا اور قسم پوری ہو جائے گی۔

یمین منعقدہ کی بعض اقسام کو پورا کرنا لازم ہے: مثلاً کوئی آدمی قسم کھائے کہ وہ فرائض ادا کرے گا یا گناہوں کو ترک کرے گا یا زنا نہ کرے گا تو اس قسم کا پورا کرنا فرض ہے۔

جن کا توڑنا واجب ہے: ان میں سے بعض قسموں کا توڑنا واجب ہے۔ مثلاً وہ قسم کھائے کہ وہ فلاں گناہ کرے گا یا فلاں واجبات کو ترک کرے گا تو ایسی قسموں کا توڑنا ضروری ہے۔

جن کا توڑنا بہتر ہے: مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں مسلمان سے ملاقات نہ کروں گا حالانکہ وہ شخص اچھا مسلمان ہے تو ایسی قسموں کا توڑنا بہتر ہے۔

جن کا پورا کرنا افضل ہے: ان کے علاوہ باقی قسموں کا پورا کرنا افضل ہے تاکہ قسم کی حفاظت ہو اور اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت

دل میں قائم رہے۔

کفارہ کا حکم: قسم کھانے والا جان بوجھ کر قسم توڑے یا بھول کر یا زبردستی کی جائے خواہ قسم کھانے میں یا توڑنے میں کفارہ بہر صورت لازم ہوگا۔ قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس مساکین کو کپڑا دے ہر مسکین کو اتنا کپڑا دے جو اس کا تمام بدن ڈھانپ لے یہی صحیح ہے۔ فقط چادر دینا کافی نہیں ہے یا دس مساکین کو دو وقت کھانا کھلائے یا گردن آزاد کرے اگر ان تینوں سے عاجز ہو جائے تو پھر تین دن کے روزے رکھے جو کہ مسلسل ہوں۔

قسم کے توڑنے سے پہلے کفارہ دینا لازم نہیں لہذا اگر کسی نے حانث ہونے سے پہلے کفارہ ادا کر دیا پھر وہ حانث ہوا تو اس کو نئے سرے سے کفارہ ادا کرنا لازم ہے۔ اگر کوئی کافر کفر کی حالت میں قسم اٹھائے پھر اسلام لے آئے اور قسم توڑ ڈالے تو اس پر کوئی کفارہ نہیں۔

جن کی قسم کا اعتبار نہیں ہے: لڑکے (نابالغ) ذیوانے سونے والے کی قسم کا اعتبار نہیں۔

حروف قسم: واو، باء، تاء ہیں مثلاً واللہ باللہ تاللہ۔

بعض اوقات حروف قسم مقدر ہوتے ہیں یعنی لفظوں میں موجود نہیں ہوتے مثلاً اللہ افعلہ یعنی واللہ افعلہ۔

قسم کی شرط: (۱) اللہ تعالیٰ اور اس کے اسمائے گرامی میں سے کسی کے ساتھ قسم ہوتی ہے۔ مثلاً رحمان رحیم حق وغیرہ۔ قسم میں نیت کی حاجت نہیں۔ (۲) البتہ جو نام اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا اوروں پر بھی بولے جاتے ہیں ان میں نیت کی ضرورت ہوگی مثلاً علیم حکیم رؤف رحیم۔

(۳) اسی طرح ایسی صفات باری تعالیٰ سے بھی قسم ہو جاتی ہے جو عرفاً قسم کے لئے استعمال ہوتے ہیں مثلاً عزۃ اللہ جلال اللہ کبریائی باری تعالیٰ عظمت اللہ قدس اللہ وغیرہ۔

(۴) ان صفات سے قسم نہیں ہوگی جن سے عرفاً قسم نہیں کھائی جاتی مثلاً رحمت، علم، رضا، غضب، عذاب اللہ وغیرہ۔

(۵) غیر اللہ کی قسم جائز نہیں مثلاً باپ دادا، قرآن، انبیاء کرام، ملائکہ، کعبہ، نماز، روزہ، زمزم، تمام شرائع اور ان کی مانند۔

لفظی: قرآن کے متعلق درمختار میں لکھا ہے کہ اگر عرف میں قرآن مجید کی قسم کھائی جاتی ہے تو صفت باری تعالیٰ (کلام

اللہ) کی حیثیت سے قسم تسلیم کی جائے گی۔ (مولانا ج)

چند الفاظ قسم: لعمر اللہ: قسم ہے اسی طرح یوں کہا جائے سو گند خدا یا خدا کی سو گند کھاتا ہوں یا یوں کہے عہد اللہ میثاق اللہ کی قسم

کھاتا ہوں۔ حلف اٹھاتا ہوں حلف کرتا ہوں۔ اشد کا لفظ خواہ لفظ اللہ کے بغیر بولے۔ مجھ پر نذر ہے، یمن ہے یا عہد ہے اگرچہ

ان کی اضافت لفظ اللہ کی طرف نہ کرے۔ اگر کوئی اس طرح کہے کہ اگر یہ کام وہ کرے تو وہ کافر ہو یا یہودی ہو یا عیسائی یا وہ اللہ

تعالیٰ سے بیزار و بری ہو۔ اگر اس قسم کی خلاف ورزی کرے گا تو کافر نہ ہوگا (اس مسئلہ کی تفصیل حدیث کے فوائد میں لکھی جائے

گی) خواہ وہ زمانہ گزشتہ کی قسم اٹھائے یا آئندہ کی اور اگر وہ جانتا ہے کہ یہ قسم ہے اور وہ سمجھتا ہو کہ اس کا کھانا کفر ہے۔ پھر بھی اس

نے اٹھالی تو پھر کافر ہو جائے گا کیونکہ وہ کفر پر راضی ہوا۔

یہ کہنا قسم نہیں:

(۱) اگر فلاں کام کرے تو اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے یا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے یا وہ زانی ہے یا چور ہے یا شراب پینے والا ہو یا سود خور ہو۔ (۲) حق اللہ یا حق اللہ یہ کام نہ کروں گا یہ قسم نہ بنے گا البتہ امام ابو یوسفؒ اس کو قسم مانتے ہیں۔ (۳) یہ بھی قسم نہیں کہ جو کہے میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاؤں یا بیوی پر طلاق کی قسم ہے یہ قسم نہ بنے گی۔ (۴) اگر کوئی شخص اپنی کسی مملوکہ چیز کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیز حرام نہ ہوگی البتہ اس کو استعمال کرنے کی صورت میں اس پر کفارہ لازم ہو جائے گا مثلاً کسی نے کھانا کھا کر میں نے اپنے اوپر روٹی حرام کر لی اس طرح کہنے سے روٹی تو حرام نہ گی۔ لیکن اگر وہ روٹی کھائے گا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ (۵) اگر کوئی شخص اس طرح کہے کہ تمام حلال اشیاء مجھ پر حرام ہیں تو اس کا اطلاق کھانے پینے کی جملہ اشیاء پر ہوگا یعنی اگر وہ کوئی حلال چیز استعمال کر لے گا تو اس پر قسم کا کفارہ لازم ہو جائے گا۔ (۶) اسی طرح کہنے سے اس کی بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ خواہ اس نے نیت نہ کی ہو۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ (۷) اس طرح کہنا کہ حلال چیز مجھ پر حرام ہے۔ یا اس طرح کہنا کہ میں اپنے دائیں ہاتھ میں جو چیز لوں وہ مجھ پر حرام ہے۔ اس کا بھی اوپر والا حکم ہے۔ (۸) اگر کوئی شخص اپنی قسم کے ساتھ ان شاء اللہ کہے تو وہ قسم توڑنے والا نہ بنے گا یعنی وہ قسم ہی نہ بنی اس کی مخالفت سے قسم کا ٹوٹنا اور کفارہ لازم ہونا چہ معنی دارد۔ (ملتقی الابحار)

نذر کی حقیقت و حکم

معنی نذر: نذر و منت ایک ہی چیز کے دو نام ہیں یعنی ایسی چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینا جو واجب نہیں تھی مثلاً کوئی اس طرح کہے کہ اے اللہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں پانچ روزے رکھوں گا۔ (اب کام ہونے کی صورت میں پانچ روزے لازم ہو جائیں گے)

بعض علماء کا قول: اہل علم تمام کے تمام اس بات پر متفق ہیں کہ نذر ماننا درست ہے اور اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ بشرطیکہ وہ کسی گناہ کی چیز کی نذر نہ ہو اور نہ کسی گناہ کی نذر ہو۔ اگر کسی نے گناہ کی نذر مانی تو وہ نذر امام شافعیؒ، جمہور علماء کے ہاں درست نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ و احمد رحمہما اللہ کا قول: گناہ کی نذر درست نہ ہوگی البتہ ایسی نذر ماننے والے پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا کیونکہ آپ کا ارشاد گرامی ہے: لا نذر فی معصیۃ و کفارتہ کفارة یمین۔ معصیت کی نذر نہیں اور اس کا کفارہ قسم والا ہے۔

(کذا فی المرقات لعلی القاری)

صاحب ملتقی کا قول: جس آدمی نے مطلق نذر مانی یعنی اپنی نذر کو کسی شرط سے مشروط نہیں کیا مثلاً اس طرح کہا ”میں رضائے الہی کے لئے روزے رکھوں گا یا اس طرح کی نذر مانی جو کسی شرط سے معلق ہو اور وہ شرط بھی اس طرح کی ہو کہ وہ اس کے پورا ہونے کی تمنا اور خواہش رکھتا ہو اور اس کا ارادہ ہو کہ وہ پوری ہو مثلاً یوں کہے کہ اگر میں صحت یاب ہو تو روزے رکھوں گا۔ پھر ارادہ پورا ہو جائے یعنی اسے صحت حاصل ہو جائے تو ان دونوں صورتوں میں حکم یکساں ہے کہ نذر کا پورا کرنا لازم ہے۔ اگر اس

نے اپنی نذر کو کسی ایسی شرط کے ساتھ معلق کیا ہے جس کے پورا ہونے کی وہ خواہش نہیں رکھتا مثلاً اس طرح کہتا ہے کہ اگر میں زنا کروں تو مجھ پر غلام آزاد کرنا لازم آئے۔ اس صورت میں اسے اختیار حاصل ہوگا کہ خواہ وہ قسم کا کفارہ ادا کرے یا نذر کو پورا کرے یعنی غلام آزاد کرے۔

نذر کے بقیہ مسائل و احکام تو کتب فقہ اور فتاویٰ جات میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں خصوصاً فتاویٰ عالمگیریہ میں تفصیل سے مذکور ہیں۔

مائتہ مسائل کا شاندار اقتباس

اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کی نذر ماننا جائز نہیں ہے نہ کسی نبی کی نہ فرشتے کی اور نہ اولیاء کرام اور نہ کسی اور کی مثلاً اس طرح کہنا کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو مولود پڑھاؤں گا یا فلاں کام ہو گیا تو فلاں بزرگ کے مزار پر چادر چڑھاؤں گا یا اگر فلاں کام ہو گیا تو مولیٰ مشکل کشا کا روزہ رکھوں گا وغیرہ۔ غیر اللہ کی نذر ماننا بڑا گناہ ہے۔ اس اہمیت کے پیش نظر مولانا شاہ محمد اسحاق کی کتاب مائتہ مسائل کا ایک اقتباس ذیل میں زیب قرطاس کیا جا رہا ہے کیونکہ وہ اس سلسلہ میں نہایت جامع ہے۔

حضرت ارقام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس طرح نذر ماننا کہ اگر میرا فلاں کام پورا ہو گیا تو میں فلاں بزرگ کے مزار پر اتنے روپے یا اتنے کھانے چڑھاؤں گا یہ جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نذر ماننے میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے ورنہ وہ نذر شرائط کے پورا نہ ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہوگی۔

شرط اول: وہ نذر ایسی چیز کی ہو جس کی جنس شرعی طور پر لازم ہو (مثلاً نماز روزہ وغیرہ) چنانچہ اگر کوئی شخص عیادت مریض کی نذر مان لے (کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں فلاں فلاں مریض کی عیادت کروں گا) تو اس کی یہ نذر درست نہ ہوگی کیونکہ مریض کی عیادت یہ ایسی جنس سے نہیں ہے جو شرعی طور پر واجب ہو۔

دوسری شرط: جس چیز کی نذر مانی جائے وہ فی الحال بھی واجب نہ ہو اور نہ کسی دوسرے موقع پر واجب ہو مثلاً نماز پنجگانہ۔ تیسری شرط: جس چیز کی نذر مانی جائے وہ عبادت مقصودہ سے ہو صرف دوسری عبادت کا ذریعہ ہی نہ ہو مثلاً وضو کرنا اس کی نذر درست نہیں کیونکہ وضو عبادت مقصودہ نہیں ہے بلکہ عبادت مقصودہ کا ذریعہ ہے۔

چوتھی شرط: جو چیز نذر کرے وہ گناہ نہ ہو۔ (فتاویٰ عالمگیری)

ان شرائط سے معلوم ہوا کہ (۱) اس طرح نذر کرنا کہ میں فلاں ولی کے مزار پر اتنی مقدار میں نقدی یا کھانا پکا کر پہنچاؤں گا یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ نقد اور طعام کا کسی جگہ پہنچانا عبادت نہیں ہے۔ البتہ اگر اس طرح کہے گا کہ اگر اللہ تعالیٰ میری حاجت پوری کر دیں گے تو فلاں ولی کے خدام فقراء کو کھانا کھلاؤں گا تو اس صورت میں نذر صحیح ہوگی اور اس کا پورا کرنا لازم ہوگا لیکن ولی کے مزار کے خدام اور فقراء کی تخصیص لازم نہیں جس فقیر کو دے گا نذر ادا ہو جائے گی۔

(۲) اگر اس طرح کہے کہ اگر میری فلاں ضرورت پوری ہوگئی تو فلاں ولی کے نام پر یا فلاں بزرگ کے لئے اتنا نقد روپیہ یا اتنا کھانا دوں گا یہ نذر باطل ہے اور اس پر سب کا اجماع ہے اور اس کھانے کو استعمال کرنا حرام ہے چنانچہ صاحب بحر الرائق نے

اس طرح تحریر فرمایا ہے جس کا ترجمہ تحریر کیا جاتا ہے:

اور جہاں تک نذر کا تعلق ہے جیسا کہ عام دیکھنے میں آیا عام طور پر نادان لوگ اس طرح نذر مان لیتے ہیں کہ اگر کسی شخص کا کوئی عزیز غائب ہو یا بیمار ہو یا اس کی کوئی خاص حاجت ہو تو وہ کسی نیک صالح آدمی کے مزار پر آتا ہے اور مزار کا پردہ اپنے سر پر ڈال کر یا قبر کی چادر پکڑ کر اس طرح کہتا ہے اے میرے فلاں بزرگ! اگر میرا فلاں عزیز جو کہ گم ہو گیا ہے واپس آ گیا یا بیماری سے صحت یاب ہو گیا یا میرا فلاں مقصد پورا ہو گیا تو میں آپ کے مزار پر بطور نذر اتنی مقدار میں سونا یا اتنی مقدار میں چاندی چڑھاؤں گا یا اتنی مقدار میں کھانا بطور چڑھاوے کے یا پانی بطور چڑھاوے کے یا اتنی مقدار میں شمعیں یا ان کا تیل بطور چڑھاوے کے دوں گا تو اس طرح کی نذر باتفاق باطل ہے اور اس کے باطل ہونے کے کئی اسباب ہیں۔

پہلا سبب: یہ غیر اللہ کی نذر ہے اور غیر اللہ کی نذر جائز نہیں کیونکہ نذر تو عبادت ہے اور مخلوق عبادت کے لائق نہیں۔
دوسرا سبب: جس کے نام کی نذر مان لی گئی ہے وہ بے جان ہے اور بے جان مالک نہیں ہوتا۔

تیسرا سبب: اگر ایسی نذر ماننے کے وقت یہ گمان تھا کہ اللہ کے علاوہ یہ صاحب مزار بندوں کے معاملات میں تصرف کا اختیار رکھتا ہے تو ایسا اعتقاد کفر ہے فلہذا اے اللہ! اس طرح نذر ماننے کی بجائے تو ہمیں اس طرح نذر ماننے کی توفیق دے کہ اے اللہ میں نذر مانتا ہوں کہ تو اگر میرے مریض کو شفا بخش دے گا یا گم ہونے والا عزیز واپس کر دے گا یا میری فلاں مراد کو تو پورا کر دے گا تو میں ان فقراء و خدام کو جو سیدہ فیضہ کے مزار پر رہتے ہیں یا ان فقراء و خدام کو جو امام شافعی، امام ابو الیث کی قبور کے پاس رہتے ہیں ان کو میں کھانا کھلاؤں گا یا ان کی مساجد کے لئے ٹاٹ، چٹائیاں، قالین یا ان کی مساجد کی روشنی کے لئے تیل خرید کر دوں گا یا میں ان لوگوں کو جو ان صالحین کی مسجدوں میں خدمت کرتے اور شعائر کو قائم رکھتے ہیں ان کو اتنے روپے دوں گا یا ان میں سے کسی ایسی چیز کا ذکر کرے جس میں فقراء اور مساکین کا نفع ہو وہ چیز میں فقراء و مساکین کو مہیا کروں گا۔ تو اس طرح کی نذر درحقیقت اللہ تعالیٰ کے لئے ہوگی اور بزرگ کا تذکرہ یا اس کے خدام کا تذکرہ نذر کے مصرف کے طور پر ہوگا۔

نذر کا مصرف وہ مستحق لوگ ہیں جو ان بزرگوں کی خانقاہ یا مسجد یا ان کی جامع مسجد میں رہتے ہیں۔ پس یہ نذر درست ہوگی کیونکہ نذر کا مصرف فقراء ہیں اور وہ مصرف یہاں موجود ہے۔

نذر کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کا مصرف غیر محتاج لوگ نہ ہوں اور نہ ہی کسی قریشی ہاشمی پر خرچ کیا جائے کیونکہ جب تک وہ محتاج نہ ہوں اس وقت تک انہیں نذر کی چیز لینا جائز نہیں۔ نذر کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کا مصرف منصب والا شخص نہ ہو۔ جب تک کہ وہ محتاج نہ ہو اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ اسے اہل علم پر ان کے علم کی وجہ سے نہ خرچ کیا جائے جب تک کہ وہ مستحق اور محتاج نہ ہوں۔

شریعت اسلام نے نذر کی ہوئی چیز کا صاحب استطاعت پر خرچ کرنا جائز قرار نہیں دیا نذر کے سلسلے میں اس بات پر علماء امت کا اجماع اور اتفاق ہے کہ مخلوق کی نذر ماننا حرام ہے اگر کوئی شخص کسی مخلوق یعنی بزرگ وغیرہ کی نذر مانے گا تو نہ وہ نذر صحیح ہے اور نہ اس کا پورا کرنا لازم ہے اور ایسی نذر صرف حرام ہی نہیں بلکہ رشوت کے حکم میں ہے اس لئے اس بزرگ کے خدام اور مجاورین کے لئے اس نذر کا لینا اور اس کا کھانا یا کوئی اور تصرف کرنا جائز نہیں۔

البتہ اگر خادم یا مجاور محتاج ہو اور اپنے ان نادار بچوں کے لئے کفالت کرنے والا ہو جو کمائی کے لائق نہیں اور وہ حالت اضطرار میں ہوں تب ان کو نذر کا مال ابتداء صدقے کے طور پر لینا جائز ہے مگر اس میں بھی اس بات کا خیال رکھنا ہوگا کہ اس مال کو اس وقت تک لینا مکروہ ہے جب تک نذر کرنے والے کی نیت اس بزرگ کی نذر سے قطع نظر تقرب الی اللہ اور فقراء پر خرچ کرنے کی نہ ہو۔

پس اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کے تقرب حاصل کرنے کی نیت سے جو روپے سے شمعیں اور تیل وغیرہ ان کی قبور پر چڑھایا جاتا ہے وہ تمام مسلمانوں کے ہاں متفقہ طور پر حرام ہے جب تک کہ نذر ماننے والے فقراء پر خرچ کرنے کی نیت نہ کریں انہر الفائق اور الدر المختار میں بھی یہ مضمون بالکل بحر الزائق کی طرح منقول ہے۔ حضرت شاہ اسحق رحمہ اللہ کے ماتہ مسائل کا اقتباس مکمل ہوا۔

اب اس موقع پر مزید افادہ کیلئے مولانا رشید الدین خان رحمہ اللہ کا لکھا ہوا ایک فتویٰ کا جواب بمع سوال کے درج کیا جاتا ہے۔

سوال: وہ کھانا جو نذر و نیاز کے طور پر بزرگوں کے لئے مانا جاتا ہے اس کو کھانا اور ان کی نذر ماننا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس طرح؟ نیز بعض نذر اپنی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے مانی جاتی ہے اور بعض نذر بلا شرط مانی جاتی ہے ان دونوں میں فرق ہے کہ نہیں؟

جواب: شریعت کی نگاہ میں نذر کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اوپر کسی ایسی چیز کو لازم کر لیا جائے جو اس پر لازم نہیں چنانچہ جامع الرموز میں اس کی تعریف اس طرح لکھی ہے: النذر ایجاب علی النفس ما لیس علیہ یعنی کسی ایسی چیز کو اپنے اوپر لازم کر لینے کو نذر کہتے ہیں کہ جس پر عمل پیرا ہونا اس پر لازم نہیں۔

امام رازی رحمہ اللہ کی بیان کردہ تعریف: تفسیر کبیر آیت: او نذر ما نذر من نذر کے تحت امام رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: النذر ما الزمہم الانسان علی نفسه۔ نذر وہ چیز ہے کہ جس کو انسان اپنے اوپر لازم کر لے۔

ان دونوں تعریفوں سے نذر کی مختصر وضاحت ہوگئی۔ بقیہ تفصیل اصول فقہ اور فقہ کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔
نیاز: یہ فارسی کا لفظ ہے جو کئی معانی رکھتا ہے جن میں ایک معنی یہ بھی ہے تحفہ درویشاں (یعنی وہ چیز جو درویشوں کو بطور تحفہ کے دی جائے) کذا فی البرہان القاطع۔ ان دونوں الفاظ کو اور ان کے لغوی اور اصطلاحی معنی کو سامنے رکھ کر ان کا شرعی حکم ماننا اور جاننا چاہئے کہ نذر اللہ کے علاوہ اور کسی کے لئے جائز نہیں اور اگر کوئی آدمی غیر اللہ کی نذر مان بھی لے تو وہ درست نہیں۔ ایسی نذر کی چیز کو لینا اور استعمال میں لانا صحیح پختہ فقہی روایات کے مطابق قطعاً ناجائز ہے یہ نذر کا حکم ہے۔

اب رہا نیاز کا معاملہ تو جب نیاز کا لغوی معنی تحفہ درویشاں ہے اور وہ بڑا صلہ یعنی محض بخشش ہے تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ کوئی شخص کسی زندہ بزرگ کی خدمت میں بطور نیاز یعنی ہدیہ اور عطیہ کے کوئی چیز پیش کرے تو وہ نیاز درست ہے اور اس بزرگ کو اس چیز کا استعمال کرنا اور کھانا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی مرنے والے بزرگ کی نیاز یعنی فاتحہ و ایصال ثواب وغیرہ کیا جائے تو یہ نیاز بھی جائز ہے لیکن اس نیاز کی چیز کے متعلق کچھ تفصیل ہے کہ اگر نیاز دینے والے شخص نے مرنے والے بزرگ کو کھانے

کی چیز کا ثواب پہنچانے کی نیت سے دی ہے تو اسے صرف فقراء کھا سکتے ہیں، مالدار اور صاحب استطاعت کے لئے نیاز کا کھانا کھانا جائز نہیں اور اگر نیاز دینے والے نے عام مسلمانوں کے لئے مباح کئے جانے والے کھانے کا ثواب اس بزرگ کو پہنچانے کی نیت کی ہے تو اس صورت میں بھی اس چیز کا کھانا ہر بھوکے کے لئے جائز ہے خواہ وہ مستطیع ہو یا فقیر۔ حاصل کلام یہ ہوا کہ کسی بزرگ کا قرب حاصل کرنے کی نیت سے یا اپنی ضرورت کی شرط پوری ہونے کے ساتھ اس بزرگ کے لئے جو نذر مانی جاتی ہے وہ مندرجہ بالا منقولات کی روشنی میں ناجائز ہے اور ایسی نذر کی چیز کو کھانا یا استعمال کرنا ناجائز ہے۔

البتہ جس نذر میں نہ بزرگ کا قرب حاصل کرنے کی نیت ہو اور نہ کسی ضرورت کو پورا کرانے کی نیت ہو بلکہ پہلے وہ چیز اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے صدقہ کی جاتی ہے اور پھر اس بزرگ کو اس کا ثواب پہنچایا جاتا ہے تو ایسی چیز کا استعمال صاحب حیثیت لوگوں کے لئے تو جائز نہیں۔ لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے کہ نذر ماننے والے نے اس بزرگ کو اس کھانے والی چیز کا ثواب پہنچانے کی نیت کی ہو۔

اور اگر نذر ماننے والے نے اس بزرگ کے لئے اس کھانے والی چیز کے مباح ہونے کا ثواب پہنچانے کی نیت کی ہے تو اس چیز کا اغنیاء کے لئے اور فقراء کے لئے استعمال کرنا جائز ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ نیاز کا مسئلہ بھی اسی طرح ہے کہ اگر بزرگوں کی نیاز صرف ثواب پہنچانے کی غرض سے ہو تو جائز ہے البتہ ان کا قرب حاصل کرنے یا ان کی خوشنودی حاصل کرنے کی نیت سے کسی چیز کو بھی ان کے نام پر اپنے اوپر لازم کرنا جائز نہیں خواہ وہ لازم کرنا اپنی کسی ضرورت سے متعلق ہو یا اس کے بغیر کیونکہ یہ نذر ہے اور نذر اللہ کے علاوہ کسی اور کے لئے جائز نہیں پس اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ خواہ حاجت پوری کروانے کے لئے یا اس کے بغیر کسی چیز کو اگر اللہ کے علاوہ کسی اور کے نام پر واجب کیا جائے گا تو یہ دونوں صورتیں ناجائز ہوں گی۔

ہاں بزرگوں کی نیاز اس مفہوم میں تو جائز ہے کہ اس سے کسی بزرگ کا تقرب یا اپنی حاجت پوری کرانے کی نیت نہ ہو بلکہ اس کا مقصد اللہ کی خوشنودی کو حاصل کرنا اور ثواب اس بزرگ کو پہنچانا مقصود ہو۔ نیاز کے طور پر دی ہوئی چیزوں کو بھی مندرجہ بالا تفصیلات کے مطابق استعمال کرنا جائز ہے۔

چنانچہ صاحب دلیل الضالین نے لکھا ہے کہ نذر صرف اللہ کے لئے ہوتی ہے اور کسی کے لئے نہیں ہوتی۔ پس اگر کوئی شخص کسی پیغمبر یا نبی یا ولی کے لئے نذر مان لے تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی یعنی اس نذر کو پورا کرنا اس پر لازم نہیں ہوگا۔ نیز اگر وہ شخص اپنی اس نذر کی ہوئی چیز کو اپنی اسی نیت کے ساتھ کسی آدمی کو دے دے تو وہ چیز لینا اس کے لئے جائز نہیں اگر وہ کھانے کی چیز ہے تو اس کا کھانا حلال نہیں اور اگر وہ مذبحہ جانور ہے تو وہ مردار کے حکم میں ہے اور اگر وہ بسم اللہ پڑھ کر کھالیں گے تو وہ سب کافر ہو جائیں گے اور اس کے بالمقابل اگر وہ اللہ کی نذر ہے تو پھر لوگوں کے لئے اس کا کھانا اور اس کے ثواب کا بخشا ہر کسی کے لئے جائز ہے۔

الفصل الأول:

١/٣٣٥٢ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَكْثَرُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِفُ لَا وَمُقَلِّبُ الْقُلُوبِ۔

(رواه البخاری)

اخرجه البخارى فى صحيحه ٥١٣/١٣ الحديث رقم ٧٣٩١ وابوداؤد فى السنن ٥٧٧/٣ الحديث رقم ٣٢٦٣

والدارمي في السنن ٢٤٥/٢ الحديث رقم ٢٣٥٠ واحمد في المسند ٢٦/٢ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اکثر اس طرح قسم کھایا کرتے تھے: لَا وَمُقَلَّبُ الْقُلُوبِ۔ قسم ہے دلوں کو پھیرنے والی ذات کی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح * اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صفات باری تعالیٰ کے ساتھ قسم کھانا جائز ہے۔ (ع)

۲/۳۳۵ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ مَنْ

كَانَ حَالِفًا فَلْيُحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ - (متفق عليه)

اخرجه البخاري في صحيحه ٥٣٠/١١ الحديث رقم ٦٦٤٦ ومسلم ١٢٦٦/٣ الحديث رقم

(١٦٤٦/٣) وأبو داود في السنن ٥٦٩/٣ الحديث رقم ٣٢٤٩ والترمذي في ٩٣/٤ الحديث رقم ١٥٣٤

والنسائي في ٤/٧ الحديث رقم ٣٧٦٧ وابن ماجه في ٦٧٧/١ الحديث رقم ٢٠٩٤ والإري في ٢/٢٤٢

الحاith رقم ٢٣٤١ ومالك في الموطأ ٤٨٠/٢ الحديث رقم ٤ أمن كتاب النذور واحمد في المسند ٧/٢ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے باپوں کی قسم اٹھانے سے منع فرماتا ہے۔ پس جس شخص کو قسم اٹھانا ہی ہو اُسے اللہ کی قسم اٹھانی چاہئے (یعنی اس کے اثناء

(وصفات کی) وزنہ وہ خاموش رہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱۰﴾ اَنْ تَخْلِفُوْاۤ اٰبَآءَکُمْۙ بَآپُوں کی قسم کھانے سے منع کرنا بطور مثال کے ہے مقصود یہ ہے کہ غیر اللہ کی قسم نہ کھایا کرے

البتہ باپوں کا تذکرہ اس لئے کیا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب لوگ باپوں کی بہت قسم کھایا کرتے تھے۔

(۲) اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کے نام کی قسم اٹھانے سے اس لئے منع کیا گیا کہ قسم ذات باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور اس کے

نام کی قسم اس کے کمال عظمت کی وجہ سے اٹھائی جاتی ہے تو کسی اور کے نام کی قسم اٹھانا کمالِ عظمت میں غیر کو اس کا مشابہ بنانا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ اگر میں سو دفعہ بھی قسم کھا کر توڑ دوں تو یہ اس سے بہتر ہے کہ غیر اللہ کی قسم

کھاؤں اور پھر اس کو پورا کروں۔ باقی اللہ تعالیٰ کو یہ بات لائق ہے کہ وہ اپنی مخلوق میں سے جس کی چاہے قسم کھائے۔ درحقیقت

اس کے قسم کھانے کا مقصد لوگوں کو اس کی بزرگی سے آگاہ کرنا مقصود ہوتا ہے۔

آب کا ارشاد: و افلح و ایہ نہ اس روایت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں باپ کی قسم اٹھانی گئی ہے۔

جواب: یہ ممانعت آنے سے پہلے کی بات ہے یا یہ الفاظ حسب عادت بلا قصد زبان سے نکل گئے۔ (ع مولانا)

۳/۳۳۵۶ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا

بِالطَّوْاعِیْ وَلَا بِاِبْرَکُمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۶۸/۳ الحدیث رقم (۱۶۴۸/۶) والنسائی فی السنن ۷/۷ الحدیث رقم ۳۷۷۴ وابن ماجہ فی ۶۷۸/۱ الحدیث رقم ۲۰۹۵ واحمد فی المسند ۶۲/۵۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور نہ باپوں کی قسم کھاؤ۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: جاہلیت کے زمانہ میں لوگ اکثر بتوں اور باپوں کے ناموں کی قسم اٹھایا کرتے تھے۔ اسلام لانے کے بعد آپ ﷺ نے منع فرمایا تاکہ لوگ اپنے آپ کو اس سے بچائیں کہ کہیں قدیم عادت کے مطابق بتوں اور باپوں کی ہتھمیں زبان پر نہ جاری رہیں۔

۴/۳۳۵۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيُصَلِّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامِرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۶/۱۱ الحدیث رقم ۶۶۵۰ ومسلم فی ۱۲۶۷/۳ الحدیث رقم (۱۶۴۷-۵) وابوداؤد فی السنن ۵۶۸/۳ الحدیث رقم ۱۲۴۷ والترمذی فی ۹۹/۴ الحدیث رقم ۱۵۴۵ والنسائی فی ۷/۷ الحدیث رقم ۳۷۷۵ واحمد فی المسند ۳۰۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قسم کھائے اور اپنی قسم میں اس طرح کہے کہ میں لات اور عزی کے نام کی قسم کھاتا ہوں (یہ دو بتوں کے نام ہیں) اُسے لا الہ الا اللہ کہنا چاہئے اور جس شخص نے اپنے دوست سے کہا کہ آؤ تم سے ہم جو اکھیلیں تو اس کہنے والے کو صدقہ کرنا چاہئے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی لا الہ الا اللہ کہے اس کے دو معنی ہیں (۱) اگر لات و عزی کا نام کسی نو مسلم کی زبان پر بھول کر سابقہ عادت کے مطابق جاری ہو تو اُسے کفارہ کے طور پر لا الہ الا اللہ کہہ کر تجدید ایمان کر لینی چاہئے پس یہ توبہ غفلت سے توبہ شمار ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ دوسرا یہ کہ لات اور عزی کا نام اس کی زبان پر تعظیم کی غرض سے آیا تو وہ کافرو مرتد ہو گیا اُسے لا الہ الا اللہ کہہ کر نئے سرے سے ایمان لانا چاہئے اور یہ کفر سے توبہ ہے۔

(۲) فَلْيَتَصَدَّقْ یعنی اپنے مال میں سے اللہ کی راہ میں کچھ دے تاکہ اس بد زبانی کا کفارہ ہو جائے بعض علماء کا قول یہ ہے کہ جس مال کو وہ جوئے پر لگانا چاہتا تھا اسی کو اللہ کی راہ میں دے دے۔

(۳) یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ جو کوئی کسی کو غلط کھیل کی طرف دعوت دے تو اسے کفارہ دینا چاہئے جیسے جوئے کی طرف دعوت دینے والے کو حکم دیا گیا۔ (ع)

۵/۳۳۵۸ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّخَّاکِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي

الدُّنْيَا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لَيُسْتَكْثَرُ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۶۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۴۷ ومسلم فی ۱۰۴۰/۱ الحدیث رقم (۱۱۰-۱۷۶) والترمذی فی السنن ۹۸/۴ الحدیث رقم ۱۵۴۳ والنسائی فی ۵/۷ الحدیث رقم ۳۷۷۰ وابن ماجہ فی السنن ۶۷۸/۱ الحدیث رقم ۲۰۹۸ واحمد فی المسند ۳۳۴۔

ترجمہ: حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اسلام کے علاوہ کسی اور دین پر جھوٹی قسم اٹھائی تو وہ اسی طرح بن گیا جیسے اس نے کہا۔ ابن آدم پر اس چیز کی نذر لازم نہیں ہوتی جس کا وہ مالک نہیں جو شخص اپنے آپ کو کسی چیز یعنی چھری وغیرہ سے دنیا میں قتل کر دے اُسے آخرت میں اُسی چیز کے ساتھ عذاب دیا جائے گا (مثلاً اگر چھری سے مارا ہے تو قیامت کے دن چھری اس کے ہاتھ میں دے کر اپنے آپ کو مارنے کے لئے کہا جائے گا اور یہ عذاب اس کو اس وقت تک ہوتا رہے گا جب تک اللہ چاہیں گے) جس شخص نے کسی مسلمان کو لعنت کی تو یہ اسی طرح ہے جیسے اس نے اسے قتل کیا (یعنی گناہ ہونے کے اعتبار سے دونوں ایک جیسے ہیں) جو شخص کسی مسلمان مرد پر کفر کی تہمت لگائے وہ اسی طرح ہے جیسے اس نے اسے قتل کیا (یعنی کفر کی تہمت اسباب قتل میں سے ہے اس لئے کفر کی تہمت قتل جیسی ہوگی) اور جو شخص اس لئے جھوٹا دعویٰ کرے تاکہ اس کے ذریعے کسی مسلمان کا مال حاصل کرے تاکہ اس سے اس کے مال میں اضافہ ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے مال کی قلت میں اضافہ فرمائیں گے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿عَلَىٰ مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ﴾: جیسے کوئی اس طرح کہے اگر میں کوئی ایسا کام کروں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا دین اسلام سے بیزار ہوں یا پیغمبر اور قرآن سے بیزار ہوں پھر وہ اسی کام کو کرتا ہے حالانکہ قسم اس لئے کھائی تھی کہ اپنے آپ کو اس کام سے باز رکھے نہ کرے اور سچ تو یہ تھا کہ وہ فعل یا کام نہ کرتا اگر اس نے کر لیا تو وہ جھوٹا ہو گیا اور جب وہ جھوٹا ہو گیا تو جو اس نے اپنے متعلق کہا تھا وہ سچ ہو گیا یعنی یہودی نصرانی یا زندیق وغیرہ۔

(۲) اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کی قسم اٹھانے والا قسم اٹھانے سے ہی کافر بن جاتا ہے یا قسم توڑنے کے بعد حرمت اسلام کو گرانے اور اس پر راضی ہونے کی وجہ سے وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۳) ممکن ہے کہ اس سے مراد تہدید اور وعید میں مبالغہ لیا جائے اور اس پر یہودی وغیرہ کا حکم نہ لگایا جائے پھر یہ معنی ہوگا کہ وہ یہودی کی طرح عذاب کا حقدار بن جاتا ہے اور اس کی مثال رسول اللہ ﷺ کا وہ ارشاد ہے: مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ اس کا بھی یہی معنی ہے کہ نماز کا تارک کافر کے عذاب کا حقدار ہے۔

(۴) اس طرح کا کلام عرف شرع میں قسم بنتا ہے یا نہیں اور اس قسم توڑنے پر کفارہ لازم ہے یا نہیں؟ پس اس سلسلہ میں اختلاف ہے۔

اختلاف:

① امام ابو حنیفہؒ اور بعض علماء کا مسلک یہ ہے کہ یہ قسم ہے اور اس کے توڑنے پر کفارہ لازم ہے اور اس کے دلائل ہدایہ وغیرہ میں دیکھ لئے جائیں۔

② امام مالکؒ وشافعیؒ فرماتے ہیں نہ یہ قسم ہے اور نہ اس سے کوئی کفارہ لازم آتا ہے البتہ اس کے کہنے والا سچا ہو یا جھوٹا وہ سخت گناہگار ہے۔

صاحب درمختار کا قول یہ ہے کہ زیادہ صحیح بات یہی ہے کہ ایسی قسم اٹھانے والا کافر نہیں ہوتا یعنی جب وہ قسم کی خلاف ورزی کرے اس میں یہ بات بزاہر ہے کہ اس کو گزشتہ زمانے سے معلق کیا جائے یا مستقبل سے معلق کیا جائے۔ اگر اس کے اعتقاد میں یہ صرف قسم ہے اور اگر وہ جاہل ہے اور اس کے اعتقاد میں یہ ہے کہ جھوٹی قسم کھانے والا کافر ہو جاتا ہے جبکہ وہ زمانہ گزشتہ سے معلق ہے یا مستقبل کے ساتھ اس کو معلق کرے تو ان دونوں صورتوں میں وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ وہ کفر پر راضی ہے۔

③ لیس بن علی ابن آدمؒ یعنی اس طرح کہے کہ اگر میرے فلاں بیمار کو شفاء حاصل ہوگئی تو اپنے فلاں غلام کو آزاد کروں گا حالانکہ وہ غلام اس کی ملکیت میں ہی نہیں تو ایسی نذر کا پورا کرنا لازم نہیں اگرچہ وہ اس کی ملک میں معلق کرنے کے بعد داخل ہو جائے۔

اگر کوئی شخص آزادی کو ملک کے ساتھ معلق کرے اور اس طرح کہے کہ اگر میں فلاں غلام کو خریدوں یا فلاں غلام کا مالک بن جاؤں تو وہ آزاد ہے تو اس صورت میں غلام خریدنے اور ملک میں آنے کے بعد آزاد ہو جائے گا۔

④ لیس بن کثیرؒ اکثر لوگ دوسروں کے مال پر دعویٰ کرتے ہیں تاکہ اس کی وجہ سے مال میں کثرت حاصل ہو جائے اس ارشاد میں دعویٰ کرنے کی علت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے باعتبار اکثر کے۔ اکثر لوگ اسی نیت سے دوسروں کے مال پر دعویٰ کرتے ہیں اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ کثرت کے ارادے کے بغیر اس پر جزا مرتب نہ ہوگی بلکہ یہی حکم اس آدمی پر بھی جاری ہوتا ہے جو فضائل کمالات کا دعویٰ دار ہوتا کہ اس کا مرتبہ لوگوں کے ہاں بڑھ جائے حالانکہ ان میں سے کوئی چیز بھی اس میں نہیں پائی جاتی جیسے مشبہ یا طریقت کو بناوٹ سے ظاہر کرنے والا۔ اعاذنا اللہ من ذلک۔

(ع ح)

۶/۳۳۵۹ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

لَأُحْلِفَ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰۱/۱۱ الحدیث رقم ۶۷۱۸ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۶۹/۳ الحدیث رقم

(۷-۱۶۴۹) وابوداؤد فی السنن ۵۸۳/۳ الحدیث رقم ۳۲۷۶ والنسائی فی ۹/۷ الحدیث رقم ۳۷۸۰ وابن ماجہ

فی ۶۸۱/۱ الحدیث رقم ۲۱۰۷ واحمد فی المسند ۳۹۸/۴

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم اگر اللہ چاہتا ہے تو میں کسی قسم پر حلف نہیں اٹھاتا (جب کبھی اٹھاتا ہوں اور پھر اس کے علاوہ کو اس سے بہتر پاتا ہوں تو میں اپنی

قسم کا کفارہ دیتا ہوں اور اس کام کو میں انجام دیتا ہوں جو ان دونوں میں زیادہ بہتر ہوتا ہو) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: حاصل یہ ہے کہ اگر میں کسی کام پر قسم کھا بھی بیٹھوں تو جب اس سے بہتر کام دیکھوں گا تو اپنی قسم کو توڑ ڈالوں گا اور اس بہتر کام کو کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کروں گا۔ اس کی مثال اگلی روایات میں آرہی ہے۔

۳۳۶۰/۷ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ إِلَّا مَارَةً فَإِنَّكَ إِنْ أُوْتِيَتْهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكُنْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُوْتِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أَعْنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكْفِرْ عَنْ يَمِينِكَ وَأَتِ الْذِي هُوَ خَيْرٌ وَفِي زَوَايِدِ قَاتِ الْذِي هُوَ خَيْرٌ وَكْفِرْ عَنْ يَمِينِكَ (متفق عليه)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۳/۱۳ الحدیث رقم ۷۱۴۶ و مسلم فی صحیحہ ۱۲۷۳/۳ الحدیث رقم (۱۶۵۲-۱۹) و ابوداؤد فی السنن ۵۸۴/۳ الحدیث رقم ۳۲۷۷ و الترمذی فی ۹۰/۴ الحدیث رقم ۱۵۲۹ و النسائی فی ۱۰۱۷ الحدیث رقم ۳۷۹۱ و الدارمی فی ۲۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۳۴۶ و احمد فی المسند ۶۲/۵۔
ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تو کوئی عہدہ مت طلب کر (کہ تجھے کہیں کا حاکم بنا دیا جائے) لیکن اگر تجھے کسی جگہ کا حاکم بنا دیا جائے اور طلب کر کے بنایا جائے تو تم کو اس کے سپرد کر دیا جائے گا اگر یہ بن مانگے مل جائے تو اس پر اللہ کی طرف سے مدد کی جائے گی اور جب تم کسی بات پر قسم کھا بیٹھو اور اس کے علاوہ کو اس سے بہتر پاد تو اپنی قسم کا کفارہ دو اور وہ کام کرو جو بہتر ہو اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ تم بہتر کام کرو اور اپنی قسم کا کفارہ دو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

① لَا تَسْأَلِ إِلَّا مَارَةً یعنی عہدہ مت مانگو کیونکہ عہدہ مشکل چیز ہے اس کے حق کی ادائیگی بعض لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ پس تم نفسانی حرص کی بناء پر عہدہ مت مانگو اگر تم مطالبہ کر کے لوگے تو تمہیں تمہارے عہدے کے سپرد کر دیا جائے گا اور اللہ کی طرف سے اس عہدے میں تمہاری مدد نہ کی جائے گی اس صورت میں تمام شرف و فساد برپا ہوں گے اور اگر عہدہ بغیر مانگے مل جائے تو اس میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کریں گے اور تمہارے تمام معاملات میں درستی ہوگی۔

② قَاتِ الْذِي هُوَ خَيْرٌ یعنی اگر قسم گناہ کی کھا بیٹھے مثلاً کہے کہ نماز نہیں پڑھے گا یا فلاں کو ہلاک کرے گا یا اپنے والد سے کلام نہیں کرے گا تو ایسی قسم کا توڑنا ضروری ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دے اور اگر قسم ایسی چیز پر کھائی ہو کہ اس کا خلاف اولیٰ ہے مثلاً وہ اپنی بیوی سے ایک ماہ صحبت نہ کرنے کی قسم کھالے تو اس کا توڑنا افضل ہے۔
قسم کی بقیہ اقسام شروع میں فوائد باب کے تحت گزر چکی ہیں۔

دونوں روایات کا فرق:

پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ قسم توڑنے سے پہلے ادا کرے اور دوسری روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ کفارہ قسم توڑنے کے بعد ادا کرے۔ (۱) تینوں ائمہ قسم کا کفارہ قسم توڑنے سے پہلے جائز قرار دیتے ہیں۔ (۲) البتہ ان ائمہ ثلاثہ میں سے امام شافعی کہتے ہیں کہ روزے کے ساتھ اگر کفارہ ادا کرنا ہو تو قسم توڑنے سے پہلے جائز نہیں البتہ اگر غلام کا آزاد کرنا یا کھانا

کھانا یا لباس دینا ہو تو قسم توڑنے سے پہلے بھی جائز ہے۔ (۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قسم توڑنے سے پہلے مطلقاً کفارہ دینا جائز نہیں۔ جن احادیث سے تقدیم کفارہ مفہوم ہوتا ہے۔ ان میں واو مطلق جمع کے لئے ہے۔ (ع ح)

۸/۳۳۶۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَفْعَلْ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۷۲/۳ الحديث رقم (۱۲-۱۶۵۰) والترمذي في السنن ۹۲۱۴ الحديث رقم ۱۵۳۲ وأمالك في الموطأ ۴۷۸/۲ الحديث رقم ۱۱ من كتاب النذور۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کسی چیز پر قسم کھا لے پھر اس کا خلاف اس سے بہتر پائے تو اسے اپنی قسم کا کفارہ دے کر اسکے خلاف کو کرنا چاہئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

۹/۳۳۶۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا نُبَلِّغُ أَحَدًا كُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ أَتَمُّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَى كَفَّارَتَهُ الَّتِي افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۵۱۷/۱۱ الحديث رقم ۶۶۲۵ ومسلم في ۱۲۷۶/۳ الحديث رقم (۲۶-۱۶۵۵) واحمد في المسند ۳۱۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم! تم میں سے کسی کا اپنے اہل کے متعلق قسم پر اصرار کرنا اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کفارہ سے بڑھ کر گناہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس پر فرض کیا ہے۔ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اگرچہ قسم توڑنے میں بھی اللہ تعالیٰ کے نام کی بظاہر تک ہوتی ہے اور قسم کھانے والا اس میں گنہگار ہوتا ہے لیکن قسم پر اصرار کی صورت میں اہل حق کا حق فوت ہوتا ہے اور اس کا گناہ زیادہ ہے۔ اس مضمون کا حاصل بھی پہلی احادیث کی طرح ہے کہ اگر وہ بات جس کی قسم اٹھائی ہے اس کے خلاف زیادہ بہتر ہو تو قسم توڑ کر کفارہ دینا لازم ہے۔

۱۰/۳۳۶۳ أَوْعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ۔

(رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۷۴/۳ الحديث رقم (۲۰-۱۶۵۳) وابوداؤد في السنن ۵۷۲/۳ الحديث رقم ۳۲۵۵ والترمذي في ۶۳۶/۳ الحديث رقم ۱۳۵۴ وابن ماجه في ۶۸۶/۱ الحديث رقم ۲۱۲۱ والدارمی في ۲۴۵/۲ الحديث رقم ۲۳۴۹ واحمد في المسند ۲۲۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے تیری قسم اس چیز پر واقع ہوتی ہے کہ جس میں تمہارا صاحب یعنی قسم دینے والا تجھے سچا جانے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی قسم کے سچا ہونے میں قسم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے۔ قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار نہیں اور نہ اس کا تور یہ اور تاویل معتبر شمار ہوگی مگر اس حکم کا تعلق کسی تنازع کی صورت سے ہے جبکہ قسم دینے والے کا کوئی حق اور مطالبہ قسم کھانے

والے کے ذمہ ہو اور قسم کھانے والے کے تو یہ اور تاویل کرنے سے اس کا حق ساقط ہوتا ہو۔ یہ اسی طرح ہے کہ جیسا کہ کسی مقدمہ کے سلسلہ میں اگر قاضی و حاکم مدعا علیہ کو قسم دلائے تو اس میں حاکم اور قاضی کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اگر کسی کی حق تلفی کا سلسلہ نہ ہو یا کوئی قسم دینے والا نہ ہو تو پھر تو یہ میں چنداں حرج نہیں خاص طور پر جبکہ تو یہ پر کوئی فائدہ مرتب ہوتا ہو جیسا کہ اس ظالم کے بچے سے بچنے کے لئے ابراہیم علیہ السلام نے سارہ کو اپنی بہن کہا اور وہ علاوہ بیوی کے ان کی چچا زاد بہن اور دینی بہن تھیں۔

۱۱/۳۳۶۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۷۴/۳ الحديث رقم (۱۶۵۳-۲۱) وابن ماجه في السنن ۶۸۵/۱ الحديث رقم ۲۱۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم تو قسم اٹھوانے والے کی نیت پر ہوتی ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

۱۲/۳۳۶۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ۔ (رواہ البخاری وفي شرح السنة لفظ المصباح وقال رفعه بعضهم عن عائشة)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۱/۱ الحديث رقم ۶۶۶۳ وابوداؤد في السنن ۵۷۳/۳ الحديث رقم ۳۲۵۴ ومالك في الموطأ ۲۷۷/۲ الحديث رقم ۹ من كتاب البذور۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہ آیت: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ (اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں میں تم پر مواخذہ نہ کریں گے) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو اس طرح کہے: لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ شرح السنہ میں مصابیح والے الفاظ سے منقول ہے۔ صاحب شرح السنہ کہتے ہیں کہ بعض روایات نے اس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً بیان کیا ہے۔

تشریح: عام اہل عرب کی عادت ہے کہ باہمی گفتگو کرتے وقت لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ۔ اللہ کی قسم! ہم نے یہ کام نہیں کیا کے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور یہ الفاظ کہتے وقت ان کے ہاں قسم مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف تاکید کلام مطلوب ہوتا ہے۔ پس اس طرح کے بلا قصد جاری ہونے والے کلمات سے قسم نہیں ہوتی اس کو یمن لغو کہا جاتا ہے۔ لغو کا معنی لغت میں بے ہودہ کلام ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ یمن لغو وہ ہے جو بلا قصد زمانہ ماضی یا زمانہ مستقبل کے متعلق صادر ہو۔

احناف کے ہاں یمن لغو وہ ہے جس کو اپنے گمان سے حق سمجھ کر کھایا جائے واقعہ میں وہ اس طرح نہ ہو۔ فوائد الباب

میں تفصیل مذکور ہو چکی ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

۱۳/۳۳۶۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ وَلَا بِأَلَاءِ نَدَادٍ وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ۔ (رواه ابوداؤد والنسائی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۶۹/۳ الحديث رقم ۳۲۴۸ والنسائی فی ۵/۷ الحديث رقم ۳۷۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اپنے باپوں، ماؤں اور بتوں کی قسم مت اٹھاؤ اور اللہ تعالیٰ کے نام کی بھی سچی قسم کھاؤ (یعنی خواہ زمانہ ماضی سے متعلق ہو یا مستقبل سے)۔ یہ ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

۱۴/۳۳۶۷ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۷۰/۳ الحديث رقم ۳۲۵۱ والترمذی فی ۹۳/۴ الحديث رقم ۱۵۳۰ واحمد فی المسند ۸۶/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: اگر غیر اللہ کی قسم اس کی تعظیم کا اعتقاد رکھ کر کھائی جائے تو یہ شرک جلی کا ارتکاب ہے۔ (۲) یا شرک خفی کا مرتکب ہوا کہ اس نے وہ تعظیم جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص تھی اس میں دوسرے کو شریک کر لیا۔

(۳) یہاں یہ عام رسم مروج ہے کہ کسی کی محبت یا اس کے عزیز ہونے کی وجہ سے اس کے سر یا جان کی قسم کھاتے ہیں یہ بھی گناہ ہے اگرچہ شرک نہیں۔ (۴) اگر زبان سے بلا قصد حسب عادت لا اُبالی پن میں قسم نکل جائے تو نہ شرک ہے نہ گناہ۔

(ع۔ مولانا)

۱۵/۳۳۶۸ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِأَمَانَةٍ فَلَيْسَ مِنَّا۔

(رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۷۱/۳ الحديث رقم ۳۲۵۳ واحمد فی المسند ۳۵۲/۵

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امانت کی قسم کھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یہ ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: جس نے صرف امانت کی قسم اٹھائی بغیر اس کے کہ اس کو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتا پس وہ ہمارے تابعین اور پیروکاروں میں شامل نہیں ہے کیونکہ یہ اہل کتاب کی عادت ہے اور غیر اللہ کی قسم ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ امانت سے فرائض مراد ہیں یعنی تم نماز حج اور ان کی طرح دیگر فرائض کی قسم مت کھاؤ۔ تمام علماء کے ہاں ان قسموں کا کفارہ نہیں اور اگر امانت میں اللہ کی قسم کھائے تو اکثر علماء کے ہاں اس میں بھی کفارہ نہیں۔

(۲) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ قسم ہے اور اس کو توڑنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ صفات باری تعالیٰ سے ہے۔ اس لئے کہ ”الایمن“ اسمائے الہی میں سے ہے۔

(۳) نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امانت سے مراد کلمہ توحید ہے۔ (ع-ج)

۱۶/۳۳۶۹ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۷۷۲ وابن ماجہ فی ۶۷۹۱ الحدیث رقم ۲۱۰۰ واحمد فی المسند ۳۵۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص یہ کہے کہ میں اسلام سے بیزار ہوں (یعنی اگر میں نے ایسا کیا یا نہ کیا) پس اگر وہ جھوٹا ہو تو ایسا ہی ہوگا جیسا اس نے کہا۔ اگر یہ سچا ہے تو اسلام کی طرف سلامت نہ لوٹے گا۔ یہ ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: اگر کوئی اس طرح قسم کھاتا ہے کہ اگر میں نے یہ کام کیا ہو تو میں اسلام سے بیزار ہوں۔ اب اگر یہ شخص اس میں جھوٹ بولتا ہے یعنی واقعہ میں اس نے وہ کام کیا تھا تو وہ اسلام سے بیزار ہو گیا۔

(۲) اس میں اس قسم کے اقوال اور قسموں سے بطور مبالغہ روکا گیا ہے۔

(۳) اگر وہ واقعہ سچا ہے یعنی اس نے وہ کام نہیں کیا تو اس صورت میں بھی یہ گناہ سے خالی نہیں۔ ایسی قسم مسلمان کو نہیں کھانی چاہئے۔ گویا یہ یمین غموس ہے جبکہ شیخ عبدالحق عینی نے اس روایت میں ذکر کردہ قسم کو یمین منعقدہ شمار کیا ہے اور اس کی وضاحت حضرت ثابت کی روایت نمبر ۵ کے تحت ہو چکی ہے۔ (مولانا)

۱۷/۳۳۷۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ قَالَ وَاللَّهِ نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۷۷۱ الحدیث رقم ۳۲۶۴ واحمد فی المسند ۴۸۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شدید قسم اٹھاتے تو اس طرح فرماتے! اس اللہ کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں ابو القاسم کی جان ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لایہ غیر اللہ کی اشی کے لئے ہے تاکہ قسم نفی و اثبات پر مشتمل ہو۔

ابو القاسم: یہ آپ ﷺ کی کنیت ہے جو آپ ﷺ کے بڑے بیٹے کی وجہ سے تھی۔

(۲) اس قسم میں تاکید و مبالغہ اس طرح ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کمال قدرت اور آپ کے کمال تعظیم کو ظاہر کرتی

ہے۔ (ع-ج)

۱۸/۳۳۷۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۷۷/۳ الحديث رقم ۳۲۶۵ وابن ماجه فی ۶۷۷/۱ الحديث رقم ۲۰۹۳ واحمد فی المسند ۲۸۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح قسم اٹھاتے لاواستغفر اللہ۔ یہ الفاظ ابو داؤد وابن ماجہ میں ہیں۔

تشریح: اس عبارت کو مشابہت قسم کی وجہ سے قسم کہا گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر معاملہ اس کے مخالف ہو تو میں اللہ تعالیٰ سے معافی کا طلب گار ہوں۔ یہ بات درحقیقت قسم کے مفہوم کو خوب پختہ کرنے والی ہے۔ (ح)

۱۹/۳۳۷۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حِنْطَ عَلَيْهِ

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی و ذکر الترمذی جماعة وقنوه علی ابن عمر)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۷۵/۳ الحديث رقم ۳۲۶۱ والترمذی فی ۹۱/۴ الحديث رقم ۱۵۳۱ والنسائی فی ۲۵۱۷ الحديث رقم ۳۸۳۰ وابن ماجه فی ۶۸۰/۱ الحديث رقم ۲۱۰۵ والدارمی فی ۲۴۲/۲ الحديث رقم ۲۳۴۲ ومالك فی الموطأ ۴۷۷/۲ الحديث رقم ۱۰ من كتاب النذور واحمد فی المسند ۱۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چیز کی قسم کھائے اور ان شاء اللہ کہے (یعنی قسم سے متصل کہے) تو وہ قسم میں حائث نہ ہوگا۔ یہ ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی نے کہا کہ ایک جماعت نے اس روایت کو ابن عمر پر موقوف کہا ہے۔

تشریح: حِنْط: اس کا معنی گناہ اور قسم توڑنا ہے۔ یعنی اگر قسم سے ملا کر ان شاء اللہ کہا تو قسم نہ ہوئی جب قسم ہی نہیں توڑنے کا کوئی مطلب نہیں۔

حاصل کلام: نہ وہ قسم ہے اور نہ اس کے توڑنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے۔

(۲) اسی طرح ان شاء اللہ متصل کہنا تمام عقود کے انعقاد سے مانع ہے۔ اکثر علماء کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسی کے قائل ہیں۔ مگر ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہاں ان شاء اللہ منفصل کہہ لینے کا بھی یہی حکم ہے۔

حد اتصال:

متصل ہونے کی حد یہ ہے کہ کسی دوسری گفتگو میں مشغول نہ ہو۔ اگر قسم کھانے کے بعد کسی دوسرے کلام میں مشغول ہوا اور پھر ان شاء اللہ کہا تو وہ متصل شمار نہ ہوگا بلکہ وہ منقطع ہے۔ بعض نے اتصال کی اور حدود بیان کی ہیں۔ تفصیل مرقعات میں دیکھی جاسکتی ہے۔

الفصل الثالث

۲۰/۳۳۷۳ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَمِّ لِي أَيْبَهُ أَسْأَلُهُ فَلَا يُعْطِينِي وَلَا يَصْنَعُنِي ثُمَّ يَحْتَاجُ إِلَيَّ فَيَأْتِينِي فَيَسْتَأْذِنُنِي وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأَكْفَرُ عَنْ يَمِينِي (رواه النسائي وابن ماجه وفى رواية) قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي ابْنُ عَمِّي فَأَحْلِفُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ قَالَ كَفَرُ عَنْ يَمِينِكَ -

اخرجه النسائي فى السنن ۱۱/۷ الحديث رقم ۳۷۸۸ وابن ماجه فى ۶۸۱/۱ الحديث رقم ۲۱۰۹ واحمدى فى المسند ۱۳۶/۴ الحديث رقم ۲۱۰۹ واحمدى فى المسند ۱۳۶/۴ -

ترجمہ: ابو الاحوص عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد مالک سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے میرے چچا کے بیٹے کے متعلق بتلائیں کہ میں اس کے پاس جا کر اس سے کچھ مانگتا ہوں یعنی کچھ مال طلب کرتا ہوں وہ مجھے نہیں دیتا اور نہ مجھ سے وہ اچھا سلوک کرتا ہے پھر اس کو میری ضرورت پڑتی ہے وہ میرے ہاں آ کر مجھ سے مطالبہ کرتا ہے اور میں نے قسم اٹھائی ہے کہ میں اسے کچھ نہ دوں گا اور نہ اس سے اچھا سلوک کروں گا (یعنی اس کی اس حرکت کا بدلہ دینے کے لئے کہ خود کچھ نہیں دیتا اور مجھ سے معاونت کا طلبگار ہے۔ پس آپ ﷺ نے حکم فرمایا تم وہ کام کرو جو کہ بہتر ہو (یعنی اس کو دو اور اس سے بہتر سلوک کرو) اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کرو۔ یہ نسائی ابن ماجہ کی ایک روایت ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں اس طرح ہے۔ مالک کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے پاس میرے چچا کا بیٹا آتا ہے اور میں قسم کھا لیتا ہوں کہ میں اسے نہ دوں گا اور نہ اس سے بہتر سلوک کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنی قسم کا کفارہ دو (یعنی قسم توڑ دو)۔

نذر کا بیان

گزشتہ باب میں قسم و نذر دونوں کی احادیث کا تذکرہ ہے۔ اگرچہ مقصود قسم ہے اور اس باب میں ان روایات کو ذکر کیا گیا ہے جن کا تعلق نذر سے ہے۔ نذر یہ نذر کی جمع ہے اور یہ جمع اقسام کے لحاظ سے ہے۔ (ح)

الفصل الاول:

۱/۳۳۷۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْذِرُوا فَإِنَّ النَّذْرَ لَا يُغْنِي مِنَ الْقَدْرِ شَيْئًا وَأَنْتُمْ تَسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَيْحِلِ - (متفق عليه)

اخرجه البخارى فى صحيحه ۴۹۹/۱۱ الحديث رقم ۶۶۰۹ ومسلم فى ۱۲۶۱/۳ الحديث رقم (۱۶۴۰-۵) والنسائي فى ۱۶/۷ الحديث رقم ۳۸۰۵ وابن ماجه فى ۶۸۶/۱ الحديث رقم ۲۱۲۳ واحمدى فى المسند ۱۱۸/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نذر مت مانو اس لئے کہ نذر تقدیر میں کسی چیز کا فائدہ نہیں دیتی البتہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ بخیل سے مال نکلوں گا۔ یہ بخاری مسلم

کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی نخی تو اللہ تعالیٰ کے نام پر اپنے اختیار سے نذر کی وساطت کے بغیر بھی دیتا ہے اور بخیل اس طرح کہتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے یہ چیز دے گا تو تب میں اس کے نام پر اس قدر دوں گا۔

(۲) اس روایت کے پیش نظر بعض نے کہا کہ نذر ماننا مکروہ ہے۔

قاضی کا قول: عام لوگوں کی عادت یہ ہے کہ وہ اپنی نذر کو منافع کے حصول سے متعلق کرتے ہیں یا پھر دفع مضرت سے۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ کام بخلاء کا ہے کیونکہ نخی جب اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جلدی کرتا ہے اور اس کو فی الحال کرتا ہے اور بخیل ہاتھ سے دینا نہیں چاہتا البتہ اپنی غرض کے عوض میں دیتا ہے کہ پہلے وہ غرض پوری ہو یا پھر کسی مضرت کے دور ہونے کو عوض بناتا ہے اور یہ چیز تقدیر کو مسترد نہیں کرتی۔ البتہ کبھی نذر تقدیر کے موافق ہوتی ہے اور بخیل سے وہ مال نکالتی ہے جو وہ نکالنا نہیں چاہتا تھا۔

(۳) بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ممانعت کی غرض یہ ہے کہ نذر مان کر پھر اس میں سستی ہرگز نہ کیا کرو کیونکہ نذر سے ادائیگی لازم ہو جاتی ہے۔

(۳) بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس گمان سے نذر مت مانو کہ جو اللہ تعالیٰ نے تمہاری تقدیر میں نہیں لکھا وہ ہو جائے گا۔ پس اسی وجہ سے نذر کی ممانعت کی ہے مطلق نذر کی ممانعت نہیں ہے۔ (ح-ع)

۲/۳۳۷۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعْهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيهِ - (رواه البخاری)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۸۱/۱۱ الحدیث رقم ۶۶۹۶ وابوداؤد فی السنن ۵۹۳/۳ الحدیث رقم ۳۲۸۹ والترمذی فی ۸۸/۴ الحدیث رقم ۱۵۲۶ والنسائی فی ۱۷/۷ الحدیث رقم ۳۸۰۶ وابن ماجہ فی ۶۸۷/۱ الحدیث رقم ۲۱۲۸ والدارمی فی ۲۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۳۳۸ ومالك فی الموطأ ۴۷۶/۲ الحدیث رقم ۸ من کتاب النذور۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی نذر کر لے تو اسے اطاعت کرنی چاہئے اور جو شخص معصیت کی نذر کر لے وہ (نذر کی وجہ سے) گناہ کا ارتکاب نہ کرے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

۳/۳۳۷۶ وَعَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةٍ وَلَا فِي مَا لَا يَمْلِكُ الْعَبْدُ (رواه مسلم وفي رواية) لَا نَذَرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ -

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۲۶۲/۳ الحدیث رقم ۱۶۴۶/۸ وابوداؤد فی السنن ۶۰۹/۳ الحدیث رقم ۳۳۱۶ وابن ماجہ فی ۶۸۶/۱ الحدیث رقم ۲۱۲۴ والدارمی فی ۲۴۰/۲ الحدیث رقم ۲۳۳۷ واحمد فی المسند ۴۳۰/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ کی نذر کا پورا کرنا جائز نہیں اور اس چیز کی نذر کو پورا کرنا ضروری نہیں جس کا بندہ مالک نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت اس طرح ہے کہ معصیت کی نذر کا پورا کرنا لازم نہیں ہے۔

تشریح: لَا وَفَاءَ یعنی اگر کوئی گناہ کی نذر مان لے تو اسے پورا کرنا جائز نہیں اور نہ اس پر کفارہ لازم ہے اور امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کا یہی قول ہے۔

احتلاف کے ہاں اس میں قسم کا کفارہ لازم آتا ہے۔

(۲) لَا يَمْلِكُ بَشَرًا كَوْنِي دُوسرے کے غلام کو کہے یا کسی اور چیز کو کہ میں نے اپنے اوپر لازم کیا ہے کہ اس شے کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں آزاد کروں گا یا دوں گا تو وہ شے اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایسی چیز کی نذر ہے جو اس کی ملکیت میں نہیں ہے لہذا یہ نذر درست نہیں۔ (طبی مولانا)

۴/۳۳۷۷ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَّارَةُ النَّذْرِ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۶۵۱۳ الحديث رقم (۱۳-۶۴۵) والترمذي في السنن ۹۹۱۴ الحديث رقم

۱۵۲۸ والنسائي في ۲۶۱۷ الحديث رقم ۳۸۳۲۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نذر کا کفارہ قسم کے کفارہ کی طرح ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اگر کوئی مطلق نذر مانے مثلاً اس طرح کہے کہ مجھ پر نذر ہے اور کسی چیز کا نام نہ لے تو اس پر قسم کا کفارہ لازم ہے اور روزے کی نیت بلا عدد کرے تو اس پر تین روزے لازم ہیں اور اگر صدقہ کی نیت کی تو دس مساکین کا کھانا لازم ہے جیسا کہ فطرانہ میں ہے۔ (ع۔ درمختار)

۵/۳۳۷۸ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَالِمٍ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا أَبُو إِسْرَائِيلَ نَذَرْنَا أَنْ يَقُومَ وَلَا يَقْعُدَ وَلَا يَسْتَظِلَّ وَلَا يَتَكَلَّمَ وَيَصُومَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتَمَّ صَوْمَهُ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۵۸۶۱۱۱ الحديث رقم ۶۷۰۴ وابوداؤد في السنن ۵۹۹۱۳ الحديث رقم

۳۳۳۱ وابن ماجه في ۶۹۰۱۱ الحديث رقم ۲۱۳۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کھڑا دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام اور حالات دریافت کئے۔ لوگوں نے بتلایا کہ اس کا نام ابواسرائیل ہے۔ اس نے کھڑے ہونے کی نذر مان رکھی ہے کہ یہ بیٹھے گا نہیں اور اس نے نذر مانا ہے کہ وہ نہ سایہ لے

گا اور نہ گفتگو کرے گا اور یہ نذر اس نے بلا کسی قید کے مانی ہے اور یہ بھی نذر مان رکھی ہے کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کو کہہ دو کہ وہ گفتگو کرے سایہ میں آجائے اور روزے کو پورا کرے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ۛ وَلَيْتُمْ صَوْمُهُ : روزہ پورا کر لے یعنی ہمیشہ روزہ رکھتا رہے۔ اطاعت کی نذر ضروری ہے اور روزے کا رکھنا اس کے لئے فائدہ مند ہے جبکہ اس کو قدرت ہو۔ اس میں سے پانچ روزے مستثنیٰ ہوں گے جن کا عرف و شرع میں رکھنا ممنوع ہے اور اگر ان پانچ دنوں کی بھی نیت کرتا ہے تو اسے ان دنوں میں افطار کرنا ضروری ہے اور افطار روزہ کی وجہ سے ان دنوں کا کفارہ لازم ہوگا۔ یہ احناف کا مسلک ہے۔

آپ ﷺ نے اس کو گفتگو کرنے کا اس لئے حکم فرمایا کیونکہ بولنا کبھی واجب بھی ہوتا ہے جیسا کہ نماز کی قراءت سلام کا جواب۔ پس گفتگو کا ترک گناہ ہوا۔ باقی نہ بیٹھنا اور سایہ میں نہ آنا یہ انسانی طاقت سے باہر ہے اس لئے بیٹھنے اور سایے میں آنے کا حکم دیا۔ (ع)

۶/۳۳۷۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يُهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ هَذَا قَالُوا نَذَرْنَا أَنْ يَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ تَعْدِيبِ هَذَا نَفْسَهُ لَغَنِيٍّ وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ (متفق عليه وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة) قَالَ إِرْكَبْ أَيُّهَا الشَّيْخُ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكَ وَعَنْ نَذْرِكَ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۷۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۸۶۵ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۲۶۳/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۹-۱۶۴۲) وَالنَّسَائِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۳۰/۷ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۸۵۴ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۱۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ وہ اپنے دو بیٹوں کے سہارے چل رہا ہے۔ (یعنی سہارے لگائے ہوئے ہے کیونکہ کمزوری کی وجہ سے وہ چل نہ سکتا تھا)۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کا کیا معاملہ ہے؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اس نے یہ نذر مان رکھی ہے کہ وہ پیدل بیت اللہ کا حج کرے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو اس کی کچھ حاجت نہیں کہ وہ اپنی جان کو یہ تکلیف دے۔ آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ وہ سوار ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے جس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بوڑھے! سوار ہو جا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو تیری اور تیری نذر کی ضرورت نہیں۔

تشریح ۛ قَالَ إِرْكَبْ : سواری کا حکم فرمایا یعنی اس وجہ سے کہ وہ پیدل چلنے سے عاجز تھا۔

ابن مالک رحمہ اللہ کا قول:

اس روایت کے ظاہر پر امام شافعیؒ نے عمل کیا ہے کہ اس کے سوار ہونے سے کچھ لازم نہ آئے گا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول:

اس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ اس نے احرام کے التزام میں نقصان کیا۔ امام شافعیؒ کا دوسرا قول بھی یہی ہے۔

مظہر کہتے ہیں علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص پیدل بیت اللہ کی طرف جانے کی نذر مانے تو اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

اگر وہ پیدل جاسکتا ہے تو پیدل جائے اگر عاجز ہو تو جانور ذبح کرے اور سوار ہو جائے۔

(۲) امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

وہ سوار ہو جائے اور دم دے خواہ پیدل چلنے کی طاقت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔

احناف کا قول:

یہ ہے کہ اگر کوئی اس طرح نذر مانے کہ میرے اوپر بیت اللہ کی طرف پیدل چلنا لازم ہے (یعنی میں نے لازم کر لیا) تو اس پر حج و عمرہ میں سے ایک لازم ہے۔ اب وضاحت کا مدار اس شخص پر ہے۔ (۲) اور اگر کوئی شخص کہے مجھ پر حرم یا مسجد حرام کی طرف پیدل چلنا لازم ہے تو اس پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک کچھ لازم نہیں آتا اور صاحبین کے نزدیک اس پر حج یا عمرہ لازم ہے۔

(۳) اور اگر کوئی اس طرح کہے کہ مجھ پر بیت اللہ کی طرف جانا لازم ہے تو یہ بالا جماع معتبر نہیں ہے۔

(۴) اور جو شخص پیدل حج کی نذر مان لے اس پر لازم ہے کہ وہ پیدل چلے اور سوار نہ ہو۔ یہاں تک کہ وہ طواف زیارت سے فارغ ہو۔

(۵) اور اگر عمرہ پیدل کرنے کی نذر مانی ہے تو سر منڈوانے تک پیدل چلنا اس پر لازم ہے اگر پورا راستہ یا نصف سے زائد سوار ہوا خواہ سواری عذر سے کی یا بلا عذر کی بہر صورت اس پر دم لازم ہے اور اگر نصف راستہ سے کم سواری کی تو بکری کی قیمت میں سے اس کی بقدر صدقہ کرے۔ (ع-ح)

۳۳۸۰/۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ اسْتَفْتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذْرِ كَانَ

عَلَى أُمِّهِ فَوَقَّيْتُ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ فَأَفْتَاهُ أَنْ يَقْضِيَهُ عَنْهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۳/۱۱ الحدیث رقم ۶۶۹۸ ومسلم فی ۱۲۶۰/۳ الحدیث رقم (۱-۱۶۳۸)

والترمذی فی السنن ۸۹/۴ الحدیث رقم ۱۵۴۶ والنسائی فی ۲۰/۷۰ الحدیث رقم ۳۸۱۷ وابن ماجہ فی

۶۸۹/۱ الحدیث رقم ۲۱۳۲ واحمد فی المسند ۳۷۰/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ دریافت کیا کہ ان کی ماں پر نذر لازم تھی وہ اس کی ادائیگی سے پہلے فوت ہو گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ والدہ کی طرف سے نذر کو ادا کر لو۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

اختلاف علماء:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ سعد کی والدہ کی نذر کیا تھی؟ (۱) بعض نے کہا ان کی نذر مطلق تھی۔ (۲) بعض کے نزدیک روزے کی نذر مان رکھی تھی۔ (۳) بعض نے کہا غلام آزاد کرنے کی نذر تھی۔ (۴) جبکہ بعض نے کہا صدقہ کی نذر مان رکھی تھی۔

راجح قول:

ظاہر یہ ہے کہ مالی نذر مان رکھی یا نذر مبہم مان رکھی اور اس کی تائید ارقطنی کی یہ روایت کرتی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کی طرف سے پانی پلاؤ۔

مسلب جمہور:

یہ ہے کہ وارث پر واجب نذر کا ادا کرنا لازم نہیں جو کہ میت کے ذمہ ہے جبکہ نذر غیر مالی ہو اور اگر نذر مالی ہو اور میت نے کچھ مال بھی نہ چھوڑا ہو اس صورت میں بھی ورثاء پر اس کی ادائیگی لازم نہیں ہے۔ البتہ مستحب ہے۔

علماء ظاہریہ:

کے نزدیک اس روایت کی بناء پر نذر لازم ہے۔ اس سلسلہ میں ہماری دلیل یہ ہے کہ وارث نے نذر لازم نہیں کی کہ اس پر اس کی ادائیگی لازم ہو اور حدیث حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ہے کہ ان کی والدہ نے ترکہ چھوڑا ہو اور اس میں سے انہوں نے ادا کیا ہو۔ (۲) یا حضرت سعد کو بطور تبرع ادائیگی کا حکم کیا گیا تھا کیونکہ اس حدیث میں وجوب پر کوئی دلالت نہیں پائی جاتی۔

۸/۳۳۸۱ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ
أَنْخَلَعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بَعْضَ
مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَإِنِّي أَمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْرٍ - (متفق عليه وهذا طرف من حديث مطول)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۶۹۰ و مسلم فی ۲۱۲۷/۴ الحدیث رقم (۵۳-۲۷۶۹)
وابوداؤد فی السنن ۶۱۲/۳ الحدیث رقم ۳۳۱۷ والترمذی فی ۲۶۳/۵ الحدیث رقم ۳۱۰۲ والنسائی فی
۲۳/۷ الحدیث رقم ۳۸۲۶ واحمد فی المسند ۴۵۴/۳۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میری توبہ کا مل تبھی
ہوتی ہے کہ میں اپنے تمام مال سے الگ ہو جاؤں اور اس کو اللہ اور اس کے رسول کے لئے صدقہ کر دوں۔ آپ ﷺ نے
فرمایا تو اپنا کچھ مال اپنے ہاں محفوظ رکھ وہ تیرے لئے بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میں اپنا خیر والا حصہ رکھتا ہوں۔ یہ
بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ یہ ایک طویل روایت کا حصہ ہے۔

تشریح ﴿ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کی طرف تشریف لے گئے تو کعب بن مالک، مرارہ بن ربیع اور ہلال بن امیہ رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کے ساتھ روانہ نہ ہوئے اور وہاں نہ جاسکے جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو ان پر ناراض ہوئے اور لوگوں کو ان کے ساتھ گفتگو کرنے سے روک دیا۔ یہ بہت پریشان ہوئے اور بارگاہ الہی میں دعا، استغفار اور توبہ کرتے رہے پھر ان کی توبہ قبول ہوئی اور ان کے متعلق توبہ کی یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ط...﴾ اس وقت کعب رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں توبہ کے شکریہ اور اس کی تکمیل کے لئے تمام مال کو صدقہ کرنے کی پیش کش کی۔ آپ ﷺ نے کچھ مال روک کر بقیہ کو صدقہ کرنے کی تلقین فرمائی۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ تہائی مال کو باقی رکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی اور اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ کل ان کو ضرورت پڑ جائے اور پھر صبر نہ کر سکیں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تمام مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں دے دیا اور آپ ﷺ نے منع نہیں فرمایا کیونکہ وہ بڑے

صابر اور راضی برضاء مولیٰ تھے۔

باب سے مناسبت:

یہ روایت نذر سے مشابہت معنوی کی وجہ سے لائی گئی کیونکہ یہاں بھی ایک معاملے کی وجہ سے کعب رضی اللہ عنہ نے اپنے اوپر وہ چیز لازم کر لی تھی جو ان پر لازم نہ تھی۔ (ج۔ ع)

الفصل الثانی:

۹/۳۳۸۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَةٌ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۹۵/۳ الحدیث رقم ۳۲۹۲ و الترمذی فی ۸۷/۴ الحدیث رقم ۱۵۲۵ و النسائی فی ۲۶/۷ الحدیث رقم ۳۸۳۴ و احمد فی المسند ۲۴۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گناہ کی نذر کا پورا کرنا جائز نہیں اور اس کا کفارہ قسم کے کفارہ کی طرح ہے۔ یہ روایت ابو داؤد و نسائی و ترمذی نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿ یہ روایت امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے اور امام شافعی کے خلاف حجت ہے۔ (ع)

۱۰/۳۳۸۳ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسْمِهِ كَفَّارَتَهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و وقفہ بعضهم علی ابن عباس)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۱۴/۳ الحدیث رقم ۳۳۲۲ و ابن ماجہ فی ۶۹۷/۱ الحدیث رقم ۲۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی بغیر یمن

نذر مانے (مثلاً اس طرح کہے اللہ کے لئے مجھ پر نذر ہے اور جس چیز کی نذر مانی اس کو متعین نہ کرے تو اس پر روزہ لازم ہے یا صدقہ)۔ پس اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جو آدمی گناہ کی نذر مانے تو اس کا کفارہ بھی قسم کا کفارہ ہے اور جو شخص اس طرح کی نذر مانے جس کو پورا کرنے کی اس میں طاقت نہ ہو (مثلاً وہ نذر مانے کہ وہ پہاڑ کو اٹھالے گا یا بیت اللہ کی طرف پیدل چلے گا یا اسی طرح کی اور چیزیں) تو اس کا کفارہ بھی قسم کا کفارہ ہے اور جو شخص ایسی نذر مانے جو اس کی طاقت میں داخل ہو تو اس کو اپنی نذر پوری کرنی چاہئے۔ یہ ابوداؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔ بعض نے اس کو ابن عباسؓ پر موقوف مانا ہے۔

۱۱/۳۳۸۴ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْحَرَّ ابِلًا بِوَانَةِ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۷/۳ الحدیث رقم ۳۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ نذر مانی کہ وہ مقام بوانہ (جو کہ مکہ کی محلی جانب میں واقع ہے) وہاں اونٹ ذبح کرے گا پھر وہ آپ ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ کو اپنی نذر کی اطلاع دی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا اس مقام پر جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت تھا کہ جس کی پہلے پوجا کی جاتی تھی؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں۔ پھر آپ نے فرمایا کیا جاہلیت کی عیدوں میں سے وہاں کوئی عید منائی جاتی تھی۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے میاں تم اپنی نذر پوری کرو کیونکہ جس نذر میں گناہ ہو اس نذر کو پورا کرنا ضروری نہیں اور نہ ہی اس چیز کا نذر ماننا جائز ہے کہ جس چیز کا ابن آدم مالک نہ ہو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ان باتوں کے متعلق استفسار کی غرض یہ تھی کہ اس نذر کو کفار کی نذر کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ اس جگہ ان میں سے کوئی بات نہیں پائی جاتی تو پھر آپ ﷺ نے اس صحابیؓ کو اپنی نذر کو پورا کرنے کی اجازت دیدی کیونکہ یہ نذر کفار کی نذروں کے مشابہ نہیں تھی۔

(ج-ع)

۱۲/۳۳۸۵ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى رَأْسِكَ بِالذُّفِّ قَالَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ (رواه ابوداؤد و زاد رزین) قَالَتْ وَنَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا مَكَانٍ يَذْبَحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ هَلْ كَانَ بِذَلِكَ الْمَكَانِ وَثَنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالَتْ لَا قَالَ هَلْ كَانَ فِيهِ عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالَتْ لَا قَالَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۰۶۱۳ الحدیث رقم ۳۲۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کہنے لگی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نذر مانی ہے کہ آپ ﷺ کے سر کے پاس (یعنی آپ ﷺ کے سامنے) جبکہ آپ ﷺ جہاد سے واپس تشریف لائیں تو میں دف بجاؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنی نذر پوری کر لو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ رزین کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے یہ نذر مانی ہے کہ میں فلاں فلاں مقام پر ذبح کروں یہ وہ مقامات تھے جہاں زمانہ جاہلیت میں لوگ ذبح کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا ان مقامات پر زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت تھا کہ جس کی پوجا کی جاتی تھی؟ اس عورت نے کہا نہیں! تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا پھر وہاں جاہلیت کے میلوں میں سے کوئی میلہ لگا کرتا تھا اس نے کہا نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ دف بجانا مباح ہے (جو اس کو مباح نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ ممانعت کے زمانے سے پہلے کی بات ہے) اور جو یہ کہتے ہیں کہ نذر خاص اطاعت کی ہونی چاہئے تو دف بجانا اگرچہ طاعت نہیں لیکن مباح ہے لیکن اس عورت نے نذر مانی تھی کہ آپ ﷺ خیر و عافیت سے تشریف لائیں گے تو میں دف بجاؤں گی تو اس لحاظ سے یہ من جملہ طاعت میں شامل ہوا۔ (ح)

۱۳/۳۳۸۶ وَعَنْ أَبِي لُبَابَةَ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ دَارَ قَوْمِي الَّتِي أَصَبْتُ فِيهَا اللَّذْبَ وَأَنْ أُنْخَلَعَ مِنْ مَالِي كُلِّهِ صَدَقَةً قَالَ يُجْزِي عَنْكَ الثُّلُثُ - (رواہ رزین)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۱۳۱۳ الحدیث رقم ۱۳۱۹ ومالك فی الموطأ ۴۸۱۱۲ الحدیث رقم ۱۶ من کتاب التذویر واحمد فی المسند ۵۰۲۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ میری توبہ کی تکمیل یہی ہے کہ میں اپنی قوم کا وہ گھر چھوڑ دوں جس کی وجہ سے میں گناہ کو پہنچا اور میں اپنا تمام مال اللہ کی راہ میں صدقہ کر دوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تجھے تہائی مال دینا کافی ہے۔ یہ رزین کی روایت ہے۔

تشریح: اَھْجُرَ دَارَ قَوْمِي: یہ بات حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ نے اس جگہ سے الگ ہونے کے لئے کہی کہ جس کی بناء پر شیطان نے غلبہ پا کر یہ گناہ کروادیا تھا اس گناہ کا باعث بنو قریظہ کے ساتھ ان کا تعلق اور بنو قریظہ میں ان کے اموال و عیال کی موجودگی تھی۔ ان کا واقعہ اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے بنو قریظہ سے جو کہ یہود کا ایک قبیلہ تھا ایک معاہدہ کیا تھا اور انہوں نے آپ ﷺ سے کیا ہوا معاہدہ توڑ دیا۔ آپ ﷺ نے ان کا محاصرہ کر لیا تو انہوں نے آپ ﷺ سے یہ کہہ کر ابولبابہ کو اپنے ہاں منگوا لیا کہ آپ ان کو بھیج دیں ہم ان سے مشورہ کرنا چاہتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ان کی درخواست پر حضرت ابولبابہ کو ان کے ہاں بھیج دیا جب انہوں نے ابولبابہ کو دیکھا تو ان کے مرد اور عورتیں چھوٹے بڑے سب ان کے سامنے رونے لگے یہاں تک کہ ان کا دل پیچ گیا اور ان پر رحم آیا پھر انہوں نے کہا اے ابولبابہ تم یہ بتلاؤ اگر ہم محمد ﷺ کے حکم پر آئیں تو وہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کریں گے تو انہوں نے اپنے ہاتھ سے اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا یعنی وہ تمہیں ذبح کریں گے۔ ابولبابہ کہتے ہیں کہ یہ اشارہ

میں کر بیٹھا لیکن وہاں سے ابھی قدم نہ ہٹے پایا تھا کہ مجھے تنبیہ اور ندامت ہوئی کہ میں نے خدا اور رسول ﷺ کی خیانت کی ہے اور انہی کے متعلق یہ آیت اتری: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَتِكُمْ...﴾ ”اے ایمان والو! نہ تو اللہ اور رسول کی امانت (پیغام و احکام) میں خیانت کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو“۔ پھر ابوالباہہ سیدھے مسجد میں گئے اور اپنے آپ کو مسجد کے ستون سے باندھ دیا اور یہ فیصلہ کیا کہ میں اس وقت تک کھانے پینے کی کوئی چیز نہ چکھوں گا جب تک کہ توبہ نہ کر لوں اور میری توبہ اللہ کی بارگاہ میں قبول نہ ہو جائے نماز کے وقت ان کے بیٹے آتے اور ان کو کھول دیتے۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوتے تو وہ ان کو باندھ کر چلے جاتے جب لوگ ان کو کھولنے کے لئے آتے تو ان کو کھولنے کی اجازت نہ دیتے اور کہتے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ مجھے آکر نہ کھولیں گے میں یہاں سے نہیں جاؤں گا۔ چنانچہ سات دن اسی طرح گزر گئے بھوک اور پیاس کی وجہ سے بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کی۔ لوگوں نے کہا اللہ نے تمہاری توبہ قبول کر لی ہے تم اپنے آپ کو کھول دو تو انہوں نے کہا واللہ میں اپنے آپ کو نہیں کھولوں گا جب تک اللہ کے رسول ﷺ آکر مجھے نہ کھولیں چنانچہ آپ ﷺ اشرف لائے اور اپنے دست اقدس سے ان کو کھولا تو اس موقع پر انہوں نے یہ بات کہی کہ میری توبہ کی تکمیل اسی میں ہے کہ میں اپنے تمام مال سے دستبردار ہو جاؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمام مال دینے کی ضرورت نہیں تہائی مال کافی ہے۔ حدیث میں قوم کا گھر چھوڑنے کا ذکر نہیں کیا گیا۔ ظاہر آپ ﷺ نے ان کے لئے اس کو جائز رکھا ہو کہ وہ طاعت کی قسم میں سے تھا۔ (ع ح) (البتہ مال کے تہائی حصے کو صدقہ کرنے کا حکم فرمایا جو کہ حصول مقصد کے لئے کافی تھا)۔

۱۳/۳۳۸۷. وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَكَّةَ أَنْ أُصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ رُكْعَتَيْنِ قَالَ صَلِّ هَهُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ صَلِّ هَهُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ شَانُكَ إِذَا - (رواه ابو داود والدارمی)

انحرجہ ابو داؤد فی السنن ۶۰۲۱۳ الحدیث رقم ۳۳۰۵ والدارمی فی ۲۴۱۱۲ الحدیث رقم ۲۳۳۹ واحمد فی المسند ۳۶۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک آدمی فتح مکہ کے دن کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے یہ نذر مانی ہے کہ اگر اللہ آپ پر مکہ کو فتح کر دیں گے تو میں بیت المقدس میں دو رکعت نماز ادا کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اسی جگہ نماز پڑھو (یعنی مسجد حرام میں اس لئے کہ یہ افضل ہے اس کے آسان تر ہونے کی وجہ سے) اس نے دوبارہ وہی سوال کیا۔ آپ ﷺ نے دوبارہ فرمایا کہ تم اسی جگہ نماز پڑھو اس نے تیسری بار یہی بات دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں اس وقت اختیار ہے (یعنی یہاں پر نماز پڑھنے سے اگر کوئی انکار کرتا ہے تو پھر تمہیں اختیار ہے کیونکہ بیت المقدس میں نماز ادا کرنے کی تو اس کو پورا کرو)۔ یہ ابو داؤد اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے اگر کوئی یہ نذر مانے کہ وہ مسجد نبوی میں نماز پڑھے گا تو مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے اس کی نذر پوری ہو جائے گی اور اگر وہ مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھے گا تو اس کی نذر پوری نہ ہوگی اور اگر کوئی شخص مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی نذر مانے اور پھر مسجد حرام یا مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھے لے تو اس کی نذر پوری ہو جائے گی۔ ہمارے علماء یہ کہتے ہیں کہ احناف

کے ہاں جو شخص ایک جگہ میں نماز پڑھنے کی نذر مانے پھر دوسری جگہ نماز پڑھ لے جو کہ درجہ میں اس سے کم ہو تو بھی اس کی نذر پوری ہو جائے گی۔ (ع)

۱۵/۳۳۸۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتِ عُقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ مَاشِيَةً وَأَنَّهَا لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ مَشْيِ أُخْتِكَ فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِ بَدَنَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَآبِي دَاوُدَ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِيَ هَدْيًا وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشِقَاءِ أُخْتِكَ شَيْئًا فَلْتَرْكَبْ وَلْتَحُجَّ وَتُكْفِرَ بِمِثْلِهَا.

اخرجه ابو داؤد في السنن ۵۹۸/۳ الحديث رقم ۳۹۷ والدارمي في ۲۴۰/۱۲ الحديث رقم ۲۳۳۵ واحمد في المسند ۲۵۳/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی بہن نے نذر مانی کہ وہ پیدل حج کرے گی اور وہ اس بات کی طاقت نہیں رکھتی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری بہن کے پیدل چلنے کی کوئی پرواہ نہیں۔ پس اسے سوار ہو جانا چاہئے (یعنی پیدل چلنے کی اگر طاقت نہیں رکھتی) اور ایک بدنہ ذبح کرے۔ (ہمارے نزدیک بدنہ سے مراد گائے یا اونٹ میں سے کوئی ایک ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک فقط اونٹ)۔ اس روایت کو ابو داؤد اور دارمی نے نقل کیا ہے۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی ذبح کرے اور ابو داؤد کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری بہن کی مشقت سے کچھ غرض نہیں یعنی اس قسم کی مشقت بے جا ہے اس کا کوئی ثواب نہیں۔ پس سواری پر اس کو حج کرنا چاہئے یعنی اگر وہ پیدل نہیں چل سکتی اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔

تشریح: ہدی: وہ جانور ہے جو بیت اللہ کی نیاز کے لئے بھیجا جائے۔ اس کا اونٹ درجہ بکری اور اعلیٰ درجہ بدنہ یعنی اونٹ یا گائے ہے۔ اس روایت میں بدنہ کا حکم بطور استحباب فرمایا گیا ہے۔

قاضی کہتے ہیں پیدل حج عبادت ہے۔ اس لئے نذر کرنے سے واجب ہوا اور یہ انہی اعمال کی طرح ہو گیا کہ جن کا ترک کرنا بغیر عجز کے جائز نہیں اور جن کے ترک کی وجہ سے فدیہ لازم آتا ہے اب اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کے بدلے میں کیا واجب ہے۔

حضرت علیؓ کا ارشاد یہ ہے کہ بدنہ واجب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے بعض کا قول یہ ہے کہ بکری واجب ہے جیسا کہ کوئی آدمی بغیر احرام کے میقات سے آگے گزر جائے تو اس پر کم سے کم دم لازم آتا ہے۔

رہا یہ کہ اس روایت میں آپ ﷺ نے بدنہ کا حکم دیا تو وہ بطور استحباب ہے۔

امام مالکؒ کا یہی قول ہے اور امام شافعیؒ کا ظاہر تر قول یہی ہے۔

وہ اپنی قسم کا کفارہ دے یعنی قسم توڑنے کا کفارہ دے اور یہاں کفارہ سے مراد یہ ہے کہ کفارہ جنایت ادا کرنے اور وہ

ہدی ہے یا اس کے قائم مقام روزہ ہے تاکہ یہ روایت اور دیگر روایت باہم مطابق ہو جائیں یہ قسم کا کفارہ نہیں ہے۔ (ع)
 ۱۶/۳۳۸۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْتٍ لَهُ
 نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ حَافِيَةً غَيْرَ مُخْتَمِرَةٍ فَقَالَ مَرُّهَا فَلْتَخْتَمِرَ وَلْتَرْكَبْ وَلْتَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۹۶۱۳ الحديث رقم ۳۲۹۳ و الترمذی فی ۹۸۱۴ الحديث رقم ۱۵۴۴ و النسائی فی ۲۰۱۷ الحديث رقم ۳۸۱۵ و ابن ماجہ فی ۶۸۹۱۱ الحديث رقم ۲۱۳۴ و الدارمی فی ۲۴۰۱۲ الحديث رقم ۲۳۳۴ و احمد فی المسند ۱۴۹۱۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامر نے اپنی بہن کے متعلق سوال کیا جس نے
 پیدل ننگے پاؤں ننگے سر حج کرنے کی نذر مان رکھی تھی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو حکم دو کہ وہ اپنا سر
 ڈھانپے اور سوار ہو اور تین دن کے روزے رکھے۔ اس روایت کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ اور دارمی نے نقل کیا ہے۔

تشریح: سر ڈھانپنے کا اس لئے اس کو حکم دیا کہ عورت کا اپنے سر کو کھلا رکھنا گناہ ہے اس لئے کہ عورت کا سر اور اس کے بال
 ستر کے حکم میں ہیں۔

(۲) سواری کا حکم اس لئے فرمایا کہ وہ پیدل چلنے کی مشقت سے عاجز تھی وَلْتَصُمْ یعنی وہ روزہ رکھے یعنی جب وہ
 ہدی کی ادائیگی سے عاجز ہو تو وہ روزے رکھے اس سے پہلی روایت میں گزر چکا کہ اس کے یہ روزے ہدی کے بدلے میں ہیں یا
 اس کی وجہ یہ ہے کہ قسم کا کفارہ تین قسموں پر مشتمل ہے اگر حالف ان سے عاجز ہو جائے تو پھر کفارہ کی صورت تین روزے رکھنا
 ہے اور تین دن کے روزے مسلسل رکھنے پڑیں گے جبکہ قسم کا کفارہ ہو ورنہ جس طرح چاہے رکھے۔ (ع)

۱۷/۳۳۹۰ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَخَوَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَا بَيْنَهُمَا مِيرَاثٌ فَسَأَلَ أَحَدُهُمَا
 صَاحِبَهُ الْقِسْمَةَ فَقَالَ إِنْ عُدْتُ تَسْأَلُنِي الْقِسْمَةَ فَكُلُّ مَالِي فِي رِقَاجِ الْكُعْبَةِ فَقَالَ لَهُ عُمَرَانُ الْكُعْبَةُ
 غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلِمَةُ أَخَاكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 لَا يَمِينُ عَلَيْكَ وَلَا تَدْرِي مَعْصِيَةَ الرَّبِّ وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ وَلَا لِيَمَانًا لَا يَمْلِكُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۸۱۱۳ الحديث رقم ۳۲۷۲۔

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ انصار میں سے دو بھائی تھے کہ جن کے درمیان میراث کا معاملہ
 تھا (یعنی ان کو کسی کی میراث پہنچی) ان دونوں میں سے ایک بھائی نے مطالبہ کیا کہ اُسے میراث بانٹ کر دے۔ دوسرے
 بھائی نے کہا اگر تو مجھ سے میراث بانٹنے کا دوبارہ مطالبہ کرے گا تو دراشت کا سارا مال کعبہ اللہ میں خرچ کر دوں گا۔ حضرت
 عمرؓ کو ان کی یہ بات پہنچی تو آپؓ نے فرمایا اللہ کے گھر کو تیرے مال کی ضرورت نہیں اور یہ بات ضروری اور واجب نہیں اور
 اپنی قسم تو تو کر اس کا کفارہ دو اور اپنے بھائی سے کہو کہ وہ تمہیں میراث بانٹنے کے لئے دوبارہ کہے اور تم میراث کو بانٹ دو۔
 میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ یہ قسم تم پر یعنی تیرے جیسے آدمی پر لازم نہیں یعنی اس کا کفارہ ادا

کرنا چاہئے اور گناہ کی نذر کا اللہ کے لئے پورا کرنا لازم نہیں اور جس میں رحم کی خلاف ورزی ہوتی ہو وہ نذر بھی لازم نہیں اور نہ ایسی چیز کی نذر لازم ہے کہ جس کا وہ مالک نہیں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ رَتَاج ﴾ : بڑے دروازے کو کہا جاتا ہے یہاں رَتَاجُ الْكُفَّةِ سے خود بیت اللہ شریف مراد ہے۔ دروازہ مراد نہیں یعنی جز بول کر گل مراد لیا ہے۔ (ع)

الفصل الثالث

۱۸/۳۳۹۱ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ النَّذْرُ نَذْرَانِ فَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي طَاعَةٍ فَذَلِكَ لِلَّهِ فِيهِ الْوَفَاءُ وَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَذَلِكَ لِلشَّيْطَانِ وَلَا وَفَاءَ فِيهِ وَيَكْفَرُهُ مَا يَكْفُرُ الْيَمِينِ۔ (رواه النسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۲۸/۷ الحديث رقم ۳۸۴۵۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ نذر دو قسم کی ہے جو شخص طاعت کی نذر کر لے (یعنی اللہ کی بندگی کی نذر کر لے) نذر اللہ کے لئے ہے ایسی نذر کو پورا کرنا چاہئے (یعنی اس کا پورا کرنا لازم ہے) اور جو شخص گناہ کی نذر کرے تو یہ شیطانی نذر ہے اسے نہ پورا کرنا چاہئے اور اس کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

۱۹/۳۳۹۲ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّيرِ قَالَ إِنَّ رَجُلًا نَذَرَ أَنْ يَنْحَرَ نَفْسَهُ إِنْ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ عَدُوِّهِ فَسَلَّ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَهُ سَلْ مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ لَا تَنْحَرُ نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ مُؤْمِنًا قَتَلْتَ نَفْسًا مُؤْمِنَةً وَإِنْ كُنْتَ كَافِرًا تَعَجَّلْتَ إِلَى النَّارِ وَاشْرِكْ بِكَ فَاذْبَحْهُ لِلْمَسَاكِينِ فَإِنَّ إِسْحَاقَ خَيْرٌ مِنْكَ وَفَدَى بِكَشٍ فَأَخْبَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ هَكَذَا كُنْتَ أَرَدْتُ أَنْ أَفِيكَ۔

اخرجه رزين

ترجمہ: محمد بن مثنیٰ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے یہ نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس کو دشمن سے نجات دے گا تو وہ اپنے آپ کو ذبح کرے گا۔ اس شخص نے ابن عباسؓ سے اس کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم مسروق سے پوچھو اس نے جا کر مسروق سے پوچھا وہ فرمانے لگے تو اپنی جان کو مت ذبح کر اس لئے کہ اگر تو مسلمان ہے تو پھر تو ایک مسلمان جان کو مار ڈالے گا اور اگر تو کافر ہے تو پھر تو جلد دوزخ پہنچ جائے گا۔ پس تم دشبہ خریدو اور مسکینوں کے لئے اس کو ذبح کر دو کیونکہ حضرت اسحق علیہ السلام وہ تم سے بہتر تھے اور ان کا فدیہ ایک دنبہ کے ساتھ دیا گیا۔ اس آدمی نے آ کر مسروق کے فتویٰ کی ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اطلاع دی تو ابن عباسؓ کہنے لگے میرا ارادہ بھی یہی تھا کہ میں تجھے اسی طرح کا فتویٰ دوں۔ یہ رزین کی

روایت ہے۔

تشریح ﴿إِنْ نَجَّاهُ اللَّهُ﴾: اس آدمی کو دشمن کے ہاتھوں مرنا زیادہ رسوا کن معلوم ہوتا تھا اس لئے اس نے بارگاہِ الہی میں کہا یا اللہ اصل موت مجھ پر مشکل نہیں میں اپنے اختیار سے اپنی جان تیرے حوالے کرتا ہوں لیکن دشمن کے ہاتھوں مرنا مجھ پر گراں ہے اس لئے اگر ان کے ہاتھ سے مجھے تو نجات دے دے گا تو میں تیری خاطر اپنے ہی ہاتھ سے مارا جاؤں گا اور اس نے یہ نہ سمجھا کہ اپنے نفس کو خود قتل کرنا سخت حرام ہے۔

(۲) مسروق بن اجدع یہ کبار تابعین میں سے تھے اور بڑے فقہاء اسلام میں سے تھے آپ رضی اللہ عنہ کی وفات شریف سے پہلے ہی اسلام لائے اور زیارت نصیب نہ ہوئی۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس مسئلہ کے سلسلے میں مسروق کی طرف رجوع کرنے کا اس لئے حکم دیا کیونکہ انہوں نے خلفاء اربعہ اور حضرت عائشہؓ سے علم حاصل کیا تھا اور یہ بات نہایت احتیاط دیانت اور ابن عباسؓ کے صبر وسعت ظرفی کو ظاہر کرتی ہے۔

(۳) اس آدمی نے جب مسروق سے مسئلہ پوچھا تو انہوں نے اپنے آپ کو ذبح کرنے سے منع کر دیا اور فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہے اور اپنے آپ کو مارے گا تو یہ ایک مسلمان کو قتل کرنے کی طرح ہے اور ایک مسلمان کو قتل کرنے میں ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہنے کی وعید وارد ہے۔ اللہ نے فرمایا: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۖ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ اور اگر تو کافر ہے تو پھر تو جلد جہنم کی آگ کی طرف جائے گا دونوں ہی صورتوں میں قتل کرنا ناجائز اور غیر معقول ہے۔

(۴) اور حضرت اسحاقؓ کا بدلہ دینے سے دیا گیا یہ بعض کا قول ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام نے جو خواب دیکھا تھا وہ اسحاقؓ سے متعلق تھا مگر مشہور اور مختار قول یہ ہے کہ وہ اسماعیل علیہ السلام تھے اور علامہ جلال الدین سیوطی نے یہاں تک لکھا ہے کہ حضرت اسحاقؓ کے متعلق ذبح کہنا یہ اہل کتاب کی تحریف ہے۔ کذا ذکرہ الشیخ۔

در مختار میں ہے اگر کسی نے یہ نذر مانی کہ وہ اپنے بیٹے کو ذبح کرے گا تو اس پر بکری کا ذبح کرنا لازم ہے اس کی دلیل ابراہیم خلیل اللہ کا واقعہ ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے اس نذر کو لغو قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے آپ کو ذبح کرنے یا اپنے لڑکے یا غلام کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو یہ نذر لغو ہے۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بکری کا ذبح کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شخص اپنے باپ یا دادا یا ماں کو ذبح کرنے کی نذر مان لے تو بالاجماع یہ نذر لغو ہے۔

کِتَابُ الْقِصَاصِ

قصاص کا بیان

(۱) قص اور قصص کا معنی کسی کے پیچھے جانا ہے کیونکہ مقتول کے اولیاء قاتل کو مارنے کے لئے اس کے پیچھے پڑتے ہیں اسی وجہ سے اس کو قصاص کہا جاتا ہے۔ (۲) اور مقاصات کا معنی مساوات کا بھی آتا ہے۔ قصاص لینے سے قاتل اور مقتول کے ورثاء برابر ہو جاتے ہیں۔ (۳) نیز جو معاملہ قاتل نے مقتول سے کیا تھا قاتل سے بھی وہی کیا جاتا ہے دونوں برابر ہو جاتے ہیں۔ اس لئے اس کو قصاص کہا جاتا ہے اور اصطلاح شریعت میں قصاص کا معنی ہے قاتل کی جان لینا یعنی جس نے کسی کو ناحق قتل کیا ہے اس کو اس کے بدلے میں قتل کر دینا۔

الفصل الاول

۳۳۹۳/ اَعْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ أَلَنَفْسُ بِالنَّفْسِ وَالنِّيبُ الزَّالِي وَالْمَارِقُ لِدِينِهِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ. (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۸۷/۱۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۶۸۶۴ - وَمُسْلِمٌ فِي ۱۳۰۴/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۲۸) -

(۱۶۷۸) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں ہے جو اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک میں اللہ کا رسول ہوں مگر ان تین باتوں میں سے کسی ایک کے پائے جانے کے وقت جائز ہے۔ ایک یہ کہ جان کے بدلے جان یعنی اس نے عدا کسی کو قتل کیا تو پھر جان کے بدلے قتل کیا جائے (اور یہ اولیاء مقتول کا حق ہے جو کہ شرع میں مقرر ہے) دوسرا شادی شدہ زانی ہے (یعنی مسلمان مکلف آزاد شادی شدہ زنا کرنے پر سبکسار کیا جائے گا) تیسرا دین سے ارتداد اختیار کر کے مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ دینے والا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يَشْهَدُ﴾: اللہ تعالیٰ کی البوہیت اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دیتا ہو۔ یہ اسلام کی تاکید اور

بیان ہے۔ (۲) اس سے اشارہ کر دیا کہ شہادتین کا اقرار خون کے ناجائز اور حرام ہونے کے لئے کافی ہے۔
 حاصل روایت: روایت کا حاصل یہ ہے کہ مسلمان کا قتل ان تین صورتوں کے علاوہ روا نہیں۔ (۱) کسی کو ناحق قتل کر دے یعنی جو کسی کو ناحق قتل کرے اس کا قتل جائز ہے۔ (۲) شادی شدہ ہو کر زنا کرے اور وہ آزاد مکلف مسلمان ہو تو اسے سنگسار کیا جائے گا۔ (۳) اپنے دین حق سے نکلنا یعنی ارتداد اختیار کرنا صحیح قتل ہے۔

التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ: یہ مارق کی صفت موكده ہے۔ جو شخص مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ کر الگ ہو جائے تو اسے ارتداد کی بنا پر قتل کرنا ضروری ہے بشرطیکہ کہ وہ توبہ نہ کرے اور حدیث میں پہلی حالت کی وجہ سے مجازاً مسلمان کا لفظ اس پر بولا گیا ہے۔
 احناف کے نزدیک عورت مرتد ہو جائے تو اسے قتل نہ کیا جائے گا۔

۳۳۹۴/۲ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا۔ (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری ۱۸۷/۱۲۔ الحدیث رقم: ۲۸۶۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مسلمان اس وقت تک اپنے دین کی کشادگی اور وسعت میں رہتا ہے جب تک کہ وہ حرام خون کو نہ پہنچے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

یعنی جب تک وہ کسی کا ناحق خون نہیں کرتا اس وقت تک اللہ تعالیٰ کی رحمت و بخشش کی وسعت میں رہتا ہے اور جب اس نے کسی کا ناحق خون کر دیا تو اس پر تنگی ہو جاتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناپوس لوگوں میں داخل ہو جاتا ہے۔ (ع)

۳۳۹۵/۳ وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۸۷/۱۲ الحدیث رقم ۶۸۶۴۔ ومسلم فی ۱۳۰۴/۳ الحدیث رقم (۲۸)۔

(۱۶۷۸)

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں کے مابین قیامت کے دن سب سے پہلا فیصلہ ناحق خون کا ہوگا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بندوں کے حقوق میں سب سے پہلے خون کا مقدمہ پیش ہوگا اور حقوق اللہ میں سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا۔
 (۲) زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ منہیات میں سب سے پہلے خون کا مقدمہ پیش ہوگا اور مامورات میں سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا۔ اس طرح ان روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے کہ جن میں مختلف چیزوں کے بارے میں آتا ہے کہ قیامت میں سب سے پہلے ان کے بارے میں سوال ہوگا۔ (ع)

۳۳۹۶/۴ وَ عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتُلُنَا فَضَرَبَ إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَا ذَمِّي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَلَمْتُ لِلَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا أَهْوَيْتُ لَا قَتْلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَقْتُلُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا قَالَ لَا تَقْتُلُهُ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ إِحْدَى يَدَيَّ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنَّ قَتْلَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَأَنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۸۷/۱۲ الحدیث رقم ۶۸۶۵ - ومسلم فی صحیحہ ۹۵/۱ الحدیث رقم (۱۵۵)۔

(۹۵) ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سوال کیا کہ اگر میں کسی کافر سے لڑوں اور وہ مجھ سے لڑے پھر کافر میرے ایک ہاتھ پر تگوار مار کر اس کو کاٹ ڈالے اور پھر درخت کی اوٹ میں ہو کر پکارے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے مسلمان ہوا اور ایک روایت میں ہے کہ جب میں اس کے قتل کا قصد کروں تو وہ لا الہ الا اللہ پڑھ دے تو کیا میں اسے کلمہ پڑھنے کے بعد مار ڈالوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے مت قتل کرو۔ مقداد کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ! اس نے میرا ایک ہاتھ کاٹ ڈالا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے مت قتل کرو پس اگر اس کو قتل کر دے گا تو وہ تیرے مرتبہ میں ہو جائے گا۔ جہاں تو اس کو قتل کرنے سے پہلے تھا اور تو اس کے مرتبہ میں ہوگا جہاں وہ کلمہ کہنے سے پہلے تھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جس طرح مارنے سے پہلے تو معصوم الدم تھا۔ اب وہ اسلام کی وجہ سے معصوم الدم ہو گیا اور اس کو قتل کرنے کی وجہ سے تو غیر معصوم الدم ہو گیا جیسا کہ وہ کلمہ کہنے سے پہلے کافر حربی تھا جس کا مار دینا درست تھا اور اب تیرا مار ڈالنا درست ہوا کیونکہ تو نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا۔ (مولانا)

۵/۳۳۹۷ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْاسٍ مِنْ جُھَيْنَةَ فَأَتَيْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَلَمْ يَهْبُ أَطْعَمَهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَنَهُ فَقَتَلْتُهُ فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقْتَلْتَهُ وَقَدْ شَهِدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ تَعَوُّذًا قَالَ فَهَلَّا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ مَتَّقْ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَه مِرَارًا (زواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۹۷/۱ الحدیث رقم (۱۶۰ - ۹۷)۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم قبیلہ جہینہ سے لڑنے گئے۔ چنانچہ میں ان میں سے ایک شخص کے پاس آیا اور میں نے اسے نیزہ مارنے کا ارادہ کیا تو اس نے لا الہ الا اللہ کہا۔ میں نے اس کے باوجود اسے نیزہ مار کر قتل کر ڈالا۔ پھر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کی خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا اے اسامہ! کیا تم نے اسے قتل کر دیا؟ حالانکہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے والا تھا۔ میں نے عرض کیا اس نے اپنے آپ کو قتل سے بچانے کے لئے ایسا کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے اس کے دل کو چیرا؟ (کہ جس سے معلوم ہو گیا کہ اس نے ڈر کی وجہ سے پڑھا ہے) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ حضرت جندب بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس طرح ہے تو کیا کرے گا اور کیا جواب دے گا جبکہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ اس کی طرف سے قیامت کے دن جھگڑتا ہوا آئے گا؟ آپ ﷺ نے یہ جملہ کئی بار دہرایا یعنی (خوف دلانے کے لئے) یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ فَهَلَّا شَقَّقْتَ عَنْ قَلْبِهِ ﴾ تو نے اس کا دل کیوں نہ چیرا تا کہ تجھے اس کے دل کا حال معلوم ہوتا کہ اس نے جان کو بچانے کے لئے پڑھایا ہے اخلاص و صدق کے ساتھ پڑھا ہے یعنی اس کے باطن کا حال معلوم ہونا تو ممکن نہ تھا ظاہر کے لحاظ سے اسے مؤمن کا حکم دینا چاہئے تھا (علماء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ صرف لا الہ الا اللہ کہنے پر اسلام کا حکم نہ لگانا چاہئے جب تک اس کے ساتھ محمد رسول اللہ کو نہ ملائے)

(۲) حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا گمان یہ تھا کہ ایسے وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ آپ ﷺ نے ان کی غلطی واضح کی کہ تم نے اجتہاد میں غلطی کی اور مجتہد خطائے اجتہادی میں معذور ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اسامہ رضی اللہ عنہ پر دیت لازم نہ ہوئی اور آپ ﷺ اسامہ رضی اللہ عنہ پر اس لئے ناراض ہوئے کہ ان کو توقف کرنا چاہئے تھا یہاں تک کہ اس کا حال معلوم ہو جاتا۔ (ع ح)

۶/۳۳۹۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرْحَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحُهَا تَوَجَّدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۶۹/۶ الحدیث رقم ۳۱۶۶۔ وابن ماجہ فی السنن ۸۹۶/۲ الحدیث رقم ۲۶۸۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو معاہدے والے کو قتل کر ڈالے وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا حالانکہ جنت کی خوشبو چالیس برس کے فاصلہ سے آ جاتی ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ معاہدے مراد وہ کافر ہے کہ جس نے خلیفہ نے لڑائی کے نہ کرنے کا معاہدہ کر رکھا ہو خواہ وہ ذمی ہو یا غیر ذمی۔

(۲) اربعین: چالیس برس کا راستہ اور دوسری روایت میں ستر برس کا ذکر ہے اور ایک روایت میں سو برس اور موطا میں پانچ سو برس اور مسند فردوس میں ہزار برس منقول ہے۔ یہ فرق اشخاص کے لحاظ سے ہے اور اعمال اور تفاوت درجات کے باعث ہے۔ بعض لوگوں کو وہ خوشبو ہزار برس کی مسافت سے آئے گی اور بعض کو پانچ سو برس کی مسافت سے۔ وغیر ذلک

(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ ان تمام سے طول مسافت مراد ہو متحد مقصود نہ ہو نیز جنت کی خوشبو نہ پانے کا مطلب یہ ہے کہ صالحین اور مقرب لوگ جو شروع شروع میں ہی جنت کی خوشبو پالیں گے۔ یہ اس سے محروم رہے گا یہ معنی نہیں کہ ہمیشہ کے لئے جنت کی خوشبو سے محروم رہے گا۔

(۴) بعض نے کہا اس سے مراد تغلیظ و تہدید ہے۔ (ع ح)

۷/۳۳۹۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سَمًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحِدٍ يَدُهُ فَحِدُهُ يَدُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۷۸۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۰۳/۱ الحدیث رقم

(۱۷۵-۱۰۹)۔ والترمذی فی السنن ۳۳۸/۴ الحدیث رقم ۲۰۴۴۔ والنسائی فی ۶۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۶۵۔

والدارمی ۲۵۲/۲ الحدیث رقم ۲۳۶۲ واحمد فی المسند ۲۵۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرایا اور اپنے آپ کو اس سے ہلاک کر ڈالا وہ دوزخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ گرتا رہے گا اور کبھی دوزخ سے نہ نکلے گا اور جس نے زہر پیا اور اس سے اپنے آپ کو ہلاک کیا اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا اور وہ دوزخ میں اسے پیتا رہے گا اور آتش دوزخ میں وہ ہمیشہ رہے گا کبھی اس سے نکلنے نہ پائے گا۔ جس نے اپنی جان کو تیز دھار آلے سے مار ڈالا یعنی چھری وغیرہ سے۔ پس وہ تیز چیز اس کے ہاتھ میں ہوگی اور اس کو وہ اپنے پیٹ میں گھونپے گا اور دوزخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا کبھی نکلنے نہ پائے گا۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح: (۱) ہمیشہ رہنے سے مدت دراز تک رہنا مراد ہے۔ (۲) مخلد ابداً یہ دونوں خالدا کی تاکیدیں ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ اپنے آپ کو مارنے والا اسی چیز سے معذب ہوگا جس سے اس نے اپنے کو دنیا میں قتل کیا تھا۔ ہمیشہ سے مراد ہمیشگی اور عدم خروج قتل نفس کو حلال سمجھنے کی صورت میں ہوگا (کیونکہ حرام کو حلال سمجھنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے اور کافر ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔) (ع)

۸/۳۴۰۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعَنُهَا يَطْعَنُهَا فِي النَّارِ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۷/۳ الحدیث رقم ۱۳۶۵۔ واحمد فی المسند ۴۳۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنے آپ کو گلا گھونٹ کر ہلاک کیا وہ دوزخ میں اپنا گلا گھونٹے گا اور جس نے اپنے کو نیزہ مارا وہ آگ میں اپنے کو نیزہ مارے گا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

۹/۳۴۰۱ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزَعٌ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَجَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَارَقَا الدَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بَادَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۶/۶ الحدیث رقم ۳۴۶۳۔ ومسلم فی ۱۰۷/۱ الحدیث رقم (۱۱۳/۱۸)۔

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں سے ایک شخص تھا جس کو زخم لگا اور اس نے بے صبری کا اظہار کرتے ہوئے چھری سے اپنا ہاتھ کاٹ ڈالا (یعنی زخمی ہاتھ کاٹ ڈالا) پس اس کا خون نہ رکایا یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے بندے نے اپنے نفس کو ہلاک کرنے میں مجھ سے جلد بازی کی پس میں نے اس پر جنت حرام کر دی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جس نے حلال سمجھ کر خودکشی کی اس کا داخلہ جنت میں حرام ہے۔ (۲) یا یہ مراد ہے کہ صالحین کے ساتھ ابتدائی داخلہ اس کا حرام ہو گیا۔ وہ اپنے فعل بد کی سزا بھگت کر جائے گا۔ (۳) قتل نفس شریعت میں حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ درحقیقت یہ

ملک غیر میں تصرف ہے کیونکہ بندے کا ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اس کی مجال نہیں کہ غیر کی ملکیت میں تصرف کرے اور اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالے۔ (ع-ح)

۱۰/۳۴۰۲ اَوْ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ الطُّفِيلَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الدَّوْسِيِّ لَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ قَمَرِضٌ فَجَزَعَ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَ بِهَا بَرَا جِمَهُ فَشَخَبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ فَرَأَاهُ الطُّفِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الدَّوْسِيِّ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةٌ وَرَأَاهُ مُغَطِّيًا يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَ بِكَ رَبُّكَ فَقَالَ غَفَرْتُ لِي بِهَاجَرَتِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُغَطِّيًا يَدَيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ تُصْلِحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا الطُّفِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلِيَدِيهِ فَاغْفِرْ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۰۸۱۱ الحديث رقم (۱۸۴-۱۱۶)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تو طفیل بن عمرو دوسی رضی اللہ عنہ بھی ہجرت کر کے مدینہ آ گئے اور طفیل کے ساتھ ان کی قوم کے ایک اور شخص نے ہجرت کی۔ وہ آدمی بیمار پڑ گیا اور بے صبری کا اظہار کرتے ہوئے تیروں کی نوکیں اپنے ہاتھ میں لیں اور ایک نوک سے اپنے انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے۔ اس کی وجہ سے اس کے دونوں ہاتھوں سے خون بہنے لگا یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ حضرت طفیل رضی اللہ عنہ نے اسے خواب میں اچھی حالت میں دیکھا اور دیکھا کہ اس نے اپنے دونوں ہاتھ ڈھانپ رکھے ہیں۔ طفیل نے پوچھا تیرے رب نے تیرے ساتھ کیا معاملہ کیا وہ کہنے لگا میرے رب نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی وجہ سے مجھے معاف کر دیا۔ پھر طفیل کہنے لگے تم نے اپنے دونوں ہاتھ کیوں ڈھانپ رکھے ہیں۔ وہ شخص کہنے لگا۔ میرے اللہ نے مجھے فرمایا ہے کہ ہم اس چیز کو ہرگز درست نہ کریں گے جس کو تو نے خود خراب کیا ہے۔ یہ خواب طفیل نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیان کیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اَللّٰهُمَّ وَلِيَدِيْهِ فَاغْفِرْ۔ اے اللہ! اس کو اور اس کے دونوں ہاتھوں کو بخش دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی رحمت و بخشش اور مغفرت حاصل ہوتی تھی اگر ہجرت کرنے والا کسی گناہ میں مبتلا ہوتا تو وہ بخشا جاتا تھا اس لئے کہ آپ ﷺ اس کے لئے استغفار فرماتے تھے۔

(۲) صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت آپ ﷺ کی زندگی میں آپ ﷺ کی زیارت کی طرح ہے۔ پس اس نعمت کے حاصل ہونے کا امیدوار رہنا چاہئے۔

(۳) اس روایت سے معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ تو موجب کفر ہے اور نہ اس سے ہمیشہ کی دوزخ ہے۔ اہل سنت والجماعت کا یہی مذہب ہے۔ (ح)

۱۱/۳۴۰۳ وَعَنْ أَبِي شَرِيْحٍ الْكَعْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاعَةُ قَدْ

قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هَذِيلٍ وَأَنَا وَاللَّهِ عَاقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَأَ هُلُهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعُقْلَ۔ (رواہ الترمذی والشافعی وفی شرح السنۃ باسناده وصرح بانہ لیس فی الصحیحین عن ابی شریح وقال واخرجاه من رواۃ ابی ہریرۃ یعنی بمعناہ)

أخرجه ابو داود فی السنن ۶۴۳/۴ الحدیث رقم ۴۵۰۴۔ والترمذی فی ۱۴/۴ الحدیث رقم ۱۴۰۶۔ والشافعی فی مسند ص ۲۴۳۔ من کتاب الذیات والقصاص۔ واحمد فی المسند ۲۳/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تم نے اے بنو خزاعہ ہذیل کے اس قاتل کو قتل کر ڈالا۔ اللہ تعالیٰ کی قسم! میں اس کی دیت دوں گا مگر سنو! جس نے آئندہ کسی کو قتل کیا۔ پس اس کے ورثاء کو اختیار ہوگا اگر وہ چاہیں تو قتل کرنے والے کو مار ڈالیں یعنی قصاص لے لیں یا دیت قبول کر لیں۔ یہ شافعی اور ترمذی کی روایت ہے۔ شرح السنۃ نے اپنی اسناد سے ذکر کرتے ہوئے تصریح کی ہے کہ بخاری و مسلم میں ابو شریح سے یہ روایت مذکور نہیں البتہ اس کی ہم معنی روایت بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سند سے نقل کی ہے۔

تشریح: لیس فی الصحیحین: یہ بغوی پر اعتراض ہے کہ وہ فصل اول میں صحیحین کی روایت لاتے ہیں اور یہ روایت صحیحین میں سرے سے موجود نہیں جس کا بغوی کو اعتراض ہے۔

جواب بغوی: یہ بالکل درست ہے کہ ابو شریح کی روایت بخاری و مسلم میں نہیں مگر اس کے ہم معنی ابو ہریرہ کی روایت بخاری و مسلم میں مذکور ہے۔ پس اعتراض نہ رہا۔

(۲) اَلْتُمْ يَا خُزَاعَةُ: یہ آپ ﷺ کے خطبہ کا حصہ ہے جو آپ ﷺ نے فتح مکہ کے روز ارشاد فرمایا۔ اس خطبے کا ابتدائی حصہ باب حرم مکہ میں مذکور ہے۔ واقعہ اس طرح پیش آیا کہ بنو خزاعہ نے انہی دنوں میں بنو ہذیل کے ایک شخص کو اپنے ایک مقتول کے بدلے مار ڈالا یہ قتل زمانہ جاہلیت سے متعلق تھا۔ (جس کو ختم کرنے کا اعلان کیا جا چکا تھا) آپ ﷺ نے اس کا خون بہا (دیت) ادا کی تاکہ دو قبائل کے درمیان اٹھنے والا فتنہ ختم ہو جائے۔

(۳) وَأَنَا وَاللَّهِ عَاقِلُهُ: آپ ﷺ نے تاکید کے لئے قاعدہ عرب کے مطابق قسم اٹھا کر شرعی قانون کو بیان کیا کہ جو قتل کرے اس کے متعلق مقتول کے ورثاء کو دیت یا قصاص کا اختیار ہے۔

(۴) اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ ورثاء مقتول کو اختیار قصاص یا دیت میں ہوگا۔ امام شافعی و احمد رحمہما اللہ کا یہی مسلک ہے۔

(۵) امام ابو حنیفہ اور مالک کے ہاں دیت قاتل کی رضائے متعلق ہے۔ ورثاء مقتول دیت اس وقت لے سکتے ہیں جبکہ قاتل دیت دینے پر راضی ہو۔ امام شافعی کا ایک قول یہ بھی ہے۔

تاویل روایت: ان حضرات کے نزدیک اس حدیث کی یہ تاویل ہے کہ مقتول کے ورثاء اختیار رکھتے ہیں کہ چاہیں تو قصاص لے لیں یا دیت وصول کر لیں اگر ان کو دیت دی جائے۔ (ع۔ ح)

۱۲/۳۴۰۴ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَوَيْنِ فَقِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا أَفْلَانُ؟

أَفَلَانَ؟ حَتَّى سُمِّيَ الْيَهُودِيُّ فَأَوْمَاتَ بِرَأْسِهَا فَبَجِيَءَ بِالْيَهُودِيِّ فَأَعْتَرَفَ فَأَمَرَبِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ - (متفق عليه)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۲۱۳/۱۲ - الحدیث رقم ۶۸۸۴ - ومسلم فی ۱۲۹۹/۳ الحدیث رقم (۱۰۵) - (۱۶۷۲) - وابوداؤد فی السنن ۶۶۳/۴ الحدیث رقم ۴۵۲۷ والترمذی فی ۹/۴ الحدیث رقم ۱۳۹۴ - والنسائی فی ۲۲/۸ الحدیث رقم ۲۷۴۲ - وابن ماجہ فی ۸۸۹/۲ الحدیث رقم ۲۶۶۵ - والدارمی فی ۲۴۹/۲ الحدیث رقم ۲۳۵۵ - واحمد فی المسند ۱۹۳/۳ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی نے ایک لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان رکھ کر کچل ڈالا (یعنی ایک پتھر نیچے اور ایک پتھر اوپر سے مارا) لڑکی سے دریافت کیا گیا تیرے سر کو کس نے کچلا کیا؟ فلا نے شخص نے (یعنی جن کے متعلق گمان تھا ان کا نام لیا گیا)۔ جب اس یہودی کا نام لیا تو لڑکی نے اپنے سر سے اشارہ کیا کہ ہاں اس نے کیا ہے۔ پھر یہودی بلایا گیا اس نے اقرار کر لیا کہ یہ میں نے کیا ہے۔ اس وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس یہودی کا سر دو پتھروں کے درمیان کچلا جائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بِالْحِجَارَةِ: روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ دو پتھروں کے درمیان سر کچلا جائے جیسا کہ لڑکی کا سر کچلا گیا۔ (۲) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مرد قاتل کو عورت مقتولہ کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ جیسا کہ عورت مرد کے بدلے قتل کی جاتی ہے۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ (۳) اس میں اس بات کی بھی دلیل ہے کہ اتنا بڑا پتھر جس سے قتل واقع ہو سکتا ہو اس سے قصاص لازم آتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس پر قصاص نہیں اس کی دلیل دیگر روایات ہیں۔ البشمہ یہودی کا قتل بطریق سیاست تھا۔ (وہ آپ کے معاہدے اور یہ معاہدے کی خلاف ورزی تھی)۔

۱۳/۳۴۰۵. وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَسَرَتِ الرُّبْعُ وَهِيَ عَمَةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ثَنِيَّةٌ جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا تُكْسَرُ ثَنِيَّتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ فَرَضِي الْقَوْمَ وَقَبَلُوا الْأَرْضَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَاءَةَ - (متفق عليه)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۲۴۶/۲ - الحدیث رقم ۶۹۰۳ - ومسلم فی ۱۳۰۲/۳ الحدیث رقم (۲۴) - (۱۶۷۵) - وابوداؤد فی السنن ۷۱۷/۴ الحدیث رقم ۴۵۹۵ - والنسائی فی ۲۷/۸ الحدیث رقم ۴۷۵۷ - واحمد فی المسند ۱۲۸/۳ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انس بن مالک کی پھوپھی ربیع نے ایک انصاری لڑکی کے دانت توڑ ڈالے۔ اس لڑکی کے قراہتدار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کے بدلے میں ربیع کے بھی دانت توڑے جائیں۔ اس پر انس بن نصر رضی اللہ عنہ نے جو انس بن مالک کے چچا تھے یہ کہا کہ اے اللہ کے رسول! اللہ کی قسم! اس کے دانت نہ توڑے جائیں گے۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے

انس! بدلہ لینا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ پھر مضروب کے اولیاء دیت کی قبولیت پر رضامند ہو گئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو ضرور پورا کر دیتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح ﴿﴾ مالک کے والد کا نام نصر ہے اور ربیع یہ نصر کی بیٹی ہے۔ مالک یہ انس (خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے والد ہیں اور انس یہ مالک کے بھائی اور انس خادم کے چچا ہیں۔ تو نصر کے بیٹوں کے نام انس، مالک اور بیٹی کا نام ربیع ہے۔ (۲) تو انس بن نصر رضی اللہ عنہ نے قسم کھا کر کہا لا واللہ یہ آپ ﷺ کے ارشاد کی تردید اور انکار نہیں۔ بلکہ بارگاہ الہی سے توقع اور امید کرتے ہوئے کہا کہ میرا اللہ مدعیوں کو دیت پر راضی کر دے گا اور ان کے دل میں معافی ڈال دے گا اور وہ قصاص سے دست بردار ہو جائیں گے چنانچہ ان کی امید برآئی اسی لئے آپ ﷺ نے ان کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا جبکہ مدعیوں نے دیت کو قبول کر لیا کہ اللہ کے بعض بندے ایسے ہوتے ہیں کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا کر دیتے ہیں (۳) كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ: اس سے آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَاللِّسَنَ بِاللِّسَنِ﴾ کی طرف اشارہ فرمایا تھا۔

(۴) اس کی قسم کو سچا کرے۔ اس کلام سے مقصود حث نہیں ہے بلکہ انس بن نصر کی تعریف ہے کہ وہ اس طرح کا آدمی ہے۔ (۵) نووی کا قول: (۱) امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے چند باتیں ثابت ہوتی ہیں اس روایت سے ثابت ہوا کہ کسی ایسی چیز پر قسم اٹھانا جائز ہے کہ جس کے واقع ہونے کا گمان ہو۔ (۲) جس آدمی کے متعلق فتنہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو اس کی منہ پر تعریف جائز ہے۔ (۳) قصاص کا معاف کرنا مستحب ہے۔ (ع)

۱۴/۳۴۰۶ اَوْ عَنْ أَبِي جُعَيْفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَهَمَّا يُعْطَى رَجُلٌ فِي كِتَابِهِ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قُلْتُ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَائِكَ إِلَّا سِيرٌ وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۶۱۱۲۔ الحدیث رقم ۶۹۰۴۔ والترمذی فی السنن ۱۷۱۴ الحدیث رقم

۱۴۱۲۔ والنسائی فی ۲۳۱۸ الحدیث رقم ۴۷۴۴۔ والدارمی فی ۲۴۹۱۲ الحدیث رقم ۲۳۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو جعیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا تمہارے پاس قرآن مجید کے علاوہ کوئی چیز ہے؟ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قسم کھا کر کہا مجھے اس ذات کی قسم ہے جو انج کو لگانے اور جان کو پیدا کرنے والی ہے؟ ہمارے پاس سوائے قرآن کے اور کوئی چیز نہیں۔ سوائے اس فہم و بصیرت جو بندے کو اللہ تعالیٰ کی کتاب کے سلسلہ میں دی جاتی ہے اور جو چیز ان اوراق میں ہے۔ میں نے پوچھا ان اوراق میں کیا؟ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس میں دیت اور قیدی کی گردن چھڑانے کے احکامات یعنی اس کا ثواب وغیرہ لکھا ہے اور یہ کہ کسی مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے سوائے ذی کے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ إِلَّا فَهَمَّا: اللہ تعالیٰ نے مجھے قرآن مجید کی سمجھ دی ہے کہ میں اس میں استنباط کرتا ہوں اور اشارات دریافت کرتا ہوں علوم پوشیدہ اور اسرار باطنہ کی معرفت پاتا ہوں۔ یہ خوبیاں علماء راہنما اور باب یقین اور عارفین کو حاصل ہوتی ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے سمجھ عنایت فرما رکھی ہے جس کے ذریعہ میں قرآن مجید سے مسائل نکالتا ہوں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا تمام علوم قرآن میں ہیں مگر لوگوں کی فہم اس سے قاصر ہے۔

(۲) وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ: اور وہ چیز جو اوراق اور کاغذوں میں ہے یعنی آپ نے دیت کے چند احکام وغیرہ لکھ کر ان کو تلواریں پر تلے میں محفوظ کر رکھا تھا۔ علماء کہتے ہیں کہ ان کاغذوں میں ان تین چیزوں کے علاوہ جن کا تذکرہ ہوا اور بھی کئی احکامات تھے مگر ان کو یہاں بیان نہیں کیا اس لئے کہ اس باب میں قصاص و دیت کے احکامات کا تذکرہ مقصود ہے اور اسی طرح قیدی کو چھوڑنے کے احکام بھی ذکر کئے کیونکہ یہ بھی بعض اوقات قتل کے قریب تر ہوتا ہے۔

وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ: کسی مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے گا۔ اس کے متعلق صحابہ و تابعین و تبع تابعین کا اختلاف ہے۔ (۱) ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ کسی مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے خواہ وہ کافر ذمی ہی کیوں نہ ہو۔ (۲) امام ابو حنیفہ اور اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ ذمی کافر کے قصاص میں مسلمان قاتل کو قتل کیا جائے گا اور ان کی دلیل دوسری روایت ہے جو مرقات میں مذکور ہے۔

ابو حنیفہ کے سوال کا مقصد: بھیجان علی کہتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل بیت خصوصاً حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وحی کے اسرار کا خصوصی علم عنایت فرمایا تھا۔ وہ اسرار اور کسی کے سامنے بیان نہ کئے تھے۔ یا اس وجہ سے سوال کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حضرت علیؑ کے برابر علم و تحقیق کسی میں نہ پائی جاتی تھی تو اس پر حیرانگی اور استیجاب کی وجہ سے سوال کیا۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قسم کھا کر جواب دیا یہ بات نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے تبلیغ و ارشاد سے مجھے خاص کیا اور کوئی ایسی بات بتلائی جو اور لوگوں کو نہیں بتلائی۔ میرے پاس تو قرآن مجید اور لکھے ہوئے کاغذ کے اور کوئی چیز نہیں۔ البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ قرآن انہی کی صلاحیتیں مختلف ہیں اور ہر ایک اپنی استعداد کے مطابق استنباط کرتا ہے۔ پس جس کو راسخ سمجھ اور فہم ادراک اور قرآن کی سوجھ بوجھ میسر ہوتی ہے یہ علوم قرآن اسی پر کھلتے ہیں۔ (ع ۲)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ والی روایت لا تقتل نفساً ظلماً یہ کتاب العلم میں ذکر کر دی گئی ہے۔

الفصل الثانی:

۱۵/۳۳۰۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَوَقَّفَهُ بَعْضُهُمْ وَهُوَ الْأَصَحُّ۔

(ورواه ابن ماجه عن البراء بن عازب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱۰۱۴ الحدیث رقم ۱۳۹۵۔ والنسائی فی ۸۲۱۷ الحدیث رقم ۳۹۸۶۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مسلمان آدمی کے قتل کے مقابلے میں ساری دنیا کا زوال اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ ترمذی نسائی کی روایت ہے۔ بعض روایات نے اس کو مرفوع اور دوسروں نے موقوف نقل کیا ہے اور یہ زیادہ صحیح ہے۔ ابن ماجہ نے براء بن عازب سے موقوف نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین غرض دنیا کی تمام نعمتیں مسلمانوں کے لئے پیدا کی ہیں تاکہ وہ اس کی عبادت کریں اور ان نعمتوں کو دیکھ کر اس کی قدرتوں پر کامل یقین کریں۔ پس جس نے مسلمان کو قتل کیا کہ دنیا اس کے لئے بنائی گئی گویا اس نے تمام دنیا کو فنا کر دیا چنانچہ اس آیت میں اسی طرف اشارہ ہے: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ یعنی جس کسی نے مسلمان جان کو بغیر جان کے یا زمین میں فساد کے لئے قتل کیا گویا اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا۔ (ع)

۱۶/۳۴۰۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ

وَالْأَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَا كِبَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۱/۴ الحدیث رقم ۱۳۹۸۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمام آسمان اور زمین والے ایک مسلمان آدمی کے خون (ماحق) میں شریک ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ ان سب کو دوزخ میں اٹھا کر ڈال دے گا۔ ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿بعض شراح نے لکھا ہے کہ اکبہم لازم ہے اور کبہم یہ متعدی ہے پس کسی راوی نے سہواً کبہم کو اکبہم نقل کر دیا۔

ملاحظہ قاری کا قول: قاموس میں لکھا ہے کہ: اکبہم کا لفظ لازم اور متعدی ہر دو طرح مستعمل ہے۔ پس راوی کی طرف خطا کی نسبت کرنے کے بجائے بعض اہل لغت کے قول کو غلط کہنا بہتر ہے جنہوں نے اکبہم کو لازم کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ثقہ راویوں کا قول اپنے مقام پر بالکل بے غبار اور درست ہے۔

تحقیقی مقام:

جامع صغیر کی روایت میں صاف اکبہم اللہ عز وجل فی النار وارد ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۱۷/۳۴۰۹ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِأَلْفِ قَاتِلٍ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ نَأْصِيَّتُهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ وَأَوْدَاجُهُ تَشْحُبُ دَمَا تَقُولُ يَا رَبِّ قَتَلَنِي حَتَّى يَذْنِبَهُ مِنَ الْعَرْشِ۔

(رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۲۴/۵ الحدیث رقم ۳۰۲۹۔ والنسائی فی ۸۵/۷ الحدیث رقم ۳۹۹۹ وابن ماجہ

فی ۸۷۴/۲ الحدیث رقم ۲۶۲۱۔ واحمد فی المسند ۲۴۰/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقتول قاتل کو قیامت کے دن اس حالت میں پکڑ کر لائے گا کہ قاتل کی پیشانی اور سر مقتول کے ہاتھ میں ہوگا اور اس کی رگوں سے خون بہہ رہا ہوگا اور عرض کرے گا اس نے مجھے قتل کیا (یعنی اس شخص نے مجھے قتل کیا ہے) پس تو میری فریاد رسی فرما پھر مقتول قاتل کو عرش کے قریب لے جائے گا۔ یہ ترمذی نسائی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ اس سے کنایہ ہے کہ مقتول اپنا پورا پورا حق مانگے اور اس بات سے کنایہ ہے کہ عدل الہی سے اس کو راضی کیا جائے گا۔ (ع)

۸/۳۴۱۰ اَوْ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ انْشُدْكُمْ بِاللَّهِ اتَّعَلَّمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَى بَعْدَ احْصَانٍ أَوْ كُفِّرَ بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قُتِلَ نَفْسٌ بِغَيْرِ حَقٍّ فَقُتِلَ بِهِ فَوَاللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا ارْتَدَدْتُ مِنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيمَا تَقْتُلُونَ نِسِي - (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ ودارمی لفظ الحديث)

أخرجه ابو داؤد في السنن ۶۴۰/۱۴ الحديث رقم ۴۵۰۲ - والترمذی فی ۴۰۰/۱۴ الحديث رقم ۲۱۵۸ والنسائی ۹۱/۷ الحديث رقم ۴۰۱۹ - وابن ماجہ ۸۴۷/۲ الحديث رقم ۲۵۲۳ - والدارمی فی ۳۰۵ الحديث رقم ۲۴۹۷ - واحمد فی المسند ۶۱/۱ -

ترجمہ: حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف کہتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یوم الدار کو اپنے مکان کے بلند حصہ پر چڑھے اور فرمایا میں تمہیں قسم دیتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان کا خون بہانا تین وجوہ کے بغیر جائز نہیں۔ (۱) شادی شدہ ہو کر زنا کرے۔ (۲) اسلام لانے کے بعد ارتداد اختیار کرے۔ (۳) کسی کو ناحق قتل کر دے تو اس کے بدلے میں وہ قتل کیا جائے گا۔ پس اللہ کی قسم! میں نے نہ تو زمانہ جاہلیت میں زنا کیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور جب سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی میں نے (بیعت توڑ کر) ارتداد اختیار نہیں کیا اور میں نے کسی جان کو جس کا قتل اللہ تعالیٰ نے حرام کیا قتل نہیں کیا۔ پس تم کس بناء پر مجھے قتل کرتے ہو؟ یہ ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کی روایت ہے۔ یہ الفاظ دارمی کے ہیں۔

تشریح ﴿﴾ یوم الدار: اس سے مراد وہ دن ہے جس دن بلوایوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے گھر کا گھراؤ کیا۔ انہی ایام میں آپ نے گھر کی چھت پر چڑھ کر یہ ارشادات فرمائے۔

(۲) زنی: شادی شدہ ہو کر زنا کرے ایسے شخص کو سنگسار کیا جائے گا۔ خصن: جو آزاد مسلمان نکاح کے ذریعہ کسی عورت سے جماع کرے ایسا شخص خصن کہلاتا ہے۔

(۳) ودارمی لفظ الحديث: دارمی کی روایت میں صرف لا یحل دم امری مسلم ہے۔ اس کی روایت میں اشرف یوم الدار۔ یعنی یہ بطور واقعہ عثمان رضی اللہ عنہ کے مذکور نہیں ہے۔ (مولانا ح)

۱۹/۳۴۱۱ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْنِقًا صَالِحًا مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَغَ - (رواه ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد في السنن ۴۶۳/۱۴ الحديث رقم ۴۲۷۰ -

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان نیکی کی طرف سبقت کرنے والا اور اللہ تعالیٰ اور بندوں کے حقوق ادا کرنے والا ہوتا ہے جب تک کہ وہ کسی حرام خون کو نہ پہنچے

جب وہ حرام خون کا ارتکاب کر لیتا ہے تو تھک جاتا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مومن کو بھلائیاں کرنے اور ان کی طرف جلدی کرنے کی توفیق ملتی رہتی ہے جب تک کہ وہ کوئی ناحق خون نہیں کرتا جب وہ خون ناحق سے اپنا دامن داغ دار کر لیتا ہے تو اس کی نحوست کی وجہ سے بھلائیاں حاصل کرنے سے باز رہتا ہے اور اس سے نیکی کی توفیق ہٹالی جاتی ہے۔ (۲) قتل کی خاصیت یہ ہے کہ دل سیاہ ہو جاتا ہے اور قاتل خیر کی توفیق سے محروم ہو جاتا ہے۔ اگرچہ تمام گناہوں کی نحوست کا یہی حاصل ہے مگر یہ دیگر گناہوں کے مقابلے میں زیادہ شدید ہے۔ (ع-ح)

۲۰/۳۴۱۲ وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا (رواه ابوداؤد ورواه النسائي عن معاوية)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۶۳/۴ الحدیث رقم ۴۲۷۰۔

تجربہ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام گناہوں کے بارے میں امید ہے کہ اللہ تعالیٰ بخش دے گا سوائے اس شخص کے جس کی موت شرک پر آئی ہو یا وہ آدمی جو کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کر ڈالے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ نسائی نے اسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ شرک کی طرح قتل کا گناہ بھی بخشا نہیں جائے گا؛ لیکن اہل سنت کے ہاں قتل کا گناہ مدت دراز تک سخت عذاب دینے کے بعد بخش دیا جائے گا۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ اس روایت سے جو عدم بخشش مفہوم ہو رہی ہے وہ بطور تغلیظ اور تشدید کے ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ وہ کسی مومن کو حلال سمجھ کر قتل کرے متعمداً کا یہ معنی ہے کہ مومن کو مومن ہونے کی وجہ سے جان بوجھ کر قتل کرے۔ (ع)

۲۱/۳۴۱۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا يُقَادُ بِالْوَلَدِ الْوَالِدُ (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۲/۴ الحدیث رقم ۱۴۰۱۔ وابن ماجہ ۸۸۸/۲ الحدیث رقم ۲۶۶۱ والدارمی

۲۵۰/۲ الحدیث رقم ۲۳۵۷ واحمد فی المسند ۱۶/۱۔

تجربہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مساجد میں حدود اور قصاص نہ لیا جائے اور بیٹے کا بدلہ باپ سے نہ لیا جائے (بلکہ باپ پر اس کی دیت آئے گی)۔ یہ ترمذی اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ الحدود اس سے مراد زنا، چوری اور اسی طرح کے دیگر جرائم کی شرعی سزائیں ہیں جن کے متعلق یہ حکم دیا گیا کہ ان کو مساجد میں نہ قائم کیا جائے۔ اسی طرح قصاص کے بارے میں یہ حکم دیا گیا کہ وہ مساجد میں نہ لیا جائے کیونکہ مساجد فرض نماز اور اس کے تابع نقل نمازیں ذکر علوم دینیہ پڑھنے پڑھانے کے لئے بنائی گئی ہیں۔

لَا يُقَادُ: اس بات پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی لڑکا اپنے ماں باپ میں سے کسی کو مار ڈالے تو اسے قصاص میں قتل کیا جائے گا البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر باپ بیٹے کو مار ڈالے تو اس سے قصاص لیا جائے گا یا نہیں۔

(۱) چنانچہ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ باپ کو بیٹے کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے گا۔

(۲) امام مالک کہتے ہیں کہ اگر باپ بیٹے کو ذبح کر ڈالے تو اس کو قتل کیا جائے گا اور اگر تلوار سے مارے تو پھر قتل نہ کیا جائے اور ماں کا حکم باپ کی طرح ہے اور دادا دادی نانا نانی ماں باپ کے حکم میں ہیں۔ (ح ع)

۲۲/۳۴۱۳ وَعَنْ أَبِي رَمْثَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي إِشْهَدُ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ (رواه أبو داود والنسائي وزاد في شرح السنة) فِي أَوَّلِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى أَبِي الَّذِي بَظْهَرِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بَظْهَرْتُكَ فَإِنِّي طَيِّبٌ فَقَالَ أَنْتَ رَفِيقٌ وَاللَّهُ الطَّيِّبُ۔

أخرجه أبو داود ۶۳۵۱/۴ الحديث رقم ۴۴۹۵۔ والنسائي في ۵۳۱۸ الحديث رقم ۴۸۳۲ والدارمي ۲۶۰/۲۰ الحديث رقم ۲۳۸۸۔ واحمد في المسند ۱۶۳/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو رمثہؓ سے روایت ہے کہ میں اپنے والد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور آپ ﷺ اس پر گواہ ہو جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کے بارے میں خبردار ہو جاؤ اور گواہ رہو نہ تم اس کے متعلق جنایت کا ارتکاب کرو گے اور نہ وہ تمہارے متعلق جنایت کا ارتکاب کرنے گا۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے اور صاحب مصابیح نے شرح السنۃ میں اس روایت کے شروع میں یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ ابو رمثہؓ کہتے ہیں میں اپنے والد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گیا۔ میرے والد نے آپ ﷺ کی وہ مہربانیت دیکھی جو آپ ﷺ کی پشت پر تھی تو میرے والد کہنے لگے مجھے چھوڑ دو یعنی مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس چیز کا علاج کروں جو آپ ﷺ کی پشت پر ہے اس لئے کہ میں طیب ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا تو تو رفیق ہے طیب تو اللہ تعالیٰ ہے۔

تشریح: (۱) إِشْهَدُ گواہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ اس بات پر گواہ ہو جائیں کہ یہ میرا صلیبی بیٹا ہے۔ مقصد گواہ کرنے سے یہ تھا کہ اگر مجھ سے کوئی قتل کا گناہ ہو جائے تو جاہلیت کی رسم کے مطابق اس سے مواخذہ کیا جائے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں رواج تھا کہ باپ بیٹے میں سے جو گناہ کرتا تو ایک کا مواخذہ دوسرے سے ہوتا اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (۲) لَا يَجْنِي عَلَيْكَ يَعْنِي تِيرَے بیٹے نے اگر کچھ گناہ کی بات کی تو تجھ سے دنیا و آخرت میں باز پرس نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر تجھ سے کوئی گناہ ہو تو تیرا بیٹا اس کے بدلے میں دنیا اور آخرت میں نہ پکڑا جائے گا۔

حاصل یہ ہے کہ جاہلیت میں جو یہ رسم چلی آ رہی تھی کہ باپ بیٹے میں سے جو کوئی گناہ کرتا تو ایک کا مواخذہ دوسرے سے ہوتا تھا شریعت اسلام نے اس رواج کو ختم کر دیا۔

(۳) فَإِنِّي طَيِّبٌ چونکہ اس کلام میں طب دانی کا دعویٰ تھا تو آپ ﷺ کو ان کی جہالت اور بے ادبی پر مبنی بات پسند نہ آئی اس لئے آپ ﷺ نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا کہ تو تو فقط رفیق ہے یعنی مریض پر نرمی اور مہربانی برتتا ہے اس

کئے لئے نسخہ اور دوا تجویز کرتا ہے جس کو تو اس کے لئے مفید سمجھتا ہے اور جس کو تو اس کے حال کے نامناسب اور مضر سمجھتا ہے اس سے پرہیز کروا تا ہے بس یہی تیرے بس میں ہے حقیقت میں مرض کو سمجھنا اور مریض کو شفا دے دینا تیرے اختیار میں نہیں ہے یہ اللہ وحدہ لا شریک کے قبضہ قدرت میں ہے جو بیماری کی حقیقت اور دوا کی حقیقت کو جانتا ہے اور اس کے علاوہ کوئی شفا نہیں دے سکتا ہمیشہ کی بقا اسی کو حاصل ہے۔ (ع ج مولانا)

۲۳/۳۴۱۵ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سُرَّاقَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِذُ الْآبَ مِنْ ابْنِهِ وَلَا يَقْبِذُ إِلَّا ابْنَ مِنْ أَبِيهِ - (رواه الترمذی وضعفه)

أخرجه الترمذی ۱۱/۴ الحديث رقم ۱۳۹۹۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے انہوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ باپ کا قصاص تو اس کے بیٹے سے لیتے تھے البتہ بیٹے کا قصاص اس کے باپ سے نہ لیتے تھے۔ ترمذی نے روایت نقل کر کے ضعیف کہا۔
تشریح: یعنی اگر بیٹا باپ کو قتل کر دے تو اس سے قصاص لیا جائے گا اور اگر باپ بیٹے کو قتل کر ڈالے تو باپ سے قصاص نہ لیا جائے گا بلکہ دیت لی جائے گی۔ (ج)

۲۴/۳۴۱۶ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ (رواه الترمذی وابوداؤد وابن ماجہ والدارمی وزاد النسائی فی رواية اخرى) وَمَنْ بَخَصَى عَبْدَهُ خَصَيْنَاهُ۔

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۵۴/۴ الحديث رقم ۴۵۱۶۔ والترمذی فی ۱۸/۴ الحديث رقم ۱۴۱۴۔ والنسائی ۲۰/۱۸ الحديث رقم ۴۷۳۶۔ وابن ماجہ فی ۸۸۸/۲ الحديث رقم ۲۶۶۴۔ والدارمی فی ۲۵/۲ الحديث رقم ۴۷۳۶ واحمد فی المسند ۱۰/۵۔

ترجمہ: حضرت حسن بصری نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے غلام کو قتل کرے گا ہم اس کو قتل کریں گے اور جو غلام کے اعضاء کاٹے گا (یعنی ناک، کان، ہاتھ، پاؤں کاٹے گا) تو ہم اس کے اعضاء کاٹیں گے۔ یہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی کی روایت ہے اور نسائی کی روایت میں ہے کہ جو کوئی اپنے غلام کو خسی کرے گا ہم اس کو خسی کریں گے۔

تشریح: مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ: یہ بطریق زبرد تو بیخ کے فرمایا تا کہ لوگ اپنے غلام کو مار ڈالنے سے باز رہیں۔ جیسا کہ چوتھی یا پانچویں بار شراب پینے والے کے متعلق حضرت محمد ﷺ نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا حالانکہ جب وہ آپ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو قتل نہیں کیا۔

(۲) بعض نے کہا کہ اس حدیث میں غلام سے مراد وہ ہے جس کو آزاد کر دیا گیا ہو۔ اس کو غلام تو سابقہ حالت کے لحاظ سے کہا گیا ہے۔

(۳) بعض نے کہا یہ حدیث اس آیت کی وجہ سے منسوخ ہے ﴿الحر بالحر والعبد بالعبد﴾

(۴) مسلک احناف: آزاد کو غلام کے قتل کی صورت میں قتل کیا جائے گا جبکہ وہ غیر کے غلام کو قتل کرے۔ البتہ اپنے غلام کے بدلے قتل نہ کیا جائے گا۔

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ:

آزاد کو غلام کے بدلے قتل نہ کیا جائے خواہ غیر کا غلام ہو یا اپنا غلام ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿الحر بالحر.....﴾ ابراہیم نخعی و سفیان ثوری کہتے ہیں آزاد کو غلام کے بدلے قتل کیا جائے گا خواہ اپنا غلام ہی کیوں نہ ہو۔
(۵) وَمَنْ جَدَّ ع: شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ آزاد کے اعضاء غلام کے اعضاء کے بدلے نہ کاٹے جائیں گے۔ پس اس اتفاق و اجماع سے ثابت ہوا کہ اس حدیث کا محمل زجر و توبیخ اور ممانعت ہے یا یہ حدیث منسوخ ہے۔ (ج-ع)

۲۵/۳۳۱۷ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا دَفَعَ إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَاِنْ شَاءُوا قَتَلُوا وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا الدِّيَّةَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حَقَّةً وَثَلَاثُونَ جَذَعَةً وَأَرْبَعُونَ خِلْفَةً وَمَا صَالَحُوا عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُمْ۔ (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۶/۱۴ الحدیث رقم ۱۳۸۷۔ وابن ماجہ فی ۸۷۷/۲ الحدیث رقم ۲۶۲۶۔ واحمد فی المسند ۱۸۳/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جان بوجھ کر قتل کرے اسے ورثاء مقتول کے حوالہ کیا جائے اگر وہ چاہیں تو قتل کر دیں اور اگر چاہیں تو دیت لے لیں۔ دیت کی تفصیل اس طرح ہے۔

- ① تیس اونٹنیاں جن کی عمر کا چوتھا سال ہو۔
- ② تیس اونٹنیاں جن کی عمر کا پانچواں سال ہو۔
- ③ چالیس اونٹنیاں جو حاملہ ہوں۔

میزان = ۱۰۰

(اس کے علاوہ) جس چیز پر وہ صلح کریں وہ ان کے لئے ہے۔ (یعنی دیت ورثاء مقتول کا حق ہے۔ اگر واجب دیت سے کم پر ورثاء صلح کر لیں تو وہی واجب ہے)۔
یہ ترمذی کی روایت ہے۔

- ① امام شافعی اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے۔ جو روایت میں مذکور ہے۔
- ② امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں سواونٹ جو چار قسم پر مشتمل ہوں۔
بچیس بنت مخاض (ایک سالہ)
بچیس بنت لبون (دو سالہ)

پچیس حقہ (تین سالہ)

پچیس جذعہ (چار سالہ)

اور اس کی دلیل روایت سائب بن یزید ہے کہ آپ ﷺ نے سوادنتوں کا حکم فرمایا جن کی مندرجہ بالا اقسام ہوں۔

روایت کا جواب:

دیت میں اختلاف صحابہ رضی اللہ عنہم کی وجہ سے یہ حدیث غیر ثابت ہے۔ اگر یہ حدیث ثابت ہوتی تو دیت کے بارے میں صحابہ کا اختلاف نہ ہوتا۔ (ح)

۲۶/۳۴۱۸ وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُونَ تَكَافَأُوا دِمَاءَهُمْ وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ - (رواه ابو داؤد والنسائی ورواه ابن ماجه عن ابن عباس)

اخرجه ابو داؤد في كتاب السنن ۱۶۶۱۴ الحديث رقم ۴۵۳۰ - والنسائی في ۲۴۱۸ الحديث رقم ۴۷۴۶ - واحمد في المسند ۱۲۲۱۱ -

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان باہم قصاص اور دیت میں برابر ہیں۔ ان میں ادنیٰ بھی ذمہ و عہد کی سخی کر سکتا ہے اور جوان میں بہت دور ہے تو وہ انہی پر لوٹتا ہے۔ مسلمان ایک ہاتھ کا حکم رکھتے ہیں (یعنی معاونت کرنے اور اتفاق رکھنے اور اختلاف نہ کرنے میں) ان لوگوں کے سلسلہ میں جوان کے علاوہ ہیں یعنی کافر یعنی ایک ہاتھ کے اجزاء جس طرح ہٹنے اور پکڑنے میں ایک دوسرے سے جدا اور ایک دوسرے کے خلاف نہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کو چاہئے کہ آپس میں ایک دوسرے کی معاونت کو کفار کے مقابلہ میں برقرار رکھیں۔ سنو! کوئی مسلمان کافر کے بدلے نہ مارا جائے اور نہ عہد والا مارا جائے (یعنی ذمی) جو اپنے عہد میں ہو۔ یہ ابو داؤد نسائی کی روایت ہے۔ ابن ماجہ نے ابن عباس سے نقل کی ہے۔

تشریح: تَكَافَأُوا: یعنی عام خاص چھوٹے بڑے عالم و جاہل مرد و عورت ان مقدمات یعنی قصاص دیت لینے دینے میں تمام برابر ہیں۔ جو بڑے نسب والے کی دیت وہی کم درجہ نسب والے کی دیت ہوگی یا اس کا عکس ہو ان میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اگرچہ زمانہ جاہلیت میں عالی نسب کو عام آدمی کے قتل کی صورت میں قتل نہ کیا جاتا تھا بلکہ اس کے بدلے اپنی قوم کے کم دست لوگوں کو قتل کر دیتے۔

(۲) وَيَسْعَى: یعنی اگر کسی ادنیٰ مسلمان نے مثلاً عورت یا غلام نے کسی کافر کو امن دیا تو چاہئے کہ اس کو تمام مسلمان امن دیں اور اس ایک مسلمان کے کئے ہوئے عہد کو نہ توڑیں۔

(۳) وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ: اس عبارت کے دو معنی ہیں: (۱) کسی مسلمان نے کافروں کے علاقہ سے دور کسی کافر کو امن دیا ہے تو کسی مسلمان کو اس عہد کے توڑنے کا حق نہیں ہے۔ (۲) اسلامی لشکر جب کفار کے علاقہ میں داخل ہو اور ایک دستہ اس فوج کا کسی طرف کا علاقہ فتح کرنے کے لئے بھیجا جائے اور ان کو فتح نصیب ہو اور وہ مال غنیمت لائیں تو وہ فقط انہی کا حق نہیں ہے بلکہ وہ

تمام لشکر میں بانٹا جائے گا اور لوٹایا جائے گا۔

(۴) وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ: جب تک کوئی کافر ذمی بن کر رہتا ہے اور ذمہ داری کے کسی اصول کی خلاف ورزی نہیں کرتا تو اسے قتل نہ کیا جائے گا۔ اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ ذمی کا قتل جائز نہیں اور اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے گا تو اس مسلمان کو اس کے قصاص میں قتل کیا جائے گا جیسا کہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں۔

(۵) لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ: اس میں کافر سے کافر حربی مراد ہے ذمی مراد نہیں۔ حاصل یہ ہے کہ حربی کافر کے بدلے مسلمان کو قتل نہ کیا جائے اور ذمی کے بدلے اس کو مارا جائے گا۔ جیسا کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔ البتہ امام شافعی کے ہاں کوئی مسلمان کسی کافر کے بدلے نہ مارا جائے خواہ وہ کافر حربی ہو یا ذمی۔ (کذا قال مولانا من الشرح)

۲۷/۳۴۱۹ وَعَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْخُزَاعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أُصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَبَلٍ وَالْخَبَلُ الْجُرْحُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ فَإِنْ أَرَادَ لِلرَّابِعَةِ فَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يَقْتَصَّ أَوْ يَغْفُوا أَوْ يَأْخُذَ الْعَقْلَ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا فِيهَا مَخْلَدًا أَبَدًا - (رواه الدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی کتاب ۶۳۶/۴۱ الحدیث رقم ۴۴۹۶۔ وابن ماجہ فی ۸۷۶/۲ الحدیث رقم ۲۶۲۳۔ والدارمی فی ۲۴۷/۲ الحدیث رقم ۲۳۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابو شریح خزاعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس شخص کو کسی خون کی مصیبت پہنچائی جائے یا زخم کی یعنی ان کے کسی آدمی کو قتل کر دیا جائے یا زخمی کر دیا جائے یعنی اس کے کسی عضو کو کاٹ ڈالا جائے۔ تو اس یعنی وارث کو اختیار ہے کہ تین چیزوں میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے پھر اگر وہ ان تین کے علاوہ چوتھی چیز کا طالب ہو تو اس کا ہاتھ پکڑو یعنی اس سے منع کرو۔ وہ تین چیزیں یہ ہیں: (۱) بدلہ و قصاص لے (۲) معاف کر دے (۳) دیت قبول کرے۔ پھر اگر اس نے ان تین میں سے کوئی ایک چیز قبول کر لی پھر اس کے بعد زیادتی کی (یعنی مثلاً معافی کے بعد دیت کا مطالبہ کر دیا یا قصاص لے لیا) تو اس کے لئے ہمیشہ کی آگ ہے اس میں ہمیشہ رکھا جائے گا کبھی نکلنا نہ ہوگا۔ یہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: ہمیشہ رہنے کی وضاحت روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فوائد میں گزر چکی ہے۔ انسانی جان کا معاملہ بہت اہم ہے اس لئے تاکید در تاکید اور شدید وعید کے ساتھ ذکر کیا۔ (ع)

۲۸/۳۴۲۰ وَعَنْ طَاوُوسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي عَمِيَّةٍ فِي رَمِيٍّ يَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جُلْدٍ بِالسَّيَاطِ أَوْ ضَرْبٍ بِعَصَا فَهُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَاِ وَمَنْ قُتِلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ دُونَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ - (رواه ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۷۷/۴ الحدیث رقم ۴۵۴۰۔ والنسائی فی ۳۹/۸ الحدیث رقم ۴۷۸۹۔ وابن ماجہ

فی ۸۸۰/۱۲ الحدیث رقم ۲۶۳۵۔

ترجمہ: حضرت طاؤس رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ جو شخص بلوے میں مارا گیا یعنی مشتبہ حالت میں مارا گیا اس کا قاتل اور پتھر او میں قاتل کا حال معلوم نہیں یا کوڑوں سے ہلاک کیا گیا یا لاثیموں سے مارا گیا۔ پس یہ قتل خطا ہے (یعنی گناہ نہ ہونے کے لحاظ سے اس میں قتل خطا کی دیت لازم ہوگی) اور جس کو جان بوجھ کر مارا گیا اس قتل کی وجہ سے قصاص ہوگا۔ جو شخص قصاص کی راہ میں رکاوٹ ڈالے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت اور غضب ہے۔ اس کی فرض و قفل عبادت قبول نہ ہوگی۔ یہ ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: لوگ آپس میں پتھروں سے لڑ رہے تھے اتفاقاً ایک پتھر کسی کے لگ گیا اور وہ اس سے مر گیا۔ پتھر کی قید اتفاقی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بوجھل چیز کے ساتھ جو قتل ہوا اس میں دیت لازم ہوتی ہے نہ کہ قصاص۔ اس کی دیت قتل خطا کی دیت ہے۔ فقہاء کی اصطلاح میں اسے شبہ عمد کہا جاتا ہے۔

شبہ عمد کی تعریف:

- ① تیز دھار آلہ کے علاوہ کسی ایسی چیز سے قتل کرنا جس سے عموماً قتل واقع ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تعریف ہے۔
- ② صاحبین و امام شافعی رحمہما اللہ: کے نزدیک شبہ عمد یہ ہے کہ کسی ایسی چیز سے قتل کرنے کا قصد کرے جس سے عموماً قتل نہ واقع ہوتا ہو اور جس چیز سے عموماً قتل واقع ہوتا ہو وہ من جملہ عمد سے شمار ہوتا ہے جیسے پتھر اور عصا یہ صاحبین کے نزدیک قتل کی تعریف میں شامل ہے۔

تاویل حدیث:

- ① اس حدیث میں مذکورہ پتھر اور عصا امام ابوحنیفہؒ کے ہاں مطلق ہیں خواہ وہ ہلکے ہوں یا بھاری۔
 - ② صاحبین و شافعی رحمہم اللہ کے ہاں اس سے ہلکے پتھر مراد ہیں۔
- حاصل کلام: بھاری چیز کے ساتھ قتل کرنے میں امام ابوحنیفہؒ کے ہاں قصاص نہیں کیونکہ یہ قتل عمد نہیں ہے البتہ صاحبین و شافعی رحمہم اللہ کے ہاں مذکورہ تفصیل ہے۔
- (۳) وَمَنْ حَالَ دُونَهُ: ورثاء مقتول کی راہ میں قصاص کے حصول میں جو شخص رکاوٹ ڈالے۔ اس پر لعنت ہے۔ لَا يَقْبَلُ اللہ: یہ زجر تہدید اور شدید وعید ہے۔ (ج)

فوائد الفوائد:

- اقسام قتل: (۱) قتل عمد (۲) شبہ عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا (۵) قتل بالسبب۔ یہ پانچ قسمیں ہوتیں۔
- (۱) قتل عمد: امام ابوحنیفہؒ کے ہاں کسی ایسی چیز سے مارنا جو اعضاء کو جدا کر دے خواہ وہ ہتھیار ہو یا کوئی تیز دھار چیز مثلاً پتھر

لکڑی یا لکڑی کی کچی یا شعلہ آگ وغیرہ۔ مگر صاحبین کے ہاں قتل عمدہ شمار ہوگا کہ جس میں کسی ایسی چیز سے قتل کیا جائے کہ جس سے عموماً قتل ہو جاتا ہے اور اس کا حکم یہ ہے اس قتل سے آدمی گناہ گار ہوتا ہے اور اس میں قصاص یا معافی یا اور ثناء کی رضا مندی پر دیت لازم ہوتی ہے۔ اس میں کفارہ نہیں ہے۔

(۲) شبہ عمدہ: ان مذکورہ اشیاء کے علاوہ اور کسی چیز سے قتل کرنا یہ قتل شبہ عمدہ کہلاتا ہے۔ اور اس قتل سے بھی قتل کا مرتکب گناہ گار ہوتا ہے اور عاقلہ پر سخت دیت لازم ہوتی ہے قصاص لازم نہیں ہوتا۔ البتہ قطع عضو کی صورت میں قصاص میں عضو کاٹا جائے گا۔ (یہ جزوی قصاص ہے)

(۳) قتل خطا: اس کی دو قسمیں ہیں: (۱) ارادہ میں خطا ہو وہ یہ ہے کہ شکار سمجھ کر آدمی کو تیر مار دیا یا مسلمان کو حربی سمجھ کر تیر مار دیا۔ (۲) فعل میں خطا ہو وہ یہ ہے کہ تیر تو نشانے پر مار رہا تھا وہ کسی آدمی کو لگ گیا۔

(۴) قتل قائم مقام خطا: کوئی شخص سورہا تھا وہ کسی پر نیند میں گر پڑا وہ نیچے دب کر مر گیا۔

ان دونوں کا حکم: ان میں کفارہ لازم ہوتا ہے اور عاقلہ پر دیت آتی ہے۔ عزیمت کو چھوڑنے کی وجہ سے گناہ بھی ہوگا۔

(۵) قتل بالسبب: کسی نے کنواں کھدوایا کسی غیر کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر پتھر رکھا اس کنویں میں گر کر کوئی مر گیا یا پتھر کی ٹھوکر لگنے سے مر گیا۔ اس سے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔ کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

پہلی چار قسموں میں یعنی قتل عمدہ شبہ عمدہ قتل خطا اور قتل قائم مقام خطا میں قاتل مقتول کی میراث سے محروم رہے گا اور پانچویں قسم یعنی قتل بالسبب میں وہ میراث سے محروم نہ ہوگا مختصر ایوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ جس قتل کی وجہ سے قصاص یا کفارہ لازم ہوتا ہے اس میں قاتل مقتول کی میراث سے محروم ہوگا اور جس قتل کی وجہ سے نہ قصاص لازم ہو اور نہ ہی کفارہ اس میں وارث ہو گا۔ (متنی ہدایہ)

۲۹/۳۴۲۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْفَى مَنْ قَتَلَ بَعْدَ أَخْذِ الدِّيَةِ

(رواہ ابو داؤد)

أَخْرَجَهُ ابْنُ دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۶۴۱۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۴۵۰۷ - وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۶۳۱۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس شخص کو نہ چھوڑوں گا (بلکہ اس شخص سے ضرور قصاص لوں گا) جو دیت لینے کے باوجود (قاتل کو) قتل کر دے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۳۰/۳۴۲۲ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ -

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي ۸۱۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۳۹۳ - وَابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۸۹۸۱۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۶۹۳ - وَاحْمَدُ فِي

المسند ۴۴۸/۶۔

ترجمہ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جس شخص کو زخمی کیا گیا پھر اس نے معاف کر دیا یعنی زخم کرنے والے سے بدلہ نہ لیا اور تقدیر الہی پر صابر ہوا تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کا درجہ بلند کرتے ہیں اور اس کے گناہ کو زائل کرتے ہیں۔ یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے۔

الفصل الثالث:

۳۱/۳۲۲۳ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةً أَوْ سَبْعَةً بِوَجُلٍ وَاحِدٍ قَتَلُوهُ قَتْلَ غِيلَةٍ وَقَالَ عُمَرُ لَوْ تَمَالَا عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ جَمِيعًا۔

(رواہ مالک وروی البخاری عن ابن عمر نحوه)

اخرجه مالک فی الموطا ۸۷۱/۲ الحدیث رقم ۱۳ من کتاب العقول۔

ترجمہ: حضرت سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک پوری جماعت کو جس کے پانچ یا سات افراد تھے ایک آدمی کے قتل کی وجہ سے قتل کیا، جنہوں نے خفیہ دھوکا دہی سے اسے قتل کیا تھا اور آپؐ نے فرمایا اگر تمام صنعاء والے اس کے قتل میں مددگار ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔ یہ مالک کی روایت ہے۔ بخاری نے ابن عمرؓ سے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: صنعاء یمن کا دارالحکومت ہے۔ صنعاء کو خصوصاً اس لئے ذکر فرمایا کیونکہ قاتلین وہیں کے باشندے تھے یا اہل عرب میں کثرت کو بیان کرنے کے لئے یہ ضرب المثل ہے۔

(۲) اس روایت میں دلیل ہے کہ اگر ایک آدمی کے قتل میں بہت سے لوگ شریک ہوں تو سب کو قتل کیا جائے گا۔ (ح)

۳۲/۳۲۲۴ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ الْمُقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلْتَنِي فَيَقُولُ قَتَلْتُهُ عَلَى مُلْكٍ فُلَانٍ قَالَ جُنْدُبٌ فَاتَّقِهَا۔ (رواہ النسائی)

اخرجه النسائی فی ۸۴۱/۷ الحدیث رقم ۳۹۹۸۔

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فلاں (صحابی) نے مجھے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مقتول قیامت کے دن قاتل کو حاضر کر کے کہے (اللہ تعالیٰ سے) کہے گا کہ آپ اس سے پوچھیں کہ اس نے مجھے کیوں قتل کیا۔ وہ کہے گا میں نے اسے فلاں کے دباؤ کی وجہ سے قتل کیا۔ جندب نے (اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد) کہا تم اس سے بچو۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: قتلۃ: ایک سوال: جواب سوال کے مطابق نہیں کیونکہ اس نے سب قتل دریافت کیا۔ الجواب: یعنی فلاں بادشاہ کے زمانہ میں اس کی مدد سے میں نے اسے قتل کیا۔ یہ معنی اس صورت میں ہے جب کہ ملک پڑھا جائے اور اگر ملک میم کے کسرہ سے پڑھا جائے تو پھر یہ معنی ہوگا کہ میں نے اسے جھگڑے کے دوران قتل کیا جو میرے اور اس کے درمیان تھا اور فلاں کی ماتحتی

میں تھا۔ اس صورت میں بیان واقعہ ہے۔

(۲) فَاتَّقِهَا: یعنی قتل کرنے سے بچو یا قتل میں مدد سے پرہیز کرو یا جھگڑے سے بچو جو کہ باعث قتل ہے۔

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

کہ جناب ایک بادشاہ کو نصیحت کر رہے تھے اور اس کو یہ حدیث سنائی تاکہ وہ قتل میں کسی ظالم کی مدد نہ کرے۔

(ج-ع)

۳۳/۳۳۲۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ شَطَرَ كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ إِيْسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی ۸۷۴۱۲ الحدیث رقم ۲۶۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان کے قتل میں آدمی بات سے بھی شرکت کرے (مثلاً قتل کا لفظ پورا نہیں بولا بلکہ قت کہا) تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اس کے ماتھے پر آنکھوں کے مابین ایس من رحمۃ اللہ (یعنی اللہ کی رحمت سے مایوس) لکھا ہوگا۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ایس: یہ کفر سے کنایہ ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا يَتَّبِعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ ”رحمت الہی سے تو فقط کافروں کی قوم ہی ناامید ہوتی ہے“۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مخلوقات کے سامنے اس علامت کی وجہ سے رسوا ہوگا اور یہ اس کی نشانی ہے۔ اس سے تغلیظ و زجر مراد ہے یا اس کو حلال سمجھ کر کرنا مراد ہے۔ (ع)

۳۳/۳۳۲۶ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا امْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْأَخْرُ يُقْتَلُ الَّذِي قَتَلَ وَيُحْبَسُ الَّذِي امْسَكَ۔ (رواہ الدارقطنی)

آخر جہ الدارقطنی فی ۱۴۰۱۳ الحدیث رقم ۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص کسی کو پکڑے اور دوسرا اسے قتل کر دے تو جس نے قتل کیا اسے (قصاص میں) قتل کیا جائے اور پکڑنے والے کو قید کیا جائے۔ یہ دارقطنی کی روایت ہے۔

تشریح: مثلاً ایک شخص کسی عورت کو پکڑ لے دوسرا اس سے زنا کرے تو زنا والے پر حد ہے اور پکڑنے والے پر تعزیر ہے۔ اسی طرح قصاص تو قاتل پر ہے اور پکڑنے والے کو بطور تعزیر قید کیا جائے گا اور قید کی بمقدار حاکم کی رائے پر ہوگی جس قدر مناسب خیال کرے قید کرے لیکن یہ بعض شراح نے لکھا ہے جبکہ دیگر احادیث کو سامنے رکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ معاون قتل پر بھی قصاص ہے اور یہ حدیث منسوخ ہے۔

شمنی کا قول:

جس کو ملتی نے قتل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو شیر کے آگے ڈال دے یا کسی اور درندے کے سامنے ڈالے اور وہ اسے ہلاک کر دے تو ڈالنے والے پر نہ قصاص لازم ہے نہ دیت ہوگی بلکہ اس کو سخت تعزیر اور دردناک انداز سے مارا جائے گا اور قید کیا جائے یہاں تک کہ توبہ کر لے۔ (ز ع)

بَابُ الدِّيَاتِ

دیتوں کا بیان

فوائد الباب ☆ دیات یہ دیت کی جمع ہے۔ دیت اس مال کو کہتے ہیں جو قتل نفس کے بدلے میں دیا جائے یا کسی کا عضو کاٹنے کے بدلے میں دیا جائے۔ دیات یہ جمع انواع دیت کے لحاظ سے ہے مثلاً دیت نفس، دیت اعضاء اور دیت مغلطہ دیت مخففہ۔ دیت مغلطہ: سوا اونٹنیاں ہیں جن کی تفصیل امام ابو حنیفہ و ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس طرح ہے۔

۱	بنت مخاض	(وہ اونٹنی جو ایک سال کی ہو کر دوسرے سال میں لگی ہو)	۲۵ عدد
۲	بنت لبون	(وہ اونٹنی جو دو سال کی ہو کر تیسرے سال میں لگی ہو)	۲۵ عدد
۳	حقہ	(وہ اونٹنی جو تین سال کی ہو کر چوتھے سال میں لگی ہو)	۲۵ عدد
۴	جدعہ	(وہ اونٹنی جو چار سال کی ہو کر پانچویں سال میں لگی ہو)	۲۵ عدد

امام محمد و شافعی رحمہما اللہ کے ہاں اس طرح تفصیل ہے:

۱	حقہ	(وہ اونٹنی جو تین سال کی ہو کر چوتھے سال میں لگی ہو)	۳۰ عدد
۲	جدعہ	(وہ اونٹنی جو چار سال کی ہو کر پانچویں سال میں لگی ہو)	۳۰ عدد
۳	مثنیٰ	(وہ اونٹنی جو پانچ سال کی ہو کر چھٹے سال میں لگی ہو)	۳۰ عدد

یہ تمام حاملہ ہوں۔ یہ شبہ عمد کی دیت ہے۔

دیت مخففہ: یہ دیت اگر سونے کی قسم سے دی جائے تو ایک ہزار دینار ہوں گے اور چاندی سے دیں تو دس ہزار درہم ہوں گے اور اگر اونٹوں سے ادا کریں تو پانچ قسم کے اونٹ دیں۔ جو درج ذیل ہے:

۱	ابن مخاض	۲۰ عدد
۲	بنت مخاض	۲۰ عدد
۳	بنت لبون	۲۰ عدد
۴	حقہ	۲۰ عدد
۵	جدعہ	۲۰ عدد

یہ قتل خطا کی دیت ہے۔ اسی طرح وہ قتل جو خطاء کے قائم مقام ہو اور قتل بالسبب کی بھی یہی دیت ہے۔

(ح۔ ملحق)

الفصل الاول:

۱/۳۳۲۷ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ يَعْنِي الْخِنْصَرَ وَالْإِبْهَامَ۔

(رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۲۲۶/۱۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۶۸۹۵۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۶۹۰/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۴۵۵۸۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۱۳۹۲۔ وَالتَّسَائِيُّ فِي ۸/ ۵۶ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۴۸۴۷۔ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۸۸۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۶۵۲۔ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۲۵۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۳۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھنگلیا اور انگوٹھا (دیت کے لحاظ سے) برابر ہیں۔ جیسا کہ راوی نے بیان کیا یعنی انگوٹھے اور چھنگلیا میں کوئی فرق نہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اگر دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کی انگلیاں کاٹی جائیں تو مکمل دیت لازم آتی ہے کیونکہ جنس منفعت کو ختم کر دیا چونکہ انگلیاں ایک دوسرے کی معاون ہیں۔ اس لئے ہر انگلی کاٹنے پر دیت کا دسواں حصہ لازم ہوتا ہے اور دسواں حصہ دس اونٹ ہیں اور انگوٹھے اور چھنگلیا کی دیت برابر ہے اگرچہ انگوٹھے کے دو جوڑ اور انگلی میں تین جوڑ ہیں کیونکہ دونوں فائدے میں برابر ہیں اس لئے جوڑ کے اعتبار سے زیادتی اور نقصان کا اعتبار نہیں۔ جیسا کہ دائیں بائیں میں فرق نہیں اور جب ہر انگلی میں دیت کا دسواں حصہ ہے تو ہر انگلی میں اس کے جوڑ کے حساب سے دیت ہوگی۔ یعنی انگلی کے ہر جوڑ میں دسویں حصہ کا ایک تہائی ہوگا اور انگوٹھے کے جوڑ میں دسویں حصہ کا نصف ہوگا۔ اس لئے کہ اس کے دو جوڑ اور انگلیوں کے تین تین جوڑ ہیں۔ (ح)

۲/۳۳۲۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي بَجَنَيْنِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لُحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بِغُرَّةٍ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا بِالْغُرَّةِ تَوَفَّيْتُ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَأَنِّ مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا وَالْعَقْلَ عَلَى عَصَبَتِهَا۔ (متفق علیہ)

صحیح بخاری، کتاب الدیات، باب جنین المرأة، ح ۶۹۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی لحيان کی ایک عورت کے بچے کے سلسلہ میں جو مردہ گر پڑا ایک غلام یا لونڈی کا فیصلہ فرمایا (یعنی اس عورت کے عاقلہ پر غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا لازم ہے)۔ پھر وہ عورت جس کے عاقلہ پر غلام یا لونڈی لازم کی تھی وہ خود بھی مر گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی میراث اس کے بیٹوں اور خاوند کے لئے ہے اور یہ بھی فرمایا اس کی دیت عصبات پر ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: دو عورتیں آپس میں لڑ پڑیں۔ ان میں سے ایک نے دوسری عورت کو پتھر مارا۔ جس کو پتھر مارا وہ حاملہ تھی وہ پتھر اس کے پیٹ پر لگا اور بچہ مر کر پیٹ سے باہر گر پڑا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس عورت کے خاندان پر ایک غلام یا لونڈی واجب ہے۔ اگر پیٹ سے زندہ بچہ نکلتا اور پھر وہ پتھر مارنے سے مر جاتا تو پھر پوری دیت لازم ہوتی۔

غَرَّہ: کالغوی معنی ہے وہ سفیدی جو گھوڑے کی پیشانی میں ہو ایک معنی سفید رنگ بھی آتا ہے لیکن یہاں مطلقاً غلام یا لونڈی مراد ہے فقہاء کے ہاں غَرَّہ سے دیت کا بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم مراد ہیں اور یہ عصابات پر لازم ہوں گے اور عصبہ سے مراد عاقلہ ہے یعنی دیت عاقلہ کے ذمہ ہے لیکن عاقلہ پر دیت واجب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کے وارث بھی ہوں گے اس لئے کہ ثبوت دیت ثبوت ارث کو مستلزم نہیں ہے۔ ورثاء اور لوگ ہیں۔ روایت میں بیٹے اور خاوند کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ اس واقعہ میں صرف یہی وارث موجود تھے ورنہ یہ تو ظاہر ہے کہ میراث تو ورثاء کے لئے ہے جو موجود ہوں جیسا کہ اگلی روایت میں وارد ہے: **وَرَّثَهَا وَوَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ۔ (ح)**

۳/۳۲۲۹ وَعَنْهُ قَالَ اقْتَلْتِ امْرَأَتَانِ مِنْ هُزَيْلٍ فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دِيَّةَ جَنِينِهَا غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ وَلِيدَةٌ وَقَضَى بِدِيَّةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا وَرَّثَهَا وَوَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۲/۱۲۔ الحدیث رقم ۶۹۰۹۔ ومسلم فی ۱۳۰۹/۳ الحدیث رقم (۳۵)۔
(۱۶۸۱)۔ وابوداؤد فی السنن ۷۰۴/۴ الحدیث رقم ۲۵۷۷۔ والترمذی فی ۱۶/۴ الحدیث رقم ۱۴۱۰۔
والنسائی فی ۴۷/۸ الحدیث رقم ۴۸۱۷۔ وابن ماجہ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ ہوزیل کی دو عورتیں باہم لڑ پڑیں ان میں سے ایک نے دوسری کو پتھر مار کر جان سے مار ڈالا اور اس کے پیٹ میں جو بچہ تھا وہ بھی مر گیا۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے پیٹ میں مرنے والے بچے کی دیت ایک غلام یا لونڈی ہے اور مقتولہ عورت کے متعلق کامل دیت کا حکم فرمایا اور اس کی ادائیگی اس عورت کے قبیلہ پر لازم کی اور مرنے والی عورت کی دیت کا وارث اس کی اولاد اور ان لوگوں کو بنایا جو میراث میں ان کے ساتھ شریک تھے۔۔۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ بات ظاہر ہے کہ پہلی روایت میں اور عورت کا واقعہ ہے اور اس روایت میں قصہ دوسری عورت کا ہے۔ پہلی روایت میں پتھر مارنے سے عورت مری تھی لہذا صرف اس کی موت کا حال اور اس کا حکم بیان کرنا مقصود تھا۔
(۲) اس روایت میں جس عورت کو پتھر مارا گیا وہ اور اس کا بچہ دونوں مر گئے لہذا اس کا حکم بیان فرمایا گیا ہے۔
(۳) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پتھر سے قتل کرنا دیت کا موجب ہے نہ کہ قصاص کا یہ قتل عمد کی قسم سے نہیں بلکہ شبہ عمد ہے۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے اور دیگر علماء جو اس بات کے قائل ہیں کہ ایسے بڑے پتھر سے مارنا بھی قتل عمد میں داخل ہے جس سے عموماً موت واقع ہو جاتی ہے اس لئے وہ کہتے ہیں اس حدیث میں پتھر سے چھوٹا پتھر مراد ہے۔ (ع)

۴/۳۳۳۰ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا ضَرْبَتَيْنِ فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فَسَطَّاطٍ فَأَلْقَتْ جَنِينَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ وَجَعَلَهُ عَلَى عَصَبَةِ الْمَرْأَةِ هَذِهِ رَوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ وَفِي زَوَايَا مُسْلِمٍ قَالَ ضَرْبَتِ امْرَأَةٌ ضَرْبَتَهَا بِعَمُودٍ فَسَطَّاطٍ وَهِيَ حُبْلَى فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَاحِدٌ هُمَا لِحْيَا نِيَّةٍ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دِيَّةُ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ وَغُرَّةٍ لِمَا فِي بَطْنِهَا۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۲/۱۲ الحديث رقم ۶۹۱۰۔ ومسلم فی ۱۳۰۹/۳ الحديث رقم (۳۶)۔
(۱۶۸۱)۔ وابوداؤد فی ۷۰۱/۴ الحديث رقم ۴۵۷۶ والنسائی فی ۴۸۱۸ الحديث رقم ۴۸۱۸۔ والدارمی فی ۲۵۸/۲ الحديث رقم ۲۳۸۲۔ ومالك فی الموطا ۸۵۵/۲ الحديث رقم ۵ من کتاب العقول واحمد فی المسند ۵۳۵/۲۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو عورتیں باہم سوتیں تھیں۔ ایک نے دوسری کو پتھر یا خیمہ کے بانس سے مارا جس سے اس کے پیٹ کا حمل ساقط ہو کر گر گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچے کے متعلق غرہ غلام یا لونڈی کو مارنے والی عورت کے خاندان پر لازم کیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

ایک اعتراض: صاحب مصابیح پر اعتراض ہے کہ ترمذی کی روایت کو فصل اول میں ذکر کر دیا حالانکہ فصل اول میں صحیحین کی روایات ذکر کرنے کا التزام تھا۔ جواب یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں بھی اسی طرح ہے: مغیرہ کہتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنی سوکن کو خیمے کا بانس مارا وہ حاملہ تھی اس کا حمل ضائع ہو گیا اور وہ سوکن بھی ضرب سے ہلاک ہو گئی۔ مغیرہ کہتے ہیں ان میں سے ایک کا تعلق بنو لحيان سے تھا (یہ ہذیل قبیلہ کی ایک شاخ ہے)۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے والی عورت کی دیت قاتلہ کے خاندان پر ڈالی اور پیٹ کے اندر مرنے والے بچے کی دیت ایک غرہ ٹھہرائی۔

تشریح: اس روایت سے امام ابو حنیفہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کیونکہ عادۃ خیمہ کے بانس سے قتل واقع ہو جاتا ہے لیکن پھر بھی اس کو قتل عمد شمار کر کے قصاص کا فیصلہ نہیں فرمایا گیا۔ (۲) شوافع کے ہاں اس روایت میں بھی خیمے کی چھوٹی لکڑی مراد ہے جیسا کہ اوپر پتھر سے چھوٹا پتھر مراد لیا گیا ہے جس سے عموماً قتل کا قصد نہیں کیا جاتا۔ (ح)

الفصل الثانی:

۵/۳۳۳۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا إِنْ دِيَّةُ الْخَطَا شِبْهُ الْعُمْدِ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطْنِهَا أَوْ لَدَهَا

(رواہ النسائی وابن ماجہ والدارمی ورواہ ابوداؤد عنه وعن ابن عمرو فی شرح السنة لفظ المصابیح عن ابن عمر)
أخرجه النسائی فی السنن ۴۲/۸ الحديث رقم ۴۷۹۹۔ وابن ماجہ فی ۸۷۸/۲ الحديث رقم ۲۶۲۸۔ والدارقطنی فی ۱۰۵/۳ الحديث رقم ۸ فی کتاب الديات۔ واحمد فی المسند ۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قتل خطا اور شبہ عمدہ جو کہ عصا اور کوڑے کے ساتھ ہو۔ اس کی دیت سوا دنت ہیں جن میں چالیس ایسی اونٹنیاں ہوں جو حاملہ ہوں۔ نسائی ابن ماجہ دارمی نے اس کو نقل کیا ہے اور ابوداؤد نے اس روایت کو ابن عمر و ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا۔ شرح السنة میں مصابیح کے لفظ ابن عمر سے منقول ہیں۔

تشریح: مصابیح کے الفاظ یہ ہیں: إِلَّا إِنْ دِيَّةُ الْخَطَا شِبْهُ الْعُمْدِ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ مُغْلُظَةً

مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا۔ گویا قتل عمد خطا سے مراد قتل خطا شبہ عمد ہے۔

(۲) اقسام قتل: ارتکاب قتل میں یا تو عمد کا دخل ہوتا ہے یا شبہ عمد کا یا پھر خطا محض کا۔

قتل عمد: سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو جان بوجھ کر مار ڈالے اور یہ مارنا کسی ایسے آلے سے ہو جو اعضاء جسم کو جدا کرنے یا چیر ڈالنے والا ہے۔ (۲) شبہ عمد کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کو جان بوجھ کر قتل کیا جائے مگر تیز دھار آلے کی بجائے کسی ایسی چیز سے ہلاک کیا جائے جس سے عموماً ہلاکت واقع ہوتی ہے۔

(۳) قتل خطا کی حقیقت اس طرح ہے کہ کسی کو قتل کے قصد کے بغیر یا نشانہ میں غلطی کی وجہ سے ہلاک کر دیا۔ گزشتہ صفحات میں ان تینوں کا تذکرہ ہو چکا ہے اور یہ حدیث امام ابو حنیفہؒ کے منسلک کے مطابق ہے۔ اسی وجہ سے وہ اس روایت میں مذکورہ لاشی کو مطلق قرار دیتے ہیں خواہ وہ پتلی ہو یا موٹی اور دیگر ائمہ کہتے ہیں کہ کسی ایسی چیز سے قتل کرنا جو بھاری ہو یہ قتل عمد کی قسم ہے اور اسی کے حکم میں ہے۔ اسی وجہ سے وہ لاشی سے چھوٹی لاشی مراد لیتے ہیں جس سے عموماً ہلاکت واقع نہیں ہوتی۔

بعض روایات کا فرق: بعض روایات میں دیت کے ساتھ مغلطہ کا لفظ منقول ہے جیسا کہ مصابیح کی روایت میں یہ لفظ موجود ہے۔

شبہ عمد میں تغلیظ: شبہ عمد میں حضرت ابن مسعودؓ امام ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک تغلیظ یہ ہے کہ چار قسم کے اونٹ واجب ہوں گے۔ جن کی تفصیل فوائد الباب میں گزر گئی ہے۔

(۲) امام شافعیؒ و محمد رحمہما اللہ کے ہاں تغلیظ میں تین قسم کے اونٹ ہوں گے ان کی تفصیل بھی گزر چکی ہے۔ خطا محض کا حکم: یہ ہے کہ اس میں دیت مغلطہ نہیں ہوتی بلکہ اس میں پانچ قسم کے اونٹ لازم ہوتے ہیں اور اس پر تمام ائمہ کا

اتفاق ہے۔

(۳) دیت مغلطہ کے بارے میں یہ روایت امام شافعیؒ و محمد رحمہما اللہ کی دلیل ہے۔

جواب احناف:

یہ روایت ابن مسعود اور سائب بن یزید رضی اللہ عنہما کی روایات کے معارض ہے پس ہم نے پختہ روایات بر عمل کیا ہے ۶/۳۴۳۲ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِ أَنَّ مَنْ أَعْبَطَ مُؤْمِنًا قَتَلًا فَإِنَّهُ قَوْدِيدُهُ إِلَّا أَنْ يَرْضَى أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يَقْتُلُ بِأَمْرَةٍ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ وَفِي الْأَنْفِ إِذَا أُوعِبَ جَذْعُهُ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْتَانِ الدِّيَّةُ وَفِي الشَّقَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الْبَيْضَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الذَّكْرِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجُلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْجَانِفَةِ ثُلُثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خُمْسُ

عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي كُلِّ إصْبَعٍ مِّنْ أَصَابِعِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ عَشْرٌ مِّنَ الْإِبِلِ وَفِي السِّنِّ خَمْسٌ مِّنَ الْإِبِلِ (رواه النسائي والدارمي وفي رواية مالك) وَفِي الْعَيْنِ خَمْسُونَ وَفِي الْيَدِ خَمْسُونَ وَفِي الرَّجْلِ خَمْسُونَ وَفِي الْمَوْضِعَةِ خَمْسٌ.

أخرجه النسائي في السنن ۵۷۱۸ الحديث رقم ۴۸۵۲ - والدارمي في ۲۵۳/۲ الحديث رقم ۲۳۶۶ - مالك في الموطأ ۸۴۹/۲ الحديث رقم ۱ من كتاب العقول.

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے اپنے والد (محمد) سے اور انہوں نے ان کے دادا (عمرو بن حزم) سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن والوں کی طرف خط لکھا۔ اس نامہ مبارک میں یہ درج تھا کہ جس شخص نے کسی مسلمان کو بے گناہ جان بوجھ کر مار ڈالا وہ اپنے ہاتھ کے قتل کا بدلہ دے (یعنی قتل کے بدلے اسے قتل کیا جائے) البتہ اگر ورثاء مقتول راضی ہوں (یعنی وہ دیت پر راضی ہو جائیں یا معاف کر دیں تو پھر قتل نہ کیا جائے) اس مبارک خط میں یہ مضمون بھی تھا کہ مرد کو عورت کے بدلے قتل کیا جائے اور یہ بھی درج تھا کہ جان کو مار ڈالنے کی دیت سواونٹ ہیں (جس کے پاس اونٹ ہوں وہ تفصیل مذکور کے ساتھ ادا کرے) اور جن کے پاس نقد ہو تو وہ ہزار دینار دے اور جب ناک پوری کاٹی جائے تو اس کی دیت سواونٹ ہے اسی طرح اگر تمام دانت توڑے جائیں تو پوری دیت ہوگی اور اگر ہونٹ کاٹے جائیں تب بھی پوری دیت ہوگی اور خصیتین کے کاٹ ڈالنے میں بھی کامل دیت ہے۔ اسی طرح آلہ تناسل کاٹ دینے میں کامل دیت ہوگی۔ ریزہ کی ہڈی توڑنے دونوں آنکھیں پھوڑنے میں مکمل دیت ہوگی۔

- ① ایک پاؤں نصف دیت
- ② سر کے مغز کے چھلکا تک زخم میں ثلث دیت
- ③ پیٹ کے زخم میں ثلث دیت
- ④ ایسا زخم جس سے ہڈی سرک جائے پندرہ اونٹ
- ⑤ ہاتھ پاؤں کی ہر ایک انگلی میں دس اونٹ
- ⑥ ہر ہر دانت کے بدلے پانچ پانچ اونٹ ہوں گے
- ⑦ ہر ایک پاؤں کے بدلے پچاس اونٹ ہیں
- ⑧ ہر ایک ہاتھ میں پچاس اونٹ
- ⑨ ہر ایک آنکھ میں پچاس اونٹ
- ⑩ جس زخم میں ہڈی کھل گئی پانچ اونٹ

یہ روایت نسائی اور دارمی نے نقل کی ہے۔ موطا امام مالک کی روایت میں یہ ہے کہ:

تشریح ⑩ قتل نفس میں دیت ہے یعنی قتل عمد میں جب ورثاء کی طرف سے قصاص سے درگزر کیا جائے اور مقتول کے ورثاء دیت پر راضی ہوں اور قتل خطا اور شبہ عمد میں تو شروع ہی سے دیت لازم ہوتی ہے۔ اگر سونے سے دیت ادا کی جائے تو اس کی

مقدار ایک ہزار دینار ہیں اور اگر چاندی سے ادا کی جائے تو اس کی مقدار دس ہزار درہم ہیں۔ چاندی کو اس لئے روایت میں ذکر نہیں کیا گیا کہ قیاس سے اسی کو مراد لیا جاسکتا ہے اس لئے فقط اونٹوں اور سونے کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے۔

مقصد یہ ہے کہ مقتول کے ورثاء اور قاتل باہم جس چیز پر متفق ہو جائیں وہ ہی چیز بطور دیت واجب ہو جائے گی۔ اونٹ والے سے اونٹ لے لئے جائیں اور نقد والوں سے نقدی۔ یہ مطلب نہیں کہ اونٹ واجب ہیں اور اس کے علاوہ دوسری چیز نامقبول اور ناقابل اعتبار ہے۔ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ دیات کے اندر درہم و دینار دیئے جائیں یا نہیں:

- ① امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اونٹ کی موجودگی میں بھی درہم کا لینا جائز ہے۔
- ② امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر فریقین رضامند ہوں تو پھر اونٹ کی موجودگی میں نقد لیا جاسکتا ہے خصوصاً جب دونوں آنکھوں کو پھوڑا جائے ورنہ اونٹوں کو چھوڑ کر نقدی جائز نہیں۔

قطع اعضاء کا قاعدہ:

اگر کسی عضو کی منفعت مکمل طور پر ختم ہوگئی یا اس سے جو جمال مقصود تھا وہ جاتا رہا تو اس صورت میں مکمل دیت لازم ہوگی، چونکہ یہ تلف نفس کی طرح ہے تو عظمت کی وجہ سے تلف نفس کے ساتھ اس کو لاحق کر دیا اس کے لئے بنیادی طور پر رسول اللہ ﷺ کا وہ ارشاد کہ پانچ چیزوں میں کامل دیت ہوگی جن کی وجہ سے انسان کا حسن و جمال اور عظمت مجروح ہوتے ہیں۔ ان میں زبان اور ناک بھی ہیں۔

اس اصول سے بہت ساری فروع اور ان کا حکم ملتا ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے شخص پر چار دیتیں واجب کی تھیں کہ جس کی ضرب سے دوسرے کی عقل، سمع، بصر اور کلام زائل ہو گیا تھا ان کو بھی ان کا مل دیتوں میں شمار فرمایا ہے۔ اسی طرح اگر کسی کی داڑھی کو مونڈھ ڈالے اور پھر وہ دوبارہ نہ نکلے تو اس پر بھی کامل دیت آئے گی کیونکہ اس نے مکمل جمال کو زائل کر دیا اور سر کے بالوں کا بھی یہی حکم ہے۔ کذا فی الہدایہ۔ (ع ح)

۳۳۳/۷، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَوَاضِحِ خُمْسًا خُمْسًا مِّنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ خُمْسًا خُمْسًا مِّنَ الْإِبِلِ -

(رواہ ابو داؤد والنسائی والدارمی وروی الترمذی وابن ماجہ الفضل الاول)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹۵۱۴ الحدیث رقم ۴۵۶۶۔ والترمذی فی ۷/۴ الحدیث رقم ۱۳۹۰۔ والنسائی فی

۶۷۱۸ الحدیث رقم ۴۸۵۲۔ وابن ماجہ فی ۸۸۶۱۲ الحدیث رقم ۲۶۵۵۔ والدارمی فی ۲۵۵۱۲ الحدیث رقم

۲۳۷۲۔ واحمد فی المسند ۲۱۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان زخموں کے بارے میں جن سے نیچے والی ہڈی ظاہر ہو جائے پانچ پانچ اونٹ کا فیصلہ فرمایا اور ہر دانت کے بدلے پانچ پانچ اونٹ کا۔ یہ ابو داؤد نسائی اور دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے پہلا جملہ جس میں زخموں کا تذکرہ ہے وہ نقل کیا ہے۔

سوال: اگر کسی شخص کے ذہن میں یہ بات آئے کہ تمام دانتوں میں تو کامل دیت لازم آتی ہے یہ تو ہر دانت کے بدلے پانچ اونٹ کیسے ہوئے کیونکہ دانت یا تو تیس ہوتے ہیں یا اٹھائیس۔

جواب: یہ شارع کی طرف سے مقرر کئے گئے احکام ہیں ان میں عقل کا دخل نہیں البتہ بعض اعضاء ایسے ہیں جن میں دونوں کے زائل ہونے میں کامل دیت ہے مثلاً آنکھیں تو ایک آنکھ میں نصف دیت لازم ہے لیکن اس میں بھی اصل چیز حکم شارع ہی ہے نہ کہ قیاس۔

۸/۳۲۳۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعَ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ سَوَاءً۔

(رواہ الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں (کی دیت) کو برابر قرار دیا۔ یہ روایت ابوداؤد و ترمذی نے نقل کی ہے۔

تشریح: انگوٹھا اور چھنگلیا اگرچہ دونوں جوڑوں کے لحاظ سے متفاوت ہیں مگر حکم کے لحاظ سے یکساں ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ (ع)

۹/۳۲۳۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصَابِعُ سَوَاءٌ وَالْأَسْنَانُ سَوَاءٌ الثَّنِيَّةُ وَالضُّرْسُ سَوَاءٌ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ۔ (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۶۹۱/۴ الحدیث رقم ۴۵۶۱۔ وَاخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ مُخْتَصَرًا ۸/۴ الحدیث رقم

۱۲۹۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے انگلیاں (دیت میں) برابر ہیں اور دانت برابر ہیں (یعنی اگرچہ ظاہری طور پر ان میں چھوٹے بڑے کا فرق ہے مثلاً) اگلے دانت اور داڑھیں وغیرہ برابر ہیں (بعض داڑھیں اگرچہ اگلے دانتوں سے بڑی ہیں) اسی طرح چھنگلیا اور انگوٹھے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ اور یہ برابر ہیں۔ یہ روایت ابوداؤد نقل کی ہے۔

۱۰/۳۲۳۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شِدَّةَ الْمُؤْمِنُونَ يَدُ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ يَرُدُّ سَرَائِهِمْ عَلَى قَعِيدَتِهِمْ لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ بَكَارٍ دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ۔ (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۷۱۷/۴ الحدیث رقم ۴۵۸۳۔ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۸۰/۲

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ والے سال خطبہ ارشاد فرمایا (یعنی حمد و ثناء کے بعد فرمایا) اے لوگو! بے شک عہد اور قسم کوئی اسلام پیدا نہیں کرتا۔ جاہلیت کے زمانے میں جو عہد اور قسم ہے اس کو اور زیادہ مضبوط کرتا ہے مسلمانوں کا حکم ایک ہاتھ جیسا ہے۔ اور

ایک ادنیٰ ترین مسلمان وہ تمام مسلمانوں کی طرف سے پناہ دے سکتا ہے اور جو مسلمان دوسرے مسلمانوں سے انتہائی دور رہنے والا ہے وہ بھی اس بات کا حق رکھتا ہے اور مسلمان لشکران مسلمانوں کو بھی غنیمت کا حقدار بناتا ہے جو لشکر کے ساتھ نہیں گئے بلکہ پڑاؤ میں بیٹھے رہے۔ اچھی طرح سنو! کوئی مسلمان کسی کافر (یعنی حربی) کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے (بلکہ امام شافعیؒ ذمی کافر کے بدلے میں بھی قتل کے قائل نہیں) ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف ہے۔ زکوٰۃ کی وصولی کرنے والا عامل زکوٰۃ کے مویشیوں کو اپنی طرف نہ منگوائے اور زکوٰۃ دینے والے بھی اپنے مویشیوں کو دور دور نہ ہٹائیں۔ مال کی زکوٰۃ ان کے گھروں پر ہی وصول کی جائے گی اور ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ معاہدہ کی دیت آزاد آدمی کی دیت سے آدھی ہے۔ اس کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ﴾ اصل میں حلف کا معنی ہے عقد کرنا اور عہد باندھنا۔ جاہلیت کے زمانہ میں لوگ آپس میں عہد کرتے تھے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث بنیں گے لڑائی اور فتنہ انگیزی میں ایک دوسرے کے مددگار ہوں گے اسی طرح واجب ضمانتوں کی ادائیگی میں ایک دوسرے کا ساتھ دیں گے وغیرہ۔ آپ ﷺ نے اس قسم کے معاہدوں سے اسلام لاینے کے بعد روک دیا اور اسی کے متعلق فرمایا لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ۔

زمانہ جاہلیت میں بعض قبائل باہم مظلوم کی مدد کرنے رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرتے اور ان کے حقوق کی حفاظت کے معاہدے کرتے تھے۔ اسلام نے ان معاہدوں کو قائم اور ثابت رکھا اور اسی کو (مَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ) سے ذکر فرمایا۔

(۲) يَرْثُ سَوَآيَاَهُمْ: یہ سابقہ کلام کی وضاحت ہے اس کی تشریح کتاب القصاص کی دوسری فصل روایت علیؑ کے فائدہ میں گزر چکی ہے۔

(۳) لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ: اس کی وضاحت بھی اسی گزشتہ حوالے کے تحت درج ہو چکی۔

(۴) دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ: اس روایت سے امام مالکؒ نے استدلال کیا ہے کہ کافر کی دیت مسلمان سے آدھی ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کی روایت میں کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا تیسرا حصہ ہے اور احناف کے ہاں ذمی کی دیت مسلمان کے برابر ہے اور ہدایہ کے اندر ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ ہر ذمی عہدہ کی دیت معاہدے کے دوران ایک ہزار دینار ہے اور ساتھ یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم نے اسی پر عمل کیا۔ جب حضرت امیر معاویہؓ کا زمانہ آیا تو انہوں نے معاہدہ کی دیت کو نصف کر دیا اور حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں وارد ہے کہ ذمی اس لئے جزیہ دیتے ہیں کہ ان کا خون ہمارے خونوں کے برابر اور ان کے اموال ہمارے اموال کی طرح ہوں اور یہ بھی کہا گیا کہ جو کچھ اس کے خلاف کسی صحابی سے روایت کی گئی ہے وہ ان آثار مشہورہ کے معارض نہیں بن سکتی۔

(۵) لَا جَلْبَ سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ لینے والا وصولی زکوٰۃ کے لئے جائے اور گھروں سے کسی دور جگہ میں مقیم ہو کر ان کے مالوں کو وہاں منگوائے اور ان سے صدقات وصول کرے یہ درست نہیں۔

(۶) جنب: مویشیوں کے مالکان اپنے مویشیوں کو دور لے جائیں تاکہ زکوٰۃ لینے والے کو وہاں جانے کی مشقت اٹھانی پڑے

اس سے بھی منع فرمایا پہلی بات میں مویثیوں کے مالکوں پر مشقت ہے اور دوسری بات میں عاملین کے لئے پریشانی ہے۔ اس کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکی ہے۔

(۷) ولا یؤخذ یہ ماقبل کی تاکید اور تفسیر ہے۔ (ع ح)

۱۱/۳۳۳۷ وَعَنْ خُشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِيَةِ الْخَطَا عِشْرِينَ بَنْتَ مَخَاضٍ وَعِشْرِينَ ابْنَ مَخَاضٍ ذُكُورٍ وَعِشْرِينَ بَنْتَ لَبُونٍ وَعِشْرِينَ جَذَعَةً وَعِشْرِينَ حَقَّةً (رواه ابو داؤد والترمذی والنسائی والصحيح انه موقوف على ابن مسعود) وَخُشْفٌ مَجْهُولٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْدَى قَتِيلَ خَيْبَرَ بِمِائَةِ مَنُ ابِلٍ الصَّدَقَةِ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ ابِلٍ الصَّدَقَةِ ابْنُ مَخَاضٍ إِنَّمَا فِيهَا ابْنُ لَبُونٍ.

اخرجه ابو داؤد في السنن ۶۸۰۱۴ الحديث رقم ۴۵۴۵ - والترمذی في ۵۱۴ الحديث رقم ۱۳۸۶ - والنسائی في ۴۳۱۸ الحديث رقم ۴۸۰۲ - وابن ماجه في ۸۷۹۱۲ الحديث رقم ۲۶۳۱ -

ترجمہ: خشف بن مالک نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطا کی دیت اس طرح مقرر فرمائی: بیس اونٹنیاں جو دوسرے سال میں ہوں اور بیس اونٹ جو دوسرے سال میں لگے ہوئے ہوں اور بیس اونٹنیاں جو تیسرے سال میں ہوں اور بیس اونٹنیاں جو پانچویں سال میں ہوں اور بیس اونٹنیاں جو چوتھے سال میں ہوں۔ یہ ترمذی ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے یعنی ابن مسعود کا قول ہے خشف نامی راوی معلوم ہے صرف اسی ایک روایت میں اس کا تذکرہ ہے۔ شرح السنۃ میں علامہ بغوی نے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ اس شخص کی دیت دی تھی جو کہ خیبر میں مارا گیا تھا اور آپ ﷺ نے وہ دیت سواونٹ زکوٰۃ کے اونٹوں میں سے دیئے تھے حالانکہ زکوٰۃ کے اونٹوں میں کوئی اونٹ بھی ایک سال کا نہیں تھا ان میں دو برس کے اونٹ تھے۔

تشریح: فی دِیَةِ الْخَطَا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خطا کی دیت پانچ قسم کے اونٹ ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے صرف اختلاف ان اونٹوں کی تقسیم میں ہے۔ احناف کا قول وہی ہے جو اس روایت میں مذکور ہے اور امام شافعی کے ہاں ابن مخاض کی جگہ ابن لبون ہے۔ یہ روایت ان کے خلاف دلیل ہے۔ بعض لوگوں نے اس حدیث پر تنقید و تبصرہ کیا ہے اس کے جوابات ملا علی قاریؒ نے شرح مرقات میں دیئے ہیں ان جوابات کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے جو دیت ادا فرمائی تھی وہ بطور تبرع اور احسان کے تھی بطور حکم کے نہ تھی۔ آخر میں علامہ بغوی نے اس میں روایت کیا کہ یہ حدیث سابقہ حدیث کے خلاف ہے اس میں ابن مخاض کا ثبوت ہے اور اس روایت میں ابن لبون کا اور امام شافعیؒ نے اسی روایت کو لیا ہے اس کا جواب بھی ملا علی قاریؒ نے مرقات میں خوب لکھا ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔ (ع ح)

۱۲/۳۳۳۸ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ قِيمَةُ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ وَدِيَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ نِصْفُ مَن دِيَةِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى اسْتُخْلِفَ عُمَرُ لَقَامَ خَطِيئًا فَقَالَ إِنَّ الْإِبِلَ قَدْ غَلَتْ قَالَ

فَفَرَضَهَا عُمَرُ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ اِثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَعَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقَرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَعَلَى أَهْلِ الْحَلَلِ مِائَتِي حُلَّةٍ قَالَ وَتَرَكْتُ دِيَّةَ أَهْلِ الدِّمَّةِ لَمْ يَرْفَعُهَا فِيمَا رَفَعَ مِنَ الدِّيَّةِ - (رواه ابو داؤد)

أَخْرَجَهُ ابُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ٦٧٩/٤ الْحَدِيثَ رَقْمَ ٤٥٤٢ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ دیت (کے اونٹ جن کی تعداد سو ہے ان) کی قیمت جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آٹھ سو دینار یا آٹھ ہزار درہم تھی اور اہل کتاب کی دیت ان دنوں مسلمانوں کی دیت سے نصف تھی یہ حکم اسی طرح رہا یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے اور انہوں نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اونٹوں کی قیمت بڑھ گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے سونا رکھنے والوں کے لئے دیت ایک ہزار دینار اور چاندی والوں کے لئے بارہ ہزار درہم اور گائے والوں پر دو سو گائے اور بکری والوں پر دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں پر دو سو جوڑے مقرر فرمائی۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ذمیوں کی دیت اسی طرح چھوڑ دی (یعنی اسی حالت پر چھوڑ دی جو آپ ﷺ کے زمانہ میں تھی یعنی چار ہزار درہم) اس میں دوسری دیتوں کی طرح اضافہ نہیں فرمایا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ: اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیت میں اصل اونٹ ہیں اور یہ اونٹ قیمت کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں جیسا کہ امام شافعیؒ کا جدید قول یہی ہے۔ ابن ملکؒ کہتے ہیں کہ جوڑے سے مراد یہاں تہبند اور چادر ہے جس طرح کے کپڑے ہوں۔

(۱) تَرَكَ دِيَّةً: علامہ طبریؒ کہتے ہیں جب مسلمان کی دیت بارہ ہزار درہم تک پہنچ گئی تو ذمی کی دیت تو چار ہزار درہم ہی رہی جو مسلمان کی دیت کا ثلث بنتی ہے۔ اسی سے امام شافعیؒ نے اور ان کے موافقین نے یہ دلیل بنائی ہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کا ثلث ہے اور ہمارے نزدیک ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔ شہنیؒ کہتے ہیں سونے سے دیت ایک ہزار دینار ہے اور چاندی سے دس ہزار درہم۔ اونٹوں کی تعداد سو ہے اور امام شافعیؒ کے ہاں چاندی کی مقدار بارہ ہزار درہم ہے۔

١٣/٣٣٣٩ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ الدِّيَّةَ اِثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا

(رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی و الدارمی)

أَخْرَجَهُ ابُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ٦٨١/٤ الْحَدِيثَ رَقْمَ ٤٥٤٦، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ٦١/٤ الْحَدِيثَ رَقْمَ ١٣٨٨، وَالنَّسَائِيُّ فِي ٤٤١٨ الْحَدِيثَ رَقْمَ ٤٨٠٣، وَابْنُ مَاجَهَ ٨٧٩/٢ الْحَدِيثَ رَقْمَ ٢٦٣٢، وَالدَّارِمِيُّ ٢٥٢/٢ الْحَدِيثَ رَقْمَ ٢٣٦٣ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بارہ ہزار درہم دیت مقرر فرمائی۔ (ترمذی ابو داؤد و نسائی و دارمی)

١٣/٣٣٣٠ وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ دِيَّةَ الْخَطَاءِ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى أَرْبَعَ مِائَةِ دِينَارٍ أَوْ عِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ وَيَقُومُهَا عَلَى الثَّمَانِ الْإِبِلِ فَإِذَا

غَلَّتْ رَفَعَ فِي قِيَمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رُخْصُ نَقَصَ مِنْ قِيَمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ أَرْبَعِ مِائَةِ دِينَارٍ إِلَى ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ وَعَدُّ لَهَا مِنَ الْوَرِقِ ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ دِرْهَمٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَقْلَ مِيرَاثٌ بَيْنَ وَرَثَةِ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصِيَّتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا - (رواه ابوداؤد والنسائي)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۱۱/۴ الحدیث رقم ۴۵۶۴ - والنسائی فی ۴۲۱۸ الحدیث رقم ۴۸۰۶ وابن ماجہ ۴۷۸۱/۲ الحدیث رقم ۲۶۳۰ واحمد فی المسند ۲۲۴۱/۲ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بستی والوں کی دیت چار سو دینار یا اس کے برابر یعنی چاندی کی قیمت یعنی چار ہزار درہم مقرر فرمائی اور دیت کی قیمت اونٹوں کی قیمت کے لحاظ سے تھی۔ جب اونٹ مہنگے ہو جاتے تو دیت کی قیمت میں اضافہ فرمادیتے اور جب اونٹوں کی قیمت میں ارزانی ہوتی تو دیت کی قیمت کم کر دیتے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں دیت چار سو دینار سے آٹھ سو دینار تک اور اس کے برابر چاندی آٹھ ہزار درہم تک پہنچی۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گائے کے مالکوں پر دو سو گائے اور بکری کے مالکوں پر دو ہزار بکریاں مقرر فرماتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیت مقتول کے ورثاء کی میراث ہوتی ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ عورت کی دیت عصبات پر ڈالی جائے گی اور قاتل مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا (بندیت میں اور نہ کسی اور چیز میں)۔ یہ روایت ابوداؤد اور نسائی نے بھی نقل کی ہے۔

تشریح: ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ: طبعی کہتے ہیں کہ اس سے اس بات پر دلالت ہوتی ہے کہ دیت میں اصل اونٹ ہیں جب وہ نہ ملیں تو پھر اس کی قیمت واجب ہوتی ہے امام شافعی کا قدیم قول یہی ہے۔

(۱) إِنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ: یعنی جس عورت نے کسی کو مار دیا اس کی دیت عصبات ادا کریں۔ جیسا کہ مرد کی دیت کا حکم ہے یعنی عورت غلام کی طرح نہیں کہ اس کی دیت اس کی گردن یعنی اس کی ذات سے متعلق ہو بلکہ عورت کی دیت اس کے عصبات اور خاندان والوں پر ہے۔

۱۵/۳۳۳۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَقْلُ شَبِيهِ الْعَمَدِ مَغْلُظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمَدِ وَلَا يُقْتَلُ صَاحِبُهُ - (رواه ابوداؤد)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۴۱/۴ الحدیث رقم ۴۵۶۵ - واحمد فی المسند ۲۲۴۱/۲ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شبہ عمدہ کی دیت عمدہ کی طرح سخت ہے البتہ شبہ عمدہ والے کو قصاص میں قتل نہ کیا جائے گا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: صَاحِبُهُ: میں صاحب سے مراد قاتل ہے کہ جس نے شبہ عمدہ کے طور پر قتل کیا ہے اس کو قصاص میں قتل نہ کیا جائے

گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات شبہ عمد میں قصاص میں جائز ہونے کے وہم کو دور کرنے کے لئے فرمائی یعنی اگر کسی شخص کو یہ وہم پیدا ہو جائے کہ جب یہ عمد کے مشابہ ہے تو چاہئے کہ اس کا حکم بھی عمد کا ہو تو اسی وہم کے ازالے کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ارشاد فرمائی۔ باقی دونوں کا تفصیلی حکم اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (ح)

۱۶/۳۴۴۲ وَ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ السَّادَةِ لِمَكَانِهَا ثَلَاثُ الدِّيَةِ - (رواه ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی ۶۹۵۱۴ الحدیث رقم ۴۵۶۷۔ والنسائی فی ۵۵۱۸ الحدیث رقم ۴۸۴۰۔
ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آنکھ کے بارے میں جو اپنی جگہ تو موجود رہی مگر اس کی روشنی جاتی رہی، ثلث دیت کا فیصلہ فرمایا۔ یہ روایت ابو داؤد اور نسائی میں موجود ہے۔

تشریح: یعنی کسی آدمی کی آنکھ زخمی ہوئی جس کی بناء پر اس کی روشنی ختم ہو گئی۔ آنکھ کے اپنی جگہ موجود ہونے کی وجہ سے چہرے کی خوبصورتی میں کوئی خلل نہ آیا اور یہ پہلے گزر چکا ہے کہ دونوں آنکھوں کے تلف ہو جانے کی صورت میں کامل دیت ہے جس کی مقدار سواونٹ ہے اور ایک آنکھ کے تلف ہونے میں پچاس اونٹ ہیں۔ اس روایت سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ایک آنکھ کے تلف ہونے میں تہائی دیت ہے اور بعض علماء کا یہی مذہب ہے۔ اکثر علماء نے حکومت عادلہ کو واجب قرار دیا کیونکہ آنکھ کا فائدہ بالکل ختم نہیں ہوا۔ پس اس کا حکم اسی طرح ہے کہ کسی نے ضرب لگائی اور آنکھ کی پتلی سیاہ ہو گئی ان دونوں کی دیت کا ایک ہی حکم ہے۔ حکومت عدل کا یہ مطلب ہے کہ اگر یہ زخمی غلام ہوتا تو زخم کی وجہ سے اس کی قیمت میں کس قدر کمی واقع ہوتی۔ پس اسی لحاظ سے واجب دیت میں اسی قدر کمی کی جائے گی۔ اس روایت میں ثلث دیت کا حکم حکومت عدل کی وجہ سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہائی دیت کا فیصلہ بطور حکومت عدل فرمایا۔ قاعدہ کلیہ کے طور پر نہیں فرمایا۔ علامہ تورپشتی کا کلام: اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس روایت کی صحت میں کلام ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۷/۳۴۴۳ وَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ بَغْرَةَ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ أَوْ فَرَسٍ أَوْ بَغْلٍ (رواه ابو داؤد وقال روى هذا الحديث حماد بن سلمة وخالداً الواسطی عن محمد بن عمرو ولم يذكر او فرس او بغل)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۷۰۵۱۴ الحدیث رقم ۴۵۷۹۔ والترمذی فی ۱۶۱۴ الحدیث رقم ۱۴۱۰۔ واحمد فی المسند ۴۹۸۱۲۔

ترجمہ: محمد بن عمرو نے ابو سلمہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچے کے متعلق جو پیٹ میں مر گیا ایک غرہ کا حکم دیا۔ وہ غلام ہو یا لونڈی، گھوڑا ہو یا خچر۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے اور انہوں نے کہا کہ اس روایت کو حماد بن سلمہ اور خالد واسطی نے محمد بن عمرو کی سند سے نقل کیا ہے لیکن دونوں نے اَوْ فَرَسٍ أَوْ بَغْلٍ کا لفظ ذکر نہیں کیا۔ پس یہ زیادتی شاذ ہے اور حدیث ضعیف ہے۔ اس کو ابو داؤد اور نسائی نے نقل کیا

ہے۔

- ① علامہ نووی کہتے ہیں کہ غرہ اہل عرب کے ہاں نفیس چیز کو کہا جاتا ہے اور انسان پر اس کا اطلاق اس لئے کیا جاتا ہے کہ انسان کو اللہ نے احسن تقویم میں پیدا فرمایا ہے۔
- ② بعض علماء کہتے ہیں بغل اور فرس یہ راوی کا ونام ہے کیونکہ غرہ کا اطلاق مملوک غلام ہی پر ہوتا ہے۔ (ع ح) لیکن یہ جواب کمزور ہے۔

۱۸/۳۴۴۲ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ طَبٌّ فَهُوَ ضَامِنٌ۔ (رواہ ابو داود والنسائی)

اخرجه ابو داود فی ۷۱۰۱۴ الحدیث رقم ۴۵۸۶ والنسائی فی ۵۲۱۸ الحدیث رقم ۴۸۳۰ وابن ماجہ فی ۱۱۴۸۱۲ الحدیث رقم ۳۴۶۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے آپ کو طب جاننے کے بغیر طبیب قرار دے یعنی طب میں مہارت اور شہرت نہ رکھتا ہو اور اسی حالت میں اس کے علاج سے کوئی مر گیا تو وہ ضامن ہے۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جو شخص طب کا علم نہیں رکھتا اور اس کے قواعد سے واقفیت نہیں رکھتا پھر کسی کا اس نے علاج کیا مثلاً کسی کا فصد کھولایا اس کے لئے نسخہ تجویز کیا جس سے مریض ہلاک ہو گیا تو اس پر اس کا ضمان ہے یعنی دیت اس کے عاقلہ پر لازم ہے۔ تمام علماء کے نزدیک اس پر قصاص نہیں کیونکہ اس میں مریض کی رضامندی اور اس کا اذن شامل ہے۔ (ع ح)

۱۹/۳۴۴۵ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ غُلَامًا لِأَنْاسٍ فَقَرَاءَ قَطَعَ أُذُنَ غُلَامٍ لِأَنْاسٍ أَغْنِيَاءَ فَاتَى أَهْلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا أَنْاسٌ فَقَرَاءَ فَلَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا۔ (رواہ ابو داود والنسائی)

اخرجه ابو داود فی السنن ۷۱۲۱۴ الحدیث رقم ۴۵۹۰ والنسائی فی ۲۵۱۸ الحدیث رقم ۴۷۵۱۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فقیروں کے ایک لڑکے نے مالداروں کے ایک لڑکے کا کان کاٹ دیا۔ اس کے (یعنی کان کاٹنے والے) رشتہ دار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم محتاج ہیں۔ پس آپ ﷺ نے ان پر کوئی چیز مقرر نہ کی۔ یہ روایت ابو داؤد کی ہے۔

تشریح: نابالغ لڑکے میں چونکہ اختیار صحیح جو شرعاً معتبر ہے نہیں پایا جاتا اس لئے اس سے سرزد ہونے والی جنایت خطا کے حکم میں ہوگی اور اس کی ضمان اس کی عاقلہ پر لازم ہوگی۔ نیز نابالغ سے قصاص بھی نہیں لیا جاتا اس لئے اس اصول کے مطابق اس کان کاٹنے والے لڑکے کی عاقلہ پر دیت لازم تھی لیکن چونکہ وہ فقیر تھے اس لئے آپ ﷺ نے ان پر بھی دیت کو لازم نہیں فرمایا۔

(۲) ظاہر یہ ہے کہ کان کاٹنے والا لڑکا آزاد تھا اگر وہ غلام ہوتا تو اس کی جنایت اس کے گردن کے متعلق ہوتی اور ایسی صورتوں میں مالک کا فقر اس سے دیت کو دفع نہیں کر سکتا۔ ابن ملک نے اسی طرح کہا ہے۔

الفصل الثالث:

۲۰/۳۴۲۶ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ دِيَّةُ شَبِّهِ الْعَمَدِ اثْلَاثًا اَثْلَاثًا وَثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ جَذَعَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ ثَنِيَّةً إِلَى بَازِلٍ عَامِهَا كُلُّهَا خَلْفَاتٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فِي الْخَطَا أَرْبَاعًا خَمْسٌ وَعِشْرُونَ حِقَّةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ جَذَعَةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ لَبُونٍ وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ مَخَاضٍ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی ۶۸۵۱۴ الحديث رقم ۴۵۵۱۔

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شبہ عمد کی دیت تین قسم کے اونٹوں سے ہوگی۔ (۱) تینتیس اونٹیاں جو چھٹے سال میں ہوں۔ (۲) تینتیس اونٹیاں جن کو پانچواں برس شروع ہو چکا ہو۔ (۳) اور چونتیس اونٹیاں جن کو چھٹا برس شروع ہو چکا ہو یہ حاملہ ہونی ضروری ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت اس طرح ہے کہ قتل خطا میں چار طرح کی اونٹیاں لازم ہوتی ہیں: (۱) پچیس تین تین برس کی (۲) پچیس چار چار برس کی (۳) پچیس دو دو برس کی (۴) پچیس ایک ایک برس کی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۲۱/۳۴۲۷ وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَضَىٰ عُمَرُ فِي شَبِّهِ الْعَمَدِ ثَلَاثِينَ حِقَّةً وَثَلَاثِينَ جَذَعَةً وَأَرْبَعِينَ خَلْفَةً مَا بَيْنَ ثَنِيَّةٍ إِلَى بَازِلٍ عَامِهَا - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی ۶۸۵۱۴ الحديث رقم ۴۵۵۰ واحمد فی المسند ۴۹۱۸۔

ترجمہ: حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قتل شبہ عمد میں اس طرح دیت کا حکم دیا کہ تیس اونٹیاں تین تین برس کی تیس چار چار برس کی اور چالیس حاملہ جو پانچ سے آٹھ برس کے درمیان ہوں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ تشریح: یہ روایت مذہب شافعی کے مطابق ہے۔

۲۲/۳۴۲۸ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ فِي الْجَنِينِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بِغُرَّةٍ عَبْدًا وَوَلِيدَةً فَقَالَ الَّذِي قَضَىٰ عَلَيْهِ كَيْفَ أَغْرَمَ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ وَمِثْلَ ذَلِكَ يُطَلُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُفَّانِ -

(رواه مالك والنسائي مرسلًا ورواه ابو داؤد عنه عن ابی هريرة متصلاً)

اخرجه النسائي فی السنن ۴۹۱۸ الحديث رقم ۴۸۲۰ ومالك فی الموطا ۸۵۵۱۲ الحديث رقم ۶ من كتاب

العقول۔

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لڑکے کے بارے میں جسے ماں کے پیٹ میں مارا گیا ہو دیت میں غرہ مقرر فرمایا۔ خواہ وہ غلام ہو یا لونڈی۔ اس شخص نے کہا جس کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ میں ایسے بچے کا تاوان کیسے ادا کروں کہ جس نے نہ کھایا نہ پیانہ بولا نہ چلا یا؟ اس طرح کا قتل تو ساقط کیا جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو تو کاہنوں کے بھائیوں جیسی باتیں کر رہا ہے۔ اس روایت کو مالک اور نسائی

نے مرسل نقل کیا ہے اس میں صحابی کا نام مذکور نہیں۔ ابو داؤد نے اس کو سعید سے نقل کیا اور اس نے ابو ہریرہؓ سے اس روایت کو اتصال کے ساتھ نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ کا ہن وہ شخص ہے جو غیب کی خبریں بتانے کا دعویدار ہو۔ آپ ﷺ نے اس کو کاہنوں کا بھائی اس لئے کہا کہ وہ بھی اپنی چھوٹی بات مسجع اور مقفی الفاظ سے بیان کرتا جا رہا تھا تا کہ لوگ اس کی بات پر فریفتہ ہوں۔ مطلقاً مسجع مقفی عبارت قابل مذمت نہیں۔ آپ ﷺ اکثر مسجع کلام فرماتے جس طرح اس دعائیں ہے: اللھم انی اعوذ بک من علم لا ینفع و من قلب لا یخشع و من نفس لا تشبع و من دعاء لا یتجاب لھا۔ (الحديث)

وہ مسجع عبارت قابل مذمت ہے جو تکلف سے بولی جائے اور باطل کے جواز دینے کے لئے ہو جیسا کہ اس آدمی نے کیا۔

(۲) شہنی کا قول: جو آدمی کسی عورت کے پیٹ پر مارے اور اس کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے اس پر غرہ واجب ہے یعنی پانچ سو درہم مارنے والے کے خاندان پر لازم ہوں گے۔ ہم نے غرہ کی تعبیر پانچ سو درہم سے اس بناء پر کی ہے کہ اکثر روایات میں اسی طرح آیا ہے اور اگر زندہ بچہ پیٹ سے نکلے اور پھر مر جائے تو اس صورت میں پوری دیت لازم ہوگی۔ (ع)

بَابُ مَا لَا يَضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِاتِ

جنایات کی ان صورتوں کا بیان جن میں تاوان واجب نہیں ہوتا

الفصل الاول:

۱/۳۴۳۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُجَمَاءُ جُرْحُهَا جُبَارٌ وَالْمُعْدِنُ جُبَارٌ وَالْبُئْرُ جُبَارٌ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۶/۱۲ الحديث رقم ۶۹۱۳ - ومسلم فی ۱۳۳۴/۳ الحديث رقم (۴۵) - (۱۷۱) - وابو داؤد فی السنن ۷۱۵/۴ الحديث رقم ۴۵۹۳ - والترمذی فی ۶۶۱/۳ الحديث رقم ۱۳۷۷ - والنسائی فی (۴۵۱۵) الحديث رقم ۲۴۹۶ - وابن ماجہ فی ۸۹۱/۲ الحديث رقم ۲۶۷۳ - والدارمی فی ۴۸۳/۲ الحديث رقم ۱۶۶۸ - ومالك فی الموطا ۸۶۸/۲ الحديث رقم ۱۲ من كتاب العقول - واحمد فی المسند ۲۲۸/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چوپائے کا زخمی کر دینا معاف ہے اور کان کے اندر ہلاکت بھی معاف ہے اور کنوئیں میں گر کر مرنا بھی معاف ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ الْعُجَمَاءُ یعنی جانور کے منہ سے یا دم یا پاؤں سے کوئی شخص مر گیا یا کوئی چیز ضائع ہو گئی تو اس کا بدلہ نہیں بشرطیکہ

اس کے ساتھ کوئی انسان نہیں تھا اور اگر اس کے ساتھ کوئی ہانکنے والا یا کھینچنے والا ہو یا اس پر کوئی سوار ہو اور اس جانور سے کوئی چیز ضائع ہو جائے تو اس جانور کے ساتھ جو شخص ہوگا اس کو تاوان دینا پڑے گا۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر دن میں کوئی چیز اس سے ضائع ہوگئی تو اس کے مالک پر کوئی چیز دینی لازم نہیں اور اگر رات کو کوئی چیز تلف ہوگئی تو اس کے مالک پر تاوان لازم ہے کیونکہ مالک کے لئے ضروری ہے کہ ان کی رات کو نگہبانی کرے اور دن کے وقت چیزوں اور باغات کی حفاظت ان کے مالکوں کے ذمہ لازم ہے۔ صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ جانور کو جو شخص پیچھے سے ہانک رہا ہے تو اس پر اس تلف شدہ چیز کا تاوان لازم آئے گا جو کہ جانور کے اگلے یا پچھلے پاؤں سے تلف ہو یا کوئی کھینچنے والا تاوان ہے تو اس پر اس کا اگلے ہاتھ سے تلف ہونہ کہ پچھلے پاؤں سے اور سوار پر اس چیز کا تاوان لازم ہوگا جو جانور کے ہاتھ پاؤں سے تلف ہو یا جانور کے سر سے تلف ہو اور اگر سوار اور ہانکنے والا یا سوار اور کھینچنے والا دونوں ہی ساتھ ہوں تو پھر تاوان ان دونوں پر لازم آتا ہے۔

(۲) وَالْمُعْدِنُ: یعنی اگر کوئی شخص کان میں جائے یا اس کے اوپر کھڑا ہو اور کان گر جائے اور وہ شخص ہلاک ہو جائے تو کان کھودنے والے پر اس کا تاوان نہیں ہوگا یا کسی کو کان کے کھودنے کے لئے مزدوری پر لگایا اور کان گر گئی اور وہ ہلاک ہو گیا تو کان کے مالک پر تاوان نہیں۔ اس صورت کا تعلق کان ہی سے مخصوص نہیں بلکہ تمام اجاروں میں جاری ہوگا اور پہلی وجہ اس چیز کے موافق ہے جو وَالْبَشَرُ جَبَّارٌ کے مفہوم میں پائی جاتی ہے یعنی کسی شخص نے اپنی زمین میں کنواں کھدوایا یا مباح زمین کے اندر کنواں کھدوایا اور اس میں کوئی گر کر مر گیا تو کنویں کے کھودنے والے پر کوئی تاوان نہیں۔ (ح)

۲/۳۳۵۰ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَعَضَّ أَحَدَهُمَا يَدَهُ الْآخِرَ فَاَنْتَزَعَ الْمَعْضُوضُ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاضِ فَأَنْذَرَ نَبِيَّتَهُ فَسَقَطَتْ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْذَرَ نَبِيَّتَهُ وَقَالَ أَيْدُعُ يَدَهُ فِي فَيْكٍ تَقْضِيهَا كَالْفَحْلِ - (متفق عليه)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۴۳/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۲۶۵ - وَمُسْلِمٌ فِي ۱۳۰۱/۳ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۳ -

۴ (۱۶) - وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۰۱۸ الْحَدِيثُ رَقْم ۶۷۶۴ - وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۸۸۶/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۶۵۶ -

وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۲۳/۴ -

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ جیش العسره میں گیا (یعنی غزوہ تبوک میں)۔ میرے ساتھ میرا نوکر تھا۔ وہ کسی سے لڑ پڑا ان دونوں میں سے ایک نے دوسرے کے ہاتھ کو کاٹا اس نے اپنا ہاتھ پانے کے لئے اس کے منہ سے کھینچا تو اس سے اس کے دانت ٹوٹ کر گر گئے۔ جس کے دانت گرے تھے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا (تاکہ تاوان وصول کرے اور آپ ﷺ اس کے حق میں حکم فرمائیں)۔ آپ ﷺ نے اس کے تاوان کو ساقط قرار دیا اور فرمایا کیا وہ اپنا ہاتھ تیرے منہ میں چھوڑتا تاکہ تو اسے اونٹ کی طرح چباتا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے بدلے کے ساقط ہونے کے سبب کی طرف اشارہ کیا کہ وہ معتذر تھا کہ اپنا ہاتھ بچانے کے لئے اس کے

منہ سے کھینچا۔

(۲) بغوی رحمہ اللہ کا قول: شرح السنۃ میں لکھتے ہیں اگر کسی شخص نے کسی عورت سے بدکاری کا ارادہ کیا اور وہ عورت اپنے نفس سے دفع کرتے ہوئے اس کو مار ڈالے تو اس عورت پر کچھ بھی لازم نہیں۔

ایک واقعہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک معاملہ آیا کہ ایک لڑکی لکڑیاں کاٹ رہی تھی ایک ادبаш شخص نے اس کا پیچھا کیا اور اس سے بدکاری کا ارادہ کیا۔ اس لڑکی نے اس کو ایک پتھر مارا جس سے وہ مر گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اللہ کی قسم! اس کی دیت کبھی نہ دلوائی جائے گی۔ امام شافعیؒ کا یہی قول ہے۔

اسی طرح جو شخص کسی کا مال لینے کا ارادہ کرے اور اس سے خون ریزی کا ارادہ رکھتا ہو تو اسے اس قتل کا قصد کرنے والے سے اپنا دفاع ضروری ہے۔ مناسب یہ ہے کہ پہلے اس کو مناسب انداز سے دفع کرے اگر وہ باز نہ آئے بلکہ آمادہ بہ پیکار ہو تو دفاع کرنے والا اگر اس کو قتل کر ڈالے تو اس کا خون ساقط ہے۔ (ع)

۳/۳۴۵۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۳۱۵ الحدیث رقم ۲۴۸۰، وأخرجه مسلم فی ۱۲۴۱۱ والحدیث رقم (۲۲۶)۔ (۱۴۱) وأخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۲۷۱۵ الحدیث رقم ۴۷۷۱ بنحوہ والترمذی فی ۲۱۱۴ الحدیث رقم ۱۴۱۹۔ والبیہقی فی ۱۱۵۱۷ الحدیث رقم ۴۰۸۷۔ واحمد فی المسند ۱۶۳۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو اپنے مال کے دفاع میں قتل ہوا وہ شہید ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی مال کی حفاظت کر رہا تھا اور کسی نے مار ڈالا اسی طرح اہل کی حفاظت میں مارا جانے والا بھی شہید ہے۔

۴/۳۴۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَجَاءَ رَجُلٌ لِّقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخَذَ مَالِي قَالَ فَلَا تُعْطِهِ مَالَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ قَاتِلْهُ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي قَالَ فَأَنْتَ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتَهُ قَالَ هُوَ فِي النَّارِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی الصحیح ۱۲۴۱۱ الحدیث رقم (۲۲۵)۔ (۱۴۰)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں) آ کر کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر کوئی شخص آئے اور وہ میرے مال کو لینے کا ارادہ رکھتا ہو۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بتلائیں کہ کیا میں اسے دوں یا نہ دوں؟)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اسے اپنا مال مت دو۔ اس نے پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بتلائیں کہ اگر وہ مجھ سے لڑ پڑے تو میں کیا کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس سے لڑو۔ اس نے کہا مجھے بتلائیں کہ اگر وہ مجھے مار ڈالے۔ فرمایا تو شہید ہے۔ وہ کہنے لگا اگر میں اسے مار ڈالوں؟ (یعنی اس کا کیا حکم ہے؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دوزخ میں جائے گا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی تم پر کچھ تاوان نہیں۔ اس روایت میں دلیل ہے کہ قاتل کو دفع کرنا اور اس کا ہلاک کرنا مباح ہے۔ (ع)

۵/۳۳۵۳ وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَلَمْ تَأْذَنْ لَهُ فَخَذَ فِتْنَةً بِحَصَاةٍ فَفَقَاتُ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی ۲۱۶/۱۲ الحديث رقم ۶۸۸۸ - ومسلم فی ۱۶۹۹/۳ الحديث رقم ۲۱۵۸/۴۴ -

والنسائی فی ۱۱/۸ الحديث رقم ۴۸۶۱ - واحمد فی المسند ۲۴۳/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا اگر تیرے گھر میں کوئی جھانکے یعنی دروازہ بند ہو وہ اس کی دراز سے جھانکے حالانکہ اس کو تم نے (گھر میں داخل ہونے کی) اجازت نہیں دی۔ پھر تم کنکری مارو اور اس سے اس کی آنکھ پھوٹ جائے تو اس کی آنکھ کا تجھ پر کوئی گناہ نہیں۔

تشریح: اس روایت کے ظاہر پر امام شافعی رحمہ اللہ کا عمل ہے وہ اس پر سے ضمان کو ساقط قرار دیتے ہیں۔ (۲) امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر ضمان ہے اور حدیث شدید زجر و توبیخ پر محمول ہے۔ واللہ اعلم۔ (ع۔ ح)

۶/۳۳۵۳ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي جُحْرِ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدْرَى يَحْكُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ تَنْظُرُنِي لَطَعْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِئْذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی ۲۴۳/۱۲ الحديث رقم ۶۹۰۱ - ومسلم فی ۱۶۹۸/۳ الحديث رقم (۴ - ۲۱۵۶) والترمذی فی السنن ۶۱۵ الحديث رقم ۲۷۰۹ والنسائی فی ۱۰/۸ الحديث رقم ۴۸۵۹ والدارمی فی ۲۵۹/۲ الحديث رقم ۲۳۸۴ واحمد فی المسند ۲۳۰/۱۵ -

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کے سوراخ سے جھانکا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پشت کو کھجلائے والی لکڑی تھی۔ جس سے اپنا سر کھجلاتے تھے فرمایا اگر مجھے معلوم ہو جاتا کہ تو مجھے دیکھتا ہے (قصداً) تو میں یہ لکڑی تیری آنکھ میں چھو دیتا۔ (شریعت نے دوسرے کے گھر میں داخلہ کے لئے اسی وجہ سے اجازت کا طریقہ مقرر فرمایا ہے تاکہ غیر محرم پر نگاہ نہ پڑے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ (ح)

تشریح: دوسرے کے گھر میں بلا اجازت نظر ڈالنا بلا اجازت داخلہ کی طرح ہے۔ (ح)

۷/۳۳۵۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْذِفُ فَقَالَ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ وَتَفْقَأُ الْعَيْنَ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحيحه ۶۰۷/۹ الحديث رقم ۵۴۷۹ - ومسلم فی ۱۵۴۷/۳ الحديث رقم (۵۴ - ۱۹۲۴) -

وابوداؤد فی السنن ۴۲۰/۱۵ الحديث رقم ۵۲۷۰ والنسائی ۴۸/۸ الحديث رقم ۴۸۱۵ - وابن ماجہ فی

۱۰۷۵/۲ الحديث رقم ۲۲۲۶ والدارمی فی ۱۲۸/۱ الحديث رقم ۴۴ - واحمد فی المسند ۸۶/۴ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے انگوٹھے اور انگلی

سے کنکر پھینکتا تھا۔ انہوں نے کہا تم اس طرح کنکر نہ پھینکو اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس طرح) کنکر پھینکنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا اس سے نہ شکار کیا جاتا ہے اور نہ اس سے دشمن کو زخمی کیا جاسکتا ہے (یعنی اس میں دین و دنیا کا کوئی فائدہ نہیں یہ محض لہو و لعب ہے اور اس کے ساتھ لوگوں کو ضرر بھی پہنچتا ہے) لیکن یہ کنکر پھینکنا دانت کو توڑتا اور آنکھ کو پھوڑتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ابن الملک کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس سے اس لئے منع فرمایا کہ اس میں کوئی خیر نہیں البتہ شر و فساد کا باعث ہے اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس میں یہ صفت پائی جائے۔ (ع)

۸/۳۳۵۶ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا وَفِي سُوقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بِشَيْءٍ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴/۱۳۔ الحدیث رقم ۷۰۷۵۔ و مسلم فی ۲۰/۱۹/۴ الحدیث رقم (۱۲۴)۔ (۲۶۱۵)۔ و ابوداؤد فی السنن ۷۰/۱۳ الحدیث رقم ۲۵۸۷۔ و ابن ماجہ فی ۱۲/۱۲ الحدیث رقم ۳۷۷۸۔ و احمد فی المسند ۴۱۸/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ہماری مسجد سے گزرے یا ہمارے بازار سے گزرے اور اس کے پاس تیر ہوں تو تیر کی پیکانوں کو بند رکھے یعنی ان پر اپنا ہاتھ رکھے تاکہ کوئی پیکان کسی مسلمان کو نہ لگ جائے۔ یہ بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح ﴿ فی مسجدنا: ہماری مسجد اور بازار سے مراد مسلمانوں کی مساجد اور بازار ہیں اور دیگر ایسے مقامات جو اجتماع مسلمین کے ہیں وہ بھی انہی کے حکم میں ہیں۔ تیروں جیسے دیگر لوہے کے ہتھیار بھی یہی حکم رکھتے ہیں۔ ان کو مجامع میں اس انداز سے استعمال نہ کرے جس سے لوگوں کو ایذا پہنچے۔ (ع)

۹/۳۳۵۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ لِيَقَعَ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی ۲۳/۱۳ الحدیث رقم ۷۰۷۲۔ و مسلم فی ۲۰/۲۰/۴ الحدیث رقم (۱۲۶)۔ (۲۶۱۷)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی ایک اپنے (مسلمان) بھائی کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرے۔ اسے کیا معلوم کہ شیطان ہتھیار اس کے ہاتھ سے کھینچے (اور اس کو جا لگے) اور اس کی وجہ سے وہ (جہنم کے) گڑھے میں جا کرے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی ممکن ہے کہ شیطان اس کے ہاتھ سے ہتھیار کو استعمال کرادے اور وہ ہتھیار کسی مسلمان کو لگ جائے اور اس کے لگنے کی وجہ سے وہ دوزخ کا حقدار بن جائے۔ (ع)

۱۰/۳۳۵۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّى يَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لَا يَبِيهُ وَأُمَةٌ - (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی ۲۰۲۰/۴ الحديث رقم (۱۲۵-۲۶۱۶)۔ والترمذی فی ۴۰۳/۴ الحديث رقم ۲۱۶۲۔

واحمد فی المسند ۲۵۶/۲۔ وهذا الحديث ليس عند البخاری عما ياتي۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کی طرف لوہے کی کسی چیز سے اشارہ کرے تو اس پر اس وقت سے لے کر ہتھیار رکھنے تک فرشتے لعنت کرتے ہیں خواہ اشارہ کرنے والا اس کا حقیقی بھائی کیوں نہ ہو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حقیقی بھائی عمومی طور پر حقیقی بھائی کے قتل کا عزم نہیں کرتا بلکہ اس کا اشارہ مذاق کے طور پر ہی ہوتا ہے مگر اس کے باوجود اسے لعنت کا حقدار قرار دیا گیا۔ تو جو واقعہ کسی مسلمان کو ایذا دینا چاہتا ہو وہ تو یقیناً لعنت کا حقدار ہوگا۔ دراصل اس میں مقصود نبی میں مبالغہ ہے۔ (ح)

۳۳۵۹/۱۱ اَوْعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه البخاری وزاد مسلم) وَمَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا۔

اخرجه البخاری فی صحيحه ۲۳/۱۲ الحديث رقم ۷۰۷۰۔ ومسلم فی ۹۹/۱ الحديث رقم (۱۶۴-۱۰۱) والنسائی فی السنن ۱۱۷/۷ الحديث رقم ۴۱۰۰۔ وابن ماجه فی السنن ۸۶۰/۲ الحديث رقم ۲۵۷۵ وعن ابن عمر الحديث رقم ۲۵۷۶۔ واحمد فی المسند ۴۱۷/۲ وعن ابن عمر ۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے ہم پر ہتھیار کھینچا وہ ہم میں سے نہیں یعنی وہ ہمارے طریقے پر نہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ مسلم کی روایت میں یہ اضافہ ہے جو آدمی ہمیں دھوکا دے (فروخت کرنے والی چیز کا عیب چھپائے) وہ ہم میں سے نہیں۔

۳۳۶۰/۱۲ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَاعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی الصحيح ۸۹/۱ الحديث رقم (۹۹-۱۱۲)۔ والترمذی فی ۳۱۵/۲ الحديث رقم ۲۵۲۰۔ واحمد فی المسند ۴۶/۴۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے ہم پر تلوار سونپی (اگرچہ بطور مذاق ہو اور قتل کا قصد نہ ہو) وہ ہم میں سے نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

۳۳۶۱/۱۳ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ وَقَدْ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُءُوسِهِمُ الزَّيْتُ فَقَالَ مَا هَذَا قِيلَ يُعَذِّبُونَ فِي الْخَرَاجِ فَقَالَ هِشَامُ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه فی صحيحه ۲۰۱۸/۴ الحديث رقم (۱۱۸-۲۶۱۳)۔ والدارمی فی ۳۱۵/۲ الحديث رقم ۲۵۲۰۔ واحمد فی المسند ۴۰۳/۴۔

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے روایت نقل کی ہے کہ ہشام بن حکیم کا گزر سفر شام میں قوم بنط کے بعض لوگوں کے پاس سے ہوا جن کو دھوپ میں کھڑا کر کے ان کے سر پر گرم تیل ڈالا گیا تھا انہوں نے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ تو جواب دیا گیا۔ خراج کے دراہم مقررہ کی عدم ادائیگی کی وجہ سے ان کو عذاب دیا گیا ہے۔ ہشام کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب دیگا جو لوگوں کو دنیا میں عذاب دیتے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يُعَذِّبُونَ﴾ یعنی ناحق عذاب دیتے ہیں ان کو اسی چیز سے عذاب دیا جائے گا جس سے وہ عذاب دیتے ہیں یعنی ان پر بھی گرم تیل ڈالا جائے گا۔ (ع۔ ح)

۱۴/۳۲۶۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشَكُ أَنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يُغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيَرُوحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ يَرُوحُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۴ / ۲۱۹ الحدیث رقم (۵۳ - ۲۸۵۷) واحمد فی المسند ۲ / ۳۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر تیری عمر زیادہ ہوئی تو تو عنقریب ایک گروہ کو دیکھے گا جن کے ہاتھوں میں گایوں کی دمیں کی مانند ایک چیز ہوگی (یعنی کوڑے) وہ ان کوڑوں سے لوگوں کو دھمکائیں گے اور ماریں گے۔ یہ لوگ غضب الہی میں صبح کریں گے اور اللہ کی ناراضی میں شام کریں گے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ اللہ کی لعنت میں شام کریں گے۔

تشریح ﴿اس روایت میں وہ لوگ مراد ہیں جو حکمرانوں ظالموں اور درباری قسم کے لوگ ہوتے ہیں جو ان کے ایماء پر اور ان کی خوشنودی کے لئے لوگوں کو ڈراتے دھمکاتے اور غریب لوگوں کو مارتے ہیں اور شریف و باعزت لوگوں کو بے عزت و بے آبرو کرتے ہیں۔

۱۵/۳۲۶۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَّاتٌ مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ رُءُوسُهُنَّ كَاسِمَاتُ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنَّ رِيحَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵ / ۲۱۹ الحدیث رقم (۵۲ - ۲۱۲۸) الحدیث رقم ۳۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو گروہ دوزخی ہیں ان کو میں نے نہیں دیکھا (یعنی وہ ابھی نہیں پیدا ہوئے آئندہ ہوں گے میں ان کو نہ دیکھوں گا)۔ ان میں سے ایک وہ ہے جن کے پاس گایوں کی دم کی طرح کوڑے ہوں گے جس سے وہ لوگوں کو ماریں گے (یعنی ناحق ماریں گے)۔ دوسری قسم کی وہ عورتیں ہیں جو ظاہر میں کپڑے پہننے والی ہوں مگر حقیقت میں تنگی ہوں گی وہ دوسروں کو اپنی طرف مائل کرنے والیاں اور خود ان کی طرف مائل ہونے والی ہوں گی۔ ان کے سر سختی اونٹوں کے کوہان کی طرح ہلتے ہوں گے۔ وہ جنت میں داخل نہ ہوں

گی بلکہ اس کی خوشبو بھی نہ پائیں گی، حالانکہ جنت کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے محسوس ہو جاتی ہے مثلاً سو برس۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿کَاسِيَاتٌ﴾ وہ بازیک کپڑے پہنتی ہیں جن میں سے ان کا بدن نظر آئے گا تو اگرچہ وہ ظاہر میں لباس پہننے والیاں ہیں مگر کپڑے سے مقصود ستر بدن ہے اور ان کا لباس ان کے کچھ جسم کو ظاہر اور کچھ کو چھپانے والا ہوگا تو گویا حقیقت میں وہ نکلی ہیں مثلاً دوپٹہ پیٹھ پر ڈال کر سینہ اور پیٹ جو مقامات شہوت ہیں ظاہر کرنے والی ہیں۔ (۲) یا اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں فاخرہ لباس پہننے والی ہیں اور لباس تقویٰ سے نکلی ہیں اور تقویٰ کی وجہ سے بہشت کا لباس ملے گا۔

(۲) مَائِلَاتٌ: مُمِيلَاتٌ۔ یعنی وہ زرق برق لباس پہن کر ایسی زینت بناتی ہیں کہ جس سے لوگ ان کی طرف مائل ہوں اور وہ خود ان کی طرف مائل ہونے والی ہیں یعنی خود ان کی رغبت کرنے والی ہیں۔

مُمِيلَاتٌ: کا یہ معنی بھی ہے کہ وہ سر سے اوڑھنیاں اتارتی ہیں تاکہ لوگ ان کے چہروں کو دیکھیں اور مائلت کا معنی یہ بھی ہے کہ وہ منک کرناز و انداز سے چلتی ہیں تاکہ لوگوں کے دل ان پر فریفتہ ہوں۔ شروحات میں اس کے اور معانی بھی درج ہیں۔

(۲) رُءُوسُهُنَّ: وہ چوٹیاں اپنے سروں پر باندھ لیتی ہیں یعنی وہ جوٹا سر پر بندھ کر بختی اونٹوں کے کوہان کی طرح بلند ہو جاتا ہے اور وہ کوہان زیادہ موٹاپے کی وجہ سے ادھر ادھر جھکتے ہیں جیسا کہ زنان مصر کا معمول ہے۔

لَمْ أَرَهُنَّ: اس قسم کی عورتیں اور مرد آپ کے زمانہ میں نہ تھے مگر آپ کا ان کی اطلاع دینا معجزات نبوت میں سے ہے۔ (۴) لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ: عورتوں کی حالت ذکر کی کہ وہ جنت میں نہ جائیں گی اور اختصار کرتے ہوئے مردوں کا ذکر نہیں کیا گیا۔

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جنت میں نہ جائیں گی اور جب جائیں گی تو اس کی خوشبو سے محروم ہوں گی۔ پرہیزگار عورتیں جنت کی خوشبو پائیں گی۔ (۲) یا یہ حلال جانے پر محمول ہے۔ (۳) یا مراد اس سے زجر و توبیخ ہے۔

۱۶/۳۳۶۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ فَإِنَّ

اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۸۲۶۵ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۵۵۹ وَمُسْلِمٌ فِي ۲۰۱۷/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ (۱۱۵)۔

(۲۶۲۲)۔ وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۴۶۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی دوسرے کو مارے تو وہ اس کے منہ کو بچائے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿عَلَى صُورَتِهِ﴾ یعنی آدم علیہ السلام کو اپنی صفات پر پیدا فرمایا اور اس کو اپنی صفات جمالیہ اور جلالیہ کا مظہر بنایا۔

(۲) یا یہ مراد ہے کہ آدم علیہ السلام کو خاص قسم کی صورت پر بنایا جو ان کے لئے ایجاد فرمائی۔ صورتہ کی اضافت

تشریف و تکریم کے لئے ہے جیسا اس آیت میں ﴿نفخت فیہ من روحی﴾ جو روحی میں نسبت ہے۔

(۳) صورتہ کی ضمیر کا مرجع آدم علیہ السلام ہی ہیں یعنی آدم علیہ السلام کو ان کی اس صورت پر پیدا کیا جو آدم کے ساتھ مخصوص تھی جس کی وجہ سے وہ تمام مخلوقات میں ممتاز ہوئے جو کہ بہت سی خصوصیات اور کرامات پر مشتمل ہے۔

حاصل معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کو تمام مخلوقات سے اشرف و اعلیٰ بنایا اور اس کا چہرہ اس کے اعضاء میں اعلیٰ ترین عضو ہے اور صورت و کمال کے ظہور کا مقام ہے۔ پس اس کے منہ پر مارنے سے پرہیز کیا جائے۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ امر احتجاب کے لئے ہے۔

الفصل الثانی:

۱۷/۳۳۶۵ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَأَدْخَلَ بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَلَوْ أَنَّهُ حِينَ أَدْخَلَ بَصَرَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ رَجُلٌ فَقَفَّاعَيْنَهُ مَا عَيَّرْتُ عَلَيْهِ وَإِنْ مَرَّ الرَّجُلُ عَلَى بَابٍ لَا سِتْرَ لَهُ غَيْرُ مُغْلَقٍ فَنَظَرَ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ إِنَّمَا الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۰۱۵ الحدیث رقم ۲۷۰۷ - واحمد فی المسند ۱۸۱۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کے گھر کا پردہ کھول کر اس میں اپنی نگاہ داخل کرے اس سے قبل کہ وہ اس کو اجازت دیں (یعنی داخلے اور پردہ ہٹانے کی)۔ پھر اس کی نگاہ اس کے اہل پر پڑے پس وہ ایک ایسی چیز کا مرتکب ہے جو حد کو لازم کرنے والی ہے (یعنی تعزیر کو)۔ اس کو یہ حرکت مناسب نہیں (یعنی بغیر اجازت پردہ ہٹانا اور دیکھنا)۔ اگر اس نے دیکھا اور اس وقت گھر والوں میں سے کوئی اس کے سامنے آ گیا اور اس نے اس کی آنکھ پھوڑ ڈالی تو میں اس کو کوئی ڈانٹ ڈپٹ نہ کروں گا (یعنی کوئی چیز لازم نہ کروں گا) اور اگر کوئی آدمی دروازہ کے سامنے سے گزرا اس وقت دروازہ پر پردہ نہ تھا اور دروازہ بند نہ تھا۔ اس صورت میں اس کی نگاہ گھر والوں پر پڑ گئی تو اس پر کچھ گناہ نہ ہوگا۔ گھر والوں پر گناہ ہوگا (کیونکہ انہوں نے دروازہ بند کر کے پردہ نہ ڈالا)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ﴿فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ﴾: یہ جملہ مستانفہ ہے۔ جو علت کو اپنے اندر سمیٹنے والا ہے۔

(۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دروازہ کو بند رکھنا اور اس پر پردہ ڈالنا واجب ہے۔ (ع)

۱۸/۳۳۶۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُولًا -

(رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۰۱۳ الحدیث رقم ۲۵۸۸ - والترمذی فی ۴۰۳۱۴ الحدیث رقم ۲۱۶۳ - واحمد

فی المسند ۳۰۰۱۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار کو بے نیام کر کے ایک دوسرے کو دینے سے

منع فرمایا ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ بے نیامنگی تلوار پکڑنے کی ممانعت فرمائی کیونکہ ممکن ہے غلطی سے ہاتھ سے گر کر زخمی کر دے۔ (ع) ۱۹/۳۴۶۷ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُقَدَّ السَّيْرِيُّنَ اصْبَعَيْنِ - (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۷۱/۳ الحدیث رقم ۲۵۸۹۔

ترجمہ: حضرت حسن نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انگلیوں کے درمیان تسمے کو چیرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ منع فرمانے میں شفقت ہے تاکہ انگلیاں زخمی نہ ہوں۔ ان دونوں روایات میں بھی تنزیہی ہے۔

۲۰/۳۴۶۸ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۲۸/۵ الحدیث رقم ۴۷۷۲۔ والترمذی فی ۲۲/۴ الحدیث رقم ۱۴۲۱۔ والنسائی

فی ۱۱۵/۷ الحدیث رقم ۴۰۹۰ وابن ماجہ فی ۸۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۸۰۔ واحمد فی المسند ۱۹۰/۱۔

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے دین کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے اور جو شخص جان کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے اور جو مال کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے اور جو اپنے اہل کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ دین کی حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بدعتی یا کافر دین کی تحقیر کرتا ہے اور یہ اس کا مقابلہ کرتے ہوئے مارا گیا۔

(۲) اکثر علماء یہی کہتے ہیں کہ جو شخص کسی کے مال کا قصد کرے یعنی مال لوٹنے کا ارادہ کرے یا اس کو بارڈالنا چاہتا ہو یا اس کے اہل و عیال پر دست درازی کرنا چاہتا ہو تو اسے دفاع کا حق پہنچتا ہے کہ وہ نرمی سے اسے ہٹائے اگر وہ پھر بھی باز نہ آئے بلکہ قتل و قتال پر آمادہ ہو اور اس کے ہاتھوں وہ مارا جائے تو اس پر کچھ بھی لازم نہ آئے گا اور اگر یہ مارا جائے تو شہید ہوگا۔ (ع-ح)

۲۱/۳۴۶۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَبَّتُمْ سَبْعَةَ أَبْوَابٍ بَابٌ مِنْهَا لِمَنْ

سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمَّتِي أَوْ قَالَ عَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

آخر جہ الترمذی فی ۲۷۷/۵ الحدیث رقم ۳۱۲۳۔ واحمد فی المسند ۹۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ کے سات

دروازے ہیں ان میں سے ایک دروازہ خاص اس کے لئے ہے جو میری امت پر یا فرمایا امت محمدیہ پر تلوار کھینچنے والا ہے

یعنی ناحق قتل کرنے والا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ حدیث غریب ہے اور باب غضب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

عنہ کی روایت ذکر ہو چکی جس کی ابتداء اس طرح ہے۔ الرجل جبار۔

قسامت کا بیان

فوائد الباب ☆: قسامۃ فعالہ کے وزن پر مصدر ہے اس کا معنی ہے باہم قسم اٹھانا۔ اس کا شرعی معنی یہ ہے کہ محلے میں ایک مقتول پایا گیا جس کا قاتل معلوم نہیں۔ محلہ کے لوگوں میں سے پچاس آدمی منتخب کئے جائیں۔ وہ قسم اٹھائیں کہ ہم نے اسے نہیں مارا اور نہ ہی ہم قاتل کو جانتے ہیں اور ان پچاس آدمیوں کا انتخاب ولی مقتول کرے گا (۱) یہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر..... اسی طرح فصل ثالث میں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔ (۲) امام شافعی و احمد رحمہما اللہ کے ہاں اہل محلہ کے درمیان مقتول پایا گیا۔ اگر مقتول کی کسی سے عداوت ہو یا کوئی ایسی علامت مل جائے جس سے ظن غالب ہو جائے کہ انہوں نے مارا ہے جیسا کہ ان کے محلہ میں پایا گیا ہے تو مقتول کے اولیاء کو قسم دی جائے گی وہ اس طرح قسم اٹھائیں گے۔ اللہ کی قسم! تم ہی نے مارا ہے۔ اور اگر وہ انکار کریں تو پھر ان کو قسم دی جائے کہ جن پر الزام ہے کہ انہوں نے قتل کیا ہے۔ جیسا کہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اول روایت اس پر دلالت کرتی ہے۔

(۲) قسامت میں قصاص لازم نہیں ہوتا خواہ قتل عمد کا دعویٰ ہو یا خطا کا اس میں دیت لازم ہوگی۔

امام مالک رحمہ اللہ کا قول: اگر قتل عمد کا دعویٰ ہے تو قصاص کا حکم لگایا جائے اور امام شافعی کا قدیم قول یہی ہے۔ کتب فقہ میں قسامت کے احکامات و مسائل مذکور ہیں۔

قسامت اگرچہ جاہلیت میں ایک رواج کے طور پر چلی آرہی تھی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تسلیم کر کے نافذ فرمایا جیسا کہ عبد اللہ بن سہل کے واقعہ میں مذکور ہے کہ انہوں نے خیبر کے یہود پر دعوائے قتل کیا اور آپ ﷺ نے قسامت سے فیصلہ فرمایا۔ (ح۔ ع)

الفصل الاول:

۱/۳۲۷۰ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَمُحَيِّصَةَ بِنْتُ مَسْعُودٍ ابْنَا خَيْبَرَ فَتَفَرَّقَا فِي النَّخْلِ فَقَتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَحَوِیَصَةُ وَمُحَيِّصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ صَاحِبِهِمْ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَانَ أَصْغَرَ الْقَوْمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبِيرُ الْكُبَرِ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ يَعْنِي لَيْلَى الْكَلَامَ الْأَكْبَرَ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحِقُّوا فَيَتْلُوكُمْ أَوْ قَالَ صَاحِبَكُمْ بِأَيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرٌ لَمْ نَرَهُ قَالَ فَيَتْرِكُكُمْ يَهُودُ فِي أَيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمٌ كُفَّارٌ فَقَدَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِهِ وَفِي رِوَايَةٍ تَحْلِفُونَ خَمْسِينَ يَمِينًا وَتَسْتَحِقُّونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَادَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ نَاقَةٍ - (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۳۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۴۲-۶۱۴۳ و مسلم فی ۱۲۹۲/۳ الحدیث رقم (۲)۔
 (۱۶۶۹)۔ والترمذی فی السنن ۲۲/۴ الحدیث رقم ۱۲۲۔ والنسائی فی ۷/۸ الحدیث رقم ۴۷۱۲۔ وأخرجه

مالک فی الموطا ۸۷۷/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب القسامة و احمد فی ۱۴۲/۴۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج اور سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عبداللہ بن سہل اور محیصہ بن مسعود دونوں خیبر گئے وہاں کھجور کے درختوں میں ایک دوسرے سے جدا ہو گئے (یعنی ایک ایک طرف چلا گیا اور دوسرا سیر کرتے ہوئے دوسری طرف چلا گیا) عبداللہ بن سہل کو کسی نے قتل کر دیا اور عبدالرحمن بن سہل یعنی مقتول کا بھائی اور محیصہ اور محیصہ یعنی مسعود کے بیٹے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے ساتھی کے قتل کے بارے میں بات شروع کی۔ عبدالرحمن جو کہ مقتول کا بھائی اور وفد میں سب سے چھوٹا تھا اس نے بات شروع کی تو آپ ﷺ نے فرمایا بڑے کی بڑائی کا لحاظ کرو (یعنی جو بڑا ہے اس کو مقدم کرو)۔ یحییٰ بن سعید راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے بڑا کلام کا ذمہ دار بنے۔ پس انہوں نے کلام کیا (یعنی ان میں سے بڑے نے بات چیت کی) تو آپ ﷺ نے فرمایا تم مقتول کی دیت کے حقدار ہو یا آپ ﷺ نے قتل کے بجائے دوست کا لفظ بولا اور اس کی صورت یہ ہے کہ تم میں سے پچاس آدمی قسم اٹھائیں گے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے نہیں دیکھا (یعنی نہیں جانتے کہ کس نے ان کو مارا ہے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پچاس یہودی قسم کھا کر تم کو اس سے بری کر دیں گے۔ یعنی وہ اس بات کی قسم کھائیں گے کہ ہم نے اس کو قتل نہیں کیا اور اس طرح سے وہ اپنے آپ کو قتل کی لگائی گئی تہمت کا الزام زائل کریں گے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کافر لوگ ہیں (یعنی ان کی قسموں کا کیا اعتبار ہے)۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول کے رشتہ داروں کو اپنی طرف سے دیت عنایت فرمائی (تاکہ فتنہ ختم ہو جائے) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تم پچاس قسمیں کھاؤ اور قاتل کی دیت کے حقدار بن جاؤ یا آپ ﷺ نے صاحب کا لفظ فرمایا کہ اپنے صاحب کی دیت کے حقدار بن جاؤ پھر آپ ﷺ نے اس کی دیت سوانٹ اپنے پاس سے عنایت فرمائی۔ بخاری و مسلم۔

تشریح: (۱) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ بڑا اکرام کے لائق ہے کہ وہ بات میں پہل کرے۔

(۲) حدود میں وکالت درست ہے۔

(۳) متولی کی موجودگی میں وکالت بھی درست ہے کیونکہ مقتول کے ولی عبدالرحمن بن سہل تھے جو کہ مقتول کے بھائی

تھے اور محیصہ اور محیصہ اس کے چچا زاد تھے۔

(۳) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قسامت میں پہلے قسم مدعی پر آتی ہے اور ہمارے نزدیک قسم کی ابتداء مدعی علیہ سے کی

جائے گی۔ (ع)

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے

الفصل الثالث:

۲/۳۲۷۱ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَيْبَرَ فَأَنْطَلَقَ أَوْلِيَاءُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِشَهِيدَانِ عَلَى قَاتِلِ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَقَدْ يَجْتَرُونَ عَلَى أَعْظَمَ مِنْ هَذَا قَالَ فَاخْتَارُوا مِنْهُمْ خَمْسِينَ فَاسْتَحْلَفُوا هُمْ فَأَبَوْا فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ۔

(رواه ابو داؤد)

آخر جہ: ابو داؤد فی السنن ۶۶۱۱۴ الحدیث رقم ۴۵۲۴۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری (جن کا نام عبداللہ بن سہل تھا) خیبر میں مقتول ہو گئے۔ چنانچہ مقتول کے ورثاء (یعنی اس کا بیٹا اور اس کے دونوں چچا زاد) رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں سارا حال ذکر کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس دو گواہ موجود ہیں جو تمہارے صاحب کو قتل کرنے والے کے متعلق گواہی دیں۔ ورثاء نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہاں کوئی مسلمان موجود ہی نہیں اور وہ یہودی ہیں (یعنی جو ظلم و فساد قتل، حیلہ گری میں یدِ طولی رکھتے ہیں) وہ تو اس سے بہت بڑے کاموں پر بھی (یعنی قتل انبیاء اور تحریف کلام اللہ اور اللہ کے احکام نہ ماننے پر بھی) جرأت رکھتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ان میں سے پچاس آدمیوں کو منتخب کر لو۔ مقتول کے ورثاء نے اس بات سے انکار کیا (یعنی یہود سے قسم لینے سے) تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے پاس سے مقتول کی دیت دی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ یہ روایت صراحۃً امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے۔ چنانچہ انہوں نے اختلاف مذاہب اور اپنے مذہب کے دلائل اس موقع پر خوب بیان کئے۔

بَابُ قَتْلِ أَهْلِ الرِّدَّةِ وَالسُّعَاةِ بِالْفَسَادِ

مرتدین اور فساد پھیلانے والوں کے قتل کا بیان

مرتد کی تعریف:

مرتد کا لغوی معنی لوٹنے اور پھرنے والا ہے جب کوئی مسلمان اسلام سے پھر جائے تو اس کو مرتد کہتے ہیں۔

مرتد کا حکم:

ارتداد کے بعد اس پر اسلام کو پیش کیا جائے گا اور اگر اس کو کوئی اشتباہ ہو تو اس کا ازالہ کیا جائے گا لیکن یہ اسلام کا پیش کرنا اور اشتباہ کو دور کرنا یہ درجہ استحاب میں ہے۔ دعوت اسلام تو ہر جگہ پہنچ چکی ہے نئی دعوت کی ضرورت نہیں اور یہ بھی مستحب ہے کہ اس کو تین دن قید کیا جائے پھر اگر وہ مسلمان ہو جائے تو بہت مناسب ورنہ قتل کر دیا جائے۔

بعضوں نے کہا کہ اگر وہ مہلت طلب کرے تو اس کو مہلت دی جائے ورنہ ضرورت نہیں۔ امام شافعی کا قول یہ ہے کہ اس کو تین دن تک خلیفہ مہلت دے اور ظاہری طور پر آیت: **اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ** (مشرکوں کو قتل کر دو) اور روایت: **مَنْ بَدَلَ دِيْنَهُ فَاَقْتُلُوْهُ** جس نے اپنا دین (اسلام) بدلا اس کو قتل کر دو۔ ان دونوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مہلت دینا ضروری نہیں۔

(۲) سعاۃ یہ ساعی کی جمع ہے ساعی کا معنی کوشش کرنے والا یہاں اس سے مراد ڈاکو ہیں۔ جیسا کہ اس آیت میں فرمایا

گیا:

﴿اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِيْنَ يُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَسْعَوْنَ فِى الْاَرْضِ فَسَادًا اَنْ يُقَتَّلُوْا﴾

”جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے لڑتے ہیں اور زمین پر فساد برپا کرتے ہیں ان کی سزا یہ ہے کہ ان کو قتل کر دیا

جائے۔“

(۳) فتاویٰ عالمگیری میں مسائل مرتد کے بارے میں خوب تفصیل لکھی ہے چنانچہ ہم اس کا ترجمہ ذکر کئے دیتے ہیں

تاکہ مسلمان اس سے آگاہ ہو جائیں۔

① مرتد کا لفظ اسم فاعل ہے جس کا معنی پھر جانے والا یعنی دین اسلام سے پھر جانے والا۔ ارتداد کا بڑا رکن یہ ہے کہ ایمان

لانے کے بعد کوئی کلمہ کفر اپنی زبان پر لے آئے اور اس کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ آدمی عقلمند ہو پس مجنون اور

نادان لڑکے کا ارتداد قابل اعتبار نہیں۔

② جس شخص کا جنون ختم ہو جاتا ہے اگر وہ حالت جنون میں مرتد ہو تو وہ مرتد شمار نہیں ہوگا اور اگر وہ افاقہ کی حالت میں مرتد

ہو تو تب اس کا ارتداد درست شمار ہوگا۔

- ۳) اسی طرح وہ آدمی جو حالت نشہ میں مرتد ہو جس نشہ میں عقل جاتی رہی ہو تو اس کے ارتداد کا شرعاً اعتبار نہ ہوگا۔
- ۴) ارتداد کے درست ہونے کے لئے بلوغ شرط نہیں اسی طرح مرد ہونا بھی شرط نہیں۔
- ۵) اس کے صحیح ہونے کے لئے کفر کی طرف اس کی رغبت کا ہونا شرط ہے اس لئے اگر کسی کو زبردستی مرتد کیا جائے گا تو وہ قابل اعتبار نہ ہوگا۔
- ۶) لڑکے کے عقلمند ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اس بات کو پہچانے کہ اسلام نجات کا سبب ہے اور اچھے برے بیٹھے کڑوے میں فرق کرے۔
- بعضوں نے اس کے لئے عمر کی مقدار مقرر کی ہے کہ وہ سات برس کا ہو۔
- ۷) جس آدمی کو برسام کی دماغی بیماری لاحق ہو جائے یا اس کو کوئی ایسی چیز کھلائی جائے جس سے اس کی عقل جاتی رہے اور وہ ہذیان بکنے لگے اور اسی کیفیت میں مرتد ہو جائے یہ ارتداد معتبر نہیں ہوگا۔
- ۸) اگر کوئی شخص مجنون یا دوسوے میں مبتلا یا کسی لحاظ سے مغلوب العقل ہو اور اسی کیفیت میں وہ مرتد ہو جائے تو وہ بھی مرتد شمار نہیں ہوگا۔

مرتد کے واپس لوٹنے کی شرط:

- ۱) اس پر اسلام پیش کر کے شبہ کو دور کریں پھر وہ شہادتین کا اقرار کرے اور اسلام کے علاوہ تمام ادیان سے بیزاری کا اعلان کرے اور اگر وہ فقط اسی دین سے جس کی طرف وہ مڑ گیا تھا بیزاری کا اظہار کر دے تو یہ بھی کافی ہے۔
- ۲) اگر مرتد نے توبہ کر لی اور اسلام کی طرف لوٹ کر پھر کفر کی طرف رجوع کیا اور یہ تین بار کیا اور ہر بار امام سے تین دن کی مہلت طلب کی پھر اگر چوتھی دفعہ کفر کی طرف لوٹ کر مہلت طلب کرے تو امام اس کو مہلت نہ دے اگر وہ اسلام قبول کر لئے تو مناسب ہے ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے۔
- ۳) جب عقل والا لڑکا مرتد ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس کا ارتداد معتبر ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسلام لانے کے بارے میں اس کو خبردار کیا جائے اور اس کو قتل نہ کیا جائے۔
- ۴) قریب البلوغ لڑکا اگر مرتد ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔
- ۵) مرتد ہونے والی عورت کو قتل نہ کیا جائے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے اور ہر تین دن کے بعد اس کی پٹائی کی جائے تاکہ وہ اسلام لے آئے اور اگر اسی دوران اس کو کوئی قتل کر دے تو اس پر شبہ ہونے کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔
- ۶) اور اگر لونڈی مرتد ہو جائے تو اس کا مالک اس کو گھر میں قید کر لے اور خدمت لینے کے باوجود اس کو سزا دی جاتی رہے البتہ اس کا مالک اس سے صحبت نہ کرے۔
- ۷) عقل والی لڑکی جو بلوغ کے قریب ہے اور خنثی مشکل ان دونوں کا حکم عورت جیسا ہے۔
- ۸) آزاد عورت اگر مرتد ہو جائے تو اس کو باندی نہ بنایا جائے گا جب تک کہ وہ دارالاسلام میں ہے پھر اگر وہ دارالحرب میں

بھاگ جائے تو دوبارہ پکڑے جانے کی صورت میں اس کو لونڈی بنایا جاسکتا ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کا قول صاحب نوادر نے اس طرح نقل کیا ہے کہ اس کو دارالاسلام میں بھی بطور باندی گرفتار کیا جاسکتا ہے بعض علماء نے یہ کہا کہ اگر اس روایت کے مطابق فتویٰ دیا جائے تو کچھ حرج نہیں اس عورت کے سلسلے میں جس کا خاوند موجود ہو۔ خاوند کو چاہئے کہ وہ درخواست کرے کہ اس عورت کو لونڈی بنا دیا جائے یا امام اس کو خاوند ہی کو ہبہ کر دے بشرطیکہ خاوند اس کا مصروف ہو تو خاوند مالک بن جائے گا اس صورت میں خاوند کو جبکہ وہ اسلام کا انکار کرتی رہے یہ اختیار ہے کہ وہ اس کو مارے یا قید اور اس کی توبہ کے لئے توحید کا اقرار اور رسول اللہ ﷺ کی معرفت اور دین اسلام کی حقانیت کا اقرار ضروری ہے۔

ملک مرتد کا حکم:

مرتد کا مال ارتداد کی وجہ سے اس کی ملکیت سے نکل جاتا ہے اور یہ ملک کا زوال موقوف ہے اگر وہ دوبارہ اسلام لے آئے تو اس کی ملک بحال ہو جائے گی اور اگر ارتداد کی حالت میں قتل ہو جائے یا ہلاک ہو جائے تو اس کی وہ کمائی جو اسلام کی حالت میں کی ہے اس کے وارث اس کے مسلمان ورثاء ہوں گے جبکہ وہ اسلام کے بعد والے قرضے کو ادا کر دیں اور جو ارتداد کے زمانہ میں اس نے کمائی کی ہے تو اس میں فقط قرضے کی ادائیگی ہی کافی ہے جو قرضہ ارتداد کی حالت میں اس کے ذمہ ہوا ہے باقی مال مال فنی ہوگا اور یہ امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔

صاحبینؒ کے ہاں ارتداد سے مرتد کی ملک زائل نہیں ہوتی اب اس کے بعد اس کی میراث تقسیم کرنے کے متعلق امام ابوحنیفہؒ سے روایات مختلف ہیں۔ امام محمدؒ نے امام ابوحنیفہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی وراثت مرتد کی موت یا اس کے قتل ہونے یا اس کے متعلق دارالحرب میں چلے جانے کا حکم ہو جانے کے بعد اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم ہوگی اور یہ زیادہ صحیح قول ہے۔ مرتد کی مسلمان بیوی اس کی وارث اس وقت ہوگی جبکہ وہ مرجائے یا قتل کیا جائے یا اس پر دارالحرب میں بھاگ جانے کا حکم لگ جائے اور وہ عورت حالت عدت میں ہو جیسا کہ کوئی شخص مرض الوفا میں اپنی بیوی کو طلاق دے تو اگر عدت کے دوران اس کا خاوند فوت ہو جائے تو بھی اس کی بیوی کو اس کی میراث میں سے حصہ ملتا ہے۔ مرض الوفا میں طلاق دینے والے شخص کو فقہ کی اصطلاح میں ”قار“ یعنی بیوی کے حصہ میراث سے بھاگنے والا کہا جاتا ہے تو مرتد ہونے والا شخص بھی گویا مرتد ہو کر اپنی بیوی کو میراث سے محروم کرنا چاہتا ہے اس لئے ارتداد کو مرض الوفا کی طرح شمار کر کے اس کی بیوی کو بھی میراث میں سے حصہ دیں گے بشرطیکہ وہ عدت میں ہو۔

مسلمان خاوند مرتد کا وارث نہیں ہوتا مگر صرف اس صورت میں کہ جب اس کی حالت میں مرتد اور اسی حالت میں مر جائے تو بیمار ہو تو اس وقت اس کا خاوند اور دیگر اقرباء بھی وارث ہوں گے یہاں تک کہ وہ مال جو حالت روت میں کمایا وہ بھی اس کے ساتھ شامل ہوگا۔

اگر کوئی مرتد ہو کر دارالحرب میں چلا گیا یا حاکم نے اس کے بارے میں دارالحرب میں چلے جانے کا فیصلہ کر دیا تو اس کا مدبر غلام اور اس کی ام ولد آزاد ہو جائیں گے اور اس کے معجل قرضہ جات فی الحال دیے جائیں گے اور وہ مال جو کہ حالت اسلام میں کمایا گیا ہے وہ تینوں علماء کے نزدیک باتفاق مسلمان ورثاء کو ملے گا مرتد نے حالت اسلام میں جو وصیت کی تو ظاہر روایت یعنی

مبسوط وغیرہ کی روایت کے مطابق وہ مطلقاً باطل ہو جائے گی قطع نظر اس کے کہ وہ قریبی رشتہ دار کے حق میں ہے یا غیر قریبی کے حق میں اور جب تک مرتد دارالاسلام میں چلتا پھرتا ہے اس وقت تک قاضی ان احکام میں سے کسی کو بھی نافذ نہ کرے۔

تصرف مرتد:

مرتد کا تصرف اس کے ارتداد میں چار اقسام پر مشتمل ہے:

① وہ تصرف جو سب کے نزدیک نافذ ہو جاتا ہے مثلاً ہیہ کا قبول کرنا، ام ولد بنانا، اسی طرح جب اس کی لونڈی بچہ جنے اور وہ اس کے نسب کا دعویٰ دے تو لڑکے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور دیگر ورثاء کے ساتھ وہ بھی وارث شمار ہوگا اور اس کی لونڈی ام ولد بن جائے گی۔ اسی طرح اس کا شفعہ اور غلام ماذون پر حجر بھی نافذ ہوگا۔

② دوسرا وہ تصرف ہے جو سب کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے مثلاً نکاح۔ اُسے کسی مسلمان عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ نہ مرتدہ سے نہ ذمیہ اور نہ حرہ سے اور نہ مملوکہ سے اس کا ذبیحہ حرام ہے۔ اسی طرح کتے، باز اور تیر کے ساتھ کیا گیا اس کا شکار بھی حرام ہے۔

③ تیسرا تصرف وہ ہے جو سب کے نزدیک موقوف ہوتا ہے اور یہ شرکت مفادضہ ہے یعنی جب کوئی مرتد کسی مسلمان سے شرکت مفادضہ کر لے تو وہ موقوف رہتی ہے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو وہ نافذ ہو جاتی ہے اور اگر وہ مرجائے یا قتل کیا جائے یا دارالحرب میں بھاگ جائے یا قاضی اس کے دارالحرب میں جانے کی تصدیق کر دے تو شرکت مفادضہ باطل ہو جاتی ہے اور شرکت مفادضہ شرکت عنان بن جاتی ہے یہ صاحبین کا قول ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے ہاں شرکت مفادضہ قطعاً باطل نہیں ہوتی۔

④ چوتھا تصرف جس کے موقوف ہونے کے بارے میں اختلاف ہے وہ بیع اور شراء اجارہ آزاد کرنا، مدبر بنانا، مکاتب بنانا، وصیت کرنا اور قرضوں کا وصول کرنا ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں یہ تصرفات موقوف ہوتے ہیں اگر اسلام لے آئے تو نافذ ہو جاتے ہیں اور اگر ارتداد کی حالت میں مرجائے یا قتل کیا جائے یا دارالحرب کی طرف بھاگ جانے کی قاضی تصدیق کر دے تو باطل ہو جاتے ہیں۔

مکاتب کا تصرف اس کے مرتد ہونے کی صورت میں سب کے نزدیک نافذ ہے اگر کوئی شخص اپنے مرتد غلام کو فروخت کر دے یا مرتدہ لونڈی کو بیچ ڈالے تو بیع جائز ہے۔

یا مرتد تابع ہو کر لوٹ آئے اگر وہ قاضی کے حکم سے پہلے مسلمان ہو گیا تو اس کے مال کے متعلق مرتد ہونے کا حکم باطل ہو جائے گا اور گویا وہ کبھی مرتد ہوا ہی نہیں اور اس کی ام ولد اور مدبر بھی آزاد نہیں ہوں گے اور اگر قاضی کے حکم کے بعد وہ لوٹا تو ورثاء کے ہاتھوں میں جو چیز موجود ہو اس کو واپس لے سکتا ہے اور اگر انہوں نے وہ چیزیں اپنی ملک سے بیچ کر کے یا ہیہ کر کے یا آزاد کر کے نکال ڈالیں تو اسے دعویٰ کرنے کا کوئی حق نہیں اور نہ ہی بدل لینا درست ہے۔

(۲) جو آدمی ماں باپ کے تابع ہونے کی وجہ سے مسلمان تھا جب مرتد ہو کر وہ بالغ ہوا تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ

ارتداد میں اسے قتل کیا جائے لیکن ازراہ استحسان اس کو قتل نہ کیا جائے کیونکہ اس کا اسلام ماں باپ کی تبعیت میں تھا یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جو نو عمری میں مسلمان ہوا اور بلوغت کی عمر میں وہ مرتد ہو گیا تو اس کا حکم اسی طرح ہے۔

(۳) جو آدمی زبردستی اسلام لایا تھا اگر وہ مرتد ہو گیا تو بطور استحسان اس کو بھی قتل نہ کیا جائے گا اور ان تمام صورتوں میں اس کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر کسی شخص نے اس کے مسلمان ہونے سے پہلے ہی اس کو مار دیا تو اس پر دیت و قصاص میں سے کوئی چیز لازم نہ آئے گی۔

(۴) لقیط یعنی (راستہ میں پڑا ہوا اٹھایا جانے والا بچہ) دارالاسلام میں مسلمان شمار ہوگا اگر بالغ ہونے کے بعد وہ مرتد ہو جائے تو اسلام لانے پر اس کو مجبور کیا جائے مگر قتل نہ کیا جائے گا۔

موجبات کفر:

یعنی جن باتوں سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اس کی کئی اقسام ہیں: (۱) ایسی چیزیں جن کا تعلق ایمان و اسلام کے ساتھ ہے۔

مثلاً کوئی شخص اس طرح کہے مجھے یہ معلوم نہیں کہ میرا ایمان ہے یا نہیں۔ تو یہ بہت بڑی غلطی ہے مگر جب اس بات کا مقصد اپنے شک کی نفی ہو تو پھر خطائے عظیم بھی نہ بنے گی۔

جس آدمی نے اپنے ایمان میں شک کیا اور یہ کہا کہ میں ان شاء اللہ مومن ہوں تو وہ کافر ہے۔ البتہ اگر وہ اس کی یہ تاویل کرے کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ میں اس دنیا سے ایمان کے ساتھ جاؤں گا یا نہیں تو اس صورت میں وہ کافر نہ ہوگا۔

جس آدمی نے کہا کہ قرآن مخلوق ہے یا ایمان مخلوق ہے تو وہ کافر ہو گیا۔

جس شخص نے یہ عقیدہ بنایا کہ ایمان و کفر ایک چیز ہے تو وہ کافر ہے۔

جو آدمی ایمان پر راضی اور مطمئن نہ ہو اور کافر ہے۔

جو شخص اپنے نفس کے کفر پر راضی ہو اور کافر ہے۔

اور جو غیر کے کفر پر راضی ہو اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے اور فتویٰ اس قول پر ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کے کفر پر اس لئے راضی ہوا تھا کہ وہ کافر ہمیشہ عذاب میں مبتلا ہو تو وہ کافر نہ ہوگا اور اگر وہ اس کے کفر پر اس بناء پر راضی ہوا کہ

وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اس چیز کو ظاہر کرے جو اس کی صفات کے لائق نہیں تو وہ کافر ہو جائے گا۔

جس آدمی نے یہ کہا کہ میں اسلام کی صفات نہیں جانتا تو وہ کافر ہو گیا۔ علامہ شمس الائمہ حلوانی نے اس مسئلہ کو بڑے

مبالغہ کے انداز میں ذکر کیا ہے اور یہ فرمایا کہ ایسے کہنے والے کی نہ نماز ہے اور نہ دین اور نہ روزہ نہ طاعت و عبادت اور نہ اس کا نکاح ہے۔ اس کی اولاد ذرنا سے پیدا ہونے والی اولاد ہے۔

اگر کسی مسلمان نے کسی نصرانی سے نکاح کیا جس کے ماں باپ عیسائی ہیں اور وہ لڑکی اس حالت میں بڑی ہوئی کہ وہ

کسی مذہب و دین کو نہیں جانتی یعنی نہ وہ دین کو دل سے پہچانتی ہے اور نہ زبان سے اس کو بیان کر سکتی ہے اور وہ مجنونہ بھی نہیں ہے تو اس صورت میں اس کے اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ہو جائے گی۔

⑩ اگر اسی طرح کسی آدمی نے مسلمہ صغیرہ سے نکاح کیا جب وہ عقل کی حالت میں پہنچی اور بالغ ہوئی تو اس حالت میں نہ وہ اسلام کو دل سے پہچانتی ہے اور نہ بیان کر سکتی ہے اور وہ دیوانی اور پاگل بھی نہیں ہے تو اس صورت میں بھی اس کے اور اس کے خاوند کے مابین جدائی ہو جائے گی۔

⑪ اگر خاوند نے اپنی عورت سے پوچھا کیا تو توحید جانتی ہے؟ اس جواب میں کہا میں نہیں جانتی۔ پس اگر اس کے جواب کی مراد یہ ہو کہ مجھے وہ توحید یعنی کلمہ توحید یاد نہیں جو بچے مدرسہ میں پڑھتے ہیں تو اس بات میں اس کا کچھ نقصان نہیں اور اگر اس جواب سے اس کی مراد یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو نہیں پہچانتی تو اس صورت میں وہ مومنہ نہ رہے گی اور اس کا نکاح اپنے خاوند سے ٹوٹ جائے گا۔

⑫ جو شخص اس حالت میں مرا کہ وہ یہ نہیں پہچانتا کہ میرا کوئی خالق ہے اور اس دنیا کے گھر کے علاوہ اس کے ہاں ایک اور گھر بھی ہے اور ظلم حرام ہے تو یہ شخص مومن نہ تھا۔

⑬ ایک آدمی گناہ میں مبتلا ہے یہ کہتا ہے اپنے اسلام کو گناہ سے ظاہر کرنا چاہئے تو یہ کافر ہو جائے گا۔

⑭ اگر ایک آدمی نے کہا کہ میں مسلمان ہوں۔ سننے والے نے اس کے جواب میں کہا تجھ پر اور تیری مسلمانی پر لعنت ہو تو اس طرح کہنے سے وہ کافر ہو جائے گا۔

⑮ اگر کسی عیسائی نے اسلام قبول کیا اس کے بعد اس کا عیسائی باپ مر گیا تو یہ کہنے لگا کاش میں اس وقت مسلمان نہ ہوتا تو اپنے باپ کی وراثت کو پالیتا تو یہ تو مسلم کافر ہو گیا۔

⑯ اگر کوئی عیسائی کسی مسلمان کے پاس آیا اور اس کو کہنے لگا میرے سامنے دعوت اسلام پیش کرو تا کہ میں تمہارے ہاتھ پر اسلام کو قبول کر لوں۔ اس مسلمان نے کہا کہ تم فلاں عالم کے ہاں چلے جاؤں تا کہ وہ تمہارے سامنے اسلام کو پیش کرے اور تم اس کے ہاتھ پر اسلام قبول کرو۔ علماء کے اس کے متعلق اختلافی اقوال ہیں۔ علامہ ابو جعفر کہتے ہیں کہ اس طرح کہنے والا کافر نہ ہوگا۔

⑰ اگر کسی آدمی نے اسلام قبول کیا ایک مسلمان اس سے کہنے لگا تمہیں اپنے گزشتہ دین میں کون سی برائی نظر آئی یعنی جس کی وجہ سے تم نے اسلام کو پسند کیا تو یہ کہنے والا کافر ہو جائے گا۔

وہ منوجبات کفر جن کا تعلق اللہ کی ذات یا صفات سے ہے:

(۱) وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کی طرف ایسے وصف و صفت کی نسبت کرے جو اس کے شایان شان نہیں یا کسی کو اس کا شریک یا اس کا بیٹا یا بیوی بنائے تو وہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔

(۲) اللہ کے اسماء میں سے یا اس کے احوال میں سے کسی امر کا مذاق اڑائے یا اللہ کے وعدہ اور وعید کا انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر اللہ کی طرف جہالت یا عاجزی یا نقص کی نسبت کرے تو یہ کہنے والا کافر ہو جائے گا مثلاً یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جائز ہے کہ وہ ایسا فعل کرے جس میں کوئی حکمت نہ ہو یہ اللہ کی طرف نقص کی نسبت

کرنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

- (۳) جو آدمی یہ کہے یا اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ کفر پر راضی ہوتا ہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔
- (۴) اگر کوئی یہ کہے کہ اگر اللہ بھی مجھے یہ کام کرنے کا حکم دیں تب بھی میں یہ کام نہ کروں تو وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۵) قرآن مجید میں ید یا وجہ وغیرہ کے الفاظ اللہ کے لئے استعمال ہوئے ہیں اس حالت میں کہ وہ اعضاء جارحہ نہیں ہیں تو کیا کسی دوسرے زبان میں ان چیزوں کا اطلاق جائز ہے کہ نہیں؟ بعض علماء نے کہا کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ ان چیزوں سے ان کا ظاہری مفہوم یعنی اعضاء وغیرہ کا اعتقاد نہ ہو۔ (اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے یہ اعضاء منہ اور ہاتھ ظاہری مراد نہیں اللہ تعالیٰ ان اعضاء سے منزہ ہے بلکہ یہ الفاظ تشابہات میں سے ہیں جن کی حقیقت اللہ ہی جانتے ہیں) اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں اور اسی قول پر اعتماد ہے۔
- (۶) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا کہ فلاں میری نگاہ میں اس طرح کا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں یہودی تو جمہور علماء کے نزدیک یہ شخص کافر ہو جاتا ہے کیونکہ اس نے نگاہ کو نگاہ انسانی قرار دے کر اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے لیکن بعض علماء یہ کہتے ہیں اگر اس جملہ کے کہنے والے کی مراد اس آدمی کے افعال و کردار کی برائی ظاہر کرنا ہو تو پھر وہ کافر نہیں ہوگا۔
- (۷) اگر ایک آدمی مرگیا دوسرے آدمی نے کہا اللہ تعالیٰ کو ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا تو یہ کہنے والا کافر ہو جائے گا۔
- (۸) اگر کسی آدمی نے اپنے دشمن کو کہا کہ میں تیرے ساتھ یہ معاملہ اللہ کے حکم سے کر رہا ہوں۔ دشمن کہنے لگا میں حکم خدا کو نہیں جانتا یا اس طرح کہا کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں چلتا یا یوں کہا کہ اس جگہ کوئی حکم نہیں یا اس طرح کہا کہ خدا حکم کے لائق نہیں یا اس طرح کہا کہ اس جگہ دیو کا ہی حکم چلے گا یہ تمام جملے کفر کو لازم کرنے والے ہیں۔
- (۹) حاکم عبدالرحمن سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ جو یہ کہے کہ میں فلاں کام رسم و رواج کے مطابق کر رہا ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم سے نہیں کرتا تو کیا ایسا شخص کافر ہو جائے گا۔ انہوں نے فرمایا اس جملہ سے اگر اس کی مراد حق بات کو بگاڑنا اور شریعت کو ترک کرنا اور رسم و رواج کی اتباع ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کو رد کرنا مقصود نہیں تو وہ کافر نہ ہوگا۔
- (۱۰) اگر کوئی آدمی کسی ایسے شخص کو جو کہ کبھی بیمار نہیں ہوتا اس طرح کہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو بھول گیا ہے یا یوں کہے کہ یہ آدمی ان لوگوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ بھول گیا ہے تو یہ کفر یہ کلمہ ہے۔
- (۱۱) اگر کسی آدمی نے دوسرے شخص کو اس طرح کہا تیری زبان سے تو خدا بھی بچ نہیں سکتا۔ میں تیرا کس طرح مقابلہ کروں گا تو وہ شخص کافر ہو جائے گا۔
- (۱۲) اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو یہ کہا (نعوذ باللہ) تم مجھے خدا سے زیادہ محبوب ہو تو وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۱۳) اگر کوئی یہ کہے کہ فلاں آدمی کو بڑی تقدیر پہنچی یہ بہت بڑی شیطانی ہے۔
- (۱۴) اللہ تعالیٰ کے لئے مکان کو ثابت کرنا کفر ہے چنانچہ اگر کوئی شخص اس طرح کہے اللہ تعالیٰ سے کوئی مکان خالی نہیں تو وہ

کافر ہو جاتا ہے۔

(۱۵) اگر کسی نے اس طرح کہا کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے اب دیکھیں گے کہ یہ بات اس نے کس ارادے سے کہی ہے؟ اگر اس کا مقصد اس چیز کو بطور حکایت بیان کرنا ہے جو ظاہری طور پر قرآن و سنت میں منقول ہے تو کافر نہ ہوگا اور اگر اس کا مقصد اللہ کی طرف مکانت کی نسبت کرنا ہے تو پھر کافر ہو جائے گا اور اکثر علماء کے ہاں اگر ایسا کہنے سے اس کی کچھ بھی نیت نہ ہو تب بھی کافر ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(۱۶) یہ کہنے والا بھی کافر ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ انصاف کے لئے بیٹھا ہے یا کھڑا ہے چونکہ اس جملے میں اس نے فوق اور تحت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی ہے حالانکہ وہ اس سے پاک ہے۔

(۱۷) یہ کہنا بھی کفر ہے کہ میرا آسمان پر مددگار خدا ہے اور زمین پر فلاں آدمی۔

(۱۸) اکثر علماء کے نزدیک اس طرح کہنا بھی کفر ہے کہ اللہ آسمان سے نیچے دیکھ رہا ہے یا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر سے دیکھ رہا ہے اور یہ کہنا کہ خدا عرش کے اوپر سے دیکھ رہا ہے مگر عربی کے اندر مطلع کہا یا اس طرح کہا کہ خدا اوپر عرش سے جانتا ہے تو یہ کفر نہیں اور اگر یہ کہا عرش کے نیچے سے جانتا ہے تو یہ کفر ہے۔

(۱۹) جس آدمی نے اللہ تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت کی وہ کافر ہو گیا۔

(۲۰) اگر کسی نے اس طرح کہا اے میرے رب! یہ ظلم مت پسند کر تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہوتا ہے۔

(۲۱) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن انصاف کیا تو مجھے تجھ سے انصاف ملے گا یہ شخص کافر ہو جائے گا البتہ اگر اس نے اگر کے لفظ کی بجائے جس وقت کا لفظ بولا تو کافر نہیں ہوگا۔

(۲۲) اگر کوئی اس طرح کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ قیامت کے دن حق و عدل سے فیصلہ کرے گا تو میں تجھ سے اپنا حق لوں گا تو یہ کفر ہے۔

(۲۳) اگر ایک ظلم کر رہا تھا اور اس نے اس سے کہا یہ ظلم مت قبول کر اور اگر تو قبول کرے گا تو میں قبول نہیں کروں گا تو یہ کفر ہے گویا اس بات کا مطلب یہ ہے کہ اگر تو راضی ہوا تو میں راضی نہ ہوگا۔

(۲۴) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا اے میرے رب! تو مجھ پر روزی فراخ کر یا میری تجارت کو جاری کر مجھ پر ظلم نہ کر ابونصر دہلوی کے بقول وہ کافر ہو گیا۔

(۲۵) اگر کسی نے دوسرے شخص کو کہا جھوٹ مت بول۔ اس نے کہا جھوٹ کس لئے ہے وہ بولنے ہی کے لئے ہے تو اسی وقت کافر ہو گیا۔

(۲۶) اگر کسی آدمی کو کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی طلب کرو اس نے جواب میں کہا مجھے نہیں چاہئے تو وہ شخص کافر ہو جائیگا۔

(۲۷) کسی نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے بہشت میں داخل کرے غارتگری یعنی لوٹ مار کرنے کے لئے تو وہ شخص کافر ہو جائیگا۔

(۲۸) کسی سے دوسرے نے کہا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی مت کر کیونکہ اگر نافرمانی کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہیں دوزخ میں ڈال دے گا۔ اس نے کہا میں دوزخ سے نہیں ڈرتا۔

(۲۹) اگر کسی نے کہا زیادہ مت کھاؤ اس لئے کہ زیادہ کھانے سے اللہ تعالیٰ تجھے اپنا دوست نہ بنائے گا۔ تو اس نے جواباً کہا میں تو ضرور کھاؤں گا خواہ اللہ تعالیٰ دوست رکھے یا دشمن یہ تمام باتیں جو ۲۶ سے ۲۹ تک مذکور ہوئیں ان سب سے کفر لازم ہوتا ہے۔

(۳۰) اگر کسی کو یہ کہا گیا کہ بہت زیادہ نہ منسویا بہت زیادہ مت سوؤ۔ تو اس نے اس کے جواب میں کہا کہ میں اتنا سوؤں گا اور اتنا منسوں گا جتنا کہ میں چاہوں گا تو یہ کہنے سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۱) اگر کسی آدمی نے دوسرے کو کہا کہ گناہ مت کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب بہت شدید ہے تو اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ کے عذاب کو ایک ہاتھ سے اٹھالوں گا تو اس سے وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۲) اگر کسی کو یہ کہا گیا کہ اپنے ماں باپ کو مت ستاؤ۔ وہ کہنے لگا ان کا مجھ پر کوئی حق نہیں ہے۔ اس سے کافر تو نہیں ہوتا مگر گناہ کبیرہ میں سے اکبر الکبائر کو کرنے والا ہے۔

(۳۳) اگر کسی شخص نے ابلیس کو کہا کہ اے ابلیس! تو میرا یہ کام بنادے تو جو کچھ تو کہے گا میں کروں گا اپنے ماں باپ کو ستاؤں گا اور جو کچھ تو نہ کہے وہ میں نہ کروں گا تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۴) اگر کسی نے کہا اگر اللہ تعالیٰ دونوں جہاں نہ بناتا تو میں اپنا حق تجھ سے وصول کر لیتا۔ یہ کہنے سے وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۵) اگر کسی شخص نے کوئی جھوٹی بات کہی تو ایک سننے والے نے کہا کہ میرا اللہ تیرے اس جھوٹ کو سچ کر دے یا اس طرح کہا کہ اللہ تعالیٰ تیرے اس جھوٹ میں برکت کرے۔ بعض علماء نے اس کو کفر کے قریب مانا ہے۔

(۳۶) اسی طرح اگر کسی شخص نے جھوٹ بولا اور سننے والے نے کہا اللہ تعالیٰ تیرے جھوٹ میں برکت دے تو اس سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۷) ایک شخص کہنے لگا کہ فلاں تیرے ساتھ سیدھا نہیں چلتا۔ اس نے جواب میں کہا کہ اس کے ساتھ تو اللہ تعالیٰ بھی سیدھا نہ چلے گا تو یہ کہنے والا کافر ہو جائے گا۔

(۳۸) اگر کسی نے کہا اللہ تعالیٰ سونے کو پسند کرتا ہے اس نے مجھ کو سونا نہیں دیا اگر اس کلام سے مقصود اللہ تعالیٰ کی طرف بخل کی نسبت کرنا ہو تو کافر ہو جاتا ہے اور محض اس طرح کہنے سے کافر نہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ سونے (زر) کو پسند کرتا ہے۔

(۳۹) اگر کسی شخص کو کہا کہ تم ان شاء اللہ تعالیٰ یہ کام کرو تو وہ کہنے لگا میں ان شاء اللہ کے بغیر یہ کام کروں گا تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۴۰) اگر کسی مظلوم نے کہا کہ میرے ساتھ جو کچھ ہو رہا ہے وہ تقدیر الہی سے ہے۔ ظالم نے یہ سن کر کہا کہ میں جو کچھ کر رہا ہوں وہ تقدیر کے بغیر کر رہا ہوں تو یہ کافر ہو گیا۔

(۴۱) اگر کسی نے کہا اے میرے اللہ! مجھ پر رحمت کرنے میں دریغ نہ کر تو یہ کفر یہ کلمہ ہے۔

(۴۲) میاں بیوی کی باہم لمبی چوڑی گفتگو ہوئی۔ جب بیوی کی طرف سے بات لمبی ہوئی تو خاوند نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو

اور تقویٰ اختیار کرو تو بیوی کہنے لگی میں اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتی پس اب دیکھا جائے گا کہ اگر خاوند نے عتاب کیا تھا اور بیوی کو ظاہری گناہ پر اور معصیت پر اللہ تعالیٰ سے ڈرا رہا تھا اور یہ جواب بیوی نے اس ڈرانے پر دیا تو بیوی یہ کہنے سے مرتدہ ہو گئی خاوند سے اس کا نکاح ختم ہو گیا اور اگر وہ چیز جس پر خاوند نے عتاب کیا تھا وہ ایسا امر تھا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی معصیت نہیں تھی تو وہ عورت کافر نہ ہوگی۔ البتہ اگر اس کی نیت تقویٰ اور خوفِ الہی کا استخفاف اور توہین کرنے کی تھی تو عورت کا نکاح ختم ہو جائے گا۔

(۴۳) اگر کسی شخص نے کسی کو مارنے کا ارادہ کیا۔ اس نے مارنے والے سے کہا کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا؟ تو اس نے کہا نہیں تو اس سے کافر نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اس کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اس طرح کہے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا سوال تو اس چیز میں ہوتا ہے کہ جس کو میں کرتا ہوں۔

(۴۴) اگر کسی کو گناہ میں پایا اس نے اس کو منع کیا اور کہا کہ کیا تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے؟ اس نے کہا نہیں تو اس سے وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں تاویل کی گنجائش نہیں۔

(۴۵) اسی طرح اگر کسی اور شخص نے کہا کیا تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے؟ اس نے غصہ کی حالت میں جواب دیا کہ نہیں! تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۴۶) اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے حکم یا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو پسند نہ کرے جیسے کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ نے چار بیویاں حلال کی ہیں تو وہ اس کے جواب میں کہے کہ میں اس حکم کو پسند نہیں کرتا تو یہ کفر ہے۔

(۴۷) جو شخص یہ کہے کہ صرف اللہ جل شانہ ہونے چاہئیں اور کسی چیز کو نہ ہونا چاہئے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۴۸) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے حق میں تمام چیزیں بھلی بنائی ہیں اور بدی مجھ سے ہے یعنی میں نے بنائی ہے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۴۹) اگر کسی کو کہا گیا کہ تو بیوی کے ساتھ پورا نہیں اتر سکتا تو وہ کہنے لگا اللہ تعالیٰ ان عورتوں سے پورا نہیں اتر سکتا تو میں کس طرح پورا اتر سکتا ہوں تو کافر ہو جائے گا۔

(۵۰) اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہوں اور تجھ سے دیکھتا ہوں یا اس طرح کہا میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں اور تجھ سے امید رکھتا ہوں تو یہ قبیح کلمات ہیں۔

(۵۱) اگر اس طرح کہا کہ خدا تعالیٰ سے دیکھتا ہوں اور اس کا سبب تجھے جانتا ہوں تو یہ اچھا کلمہ ہے۔

(۵۲) اگر کسی نے اپنے دشمن سے قسم کا مطالبہ کیا۔ دشمن نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں۔ اس پر قسم طلب کرنے والے نے کہا میں اللہ تعالیٰ کی قسم نہیں چاہتا بلکہ میں طلاق یا عتاق کی قسم چاہتا ہوں تو اس سے کافر ہو گیا بعض علماء کے ہاں اور بعض کے ہاں کافر نہ ہوگا اور یہی زیادہ صحیح ہے۔

(۵۳) اگر کسی شخص نے دوسرے کو کہا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں ہمیشہ تمہیں دعا سے یاد رکھتا ہوں تو اس کے کفر سے متعلق مشائخ کے اقوال مختلف ہیں۔

(۵۴) اگر کسی نے فارسی زبان میں بطور ہنسی مذاق کہا من خدا یم مطلب اس کا یہ تھا من خود آیم۔ پس کافر ہوا۔

(۵۵) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے ہمسایہ کے حق کی پرواہ نہیں۔ بیوی نے جواب دیا نہیں! تو خاوند نے کہا تمہیں خاوند کے حق کی پرواہ نہیں تو بیوی نے کہا نہیں! پھر خاوند نے کہا کہ تمہیں اللہ تعالیٰ کے حق کی پرواہ نہیں تو بیوی نے اس کے جواب میں بھی کہا کہ نہیں تو وہ کافر ہو جائے گی۔

(۵۶) اگر ایک شخص نے اپنی بیماری اور تنگی معاش سے پریشان ہو کر کہا کہ نہ معلوم مجھے اللہ تعالیٰ نے کیوں پیدا کیا جبکہ دنیا کی لذتوں اور راحتوں سے میں محروم ہوں۔ بعض نے کہا کہ وہ کافر نہ ہوگا لیکن اس کی یہ بات شدید قسم کی غلطی ہے۔

(۵۷) اگر کسی کو ایک شخص نے کہا کہ تمہاری برائیوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب میں مبتلا کرے گا اس نے جواب میں کہا کہ کیا تم نے اللہ تعالیٰ کو مقرر کر رکھا ہے کہ خدا وہی کرے گا جو تم کہو گے تو اس طرح وہ کافر ہو جائے گا۔

(۵۸) اگر کسی نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ دوزخ بنانے کے سوا اور کیا کر سکتا ہے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۵۹) اسی طرح اگر کسی نے کسی بدنما جانور کو دیکھا یا کسی بدنما انسان کو دیکھ کر کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ کا کوئی کار پرداز نہیں کہ اس کو اس طرح پیدا کیا تو اس سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۶۰) اگر کسی فقیر نے شدت فقر میں کہا کہ فلاں شخص بھی تو اللہ تعالیٰ کا بندہ ہے کہ جس کو اس قدر انعامات حاصل ہیں اور میں بھی اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں کہ اتنے رنج و دکھ میں مبتلا ہوں کیا یہ انصاف ہے؟ یہ کہنے سے وہ کافر ہو گیا۔

(۶۱) اگر کسی شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ تو وہ کافر ہو گیا۔

(۶۲) اور اگر کسی نے یہ کہا کہ پیغمبر اپنی قبر میں نہیں ہے یا یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کا علم قدیم نہیں یا اس طرح کہا کہ معدوم کا علم اللہ تعالیٰ کو نہیں ہے تو وہ کافر ہو گیا۔

(۶۳) اگر کسی شخص کا نام عبد اللہ ہو اور دوسرا شخص اس کو آواز دیتے وقت لفظ عہد کے بعد ک کا اضافہ کر دے تو وہ کافر ہو جائے گا بشرطیکہ وہ بولنے والا عالم ہو۔

(۶۴) اسی طرح اگر کوئی لفظ خالق کی جان بوجھ کر تغیر بنائے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۶۵) اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دل پر رحمت کرنے میرے دل پر نہیں اگر اس نے یہ بات رحمت الہی سے استغناء کے طور پر کہی تو وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اس کا مطلب یہ ہو کہ میرا دل اللہ تعالیٰ کے اثبات کے ساتھ ہے مضطرب نہیں ہے تو وہ کافر نہیں ہوگا۔

(۶۶) اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ اللہ کی قسم اور تیرے خاک پا کی قسم تو وہ کافر ہو جائے گا۔ البتہ اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ اللہ کی قسم اور تیرے سر اور تیری جان کی قسم تو اس سے متعلق علماء کے اختلافی اقوال ہیں۔

انبیاء علیہم السلام سے متعلق چند موجبات کفر:

(۱) جس شخص نے بعض انبیاء علیہم السلام کو نہ مانا یا ان کے کسی طریقہ پر وہ راضی نہ ہوا وہ کافر ہو گیا۔

- (۲) ابن مقاتل سے دریافت کیا گیا کہ اگر کوئی شخص حضرت خضر علیہ السلام اور ذوالکفل کی نبوت کا انکار کرے تو انہوں نے فرمایا جو شخص اس طرح ہو کہ اس کی نبوت پر اجماع امت نہ ہو تو اس کی نبوت کے انکار میں کچھ نقصان نہیں۔
- (۳) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا کہ اگر فلاں پیغمبر ہوتا تو میں اس پر ایمان لاتا تو یہ کہنے سے وہ کافر ہو گیا۔
- (۴) امام جعفر صادق کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس طرح کہے کہ میں تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لاتا ہوں مگر میں نہیں جانتا کہ آدم علیہ السلام نبی ہیں یا نہیں؟ تو اس سے کافر ہو جاتا ہے۔
- (۵) اگر کوئی شخص انبیاء علیہم السلام کی طرف فواحش کی نسبت کرے مثلاً کہ انہوں نے عزم زنا کیا جیسا کہ حشویہ فرقہ حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق کہتا ہے۔ امام جعفر قمر ماتے ہیں کہ وہ کافر ہے کیونکہ اس میں انبیاء علیہم السلام کی مذمت اور ان کی توہین ہے۔
- (۶) ابو ذر کہتے ہیں کہ جس آدمی نے یہ کہا کہ ہر معصیت کفر ہے اور کہنے لگا کہ اس کے باوجود انبیاء نے نافرمانی کی ہے تو وہ آدمی کافر ہو گیا اس لئے کہ اس نے انبیاء کی برائی کی ہے اور اگر اس نے کہا کہ انبیاء نے نافرمانی نہیں کی نہ نبوت سے پہلے اور نہ نبوت کے بعد تب بھی کافر ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے نصوص یعنی قرآن پاک کی آیات وعصی ادم ربہ وغیرہ کی تردید کی۔
- (۷) بعض علماء سے میں نے خود سنا جب کوئی آدمی یہ نہ پہچانے کہ حضرت محمد ﷺ خاتم الانبیاء ہیں پس وہ مسلمان نہیں۔
- (۸) جس آدمی نے اپنے دل میں کسی پیغمبر کے ساتھ بغض کا ارادہ کیا تو وہ کافر ہوا اسی طرح اس آدمی کا بھی حکم ہے جس نے اس طرح کہا کہ اگر فلاں نبی ہوتا تو میں اس پر راضی نہ ہوتا اور اگر اس طرح کہا کہ اگر فلاں پیغمبر ہوتا تو میں اس کا گرویدہ نہ بنتا اگر اس کی مراد یہ ہے کہ اگر فلاں اللہ کا رسول ہوتا تو میں ایمان نہ لاتا تو یہ کافر ہوا جس طرح سے یہ بات کہنے سے کافر ہو جاتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو ایک بات کا حکم کرتے تو میں اُسے نہ کرتا۔
- (۹) اگر اس نے اس طرح کہا کہ اگر انبیاء کی بات صحیح ہوتی تو ہم نجات پاتے تو کافر ہو گیا۔
- (۱۰) اگر یہ کہا کہ میں اللہ کا رسول ہوں یا فارسی میں کہا من پیغمبر اور اس کی مراد یہ ہے کہ میں اللہ کا پیغام پہنچانے والا ہوں تو کافر ہو جائے گا۔ جس وقت اس نے یہ بات کہی تو کسی نے اس سے معجزہ کا مطالبہ کر دیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ معجزہ کا مطالبہ کرنے والا کافر ہو جاتا ہے۔ متاخرین علماء فرماتے ہیں کہ اگر طالب کی غرض اس کو عاجز کرنا اور اس کو ذلیل کرنا ہے تو پھر کافر نہیں ہوگا۔
- (۱۱) اور اگر اس نے آپ ﷺ کے بال کو چھوٹا بنا بال مبارک کہا تو بعضوں نے کہا کہ کافر ہو گیا دوسرے حضرات نے کہا نہیں سوائے اس صورت کے کہ جب بطور توہین کہے۔
- (۱۲) اگر کسی شخص نے کہا میں نہیں جانتا کہ وہ محمد ﷺ انسان تھے یا جن تو وہ کافر ہو گیا۔
- (۱۳) اور اگر کہا کہ فلاں آدمی پیغمبر ہے میں اپنا حق اس سے نہیں لوں گا تو کافر ہو جاتا ہے۔
- (۱۴) اور اگر یہ کہا کہ محمد ﷺ درویشک بود یعنی محمد ﷺ چھوٹے سے درویش تھے یا یہ کہا کہ پیغمبر کا کپڑا بدودار اور میلا کچھلا تھا یا

یہ کہا کہ ناخن بڑے رہتے تھے تو بعضوں نے کہا کہ وہ کافر ہو جاتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ تب کافر ہوتا جبکہ توہین کے طور پر کہے۔

(۱۵) اگر کسی ایسے شخص کو کہ جس کا نام محمد یا احمد ہے یا اس کی کنیت ابو القاسم ہے اس کو برا کہا یا اس کو ابن الزانیہ کہا پس اگر وہ اس دوران میں محمد ﷺ کا تذکرہ کرنے والا تھا تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۱۶) اگر اس نے کہا کہ جو گناہ بھی ہے وہ کبیرہ ہے مگر انبیاء کے گناہ صغیرہ ہیں تو کافر نہیں ہوتا۔

(۱۷) جس نے یہ کہا کہ ہر کام قصداً کرنا گناہ کبیرہ ہے اور اس کا کرنے والا فاسق ہے اور کہنے لگا کہ انبیاء کے معاصی قصداً تھے تو وہ کافر ہو گیا اس لئے کہ انبیاء کو برا کہا اور اگر یہ کہا کہ انبیاء کے معاصی قصداً نہیں تھے تو یہ کفر نہیں۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق موجبات کفر:

- (۱) جو شخص شیخین کو برا کہے اور ان پر (نعوذ باللہ) لعنت کرے تو وہ کافر ہے۔
- (۲) اور اگر حضرت علیؓ کو ابو بکر و عمرؓ پر فضیلت دیتا ہے وہ کافر نہیں بلکہ مبتدع ہے معتزلہ بھی بدعتی ہیں مگر اس وقت کافر ہیں جب وہ یہ کہیں کہ اللہ کا دیدار محال ہے۔
- (۳) اگر حضرت عائشہؓ صدیقہ پر زنا کا بہتان لگاتا ہے تو وہ کافر ہے کیونکہ اس نے اللہ کی بات کا انکار کیا اور اگر دیگر ازواج پر بہتان لگایا تو کافر نہیں مگر لعنت کا حقدار ہے۔
- (۴) اگر اس نے یہ کہا کہ عمرؓ عثمانؓ علیؓ رضی اللہ عنہما حضور ﷺ کے اصحاب نہیں تھے تو کافر نہیں ہوتا مگر لعنت کا حقدار بن جاتا ہے۔
- (۵) جو شخص امامت ابو بکرؓ کا انکار کرے تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہے اور بعض کے نزدیک وہ کافر نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہے۔
- (۶) جس نے خلافت عمرؓ کا انکار کیا وہ بھی صحیح قول کے مطابق کافر ہے اور ان لوگوں کو کافر کہنا ضروری ہے جو کہ حضرت عثمانؓ علیؓ طلحہؓ زبیر و عائشہ رضی اللہ عنہم کو کافر کہتا ہے۔
- (۷) زید یہ فرقہ کے لوگ کافر ہیں اس لئے کہ وہ اس بات کے منتظر ہیں کہ عجم میں سے پیغمبر آئے گا اور وہ اس آخری پیغمبر کے دین کو منسوخ کرے گا۔
- (۸) ان رافضیوں کو کافر کہنا بھی ضروری ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مردے دنیا کی طرف لوٹیں گے اور وہ تاسخ ارواح اور انتقال ارواح کے قائل ہیں اور وہ اس بات کے قائل ہیں کہ باطنی امام نکلیں گے اور امر و نہی اس وقت تک معطل رہے گی یہاں تک کہ امام باطن نکلے۔
- (۹) اور جبریلؑ نے وحی لانے میں غلطی کی ہے حضرت محمد ﷺ کی بجائے حضرت علیؓ پر وحی آئی تھی یہ لوگ ملت اسلام سے خارج ہیں ان کے احکام مرتدین کے ہیں۔

حضرت محمد ﷺ کے متعلق موجبات کفر:

- (۱) اگر کسی آدمی کو اس بات پر مجبور کیا گیا کہ وہ محمد ﷺ کو برا کہے یہ تین قسم پر ہے: (۱) ایک تو یہ ہے کہ وہ آدمی یہ کہے کہ میرے دل میں کچھ خیال نہیں گزرا سوائے اس کے کہ میں نے محمد ﷺ کو صرف زبان سے برا کہا جیسا کہ انہوں نے مجھ سے مطالبہ کیا اور میں اس پر راضی نہیں تھا تو اس طرح کہنے سے وہ کافر نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے اس پر جبر کیا جائے کہ وہ کلمہ کفر منہ سے نکالے اس نے کلمہ کفر کو زبان سے بولا اور دل ایمان سے مطمئن تھا تو یہ شخص بھی کافر نہیں ہوتا۔ (۲) دوسرا اس طرح کہ اگر وہ شخص کہے کہ میرے دل میں ایک شخص کا خیال گزرا جو نصرانی ہے اور اس کا نام محمد ﷺ ہے اور میں نے اس کو برا کہنے کا ارادہ کیا اس میں بھی کافر نہیں ہوتا۔ (۳) وہ اس طرح کہے کہ میرے دل میں ایک شخص کا خیال گزرا جو نصاریٰ میں سے ہے اور اس کا نام محمد ﷺ ہے پس میں نے اس نصرانی کو برا نہیں کہا بلکہ محمد ﷺ کو برا کہا تو اس طرح کافر ہو جاتا ہے۔ یہ قضاء بھی کافر ہے اور عند اللہ بھی کافر ہے۔
- (۲) جس نے یہ کہا کہ محمد ﷺ مجنون تھے وہ کافر ہو جائے گا اور اگر یہ کہا کہ آپ ﷺ بے ہوش ہو گئے تھے تو کافر نہ ہوگا۔
- (۳) اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر آدم گندم نہ کھاتے تو ہم بد بخت نہ ہوتے تو یہ کافر ہو جائے گا۔
- (۴) جس نے متواتر روایت کا انکار کیا وہ بھی کافر ہے اور جس نے مشہور روایت کا انکار کیا تو بعض نے کہا وہ کافر ہو جاتا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ گمراہ ہے کافر نہیں ہے جس نے خبر واحد کا انکار کیا وہ کافر نہیں مگر گناہگار ہے۔
- (۵) اگر کوئی یہ تمنا کرے کہ فلاں شخص پیغمبر نہ ہوتا۔ علماء نے کہا کہ اگر اس کی مراد یہ ہے کہ اگر اس کا نبی ہونا خارج از حکمت نہ ہوتا کافر نہیں ہوگا اور اگر اس سے عداوت اور توہین کا ارادہ کیا تو کافر ہو جائے گا۔
- (۶) اگر ایک شخص نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کدو کو پسند کرتے تھے۔ سننے والے نے یہ کہا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا تو وہ کافر ہو جاتا ہے اس کو اسی طرح امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا گیا ہے۔ بعض متاخرین کا قول یہ ہے کہ اگر بطریق اہانت کہا تو کافر ہوگا ورنہ نہیں۔
- (۹) اگر کسی نے یہ کہا کہ آدم نے کپڑا بنا تھا تو ہم سب جو لاپے کی اولاد ہوئے تو یہ کافر ہے۔
- (۱۰) اگر کسی نے کہا کہ حضور ﷺ جب کھانا کھاتے تھے تو اپنی تینوں انگلیاں چاٹ لیتے تھے سننے والے نے کہا کہ انگلیاں چاٹنا بے ادبی ہے تو یہ کافر ہے۔
- (۱۱) اگر کسی نے یہ کہا کہ کسانوں کی رسم بڑی عجیب ہے کہ کھانا کھاتے ہیں اور ہاتھ نہیں دھوتے اگر تحقیق سنت کے طور پر کہا تو کافر ہو گیا۔
- (۱۲) اگر یہ کہا کہ یہ کیا طریقہ ہے کہ مونچھیں پست کرتے ہیں اور پگڑی گلے کے نیچے لاتے ہیں اگر اس شخص نے سنت پر طعن کرتے ہوئے کہا تو کافر ہو گیا۔
- (۱۳) اگر کسی نے کچھ بات کی اس کو دوسرے نے کہا جھوٹ کہتا ہے اگرچہ سب بات پیغمبرانہ ہو تو اس سے کفر لازم آتا ہے۔

(۱۳) اگر اس نے کہا کہ میں اس کی بات نہیں مانوں گا اگر یہ سب پیغمبرانہ ہے یا اس طرح کہا کہ سب رسولوں کی بات ہے یا فرشتے مقربین کی ہے اگر وہ انجان ہے تو فی الحال کافر ہو جائے گا۔

(۱۵) ایک شخص نے ارادہ کیا کہ وہ اپنے غلام کو مارے تو دوسرے شخص نے کہا اس کو نہ مارو تو یہ کہنے لگا کہ محمد بھی کہیں مت مارو تو بھی اس کو نہ چھوڑوں گا یا اس طرح کہا کہ اگر آسمان سے آواز آئے کہ مت مارو تو بھی میں ماروں گا تو اس سے کفر لازم آتا ہے۔

(۱۶) ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث پڑھی دوسرے نے فارسی میں اس طرح کہا ہمہ دوز خلشہا خواند (کہ ہر روز خلش کی باتیں پڑھتے ہو) اگر اس نے پڑھنے والے کی طرف نسبت کی حضور ﷺ کی طرف نسبت نہیں کی تو پھر دیکھیں گے کہ وہ روایت جو پڑھی گئی اگر اس کا تعلق احکام شریعت سے تھا تو یہ شخص کافر ہو گیا اور اگر روایت ایسی ہے جس کا تعلق دین کے احکام یا عقائد سے نہیں تو پھر اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی بلکہ اس کے قول سے یہ مراد لیا جائے گا کہ اس کے علاوہ کا پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

(۱۷) اگر ایک شخص نے کہا بحرمت جو انک عربی اور اس سے مراد رسول اللہ ہیں تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۸) اگر ایک شخص نے کہا کہ حضور ﷺ ایک وقت میں پیغمبر ہوتے تھے اور ایک وقت میں پیغمبر نہ ہوتے تھے یا یہ کہا کہ میں نہیں جانتا کہ نبی اکرم ﷺ قبر میں مومن ہیں یا کافر تو یہ کہنے والا کافر ہے۔

(۱۹) اگر ایک شخص نے بیوی کو یہ کہا کہ اس بات کے خلاف مت کہو تو وہ عورت کہنے لگی پیغمبروں نے بھی خلاف کہا ہے تو یہ کلمہ کفر کا ہے یہ شخص تو بہ کرے اور تجدید نکاح کرے۔

فرشتوں کے متعلق موجبات کفر:

(۱) اگر کسی نے کہا کہ مجھے تیرا دیکھنا ملک الموت کی طرح ہے تو یہ بڑی عظیم غلطی ہے بعضوں نے اسے کافر قرار دیا اور اکثر نے کہا کہ یہ کافر نہیں اور فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے کہ اگر ملک الموت کی عداوت کی بنیاد پر جملہ کہا تو کافر ہو گیا اور اگر موت کی طبعی کراہت کی وجہ سے کہا تو پھر کافر نہیں ہوا۔

(۲) اگر کسی نے کہا کہ میں فلاں کے منہ کو اسی طرح دشمن رکھتا ہوں جیسا کہ ملک الموت کے منہ کو تو اکثر مشائخ اس کی تکفیر کے قابل ہیں۔

(۳) اگر اس طرح کہے کہ میں فلاں کی گواہی نہیں سنتا اگرچہ وہ جبرائیل و میکائیل ہی کیوں نہ ہوں تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۴) اگر ایک شخص نے فرشتوں میں سے ایک کو غیب لگایا تو وہ کافر ہو گیا۔

(۵) اگر اپنے متعلق کہا کہ میں فرشتہ ہوں تو کافر نہیں ہوتا۔

(۶) اگر اس طرح کہا کہ میں نبی ہوں تو کافر ہو جائے گا۔

(۷) اگر ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا کہ گواہ موجود نہ تھے تو اس نے کہا میں خدا اور رسول کو گواہ بناتا ہوں یا اس طرح

کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کو گواہ بناتا ہوں تو وہ کافر ہو گیا۔

(۸) اگر اس طرح کہا کہ دائیں طرف والے فرشتے اور بائیں طرف والے فرشتے کو گواہ بناتا ہوں تو کافر نہ ہوگا۔

قرآن مجید سے متعلقہ موجبات کفر:

(۱) جس نے قرآن مجید کو مخلوق کہا وہ کافر ہے۔

(۲) اگر کسی نے قرآن مجید کی کسی ایک آیت کا انکار کیا یا مذاق اڑایا یا قرآن پر عیب لگایا وہ کافر ہو گیا۔

(۳) جو کوئی قرآن مجید کی تلاوت دف بجا کر اور بانسری (ڈھولک کی) تھاپ پر کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۴) اگر ایک آدمی قرآن مجید پڑھتا تھا دوسرے نے کہا یہ کیا طوقانی آواز ہے تو یہ کلمہ کفر ہے۔

(۵) اگر کوئی شخص کہے میں نے بہت قرآن مجید پڑھا مگر ہمارے گناہ نہ بخشے گئے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۶) اگر کسی نے کہا قل هو اللہ را پوست باز کر دی۔ قل ہو اللہ کا تو نے چڑھ اُدھڑ دیا۔ یا اس طرح کہا الم نشرح را اگر بیان

گرفتہ کہ تو نے الم نشرح کا گریبان پکڑ لیا یا اس شخص کو جو کہی بیمار کے پاس سورہ یسین پڑھتا ہے۔ کہا یسین را درد ہاں مرد

منہ یسین کو مردہ کے منہ میں مت رکھو۔ یا کہا اے! کوتاہ ترا انا اعطیناک الکوثر کہ اے انا اعطیناک سے زیادہ کوتاہ

اس قرآن مجید پڑھنے والے کو کہا جس کو ایک کلمہ بھی یاد نہیں تھا۔ والتفت الساق بالساق (کہ تیری تو پنڈلی پنڈلی سے

لپٹ گئی) کیا پیالہ بھر کر لایا اور کہنے لگا: کاساً دھاقاً یا فکانت سرا باگ۔ بطور مزاح کہا یا غلہ ماپنے اور تولنے کے وقت کہنے

لگا: واذا کالوہم اووزنوہم یخسرون یہ بطریق مزاح کے کہا یا کسی نے اس نے اس طرح کہا کہ تو نے الم نشرح

کی پکڑی باندھ لی ہے اور اس کی مراد یہ تھی کہ تو نے علم کا اظہار کیا ہے یا ایک جگہ کے لوگ جمع ہوئے تو اس نے کہا

فجمعناہم جمعاً یا یہ کہا: وحشرناہم فلم نغادر منہم احداً یا کسی سے کہا کہ تو والنازعات غرقاً: تو نون کے زیر

یا پیش کے ساتھ کیوں پڑھتا ہے اور اس کا مقصد طنز کرنا تھا یا کسی مکتبے آدمی سے کہا کہ میں تو تجھے اس لئے برا کہتا ہوں کہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کلا بل ران: یا کسی کو نماز باجماعت کے لئے بلایا گیا تو اس نے کہا کہ میں اکیلا اور تنہا نماز پڑھتا

ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ان الصلاة تنہی
توان تمام صورتوں میں کافر ہو جاتا ہے۔

(۷) اگر کسی نے کہا کہ تو نے گھریا صاف کیا ہے جیسا: والسماء والطارق بعض نے کہا کہ وہ کافر ہو گیا مگر امام ابو بکر بن

اسحق نے کہا کہ اگر یہ کہنے والا جاہل ہے تو کافر نہ ہو اور اگر عالم ہے تو کافر ہو گیا۔

(۸) اور اگر کسی نے کہا کہ تو نے گھر صاف کیا جیسا کہ قاعاً صفصفاً تو کافر ہو گیا۔ یہ بڑا پر خطر جملہ ہے۔

(۹) اگر دیگ میں کچھ لگا رہ گیا اس وقت کہنے لگا: والباقيات الصالحات۔ تو یہ بھی بڑا خطرناک کلمہ ہے۔

(۱۰) اگر کسی نے کہا کہ قرآن مجید عجی ہے تو وہ کافر ہو گیا۔

(۱۱) اگر اس نے یہ کہا کہ قرآن مجید میں ایک کلمہ عجی ہے تو یہ قابل غور بات ہے۔

(۱۲) اگر یہ کہا کہ تو قرآن مجید نہیں پڑھتا اس نے جواب میں کہا کہ میں قرآن مجید سے بیزار ہو چکا ہوں تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔

(۱۳) اگر کسی آدمی کو قرآن مجید کی کوئی ایسی سورت یاد ہے جس کو وہ بکثرت پڑھتا رہتا ہے۔ کسی دوسرے نے اس کو کہا تو نے اس سورت کو بہت برا پکڑا ہے تو وہ اس کہنے سے کافر ہو گیا۔

(۱۴) اگر کسی شخص نے قرآن مجید کو فارسی میں نظم کیا تو اس کو قتل کیا جائے اس لئے کہ وہ کافر ہو گیا۔

نماز روزہ اور زکوٰۃ سے متعلق موجبات کفر:

(۱) اگر کسی نے کسی بیمار مسلمان سے کہا کہ تو نماز پڑھ لے اس نے اس کے جواب میں کہا واللہ میں نماز کبھی نہ پڑھوں گا اور موت تک اس نے نماز نہ پڑھی تو وہ کافر ہو گیا اور اگر اس نے یہ کہا کہ میں نماز نہیں پڑھتا تو اس میں چار احتمال ہیں: (۱) ایک یہ ہے کہ میں نماز نہیں پڑھتا کیونکہ میں پڑھ چکا ہوں۔ (۲) میں اس لئے تیرے حکم سے نہیں پڑھتا کیونکہ جو تجھ سے بہتر ہے وہ حکم کر چکا (۳) میں نماز نہیں پڑھتا یہ فسق میں بے باکی کی وجہ سے کہا تو ان تینوں صورتوں میں وہ کافر نہ ہوگا۔ (۴) میں نماز نہیں پڑھتا اس لئے کہ نماز مجھ پر واجب نہیں ہے اور نہ مجھے اس کا حکم دیا گیا ہے۔ پس اس صورت میں وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اس نے مطلق طور پر کہا کہ میں نماز نہیں پڑھتا تو ان وجوہ کی بناء پر کافر نہ ہوگا۔

(۲) اگر کسی کو کہا گیا کہ نماز پڑھ لے۔ اس نے جواب میں کہا کیا میں پاگل ہوں جو نماز پڑھوں اور اپنے اوپر کام کو بڑھاؤں یا اس نے کہا بہت عرصہ گزرا کہ میں نے بے کار کام نہیں کیا یا اس طرح کہا کہ یہ کام پورا کرنا کس کی طاقت ہے۔ یا اس طرح کہا کہ عقل مند کو تو ایسے کام میں نہ پڑنا چاہئے جس کو آخر تک نبھانہ سکے یا یہ کہا کہ میرے لئے اور لوگ کر لیتے ہیں (یعنی نماز پڑھ لیتے ہیں) یا کہنے لگا نماز پڑھنے سے کچھ ذمے نہیں آتا یا کہا کہ تو نے نماز پڑھ لی کیا سر بلندی پالی یا کہا کہ میں نماز کس لئے پڑھوں میرے ماں باپ تو مر چکے ہیں یا کہنے لگا نماز پڑھنا نہ پڑھنا برابر ہے۔ یا کہنے لگا کہ نماز اس قدر پڑھ چکا کہ دل اکٹا گیا۔ یا کہنے لگا کہ نماز چیز ہے نیست کہ اگر نماز گندہ شود۔ کہ نماز ایسی چیز نہیں کہ پڑی رہے تو خراب ہو جائے گی۔ یہ تمام کلمات کفریہ ہیں۔

(۳) اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ آؤ فلاں حاجت کے لئے ہم نماز پڑھیں۔ اس نے کہا میں نے بہت نماز پڑھی میری کوئی حاجت پوری نہیں ہوئی۔ اگر اس نے یہ بات بطور طنز و استخفاف کے کہی تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۴) اگر ایک فاسق آدمی نمازیوں کو خطاب کر کے کہے آؤ مسلمان دیکھو اور فسق کی مجلس کی طرف اشارہ کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۵) اگر کوئی یہ کہے کہ بے نمازی ہونا بہت اچھا کام ہے تو اس سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۶) اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ نماز پڑھو تا کہ تمہیں طاعت کی مشاس میسر ہو یا فارسی میں کہے کہ نماز بخوان تا حلاوت نماز یابی۔ اس کے جواب میں اس نے کہا تو ممکن کہ حلاوت بے نمازی یہ بنی۔ تو بھی نماز نہ پڑھتا کہ بے نمازی ہونے کی

لذت دیکھے۔ تو اس طرح کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

(۷) اگر کسی نے غلام کو کہا کہ نماز پڑھ اس نے کہا کہ میں نہیں پڑھتا اس لئے کہ اس کا ثواب میرے آقا کو ملے گا تو وہ اس طرح کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

(۸) اگر ایک شخص سے کسی نے کہا کہ نماز پڑھ لے۔ اس نے جواب میں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مال کا نقصان کیا۔ پس میں اس کے حق میں کی کروں گا تو یہ کلمہ کفر ہے۔

(۹) اگر ایک شخص صرف رمضان میں نماز پڑھتا ہے پھر بعد میں نہیں پڑھتا اور کہتا ہے کہ یہی بہت ہے یا کہتا ہے کہ یہ زیادہ ہو جائے گی۔ اس لئے کہ رمضان کی ہر نماز ستر نمازوں کے برابر ہے تو وہ اس طرح کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

(۱۰) اگر کوئی جان بوجھ کر قبلہ کے علاوہ اور کسی طرف رخ کر کے نماز پڑھے مگر اتفاقاً وہ قبلہ تھا امام ابوحنیفہؒ کے ہاں وہ کافر ہوا۔ فقیہ ابو اللیث کا عمل اسی پر ہے۔

(۱۱) اسی طرح اگر کوئی بلا وضو نماز پڑھے یا نجس و پلید کپڑوں میں قصد نماز پڑھے تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۱۲) اگر کسی نے تحری کی یعنی غور و فکر کیا کہ قبلہ کس طرف ہے؟ دل نے مان لیا کہ قبلہ اس طرف ہے پھر اس نے اس طرف کو

چھوڑ کر دوسرے طرف منہ کر کے نماز پڑھی تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں اس کے متعلق کفر کا خوف رکھتا ہوں اس

لئے کہ اس نے قبلہ سے اعراض کیا۔ دوسرے مشائخ کا اس کے کفر میں اختلاف ہے۔ شمس الائمہ حلوانی فرماتے ہیں کہ

اگر اس نے قبلہ چھوڑ کر بطور استہزاء اور اہانت دوسری طرف نماز پڑھی تو ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ اور اگر ایسی

صورت میں کسی وجہ سے مبتلا ہو گیا مثلاً کچھ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتا تھا کہ اسے بے وضو کی حالت پیش آ گئی اور شرم

کے مارے اس نے سوچا کہ ظاہر نہ ہو۔ چنانچہ چھپانے کے لئے بلا وضو نماز پڑھتا رہا یا دشمن کے پاس تھا اور اس نے

کھڑے ہو کر اس حالت میں نماز ادا کی کہ وہ پاک نہ تھا۔ بعض مشائخ نے یہ کہا کہ اس صورت میں وہ کافر نہ ہوگا۔ اس

لئے کہ اس نے ایسا بطور استہزاء نہیں کیا۔ اگر کوئی شخص ضرورت یا حیاء کی وجہ سے ایسی صورت میں مبتلا ہو جائے تو اسے

چاہئے کہ وہ اپنے اس قیام سے نماز کے قیام کا ارادہ نہ کرے اور نہ کچھ پڑھے جب ان کے ساتھ رکوع میں جھکے تو وہ

رکوع کا ارادہ نہ کرے اور نہ اس میں تسبیح پڑھے تاکہ بالا جماع وہ کافر نہ ہو۔

(۱۳) نجس کپڑوں میں نماز ادا کرنے سے بعض علماء کہتے ہیں کہ کافر نہیں ہوتا۔

(۱۴) اگر کسی شخص نے کہا کہ نماز تو فرض ہے مگر رکوع اور سجدہ فرض نہیں تو اس طرح کہنے سے کافر نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اسے

تاویل کی گنجائش ہے کہ نماز سے میری مراد نماز جنازہ تھی۔ جس میں رکوع اور سجدہ فرض نہیں ہیں لیکن اگر کوئی رکوع اور

سجدوں کی فرضیت کا بالکل ہی انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے گا یہاں تک کہ وہ اگر صرف دوسرے سجدے کی فرضیت کا

بھی انکار کرے گا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اس نے اجماع اور تواتر کو رد کیا۔

(۱۵) اگر کسی نے کہا اگر کعبہ مکرمہ قبلہ نہ ہوتا اور اس کی جگہ بیت المقدس قبلہ ہوتا تو بھی میں کعبہ ہی کی طرف رخ کر کے نماز

پڑھتا اور بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نہ پڑھتا یا اس طرح کہا کہ اگر فلاں قبلہ ہوتا تو میں اس کی طرف منہ نہ کرتا یا

اس طرح کہا کہ اگر فلاں جانب کعبہ ہوتا تو میں اس طرف منہ نہ کرتا یا اس طرح کہا کہ قبلے دو ہیں ایک کعبہ دوسرا بیت المقدس تو ان تمام صورتوں میں وہ کافر ہو جائے گا۔ ابراہیم بن یوسف نے کہا اگر ریاکاری کے لئے نماز پڑھے تو اس کو ثواب نہ ملے گا بلکہ اس کے نامہ عمل میں گناہ لکھا جائے گا۔ بعضوں نے کافر کہا اور بعض نے کہا کہ اس صورت میں اس پر نہ گناہ ہے اور نہ اس کے لئے ثواب بلکہ وہ اس شخص کی طرح ہے کہ جس نے نماز نہ پڑھی ہو۔

(۱۶) اگر کوئی شخص کسی کافر کے پاس آیا اور ایک دو وقت کی نماز نہیں پڑھی۔ اگر اس نے یہ سب کافر کی تعظیم کی وجہ سے کیا ہے تو کافر ہوگا اور اس پر ان نمازوں کی قضاء نہیں ہے۔

اور اگر اس نے ایسا فسق و فجور کی وجہ سے کیا ہے تو وہ کافر نہ ہوگا اور اس پر ان نمازوں کی قضاء ہوگی۔

(۱۷) اگر ایک شخص نے دارالاسلام میں اسلام قبول کیا۔ ایک ماہ بعد اس سے بیچ وقت نماز کے متعلق سوال کیا گیا۔ اس نے جواب میں کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ وہ مجھ پر فرض ہے تو وہ کافر ہو جائے گا۔ البتہ اگر وہ نو مسلموں میں رہتا ہے تو وہ کافر نہ ہوگا۔

(۱۸) اگر کوئی مؤذن سے اذان کے وقت کہے کہ تو نے جھوٹ کہا تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۹) اگر مؤذن کی اذان سن کر اس نے کہا کہ یہ شور و غل ہے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۲۰) اگر کوئی اذان سن کر کہے کہ یہ گھنٹی بجنے کی آواز ہے تو وہ کافر ہے۔

زکوٰۃ سے متعلق کلمات:

(۱) اگر کوئی شخص کہے کہ تم زکوٰۃ ادا کرو وہ یہ سن کر کہے کہ میں ادا نہیں کرتا تو وہ اس کہنے سے کافر ہو جائے گا۔ بعض علماء نے کہا کہ اس جواب سے مطلقاً کافر ہو جائے گا۔ بعض نے کہا کہ اموال ظاہرہ میں اس طرح کہنے سے کافر ہو جائے گا۔ مگر اموال باطنہ میں سے اس جواب سے وہ کافر نہ ہوگا۔

مناسب یہ ہے کہ یہاں بھی نماز کی طرح احتمال ہو۔ جن میں تین صورتوں میں کافر نہ ہوگا اور ایک صورت میں ہو جائے گا۔ (کذا فی الفصول العمدیہ)

رمضان کے متعلق کلمات کفر:

(۱) اگر کوئی شخص یہ کہے کہ کاش رمضان فرض نہ ہوتا تو اس سلسلے میں علماء کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ کہنے والے کی نیت پر موقوف ہوگا اگر اس نیت سے کہا کہ رمضان کے حقوق اس سے ادا نہیں ہو سکتے تو کافر نہیں ہوگا۔

(۲) اگر کوئی رمضان کی آمد پر یہ کہے کہ بھاری مہینہ یا بھاری مہمان آیا تو وہ کافر ہوگا۔

(۳) جب رجب کا مہینہ آیا اور کسی نے کہا کہ اس کے بعد خرابی میں مبتلا ہوں گے اگر اس نے محترم مہینوں کے لئے یہ حقارت کے طور پر کہا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اپنے نفس پر گرانی ظاہر کرنے کے لئے کہا ہے تو وہ کافر نہ ہوگا۔

(۴) اگر ایک شخص نے کہا کہ رمضان کا روزہ جلد گزر جائے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ اس کہنے سے وہ کافر ہو جائے گا، بعض

علماء کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا۔

(۵) اگر کوئی کہے کہ چند ازین روزہ کہ مرادل بگرفت یعنی اتنے روزے کب تک! میرا تو بول اس سے اکتا گیا ہے تو اس کا یہ کہنا کفر ہے۔

(۶) اسی طرح کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ نے طاعت کو ہمارے لئے عذاب بنا دیا ہے اگر اس جملہ کی تاویل کی تو کافر نہ ہوگا۔ یا اسی طرح کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ ان طاعات کو ہمارے لئے فرض نہ کرتا تو بہتر ہوتا۔ اگر اس جملہ کی تاویل کی جائے تو کافر نہ ہوگا۔

(۷) اگر کوئی کہے کہ نماز میرے لائق نہیں یا حلال میرے مناسب نہیں یا اس طرح کہا کہ کس لئے میں نماز ادا کروں کہ بیوی بچے تو میں رکھتا ہی نہیں یا اس طرح کہے کہ نماز کو میں نے طاق پر رکھ دیا تو ان تمام صورتوں میں کافر ہو جائے گا۔

علم و علماء سے متعلق موجبات کفر:

(۱) جس آدمی نے عالم سے کسی ظاہری سبب کے بغیر بغض رکھا اس پر کفر کا خطرہ ہے۔

(۲) صلح کرانے والے عالم کو کہا کہ میرے لئے اس کا دیکھنا سورا کو دیکھنے کی طرح ہے اس پر بھی کفر کا خدشہ ہے اسی طرح وہ کسی عالم یا فقیہ کو برا کہے اس کی کوئی ظاہری وجہ نہ ہو تو اس کے کافر ہونے کا خطرہ ہے۔

(۳) اور اس طرح کہنے سے کہ ”تیرے علم کی مقعد میں زید کا ذکر“ علم سے اگر علم دین مراد ہے تو کافر ہو گیا۔

(۴) ایک جاہل علم سیکھنے والے سے کہنے لگا علم سیکھنے والے داستانیں سیکھتے ہیں یا جو کچھ یہ کہتے ہیں وہ میرے ہاں فریب و دھوکا ہے یا اس طرح کہا میں علم حیلہ کا منکر ہوں یہ سب کفر ہے۔

(۵) اگر کوئی شخص بلند جگہ بیٹھا اور دوسرے لوگ بطور مذاق مسائل دریافت کریں اور پھر وہ اسے تکیوں سے ماریں اور ہنستے جائیں تو وہ تمام کافر ہو جاتے ہیں۔

(۶) اگر بلند جگہ تو نہیں بیٹھا مگر ایک شخص مجلس علم سے آ رہا تھا اسے ایک اور شخص نے کہا کہ یہ بت خانے سے آ رہا ہے تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۷) اگر اس طرح کہا کہ مجھے مجلس علم سے کیا کام یا اس طرح کہا کہ کسی کو اس چیز کی ادائیگی پر قدرت ہے جو یہ علماء کہتے ہیں تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۸) اگر اس طرح کہا کہ علم کو پیالہ اور جیب میں نہیں رکھ سکتا یعنی علم اس لائق نہیں کہ کھانے کے برتن یا پیالہ وغیرہ میں رکھا جائے اور نہ ہی اس لائق ہے کہ پیسوں کی تھیلی میں رکھا جائے تو کافر ہو جائے گا۔

(۹) اس طرح کہنے لگا کہ میں نے علم کو کیا کرنا ہے مجھے تو جیب میں چاندی چاہئے تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۱۰) اگر کوئی یہ کہے کہ مجھ کو اولاد اور بیوی میں اتنی مشغولیت ہے کہ مجلس علم میں نہیں جاسکتا تو یہ انتہائی خطرناک بات ہے۔ اگر اس کے ساتھ علم کی اہانت کا ارادہ کرتا ہے یا کوئی یوں کہے کہ علم کا جاننا اس وقت آسان ہے کہ جب کوئی علم کی

بات یا روایت یا کوئی حدیث صحیح صاحب علم ذکر کرے دوسرے نے یہ کہا کہ یہ کچھ نہیں تو روپیہ دے یا یہ کہا اس کلام کا کیا فائدہ آج کل تو عزت چاہئے اور وہ روپے کی ہے علم کس کام کا تو یہ کفر ہے۔

(۱۱) اگر یہ کہا کہ فساد کرنا بہتر ہے علم کی ان باتوں سے پس یہ کفر ہے۔

(۱۲) ایک عورت نے کہا کہ عقلمند علم والے خاوند پر لعنت تو وہ کافر ہوگئی۔

(۱۳) ایک آدمی نے یہ کہا کہ علماء کے افعال کا کھیل تو وہی ہیں جو کافروں کے ہیں تو وہ شخص کافر ہوا بعضوں نے کہا کہ یہ اس وقت کافر ہوتا ہے کہ جب اس کا ارادہ یہ ہو کہ تمام افعال ان کے مطابق یعنی کافروں کے مطابق ہیں۔

(۱۴) حق و باطل کی بات چیت چل رہی تھی تو ایک عالم نے کوئی شرعی وجہ بیان کی تو اس پر مخالف جھگڑنے والے نے یہ کہا کہ یہ کوئی عقلمندی کی بات نہیں کہ تو یہ پیش کرے یہ یہاں نہیں چلے گی تو اس پر کفر کا خوف ہے۔

(۱۵) اگر ایک عالم کو کہا اے دانشمند (یعنی اے حقیر علم یا عقل والے) یا یہ کہا کہ اے علویک تو اس سے کافر نہ ہوگا بشرطیکہ اس کی نیت دین کی توہین کی نہ ہو۔

(۱۶) (واقعہ) ایک عالم نے ایک کتاب ایک دکان میں رکھی اور وہ چلا گیا پھر اس کا گزر اس دکان پر ہوا تو وہ دکاندار اُسے کہنے لگا اپنا بسولہ یہیں بھول گیا (لکڑی چھیلنے کا آلہ) عالم نے کہا کہ میری کتاب تیری دکان میں ہے بسولہ نہیں تو دکاندار کہنے لگا کہ بڑھئی بسولے کے ذریعے لکڑی کو چھیلتا ہے اور کاٹتا ہے اور تم کتاب کے ذریعے سے لوگوں کے گلے کاٹتے ہو اس عالم نے امام ابو بکر بن فضل کے سامنے اس کا شکوہ کیا تو انہوں نے حکم دیا کہ اس آدمی کو قتل کیا جائے۔

(۱۷) ایک آدمی کو اپنی بیوی پر غصہ آتا ہے وہ اس طرح کہتا ہے تو اللہ کی اطاعت کر اور گناہ سے باز رہ۔ تو بیوی کہنے لگی میں اللہ اور علم کو کیا جانوں میں نے اپنے آپ کو دوزخ میں رکھا ہے تو وہ عورت کافر ہوئی۔

(۱۸) ایک آدمی سے کہا گیا کہ طالب علم ملائکہ کے بازوؤں پر چلتے ہیں تو وہ کہنے لگا یہ جھوٹ ہے تو یہ شخص کافر ہوا۔

(۱۹) ایک شخص نے کہا کہ ابو حنیفہ کا قیاس برحق نہیں تو وہ کافر ہوا (کیونکہ اس نے مطلقاً قیاس کے غلط ہونے کا اقرار کیا ہے)

(۲۰) اگر ایک شخص نے کہا: کاس الشرید خیر من العلم (شرید کا پیالہ علم سے بہتر ہے) تو وہ شخص کافر ہو جائے گا اور اگر

یوں کہا کاس الشرید خیر من اللہ تو کافر نہیں ہوا اس لئے کہ اس کی تاویل ہو سکتی ہے کہ اس کا معنی کہ شرید کا پیالہ اللہ کی طرف سے بہتر ہے جبکہ پہلے کی تاویل نہیں ہو سکتی۔

(۲۱) ایک شخص نے اپنے دشمن سے کہا کہ میرے ساتھ تم شریعت کی طرف چلو اس نے کہا کوئی سپاہی بلا لاؤ تب میں چلوں گا بغیر زبردستی کے میں نہیں جاسکتا تو وہ ایسا کہنے سے کافر ہو گیا کیونکہ اس نے شریعت کا مقابلہ کیا۔

(۲۲) اگر اس نے اس طرح کہا کہ تو میرے ساتھ قاضی کے پاس چل اس نے کہا کہ سپاہی لاؤ تو چلوں گا تو یہ کہنے سے کافر نہ ہوگا۔

(۲۳) اور اگر اس طرح کہا کہ میرے ساتھ شریعت اور یہ حیلے بازیاں نہ چلیں گی یا یہ کہا کہ یہ پیش نہ جائیں گی یا یہ کہا کہ میرے لئے کھجور کا حلہ ہے میں شریعت کیا کروں گا تو یہ ساری صورتیں کفر کی ہیں (اس لئے کہ اس سے شریعت کا استخفاف

(لازم آتا ہے)

(۲۳) اگر اس طرح کہا جب تو نے چاندی لی تھی تو شریعت اور قاضی کہاں تھے تو کافر ہو جائے گا مگر بعض علماء متاخرین نے کہا کہ اگر شہر کا قاضی مراد لیا جائے تو کافر نہ ہوگا۔

(۲۵) اگر کسی نے کہا کہ شریعت کا حکم اس صورت میں یہ ہے تو سننے والے نے کہا میں تو رسم پر چلوں گا شریعت پر نہیں تو کافر ہو جائے گا بعض مشائخ کے ہاں۔

(۲۶) ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو کیا کہتی ہے حکم شرع کا کیا ہے تو اس نے زور سے ڈکار ماری اور کہنے لگی اینک شرع را تو کافر ہو جائے گی اور اس کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔

(۲۷) ایک شخص کے مخالف کے سامنے ائمہ کا فتویٰ پیش کیا گیا تو وہ کہنے لگا چہ بار نامہ فتویٰ اور وی ای۔ بعض نے کہا کہ وہ کافر ہو جاتا ہے (تو کیا فتوؤں کا بوجھ اٹھا کر لے آیا) کیونکہ اس نے حکم شرع کو رد کیا ہے۔

(۲۸) اسی طرح اگر اس نے کچھ نہ کہا لیکن فتویٰ زمین پر پھینک دیا اور کہنے لگا یہ کیا شریعت ہے تو کافر ہو جائے گا۔

(۲۹) اگر ایک شخص نے کسی عالم سے اپنی بیوی کی طلاق کے متعلق فتویٰ پوچھا اس نے فتویٰ دیا کہ طلاق واقع ہو گئی تو فتویٰ لینے والے نے کہا میں طلاق ملاق کو کیا سمجھوں میرے گھر میں تو بچوں کے لئے ماں چاہئے تو ایسا کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

(۳۰) دو جھگڑنے والے آئے اور ہر ایک کی طرف ائمہ کا فتویٰ ہے تو ایک کہنے لگا کہ اس طرح نہیں جیسے ائمہ نے فتویٰ دیا ہے یا اس طرح کہنے لگا کہ ہم اس پر عمل نہیں کرتے کہ جیسے انہوں نے فتویٰ دیا تو اس پر تعزیر آئے گی۔

حلال و حرام سے متعلق موجبات کفر:

(۱) جس کسی نے حرام کو حلال یا حلال کو حرام قرار دیا وہ کافر ہو گیا اور اگر حرام کو حلال اپنے سامان بیچنے کے لئے یا جہالت کے اعتبار سے کہہ دیا تو پھر کافر نہ ہوا مگر اس میں بھی شرط یہ ہے کہ وہ حرام بعینہ ہو اور وہ اس کے حلال ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو یہاں تک کہ وہ کفر ہو اور اگر وہ حرام لغیرہ تو پھر کفر نہیں۔

(۲) جو چیز حرام بعینہ ہے اس میں کافر اس وقت ہوتا ہے کہ جب اس چیز کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو اور اگر اس چیز کی حرمت دلیل قطعی سے نہیں بلکہ خبر واحد سے ثابت ہو تو پھر کافر نہ ہوگا۔

(۳) ایک شخص کو کہا گیا کہ فلاں حلال چیز تمہیں پسند ہے یا دو حرام چیزیں تمہیں پسند ہیں تو وہ کہنے لگا دونوں میں جو جلدی مل جائے تو اس آدمی کے متعلق کفر کا خطرہ ہے۔

(۴) اس طرح جب ایک آدمی نے کہا کہ مجھے تو مال چاہئے خواہ حلال ہو یا حرام تو اس کے متعلق بھی کفر کا خطرہ ہے کہ اگر اس نے کہا کہ جب تک میں حرام پاؤں تو حلال کے پیچھے نہ جاؤں تو کافر نہیں ہوتا۔

(۵) اگر کسی فقیر کو حرام مال ثواب کی غرض سے دیا اور اس پر ثواب کی امید لگائی تو وہ کافر ہو گیا اور اگر فقیر کو بھی یہ معلوم تھا کہ یہ مال حرام ہے اور اس کے باوجود اس نے وہ مال لے لیا اور دینے والے کو عادی اور دینے والے نے آمین کہی تو وہ کافر

ہو گیا۔

(۶) اگر ایک شخص نے یوں کہا کہ حلال کھایا کرو تو اس نے جواب میں کہا کہ مجھے تو حرام بہت پسند ہے تو وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اس کے جواب میں یہ کہا کہ اس دنیا میں کسی ایک حلال خور کو تو لاؤ تا کہ میں اس کو سجدہ کروں تو اس کہنے سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۷) اگر کسی شخص نے کہا کہ میاں حلال کھایا کرو تو اس نے جواب میں کہا مجھے تو حرام مطلوب ہے تو یہ کافر ہو گیا۔

(۸) اگر کسی فاسق کے لڑکے نے شراب نوشی کی پھر اس کے رشتہ دار آئے اور اس پر روپے بچھاؤ رکھے وہ سب کافر ہو گئے اگر انہوں نے روپے بچھاؤ نہیں کئے بلکہ یہ کہا کہ تمہیں مبارک ہو تو تب بھی کافر ہو جائیں گے۔

(۹) اگر کسی نے یہ کہا کہ شراب کا حرام ہونا قرآن سے ثابت نہیں تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۰) اگر ایک شخص نے کہا کہ شراب کی حرمت تو قرآن سے ثابت ہے اس کے باوجود تو اسے پیتا ہے تو بہ کر لے تو اس نے جواب میں کہا کہ از شیر مادر شیکید (کیا کبھی کوئی ماں کے دودھ سے بھی صبر کر سکتا ہے) تو اس کہنے سے کافر تو نہ ہوگا اس لئے کہ یا تو یہ استفہام ہے یا پھر شراب اور دودھ میں پسندیدگی کے لحاظ سے برابری کی گئی ہے

(۱۱) اگر کوئی شخص حیض میں اپنی بیوی سے صحبت کو حلال سمجھے تو وہ کافر ہو جائے گا اسی طرح وہ بھی کافر سمجھا جائے گا جو اپنی بیوی کے ساتھ لواطت کو جائز قرار دے۔ کتاب نوادر میں امام محمدؒ سے منقول ہے کہ ان دونوں مسئلوں میں وہ کافر نہیں ہوتا اور زیادہ صحیح قول یہی ہے

(۱۲) اگر ایک شخص نے شراب پی اور پھر کہنے لگا خوشی تو اس شخص کو ہے کہ جو ہماری اس خوشی میں ہمارا شریک کار ہے اور جس کو ہماری اس خوشی کے اندر ناراضی ہے وہ نقصان میں ہے اور وہ آدمی خوش نہیں ہے تو یہ شخص کافر ہو جائے گا۔

(۱۳) اگر کوئی آدمی شراب پینے میں مشغول تھا اور اس وقت اپنے دوستوں سے یہ کہنے لگا بیا عید تا یک خوش بزیند (کہ آؤ ایک خوشی تو منالیں) تو ایسا کہنے سے یہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۴) اس طرح اگر شراب پینے میں مشغول ہوا اور کہنے لگا میں تو مسلمانی کو ظاہر کر رہا ہوں یا یہ کہنے لگا کہ مسلمانی اس طرح ظاہر ہوتی ہے تو یہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۵) ایک فاسق آدمی نے کہا کہ اگر اس شراب میں سے تھوڑی سے شراب گر پڑے تو جبریلؑ اس کو اپنے پر سے اٹھائے گا تو یہ کافر ہو گیا۔

(۱۶) اگر ایک فاسق آدمی کو یہ کہا گیا کہ تو ہر روز اس حالت میں صبح کرتا ہے کہ تو اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق کو ایذا دیتا ہے تو اس نے کہا کہ میں تو بہت اچھا کرتا ہوں تو وہ کافر ہو گیا۔

(۱۷) اگر کسی شخص نے گناہوں کے بارے میں کہا کہ یہ بھی ایک مذہب اور راستہ ہے تو کہنے والا کافر ہو جائے گا۔ صاحب محیط نے تو یہی قول نقل کیا ہے البتہ علامہ ناطقیؒ نے تجنیس کے اندر اس بات کو ترجیح دی کہ وہ کافر نہیں ہوتا۔

(۱۸) اگر کوئی شخص گناہ صغیرہ کا مرتکب ہوا اس کو متوجہ کرتے ہوئے کسی نے کہا کہ اللہ سے توبہ کرو تو وہ کہنے لگا کہ میں نے کیا کیا

ہے کہ توبہ کروں تو اس سے وہ کافر ہو گیا۔

(۱۹) جس نے حرام کھانا کھایا اور کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھی تو علامہ مشتملیؒ نے لکھا ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے اور اگر فراغت کے بعد الحمد للہ کہا تو بعض متاخرین نے اس کے کافر نہ ہونے کا قول کیا ہے۔

(۲۰) اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی جام شراب لے اور بسم اللہ کہے اور پی جائے تو وہ کافر ہو جائے گا اور یہی حکم زنا کی مباشرت کے وقت یا قمار بازی کے وقت بسم اللہ کہنے والے کا ہے۔

(۲۱) اگر دو شخص آپس میں جھگڑا کریں ایک ان میں سے لاحول ولاقوۃ الا باللہ کہے تو دوسرا اس کو کہے کہ لاحول کام نہیں آئے گا یا یہ کہا کہ لاحول کا میں کیا کروں یا اس طرح کہا کہ لاحول بھوک کے لئے کفایت نہیں کر سکتا یا اس طرح کہا کہ لاحول کو بکاسے اندر شید نہ تو اکر د (لاحول کو پیالہ کے ساتھ شید میں نہیں ڈالا جاسکتا) یا اس طرح کہا کہ لاحول بجائے نان سود ندارد تو ان تمام صورتوں میں کافر ہو جاتا ہے اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جب کہ تسبیح و تہلیل کے سلسلے میں یہ باتیں کہے اور اس کا حکم بھی یہی ہے کہ کوئی شخص سبحان اللہ کہے تو دوسرا یوں کہے تو نے تو سبحان اللہ کی رونق ختم کر دی یا اس طرح کہا پوست بعض کر دی (تو نے سبحان اللہ کی کھال اتار دی) یہ کفر ہے۔

(۲۲) جس وقت کسی کو کہا کہ تم لا الہ الا اللہ کہو اس نے کہا میں لا الہ الا اللہ نہیں کہتا بعض مشائخ نے اس کو کفر کہا ہے بعض نے اس کی تاویل کی ہے کہ اس کی مراد یہ ہو کہ میں تیرے حکم سے نہیں کہتا تو کافر نہ ہوا اور بعضوں نے مطلقاً کافر قرار دیا ہے۔

(۲۳) اگر اس نے کلمہ پڑھنے کے جواب میں یہ کہا بگشتہ اس کلمہ چہ بر سر بر آوردی تا من گویم (تجھے اس کلمہ سے کیا فائدہ ہوا کہ مجھے کہنے کی دعوت دیتا ہے) تو کافر ہو جائے گا۔

(۲۴) ایک بادشاہ کو چھینک آئی کسی نے اس کو یرحمک اللہ کہا تو کسی نے یرحمک اللہ کہنے والے کو یہ کہا کہ یہ یرحمک اللہ بادشاہ کے لئے نہیں ہے تو اس سے یہ کہنے والا کافر ہو جائے گا۔

قیامت کے دن سے متعلقہ امور میں موجبات کفر

(۱) جس نے قیامت یا جنت یا دوزخ یا میزان یا صراط یا نامہ اعمال کا انکار کیا وہ کافر ہے۔ اسی طرح بعث الموت کا انکار بھی کفر ہے۔

(۲) اگر ایک شخص نے یہ کہا کہ میں نہیں جانتا کہ یہود و نصاریٰ قیامت کے دن اٹھائے جائیں گے یا نہیں یا آگ کے ساتھ عذاب دیئے جائیں گے یا نہیں تو وہ کافر ہو گیا۔

(۳) جنت میں داخلے کے بعد دیدار الہی کا انکار یا عذاب قبر کا انکار یا بنی آدم کے جشر کا انکار کرنے سے کافر ہو جاتا ہے۔ البتہ یہ کہنے کے ساتھ کہ عذاب و ثواب تو روح کو دئی جائے گی تو کافر نہیں ہوگا۔

(۴) اگر کسی شخص نے گناہ کرنے والے کو کہا کہ گناہ مت کرو کیونکہ اگلا جہان ہے تو اس نے جواب میں کہا اس جہان کا کس نے بتلایا؟ تو کافر ہو گیا۔

- (۵) اگر کسی شخص کا کسی پر قرض ہو گیا اس نے کہا اگر تو نہیں دے گا تو قیامت کو لوں گا۔ اس نے کہا ”قیامت بری تابید“ کیا قیامت قائم ہوگی؟ اگر اس نے یہ جملہ قیامت کی تحقیر کے لئے کہا تو وہ کافر ہو گیا۔
- (۶) اگر ایک شخص نے کسی پر ظلم کیا۔ مظلوم نے کہا ”آخر قیامت ہست“ یعنی آخر قیامت بھی ہے تو ظالم نے کہا ”فلاں خر بقیامت اندر“ فلاں گدھا قیامت میں ہوگا تو وہ اس سے کافر ہو گیا۔
- (۷) اگر ایک شخص نے اپنے قرضدار کو کہا کہ میرے پیسے دنیا میں دے دو۔ قیامت میں روپیہ میسر نہ ہوگا تو قرض دار نے کہا کہ دس اور مجھے دے دو اور اس جہاں میں لے لینا یا اس جہاں میں تمہیں دے دوں گا تو وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۸) اگر اس نے اس طرح کہا کہ مجھے حشر سے کیا کام یا یہ کہا کہ میں قیامت سے نہیں ڈرتا تو وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۹) اگر اپنے دشمنوں سے یہ کہا کہ میں حشر میں تم سے اپنا حق لوں گا تو اس نے جواب میں کہا کہ اتنے بڑے ہجوم میں تو مجھے کہاں پائے گا تو اس کے متعلق مشائخ کے قول مختلف ہیں۔ چنانچہ ابواللیث کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا۔
- (۱۰) اگر ایک آدمی نے یوں کہا کہ تمام بھلائی اس جہاں میں چاہئیں۔ اس جہاں میں جو ہوگا سو ہوگا۔ تو اس کہنے سے وہ کافر ہو جائے گا۔
- (۱۱) اگر ایک شخص نے کہا کہ دنیا کو آخرت کے لئے چھوڑ دو تو اس نے جواب میں کہا کہ میں نقد کو ادھار کے بدلے نہیں چھوڑ سکتا تو وہ شخص کافر ہو گیا۔
- (۱۲) جو آدمی اس جہاں میں خیر و عافیت کے ساتھ ہو وہ اس جہاں میں جیب کترے کی طرح ہوگا۔ امام ابو بکر کہتے ہیں کہ یہ آخرت کے ساتھ تمسخر کے مترادف ہے اس لئے کہنے والے کے کفر کا باعث ہے۔
- (۱۳) اگر کہا تیرے ساتھ دوزخ میں جاؤں گا لیکن اندر نہیں آؤں گا تو کافر ہو گیا۔
- (۱۴) اگر اس طرح کہا کہ جب تک تو رضوان کے لئے کچھ نہ لے جائے گا تو وہ تیرے لئے بہشت کے دروازہ نہیں کھولے گا تو وہ کافر ہو گیا۔
- (۱۵) کسی شخص نے امر بالمعروف کرنے والے کو کہا کہ تو نے کیا شور مچا رکھا ہے اگر بطور رد و انکار کے کہا تو اس کے بارے میں کفر کا خطرہ ہے۔
- (۱۶) اگر ایک شخص نے کسی کو کہا کہ فلاں کے گھر جا اور اس کو امر بالمعروف کر اس نے کہا میرا اس نے کیا کیا ہے؟ یا اس طرح کہا مجھے اس سے دکھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے۔ یا اس طرح کہا میں نے عافیت اختیار کی ہے مجھے اس فضولی سے کیا کام؟ تو یہ تمام الفاظ کفریہ ہیں۔
- (۱۷) اگر تعزیت والے کو کہا ”ہرچہ از جاں ولے بکاست۔ بر جاں تو زیادہ باد“ یعنی جو کچھ اس کی جان سے گھٹا خدا کرے وہ تیری جان میں بڑھ جائے تو کہنے والے کے متعلق کفر کا خطرہ ہے۔
- (۱۸) یا اس طرح کہا ”بر جان تو زیادہ کناؤ“ غلطی اور جہالت ہے اسی طرح ”از جان فلاں بکاست و بجان تو پیوست“۔
- (۱۹) اور اگر اس طرح کہا ”وے مرد و جاں تو سپرد“ یعنی وہ تو مر گیا اور جان تیرے حوالے کر گیا تو اس سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۲۰) اگر ایک شخص اپنی بیماری سے اچھا ہوا تو دوسرے شخص نے کہا ”فلاں خرباز فرستاد“ یعنی فلاں گدھا واپس بھیج دیا گیا تو یہ کفریہ کلام ہیں۔

(۲۱) ایک شخص شدید بیمار ہوا اور اس کی بیماری شدید تر ہو گئی اور بہت طویل ہوئی جس کی وجہ سے مریض کہنے لگا کہ اگر تو چاہے تو مجھے مسلمان مارے اور چاہے تو مجھے کافر مارے تو یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنے والوں میں سے ہو جاتا ہے۔

(۲۲) ایک آدمی کئی مصیبتوں میں گرفتار ہوا۔ پھر اللہ کو یوں کہنے لگا تو نے میرا مال بھی لے لیا تو نے میرا بیٹا بھی لے لیا تو نے ایسا ویسا بھی کر دیا۔ بس اب تو کیا کرتا ہے اور باقی کیا رہ گیا جو تو نے نہیں کیا تو یہ سب کفریہ الفاظ ہیں۔

تلقین کفر سے متعلق چند موجبات کفر

اس میں تلقین کفر امر ارتداد کلمات کفریہ سکھانے، مشابہت کفار اقرار صریح یا کنائی وغیرہ کا تذکرہ ہے۔

- (۱) ایک آدمی نے دوسرے کو کفر کا کلمہ سکھایا تو اس سے وہ کافر ہو جاتا ہے اگرچہ وہ بطور ہنسی مذاق کے سکھائے۔
- (۲) اگر کوئی شخص کسی عورت کو مرتد ہونے کا حکم دے تاکہ وہ عورت اس سے علیحدگی اختیار کر لے تو یہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔ یہ ابو یوسفؒ کی روایت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جس کسی نے کسی کو کافر ہونے کا حکم دیا تو وہ اسی وقت کافر ہو جاتا ہے خواہ اس کے کہنے سے مخاطب کافر ہو یا نہ ہو۔ ابواللیثؒ کہتے ہیں اگر کسی نے دوسرے کو کلمہ کفر سکھایا یا مرتد ہونے کا حکم کیا تو یہ اسی وقت کافر ہو جاتا ہے۔

(۳) اسی طرح جس نے کسی عورت کو کفر کا کلمہ سکھایا تو وہ سکھانے والا اسی وقت کافر ہو جاتا ہے جب وہ عورت کو ارتداد کا حکم کرے۔

(۴) امام محمدؒ فرماتے ہیں اگر کسی کو مجبور کیا گیا کہ وہ کلمہ کفر زبان سے ادا کرے ورنہ ہلاک کر دیا جائے گا یا اسی طرح کی دھمکی دی۔ پس اس نے کفر کا کلمہ زبان سے بول دیا تو اس کی کئی قسمیں ہیں: (۱) اس کلمہ کفر کو تو زبان سے بول دیا مگر اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے اور اس کے دل میں کوئی خیال تک بھی نہ آیا سو اسے اس کلمہ کے جو بطور جبر کہلایا گیا تو اس صورت میں اس کے کفر کا حکم نہیں کیا جاسکتا نہ قضاء اور نہ عند اللہ۔ (۲) وہ کہے کہ میرے دل میں یہ خطرہ آیا کہ میں ماضی سے متعلق کفر کی جھوٹی خبر دوں پھر میں نے ان کے کلام کو قبول کرتے ہوئے مستقبل کے کفر کا ارادہ کیا اس صورت میں قاضی اس کے کفر کا حکم دے گا اور اس کی بیوی سے اس کو الگ کر دیا جائے گا۔ (۳) وہ کہے کہ میرے دل میں خیال گزرا کہ ماضی کے متعلق کفر کی جھوٹی خبر دوں مگر میں نے ماضی سے متعلق کفر کی جھوٹی خبر دینے کے ارادہ کی بجائے ان کے قول کو قبول کر لیا جو مستقبل کے کفر سے متعلق تھا۔ اس صورت میں وہ قضاء اور عند اللہ دونوں طرح کافر ہو جائے گا۔

(۵) اگر کسی پر جبر کیا گیا کہ وہ صلیب کا رخ کر کے نماز پڑھے پھر اس نے نماز پڑھی تو وہ تین حالتیں بن جائیں گی (۱) اگر کسی نے کہا کہ میرے دل میں عبادت صلیب کا کوئی خیال بھی نہیں گزرا اگرچہ میں نے صلیب کی طرف نماز پڑھی ہے مگر وہ بطور جبر ہے اس صورت میں وہ قضاء اور عند اللہ کافر نہ ہوگا۔ (۲) اس نے کہا کہ میرے دل میں خیال گزرا کہ میں اللہ

تعالیٰ کے لئے نماز پڑھوں نہ کہ صلیب کے واسطے اس صورت میں نہ قضاء کافر ہو نہ عند اللہ۔ (۳) اگر اس نے کہا کہ میرے دل میں خیال گزرا کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے نماز پڑھوں پھر میں نے اس خیال کو ترک کر دیا اور میں نے صلیب کے لئے نماز پڑھی تو اس صورت میں ظاہر و باطن کے لحاظ سے کافر ہو گیا۔

(۶) اگر ایک مسلمان کو کہا گیا کہ بادشاہ کو سجدہ کرو ورنہ قتل کر دیئے جاؤ گے اس صورت میں افضل یہ ہے کہ نہ سجدہ کرے جبکہ اس نے کلمہ کفر قصداً کہا ہے مگر اعتقاد کفر کا نہیں رکھتا۔ ہمارے بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ اس طرح کافر نہیں ہوتا مگر صحیح قول یہ ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۷) اگر کسی شخص نے کلمہ کفر اس حال میں بولا کہ اسے معلوم نہ تھا کہ آیا یہ کلمہ کفر ہے یا نہیں مگر اس نے اپنے اختیار سے بولا تھا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اکثر علماء کے نزدیک اور جہل کی وجہ سے معذور شمار نہ ہوگا۔

(۸) یہودہ گوار مذاق اڑانے والا جب کفر یہ کلمہ بطور استخفاف کے بولے تو ٹھٹھے اور خوش طبعی سے بھی سب کے ہاں کفر ہی شمار ہوگا۔

(۹) اگر کسی کی زبان سے بھول چوک کر کلمہ کفر نکلا جب کہ اس کا ارادہ یہ تھا کہ وہ ایسا کلمہ استعمال کرے جو کفر یہ نہ ہو۔ پس اس کی زبان پر کلمہ کفر چوک کر نکلنے سے سب کے ہاں کافر نہیں ہوتا۔

(۱۰) مجوسیوں کی ٹوپی سر پر رکھنے کی وجہ سے صحیح روایت کے مطابق کافر ہو جاتا ہے اور اگر گرمی و سردی سے بچنے کے لئے رکھے تو کافر نہ ہوگا۔

(۱۱) زنا یعنی نیو پہننے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے لیکن اگر لڑائی میں جاسوسی کے لئے کرے تو کافر نہ ہوگا۔

(۱۲) اس طرح کہنے سے بھی کافر ہو جائے گا کہ مجوسی جو کچھ کر رہے ہیں وہ اس سے بہتر ہے کہ جس میں ہم مبتلا ہیں یعنی ان کے افعال ہمارے افعال سے بہتر ہیں اور اس طرح کہنے سے کہ نصرانیہ مجوسیہ سے بہتر ہے۔ البتہ اس طرح کہنے سے کافر نہ ہوگا کہ مجوسیہ بڑی ہے نصرانیہ سے۔

(۱۳) اور اس طرح کہنے سے کہ نصرانیہ بہتر ہے یہودیہ سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۱۴) اس طرح کہنے سے بھی کافر ہو جاتا ہے کہ کفر کرنے والا اس سے بہتر ہے جو کچھ تو کرنے والا ہے بعض کے ہاں اس سے مطلقاً کافر ہوتا ہے۔ ابواللیث کہتے ہیں اس وقت کافر ہوگا جب اس کا قصد کفر کو اچھا جائنا۔

(۱۵) جو کچھ مجوس نوروز کے دن کرتے ہیں اگر کوئی مسلمان ان کی موافقت میں نوروز کے دن نکلے اور وہ چیزیں خریدے جو کبھی نہ خریدتا تھا یہ خریداری نوروز کی تعظیم کے لئے ہو تو کافر ہو جائے گا اگر کھانے پینے اور ضروریات زندگی کے لئے ان چیزوں کو خریدا ہو تو کافر نہ ہوگا۔

(۱۶) اس دن کوئی مسلمان اگر مشرکین کو اس دن کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے کوئی تحفہ بھیجے خواہ وہ معمولی ہی کیوں نہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اگر ان کی رسم بچوں کے بال منڈوانے میں جاتے کی دعوت قبول کرے تو اس سے کافر نہ ہوگا۔

(۱۷) کفار کی باتوں اور مجاہلات کو اچھا جاننے والا کافر ہو جاتا ہے مثلاً یہ کہے کہ کھانے کے وقت مجوس کا یہ مذہب بہتر ہے کہ

اس وقت گفتگو نہ کی جائے یا ان کے ہاں یہ اچھا ہے کہ حالت حیض میں بیوی کے ساتھ لیٹنے بھی نہ دیا جائے۔ اس طرح کہنے سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۱۸) کسی آدمی کی عزت و جاہ کی وجہ سے اس کے لباس پہننے کے وقت جانور ذبح کیا تو وہ کافر ہو جائے گا یا اسی طرح اس موقع پر اخروٹ یا اور کوئی چیز لی تو بھی یہی حکم ہے اور ذبیحہ مردار ہے اور اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

(۱۹) اسی طرح غیر اللہ کی عظمت کے اظہار کے لئے گائے اونٹ کا ذبح کرنا یا حجاج اور غزوات کی واپسی پر ان کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرنا علماء کی ایک جماعت کے نزدیک باعث کفر ہے۔

(۲۰) جو جانور نامرد کر دیا گیا غیر اللہ کے نام پر اور اس کی تعظیم اور تقرب کے لئے اس کو شہرت دے دی جیسا کہ بدعتیہ لوگ کوئی جانور مثلاً بکرا چھوڑ دیتے ہیں اور کہتے پھرتے ہیں کہ یہ بکرا شیخ سدو کے نام کا ہے یا یہ گائے احمد کبیر کے نام کی ہے یا یہ بکرا توپ کا ہے یا یہ مرغدار صاحب کا ہے یا یہ جانور بزرگوں کی قبروں پر ذبح کے لئے ہے یا دریا کے کنارہ پر جانور ذبح کرنا یا کسی دیوتا یا (بابا خضر خواج) کو بھوگ دینا یا جنات کے لئے ذبح کرنا یہ تمام کام ایسے ہیں کہ ان کے کرنے والا مرتد اور کافر ہو جاتا ہے اور ذبیحہ مردار اور حرام ہے اگرچہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیا ہو یعنی بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا ہو تو بھی حرام ہے۔ اس لئے کہ پہلے سے یہ جانور غیر اللہ کے لئے نامزد ہو چکا اب ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لینے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔

(الاشباہ والنظائر تنویر الابصار در مختار فتح الغفار فتاویٰ عالمگیری مطالب المؤمنین میں مذکور ہے) بلکہ در مختار میں شرح وہابیہ اور ذخیرہ سے نقل کیا گیا ہے کہ ان افعال کا کرنے والا جمہور علماء کے نزدیک کافر ہے اور مطالب المؤمنین میں لکھا ہے کہ ابو حفص کبیر اور ابو علی دقاق اور عبد اللہ کاتب اور عبد الواحد ابوالحسن نوری وغیرہ علماء معروف نے اس پر فتویٰ دیا ہے کہ اس کا ذبح کرنے والا کافر ہے اور اس کا ذبیحہ حرام ہے۔

تفسیر نیشاپوری میں مذکور ہے کہ تمام علماء کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے کہ جو مسلمان کسی جانور کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کے تقرب اور تعظیم کے لئے ذبح کرے وہ مرتد ہے اور اس کے ذبیحہ کا حکم مرتد کے ذبیحہ والا ہے۔ اور صحیح حدیث میں وارد ہے کہ وہ شخص ملعون ہے جو غیر اللہ کے تقرب اور تعظیم کے لئے جانور ذبح کرے۔ (مشکوٰۃ)

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے تفسیر عزیزی میں ماہل لغير اللہ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ جانور جو غیر اللہ کے نام کے ساتھ شہرت دیا گیا ہو وہ خنزیر سے بدتر اور مردار ہے۔ جن کو مزید تفصیل کی ضرورت ہو وہ تفسیر عزیزی کا مطالعہ کریں تو ان کو تسلی ہو جائے گی مگر انصاف شرط ہے۔ باقی ذل کا مالک اللہ تعالیٰ ہے وہی ہدایت دینے والا ہے۔

(۲۱) اگر کسی عورت نے اپنی کمر پر رسی باندھ کر یہ کہا کہ یہ زنا رہی جیسی ہے تو وہ کافر ہو گئی۔

(۲۲) اگر کسی شخص نے اس طرح کہا کہ خیانت کرنے سے بہتر کافر ہو جانا ہے اکثر علماء کہتے ہیں کہ وہ اس کہنے سے کافر ہو جائے گا اور ابوالقاسم صغار کا فتویٰ اسی پر ہے۔

(۲۳) اگر ایک شخص نے کسی عورت کو مارا اس عورت نے کہا کہ تو مسلمان نہیں ہے۔ مرد نے یہ سن کر کہا کہ ہاں میں مسلمان نہیں

ہوں تو وہ اس کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

- (۲۳) ہمارے بعض علماء سے منقول ہے کہ اگر ایک شخص کو کہا گیا کہ کیا تو مسلمان نہیں تو اس نے کہا نہیں! تو یہ کفر ہے۔
- (۲۵) اگر عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تم میں دینی حمیت وغیرت نہیں ہے کیونکہ تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ میں اجنبی مردوں سے خلوت اختیار کروں۔ خاوند نے جواب میں کہا کہ ہاں مجھ میں اسلامی غیرت اور دینی حمیت نہیں ہے تو وہ اس سے کافر ہو جائے گا۔

(۲۶) ایک مرد نے اپنی بیوی کو اس طرح مخاطب کیا اے یہودیہ! اے مجوسیہ! اے کافرہ! عورت نے یہ سن کر کہا میں ایسی ہی ہوں یا کہا ایسی ہی ہوں میں تم مجھے طلاق دے دو۔ یا کہا اگر ایسی نہ ہوتی تو تمہارے ساتھ نہ رہتی یا کہا اگر ایسی نہ ہوتی تو تمہارے ساتھ صحبت نہ کرتی یا کہا تو مجھے نہ رکھتا۔ تو اس کہنے سے وہ عورت کافرہ ہو جائے گی۔

- (۲۷) اور اگر اس کے جواب میں اس طرح کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو تم مجھے نہ رکھو تو اس سے کافر نہ ہوگی۔
- (۲۸) اگر کسی عورت نے اپنے خاوند سے کہا اے کافر! اے یہودی! اے مجوسی! تو شوہر نے اس کے جواب میں کہا اگر ایسا نہ ہوتا تو تم کو نہ رکھتا یا کہا کہ ایسا ہی ہوں میں۔ تو وہ کافر ہو گیا اور اگر اس نے اس طرح کہا کہ اگر ایسا ہوں میں تو میرے ساتھ مت رہ۔ صحیح یہ ہے کہ کافر نہیں ہوتا اور اگر کہا یک راہ چلیم با من مباشر ایک راہ میں اختیار کرتا ہوں تو میرے ساتھ مت رہ۔ ظاہر تر یہ ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے۔

- (۲۹) اور اگر کسی اجنبی کو کہا اے کافر! اے یہودی! اس نے جواب میں کہا کہ میں ایسا ہی ہوں میرے ساتھ تم مت رہو یا کہا کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو تمہارے ساتھ نہ رہتا تو اس کا حکم خاوند بیوی والے مسئلہ کی طرح ہے کہ کافر ہو جاتا ہے۔
- (۳۰) اگر کسی شخص نے ایک کام کا ارادہ کیا تو اس کی بیوی نے کہا اگر تم یہ کام کرو گے تو کافر ہو جاؤ گے۔ خاوند نے اس کی بات کی طرف التفات نہ کیا اور وہ کام کر ڈالا تو وہ شوہر کافر نہ ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کو مخاطب کر کے کہا اے کافرہ! پھر عورت نے کہا میں نہیں بلکہ تو ہے یا عورت نے اپنے خاوند سے کہا اے کافر! تو خاوند نے کہا کہ میں نہیں بلکہ تو کافرہ ہے تو اس سے میاں بیوی کے درمیان جدائی واقع نہ ہوگی۔

- (۳۱) اگر کسی مسلمان اجنبی کو کہا اے کافر! یا اجنبی عورت کو کہا اے کافرہ! اور مخاطب مرد و عورت نے جواب میں کچھ نہیں کہا۔
- (۳۲) یا کسی شوہر نے اپنی بیوی کو کہا اے کافرہ! مگر اس عورت نے اسے کچھ جواب نہ دیا یا عورت نے اپنے شوہر کو کہا اے کافر! اور خاوند نے کچھ جواب نہ دیا تو فقیہ ابو بکر اعمشؓ کہتے ہیں کہ اس کا کہنے والا کافر ہے۔ دیگر علماء پنج کا قول کافر نہ ہونے کا ہے۔ مختار جواب یہ ہے کہ اگر کہنے والے کا ارادہ برا بھلا کہنا ہے اور اس کے کافر ہونے کا اعتقاد نہیں رکھتا تو وہ کافر نہیں ہوتا اگر اس کا اعتقاد بھی یہی ہے کہ یہ مسلمان کافر ہے اور پھر اس مسلمان کو کافر سے خطاب کرتا ہے تو وہ اس سے کافر ہو جائے گا۔ اگر کوئی عورت اپنے بچے کو اے کافر کے بچے کہہ کر خطاب کرے تو یہ باعث کفر نہیں ہے اور بعض نے کہا یہ کفر ہے اور یہی حکم ہے۔

- (۳۳) اگر مرد نے اپنے بچے کو یہ الفاظ کہے تو علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوتا اگر اپنے نفس

کے کفر کا ارادہ نہ کرے۔

(۳۴) اگر اپنے جانور کو کہا اے کافر خداوند (اے کافر مالک والے) تو کافر نہ ہوگا بالاتفاق۔

(۳۵) اگر اپنے علاوہ کسی دوسرے کو کہا اے کافر! یا اے یہودی! یا اے مجوسی! اور اس نے کہا بلیک تو وہ کافر ہو جائے گا۔

(۳۶) جس وقت کہے: آئی ہم چیں گیر۔ کافر ہو جائے گا۔

(۳۷) اگر اس طرح کہا توئی خود آ۔ اور کچھ نہیں کہا بلکہ خاموشی اختیار کی تو کافر نہیں ہوگا۔

(۳۸) کسی سے کہا کہ بیم بود کہ کافر شدی یا یہ کہا میں ڈرا کہ کافر ہو جاؤں تو اس سے کافر نہیں ہوتا۔ اگر کہا کہ تو نے اتنا ستایا ہے کہ میں نے کافر ہونا چاہا تو کافر ہو گیا۔

(۳۹) ایک شخص نے کہا کہ یہ زمانہ مسلمانی اختیار کرنے کا نہیں کافر کی کا ہے بعضوں نے کہا کہ یہ کافر ہوا مگر صاحب محیط کا قول یہ ہے کہ یہ کافر نہیں ہوا اور یہی درست ہے۔

(۴۰) ایک مسلمان اور ایک مجوسی ایک جگہ تھے ایک آدمی نے مجوسی کو آواز دی اے مجوسی تو مسلمان نے اس کو جواب دیا اگر دونوں ایک کام میں مصروف تھے جس میں کہنے والے نے ان دونوں کو لگا رکھا تھا اور مسلمان نے سمجھا کہ اُسے آواز دے رہا ہے تو پھر اس کام کی وجہ سے کفر لازم نہ آیا اور اگر دونوں الگ الگ کام میں تھے تو پھر اس کے بارے میں کفر کا خطرہ ہے۔

(۴۱) ایک مسلمان نے کہا انا ملحد یعنی میں ملحد ہوں تو یہ کافر ہو گیا اور اگر کہا کہ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ کفر ہے تو اس میں معذور شمار نہ ہوگا کیونکہ ایک شخص نے ایک ایسا کلمہ بولا جس کو وہ لوگ کفر گمان کرتے تھے اور واقعہ میں کفر نہیں تھا اور اس کو بتلایا گیا کہ تو کافر ہو گیا اور تیری بیوی تجھ سے الگ ہو گئی یہ کہنے لگا کافر شدہ گیر بظن تا یک شدہ گیر تو اس سے کافر ہو جاتا ہے اور اس کی بیوی اس سے الگ ہو جاتی ہے۔

(۴۲) اگر ایک شخص نے کہا کہ میں فرعون ہوں یا ابلیس ہوں تو اس سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۴۳) اگر ایک آدمی نے ایک فاسق آدمی کو نصیحت کی اور توبہ کے لئے بلایا تو اس نے کہا از پس ایں ہم کلاہ مغاں بر سر نم (ان تمام پگڑیوں کے پیچھے ان کے سر پر شراب رکھتا ہوں) تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۴۴) ایک عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تیرے ساتھ رہنے سے کافر ہونا بہتر ہے تو وہ عورت کافر ہو گئی۔

(۴۵) ایک عورت نے کہا کافر مگر چنیں کار کنم (کافر ہوں اگر میں ایسا کام کروں) تو شیخ ابوبکر بن فضل کہتے ہیں کہ وہ عورت کافر ہو گئی اور اس وقت ہی خاوند سے الگ ہو گئی اور قاضی امام علی نے فرمایا کہ یہ تعلیق اور یمین (قسم ہے) کفر نہیں۔

(۴۶) اگر ایک عورت نے اپنے خاوند سے کہا اگر تو آج کے بعد مجھ پر ظلم کرے گا یا میرے لئے فلاں چیز نہ خریدے گا تو میں کافر ہو جاؤں گی تو اسی وقت کافر ہو جائیگی۔

(۴۷) ایک شخص کہنے لگا کہ میں تو مجوسی تھا مگر میں مسلمان ہو گیا بطریق تمثیل میں نے اس کا اعتقاد اختیار نہیں کیا تو اس کے کفر کا حکم کیا جائے گا۔

(۴۸) اگر کسی نے کسی دوسرے آدمی کو تعظیسی سجدہ کیا تو اس سے کافر نہیں ہوگا۔

(۴۹) اگر کسی نے کسی مسلمان کو کہا کہ اللہ تیری مسلمانیت ختم کر دے دوسرے نے کہا آمین۔ آمین کہنے والا کافر ہو گیا۔

(۵۰) ایک شخص نے دوسرے کو ایذا دی اس نے کہا میں مسلمان ہوں مجھے نہ ستا تو اس دکھ دینے والے نے کہا چاہے مسلمان رہو چاہے کافر تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۵۱) اگر کسی نے کہا کافر باشی چیزیاں (میرے کافر ہونے میں کیا نقصان ہے) تو اس سے کفر لازم آتا ہے۔

(۵۲) ایک کافر مسلمان ہوا لوگوں نے اس کو چیزیں دیں تو ایک مسلمان کہنے لگا کاش میں بھی کافر ہوتا پھر مسلمان ہوتا تاکہ لوگ مجھے بھی کچھ دیتے یا اس کی دل میں تمنا کی تو یہ کافر ہو جائے گا۔

(۵۳) ایک آدمی نے یہ آرزو کی کہ اللہ تعالیٰ شراب کو حرام نہ کرتا تو اس سے کافر نہ ہوگا اور اگر یہ تمنا کی کہ اگر اللہ تعالیٰ ظلم، زنا، قتل نفس ناحق کو حرام نہ کرتا تو اس سے کافر ہو گیا کیونکہ یہ تینوں چیزیں کسی بھی شریعت میں حلال نہیں تھیں اور اس سے جو پہلی صورت میں ہے اس میں ایسی چیز کی تمنا ہے جو محال نہیں اور دوسری صورت میں محال کی تمنا ہے اور اسی بنیاد پر کوئی آرزو کرے کہ بہن بھائی کے درمیان نکاح حرام نہ ہوتا تو اس سے کافر نہیں ہوتا کیونکہ اس نے ایسی چیز کی آرزو کی جو محال نہیں بلکہ ابتدا میں حلال تھی۔ تو حاصل کلام یہ ہے کہ جو چیز ایک زمانے میں حلال ہو کر پھر حرام ہو گئی اور اس کے بارے میں حرام نہ ہونے کی آرزو کرتا ہے تو کافر نہیں ہوتا۔

(۵۴) ایک مسلمان نے ایک حسین و جمیل نصرانیہ عورت کو دیکھا اس کے دل میں تمنا پیدا ہوئی کہ یہ بھی نصرانی ہوتا تاکہ اس کافرہ سے نکاح کرتا تو یہ کافر ہو گیا۔

(۵۵) ایک آدمی نے کسی سے کہا کہ میری مدد کرو اس نے کہا کہ حق پر ہر کوئی مدد کرتا ہے میں تیرے ناحق پر مدد کروں گا تو کافر ہو جائے گا۔

(۵۶) اگر اس نے اس طرح کہا کہ میں نے اس درخت کو پیدا کیا ہے تو اس سے کافر نہیں ہوتا کیونکہ اس سے نجازی معنی بونا مراد لیا جاتا ہے اور اگر وہ حقیقی معنی مراد لے گا تو کافر ہو جائے گا۔

(۵۷) ایک آدمی نے کہا کہ جب تک پر جا (مخلوق) ہے یا کہا کہ جب تک میرے یہ بازو ہیں مجھ کو روزی کم نہ آئے گی۔ بعض مشائخ نے کہا کافر ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ کفر کا خطرہ ہے۔

(۵۸) اگر کسی نے یہ کہا کہ درویشی بدبختی ہے تو یہ بڑی غلطی ہے۔

(۵۹) اگر کسی نے چاند کے گرد دائرہ کو دیکھا اور کہنے لگا کہ بارش ہوگی اگر اس کو علم غیب کا دعویٰ ہے تو اس طرح کہنے سے کافر ہو گیا۔

(۶۰) اگر کسی نجومی نے کہا کہ تیری بیوی حاملہ ہے تو اس نے اس کے کہنے پر اعتقاد کر لیا تو یہ کافر ہو گیا۔

(۶۱) آلو کے بولنے پر کسی نے کہا کہ بیمار مر جائے گا یا بڑی مصیبت آئے گی یا سیلہ کو بولا تو اس نے کہا کوئی مسافر آیا ہے تو مشائخ نے اس کے کفر میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ یہ غلط بات ہے۔

(۶۲) ایک آدمی نے کوئی غلط بات کہی تو دوسرے نے سن کر کہا تو کیا کہہ رہا ہے تجھ پر کفر لازم آتا ہے تو وہ سن کر کہنے لگا میں کیا کروں اگر مجھ پر اس وقت کفر لازم آتا ہے تو آتا رہے تو کافر ہو جاتا ہے۔

(۶۳) اگر کسی شخص نے ضاد کی بجائے ز پڑھ دی اور اصحاب جنت کی جگہ اصحاب نار پڑھ دیا اگر جان بوجھ کر کیا تو کافر ہو گیا ورنہ اس پر کفر کا خوف ہے اور ایسے آدمی کی امامت جائز نہیں۔

(۶۴) اس آدمی پر بھی کفر کا خطرہ ہے جو کہتا ہے میری زندگی کی قسم تیری زندگی کی قسم یا اسی طرح کے کلمات کہے جب یہ کہے کہ رزق اللہ کی طرف سے ہے لیکن بندے کو حرکت کرنی چاہیے تو بعضوں نے کہا کہ یہ مشرک ہے۔

(۶۵) ایک شخص نے کہا میں عذاب و ثواب سے بری الذمہ ہوں علماء نے کہا ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۶۶) ایک آدمی نے یہ کہا کہ فلاں آدمی جو کہے میں وہی کروں گا اگرچہ وہ کفر ہی کیوں نہ کہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۶۷) ایک آدمی نے کہا میں مسلمانی سے بیزار ہوں علماء نے کہا وہ کافر ہو جاتا ہے۔ مامون کے زمانہ میں ایک فقیہ سے ایک شخص کے متعلق پوچھا گیا کہ جس نے ایک جولاہے کو قتل کیا تھا تو فقیہ نے کہا کہ تعزیر واجب ہے تو مامون نے حکم دیا کہ اس فقیہ کی پٹائی کی جائے یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ مامون کہنے لگا کہ اس نے شریعت کا مذاق اڑایا ہے اور احکام شرع کا مذاق کفر ہے۔

(۶۸) اگر کوئی فقیہ کو اس وقت مدثر کہے جب وہ کالا کبیل اوڑھنے والا ہو تو یہ کفر ہے۔

(۶۹) جس نے ہمارے زمانے کے ظالم بادشاہ کو عادل کہا وہ بھی کافر ہے کذا قال الامام ابو منصور ماتریدی۔ بعضوں نے کہا کہ کافر نہیں ہوتا۔

(۷۰) اگر ایک ظالم کو کہا اے خدائی (میرے خدا) تو کافر ہو جاتا ہے اور اگر اس طرح کہا اے بار خدا! تو کافر نہیں ہوتا اور یہی قول درست ہے۔

(۷۱) علامہ صغار سے ان خطباء کے بارے میں جو جمعہ کے دن یہ خطبہ پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں سلاطین کو العادل الاعظم شہنشاہ الاعظم مالک رقاب الامم سلطان ارض اللہ مالک بلاج اللہ معین خلیفۃ اللہ کیا یہ جائز ہے یا نہیں تو علامہ صغار فرماتے گئے اس کے بعض الفاظ کفار یہ ہیں اور بعض معصیت اور کذب ہیں مثلاً شہنشاہ کا لفظ یہ خصائص الہیہ میں سے ہے بغیر اعظم کی صفت کے اور انسانوں کیلئے وہ صفات بیان کرنی جائز نہیں جو اللہ کی صفات ہیں اسی طرح مالک رقاب الامم یہ محض جھوٹ ہے اسی طرح سلطان ارض اللہ یہ بھی جھوٹ ہے۔

(۷۲) امام ابو منصور نے کہا اگر کوئی کسی کے آگے زمین کو چومے یا اس کے واسطے جھکے یا اپنے سر کو جھکائے تو وہ کافر نہیں ہوتا کیونکہ اس کا ارادہ تعظیم کا ہے عبادت کا نہیں مگر ان کے علاوہ دیگر مشائخ نے یہ بات فرمائی کہ اگر کوئی ان جابر بادشاہوں کو سجدہ کرے تو اس کا یہ فعل بڑے کبیرہ گناہوں میں سے ہے البتہ اس کے کافر ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے مطلقاً کافر کہا ہے اور اکثر نے یہ کہا کہ اس کی کئی جہتیں ہیں اگر اس نے عبادت کا ارادہ کیا تو کافر ہوا اگر تعظیم کا ارادہ کیا تو کافر نہ ہوا مگر حرام کا ارتکاب کیا اور اگر اس کے لئے اس کے علاوہ کوئی ارادہ نہ ہو تو اکثر اہل علم کے ہاں وہ کافر ہو جاتا

ہے۔ زمین بوسی یہ سجدہ کے بالکل قریب ہے مگر یہ رخسار اور پیشانی رکھنے سے کم درجہ ہے یہ اعتقاد رکھنے کی صورت میں کافر ہو جائے گا کہ یہ خراج سلطان کی ملکیت ہے۔

(۷۳) اگر کوئی برائی کرے اور وہ کہے کہ میں یہ برائی تیری طرف سے سمجھتا ہوں حکم خدا سے نہیں تو یہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۷۴) اگر بادشاہ کے جوڑا بند لئے کی مبارکبادی دیتے ہوئے اور اس کو خوش کرنے کے لئے کسی جانور کو ذبح کرے گا تو کافر ہو جائے گا اور یہ ذبیحہ مردار ہے اور اس کا کھانا بھی جائز نہیں۔

(۷۵) ہمارے زمانے میں اکثر مسلمان عورتیں چچک ٹکٹے کے وقت اس کی ایک شکل مقرر کرتی ہیں اور اس شکل اور صورت کو وہ پوجتی ہیں اور اس سے اپنے بچوں کی شفا چاہتی ہیں اور ان کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ پتھر اس لڑکے کو شفا دیتا ہے جو عورتیں اس فعل کو اسی اعتقاد سے کرتی ہیں وہ کافر ہو جاتی ہیں اور ان کے جو خاوندان کی اس غلط حرکت پر راضی اور خوش ہیں وہ بھی کافر ہو جاتے ہیں۔

(۷۶) اسی طرح کی ایک اور چیز رائج ہے کہ عورتیں پانی کے کنارہ پر جا کر پانی کو پوجتی ہیں اور پانی کے کنارہ پر بکرا ذبح کرتی ہیں چنانچہ جو عورت یہ حرکت کرتی ہے وہ کافر ہو جاتی ہے وہ بکری مردار ہے اس کا کھانا جائز نہیں۔

(۷۷) گھروں میں بعض عورتیں شکل بناتی ہیں جیسا کہ آتش پرستوں کے ہاں پوجنے کے لئے صورتیں بنائی جاتی ہیں اور اس کو پوجتی ہیں اور اس کی پوجا کرنے کے وقت لڑکے پر شگرف کے نشان لگاتی ہیں اور تل ڈالتی ہیں اور بھوانی بت کے نام وہ تیل دیتی ہیں اسی طرح کی اور رسومات کرنے والیاں کافر ہو جاتی ہیں اور خاوند سے نکاح ان کا نہیں رہتا۔

(۷۸) اگر کوئی یہ کہے کہ آج کل کے زمانہ میں جب تک خیانت نہ کروں یا جھوٹ نہ بولوں تو دن نہیں گزرتا یا یہ کہا کہ جب تک خرید و فروخت میں جھوٹ نہ بولوں تو روٹی کھانے کو نہ ملے گی یا کسی کو کہے کیوں تو خیانت کرتا ہے یا کیوں جھوٹ بولتا ہے وہ کہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں تو ان الفاظ سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۷۹) اگر کسی نے کہا کہ جھوٹ نہ بول۔ اس نے کہا یہ تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے کلمہ سے زیادہ سچی بات ہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۸۰) اگر کوئی غصہ میں آیا دوسرے نے کہا تیرے اس کام سے کافری بہتر ہے تو یہ کہنے والا کافر ہو گیا۔

(۸۱) اگر کوئی ممنوعہ بات کہنے لگا دوسرے نے اس کو کہا کیا تو کہتا ہے اس پر تو کفر لازم آتا ہے تو وہ اس کے جواب میں کہے اگر مجھ پر کفر لازم آئے گا تو تو کیا کرے گا اس سے وہ کافر ہو جائے گا۔

(۸۲) اگر کسی کے دل میں یہ بات گزری کہ یہ فلاں چیز باعث کفر ہے اگر اس کو اس حالت میں زبان پر لائے کہ اسے قبیح سمجھتا تھا تو یہ خالص ایمان ہے اور اگر کفر کے قصد سے زبان پر لائے خواہ سو برس کے بعد ہو تو اسی وقت کافر ہو جائے گا۔

(۸۳) ایک شخص نے اپنی زبان سے بخوشی کفر یہ کلمہ بولا اور دل اس کا ایمان پر ثابت ہے تو اس سے کافر ہو جائے گا اور وہ عند اللہ بھی مومن نہ ہوگا اور اگر وہ ایسا کلمہ ہے کہ جس کے کفر میں اختلاف ہے تو اس کو تجدید نکاح کا حکم دیا جائے گا تو بہ او رجوع کی تاکید کی جائے گی اور یہ بطور احتیاط کے ہوگا۔

(۸۴) جو الفاظ بھول چوک سے نکل گئے ہوں وہ کفر کا باعث نہ ہوں تو ان کا بولنے والا اپنی حالت پر مومن ہے اس کو تجدید نکاح یا توبہ کی طرف رجوع کا حکم نہ دیا جائے گا۔

ایک اہم قاعدہ:

(۱) بحر الرائق میں لکھا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کئی وجوہ کفر کی نکلتی ہوں اور ایک وجہ کفر سے مانع نکلتی ہو تو مفتی کے لئے ضروری ہے کہ اس ایک وجہ کی طرف رجوع کرے مگر جب وہ تصریح کے ساتھ اپنے ارادے کو ظاہر کر دے تو اس وقت یہ ایک وجہ بطور تاویل کے کام نہ دے گی۔

(۲) اگر کہنے والے کی نیت میں وہ وجہ ہو جو کفر کے لئے مانع ہے تو وہ شخص مسلمان ہے اور اگر اس کی نیت میں وہ وجہ ہو جو تکفیر کا باعث ہے تو پھر مفتی کا فتویٰ اس کے کام نہ آئے گا پھر اس کو توبہ رجوع تجدید نکاح وغیرہ کا حکم دیا جائے گا۔ (الحیط)

(۳) مسلمان کو چاہئے کہ صبح و شام اس دعا کو در طہ کفر سے بچنے کے لئے وعدہ نبوت کے مطابق پڑھے۔ دعا یہ ہے:

اللهم انی اعوذ بک من ان اشرك بک شیئاً وانا اعلم واستغفرک لما لا اعلم۔ (الخلاصہ فتاویٰ عالمگیری)

الفصل الاول:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زندیقین کو آگ میں جلا دیا

۱/۳۴۷۲ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ أُنِيَ عَلِيٌّ بِزَنَادِقَةٍ فَأَحْرَقَهُمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أَحْدِقْهُمْ لِنَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ وَلَقَتَلْتَهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۶۷/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۲۲۔ وابدوداؤد فی السنن ۵۲۰/۱۴ الحدیث رقم ۴۳۵۱۔ والترمذی فی ۴۸/۴ الحدیث رقم ۱۴۵۸۔ والنسائی فی ۱۰۴/۷ الحدیث رقم ۴۰۵۹۔ وابن ماجہ فی ۸۴۸/۲ الحدیث رقم ۲۵۳۵۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس زندیق لوگ لائے گئے تو آپؑ نے ان کو زندہ جلا دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ اطلاع پہنچی تو انہوں نے کہا کہ اگر میں ہوتا تو میں ان کو زندہ نہ جلاتا کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب مت دو اور وہ جلاتا ہے۔ البتہ میں ان کو قتل کروانا کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا دین بدل دے اس کو مار ڈالو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: زندیق ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو کتاب زند کے پیروکار ہیں جس کو زور و شبت مجوسی نے بنایا تھا اب زندیق ہر دین کے اندر الحاد کرنے والے کو کہا جاتا ہے۔ یہاں زندیق سے مراد مرتدین ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ لوگ عبداللہ بن سبا کے پیروکار تھے کہ جس نے اسلام کو ظاہر کیا اور اس میں فتنہ بازی کی اور حضرت

علی رضی اللہ عنہ کے متعلق خدائی کا دعویٰ کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو پکڑا اور ان کو توبہ کرنے کے لئے کہا تو انہوں نے توبہ سے انکار کر دیا پھر حضرت علیؑ نے گڑھا کھدوایا اور اس میں آگ جلوائی اور اس میں انہیں پھینکنے کا حکم دیا تو یہ قول اس وقت ابن عباسؓ نے فرمایا جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع ملی تو انہوں نے کہا کہ ابن عباسؓ نے سچ کہا ہے۔ اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ حضرت علیؑ نے یہ اپنے اجتہاد سے کیا تھا تا کہ ان مفسدین کا قلع قمع ہو سکے اور آئندہ اس حرکت سے باز رہیں۔ (خ)

آگ سے سزا کی ممانعت

۲/۳۴۷۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهَ -

(رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۱۵۱۶ الحدیث رقم ۲۹۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگ کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی عذاب دیتے ہیں (اور کسی کو آگ کے ساتھ سزا نہیں دینی چاہئے)۔ (بخاری)

۳/۳۴۷۴ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَخْرُجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَاثُ الْأَسْنَانِ سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ أَيْمَانَهُمْ حَنَا جِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ فَايْنَمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۹۵۱۲ الحدیث رقم ۶۹۳۰۔ ومسلم فی ۷۴۶۱۲ الحدیث رقم (۱۵۴)۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں کچھ ایسے کم عقل نوجوان نکلیں گے جو زبان سے اچھی بات کہیں گے لیکن ایمان ان کا ان کے حلق سے تجاوز نہیں کرے گا (یعنی نماز ان کی قبول نہ ہوگی)۔ دین سے (یعنی اطاعت خلیفہ سے) اس طرح نکلیں گے جس طرح تیر شکار سے نکلتا ہے۔ پس تم ان کو جہاں ملو ان کو قتل کر ڈالو۔ ان کے قتل میں قتل کرنے والے کو قیامت کے دن بہت بڑا ثواب ملے گا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿يَقُولُ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ﴾ یعنی کلام میں سے بہترین کلام نقل کریں گے اور وہ قرآن عظیم ہے۔

فرق روایت:

مشکوٰۃ میں مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ کے الفاظ ہیں اور مصابیح میں مِنْ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ کے الفاظ ہیں۔ مصابیح کے نسخے کا معنی یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نقل کریں گے مگر روایت میں مشکوٰۃ والا قول زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ یہ روایت خوارج سے متعلق ہے اور وہ لوگوں کو اچھی باتیں سکھاتے تھے چنانچہ قرآن مجید سے استدلال کر کے اس کی غلط تاویلات

کرتے تھے۔

کَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ: یعنی جس طرح تیر شکار میں سے تیزی سے نکل جاتا ہے اور جلدی نکل جانے کی وجہ سے وہ خون سے آلودہ بھی نہیں ہوتا۔ اسی طرح وہ لوگ بھی امام کی اطاعت سے تیزی سے نکل جائیں گے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اس سے مراد یہ ہے کہ ان کا دین میں داخلہ اور دین سے خارجہ وہ اس طرح ہے کہ ان پر دین کی کسی بات کا بھی اثر دکھائی نہ دے گا۔ جیسا کہ وہ تیر جو شکار میں گھسا چیر کر تیری سے نکل گیا اور اس پر کوئی نشان بھی نہ لگا۔ اس میں ان خارجیوں کا تذکرہ ہے جو خلیفہ کی اطاعت نہ کرتے تھے بلکہ ان کے ساتھ تلوار سے لڑتے تھے۔ ان کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا اور پھر آپ نے ان کی بہت بڑی تعداد کو قتل کیا۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ کا قول:

علامہ خطابی کہتے ہیں علماء مسلمین کا اس بات پر اجماع ہے کہ باوجود گمراہی کے یہ مسلمان فرقوں میں شمار ہوتے ہیں۔ ان سے نکاح بھی جائز ہے اور ان کا ذبیحہ بھی حلال ہے اور ان کی گواہی بھی جائز ہے۔ حضرت علیؑ سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کفر سے تو وہ بھاگنے والے ہیں پھر ہم ان کو کافر کیوں کہیں۔ پھر ان سے کہا گیا کیا وہ منافق ہیں تو انہوں نے کہا منافق نہیں کیونکہ منافق تو اللہ کو تھوڑا یاد کرتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کو صبح و شام یاد کرتے ہیں۔ انہوں نے پوچھا پھر یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو فتنہ میں مبتلا ہونے کی وجہ سے اندھے اور بہرے ہو گئے۔ انتہی خارجیوں کا مذہب یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کی وجہ سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ (ج ۷)

حق سے قریب تر گروہ ان کو قتل کرے گا

۴/۳۲۷۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيُخْرَجُ مِنْ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ بَلَى فُتِلَهُمْ أَوْ لَا هُمْ بِالْحَقِّ۔ (رواہ مسلم)

انترجہ مسلم فی صحیحہ ۷۴۶۱۲ الحدیث رقم (۱۵۱)۔ (۱۰۶۴)۔ واحمد فی المسند ۳۲/۳۔
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت دو فرقوں میں بٹ جائے گی۔ ان میں ایک ایسا گروہ نکلے گا جو دین سے ہٹنے والا ہوگا اور ان کے قتل کا ان دونوں گروہوں میں سے وہ ذمہ دار ہوگا جو حق کے زیادہ قریب ہوگا۔ (یہ مسلم کی روایت ہے)

تشریح: دو گروہوں سے مراد حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کا گروہ ہے اور ان کے درمیان سے نکلنے والا گروہ خارجی گروہ ہے اور ان کے قتل کے ذمہ دار اور ان کے دفاع کی طرف متوجہ ہونے والے حضرت علیؑ تھے۔ مولانا من الشروح۔

قتل بمنزلہ کفر ہے

۵/۳۳۷۶ وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۶/۱۳ الحدیث رقم ۷۰۸۰ ومسلم فی ۸۱/۱ الحدیث رقم (۱۱۸ - ۶۵) - و
ابوداؤد فی السنن ۶۳/۵ الحدیث رقم ۴۶۸۶ والترمذی فی السنن ۴۲۱/۴ الحدیث رقم ۲۱۹۳ والنسائی فی
۱۲۷/۷ الحدیث رقم ۴۱۳۱ وابن ماجہ فی ۱۳۰۰/۲ الحدیث رقم ۳۹۴۲ والدارمی فی ۹۵/۲ الحدیث
رقم ۱۹۲۱ - واحمد فی المسند ۳۶۶/۴

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطاب کرتے ہوئے فرمایا میرے بعد تم کافر ہو کر نہ پھر جانا کہ تم ایک دوسرے کی گردن مارنے لگو۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ① يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ یہ جملہ متانفہ ہے جو جملہ منفیہ کے بیان کے طور پر آیا ہے کہ گویا پوچھنے والے نے پوچھا کہ کافر ہو کر پھر جانا کیا ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان ایک دوسرے کو قتل کرنے لگیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ کافروں والا فعل ہے یا کفر کے قریب کر دینے والا فعل ہے۔ (ع)

قاتل و مقتول دونوں دوزخی

۶/۳۳۷۷ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ حَمَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى أَخِيهِ السِّلَاحَ فَهُمَا فِي جُوفِ جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَاهَا جَمِيعًا وَلَيْ رِوَايَةٌ عَنْهُ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسَفِيهِمَا الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ لِمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۲/۱۲ الحدیث رقم ۶۸۷۵ ومسلم فی صحیحہ ۲۲۱/۴ الحدیث رقم (۲۸۸۸ - ۷۶) وأخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۶۲/۴ الحدیث رقم ۴۲۹۸ وأخرجه النسائی فی ۱۲۵/۷ الحدیث رقم ۴۱۲۰ وابن ماجہ فی ۱۳۱۱/۲ الحدیث رقم ۳۹۶۵ واحمد فی المسند ۴۱/۵

ترجمہ: حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان ایسی حالت میں ملیں کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے پر ہتھیار اٹھانے یعنی کھینچنے والا ہو تو وہ دونوں دوزخ کے کنارے پر ہیں جب ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کر دے گا تو دونوں اکٹھے دوزخ میں داخل ہوں گے اور دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے کا آ مناسا منا کریں تو قاتل و مقتول دونوں آگ میں جائیں گے۔ حضرت ابوبکرہ کہتے ہیں میں نے سوال کیا کہ قاتل کے متعلق یہ بات ظاہر ہے (یعنی اس لئے کہ وہ ظالم ہے لیکن)

مقتول کا کیا معاملہ ہے؟ (یعنی وہ تو مظلوم ہے وہ کس لئے دوزخ میں جائے گا؟) تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ بھی اپنے ساتھی کو قتل کرنے کی حرص رکھنے والا تھا۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں ہے۔

تشریح ﴿ دَخَلَهَا اَكْثَرُ دَاخِلٍ هَوْنًا ۝ علماء نے لکھا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ جب ان دونوں میں سے ایک بھی حق پر نہ ہو اور جب ایک حق پر ہوگا تو باطل والا ہی آگ میں جلے گا اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ قتل اشتباہ اور التباس اور تاویل سے نہ ہو۔ حریص ابن ملک کہتے ہیں اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ فعل حرام کی حرص سے بھی اس پر مواخذہ ہوگا اور دونوں کا ارادہ تھا کہ وہ قتل کریں گے اور اگر ایک کا ارادہ اپنے نفس سے دفاع کا ہو تو پھر مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ شرعاً یہ اس کا حق ہے۔

قبیلہ عکل کے مرتدین

۸/۳۴۷۸ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ فَأَسْلَمُوا فَأَجْتَوُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِالصَّدَقَةِ فَيَسْرِبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا فَفَعَلُوا فَصَحُّوا فَأَرْتَدُّوا وَقَتَلُوا رُعَاتِهَا وَاسْتَأْفُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي أَثَارِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسِمَهُمْ حَتَّى مَاتُوا فِي رِوَايَةٍ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَ بِمَسَامِيرٍ فَأُخِمَتْ فَكَحَلَهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا يُسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۱/۱۲ الحدیث رقم ۶۸۰۴ و مسلم فی ۱۲۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۶۷۱/۹)۔

وابوداؤد فی السنن ۵۳۱/۴ الحدیث رقم ۴۳۶۴ والنرمذی فی ۱۰۶/۱ الحدیث رقم ۷۲۔ والنسائی فی

۸۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۷۸ وابن ماجہ فی ۸۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۷۸۔ واحمد فی المسند ۱۶۳/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبیلہ عکل کے کئی شخص آئے اور مسلمان ہوئے ان کو مدینہ منورہ کی آب و ہوا نا موافق ہوئی وہ بیمار ہو گئے (ان کے پیٹ پھول گئے ان کے رنگ زرد پڑ گئے) تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ زکوٰۃ کے اونٹ جہاں چرتے ہیں وہاں جا کے رہو اور ان کے پیشاب اور دودھ کو پیو انہوں نے اسی طرح کیا وہ تندرست ہو گئے پھر وہ مرتد ہو گئے اور انہوں نے اونٹوں کے چرواہوں کو قتل کیا اور اونٹ ہانک کر چل دیئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے (کئی سواروں کا ایک دستہ) بھیجا جو ان کو واپس پکڑ لایا۔ پس آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹنے اور آنکھوں میں سلاخیں پھیرنے کا حکم دیا پھر ان کے ہاتھ پاؤں (تیل میں ڈالنے کا حکم نہ دیا یعنی جیسا کہ قصاص میں اعضاء کے کاٹنے کے بعد گرم تیل میں ہاتھ کو خون بند کرنے کے لئے ڈالا جاتا ہے) یہاں تک کہ وہ مر گئے اور ایک اور روایت میں ہے کہ ان کی آنکھوں میں گرم سلاخیں پھیری گئیں اور ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے سلاخوں کو گرم کرنے کا حکم دیا پھر وہ ان کی آنکھوں میں پھیری گئیں پھر ان کو مدینہ کے سنگریزوں والے میدان میں ڈال دیا گیا وہ پانی مانگتے تھے ان کو پانی نہ دیا گیا یہاں تک کہ وہ مر گئے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ فَيَسْرِبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا ۝ امام محمدؒ نے اس روایت کو معمول بہا بنایا ہے۔ چنانچہ ان کے ہاں ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے مالکیہ اور حنابلہ کا بھی یہی قول ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں پیشاب نجس ہے۔ خواہ ماکول

اللحم جانور کا ہو یا غیر ماکول اللحم جانور کا اور شیخین اس روایت کی تاویل کرتے ہیں۔

تاویل روایت:

- (۱) اس روایت کی تاویل یہ ہے کہ آپ ﷺ کو وحی کے ذریعہ یہ بتلایا گیا کہ ان لوگوں کی شفاء پیشاب پینے میں ہے تو گویا وحی کے ذریعے یہ حکم انہی کے ساتھ مخصوص رہا۔
- (۲) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ماکول اللحم کے پیشاب کو دوائی کے لئے استعمال کرنا بھی درست نہیں کیونکہ اس میں یقینی شفا نہیں البتہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں دوائی کے لئے اس کا استعمال درست ہے۔
- (۳) ابن ملکؒ کا قول ہے کہ آپ ﷺ نے مثلہ سے ممانعت کے باوجود ان کو اس طرح کی سزا دی۔ اس کی چند وجوہ ہیں:

- (۱) انہوں نے چرواہوں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا تھا پس بطور قصاص ان کے ساتھ اسی طرح کیا گیا۔
- (۲) ان مفسدین کا جرم بہت جڑا تھا کیونکہ انہوں نے ارتداد اختیار کیا قتل کیا ڈاکہ زنی کی اور مال لوٹ کر لے گئے اور امام کو یہ حق پہنچتا ہے کہ ایسے معاملے میں زجر کے طور پر کئی قسم کی سزائیں دے۔
- (۳) علامہ نووی فرماتے ہیں کہ علماء نے اس حدیث کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔
- (۱) یہ واقعہ آیت حد و اور آیت محاربہ کے نزول سے پہلے کا ہے اور مثلہ کی ممانعت سے پہلے کا ہے اس لئے یہ منسوخ ہو گیا۔
- (۲) یہ منسوخ نہیں ہے بلکہ آیت محاربہ اسی موقع پر نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے بطور قصاص کے یہ کیا رہا پانی نہ دینے کا مسئلہ تو بعض حضرات نے کہا کہ یہ بھی بطور قصاص کے تھا اس لئے کہ انہوں نے بھی چرواہوں کو بغیر پانی کے تڑپا تڑپا کر قتل کیا تھا اور بعض حضرات نے کہا کہ آپ ﷺ نے اس کا حکم نہ دیا تھا بلکہ از خود لوگوں نے یہ کیا کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس آدمی پر قتل واجب ہو چکا ہو اگر وہ پانی مانگے تو منع نہ کرنا چاہئے۔

الفصل الثانی:

مثلہ نہایت برا عمل

۸/۳۲۷۹ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَنِي عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَانَا عَنِ الْمَثَلَةِ (رواه ابو داود ورواه النسائي عن انس)

آخر جلد ابو داود رقم السنن ۱۲۰۱۲ الحدیث رقم ۲۶۶۷ وأخرجہ الدارمی فی ۴۷۸/۱ الحدیث رقم ۱۶۵۶ واحمد فی المسند ۴۴۰/۱

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ صدقہ دینے پر ہمیں ابھارا کرتے

اور مسئلہ سے منع فرماتے تھے۔ یہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ مسئلہ کا مطلب ناک کان اعضاء ستر وغیرہ کو کاٹنا ہے۔ مسئلہ کی ممانعت بعض نے تحریمی قرار دی اور بعض نے تنزیہی مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ باقی آپ ﷺ کا مسئلہ کرنا بطور قصاص تھا۔ (ح)

پرندوں پر شفقت

۹/۳۲۸۰ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَنْطَلَقَ لِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حُمْرَةً مَعَهَا فَرْخَانِ فَأَخَذْنَا فَرْخَيْهَا فَجَاءَتْ بِتِ الْحُمْرَةُ فَجَعَلَتْ تُفْرِشُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَجَّعَ هَذِهِ بَوْلِدَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى قَرْيَةً نَمْلٍ قَدْ حَرَقْنَاهَا قَالَ مَنْ حَرَّقَ هَذِهِ فَقُلْنَا نَحْنُ قَالَ إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذِّبَ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۲۵۱۳ الحدیث رقم ۲۶۷۵۔ واحمد فی المسند ۴۰۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے اپنے والد سے نقل کیا کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ آپ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے تو ہم نے قمری کو دیکھا جس کے ساتھ دو بچے تھے۔ ہم نے وہ بچے پکڑ لئے قمری آ کر اپنے پر بچھانے لگی اور زمین سے لگنے لگی آپ ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے بچوں کو پکڑ کر کس نے اس کو غم میں ڈالا؟ پس اس کے بچے واپس کر دو۔ آپ ﷺ نے چیونٹیوں کا ایک گھر دیکھا کہ جس کو ہم نے جلا دیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کس شخص نے یہ جلایا ہے؟ ہم نے عرض کیا: ہم نے جلایا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا آگ کے ساتھ عذاب دینا آگ کے پروردگار کے لائق ہے۔

تشریح ❁ حُمْرَةُ چھوٹے پرندے کا نام ہے جس کو قمری کہا جاتا ہے۔ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذِّبَ یعنی کسی کو آگ سے عذاب دینا چاہئے کیونکہ یہ سخت قسم کا عذاب ہے اگر چیونٹیاں کاٹنے اور ایذا دینے میں ابتدا کریں تو مار ڈالنے کی اجازت ہے ورنہ نہ مارے نہ ان کے گھر کو جلانے۔ اسی طرح چیونٹیوں کو پانی میں ڈالنا مکروہ ہے اگر ایک چیونٹی کاٹے تو اسی کو مارے اور وہیں کو نہ مارے۔

خروج خوارج کے نشانات

۱۰/۳۲۸۱ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي إِخْتِلَافٌ وَفُرْقَةٌ قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ وَيَسِيئُونَ الْفِعْلَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُونَ فِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ لَا يَرْجِعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ السَّهْمُ عَلَى فَوْقِهِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلُوهُ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا مِنَّا فِي شَيْءٍ قَاتَلَهُمْ كَانَ أَوْلَى بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَسِيْمَاهُمْ قَالَ التَّحْلِيْقُ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۲۳۱۵ الحدیث رقم ۴۷۶۵۔ واحمد فی المسند ۲۲۴۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عنقریب میری امت میں اختلاف وافتراق ہوگا۔ ایک فرقہ باتیں تو اچھی کرے گا مگر اس کا عمل برا ہوگا۔ اس فرقہ کے لوگ قرآن مجید تو پڑھیں گے مگر ان کا پڑھنا حلق سے نیچے نہ اترے گا (یعنی قبول نہیں ہوگا)۔ وہ لوگ دین سے (یعنی خلیفہ کی اطاعت سے) اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے اور وہ دین کی طرف اس وقت تک نہ لوٹیں گے یہاں تک کہ تیر اپنے سو فار کی طرف نہ لوٹ آئے۔ وہ انسانوں اور حیوانات میں سے بدترین ہوں گے۔ اس آدمی کے لئے خوشخبری ہے جو ان لوگوں کو قتل کر دے یا وہ اس کو قتل کر دیں (یعنی جو شخص ان کی سرکوبی کے لئے ان کا مقابلہ کرے یہاں تک کہ یا تو وہ ان کو ہلاک کر دے یا خود شہید ہو جائے تو دونوں صورتوں میں اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوش خبری ہے۔ اول صورت میں یہ غازی اسلام ہوگا اور دوسری صورت میں شہید حق ہوگا) وہ لوگ بظاہر انسانوں کو کتاب اللہ کی دعوت دیں گے (لیکن لوگوں کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و سنت کے ترک پر آمادہ کریں گے۔ حالانکہ احادیث تو قرآن مجید کی تفسیر و تشریح ہے)۔ وہ ہم میں سے نہیں (یعنی وہ کسی چیز میں مسلمانوں میں شمار نہ ہوں گے)۔ جو ان کو قتل کرے گا وہ اللہ تعالیٰ کے بہت قریب ہوگا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان لوگوں کی پہچان کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سر منڈانا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ اختلاف وافتراق والے ہوں گے اور یہ اپنی نفسانی اغراض کی وجہ سے امت میں اتحاد و اتفاق کو پارہ پارہ کر دیں گے۔

قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ وَيَسِينُونَ الْفِعْلَ يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ یہ ماقبل سے بدل ہے اور اس کی وضاحت ہے۔ یعنی وہ اہل اختلاف اس طرح ہوں گے کہ وہ باتیں اچھی کریں گے مگر ان کا عمل بہت برا ہوگا۔

يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ یہ جملہ مستانفہ ہے یا ماقبل کا بیان ہے یا بدل ہے۔ امام شاطبیؒ نے اس کو بدل ہی کہا ہے۔ یا اس سے مراد نفس اختلاف ہے یعنی قریب ہے کہ ان میں اختلاف پیدا ہو اور تفریق واقع ہو۔ چنانچہ وہ دو گروہوں میں بٹ جائیں گے۔ ایک گروہ حق پر ہوگا اور دوسرا باطل پر۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اس تاویل کی تائید آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے جو اس باب کی فصل اول میں نقل ہوا: يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيُخْرِجُ مِنْ بَيْنِهِمَا مَارِقَةً يَلِي قَتْلَهُمْ أَوْ لَا هُمْ بِالْحَقِّ۔ پس قوم کا لفظ مابعد جملہ کا موصوف ہے اور اس کی خبر يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ ہے اور یہ بات دو فرقوں میں سے اس فرقے کو بیان کرنے کے لئے باطل پر ہے اور دوسرے فرقے کا بیان واضح ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا۔

لَا يُجَاوِزُ یعنی ان کی قرأت کا اثر خارج حروف سے تجاوز نہ کرے گا اور آوازوں کی حد سے آگے نہ جائے گا اور دلوں میں نہ پہنچے گا اور نہ اعضاء پر اس کا اثر ہوگا۔ پس وہ ان چیزوں کا اعتقاد نہ رکھیں گے کہ جن پر قرآن مجید میں اعتقاد کو لازم قرار دیا گیا ہے اور نہ ان چیزوں پر عمل کریں گے کہ جن پر عمل کا قرآن مجید نے فرمایا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی قرأت کو بلند نہیں کرے گا یعنی اس کو قبول نہیں کرے گا۔ ان کی قرأت ان کے حلقوں

سے آگے نہ بڑھے گی۔

حَتَّى يَرْتَدَّ السَّهْمُ یعنی جب تیرا پتہ سو قار کی طرف نہ لوٹ آئے یعنی جس طرح تیر کا اپنی چٹکی کی جگہ واپس آنا ناممکن ہے اسی طرح ان کا دین کی طرف لوٹ آنا محال ہے گویا یہ جملہ اسی طرح ہے جیسا کہ آیت ﴿حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾: یہ ناممکن کی تاکید اور مبالغہ کے لئے ہے کہ دین کی طرف انکار رجوع جہالت و ضلالت کی وجہ سے اور غلط گمان کی وجہ سے محال ہے کیونکہ یہ وہم سمایا ہے کہ ہم حق پر ہیں اور ہدایت ہماری ہے۔

سَيَمَاهُمُ سرمنڈوانے کی علامت شاید اس لئے بتلائی کہ اہل عرب کے ہاں سرمنڈوانا معروف نہ تھا بلکہ اکثریت بال رکھتی تھی۔ اس میں سرمنڈانے کی مذمت مقصود نہیں اس لئے کہ سرمنڈانا تو اللہ تعالیٰ کے شعار و طاعت میں سے ایک عمل ہے اور اللہ تعالیٰ کے نیک اور صالح بندوں کی عادات سے ہے۔ بعض نے کہا کہ تخلیق سے مراد سرمنڈانا نہیں بلکہ لوگوں کو حلقہ در حلقہ بٹھانا مراد ہے جو ان لوگوں کی طرف سے محض نمائش اور تکلف کے طور پر ہوگا۔ واللہ اعلم۔

۱۱/۳۳۸۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ يَرْجَمُ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يُقْتَلُ نَفْسًا فَيُقْتَلُ بِهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۲۲ الحدیث رقم ۴۳۵۳ والنسائی فی ۷ / ۱۰۱ ال ۴۰۴۸ ح ۶ / ۲۱۵

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو مسلمان اس امر کی شہادت دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اس کا خون حلال نہیں ہے البتہ ان تین صورتوں میں سے کسی ایک کے واقع ہونے کی صورت میں اس کا خون حلال ہو جاتا ہے۔ (۱) کہ وہ محسن ہو کر زنا کرے تو اس کو سنگسار کر دیا جائے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے خلاف لڑنے لگے (یعنی جو مسلمان ڈاکہ زنی کرے یا بغاوت کی راہ اختیار کرے) تو اس کو قتل یا سولی دینا روا ہے یا اسے قید میں ڈال دیا جائے۔ (۳) تیسری صورت قتل نفس کی ہے۔ جو مسلمان کسی کو عہد اقل کر دے تو اس کے بدلے اس کو قتل کر دیا جائے۔

تشریح: ﴿زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ﴾ (۱) احصان سے مراد یہ ہے کہ آزاد مسلمان مکلف کا نکاح سے صحبت کرنا یعنی شادی شدہ ہو کر زنا کا مرتکب بنے تو اسے سنگسار کر کے ختم کر دیا جائے۔

(۲) ڈاکہ زنی کرنے والے کے متعلق تین باتیں بیان کی گئی ہیں: (۱) قتل کیا جائے (۲) سولی دی جائے (۳) قید میں ڈالا جائے۔ ان تینوں کی تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ ڈاکو مال تو نہ لوٹ سکا مگر اس نے کسی کو قتل کر دیا ہو تو اس صورت میں اسے قتل کیا جائے گا اور اگر مال بھی لوٹا اور کسی کو قتل بھی کیا تو اس صورت میں اسے سولی دی جائے گی۔ اب اس کے متعلق امام مالک فرماتے ہیں کہ اسے زندہ سولی دی جائے تاکہ وہ مرجائے لیکن امام شافعی کے ہاں اسے قتل کر کے لاش سولی پر لٹکائی جائے تاکہ دوسرے لوگوں کو اس کی انجام سے عبرت ہو اور ﴿يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ﴾ کا معنی ان کے نزدیک یہ ہے کہ اسے ایک شہر سے دوسرے شہر نکالا جائے اور لحد کے لئے بھی ایک جگہ برقرار نہ چھوڑیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا معنی اس کو قید کرنا ہے اور یہ سزا اس

صورت میں ہے کہ اس نے راہ گیروں کو صرف ڈرایا ہو یا دھمکایا ہو نہ مال لیا ہو اور نہ ہی کسی کو قتل کیا ہو۔

اس حدیث کا مفہوم اس آیت سے لیا گیا ہے: ﴿أَنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ظاہر یہ تھا کہ اس طرح کہا جاتا: او یقطع یدہ و رجلہ من خلاف او ینقی من الارض سے پہلے ہوتا کہ روایت آیت کے مطابق بن جاتی۔ ممکن ہے کہ راوی نے بھول کر اس کو حذف کر دیا یا بطور اختصار کے حذف کر دیا۔ واللہ اعلم۔

(۲) آیت میں او کا لفظ تفصیل کے لئے ہے اسی طرح حدیث میں بھی یہ تفصیل کے لئے ہے جیسا کہ لفظ یعنی سے اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے مگر بغض حضرات نے او کو تخیر کے لئے لیا ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ ان سزاؤں میں سے جو مناسب ہو بلا تفصیل وہ ڈاکو کو دی جائے۔

۱۲/۳۲۸۳ وَعَنِ ابْنِ أَبِي لَبْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَانْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى جَبَلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَزَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۵/۵۷۳ لل ۵۰۰۴ الحدیث رقم: ۳۲۶

ترجمہ: ابن ابی لبلی نے نقل کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے یہ بات بیان کی کہ وہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں چل رہے تھے تو ان میں سے ایک آدمی سو گیا۔ ایک آدمی نے اس کے ساتھ جا کر رسی رکھ دی سونے والے نے اس کو پکڑا تو وہ گھبرا گیا۔ آپ ﷺ نے (یہ حرکت دیکھی تو) ارشاد فرمایا کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ دوسرے مسلمان کو ڈرائے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

۱۳/۳۲۸۴ وَعَنِ ابْنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِجَزْيَتِهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صَغَارًا فَرِيضَةً عَنْهُ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى إِلَّا سَلَامَ ظَهْرِهِ۔

(رواہ ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۳/۳۵۹ الحدیث رقم: ۳۸۰۸۲

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے زمین جزیرہ کے ساتھ خریدی تو اس نے اپنی ہجرت کو توڑ دیا اور جو کوئی آدمی کافر کی ذلت کو نکال کر اپنی گردن میں ڈال لے تو اس نے اپنے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿مَنْ أَخَذَ أَرْضًا﴾ یعنی جس آدمی نے خراجی زمین لی تو اس کو خراج لازم ہے اور وہ خراج ذمی پر جزیرہ تھا تو وہ آدمی گویا اسلام کی خاطر کی ہوئی ہجرت سے نکل گیا اور اس نے کافر کی ذلت یعنی جزیرہ اپنی گردن میں ڈال لی۔

(۲) وَمَنْ نَزَعَ صَغَارًا: یہ سابقہ کلام کا بیان ہے یعنی جو آدمی کافر کا جزیرہ اپنے ذمے لے گیا اس نے اسلام کو کافر سے بدل دیا کیونکہ اس نے عزت اسلام کی بجائے ذلت کو اپنے سر لے لیا۔ علامہ خطابی کا قول ہے کہ یہاں جزیرہ کا معنی خراج ہے مطلب یہ ہے کہ مسلمان نے جب خراجی زمین کافر سے خریدی تو اس کا خراج ساقط نہیں ہوگا۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (ع)

۱۲/۳۲۸۵ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى خَثْعَمَ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ فَأَسْرَعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ فَلَبَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ وَقَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ؟ قَالَ لَا تَتَرَا أَيْ نَارَ أَهْمًا۔ (رواه ابو داؤد)

آخر جہا: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ خثعم کی طرف ایک لشکر بھیجا ان میں سے بہت سارے لوگوں نے نماز کے ساتھ پناہ ڈھونڈی (یعنی جب انہوں نے مسلمان لشکر کو دیکھا تو جلدی سے بچدے میں گر گئے تاکہ اسلام کی علامت ظاہر ہو جائے) مگر لشکر کے لوگوں نے ان کو جلدی سے قتل کر دیا (اور ان کے بچدے کا لحاظ نہ کیا)۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے ان کے لئے آدھی دیت کا حکم دیا اور ارشاد فرمایا میں اس مسلمان سے بری الذمہ ہوں جو مشرکین کے درمیان رہائش اختیار کرنے والا ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کس لئے اس سے بیزاری کا اظہار کرنے والے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مناسب یہ ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی آگ کو نہ دیکھیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ﴾ آپ ﷺ نے آدھی دیت کا حکم دیا باوجود اسکے کہ یہ معلوم ہو گیا کہ وہ مسلمان تھے کیونکہ انہوں نے کفار میں سکونت اختیار کر کے اپنے نفس کو قتل کرنے میں معاونت کی اور کفار کے ساتھ رہائش کو ترک نہ کیا اور آپ ﷺ نے اس بات کی طرف یہ فرما کر کہ ان سے میں بیزار ہوں اشارہ فرمادیا۔

لَا تَتَرَا: آپس میں دونوں ایک دوسرے کی آگ نہ دیکھیں یعنی مسلمان اور کافر ایک دوسرے سے اتنے دور رہنے چاہئیں کہ اگر آگ جلائی جائے تو کافروں کی آگ مسلمانوں کو نظر نہ آئے اور اگر مسلمان آگ جلائیں تو کافروں کو نظر نہ آئے۔ گویا اس ارشاد میں آپ ﷺ نے بیزاری کی علت ذکر فرمائی ہے یعنی کفار کے درمیان مستقل اقامت اختیار کرنا۔ (ح)

۱۵/۳۲۸۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفِتْكَ لَا يَقْتِكُ مُؤْمِنٌ۔

(رواه ابو داؤد)

آخر جہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایمان اچانک قتل

کرنے کو منع کرتا ہے۔ چنانچہ مومن اچانک قتل نہ کرے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفِتْكَ﴾ یعنی ایمان صاحب ایمان کو کسی کے ناگہاں قتل سے منع کرتا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مومن کو بلا تحقیق حال کہ وہ مومن ہے یا کافر ذمی ہے یا عہد و امان والا قتل نہ کرنا چاہئے اور اگر وہ مفسد اور غدار ہے قتل انگیز اور مسلمانوں کو ایذا پہنچانے والا ہے تو پھر اچانک قتل میں حرج نہیں۔ جیسا کہ کعب بن اشرف یہودی کو اچانک قتل کیا گیا۔

دوسرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی خصوصی فعل پر کسی دوسرے کو قیاس نہ کرنا چاہئے۔

بعض نے کہا کہ ظاہر تریات یہ ہے کہ اس جیسے لوگوں کا قتل ناگہاں قتل کی ممانعت سے پہلے تھا۔ (ع ۲)

۱۶/۳۲۸۷ وَعَنْ جَرِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ إِلَى الشِّرْكِ فَقَدْ حَلَّ دَمُهُ۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۲۸ الحدیث رقم : ۴۳۶۰ أخرجه احمد فی السند ۴ / ۳۶۲

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی غلام شرک کی طرف بھاگ جائے تو اس کا خون حلال ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۶/۳۲۸۷ إِلَى الشِّرْكِ یعنی دار الحرب کی طرف بھاگ جائے تو اس کا خون حلال ہے۔ اس کے قاتل پر کوئی چیز لازم نہ آئے گی۔ اور اگر مرتد ہو جائے تو پھر اس کا خون بطریق اولیٰ حلال ہے۔ (ع)

۱۷/۳۲۸۸ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُ فِيهِ فَخَنَفَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۲۹ الحدیث رقم : ۴۳۶۲

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہتی اور آپ ﷺ پر عیب و طعن کرتی۔ ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹا جس سے وہ مر گئی تو آپ ﷺ نے اس صحابی کو اس عورت کا خون معاف کر دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ جب کسی ذمی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہا تو اس نے ذمہ داری کے عہد کو توڑ دیا وہ حربی ہونے کی وجہ سے مباح الذم بن گیا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی اسی طرح ہے۔ احناف کے ہاں اس وجہ سے اس کا عہد نہیں ٹوٹتا چنانچہ فقہ کی کتابوں میں کتاب الجزیہ میں یہ مسئلہ تفصیل سے مذکور ہے۔ (ع)

۸/۳۲۸۹ اَوْعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّ السَّاحِرِ ضَرْبُهُ بِالسَّيْفِ۔

(رواہ الترمذی)

والترمذی ۴ / ۴۹ الحدیث رقم : ۱۴۶۰

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جادوگر کی حد تلوار سے قتل کرنا ہے۔ اس کو ترمذی نے نقل کیا ہے۔

تشریح: جادو کے حرام ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ البتہ جادوگر کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ (۱) امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جادوگر کو قتل کیا جائے جبکہ اس کا جادو موجب کفر سے ہو اور وہ توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کیا جائے۔ (۲) امام مالکؒ اور بعض دیگر علماء نے کہا کہ ساحر کافر ہے اور سحر کفر ہے اور اس کا سیکھنا سکھانا بھی کفر ہے اور اس سے توبہ کے مطالبے کی ضرورت نہیں اس کو قتل کیا جائے خواہ اس نے کسی مسلمان پر جادو کیا ہو یا ذمی پر۔ (۳) احناف کہتے ہیں کہ اگر اس کا عقیدہ یہ ہے کہ اس کے لئے شیطان وہی کرتا ہے جو وہ چاہتا ہے تو وہ کافر ہے اور اگر اس کا اعتقاد جادو کے متعلق یہ ہے کہ وہ ایک خیال ہے تو پھر کافر نہیں ہوگا بلکہ فاسق ہے اور سیکھنا اس کا حرام ہے۔ طحاوی نے درمختار کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ سحر کی تین قسمیں ہیں...

(۱) فرض (۲) حرام (۳) جائز۔

- ① جب سحراہل حرب کی لڑائی کو دور کرنے کے لئے ہو تو یہ فرض ہے۔
- ② اگر میاں بیوی کے درمیان تفریق کرنے کے لئے ہو تو حرام ہے۔
- ③ میاں بیوی کی محبت بڑھانے کے لئے ہو تو جائز ہے۔

حنا بلہ کا اس بات میں اختلاف ہے آیا وہ کفر ہے کہ نہیں۔ چنانچہ تنقیح میں ان کی کتابوں سے نقل کیا گیا ہے کہ سحر کے ساتھ ساحر کافر ہو جاتا ہے اس کی توبہ قابل قبول نہیں اور سحر کرنے والے کو قتل کیا جائے مسلمان کو کہانت، نجوم، رمل، شعبدہ، ان کا سیکھنا اور ان پر عوض لینا دونوں حرام ہیں۔ (ع)

الفصل الثالث:

تفریق پیدا کرنے والے کی سزا

١٩/٣٣٩٠ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ خَرَجَ يُفَرِّقُ
بَيْنَ أُمَّتِي فَأَضْرِبُوا عُنُقَهُ (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ٧/ ٩٣، الحديث رقم: ٤٠٢٣

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خلیفہ کے خلاف اس حالت میں خروج کرے کہ میری امت میں تفریق پیدا کرنے والا ہو تو تم اس کی گردن مار دو۔ یہ نساکی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ سب سے پہلے خروج سے اس کو روکنا چاہئے اگر اس کو اشتباہ ہو تو اس کا ازالہ کرنا چاہئے اگر اس کا فائدہ نہ ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے جیسا کہ حضرت علیؑ نے خوارج کے معاملہ میں کیا۔ (ج)

خوارج کے متعلق اشاراتِ نبوت

٢٠/٣٣٩١ وَعَنْ شَرِيكَ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ كُنْتُ أَتَمْنَى أَنْ أَلْقَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ عَنِ الْخَوَارِجِ فَلَقِيتُ أَبَا بَرْزَةَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فِي نَقَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْخَوَارِجَ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْذُنِي وَرَأَيْتُهُ يَعْزِي أُنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ فَقَسَمَهُ فَأَعْطَى مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ وَلَمْ يُعْطِ مِنْ وَرَاءِ هَ شَيْئًا لَقَامَ رَجُلٌ مِنْ وَرَائِهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَا عَدَلْتَ فِي الْقِسْمَةِ رَجُلٌ أَسْوَدُ مَطْمُومُ الشَّعْرِ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَيْضَانِ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

غَضَبًا شَدِيدًا وَقَالَ اللَّهُ لَا تَجِدُون بَعْدِي رَجُلًا هُوَ أَعْدَلُ مِنِّي ثُمَّ قَالَ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ
كَانَ هَذَا مِنْهُمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنْ إِلَّا سَلَامٍ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ
الرَّمِيَةِ سِيمَاهُمْ التَّحْلِيْقُ لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَإِذَا
الْقَيْتُمُوهُمْ هُمْ شِرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ - (رواه النسائي)

آخرجه النسائي في السنن ۷/ ۱۱۱۹، الحديث رقم: ۴۰۱۳۔

حضرت شریک بن شہاب کہتے ہیں کہ میری تمنائیہ تھی کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی سے ملاقات کروں اور اس سے خوارج کا حال دریافت کروں۔ (یعنی اب جو خارجی پیدا ہوئے ہیں کیا ان کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی)۔ چنانچہ میری ملاقات حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے عید کے دن ان کے احباب کے درمیان ہوئی۔ پس میں نے ان سے عرض کیا کہ کیا آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے خارجیوں کا تذکرہ فرمایا۔ تو انہوں نے فرمایا ہاں میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود اپنے کانوں سے سنا اور آپ ﷺ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ آپ ﷺ کے پاس اموال لائے گئے جن کو آپ ﷺ نے تقسیم فرمایا اور ان لوگوں کو دیا جو آپ ﷺ کے دائیں جانب تھے اور بائیں جانب تھے اور وہ لوگ جو آپ ﷺ کے پیچھے تھے ان کو نہ دیا تو آپ ﷺ کے پیچھے سے ایک شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تم نے تقسیم میں انصاف نہیں کیا۔ اس شخص کا رنگ کالا اور سر کے بال منڈے ہوئے تھے اور اس نے دو سفید کپڑے پہن رکھے تھے۔ (اس کی بات پر) آپ ﷺ نے شدید غصے کا اظہار فرمایا اور ارشاد فرمایا: اللہ کی قسم! تم کسی شخص کو میرے بعد ایسا نہ پاؤ گے جو کہ مجھ سے زیادہ انصاف کرنے والا ہو۔ پھر ارشاد فرمایا: آخری زمانہ میں ایک گروہ نکلے گا گویا یہ شخص اسی جماعت سے ہے۔ وہ لوگ قرآن مجید پڑھیں گے جو ان کی گردن سے تجاوز نہ کرے گا۔ وہ اسلام سے اس طرح سے نکل جائیں گے (یعنی امام کی اطاعت سے نکل جائیں گے)۔ جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے ان کی علامت سر منڈوانا ہوگا اور وہ ہمیشہ (اسلام کے خلاف) خروج کرتے رہیں گے یعنی اسلام کے خلاف۔ یہاں تک کہ ان کا آخری سچ دجال کے ساتھ نکلے گا۔ جب تمہارا ان سے سامنا ہو تو تم ان کو قتل کرو۔ وہ انسانوں اور حیوانات میں بدترین ہیں۔ یہ نساہی نے نقل کی ہے۔

خوارج کا خوفناک انجام

۲۱/۳۴۹۲ وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبَا أَمَامَةَ رَجُلًا مَنُصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دِمَشْقَ فَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ كَلَابُ
النَّارِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرٌ قَتْلَى مَنْ قَتَلُوهُ ثُمَّ قَرَأَ يَوْمَ بَيْضَ وَجْوهَ وَتَسْوَدَ وَجْوهَ الْآيَةِ
قِيلَ لَا بِي أَمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ
مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَّ سَبْعًا مَا خَدَعْتُكُمْ مَوْفٍ (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث حسن)

الترمذی ۵/ ۲۱۰، الحديث رقم: ۳۰۰۰، ابن ماجہ فی السنن ۱/ ۶۸۴، الحديث رقم: ۴۰۱۳، أخرجه أحمد فی

السند ۵ / ۲۵۶

ترجمہ: حضرت ابو غالب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے ایک دن خوارج کے سردیکھے جن کو سولی پر لٹکایا گیا تھا یا وہ سڑک کے کنارے پڑے تھے۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرمانے لگے کہ یہ دوزخ کے کتے ہیں اور آسمان کے نیچے بدترین مخلوق ہیں اور جس کو انہوں نے قتل کیا وہ بہترین مخلوق ہیں۔ پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: **يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ.....** کہ اس دن بعض چہرے سفید اور بعض سیاہ ہوں گے۔ ابو غالب کہتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ کو کہا کیا تم نے یہ کلام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو ابو امامہ کہنے لگے اگر میں نے اسے آپ ﷺ سے ایک بار یا دو بار یا تین بار یہاں تک کہ سات بار تک نہ سنا ہوتا تو میں اسے تمہارے سامنے بیان نہ کرتا۔ یہ ترمذی ابن ماجہ نے نقل کی۔ ترمذی نے اسے حسن کہا۔

تبشیر: **يَوْمَ تَبْيَضُّ** یعنی **تَكْفُرُونَ** تک آل عمران ۱۰۶۔ علماء نے لکھا ہے کہ وہ مرتد تھے۔ بعض نے کہا وہ اہل بدعت تھے اور ابو امامہ کہتے ہیں کہ وہ خارجی تھے۔

مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات میں نے آپ ﷺ سے بار بار سنی ہے۔

کِتَابُ الْحُدُودِ

حدود یہ حد کی جمع ہے۔ حد کا لغوی معنی روکنا ہے اور وہ رکاوٹ ہے جو دو چیزوں کے مابین ہو اور اصطلاح شریعت میں حدود کا معنی ہے وہ سزائیں جو کتاب اللہ اور سنت رسول سے ثابت ہیں اور متعین ہیں۔

حدود شرعی کا نام حدود اس وجہ سے ہے کہ وہ انسان کو گناہ میں مبتلا ہونے سے بچاتی ہیں اور حدود اللہ کا معنی محارم بھی ہے جیسا کہ اس ارشاد میں: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾۔

اور حدود کا معنی مقدرات شرعیہ کے بھی وارد ہیں جیسا کہ تین طلاقیں مقرر ہیں اور اسی طرح کی دیگر چیزیں چنانچہ فرمایا: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾۔

محارم اور مقدرات میں یہ چیز ممنوع ہے کہ آدمی ان کے قریب ہو یا ان سے تجاوز کرنے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حد تو شریعت میں اس سزا کے لئے آتا ہے جو حقوق اللہ کے سلسلہ میں ہو۔ اسی وجہ سے قصاص کو حد نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ بندے کا حق ہے اور تعزیر کو مقرر نہ ہونے اور عدم تعین کی وجہ سے حد نہیں کہتے۔

اسلامی عقوبات دو قسم کی ہیں: ۱) وہ سزائیں جن کی مقدار شریعت نے مقرر فرمادی ہے ان کو حدود کہا جاتا ہے۔ ان کے شرعی طریقے ثابت ہو جانے کے بعد قاضی اور امام نہ ان کو ساقط کر سکتا ہے اور نہ اپنی رائے سے کی بیشی کر سکتا ہے۔ ۲) وہ سزائیں جو شریعت نے مقرر نہیں کیں بلکہ وہ امام کی رائے کے سپرد ہیں۔ امام جہاں جتنی ضرورت سمجھے اسد اذ جرم کے لئے جاری کر سکتا ہے ان کو تعزیرات کہا جاتا ہے۔

الفصل الاول:

بیٹے پر حد کا نفاذ کروانا

۱/۳۴۹۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا اقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْآخَرُ أَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَانْزِدْ لِي إِنْ اتَّكَلَمَ قَالَ تَكَلَّمُ قَالَ إِنْ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَيَّ هَذَا فَرَزَنِي بِأَمْرَاتِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنِي

الرَّجْمَ فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ بِمَائَةِ شَاهٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جُلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ وَأَمَّا الرَّجْمُ عَلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قُضِيَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ أَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرُدُّ عَلَيْكَ وَأَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَأَمَّا أَنْتَ يَا أَيُّسُّ فَأَعْدُدْ عَلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمُهَا فَأَعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا فَارْجُمُهَا۔

(متفق علیہ)

أخرجه ابوداؤد في السنن ۱۱ / ۵۲۳ الحديث رقم : ۲۶۲۳ أخرجه المسلم في صحيحه ۳ / ۱۳۲۴
الحديث رقم : (۲۵ - ۱۶۹۷) أخرجه ابوداؤد في السنن ۴ / ۵۹۱ الحديث رقم : ۴۴۴۵ والترمذي ۴ / ۳۰
الحديث رقم : ۱۴۳۳ والنسائي ۸ / ۲۴۰ الحديث رقم : ۵۴۱۰ وابن ماجه في ۲ / ۸۵۲ الحديث رقم :
الحدود أخرجه احمد في المسند ۴ / ۱۱۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ اور زید بن خالد رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو آدمی جھگڑالے کر آئے۔ ان میں سے ایک نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ فرمائیں۔ دوسرے نے کہا۔ یا رسول اللہ! ہمارے درمیان کتاب اللہ کے موافق حکم فرمائیں اور مجھے آپ اجازت دیں کہ میں معاملے کی صورت کے بارے میں گفتگو کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم معاملے سے متعلق گفتگو کرو۔ اس نے کہا میرا بیٹا اس شخص کے ہاں مزدور تھا۔ اس نے اس کی بیوی کے ساتھ زنا کیا ہے۔ لوگوں نے مجھے بتلایا کہ میرے بیٹے پر سنگساری لازم ہے۔ میں نے اس کے بدلہ میں سو بکریاں اور ایک لونڈی اس کو فدیہ میں دیدی (یعنی سنگسار ہونے کے بدلہ میں) پھر جب میں نے علماء سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا میرے بیٹے پر سودے اور ایک سال کی جلا وطنی لازم ہے (کیونکہ وہ شادی شدہ نہیں ہے) اور اس کی بیوی پر سنگساری ضروری ہے (کیونکہ وہ محسنہ ہے)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ میں تمہارے درمیان کتاب اللہ ہی کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ البتہ تمہاری بکریاں اور لونڈی وہ تمہاری طرف واپس کر دی جائیں گی اور تمہارے بیٹے پر سودے اور ایک سال وطن سے اخراج ہوگا (یعنی جب کہ اس پر زنا ثابت ہو جائے خواہ اس کے اپنے اقرار سے یا چار گواہوں کی گواہی سے)۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انیس کو خطاب کر کے فرمایا اے انیس! تم اس کی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اسے سنگسار کر دو چنانچہ اس عورت نے اقرار کیا تو حضرت انیس نے اس کو سنگسار کیا۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بکتاب اللہ یہاں کتاب اللہ سے مراد حکم خداوندی ہے۔ اس لئے کہ رجم کا حکم قرآن مجید میں موجود نہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد قرآن مجید ہو جو کہ پہلے نازل ہوا اور اس کے بعد تلاوۃ وہ حصہ منسوخ ہو گیا اور حکما اسی طرح باقی ہے۔ نیز رجم احادیث متواترہ سے ثابت ہے اور احادیث کا حجت شرعیہ ہونا قرآن پاک نے بتایا ہے اس لئے حدیث کا حکم قرآن کا حکم ہی کہلائے گا۔

وتغریب عام ایک سالہ کا اخراج امام شافعی کے ہاں حد میں داخل ہے۔ احناف کے ہاں یہ اگرچہ حد میں شامل نہیں

مکروقی مصلحت کے مطابق اگر خلیفہ مناسب سمجھے تو اس شخص کو جلاوطن کر دے۔

بعض علماء کا یہ کہنا ہے کہ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿الزانیۃ والزانی فاجلدوا﴾ سے

منسوخ ہوا۔

فَإِنْ اعْتَرَفْتَ اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ حد زانی میں ایک اعتراف ہی کافی ہے اور امام شافعی اسی طرح فرماتے ہیں۔ احناف کہتے ہیں کہ چار مجلسوں میں چار مرتبہ اقرار ضروری ہے اور اس روایت میں اقرار سے وہ اقرار مراد ہے جو قابل اعتبار ہے اور جس کا تذکرہ دوسری احادیث میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور شرعاً معتبر اقرار وہ ہے جو چار مرتبہ ہو۔

اس واقعہ میں نبی کریم ﷺ نے لڑکے پر کوڑے کی سزا جاری فرمائی اور عورت پر رجم کا فیصلہ فرمایا۔ اس لئے کہ لڑکا غیر محسن تھا اور عورت محسنہ تھی اور دونوں کی حد زانیہ الگ ہے۔

کسی شخص کے محسن زانی بننے کے لئے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے: ۱) حریت ۲) بلوغ ۳) عقل ۴) نکاح صحیح کے بعد اپنی بیوی سے ہمبستری کر چکا ہو۔

زانی غیر محسن کی سزا سودرے اور جلاوطنی

۲/۳۳۹۴ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ فِيمَنْ زَانَى وَلَمْ يُحْصِنْ جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ۔ (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۲/۱۵۶ الحدیث رقم: ۶۸۳۱
حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر شادی شدہ زانی کے لئے یہ حکم دیتے سنا ہے کہ اسے سو کوڑے مارے جائیں اور ایک سال کے لئے جلاوطن کیا جائے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ۱) محسن سے مراد وہ عاقل بالغ مسلمان جس نے حلال نکاح کے ساتھ صحبت کی ہو۔
(۲) درے مارتے ہوئے ہر منہ اور ستر ان تینوں مقام کو چھوڑا جائے گا۔ (ع)

رجم کا حکم ثابت ہے

۳/۳۳۹۵ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَانَى إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ أَوْ الْإِعْتِرَافُ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۲/۱۳۷ الحدیث رقم: ۶۸۲۹ و مسلم فی ۳/۱۳۱۷ الحدیث رقم: (۱۵)

(۱۶۹۱) أخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۵۷۲ الحديث رقم : ۴۴۱۸ والترمذی فی ۴ / ۳۰ الحديث رقم : ۱۴۳۲ وابن ماجه فی ۲ / ۸۵۲ الحديث رقم : ۲۵۵۳ والدارمی فی ۲ / ۲۳۴ الحديث رقم : ۲۳۲۲ و مالک فی الموطأ ۲ / ۸۲۴ الحديث رقم : ۱۰ فی کتاب الحدود وأحمد فی المسند ۱ / ۴۰

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تیسے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب نازل فرمائی۔ چنانچہ وہ آیات جو آپ ﷺ پر نازل فرمائیں ان میں رجم کی آیت بھی تھی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا۔ پھر آپ ﷺ کے بعد ہم نے بھی رجم کیا اور کتاب اللہ سے اس شخص کے لئے رجم ثابت ہے جو محسن ہو کر زنا کرے خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ جبکہ وہ زنا شاہدوں سے ثابت ہو یا حمل ہے یا اقرار سے ثابت ہو۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

رجم کا معنی سنگسار کرنا ہے رجم کی آیت پہلے قرآن مجید میں نازل ہوئی اس کے بعد اس کی تلاوت منسوخ ہو گئی اور حکم اس کا اسی طرح باقی رہا۔ اس کے الفاظ اس طرح نقل کئے جاتے ہیں۔ الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا فَاَرْجُمُوهُمَا الْبُتَّةَ نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور محسن کا معنی اوپر کے فائدے میں معلوم ہو چکا۔

(۲) یا حمل ہو ایسی عورت کے لئے جو بغیر خاوند کے ہے اور اقرار اور گواہوں سے تو بالاتفاق حکم ثابت ہوتا ہے البتہ حمل کے ذریعے زنا ثابت ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی عورت کو رجم کرنا جائز ہے جبکہ باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف حمل کی بنیاد پر حد زنا جاری کرنا جائز نہیں جب تک کہ زنا اقرار یا بینہ سے ثابت نہ ہو جائے۔ امام مالک رحمہ اللہ کا استدلال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے کہ اس میں اَوْ كَانَ الْحَبْلُ اَمَّةً ثلاثہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حل الجمل کا سبب تو ہے کہ سبب بعید ہے بھی غیر شادی شدہ حاملہ عورت سے مناقشہ ہوگا یا تو اس کے خلاف بینہ قائم ہو جائیں ہے یا وہ اقرار کرے گی تو حد تو بینہ یا اقرار کی وجہ سے قائم ہوگی لیکن بینہ اور اقرار سبب اس کا حمل بنا تو حمل اجزاء حد کا سبب بن گیا اگرچہ بینہ یا اقرار سے واسطہ سے۔

عورتوں کے لئے راہ بنادیا

۴/۳۳۹۶ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا الْكُفْرُ بِالْكَفْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَالتَّيْبُ بِالتَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم ۳ / ۱۳۱۶ الحديث رقم : (۱۴ - ۱۶۹۰) أخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۵۶۹ الحديث رقم : ۴۴۱۵ والترمذی فی ۴ / ۳۲ الحديث رقم : ۱۴۳۴ أخرجه ابن ماجه فی السنن ۲ / ۸۵۲ الحديث رقم : ۲۵۵۰ والدارمی فی ۲ / ۲۳۶ الحديث رقم : أخرجه أحمد فی المسند ۵ / ۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زانیہ کے متعلق مجھ سے یہ حکم حاصل کرو۔ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے لئے راستہ مقرر کر دیا ہے اگر غیر محسن مرد غیر محسنہ عورت سے زنا کرے اس کو سوڑے مارے جائیں اور ایک سال کے لئے جلاوطن کر دیا جائے اور جو مرد محسن کسی محسنہ عورت سے

زنا کرے اسے سو کوڑے مارے جائیں اور سنگسار کیا جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ اللہ تعالیٰ نے محسن اور غیر محسن کے سلسلہ میں راہ مقرر کر دی۔ یہ درحقیقت آیت: ﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ۱۵] میں سبیل کی وضاحت ہے کہ اس آیت میں جس سبیل اور راستے کا وعدہ فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے:

علامہ تورپشتی کا قول: یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اس وقت فرمایا جب زانیہ اور زانی کی حد مقرر ہوئی اور اس ارشاد گرامی میں سبیل سے مراد حد ہے۔ اس لئے کہ وہ اس سے پہلے تک مشروع نہ ہوئی تھی اور اس کے متعلق وہی حکم تھا جو قرآن مجید کی آیت میں ہے: ﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ۱۵] اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد میں فرمایا کہ زانیہ عورتوں کو گواہوں کے ثبوت کے بعد گھروں میں بند رکھو یہاں تک کہ وہ مرجائیں یا اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی راہ مقرر کر دے یعنی حد مقرر کر دے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے لئے یہ راہ یعنی حد مقرر فرمادی ہے۔ پھر آپ نے اس کی وضاحت فرمائی۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوڑے بھی مارے جائیں اور سنگسار بھی کیا جائے۔ (۱) چنانچہ علماء کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ درے مارے منسوخ ہیں اور اس پر صرف سنگساری ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو سنگسار کیا اور درے مارنے کا حکم نہ فرمایا (حالانکہ وہ محسن تھے) اسی طرح آئندہ سطور میں مذکورہ روایت غامدہ میں اور گزشتہ سطور میں حضرت انیس رضی اللہ عنہ کو صرف سنگساری کا حکم فرمایا ہے۔ (ع ح)

باقی جن روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رجم اور جلد (یعنی کوڑے) دونوں کو جمع کیا گیا تو ان کے مختلف جوابات ہیں:

① وہ روایات منسوخ ہیں۔ خود آنحضرت ﷺ کا رجم کے ساتھ جلاء کو جمع نہ فرمانا نسخ کی دلیل ہے۔

② اگر آپ ﷺ کا عملاً رجم اور جلاء کو جمع کرنا ثابت ہو جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کوڑے مارنا حد نہیں تھا بلکہ نیاسۃ تھا۔

③ بعض موقع پر آپ ﷺ نے رجم اور جلد کو جمع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ پہلے آپ ﷺ کو اس کے محسن ہونے کا علم نہ تھا اس لئے کوڑے لگائے بعد میں علم ہوا تو رجم فرمایا۔ چنانچہ ابوداؤد اور نسائی میں حضرت جابر کی حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔

یہود کا مقدمہ حدود

۵/۳۴۹۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا لَنَا امْرَأَةٌ زَانِيَةٌ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَفْضَحُهُمْ وَيَجْلِدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ

فَاتُّوا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوها فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ سَلَامٍ اِرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَ بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ اِرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوَّحُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ وَلَكِنَّا نَتَكَاثَمُهُ بَيْنَنَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا۔

(منفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحيحه ۱۶۶ / ۱۲ الحديث رقم: ۶۸۴۱ و مسلم فی ۳ / ۱۳۲۶ الحديث رقم: (۲۶) ۱۶۹۹ . أخرجه ابو داود فی السنن ۵۹۳ / ۴ الحديث رقم: ۴۴۴۶ والدارمی فی ۲ / ۲۳۳ الحديث رقم: ۲۳۲۱ و مالک فی الموطا ۸۱۹ / ۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک روز یہود کی ایک جماعت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بیان کیا کہ ان کی قوم کے ایک مرد و عورت جو کہ شادی شدہ ہے نے زنا کیا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا تم نے تورات میں رجم کے متعلق کیا پڑھا ہے۔ انہوں نے کہا ہم زنا کرنے والوں کو رسوا کرتے ہیں اور ان کو کوڑے مارے جاتے ہیں تو اس پر حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم لوگ جھوٹ بولتے ہو۔ یقیناً تورات میں رجم کا حکم مذکور ہے۔ پس تم تورات لاؤ (میں تمہیں رجم کا حکم دکھاتا ہوں)۔ جب تورات لائے تو یہود میں سے ایک شخص نے فوراً اس جگہ ہاتھ رکھ دیا جہاں رجم کا حکم تھا یعنی اس نے اپنے ہاتھ سے آیت رجم کو چھپانے کی کوشش کی اور اس کی آگے پیچھے کی آیات پڑھنے لگا۔ یہ دیکھ کر عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا تم اپنے ہاتھ ہٹاؤ۔ اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا تو اچانک آیت رجم وہاں پائی پھر یہود کہنے لگا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تورات میں رجم کی آیت موجود ہے مگر ہم اس کو آپس میں چھپاتے ہیں۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو سنگسار کرنے کا حکم فرمایا اور وہ دونوں سنگسار کر دیئے گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے فرمایا تم اپنا ہاتھ اٹھاؤ۔ پس جب اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا تو اچانک پایا گیا کہ رجم کی آیت موجود تھی۔ پھر اس ہاتھ رکھنے والے نے کہا اے محمد! واقعی تورات میں رجم کی آیت موجود ہے لیکن ہم آپس میں ظاہر نہیں کرتے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ان دونوں کو سنگسار کیا جائے چنانچہ دونوں کو سنگسار کر دیا گیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿نَقَضَ حُكْمُهُمْ﴾ یعنی تورات میں رجم کا حکم نہیں بلکہ اس میں یہ حکم ہے کہ ہم ان کو رسوا کریں یعنی تعزیر کریں اور دڑے ماریں۔ (۲) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ پہلے یہودی تھے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو راہ حق کی طرف راہنمائی فرمائی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ وہ یہود کے بلند درجہ کے علماء میں سے تھے۔ تورات پر ان کو عبور تھا۔ چنانچہ مجلس نبوی میں یہود نے تحریف سے کام لیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا کہ تورات میں محسن زانی کے سنگسار کا حکم نہیں بلکہ فضیحت اور کوڑے کا حکم ہے تو عبداللہ نے ان کی تکذیب کی۔ ایک روایت کے مطابق آیت رجم پر ہاتھ رکھنے والا عبداللہ بن عمرو تھا۔

سوال: رجم میں احسان شرط ہے اور محسن کے لئے اسلام شرط ہے اور یہود تو مسلمان نہ تھے پھر رجم کا حکم کیوں دیا؟

جواب: رجم کا حکم تورات میں تھا اور ان کے ہاں احسان کی شرط بھی نہ تھی۔ جب تک کسی معاملے میں قرآن مجید کا حکم نہ ہوتا تھا تو تورات کے حکم پر عمل کیا جاتا تھا۔ جب قرآن مجید اترتا تو وہ حکم منسوخ ہو جاتا تھا۔

اس روایت پر امام شافعیؒ اور ابو یوسفؒ نے عمل کیا ہے کہ ان کے ہاں بھی احسان کی شرط نہیں ہے۔

سوال: یہودی جھوٹے ہیں۔ ان کے کہنے پر کیسے سنگسار کر دیا۔

جواب: ظاہر یہ ہے کہ مجرموں نے اقرار کیا ہو گا یا مسلمانوں نے گواہی دی ہو گی۔ (یہ جواب کمزور ہے) (ع۔ ح) (یہودی کے متعلق یہودی گواہی قابل قبول ہے اور فیصلے میں انہوں نے خود آپ ﷺ کو حکم مانا تھا۔ قدرے)

ماعز کا اعتراف جرم اور حد کے نفاذ پر اصرار

۶/۳۴۹۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّى لِشِقِّ وَجْهِهِ الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُكَ جُنُونٌ قَالَ لَا فَقَالَ أَحْصَنْتِ؟ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ فَأَرْجُمُوهُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ فَرَجَمْنَاهُ بِالْمَدِينَةِ فَلَمَّا أَرْزَلَتْهُ الْحِجَارَةُ هَرَبَ حَتَّى أَذْرَكْنَاهُ بِالْحَرَّةِ فَرَجَمْنَاهُ حَتَّى مَاتَ (متفق عليه وفي رواية) لِلْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ قَالَ نَعَمْ فَأَمَرِيهِ فَرَجِمَ بِالْمُصَلَّى فَلَمَّا أَرْزَلَتْهُ الْحِجَارَةُ فَرَفَّادْرَكَ فَرَجِمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۱۳۶ الحدیث رقم ۸۱۲۵ و مسلم فی ۳ / ۳۱۸ الحدیث رقم ۱۶۔

۱۶۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آیا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے۔ اس نے پکار کر کہا یا رسول اللہ ﷺ! مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر اپنا چہرہ مبارک اس سے پھیر لیا۔ وہ شخص پھر اس جانب آپ کے بالمقابل آکھڑا ہوا جدھر آپ ﷺ کا رخ مبارک تھا اور کہنے لگا مجھ سے زنا کا ارتکاب ہوا ہے۔ آپ ﷺ نے پھر اس کی طرف سے اپنا منہ مبارک پھیر لیا۔ یہاں تک کہ جب اس نے چار مرتبہ اپنے جرم کا اقرار کر لیا تو آپ ﷺ نے اسے بلا کر پوچھا کہ کیا تو دیوانہ ہے! اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا کیا تو شادی شدہ ہے؟ اس نے کہا جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے فرمایا اس کو لے جا کر سنگسار کر دو۔

ابن شہاب کا قول ہے کہ جس نے اس روایت کو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا تھا اس نے مجھے بتایا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کے بعد اس شخص کو مدینہ میں سنگسار کر دیا۔ چنانچہ جب ہم نے اسے

پھر مارنے شروع کئے اور اس کو پتھر لگنے لگے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا یہاں تک کہ ہم نے اُسے مقام حرہ میں جا پکڑا۔

(حرہ: مدینہ منورہ کا مضافاتی علاقہ جہاں سیاہ رنگ کے پتھر تھے وہ حرہ کہلاتا ہے) اور پھر ہم نے اس کو سنگسار کر دیا یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے بخاری کی ایک روایت میں جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تو مھن ہے؟ تو اس نے کہا ہاں۔ پھر یہ روایت کے الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس کو عید گاہ میں سنگسار کیا گیا۔ جب اس کو پتھر لگنے لگے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا مگر پھر پکڑ لیا گیا اور سنگسار کیا گیا یہاں تک کہ وہ مر گیا اس کے مرنے کے بعد آپ ﷺ نے اس کی بھلائی بیان کی یعنی اس کی تعریف کی اور اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی یا صلی علیہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کے لئے دعا فرمائی۔

تشریح ﴿فَلَمَّا شَهِدَ اَرْبَعَ شَہَادَاتٍ﴾ چار بار یعنی چار مجالس میں اس شرط سے کہ وہ ہر بار غائب ہو۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس کے چاروں طرف آنے سے دلیل پکڑی ہے کہ یہ چار بار کا اقرار ہے۔

اَبْلَکْ جُنُونٌ کیا تو دیوانہ ہے کہ گناہ کو ظاہر کرتے ہو اور اپنے قتل کا باعث بن رہے ہو۔ تمہیں توبہ کرنی چاہئے۔ علامہ نوویؒ کا قول: اس سے آپ ﷺ کا مقصد اس کے حالات کی تحقیق تھی کیونکہ عام طور پر کوئی انسان بھی اس چیز کے اقرار پر اصرار نہیں کرتا جس میں اسے ہلاکت نظر آتی ہو۔ اس کے باوجود کہ اس کے لئے گناہ کے ساقط کرنے کا راستہ بھی ہے۔ اس میں مسلمان کی تحقیق حال میں مبالغہ ظاہر کیا گیا ہے اور مسلمان کی جان بچانے میں مبالغہ کی حد اختیار کی گئی ہے۔ (۲) اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ مجنون کا ایسا اقرار باطل ہے اور اس پر حدود جاری نہیں ہوتی۔

الت محصن: نووی کہتے ہیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امام کو رجم کی شروط کے متعلق دریافت کر لینا چاہئے۔ خواہ وہ رجم اقرار سے ثابت ہو یا گواہوں سے۔ (۲) اس سے کنایہ ہے کہ جب وہ رجوع کرے تو حد سے درگزر کر لیا جائے۔

ابن ہمامؒ کا قول: مرد کو تمام حدود میں کھڑا کر کے مارا جائے لٹا کر نہ مارا جائے اور عورت کو بٹھا کر اور اگر عورت کی سنگساری کے لئے گڑھا کھودا جائے تو زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس میں ستر کا لحاظ زیادہ ہے۔ جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامیہ کے لئے کھدوایا تھا۔

بِالْحَرَّةِ اگر سنگساری میں کوئی بھاگ جائے اگر وہ اقرار والا ہو تو اس کا پیچھا نہ کیا جائے اور اسے چھوڑ دیا جائے اور اگر زنا گواہی سے ثابت ہوا تو پھر اس کا پیچھا کیا جائے اور سنگسار کیا جائے یہاں تک کہ وہ مر جائے اس لئے کہ اس کا بھاگنا کھلے طور پر رجوع ہے اور رجوع اقرار میں مؤثر ہے۔ شہادت مؤثر نہیں۔

امام نوویؒ: علماء فرماتے ہیں کہ مصلیٰ سے یہاں مراد نماز جنازہ والی جگہ ہے اور ایک روایت بھی اس کی موید ہے۔ (۲) بخاری نے کہا کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز جنازہ اور عید کی جگہ کو جب تک مسجد قرار نہ دیا جائے تو وہ مسجد کے حکم میں نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ اگر وہ حکم مساجد میں ہوتیں تو وہاں سنگسار نہ کیا جاتا کیونکہ اس سے وہ خون آلود ہوتی (جو کہ جائز نہیں) ابن ہمامؒ کا قول: حد تعزیر مسجد میں قائم نہ کی جائے اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے۔ جیسا کہ اس روایت میں ہے: اللہ

علیہ السلام قال جنبوا مساجدکم صبیانکم و مجانینکم و رفع اصواتکم و شراء کم و بیعکم و اقامة حدود کم و جمر وھا فی جمعکم و ضعوا علی ابوابھا المطاہر (ح-ع) تم اپنی مساجد کو اپنے بچوں اور مجانین سے بچاؤ اور بلند آواز کرنے اور خرید و فروخت کرنے اور حدود کے قیام سے محفوظ رکھو اور ان میں جمعہ کے دن خوشبودار دھواں دو اور ان کے دروازوں پر وضو خانے بناؤ۔

ماعر سے حد ٹالنے کی کوشش

۳۴۹۹/۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عَزُ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْكُتْهَا لَا يَكْنِي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ۔

(رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۱۳۵ الحدیث رقم : ۶۸۲۴ و أبو داود فی ۴ / ۵۷۹ الحدیث رقم :

۴۴۲۷

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب ماعز بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مسجد نبوی میں حاضر ہوئے اور کہا کہ مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ شاید تم نے اجنبیہ کا بوسہ لیا ہو گا یا اس کو شہوت سے چھوا اور ہاتھ لگایا ہو گا یا دیکھا ہو گا (یعنی جو چیزیں کہ زنا کا باعث بنتی ہیں تم ان میں سے کوئی حرکت کر گزرے ہو گے اور اب اس کو زنا کہہ رہے ہو)۔ انہوں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! تو آپ نے فرمایا کیا تم نے جماع کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے واضح الفاظ میں دریافت فرمایا کنایہ کے انداز سے نہیں کہ کیا واقعی تم نے جماع کیا ہے؟ تو ماعز نے کہا ہاں میں نے جماع کیا ہے۔ اس تحقیق و تفتیش کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

ماعر اسلمی کا واقعہ حد

۳۵۰۰/۸ وَعَنْ بَرِيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَا عَزُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْنِي فَقَالَ وَيْحَكَ ارْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنَ الزَّيْنَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِ جُنُونٍ فَأَخْبَرَانَهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ فَقَالَ أَشْرَبَ خَمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنَكَّهُ فَلَمْ يَجِدْ مِنْهُ رِيحَ خَمَرٍ فَقَالَ أَزْنَيْتَ قَالَ نَعَمْ فَأَمَرَهُ بِرَجْمٍ فَلَبِثُوا يَوْمَ مِثْنٍ أَوْ ثَلَاثَةٍ ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَقْدُ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بِرَبِّ أُمَّةٍ لَوْ سَبَعْتُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ أُمَةٌ مِنْ عَامِلِيهِ مِنَ الْأَزْدِ

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْ نِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِرْجِعِي فَأَسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَقَالَتْ تُرِيدُ أَنْ تُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَدْتَ مَاعِزَ بْنِ مَا لِكَ إِنَّهَا حُبْلَى مِنَ الزَّوْنِ فَقَالَ أَنْتِ؟ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَهَا حَتَّى تَضَعِي مَا فِي بَطْنِكَ قَالَ فَكَفَّلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ الْغَامِدِيَّةُ فَقَالَ إِذَا لَا نَرْجُمُهَا وَنَدَعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مَنْ يُرْضِعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِلَى رِضَاعِهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ فَرَجَمَهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا إِذْ هَبِي حَتَّى تَلِدِي فَلَمَّا وَلَدَتْ قَالَ إِذْ هَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطِمِيهِ فَلَمَّا فَطَمَتْهُ أَتَتْهُ بِالصَّبِيِّ وَفِي يَدِهِ كِسْرَةٌ خُبْزٍ فَقَالَتْ هَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَطَمْتُهُ وَقَدْ أَكَلَ الطَّعَامَ فَدَفَعَ الصَّبِيَّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَحُفِرَ لَهَا إِلَى صَدْرِهَا وَأَمَرَ النَّاسَ فَرَجَمُوهَا فَيُقْبَلُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَرَمَى رَأْسَهَا فَتَنْصَحَ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالِدِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكِّي لَغُفِرَ لَهُ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا وَدُفِنَتْ۔

(رواه مسلم)

صحیح مسلم ۳ / ۱۳۲۲ الحدیث رقم: (۲۲ - ۲۳ / ۱۶۹۵) أخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۵۸۸ الحدیث

رقم: ۴۴۴۲ والدرمی فی السنن ۲ / ۲۳۵ الحدیث رقم: ۲۳۲۴ وأحمد فی المسند ۵ / ۳۴۸۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن ماعز بن مالک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے پاک کر دیں (یعنی مجھ سے جو گناہ ہو گیا ہے اس کی حد جاری کرنا کہ وہ میرے گناہ کی معافی کا سبب بن جائے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا تجھ پر افسوس ہے! واپس لوٹ جا زبان سے استغفار اور دل سے توبہ کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ واپس لوٹ گیا اور تھوڑی دور جا کر دوبارہ واپس لوٹ آیا اور کہنے لگا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے پاک کر دیں۔ آپ ﷺ نے وہی بات ارشاد فرمائی جو پہلے فرمائی تھی۔ (چار مرتبہ اسی طرح ہوا) جب چوتھی مرتبہ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے پاک کر دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا میں تجھے کس چیز سے اور کس سبب سے پاک کروں۔ اس نے کہا زنا کے گناہ سے (یعنی حد جاری کر کے زنا کے گناہ سے)۔ آپ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا کیا یہ مجنون و پاگل ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یہ دیوانہ و پاگل نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس نے شراب پی رکھی ہے۔ یہ سن کر ایک شخص نے کھڑے ہو کر اس کا منہ سونگھا (تا کہ معلوم ہو جائے کہ اس نے شراب پی رکھی ہے یا نہیں؟) مگر شراب کی بونہ پائی گئی۔ آپ ﷺ نے دوبارہ ماعز سے دریافت کیا کہ کیا واقعی تو نے زنا کیا ہے؟ اس نے کہا ہاں! اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اسے سنگسار کر دیا گیا۔ دو تین دن اسی طرح گزر گئے (یعنی اس کی سنگساری کا کوئی تذکرہ نہیں ہوا) پھر ایک دن آپ ﷺ تشریف لائے تو فرمایا تم ماعز کے درجات کی بلندی کے لئے دعا کرو۔ بلاشبہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر اس کے ثواب کو پوری امت پر تقسیم کیا جائے تو وہ تمام کے لئے کافی ہو جائے۔ پھر ایک دن ایک عورت جو قبیلہ ازد کے خاندان غامد سے تھی۔ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ ﷺ سے عرض کرنے لگی کہ یا

رسول اللہ ﷺ مجھے پاک کر دیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھ پر افسوس ہے۔ واپس جا کر اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کر۔ اس عورت نے کہا کہ کیا آپ ﷺ چاہتے ہیں کہ جس طرح آپ ﷺ نے معز بن مالک کو پہلی مرتبہ واپس کر دیا تھا اسی طرح مجھ کو بھی واپس کر دیں حالانکہ میں وہ عورت ہوں جو زنا کی وجہ سے حاملہ ہے۔ فلہذا اس اقرار کے بعد میرے انکار کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ حمل ظاہر ہو چکا معز کا مسئلہ اس طرح نہ تھا (وہاں علامت نہ تھی) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تو کیا کہہ رہی ہے کہ کیا تو زنا کے ذریعہ حاملہ ہے۔ اس عورت نے اس کے باوجود اپنے اقرار پر اصرار کیا اور کہا کہ ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اچھا تو اس وقت تک منتظر رہ جب تک کہ تو بچے کی ولادت سے فارغ نہ ہو جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے اس ارشاد کے بعد ایک انصاری نے اس عورت کی خبر گیری اور کفالت کی ذمہ داری اٹھالی جب تک کہ وہ ولادت سے فارغ نہ ہو جائے مگر پھر کچھ عرصہ کے بعد وہ شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ وہ غامد یہ عورت ولادت سے فارغ ہو چکی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اس کو ابھی سنگسار نہ کریں گے اس کے کمن بچہ کو اس حالت میں نہ چھوڑیں گے کہ کوئی اسے دودھ پلانے والا نہ ہو (یعنی اگر اسے ابھی سنگسار کر دیا تو اس کا شیر خوار بچہ ہلاک ہو جائے گا کیونکہ اس کی ماں کے بعد اس کی خبر گیری کرنے والا کوئی نہیں ہے۔ اس لئے اسے ابھی سنگسار کرنا مناسب نہیں)۔ ایک اور انصاری کھڑا ہوا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! اس بچے کے دودھ پلانے اور خبر گیری کرنے کا میں ذمہ دار ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے اسے سنگسار کیا یعنی اسے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا پس اسے سنگسار کیا گیا اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا تم جاؤ یہاں تک کہ تم بچہ جنو جب اس کے ہاں ولادت ہوگئی تو آپ ﷺ نے فرمایا جاؤ اس بچے کو دودھ پلاؤ یہاں تک کہ بچہ دودھ چھوڑے۔ جب دودھ چھڑایا تو وہ اپنے بچے کو لے کر اس حالت میں حاضر ہوئی کہ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا تھا۔ اس نے گزارش کی کہ حضرت اس بچے کا میں نے دودھ چھڑایا ہے۔ اب یہ کھانا کھانے کے قابل ہو گیا تو آپ ﷺ نے اسے ایک مسلمان کے سپرد کیا۔ پھر آپ ﷺ نے اس کے لئے گڑھا کھودنے کا حکم فرمایا۔ گڑھا کھودا گیا جو اس کے سینہ تک جسم کو ڈھانپتا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو اس کے سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ پس خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے ایک پتھر پھینکا جو اس کے سر پر لگا اور اس سے خون کے چھینٹے اڑ کر خالد کے منہ پر پڑے تو خالد نے اسے سخت ست کہا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خالد! ایامت کرو۔ وہ تو بخشنی گئی ہے اسے برا مت کہو۔ پس اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس عورت نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایسی توبہ ناجائز ٹیکس وصول کرنے والا کرے تو اس کی بخشش و مغفرت ہو جائے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں کو اس کی نماز جنازہ کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اس کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور اسے دفن کیا گیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً﴾ یعنی معز نے ایسی توبہ کی ہے جو اس مغفرت و رحمت کو لازم کرتی ہے جس کے دامن میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی مخلوق سمٹ سکتی ہے۔

یہاں اقامت حد کو توبہ اس لحاظ سے کہا گیا ہے کہ جس طرح توبہ سے گناہ دھل جاتے ہیں اسی طرح حد جاری ہونے سے بھی گناہ ختم ہو جاتے ہیں۔

حتیٰ تَصْبِغِیٰ یہاں تک کہ توبہ چھ جے۔ ابن ملک کہتے ہیں کہ اس ارشاد سے یہ معلوم ہوا کہ حاملہ جب تک ولادت

سے فارغ نہ ہو اس پر حد قائم نہ کی جائے تاکہ ایک بے گناہ کو جو اس کے پیٹ میں ہے ہلاک کرنا لازم نہ آئے۔

اِذَا لَا نَرْجُمُهَا اس سے معلوم ہوا کہ ولد زنا عذاب و ہلاک کا حقدار نہیں کیونکہ وہ اس میں بے گناہ ہے۔

فَقَطْمَتْهُ میں نے دودھ چھڑایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ زانیہ کو سنگسار کرنے میں اس وقت تک مہلت دی جائے جب تک کہ اس کا وہ بچہ جو اس کے زنا کے نتیجہ میں پیدا ہوا ہے اس سے مستغنی نہ ہو جائے بشرطیکہ اس کی پرورش اور دیکھ بھال کرنے والا کوئی نہ ہو۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک ہے۔

نویؒ کا قول: دوسری روایت پہلی روایت کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ دوسری میں واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ اس کا سنگسار کرنا بچے کے دودھ چھڑانے اور روٹی کے استعمال کے بعد ہوا۔ جبکہ پہلی روایت سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اس کی سنگساری ولادت کے بعد کر دی گئی۔ پس روایت اول کی تاویل ضروری ہے کیونکہ دوسری روایت صریح ہے تاکہ دونوں روایات کا اختلاف نہ رہے کیونکہ روایات ایک ہی معاملہ کے سلسلہ میں ہے اور دونوں روایات درست ہیں۔

پس درست تاویل یہ ہے کہ پہلی روایت میں جو یہ بیان ہے کہ ایک انصاری نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں اس بچے کو دودھ پلانے کا ذمہ دار ہوں تو انہوں نے یہ بات اس وقت کہی جبکہ اس عورت نے اپنے بچے کو دودھ چھڑا دیا تھا اور دودھ پلانے کی کفالت کا مقصد یہ تھا کہ میں اس بچے کی پرورش کا ذمہ دار ہوں اور اپنے اس مفہوم کو انہوں نے دودھ پلانے سے مجازاً تعبیر کیا۔

صَاحِبُ مَنَسْ حصول وصول کرنے والا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ چونکہ اس میں حصول وصول کرنا بڑا گناہ ہے کیونکہ وہ لوگوں کا مال ظلم و زیادتی سے حاصل کرتے ہیں۔

فَصَلَّى تمام رواۃ کے ہاں صیغہ معروف سے ہے اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ پڑھی۔ جبکہ ابن ابی شیبہؒ طبریؒ اور ابو داؤدؒ کی روایت میں یہ لفظ صلی صیغہ مجہول مذکور ہے۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نماز جنازہ دوسرے لوگوں نے پڑھی۔ آپ ﷺ نے نہیں پڑھی۔ چنانچہ ابو داؤدؒ کی روایت میں تو صراحۃً منقول ہے کہ لم یصل علیہا یعنی آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی بلکہ دوسرے لوگوں کو اس کی نماز جنازہ کا حکم دیا۔ اسی وجہ سے سنگسار کئے جانے والے کے متعلق نماز جنازہ کے سلسلہ میں مختلف اقوال ہیں۔

اختلاف ائمہؒ:

- ① امام مالکؒ کے ہاں اس کی نماز جنازہ مکروہ ہے۔
- ② امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ امام وقت اور اہل فضل نہ پڑھیں دوسرے لوگ پڑھ سکتے ہیں۔
- ③ امام ابو حنیفہؒ و شافعیؒ رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے بلکہ ہر اس شخص کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے جو کلمہ گو اور اہل قبلہ میں سے ہو۔ خواہ وہ فاسق و فاجر اور محدود فی الحدود ہو اور ایک روایت امام احمد کی بھی اسی طرح وارد ہے۔

قاضی عیاض کا قول: ہے کہ صحیح مسلم کے تمام روایات نے صلی معروف پڑھا اور طبری اور ابن ابی شیبہ ابوداؤد اور نووی نے بھی مجہول کے صیغہ کو نقل کیا ہے۔

پس اس سلسلہ میں یہ بات زیادہ مناسب ہے کہ لفظ اصل میں تو صیغہ معروف کے ساتھ ہے اور ما قبل کے الفاظ ثم امر بها کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی تجہیز یعنی نبھانے کفنانے اور اس کے جنازہ حاضر کرنے کا حکم فرمایا اور اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے۔ امر بها النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجمت ثم صلی علیہا فقال له عمر تصلی علیہ یا نبی اللہ وقد زنت۔ الحدیث۔ یہ روایت صراحت سے یہ ثابت کرتی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی اور روایت ابوداؤد میں یہ ہے کہ ثم امر ہم ان یصلوا علیہا یعنی آپ ﷺ نے اس پر نماز جنازہ کا حکم فرمایا تو یہ روایت پہلی روایت کے منافی نہیں ہے۔ پہلی روایت کو دونوں چیزوں کے جمع پر محمول کیا جائے۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اگرچہ مسلم نے اپنی اس روایت میں آپ ﷺ کا ماعز پر نماز جنازہ پڑھنا نقل نہیں کیا مگر بخاری نے صراحت سے اس کو ذکر کیا ہے۔ اتنی قول۔

فیصلہ کن بات: اس میں کچھ شبہ نہیں کہ نفی پر اثبات مقدم ہے لیکن اس کے باوجود مشکوٰۃ کے قابل اعتماد نسخوں میں اس کو مجہول کے صیغہ سے نقل کیا گیا ہے وجہ یہ ہے کہ تا کہ دونوں احتمالات کو شامل ہو لیکن پھر بھی یہ موہم ہے پس جمہور کے قول کی اتباع اور موافقت اولیٰ ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ حدود کے لگنے کے بعد اس گناہ کی معافی ہو جاتی ہے۔ (ح۔ ع)

لوٹڈی کے زنا کی حد

۹/۳۵۰۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتْ أَمَةٌ أَحَدَكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ الثَّالِثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَبْعِهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴ / ۴۲۱ الحدیث رقم: ۲۲۳۴ و مسلم فی ۳ / ۱۳۲۸ الحدیث رقم: ۳ / ۱۷۰۳ أخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۲۱۴ الحدیث رقم: ۴۴۷۰ والترمذی فی ۴ / ۳۰ الحدیث رقم: ۱۴۳۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۸۵۷ الحدیث رقم: ۲۵۶۵ والدارمی فی ۲ / ۳۲۶ الحدیث رقم: ۳۳۲۶ و مالک فی الموطا ۲ / ۸۲۶ الحدیث رقم: ۱۴ من کتاب الحدود وأحمد فی المسند ۴ / ۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جس وقت تم میں سے کسی کی لوٹڈی زنا کا ارتکاب کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے یعنی زنا کاری ثابت ہو جائے تو وہ اس پر حد جاری کرے اور اس کو عار نہ دلائے اگر پھر زنا کی مرتکب ہو تو پھر اس پر حد جاری کرے اور اس کو عار نہ دلائے اگر وہ

تیسری مرتبہ زنا کی مرتکب ہو اور اس کا زنا کھل کر ثابت ہو جائے تو اب اسے اس لونڈی کو فروخت کر دینا چاہئے۔ اگرچہ بالوں کی رسی یعنی حقیر ترین چیز کے بدلے ہی کیوں نہ فروخت کرنا پڑے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَلْيَجْلِدْهَا﴾ یعنی اس پر حد لگائے یعنی پچاس کوڑے مارے۔ لونڈی اور غلام کی حد آزاد مرد و عورت کی بنسبت نصف حد ہے۔ لونڈی و غلام کے لئے سنگساری کی سزا جائز نہیں ہے۔

امام شافعیؒ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ آقا کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے مملوک پر خود حد جاری کرے۔ جبکہ احناف کے ہاں یہ جائز نہیں ہے۔ ان کے ہاں یہ حکم کہ وہ حد جاری کرے سبب پر محمول ہے یعنی اس کا مطلب یہ ہے کہ آقا اپنی زانیہ لونڈی پر حد کے اجراء کا سبب و واسطہ بنے اس طرح کہ وہ اس کو حاکم کے پاس پیش کرے تاکہ وہ اس پر حد جاری کرے۔

وَلَا يَشْرِبُ اسے عار نہ دلائے اس کا مطلب یہ ہے کہ حد جاری ہونے کے بعد وہ اس پر لعن و طعن نہ کرے اور نہ اس کو حد جاری ہونے کی عار دلائے کیونکہ جب اس نے حد لگنے کی صورت میں اپنے گناہ کا کفارہ ادا کر دیا اور وہ گناہ سے پاک ہو گئی تو اب اس پر لعن طعن کرنا اور اس کو عار دلانا چہ معنی دارد اور اس حکم کا تعلق صرف لونڈی سے متعلق نہیں بلکہ آزاد کا بھی یہی حکم ہے مگر لونڈی کا تذکرہ اس لئے کیا کہ وہ عموماً توبیخ و سرزنش کا محل ہوتی ہیں۔

فَلْيَبِيعُهَا یعنی اس لونڈی کو فروخت کر دے یعنی حد کو جاری کرنے کے بعد فروخت کرے یا حد جاری کرنے سے پہلے فروخت کرے مگر روایت کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حد کے اجراء سے پہلے اسے فروخت کر دیا جائے۔ نوویؒ کا قول: اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ فاسق و فاجر اور اہل مباحی کے ساتھ رہن سہن کو ترک کرنا اور اس طرح کی لونڈی کو فروخت کرنا مستحب ہے مگر اصحاب ظواہر کے ہاں یہ واجب ہے۔ (ع۔ ح)

حالت نفاس میں حد نہ جاری کریں

۱۰/۳۵۰۲ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَقِيمُوا عَلَى أَرْقَائِكُمُ الْحَدَّ مَنْ أَحْصَنَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُحْصِنْ فَإِنَّ أُمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنَتْ فَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِدَهَا فَإِذَا هِيَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِنَفَاسٍ فَخَشِيتُ أَنْ أَجْلِدْتُهَا أَنْ أَقْتُلَهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ (رواه مسلم وفي رواية أبي داود) قَالَ دَعَهَا حَتَّى يَنْقُطَعَ دَمُهَا ثُمَّ أَقِمْ عَلَيْهَا الْحَدَّ وَأَقِيمُوا الْحُدُودَ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ۔

آخِرُجْهِ الْمُسْلِمُ فِي صَحِيحِهِ ۳ / ۱۲۳۰ الْحَدِيثُ رَقْمُ: (۳۴ - ۱۷۰۵) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۴ / ۶۱۷

الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۴۴۷۳ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۴ / ۳۷ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۱۴۴۱ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱ / ۱۵۶

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا اے لوگو! اپنے غلام لونڈیوں پر حد جاری کرو یعنی اگر وہ زنا کا ارتکاب کریں تو ان کو پچاس کوڑے مارو۔ خواہ وہ مہسن ہوں یا غیر مہسن۔ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی ایک

لوٹدی نے ارتکاب زنا کیا تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اس پر حد جاری کروں مگر جب مجھے معلوم ہوا کہ ابھی حال ہی میں اس کی ولادت ہوئی ہے تو مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں اسے پچاس کوڑے ماروں تو وہ مر جائے گی۔ چنانچہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اس حالت میں اس پر حد جاری نہ کر کے اچھا کیا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تک اس کا نفاس بند نہ ہو جائے اس وقت تک حد کو موقوف کر دو۔ اس کے بعد اس پر حد جاری کرو اور اپنے غلام لوٹدیوں پر حد جاری کیا کرو۔

تشریح ﴿﴾ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حد کی سزا نفاس والی عورت سے موقوف کی جائے یہاں تک کہ وہ عورت نفاس سے فارغ ہو جائے کیونکہ نفاس ایک مرض ہے اور مریض کو اس کی صحت یا بی تک مہلت دی جائے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول: اگر کوئی مریض زنا کا مرتکب ہو اور اس کی سزا محسن ہونے کی وجہ سے سنگساری ہو تو اسے اسی مرض کی حالت میں رجم کیا جائے اور اگر سزا عدم احسان کی وجہ سے کوڑے مارنا ہو تو پھر اسے صحت یا بی تک درجے نہ لگائے جائیں اگر وہ ایسی بیماری میں مبتلا ہو کہ جس سے بچنے کی امید نہ ہو جیسے دق، سل وغیرہ یا وہ ناقص اور ضعیف الخلق ہو تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ کا قول اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ سزا پوری کرنے کے لئے اس کو کھجور کی ایسی بڑی شاخ سے مارا جائے کہ جس میں چھوٹی چھوٹی ٹہنیاں ہوں اور وہ شاخ اسے اس طرح ایک دفعہ ماری جائے کہ اس کی ایک ایک ٹہنی اس کے جسم پر لگ جائے۔ اسی لئے فرمایا گیا ہے کہ اس مقصد کے لئے پھلی شاخ کا استعمال کرنا ضروری ہے اور ہلاکت کے خطرہ سے کوڑے کی حد شدید گرمی اور شدید سردی میں نافذ نہ کی جائے بلکہ اس کے لئے معتدل موسم کا انتظار کیا جائے۔

الفصل الثانی:

اقرار کرنے والا اگر دوران سزا رجوع کر لے تو بقیہ حد ساقط ہو جائے گی

۳۵۰۳/۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ مَا عَزُّوا الْأُسْلِمِيَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِيهِ الْآخِرِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِيهِ الْآخِرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَمَرِي بِهِ فِي الرَّابِعَةِ فَأُخْرِجَ إِلَى الْحَرَّةِ فَرُجِمَ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَرِيشتُهُ حَتَّى مَرَّ بِرَجُلٍ مَعَهُ لَحْيٌ جَمَلٌ فَضَرَبَهُ بِهِ وَضَرَبَهُ النَّاسُ حَتَّى مَاتَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ فَرِيحِينَ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَسَّ الْمَوْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ (رواه الترمذی وابن ماجہ وفي رواية) هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

والترمذی فی السنن ۴/۲۷ الحدیث رقم: ۲۸۱۴ وابن ماجہ فی ۲/۸۵۴ الحدیث رقم: ۲۵۵۴ واحمد

فی المسند ۲ / ۴۵۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ماعز اسلمی رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ اس نے (یعنی میں نے) زنا کا ارتکاب کیا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے رخ مبارک پھیر لیا۔ پھر وہ دوسری جانب آیا (یعنی مجلس سے چلے جانے کے بعد دوبارہ آیا اور کہنے لگا کہ اس نے زنا کیا ہے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منہ پھیر لیا۔ وہ پھر دوسری جانب سے آیا (یعنی مجلس سے غائب ہونے کے بعد) اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کیا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھی بار اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اسے مدینہ کے ۷۰ کی طرف لے جایا گیا اور پتھروں سے اسے سنگسار کیا گیا۔ جب اسے پتھر لگنے سے تکلیف پہنچی تو وہ بھاگ کھڑا ہوا دوڑتے ہوئے اس کا گزرا ایک ایسے آدمی کے پاس سے ہوا کہ جس کے ہاتھ میں اونٹ کا جڑا تھا اس نے وہ اسے دے مارا اور دیگر لوگوں نے اور چیزوں سے اسے مارا یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ صحابہ کرام نے اس بات کا تذکرہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کیا کہ جب پتھر لگے اور موت کی اسے ایذا پہنچی تو وہ بھاگ کھڑا ہوا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اسے کیوں نہ چھوڑ دیا۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ تم نے اسے کیوں نہ چھوڑ دیا کہ شاید وہ توبہ کرتا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتے۔

تشریح: ﴿أَنْ يَتُوبَ﴾ یعنی اپنے فعل سے رجوع کرتا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر کے رجوع فرماتا۔

۱۔ اس روایت میں دلیل ہے کہ زنا کا اقراری اگر اپنے زنا کا سزا کے دوران انکار کر دے مثلاً کہے کہ میں نے زنا نہیں کیا یا کہے کہ میں نے جھوٹ بولا یا میں نے رجوع کیا تو سزا ساقط ہو جائے گی یعنی حد نہ لگے گی اگر سزا کے دوران رجوع کرے تو بقیہ حد ساقط ہو جائے گی۔ بعض کہتے ہیں کہ حد ساقط نہ ہوگی۔ (ع)

ماعز کے فعل کی آپ ﷺ کو پہلے اطلاع ملی

۱۲/۳۵۰۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ وَمَا بَلَغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ قَدْ وَقَعْتَ عَلَى جَارِيَةٍ إِي فُلَانٍ قَالَ نَعَمْ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرَهُ فَرَجَمَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه المسلم فی صحيحہ ۳ / ۱۳۲۰ الحدیث رقم: (۱۹ - ۱۶۹۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز بن مالک کو ارشاد فرمایا کیا وہ بات درست ہے جو تیری طرف سے مجھے پہنچی ہے؟ ماعز نے کہا آپ ﷺ کو کیا چیز پہنچی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تو نے فلاں کی لونڈی سے زنا کیا۔ اس نے کہا جی ہاں پھر اس نے چار مرتبہ اقرار کیا یعنی چار مجلسوں میں تو آپ ﷺ نے ان کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَرَجَمَ﴾ اس روایت کی وجہ سے صاحب مصابیح پر اعتراض ہے کہ اس کو فصل اول میں ذکر کرنا چاہئے تھا انہوں نے فصل دوم میں ذکر کیا۔

روایت کا حاصل: اس روایت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کو پہلے ماعز کے زنا کا علم تھا پھر اقرار کروایا۔
دیگر روایات: دیگر روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کو علم نہ تھا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ یہ روایت مختصر ہے۔ اصل رجم والی روایت ہے اور اس روایت میں تفصیلی قصہ کا تذکرہ نہیں اور ممکن ہے کہ ماعز سے اقرار زنا کی خبر سننے کے بعد کرایا ہو اور اسی موقعہ پر اعراض کیا اور منہ پھیرا ہے جیسا کہ تفصیل سے دیگر روایات میں مذکور ہے۔ (عین ممکن ہے کہ دیگر تمام روایات کے خلاف ہونے کی وجہ سے ہی صاحب مصابیح نے اس مختصر روایت کو فصل ثانی میں ذکر فرمایا)۔ (ح)

اے ہزال اگر تو ماعز کو ڈھانپتا تو اچھا تھا

۱۳/۳۵۰۵ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ مَاعِزًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ بِرُجْمِهِ وَقَالَ لَهُ زَالٍ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنِّكِدِرِ إِنَّ هَذَا لَا أَمَرَ مَاعِزًا أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرَهُ - (رواه ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد في السنن ۴ / ۵۴۱ الحديث رقم: ۴۳۷۸

ترجمہ: یزید بن نعیم نے اپنے والد سے نقل کیا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ماعز حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں چار بار اقرار کیا (یعنی زنا کا چار الگ الگ مجالس میں اعتراف کیا) تو آپ ﷺ نے ان کو سنگسار کا حکم فرمایا۔ پس اس کو سنگسار کیا گیا۔ آپ نے ہزال کو فرمایا کہ اگر تو ماعز کو اور اس کے معاملے کو اپنے کپڑے میں چھپالیتا تو تیرے لئے بہتر ہوتا۔ راوی ابن منکدر تابعی کہتے ہیں کہ ہزال نے ہی ماعز کو مشورہ دیا تھا کہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر صورت حال کو ذکر کرے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ہزال کی ایک لونڈی کا نام فاطمہ تھا اس نے اس کو آزاد کر دیا۔ ماعز نے اس سے صحبت کر لی۔ ہزال کو اس کی اطلاع ملی تو اس نے ماعز کو مشورہ دیا کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جائے اور زنا کا اقرار کر لے۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ نے ہزال کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اگر تو اس کو ڈھانپتا تو بہت مناسب تھا۔ (ح)

مقدمہ حاکم تک پہنچے تو پھر نفاذ ضروری ہے

۱۳/۳۵۰۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَارَفُوا الْحُدُودَ فِيمَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغْنِي مِنْ حَدٍّ فَقَدْ وَجِبَ -

(رواه ابوداؤد والنسائی)

أخرجه ابوداؤد في السنن ۴ / ۵۴۰ الحديث رقم: ۴۳۷۶ والنسائی في ۸ / ۷۰ الحديث رقم: ۴۸۸۵

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم آپس میں ایک دوسرے کی حدود کو معاف کیا کرو اس سے

پہلے کہ اس کی اطلاع مجھ تک پہنچے۔ البتہ اگر جرم کی اطلاع مجھ تک پہنچ جائے گی (اور وہ ثابت ہو جائے گا) تو پھر حد کا قائم کرنا میرے لئے فرض ہو جائے گا۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿تَعَارَفُوا﴾ یہ عوام کو خطاب ہے کہ حدود یعنی جن چیزوں سے حدود لازم ہوتی ہیں ان میں درگزر سے کام لیں اور حاکم کے ہاں نہ جائیں اگر حاکم کے ہاں معاملہ پہنچ گیا تو پھر حاکم کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو معاف کرے۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

فَمَا بَلَغْنِي مِنْ حَدٍّ يَعْنِي جس جرم کی اطلاع مجھے مل جائے گی تو وہ معاف نہ ہوگا۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اگر معاملہ حاکم کے ہاں پہنچ جائے اور اس میں حد لازم آتی ہو تو حاکم کو حق حاصل نہیں ہے کہ وہ حد کو معاف کرے۔ (۲) اس حدیث کا اطلاق اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مالک کو اپنے لئے مملوک پر حد جاری نہ کرنی چاہئے اور نہ یہ مناسب ہے کہ وہ اپنے مملوک کو حاکم کے سامنے پیش کرے بلکہ اسے معاف کر دینا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ اسی معنی کے تحت داخل ہے اور یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ (ج-ع)

حدود کے علاوہ عزت والوں کو معاف کرو

۱۵/۳۵۰۷ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَثَرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۴۰ الحدیث رقم: ۴۳۷۵، وأحمد فی المسند ۶ / ۱۸۱

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عزت والوں کی خطاؤں کو معاف کرو۔ سوائے حدود کے (یعنی ان کی معافی جائز نہیں ہے)۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿اَقِيلُوا﴾ اگر بھول چوک میں کوئی گناہ ان سے سرزد ہو جائے اور وہ ناگہانی طور پر کسی لغزش میں مبتلا ہو جائیں تو ان کو معاف کر دیا جائے۔ ان کو عقوبت میں ڈال کر بظاہر رسوا مت کرو۔ خواہ ان کی لغزش کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے۔ البتہ اگر ان سے ایسا جرم صادر ہو جن کا تعلق حدود سے ہو تو اس میں درگزر کا کوئی معنی نہیں۔ خواہ اس جرم کا تعلق بندوں کے حق سے ہو یا حقوق اللہ سے۔ یہ خطاب حکام کو ہے اور بعض کے بقول دیگر لوگ بھی اس کے مخاطب ہیں۔ یہ امر استحباب کے لئے ہے۔ (ج-ع)

غلطی سے معافی سزا دینے سے بہتر ہے

۱۶/۳۵۰۸ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ رَأَوْا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ۔

(رواہ الترمذی وقال قد روی عنہا ولم یرفع وهو اصح)

والترمذی فی السنن ۴/ ۲۵۰ الحدیث رقم: ۱۴۲۴

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جہاں تک ہو سکے مسلمانوں کو حد کی سزا سے بچاؤ۔ اگر اس کے چھوٹنے کا کوئی بھی راستہ نکلا ہو تو اسے چھوڑ دو (یعنی بری کر دو) کیونکہ حاکم کا معاف کرنے میں خطا کرنا خطا سزا دینے سے بہتر ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے یہ مرفوع روایت نہیں ہے۔

تشریح: یہ روایت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر موقوف ہے اور دراصل یہ حکام کو خطاب ہے کہ وہ جہاں تک ہو سکیں حدود کو مسلمانوں سے ہٹائیں کہ ان کو عذر کی تلقین کریں کہ تو دیوانہ ہو گیا ہے یا تو نے شراب پی ہے یا بوسہ لیا ہے یا چھو لیا ہے جیسا کہ معز کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے کیا۔
اَنْ يُّخْطِئَ بِهٖ اِی سلسلہ میں مبالغہ ہے۔ (ع)

زبردستی زنا کی سزا

۳۵۰۹/ ۱۷ وَعَنْ وَاَيْلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ اسْتَكْرَهَتْ امْرَاَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْرًا عَنْهَا الْحُدُودَ وَاَقَامَهُ عَلَى الَّذِي اَصَابَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ اَنَّهُ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا - (رواه الترمذی)

والترمذی فی السنن ۴/ ۴۵ الحدیث رقم: ۱۴۵۳ وابن ماجہ الحدیث رقم: ۲۵۹۸ وأحمد فی المسند ۴/ ۳۱۸

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت کے ساتھ زبردستی کی گئی یعنی ایک شخص نے اس سے زبردستی زنا کیا۔ اس عورت کو تو حد سے براءت دی گئی مگر اس زانی پر حد کو نافذ کیا گیا۔ راوی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو زنا کرنے والے سے مہر بھی دلایا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: راوی کے تذکرہ نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایسی صورت میں مہر واجب نہ ہوتا ہو کیونکہ دیگر احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس عورت سے جبراً زنا کیا گیا ہو اس کے لئے مہر یعنی عقر لازم ہوتا ہے اور یہاں مہر سے مراد عقر ہے۔ عقر کا مطلب: عقر کا مطلب وہ عوض اور بدلہ جو صحبت حرام اور صحبت تشبہ کی وجہ سے لازم ہو اور وہ ایک ایسی مقدار ہوتی ہے کہ اگر حرام صحبت کی اجرت حلال ہوتی تو اتنی مقدار واجب ہوتی۔

عالمگیری کا قول کہ عقر مہر مثل کو کہا جاتا ہے۔ برجنیدی نے بھی یہی کہا ہے۔

زبردستی بدکاری والے محسن کی سزا سنگسار ہے

۳۵۱۰/ ۱۸ وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ

فَتَجَلَّلَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَا حَتَّ وَانْطَلَقَ وَمَرَّتْ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَآخِذُوا الرَّجُلَ فَاتَّوَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا اذْهَبِي فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لِكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهَا ارْجُمُوهُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَقَبِلَ مِنْهُمْ - (رواه ابوداؤد والترمذی)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۴۱ / ۴ الحدیث رقم : ۴۳۷۹ والترمذی فی ۴ / ۴۵ الحدیث رقم : ۱۴۵۳
واحمد فی المسند ۳۹۹ / ۶

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت نماز کے لئے گھر سے نکلی تو راستہ میں اسے ایک شخص ملا جس نے اسے کپڑا ڈال کر اس سے اپنی حاجت پوری کر لی (یعنی اس سے زبردستی زنا کیا) وہ عورت چلائی اور وہ مرد اسے وہیں چھوڑ کر بھاگا۔ مہاجرین صحابہ کی ایک جماعت ادھر سے گزری تو اس عورت نے ان سے بیان کیا کہ اس شخص نے میرے ساتھ ایسا کیا ہے (یعنی میرے اوپر کپڑا ڈال کر مجھے بے بس کر دیا اور پھر مجھ سے بدکاری کی) لوگوں نے اس شخص کو پکڑ لیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے اور تمام واقعہ ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے یہ فرمایا کہ تم جاؤ تمہیں اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے (یعنی تمہاری کراہت اور عدم رضا کی وجہ سے حد نہ ہوگی) اور جس شخص نے اس عورت سے بدکاری کی تھی اس کے حق میں سنگساری کا فیصلہ فرمایا (یعنی اس نے اپنے جرم کا اقرار کیا اور وہ شادی شدہ بھی تھا اس لئے اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا گیا) چنانچہ اسے سنگسار کر دیا گیا۔ اس سنگساری کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اس شخص نے اپنے اوپر حد کو جاری کرا کر ایسی توبہ کی ہے کہ اگر تمام اہل مدینہ ایسی توبہ کرتے تو ان کی توبہ قبول کی جاتی۔ یہ ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿لَقَدْ تَابَ﴾ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنے جرم کی سزا بھگت کر ایسی توبہ کی ہے کہ اگر اس توبہ کو اہل مدینہ پر تقسیم کیا جاتا تو فقط ان کی صرف توبہ ہی قبول نہ ہوتی بلکہ اس کا ثواب تمام کو کفایت کر جاتا یعنی اس ارشاد سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ اگرچہ اس نے شروع میں بڑی بے حیائی کا ارتکاب کیا مگر حد جاری کرنے سے وہ پاک ہوا اور بخشا گیا۔

۱۹/۳۵۱۱ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا زَنَى بِامْرَأَةٍ فَأَمَرِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلِدَهُ الْحَدَّ ثُمَّ أُخْبِرَ أَنَّهُ مُحْصَنٌ فَأَمَرِيهِ فَرَجِمَ - (رواه ابوداؤد)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۸۵۶ / ۴ الحدیث رقم : ۴۴۳۸

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت سے زنا کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے درے مارے مارنے کا حکم فرمایا تو اسے حد کے طور پر درے مارے گئے۔ پھر آپ ﷺ کو اطلاع ملی کہ وہ محسن ہے تو آپ ﷺ نے اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ اسے سنگسار کیا گیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿پہلے درے مارے مارنے کا اس لئے حکم فرمایا کیونکہ آپ ﷺ کو اس کے غیر محسن ہونے کی اطلاع ملی اور ممکن ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے یہ حکم محض اپنے گمان کے پیش نظر فرمایا ہو کہ وہ محسن نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابتدا میں حکم اسی طرح ہو۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ جب امام ایک حکم کرنے بعد میں معلوم ہو کہ اس پر واجب شرعی امر دوسرا ہے تو اس

کی طرف رجوع لازم ہے۔ (ع)

۲۰/۳۵۱۲ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيِّ مُخْدَجٍ سَقِيمٍ فَوَجَدَ عَلَى أَمَةٍ مِنْ أَمَائِهِمْ يَخْبُثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا لَهُ عِشْكَالًا فِيهِ مِائَةُ شِمْرَاخٍ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً - (رواه في شرح السنة وفي رواية ابن ماجه نحوه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۸۵۹/۳ الحديث رقم: ۲۵۷۴ وأحمد في المسند ۵/۲۲۲

ترجمہ: حضرت سعید بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان کے ساتھ ایک ایسا شخص تھا جو ناقص الخلق یعنی شدید بیمار تھا (اس کے صحت یاب ہونے کی امید نہ تھی) لوگوں نے اُسے ایک محلہ کی لونڈی کے ساتھ زنا کرتے پایا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کھجور کی ایک بڑی شاخ جو جس میں سو ٹہنیاں ہوں پھر وہ اس کو ایک مرتبہ مارو۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔ ابن ماجہ نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

تشریح: ضربہ یعنی ایک مرتبہ مارنا جو اس انداز سے ہو کہ تمام ٹہنیوں کا اثر اس کے سارے جسم پر پہنچ جائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو یہ بات دیکھ لینی چاہئے کہ آیا وہ درے سے مرتو نہیں جائے گا۔

جس بیمار کے اچھے ہونے کی توقع ہو تو اس کے صحت یاب ہونے تک حد کو موخر کیا جائے اور جس کے صحت یاب ہونے کی توقع نہ ہو اس کو اس انداز سے سزا دی جائے جو روایت میں مذکور ہے۔ (ع)

۲۱/۳۵۱۳ وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدْتُ مَوَّةً يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ - (رواه الترمذی وابن ماجه)

اخرجه ابو داود في السنن ۶۰۷/۴ الحديث رقم: ۴۴۶۲ والترمذی في ۴/۴۷ الحديث رقم: ۱۴۵۶

واخرجه ابن ماجه في السنن ۸۵۶/۲ الحديث رقم: ۲۵۶۱ وأحمد في المسند ۱/۳۰۰

ترجمہ: عکرمہ رضی اللہ عنہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی کو تم قوم لوط کا عمل کرتے پاؤ تو فاعل و مفعول دونوں کو قتل کر دو۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ علماء نے لواطت کی حد کے بارے میں اختلاف کیا ہے اس میں دو قول زیادہ معروف ہیں۔

پہلا قول: صاحبین کا قول یہ ہے کہ فاعل کی حد زنا والی ہے کہ اگر وہ محسن ہے تو سنگسار کیا جائے اور اگر غیر شادی شدہ ہے تو سو درے لگائے جائیں اور ایک سال کے لئے جلا وطن کر دیا جائے اور بعض لوگوں نے یہ کہا کہ لواطت کرنے والے محسن و غیر محسن کو قید کیے بغیر سنگسار کیا جائے۔ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ یہی فرماتے ہیں۔

دوسرا قول: امام شافعی فرماتے ہیں اس روایت کے ظاہر کے مطابق فاعل و مفعول کو قتل کیا جائے البتہ کیفیت قتل میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا ان پر دیوار گرا دی جائے دوسروں نے کہا پہاڑ سے گرا دیا جائے۔ امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ لواطت کی حد نہیں بلکہ تعزیر ہے۔ امام جو موقع کے مطابق سزا دے لوطی کے لئے وہی تعزیر ہے۔ یہ بات کمال پاشا نے شرح صغیر کے اندر

نقل کی ہے کہ امام کو قتل کرنے تک کا اختیار ہے جبکہ اس کو عادت پڑی ہوئی ہو اسی طرح قید کرنے اور پٹائی کرنے کا بھی اختیار ہے۔ (ج-ع)

۲۲/۳۵۱۴ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى بِهِيمَةً فَأَقْتُلُوهُ وَأَقْتُلُوها مَعَهُ قِيلَ لَا بَنِ عَبَّاسٍ مَا شَأْنُ الْبَهِيمَةِ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرِهَ أَنْ يُؤْكَلَ لَحْمُهَا أَوْ يُتَفَعَّ بِهَا وَقَدْ فَعَلَ بِهَا ذَلِكَ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۹ / ۴ الحدیث رقم : ۴۴۶۴ والترمذی ۴ / ۴۶ الحدیث رقم : ۱۴۵۵ وابن ماجہ فی ۸۵۶ / ۲ الحدیث رقم : ۲۵۶۴ وأحمد فی المسند ۳۰۰ / ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی جانور سے بد فعلی کرے تو اس کو بھی قتل کر دے اور اس جانور کو بھی قتل کر دے۔ ابن عباس سے پوچھا گیا کہ اس جانور کا اس میں کیا قصور ہے (اس نہ وہ عاقل نہ وہ مکلف) تو ابن عباس نے فرمایا کہ اس ارشاد میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی کوئی علت اور حکمت نہیں سنی لیکن میرے گمان کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا گوشت کھانے یا اس سے نفع دودھ، اون، ولادت وغیرہ لینے کو ناپسند فرمایا کیونکہ اس جانور سے برا فعل کیا گیا ہے اس لئے ضروری ہے کہ اس کو بھی قتل کیا جائے۔ یہ روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے۔

تشریح: ۱) فَأَقْتُلُوهُ یعنی اس شخص کو سخت مار دے اور اس جانور کو بھی جیسا کہ بعض نے کہا اور اس جانور کو مار ڈالنے میں حکمت یہ ہے کہ کہیں انسانی شکل میں اس سے حیوان پیدا نہ ہو جائے یا اس کے مالک کو اس کی وجہ سے ذلت و رسوائی نہ ہو۔ (۲) شرح مظہر میں لکھا ہے کہ ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شخص کسی جانور سے بد فعلی کرے اس پر تعزیر تو آئے گی قتل نہیں کیا جائے گا اور یہ روایت زجر و تشدید پر محمول ہے۔

اور جانور کے متعلق بعض نے کہا کہ اگر وہ ماکول اللحم ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر غیر ماکول اللحم ہے تو ظاہر حدیث کے مطابق اس کے قتل کی دودھ نہیں ہیں اور عدم قتل اس لئے ہے کہ جانور کو کھانے کی ضرورت کے علاوہ ذبح کرنے کی ممانعت منقول ہے۔ (ج-ع)

امت کے متعلق قوم لوط کے فعل کا خدشہ

۲۳/۳۵۱۵ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخُوفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ۔ (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

والترمذی فی السنن ۴۸ / ۴ الحدیث رقم : ۱۴۵۰ وابن ماجہ فی ۸۵۶ / ۲ الحدیث رقم : ۲۶۵۳ وأحمد فی المسند ۴۴۶۷ / ۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنی امت کے بارے میں قوم لوط کے عمل کا بڑا خطرہ ہے۔ یہ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ﴾ یعنی مجھے بے صبری اور خواہشات نفسانی پر عمل کرنے کی وجہ سے ان کے اس ورطہ میں پڑنے کا خطرہ ہے۔

(۲) یا یہ کہ یہ نہایت قبیح فعل ہے اور اس کی حرمت شدید ہونے کی بناء پر میں ڈرتا ہوں کہیں اس میں مبتلا ہو کر اس کے عذاب میں مبتلا نہ ہو جائیں۔

جھوٹے اقرار اور تہمت کی الگ الگ حد

۲۳/۳۵۱۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ لَيْثٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَهُ زَنَى بِامْرَأَةٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ بِكْرًا ثُمَّ سَأَلَهُ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمَرْأَةِ فَقَالَتْ كَذَبَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَهُ حَذًّا الْفِرْيَةِ - (رواہ ابو داؤد)

سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب اذا اقرار الرجل بالزنا ح ۴۴۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بنی بکر بن لیث کا ایک آدمی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے یہ اعتراف کیا کہ میں نے ایک عورت کے ساتھ چار مرتبہ زنا کیا ہے یعنی چار الگ الگ مجالس میں تو اس کو درے مارے گئے کیونکہ وہ شخص غیر شادی شدہ تھا پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی سے اس عورت کے خلاف زنا کے گواہ طلب کئے تو اس عورت نے کہا کہ حضرت اللہ کی قسم یہ جھوٹ بولتا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو پھر تہمت کی حد لگوائی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿ثُمَّ سَأَلَهُ الْبَيِّنَةَ﴾ یعنی اقرار کے بعد اس پر حد جاری کی گئی اور اس امر کے اندر اس عورت پر تہمت لگانا شامل تھا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کے خلاف اس مرد سے گواہ طلب کئے جب وہ گواہ نہ پیش کر سکا اور اس عورت نے قسم کھا کر اس کے جھوٹ کو فاش کر دیا کہ میں تو اس کی تہمت سے پاک ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس شخص پر حد قذف لگائی یعنی اسی درے مارے۔ (ح ۷)

قصہ افک میں تہمت لگانے والوں پر اجراء حد

۲۵/۳۵۱۷ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عَذْرَى قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمِنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضُرِبُوا حَدُّهُمْ - (رواہ ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۶۱۸ الحدیث رقم: ۴۴۷۴ والترمذی فی ۵ / ۳۱۴ الحدیث رقم: ۳۱۸۱

وابن ماجہ فی ۲ / ۸۵۷ الحدیث رقم: ۲۵۶۷

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب میری براءت اتری (یعنی وہ آیات نازل ہوئیں جو عفت و پاک دامنی کے سلسلہ میں ہیں) تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا اور اس کا ذکر کیا پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اترے تو دو مرد اور ایک عورت کو سزا کا فیصلہ فرمایا۔ چنانچہ ان پر تہمت کی حد جاری کی گئی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: بعض لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر زنا کا بہتان لگایا تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں بھی ان کی طرف سے کچھ شک پڑ گیا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی براءت نازل فرمائی جس سے ان کی پاک دامنی ثابت ہو گئی وہ آیات سورہ نور میں موجود ہیں۔ تب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور ان آیات کو بیان فرمایا اور پھر منبر سے اتر کر ان کو حد قذف اسی درے مارنے کا حکم دیا۔ ان میں دو مرد مسطح اور حسان بن ثابت تھے اور ایک عورت جس کا نام حمنہ بنت جحش تھا۔ یہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ بات کو ہوا دینے والی تھی۔ پس ان کو سزا دی گئی۔

الفصل الثالث:

غلام پر حد زنا کا نفاذ

۲۶/۳۵۱۸ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِي الْإِمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ مِنَ الْخُمُسِ فَاسْتَكْرَهَهَا حَتَّى اقْتَضَاهَا فَبَجَلَدَهُ عُمَرُ وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَ اسْتَكْرَهَهَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۲ / ۳۲۱ الحدیث رقم: ۶۹۴۹

ترجمہ: حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ بنت ابی عبید رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ امارت و خلافت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بیت المال کی لونڈیوں میں سے ایک لونڈی سے بیت المال کے ایک غلام نے زنا کر کے اس کے پردہ بکارت کو زائل کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس غلام کو پچاس درے لگوائے اور لونڈی کو کچھ نہ کہا کیونکہ اس سے زبردستی کی گئی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

ماعز اسلمی کی سنگساری کا واقعہ

۲۷/۳۵۱۹ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ بْنِ هَزَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ يَتِيمًا فِي حَبْرٍ أَبِي فَأَصَابَ جَارِيَةً مِنَ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُكَ وَإِنَّمَا يُرِيدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ لَهُ مَخْرَجًا فَأَتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَعَادَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِيمَنْ قَالَ بِفُلَانَةٍ

قَالَ هَلْ ضَاجَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَا شَرْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ جَا مَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُرْجَمَ فَأُخْرِجَ بِهِ إِلَى الْحَرَّةِ فَلَمَّا رُجِمَ فَوَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَجَزَعَ فَخَرَجَ يَشْتَدُّ فَلَقِيَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَنَزَعَ لَهُ بَوَظِيفَ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَتَلَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَّا تَرَ كُفْمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۴ / ۵۷۳ الحديث رقم: ۴۴۱۹

یزید بن نعیم بن ہزال نے اپنے والد سے روایت کی کہ ماعز یتیم تھا اور یہ میرے والد ہزال کی پرورش میں تھا۔ اس نے جوان ہو کر محلہ کی ایک لونڈی سے جماع کر لیا تو اسے میرے والد نے کہا کہ تم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤ اور جو کچھ تم نے کیا ہے وہ آپ ﷺ کو بتلاؤ۔ شاید آپ ﷺ تمہارے لئے استغفار کریں۔ میرے والد کا مقصد یہ تھا کہ ان کے لئے استغفار گناہ سے چھٹکارے کا سبب بن جائے۔ (ان کی ہرگز غرض یہ نہ تھی کہ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں جائے اور آپ ﷺ اس کو سنگسار کا حکم فرمائیں۔ جیسا کہ بعض لوگوں کو وہم ہوا)۔ پس ماعز آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے یقیناً زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ مجھ پر اللہ تعالیٰ کا حکم جاری فرمائیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے اپنا منہ پھیر لیا وہ وہاں سے ہٹ گیا (یعنی غائب ہونے کے بعد) اور کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! یقیناً مجھ سے زنا کا ارتکاب ہوا ہے۔ پس آپ ﷺ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے حکم کو جاری فرمائیں اور اس نے اس بات کو چار مرتبہ (یعنی چار مجالس میں کہا) تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تو نے یہ بات چار مرتبہ کہی (یعنی چار بار اقرار سے تیرا جرم زنا ثابت ہو گیا ہے)۔ پس تم یہ بتلاؤ کہ تم نے کس سے زنا کیا ہے۔ اس نے نام لے کر کہا کہ فلاں عورت کے ساتھ۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو اس کے ساتھ ہمبستر ہوا تھا یعنی تم نے معانقہ کیا اس سے۔ اس نے کہا ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو نے اس کے بدن کو اپنے بدن سے چمٹایا تھا۔ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو نے اس سے جماع کیا تھا۔ اس نے کہا ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اسے حرہ میں لے جایا گیا۔ جب وہاں سنگسار کیا جانے لگا اور اسے پتھروں کی چوٹ لگی تو گھبرایا یعنی بے صبرا ہو کر نکل بھاگا یعنی اس جگہ سے جہاں سنگسار کیا جا رہا تھا۔ راستہ میں اسے عبداللہ بن انیس ملے۔ انہوں نے اونٹ کے پاؤں کی ہڈی اٹھائی اور اس سے ماعز کو مارا یہاں تک کہ انہوں نے اسے ختم کر ڈالا۔ اس کے بعد عبداللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ کے سامنے تمام واقعہ ذکر کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا۔ شاید وہ اپنے اقرار سے رجوع کر لیتا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر کے سنگساری کے بغیر اس کا گناہ معاف فرما دیتے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) فَأُخْرِجَ بِهِ - اسے حرہ لے جایا گیا۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کا ارشاد: صحیح بخاری میں ماعز کا سنگسار کرنا مصلیٰ یعنی عید گاہ میں تھا اور مسلم اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے اس کو بقیع غرقہ میں لے جایا گیا۔ ان دونوں روایات میں تضاد معلوم ہوتا ہے مگر مصلیٰ سے مراد نماز جنازہ پڑھنے کی جگہ ہے اور نماز جنازہ کی جگہ بقیع غرقہ میں تھی تو دونوں احادیث متفق ہو گئیں۔

(۲) ترمذی کی روایت میں منقول ہے کہ ماعز کے چوتھی بار اقرار کرنے پر اس کی سنگساری کا حکم ہوا اور اس کو حرہ میں لے جا کر سنگسار کیا گیا اور روایت ابو داؤد میں بھی اسی طرح ہے تو معلوم ہوا کہ حضرت ماعز کو حرہ میں سنگسار کیا گیا اس کی تاویل یہ ہے کہ جب وہ پتھروں کی ضربات کھا کر بھاگتا تو اس کا پیچھا کیا گیا یہاں تک کہ اسے حرہ لے جایا گیا یا ممکن ہے کہ مصلیٰ حرہ کی جانب ہو تو کسی راوی نے حرہ کا ذکر کر دیا اور کسی نے مصلیٰ کا ذکر کر دیا۔ اسی طرح دونوں میں تطبیق ہو گئی۔ (مگر یہ تطبیق پوری طرح واضح نہیں ہے۔ مترجم)

۲۸/۳۵۲۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزِّنَا إِلَّا أُخِذُوا بِاللُّسِنَةِ وَمِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّشَاءُ إِلَّا أُخِذُوا بِالرُّعْبِ۔ (رواہ احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۲۰۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جس قوم میں زنا کی کثرت ہو جاتی ہے اس کو قحط اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے اور جس قوم میں رشوت کی وبا عام ہو جاتی ہے اس پر رعب و خوف مسلط کر دیا جاتا ہے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: رشوت: وہ مال جو کسی کو اس شرط پر دیا جائے کہ وہ اس کے کام میں مدد کرے گا۔ بعض نے اس میں اس قید کا اضافہ کیا ہے کہ اس کام میں اتنی مشقت و محنت نہ ہو جس کی اجرت عام طور پر دیئے گئے مال کی مقدار سے دی جاتی ہو۔ جیسا کہ کسی بادشاہ یا حاکم کے سامنے کوئی بات بطور سفارش کہنا یا اس میں سعی و کوشش کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ محنت و مشقت کی مقدار سے زائد مال دینا رشوت شمار نہ ہوگا۔ اسی طرح بلا شرط دیا جانے والا مال بھی رشوت نہ بنے گی۔ بہر کیف اس روایت سے معلوم ہوا کہ رشوت صرف ایک سماجی برائی اور شرعی گناہ ہی نہیں بلکہ ایک اخلاقی ظلم بھی ہے۔ جب حاکم رشوت خور نہ ہو تو ہر کہہ و مہمہ پر اپنا حکم جاری کرتا ہے اور اگر رشوت لینے والا ہو تو پھر وہ حکم کو ڈرڈر کر نافذ کرتا ہے اور یہ عام مشاہدہ ہے کہ جو افسر رشوت نہیں لیتا اس کا رعب ہوتا ہے اس کے ماتحت اور سربراہ بھی اس کی قدر کرتے ہیں اور اس سے مرعوب ہوتے ہیں اور جو افسر رشوت خوری کا عادی ہو اس کا رعب و دبدبہ نہیں ہوتا۔ اس کے ماتحت صرف ظاہر داری کی حد تک اس کی عزت و احترام کرتے ہیں لیکن دل سے اس کو برا جانتے ہیں اور اس سے مرعوب بھی نہیں ہوتے۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رشوت لینے سے رعب ختم ہو جاتا ہے۔

۲۹/۳۵۲۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَآبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنِ عَمِلَ عَمَلًا قَوْمٌ لَوْطٌ (رواہ رزین وفی روایہ لہ) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَلِيًّا أَحْرَقَهُمَا وَأَبُوبَكْرٍ هَدَمَ عَلَيْهِمَا حَائِطًا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص قوم لوط جیسا عمل کرے یعنی لواطت کرنے وہ ملعون ہے۔ یہ رزین کی روایت ہے اور اس کی ایک اور روایت میں ہے جس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (لواطت کرنے

والے اور کروانے والے) دونوں کو بطور سزا جلادیا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان دونوں پر دیوار گرا دی (یعنی دیوار گرانے کا حکم دیا)۔

تشریح ﴿جامع صغیر میں امام احمد نے عمدہ سند سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اپنے باپ کو برا کہے وہ ملعون ہے اور جو غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرے وہ ملعون ہے جو زمین کی حدود کو تبدیل کرے وہ ملعون ہے جو اندھے کو غلط راستہ بتلائے وہ ملعون ہے جو شخص جانور سے بد فعلی کرے وہ ملعون ہے اور جو قوم لوط جیسا عمل یعنی لواطت کرے وہ ملعون ہے۔ یہ احمد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے۔ (ع)

لوطی نظر رحمت سے محروم ہے

۳۰/۳۵۲۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ آتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)

والترمذی فی السنن ۳/۴۶۹ الحدیث رقم ۱۱۶۵ وأحمد فی المسند ۲/۳۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر نظر رحمت نہیں کرتا جو کسی مرد و عورت کے ساتھ بد فعلی کرے۔ اس کو ترمذی نے نقل کر کے حسن غریب قرار دیا ہے۔

جانور سے بد فعلی کا مرتکب

۳۱/۳۵۲۳ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ آتَى بِهِيمَةً فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ (رواه الترمذی و ابو داؤد وقال الترمذی عن سفیان الثوری انه قال وهذا اصح من الحديث الاول) وَهُوَ مَنْ آتَى بِهِيمَةً فَاقْتُلُوهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ۔

ترجمہ: ابو داؤد فی السنن ۴/۶۱۰ الحدیث رقم: ۴۴۶۵ والترمذی ۴/۴۶۱ الحدیث رقم: ۱۴۵۵۔
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جو آدمی جانور سے بد فعلی کرے وہ حد کا سزاوار ہے۔
تو نہیں (مگر وہ قابل تعزیر ہے)۔ اس روایت کو ترمذی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ ترمذی نے سفیان ثوری رحمہ اللہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ یہ روایت پہلی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ یعنی ابن عباس کی دوسری فصل والی روایت ہے کہ جو جانور سے بد فعلی کر کے اسے قتل کر دو۔ چنانچہ علماء نے اس روایت پر عمل کیا ہے کہ اس پر حد نہیں لگتی البتہ تعزیر کے طور پر کوئی سزا دی جاسکتی ہے۔

تشریح ﴿اللہ قال اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نہیں بلکہ مرفوع روایت ہے۔ ورنہ سفیان ثوری کے اس قول ہذا اصح کا کوئی مطلب نہ رہے گا۔ واللہ اعلم۔ (ع)

نفاذ حدود میں کسی کا لحاظ نہیں کیا جائے گا

۳۲/۳۵۲۳ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَانِمٍ۔ (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۸۴۹ / ۲ الحدیث رقم : ۲۵۴۰، وأحمد فی المسند ۳۳۰ / ۵۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حدود کو قریب و بعید تمام پر جاری کرو اور اللہ تعالیٰ کی حدود کے اجراء میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ مت کرو۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: قریب و بعید سے دور و نزدیک کے رشتہ دار مراد ہیں کہ اگر مجرم تمہارے دور کا جاننے والا ہو تو اس پر بھی حد جاری کرو اور نزدیکی رشتہ داری والا ہو تو اس پر بھی حد جاری کرو یا قریب سے مراد کمزور و ضعیف ہے کہ اس پر حد کا نفاذ آسان ہوتا ہے اور بعید سے طاقت ور مراد ہے کہ اس تک پہنچنا بعید اور اس پر حد کا اجرا دشوار ہوتا ہے اور یہ مراد منشاء روایت کے قریب تر ہے کیونکہ یہاں یہی ہدایت دینا مقصود ہے کہ حد ہر مجرم پر جاری کرو۔ (ع)

اجراء حدود کی برکات

۳۳/۳۵۲۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِقَامَةُ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ مَطْوَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ۔ (رواه ابن ماجہ ورواه النسائی عن ابی ہریرۃ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۸۴۸ / ۲ الحدیث رقم : ۲۵۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدود اللہ میں سے ایک حد کا اجراء اللہ تعالیٰ کے شہروں میں چالیس راتوں کی رحمت والی بارش سے بہتر ہے۔ ابن ماجہ اور نسائی نے اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس کی وجہ یہ ہے کہ قیام حدود کا مقصد مخلوق خدا کو معاصی سے منع کرنا اور روکنا ہے اور اس سے آسمان کی برکات اترتی ہیں۔

حدود کو معاف کرنا اور سستی کرنا گویا دوسرے معنوں میں مخلوق کو معاصی کا موقعہ مہیا کرنا ہے اور یہ چیز قحط سالی میں ابتلاء کا باعث ہے اور مخلوقات کو ہلاکت کے گھاٹ پر لا کھڑا کرنا ہے جیسا کہ منقول ہے کہ حباری پرندہ بنی آدم کے گناہوں کی وجہ سے مرجاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ گناہ کی نحوست کی وجہ سے بارش نہیں برساتا اور جب بارش نہیں ہوتی تو صرف انسان قحط کا شکار نہیں ہوتے بلکہ اس کی وجہ سے چرند اور پرند بھی قحط کا شکار ہو کر مرنے لگتے ہیں۔ حباری ایک جانور ہے۔ اس کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ دور دراز سے اپنی خوراک تلاش کر کے لاتا ہے۔

بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ

سرقہ کی حد کا بیان

علامہ طبری کا قول: قطع السرقة میں اضافت حذف مضاف کے ساتھ مفعول کی طرف ہے یعنی اے قطع اہل السرقة۔ چور کا ہاتھ کاٹنا۔

سرقة: اس میں سین کا زبر اور راء کا کسرہ ہو تو یہ چوری کا معنی رکھتا ہے۔ شرعی معنی: کوئی عاقل و بالغ مسلمان کسی محفوظ مال سے کچھ یا تمام خفیہ طور پر بلا اجازت لے لے جس میں اس کی ملکیت اور شبہ ملکیت نہ ہو۔

محرز کا معنی: محرز سے مراد یہ ہے کہ مال کو ایسی جگہ سے لیا گیا ہو کہ کوئی دوسرا اس کو نہ لے سکتا ہو۔ خواہ وہ مال مکان محفوظ میں ہو یا سونے یا جاگنے والا محافظ وہاں موجود ہو۔

شبہ ملک سے مراد: کہ جس مال کے متعلق ملکیت کا اشتباہ ہو مثلاً ذی رحم کا مال کیونکہ اس کے لینے والے کو چوری کرنے والا نہیں کہا جاسکتا اس پر قطع ید نہ آئے گا۔

نصاب سرقة: ہاتھ کاٹنے کا حکم کس قدر چوری پر ہے اس میں کسی قدر اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سرقة کی وہ مقدار جس پر ہاتھ کاٹے جائیں گے وہ کم از کم دس درہم (ساڑھے سات ماشہ) چاندی ہے اس سے کم مالیت کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہ دی جائے گی۔

امام شافعی چوتھائی دینار سونایا تین درہم چاندی یا اس قیمت کی کسی بھی چیز کو نصاب سرقة قرار دیتے ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں چوتھائی دینار چرانے والے کو قطع ید کی سزا دی گئی اور اس وقت چوتھائی دینار تین درہم کے برابر تھا اور ایک دینار کی مالیت بارہ درہم کے برابر تھی۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل آپ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ لا قطع الا فی دینار او عشرة دراهم۔ ایک دینار یا دس درہم سے کم کی چوری میں قطع ید لازم نہیں آتا۔

صاحب ہدایہ کا قول یہ ہے کہ اس بارے میں اکثر پر عمل کرنا اقل پر عمل کرنے سے بہتر ہے کیونکہ اصل معاملہ تو ایک انسانی عضو کے کاٹنے کا ہے اور اقل میں عدم جنایت کا شبہ ہو سکتا ہے۔ واضح رہے کہ فقہاء کے اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں ہاتھ کاٹنے کی سزا ایک ڈھال کی چوری پر دی گئی تھی۔ چنانچہ امام شافعی کی طرف سے تو یہ کہا جاتا ہے کہ اس وقت ایک ڈھال کی قیمت تین درہم تھی جبکہ احناف کی طرف سے شنی کے بقول اس زمانہ میں اس کی قیمت دس درہم تھی۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ابن ابی شیبہ نے یہی نقل کیا ہے۔ نیز کافی حاکم میں بھی یہی منقول ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں جس ڈھال کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا دی گئی تھی اس کی قیمت اس وقت دس درہم کے برابر تھی۔ واللہ اعلم۔

الفصل الاول:

ربع دینار سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جائے

۱/۳۵۲۶ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا بِرُبُعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا۔

(متفق علیہ)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۲ / ۹۶، الحدیث رقم: ۶۷۸۹، و مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۱۲، الحدیث رقم: (۱۶۸۴-۲) و أبو داود فی السنن ۴ / ۵۴۵، الحدیث رقم: ۴۳۸۳، والترمذی فی ۴ / ۴۰، الحدیث رقم: ۱۴۴۵، والنسائی فی ۸ / ۷۹، الحدیث رقم: ۴۹۲۸، وابن ماجہ فی ۲ / ۸۶۲، الحدیث رقم: ۲۵۸۵، وأحمد فی المسند ۶ / ۱۰۴۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چور کا ہاتھ ربع دینار یا اس سے زائد (قیمت) کی چیز چرانے پر کاٹا جائے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث پر امام شافعیؒ نے عمل کرتے ہوئے فرمایا کہ چوتھائی دینار سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ ملا علی قاری نے اس مقام پر اقوال علماء کو تفصیل سے تحریر کر کے مذہب احناف کے خوب دلائل ذکر کئے ہیں۔ (المرقات)

ایک ڈھال کے بدلے ہاتھ کاٹا گیا

۲/۳۵۲۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ سَارِقٍ وَفِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۲ / ۹۷، الحدیث رقم: ۷۸۹۷، و مسلم فی ۳ / ۱۳۱۲، الحدیث رقم: (۶)۔ (۱۶۸۶) أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۴۷، الحدیث رقم: ۴۳۸۵، والترمذی فی ۴ / ۴۰، الحدیث رقم: ۱۴۰۴۶، وابن ماجہ فی ۲ / ۸۶۲، الحدیث رقم: ۲۵۸۴۔

تجزیہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کا ہاتھ کاٹا (یعنی دایاں ہاتھ ہاتھ کے جوڑے کاٹا) اس وجہ سے کہ اس نے ایک ڈھال چرائی تھی جس کی قیمت تین درہم تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

علامہ شمشنی کا قول: یہ روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں مذکور ہے کہ سپر کی قیمت دس درہم تھی۔ (ابن ابی شیبہ) ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عمرو بن شعیب سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ علامہ ابن ہمام نے ابن عمرؓ اور علامہ عینی سے حاشیہ ہدایہ میں اسی طرح لکھا ہے۔ اسی وجہ سے احناف دس درہم پر ہاتھ کاٹنے کا قول کرتے ہیں۔

روایت کی تاویل احناف کے ہاں یہ ہے کہ یہ ابن عمرؓ کی رائے اور اجتہاد ہے۔ (اشعۃ اللمعات اور مرقات) کا خلاصہ

ذکر کر دیا۔ طالب تفصیل وہاں ملاحظہ کر لے۔

چور پر خدا کی پھٹکار

۳/۳۵۲۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ
فَتَقْطَعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتَقْطَعُ يَدُهُ - (متفق عليه)

صحيح مسلم، ١٢ / ٩٧، الحديث رقم: ٦٧٩٩، و مسلم في ٣ / ١٣١٤، الحديث رقم: (١٦٨٧ / ٧) والنسائي في ٨ / ٦٥، الحديث رقم: ٤٨٧٣، وابن ماجه في ٢ / ٨٦٢، الحديث رقم: ٢٥٨٣، وأحمد في المسند ٢ /

٢٥٢

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ چور پر لعنت کرے کہ وہ ایک انگڑا جاتا ہے پس اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور وہ رسی چراتا ہے اور اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کا قول: اس سے معلوم ہوا کہ گناہ گاروں پر بلا تعین لعنت جائز ہے اور قرآن مجید کی لعنت ﴿الَّا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظَّالِمِیْنَ﴾ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ تعین کر کے کسی شخص کو لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ چوتھائی دینار سے کم قیمت کی چیز پر یا تین درہم سے کم پر بھی ہاتھ کاٹے جاسکتے ہیں۔ تمام ائمہ کو اس سلسلہ میں مشکل پیش آئی چنانچہ انہوں نے اس کی تاویل کرتے ہوئے فرمایا: (۱) بیضہ سے مراد خود ہے جس کو بیضہ کہتی ہیں۔ یہ جنگلوں میں سر پر پہنتے ہیں اور اسی طرح رسی سے مراد کشتی کی رسی ہوتی ہے جو کہ خاص قیمت رکھتی ہے۔ (۲) یہ انڈے رسی کے بدلے ہاتھ کاٹنا شروع اسلام میں شروع تھا پھر منسوخ ہوا۔ (۳) اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹی چیز چراتے چراتے بڑی چیز چرانے لگتا ہے اور ہاتھ کٹنے تک پہنچ جاتا ہے۔ (۴) آپ ﷺ نے امراء و سلاطین کی عادات کی طرف اشارہ کیا کہ وہ بطریق سیاست اس طرح کیا کرتے تھے نہ کہ بطریق حد شرع۔ واللہ اعلم۔ (ح ع)

الفصل الثاني:

٣/٣٥٢٩ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قُطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ -

(رواه مالك والترمذي وابوداؤد والنسائي والدارمي وابن ماجه)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۴ / ۵۴۹، الحديث رقم: ۳۴۸۸، والترمذی فی ۴ / ۴۲، الحديث رقم: ۱۴۴۹،

والنسائي في ٨ / ٨٧ الحديث رقم: ٤٩٦٠ وابن ماجه في ٢ / ٨٦٥ الحديث رقم: ٣٢ من كتاب الحدود

وأحمد في المسند ٢/٤٦٣.

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درخت پر بگے

ہوئے میوے کے چرانے اور سفید کھجور کے گانجے چرانے پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ روایت مالک، ترمذی، ابوداؤد، نسائی

دارمی اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿ اس روایت پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا عمل ہے وہ تروتازہ میوہ چرانے پر ہاتھ کاٹنے کے قائل نہیں خواہ وہ محفوظ جگہ میں ہو یا غیر محفوظ جگہ ہو۔ اسی طرح درخت پر لٹکے خشک میوہ اور فصل جو کھیت میں کھڑی ہو، کاٹ کر کھلیان میں محفوظ نہ کی گئی ہو اس کے چرانے پر ہاتھ کاٹنے کے قائل نہیں۔

اسی طرح وہ متغیر ہونے والی چیزیں گوشت، دودھ وغیرہ پر ہاتھ نہ کاٹنے کے قائل ہیں۔

امام مالک و شافعی نے ان پر ہاتھ کاٹنے کو واجب کیا ہے بشرطیکہ وہ محفوظ مقام پر ہوں۔

امام ابوحنیفہ کے ہاں جو چیزیں مباح ہوں اور دارالاسلام میں ان کو ہر ایک استعمال کر سکتا ہو مثلاً لکڑی، گھاس، مچھلی، نرسل اور شکار کا پرندہ، پڑتال، چونا وغیرہ کی چوری پر چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔

۵/۳۵۳۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سِئِلَ عَنِ الثَّمْرِ الْمُعْلَقِ قَالَ مَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا أَنْ يُؤْوِيَهُ الْجَرِيرُ فَبَلَغَ ثَمَنَ الْمَجْنِ فَقَطْعُ - (رواه ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲ / ۳۳۵ الحدیث رقم: ۱۱۷۱۰ الترمذی فی ۳ / ۵۸۴ الحدیث رقم: ۱۲۸۹ والنسائی فی ۸ / ۸۴ الحدیث رقم: ۴۹۵۷ أخرجه احمد فی المسند ۲ / ۲۰۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میوے کے بارے میں پوچھا گیا جو درخت پر لٹکا ہوا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس میں سے اتنی مقدار چرائے جو ایک ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے بعد اس کے کہ اس کو محفوظ کر لیا گیا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ ابو داؤد اور نسائی نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿ مطلب یہ ہے کہ درخت پر لٹکے ہوئے میوے کو محفوظ نہ ہونے کی وجہ سے چرانے پر ہاتھ کاٹے نہیں جاسکتے جب اس کو درخت سے الگ کر کے ڈھیر میں خشک کرنے کے لئے ڈال دیا تو اب وہ محفوظ ہو گیا اس لئے اس کو چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا یہ جمہور کی دلیل ہے۔

البتہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک میوے کو خشک ہونے سے پہلے اگر چرایا تب بھی ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے خواہ اس کو محفوظ کر لیا ہو یا نہ کیا گیا ہو۔

أَنَّ يُؤْوِيَهُ الْجَرِيرُ یعنی خشک ہونے کے بعد اس کا ڈھیر لگا دیا جائے جیسا کہ اہل عرب کی عام عادت تھی جیسا کہ اوپر کی روایت میں گزرا۔ اس لئے یہ روایت احناف کے خلاف نہیں ہے۔

نیز اس حدیث مطلق کی معارض ہے۔ لا قطع فی ثمر اور دوسری روایت میں ہے: لا قطع فی طعام یعنی طعام جو گندم وغیرہ سے حاصل ہو اس میں ہاتھ کاٹنے نہ جائیں گے اور حدود کے بارے میں شریعت کا مشاہدہ یہ ہے کہ ان میں حتی الامکان احتیاط کی جائے اور جہاں شبہ بھی ہو وہاں حد جاری نہ کی جائے اس لئے شریعت کے اس منہا کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم ان مطلق احادیث کو ترجیح دیں گے اور شکر چینی وغیرہ میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اس میں سب کا اتفاق ہے۔

اس موقع پر ملا علی قاریؒ نے مرقات میں طویل بحث کی ہے۔ من شاء فليراجع اليه۔ (ح ع)

۶/۳۵۳۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ الْمَكِّيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ مُعَلَّقٍ وَلَا فِي حَرِيْسَةٍ جَبَلٍ فَإِذَا أَوَاهُ الْمُرَاحُ وَالْجَرِينُ فَالْقَطْعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمَنُ الْمَجْنِّ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۲ / ۸۳۱ الحديث رقم: ۲۲ من كتاب الحدود

ترجمہ: عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین مکی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درخت پر لگے ہوئے میوے میں ہاتھ نہ کاٹا جائے اور نہ پہاڑوں پر چرنے والے جانوروں میں البتہ جس وقت جانوروں کو کسی بند جگہ میں ٹھکانا دے اور پھل وغیرہ کا ڈھیر لگا دیا جائے تو ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے۔ یہ امام مالک کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ طہی کہتے ہیں کہ حریسہ یہ محروسہ کے معنی میں ہے۔ محروسہ ان جانوروں کو کہتے ہیں جو پہاڑوں پر چریں اور ان کی کوئی آدمی بھی حفاظت نہ کرے اور نہ ہی وہ کسی کی ملکیت ہوتے ہیں ان کے چرانے میں اس لئے ہاتھ کاٹنا لازم نہیں کہ وہ محفوظ نہیں اور نہ ہی کسی کے مملوک ہیں لیکن اگر کوئی ان جانوروں کو پکڑ کر اپنے ہاں باندھ لے تو اس صورت میں ان کو چرانے میں قطع یہ ہے۔ (ح)

۷/۳۵۳۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُتَّهَبِ قَطْعٌ وَمَنْ اتَّهَبَ نَهْبَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ مِنْهَا - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۵۵۱ الحديث رقم: ۴۳۹۱ وأحمد في المستند ۳ / ۲۸۰

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوٹنے والے کی سزا ہاتھ کاٹنا نہیں اور جو آدمی لوگوں کے سامنے لوٹے وہ ہم میں سے نہیں یعنی ہمارے طریقے پر نہیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لوٹنے والا وہ شخص ہے جو لوگوں کے سامنے زبردستی کسی کا مال لے اگرچہ یہ چوری سے بھی بدترین حرکت ہے لیکن اس پر ہاتھ کاٹنا اس لئے لازم نہیں آتا کہ وہ چوری کی تعریف میں نہیں آتا کیونکہ چور تو مال کو خفیہ طور پر لیتا ہے۔ (ع)

۸/۳۵۳۳ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَّهَبٍ وَلَا مُخْتَلِسٍ

قَطْعٌ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی وروی فی شرح السنہ) أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدِمَ

الْمَدِينَةَ فَنَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِذَاءً فَجَاءَ سَارِقٌ وَأَخَذَ رِذَاءَهُ فَأَخَذَهُ صَفْوَانٌ فَجَاءَ بِهِ إِلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْرَانِ تَقَطَّعَ يَدُهُ فَقَالَ صَفْوَانُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا هُوَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَهْلٌ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ وَرَوَى نَحْوَهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ -

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۵۵۱ / ۴ الحدیث رقم: ۴۳۹۳ والترمذی فی ۴ / ۴۲ الحدیث رقم: ۱۴۴۸ والنسائی فی ۸ / ۸۸ الحدیث رقم: ۴۹۷۲ وابن ماجہ فی السنن ۸۶۴ / ۲ الحدیث رقم: ۲۵۹۱ والدارمی فی ۲ / ۲۲۹ الحدیث رقم: ۲۳۱۰ أخرجه أحمد فی المسند ۳۸ / ۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا خائن لو بٹنے والا اور جیب تراش ان کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔ اس روایت کو ترمذی نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے نقل کیا ہے۔ صاحب مصابیح نے شرح السنۃ سے نقل کیا کہ صفوان بن امیہ مدینہ میں آئے اور اپنی چادر سر کے نیچے رکھ کر مسجد میں سو گئے چور آیا ان کی چادر لے کر چلتا۔ صفوان نے چور کو پکڑ لیا۔ صفوان اس کو پکڑ کر حضور ﷺ کی خدمت میں لے آئے۔ آپ ﷺ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا (کیونکہ اس نے چوری کا اقرار بھی کر لیا یا گواہی سے چوری ثابت ہو گئی)۔ صفوان کہنے لگے (یا رسول اللہ ﷺ) میرا اس کو لانے کا یہ مقصد نہیں تھا کہ آپ ﷺ اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیں یہ چادر میں نے اس کے اوپر صدقہ کر دی۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس لانے سے پہلے تو نے اس پر صدقہ کیوں نہ کی (شرح السنۃ) اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن صفوان سے اور دارمی نے ابن عباسؓ سے اسی طرح نقل کی۔

تشریح: خائن وہ شخص ہے کہ جس کو کوئی چیز عاریت یا امانت کے طور پر دے دی جائے اور اس پر وہ قابض ہو جائے اور دعویٰ یہ کرے کہ وہ ضائع ہو گئی یا سرے سے اس چیز کے دیئے جانے کا انکار کر دے۔ اس کا ہاتھ اس لئے نہیں کاٹا جاتا کہ یہ چیز کامل طور پر محفوظ نہیں اس کی مکمل تفصیل ہدایہ میں دیکھی جاسکتی ہے اور لٹیرے اور جیب تراش کا ہاتھ اس لئے نہیں کاٹا جاتا کہ وہ دوسرے کا مال خفیہ طور پر نہیں لیتے۔ چنانچہ اس کی وضاحت کی جا چکی ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں کہ چاروں ائمہ کا مسلک یہی ہے۔ تحت الراس یعنی سر کے نیچے چادر رکھی صاحب ہدایہؒ لکھتے ہیں کہ سر کے نیچے رکھنا یہ حرز میں شامل ہے اس لئے قطع کا حکم دیا گیا۔

فہلا یعنی یہاں پر لانے سے پہلے تو نے اسے کیوں نہ معاف کر دیا اب میرے پاس لے آیا میں نے کاٹنے کا حکم دے دیا اب تو معاف کر رہا ہے اب تو اس کا ہاتھ کاٹنا واجب ہو چکا کیونکہ یہ تیرا حق نہیں رہا یہ اللہ کا حق بن گیا جو تیری معافی سے معاف نہ ہوگا۔

اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ حاکم کے پاس معاملہ پہنچانے سے پہلے معاف کر دینا جائز ہے۔ طیبی اور ابن ملک نے یہی کہا ہے مگر علامہ ابن ہمامؒ کہتے ہیں جب کسی شخص پر ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا جائے پھر وہ چور کو وہ چیز ہبہ کر دے اور اس کے حوالے کر دے یا اس کے ہاتھ پر بیچ ڈالے تو اس صورت میں بھی قطع ید نہیں ہے۔ مگر امام زفر و شافعی و احمد رحمہم اللہ نے کہا کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت بھی اس کی تاکید کرتی ہے اور حدیث صفوان بھی اس کے موافق نظر آ رہی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے اس مذکورہ روایت میں تو اسی طرح ہے جبکہ حاکم کی روایت میں مزید کچھ اضافہ ہے پس اس اضافے کی وجہ سے یہ روایت مضطرب ہے جو کہ ضعف روایت کو لازم کرنے والا ہے۔ (ع)

۹/۳۵۳۳ وَعَنْ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْطَعُ الْيَدَ فِي الْغَزْوِ۔ (رواه الترمذی والدارمی وابوداؤد والنسائی الا انہما قالوا فی السفر بدل الغزو)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۴ / ۵۶۳، الحدیث رقم: ۴۴۰۸، والترمذی فی ۴ / ۴۳، الحدیث رقم: ۱۴۵۰،

والنسائی فی ۸ / ۹۱، الحدیث رقم: ۴۹۷۹، ولدارمی فی ۲ / ۳۰۳، الحدیث رقم: ۲۴۹۲،

ترجمہ: بسر بن ارطاط کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ غزوہ میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں گے۔ ترمذی، دارمی اور ابوداؤد و نسائی میں اسی طرح مذکور ہے مگر نسائی اور ابوداؤد میں اس طرح نقل کیا کہ سفر میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں گے۔

تشریح: فی الغزو (فائدہ) امام مالک فرماتے ہیں کہ جہاد میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے جبکہ لشکر دار الحرب میں ہو اور خلیفہ بھی وہاں موجود نہ ہو اسی طرح اور حدود بھی سفر میں قائم نہ کی جائیں۔ اس پر بعض فقہاء نے عمل کرتے ہوئے فرمایا کہ اس میں فتنہ کے اندر پڑ جانے کا خدشہ ہے اور یہ بھی خطرہ ہے کہ مجاہدین میں سستی اور تفرقہ پڑ جائے گا۔ طیبی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہی ہے، بعض نے کہا غزوہ میں ہاتھ نہ کاٹنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر مال غنائم کی تقسیم سے پہلے پہلے ہو تو ہاتھ نہ کاٹا جائے گا کیونکہ اس کا حق ہونے کی وجہ سے اشتباہ ہو گیا۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ روایت میں مطلقاً سفر کا جو ذکر ہے تو دوسری روایت کی وجہ سے اس کو مقید پر محمول کیا جائے گا یعنی سفر سے سفر جہاد مراد ہوگا۔ (ح)

چور کا اوّل دایاں ہاتھ کاٹا جائے

۱۰/۳۵۳۵ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي السَّارِقِ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ
(رواہ فی شرح السنۃ)

البیہقی السنن، کتاب الحدود، الذبائح، ح ۲۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے متعلق فرمایا اگر وہ چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو (یعنی دایاں ہاتھ)۔ اگر پھر چوری کرے تو بائیں پاؤں کاٹو اگر پھر چوری کرے تو پھر اس کا بائیں ہاتھ کاٹو اور اس کے بعد چوری کرے تو اس کا (دایاں) پاؤں کاٹو۔ یہ روایت شرح السنۃ سے صاحب مصابح نے نقل کی ہے۔

تشریح: پہلی مرتبہ چوری پر دایاں ہاتھ اور دوسری مرتبہ چوری پر بائیں پاؤں کاٹنا یہ سب کے ہاں بالاتفاق ہے۔ مگر تیسری مرتبہ چوری پر بائیں ہاتھ کاٹنے اور چوتھی مرتبہ چوری پر دایاں پاؤں کاٹنے کے متعلق اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول: اس روایت کے مطابق ہے کہ تیسری اور چوتھی مرتبہ چوری پر دایاں پاؤں اور بائیں ہاتھ کاٹا جائے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول: تیسری مرتبہ چوری پر ہاتھ نہ کاٹا جائے گا بلکہ اسے قید میں ڈال دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اسی میں مرجائے یا توبہ کر لے۔ ہماری دلیل اس پر اجماع صحابہ کرام ہے اور یہ روایت تہذیب اور سیاست پر محمول ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ کا قول: اس اثر کی کوئی اصل نہیں ملی اور بہت سے حفاظ حدیث سے دریافت پر اس کا سراغ نہ ملا۔ (ہدایہ یعنی) ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول: پاؤں کاٹنے سے کاٹا جائے اکثر اہل علم کا قول یہی ہے۔

چار مرتبہ چوری کرنے والے کی سزا

۳۵۳۶/۱۱ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جِئْتُ بِسَارِقٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الثَّانِيَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الثَّالِثَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ فَأَتَى بِهِ الْخَامِسَةَ فَقَالَ أَقْتُلُوهُ فَأَنْطَلَقْنَا بِهِ فَقَتَلْنَاهُ ثُمَّ اجْتَرَرَ نَاهُ فَأَلْقَيْنَاهُ فِي بئرٍ وَرَمَيْنَا عَلَيْهِ الْحِجَارَةَ (رواه ابوداؤد والنسائي وروى في شرح السنة) فِي قُطْعِ السَّارِقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ أَحْسَمُوهُ۔

أخرجه ابوداؤد في السنن ۴ / ۵۶۵ الحديث رقم : ۴۴۱۰۔ سنن أبي داود كتاب الحدود باب في السارق يسرق مراراً ح ۴۴۱۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کا دایاں ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ اس کو پھر دوبارہ لایا گیا۔ چنانچہ اس کا بائیں پاؤں کاٹ دیا گیا۔ پھر تیسری مرتبہ اسے لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کا بائیں ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ اس کا بائیں ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ پھر چوتھی مرتبہ اس کو لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا دایاں پاؤں کاٹ دو۔ چنانچہ اس کا دایاں پاؤں کاٹ دیا گیا۔ پھر جب وہ پانچویں مرتبہ لایا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کو مار ڈالو۔ چنانچہ ہم اس کو پکڑ کر لے گئے اور مار ڈالا۔ پھر ہم اس کی لاش کو کھینچ کر لائے اور کنوئیں میں ڈال کر اوپر سے پتھر پھینک دیے۔ یہ ابوداؤد نسائی کی روایت ہے اور بغوی نے شرح السنۃ میں یہ اضافہ نقل کیا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دو اور پھر تیل میں اگلے حصہ کو تل دو۔

تشریح: ☞ تل دو تا کہ خون بند ہو جائے۔

خطابی کا قول: کسی بھی فقیہ کے ہاں چور کو مار ڈالنا جائز نہیں خواہ وہ کتنی مرتبہ چوری کرے۔ یہ روایت لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث سے منسوخ ہے۔

بعض یہ کہتے ہیں کہ اس چور کو مار ڈالنے کا حکم انتظامی اور سیاسی مباح کے پیش نظر تھا۔ چنانچہ امام وقت کو یہ حق ہے کہ وہ مفیدہ پردازوں، چوروں کو تعزیر میں اپنی رائے اور اجتہاد پر عمل کرے اور جس طرح چاہے ان کو سزا دے۔ بعض نے کہا کہ آپ ﷺ نے ان کو مرتد خیال فرمایا اس وجہ سے اس کا خون مباح کیا اور اس کے قتل کا حکم فرمایا۔

بعض نے کہا کہ اس روایت کو اس پر محمول کرنا بہتر ہے کہ وہ چوری کو حلال جانتا تھا یہ تاویلات ضروری ہیں کیونکہ اگر وہ مسلمان ہوتا تو اس کو گھسیٹ کر کنوئیں میں نہ ڈالا جاتا اور اس پر پتھر نہ پھینکے جاتے کیونکہ یہ مسلمان کے لئے کسی حالت میں مباح نہیں۔ واللہ اعلم۔

چور کا ہاتھ کاٹ کر گردن میں لٹکا دو

۱۲/۳۵۳۷ وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدُهُ ثُمَّ

أَمَرُ بِهَا فَعُلِقَتْ فِي عُنُقِهِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۵۶۷ / ۴ الحدیث رقم : ۴۴۱۱ والترمذی فی ۴ / ۴۱ الحدیث رقم : ۱۴۴۷

والنسائی فی ۸ / ۹۲ الحدیث رقم : ۴۹۸۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۸۶۳ الحدیث رقم : ۲۵۸۷ وأحمد فی

المسند ۱۹۰ / ۶

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور

لایا گیا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کا کٹا ہوا ہاتھ اس کی گردن

میں لٹکا دیا جائے (تاکہ اس سے دوسروں کو عبرت ہو)۔ پس اس کا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا دیا گیا۔ یہ ترمذی، ابوداؤد

نسائی، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

ابن ہمام کا قول: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ اس کے گلے میں لٹکانا سنت ہے۔ یہی امام احمدؒ کا قول ہے اور امام ابو

حنیفہؒ کے نزدیک یہ چیز حاکم کی مرضی پر موقوف ہے اگر وہ مناسب سمجھے تو اس کا ہاتھ اس کے گلے میں لٹکائے یہ سنت نہیں ہے۔

اس لئے کہ یہ ثابت نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کا کٹا ہوا ہاتھ اس کے گلے میں لٹکایا ہو۔

عیب دار غلام بیچ ڈالو

۱۳/۳۵۳۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فَبِعَهُ وَلَوْ بِنَشٍ۔

(رواه ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

سنن ابی داؤد: کتاب الحدود: باب بیع المملوک اذا سرق: ح ۴۴۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر غلام چوری

کرنے تو اسے فروخت کر دو اگرچہ نصف اوقیہ چاندی کے بدلے میں کیوں نہ ہو۔ یہ ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) نَشٍ نصف اوقیہ چاندی یعنی بیس درہم کو کہا جاتا ہے۔ مقصد یہ ہے چوری کرنے والے غلام کو فروخت کر دخواہ کتنی

ہی کم قیمت کے بدلے میں کیوں نہ ہو کیونکہ چوری کا ارتکاب کر کے وہ عیب دار ہو گیا اس کو اپنے پاس رکھنا مناسب نہیں۔

ائمہ ثلاثہ اور اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ اگر غلام چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے خواہ وہ بھگواڑا ہو یا نہ ہو۔

انام ابو حنیفہؒ کا قول: یہ ہے کہ اگر میاں بیوی میں سے کوئی مال چرائے یا غلام اپنے مالک یا مالک کی بیوی یا مالک کے

خاوند کے مال کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا کیونکہ میاں بیوی کو عموماً ایک دوسرے کے مال پر اور غلام کو اپنے آقا اور

آقا کے گھروالوں کے مال پر ان کی اجازت سے دسترس حاصل ہوتی ہے اس صورت میں حفاظت کی شرط پوری نہ ہونے کی وجہ

سے حد نہ آئے گی۔ (ع)

الفصل الثالث:

۱۴/۳۵۳۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نَرَاكَ تَبْلُغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا۔ (رواه النسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۷۲/۸ الحديث رقم: ۴۸۹۶، حج ۶/۴۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا اور آپ ﷺ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ ہمیں یہ خیال نہ تھا کہ آپ ﷺ اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر فرمائیں گے۔ (بلکہ ہمارا گمان تھا کہ آپ ﷺ اسے معاف فرمادیں گے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر فاطمہ بنت محمد بھی ہوتی تو میں اس کا ہاتھ کٹوا دیتا۔ (ع) یہ روایت نسائی کی روایت ہے۔

غلام کا مالک کے مال میں قطع نہیں

۱۵/۳۵۴۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْغَلَامِ لَهُ فَقَالَ اقْطَعْ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ مِرْآةً لِمَرْأَتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ وَهُوَ خَادِمُكُمْ أَخَذَ مَتَاعَكُمْ۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۲/۸۳۹ الحديث رقم: ۳۳ من كتاب الحدود

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اپنا غلام لے کر آیا اور کہنے لگا کہ اس کے ہاتھ کاٹ دیں کیونکہ اس نے میری بیوی کا آئینہ چرایا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ ہاتھ کٹوانے کا حقدار نہیں ہے کیونکہ یہ تمہارا خدمتگار ہے اور تمہاری ہی چیز اس نے لی ہے۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

تشریح: گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے فیصلہ کے ذریعہ اس پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نافذ نہ کرنے کی علت کی طرف اشارہ فرمایا اور وہ اجازت کا پایا جانا ہے کہ بحیثیت خادم جب اسے تمہارے مال و اسباب کی دیکھ بھال کی اجازت ہے تو تمہارے گھر کا مال اس کے حق میں محرز نہ رہا اور یہی مذہب امام احمد اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ کا ہے۔ دیگر اہل علم کا اس میں اختلاف ہے۔

قبر کی جگہ بڑی قیمت میں فروخت ہوگی

۱۶/۳۵۴۱ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَيْتَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَعْدُ يَكُفُّكَ قَالَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتُ يَكُونُ الْبَيْتُ فِيهِ بِالْوَصِيفِ يَعْنِي الْقَبْرَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ يَا لَصْبِرٍ قَالَ حَمَادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ تَقَطَّعَ يَدُ النَّبَاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْمَيِّتِ بَيْتَهُ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۶۴ الحدیث رقم: ۴۴۰۹

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ اے ابو ذر! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں اور فرمانبردار ہوں ارشاد فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اس وقت کیا کرو گے جب لوگوں کو وبا اپنی لپیٹ میں لے لے گی۔ (کیا تم اس وقت موت سے بھاگ کھڑے ہو گے یا صبر و استقامت کی راہ اختیار کرو گے) اور ہر گھر یعنی قبر کی جگہ ایک غلام کی قیمت کے برابر ہوگی (یعنی وبا کی وجہ سے اموات اس قدر کثرت سے ہوں گی کہ ایک قبر کی جگہ غلام کی قیمت کے برابر خریدی جائے گی)۔ میں نے عرض کیا کہ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں (یعنی مجھے معلوم نہیں کہ میرا اس وقت کیا حال ہوگا۔ آیا صبر کروں گا یا بھاگ جاؤں گا)۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم پر صبر لازم ہے۔ حماد بن ابی سلیمان نے کہا کہ کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے اس لئے کہ وہ میت کے گھر میں داخل ہوا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے قبر کو بیت کہا پس قبر محفوظ جگہ ہوئی جیسا کہ گھر ہوتا ہے اگر کوئی شخص گھر سے کوئی چیز چرائے تو ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ پس اس طرح قبر سے کفن چرانے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

حماد کے قول کا جواب: حماد کا یہ استدلال کمزور ہے۔ بیت کے اطلاق سے حرز کا لزوم کہاں ثابت ہوا۔ چنانچہ اگر کسی ایسے گھر سے چرایا جائے کہ جس کا دروازہ بند نہ ہو یا جس میں نگہبان موجود نہ ہو تو متفقہ طور پر تمام علماء کا فیصلہ یہ ہے کہ اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول: کفن چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کا قول ہے۔ امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ

حدود میں سفارش کا بیان

سفارش کا مطلب درگزر کی اپیل یعنی امام سے حد کو ساقط کرنے کی سفارش کرنا

الفصل الاول:

۱/۳۵۴۲ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمُّهُمْ شَأْنَ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومَةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا وَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْعَلُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ثُمَّ قَامَ فَاحْتَطَبَ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ

تَرْكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ وَآيَمُ اللَّهِ لَوَانَ فَاطِمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا (متفق عليه وفي رواية لمسلم) قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةً مَخْزُومِيَّةً تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْحَدُهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَطْعِ يَدِهَا فَأَتَى أَهْلَهَا أُسَامَةَ فَكَلَّمُوهُ فَكَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ مَا تَقَدَّمَ.

أَخْرَجَهُ ابْنُ دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ٦ / الْحَدِيثُ رَقْمُ: ٣٤٧٥ وَ مُسْلِمٌ فِي ٣ / ١٣١٥ الْحَدِيثُ رَقْمُ: (١٦٨٨-٨) وَ التِّرْمِذِيُّ فِي ٤ / ٢٩ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ١٤٣٠ وَ النَّسَائِيُّ فِي ٨ / ٧٣ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ٤٨٩٩ وَ ابْنُ مَاجَةَ فِي ٢ / ٨٥١ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ٤٥٤٧ وَ الدَّارِمِيُّ فِي ٢ / ٢٢٧ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ٢٣٠٢

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ قریشی صحابہ کرام ایک مخزومی عورت کے بارے میں بڑے فکر مند تھے۔ جس نے چوری کی تھی (اور وہ لوگوں سے عاریۃ سامان لے کر مکر جاتی تھی) آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا۔ ان قریشی صحابہ نے باہمی مشورہ کیا کہ اس عورت کے سلسلہ میں آپ ﷺ سے کون گفتگو کر سکتا ہے۔ پھر طے یہ ہوا کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بہت محبوب ہیں (ان سے سفارش کرائی جائے) چنانچہ انہوں نے اسامہ سے گفتگو کی اور اسامہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے گفتگو کی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اسامہ! کیا تم اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے ایک حد کے متعلق سفارش کرتے ہو۔ چنانچہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور خطبہ ارشاد فرمایا (یعنی خطبہ کے دوران حمد و ثناء کے بعد فرمایا) کہ تم سے پہلے جو لوگ گزرے ان کو اسی چیز نے ہلاک کیا کہ ان میں سے کوئی شریف یعنی دنیاوی وقار والا شخص چوری کرتا تو وہ اسے سزا دیے بغیر چھوڑ دیتے اور اگر ان میں سے کوئی غریب اور کمزور آدمی (دنیاوی لحاظ سے) چوری کرتا تو اسے سزا دیتے تھے۔ اللہ کی قسم! اگر محمد (ﷺ) کی بیٹی فاطمہ بھی چوری کرتی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ ڈالتا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ایک مخزومیہ عورت کی یہ عادت بنی ہوئی تھی کہ اگر وہ لوگوں سے کوئی چیز عاریۃ لیتی تو اس سے انکار کر دیتی۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا۔ اس عورت کے گھر والے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے اس بارے میں گفتگو کی کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کے حق میں سفارش کریں۔ پھر اسامہ رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ اس کے بعد حدیث کے الفاظ سابقہ روایت کی طرح ہیں۔

تشریح: المَخْزُومِيَّةُ قریش کے ایک قبیلہ کا نام مخزوم ہے۔ اس عورت کا نام فاطمہ بنت اسود بن عبد الاسد مخزومی تھا وہ حضرت ابوسلمہ کے بھائی کی بیٹی تھی۔

صحیحین کی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس عورت کو قطع ید کی سزا چوری کی وجہ سے دی گئی تھی جبکہ مسلم کی دوسری روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ سزا اس وجہ سے تھی کہ وہ لوگوں سے سامان عاریۃ لے کر مکر جاتی تھی لیکن مسلم کی یہ روایت واقعہ کے بھی خلاف ہے اور شرعی مسئلہ کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے یہ کہا جائے گا کہ اس روایت میں تجحده کے بعد فسرقۃ کا لفظ مقدر ہے اور اس کے سامان لے کر مکر جانے کا ذکر صرف حقیقت حال کے بیان کے لئے ہے نہ کہ قطع ید کی علت بیان کرنے

کے لئے ہے۔

جمہور کہتے ہیں کہ جو شخص عاریت کوئی چیز لے کر مکر جائے تو اس پر قطع ید نہیں ہے۔ امام احمد اسحاق رحمہما اللہ نے کہا کہ اس کے ہاتھ کاٹنے لازم ہیں۔

(۲) اس پر اجماع ہے حد میں سفارش کرنا اور سفارش کرنا حرام ہے جبکہ وہ معاملہ امام کے ہاں پہنچ جائے۔ اس سے پہلے سفارش اکثر علماء کے ہاں درست ہے۔ بشرطیکہ جس کے حق میں سفارش کی جائے وہ لوگوں کو ایذا دینے والا اور شریر نہ ہو۔ (۳) اسی طرح اگر کسی نے ایسے جرم کا ارتکاب کیا ہو جس میں حد نہ ہو بلکہ تعزیر ہو تو اس کے حق میں سفارش کرنا اور کرانا دونوں جائز ہیں خواہ معاملہ امام کے ہاں پہنچ چکا ہو یا نہ پہنچا ہو۔ (ع)

هَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے

الفصل الثالث

۲/۳۵۴۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَنْزِعَ وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ رِذْءَةَ الْجَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ (رواه احمد وابوداود وفي رواية للبيهقي في شعب الايمان) مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ لَا يَدْرِي أَحَقُّ أَمْ بَاطِلٌ فَهُوَ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ۔

آخرجه ابوداود فی السنن ۴ / ۳۲، الحدیث رقم: ۳۵۹۷، وأخرجہ ابن ماجہ فی ۲ / ۲۸۷، الحدیث رقم:

۲۳۲۰، وأحمد فی المسند ۲ / ۷۰، والبیہقی فی الشعب ۶ / ۱۲۲، الحدیث رقم: ۲۶۷۶

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جس آدمی کی سفارش اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد کی راہ میں حائل ہو (یعنی سفارش سے حد کو رکوائے)۔ اس نے اللہ تعالیٰ کی مخالفت کی (یعنی اللہ تعالیٰ کے امر کو قائم کرنے میں رکاوٹ بنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا امر حد و کو قائم کرنا ہے) اور جو شخص کسی سے ناجائز جھگڑا کرے گا (یعنی ناحق) حالانکہ وہ جانتا ہے کہ وہ باطل پر ہے۔ وہ ہمیشہ غضب الہی میں رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس سے باز آئے اور جس نے کسی مومن کے متعلق وہ بات کہی جو اس میں نہیں (یعنی عیب و نقصان والی بات) تو اللہ تعالیٰ اسے دوزخیوں کے لہو کے کچڑ میں رکھے گا۔ یہاں تک کہ اس چیز سے نکلے (یعنی اس گناہ سے توبہ کر لے یا پھر عذاب پورا ہو چکنے پر نکلے گا جس کا وہ حقدار بنا)۔ یہ احمد ابوداود کی روایت ہے۔ بیہقی نے شعب الايمان میں یہ اضافہ کیا

ہے کہ جس نے کسی جھگڑے میں کسی کی معاونت کی وہ نہ جانتا تھا کہ وہ حق پر ہے یا باطل پر تو وہ غضب الہی میں مبتلا رہے گا یہاں تک کہ وہ اس سے باز آئے۔

۳/۳۵۴۲ وَعَنْ أَبِي أُمَيَّةَ الْمَخَزُومِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِلَصٍّ قَدْ اعْتَرَفَ إِعْتِرَافًا وَلَمْ يُوْجَدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَالَكَ سَرَقْتَ قَالَ بَلَى فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَعْتَرِفُ فَأَمَرَ بِهِ فَقُطِعَ فَبُحِيَ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ تُبْ عَلَيْهِ ثَلَاثًا (رواه ابو داؤد والنسائي وابن ماجه والدارمي) هَكَذَا وَجَدْتُ فِي الْأُصُولِ الْأَرْبَعَةِ وَجَامِعِ الْأُصُولِ وَشُعَبِ الْإِيمَانِ وَمَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمَيَّةَ وَفِي نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ أَبِي رَمْثَةَ بِالرَّاءِ وَالشَّاءِ الْمَثَلِثَةِ بَدَلِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۴۲، الحدیث رقم: ۴۳۸۰، والنسائی فی ۸ / ۶۷، الحدیث رقم: ۴۸۷۷، وابن ماجه فی ۲ / ۸۶۶، الحدیث رقم: ۲۵۹۷، وأحمد فی المسند ۵ / ۲۹۳۔ مصابیح السنۃ ۲ / ۵۵۳، الحدیث رقم: ۲۷۲۱

ترجمہ: حضرت ابو امیہ مخزومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا۔ اس نے صراحت کے ساتھ چوری کا اقرار کیا مگر اس کے پاس کوئی چیز نہ پائی گئی (یعنی چوری کے مال میں سے کوئی چیز نہ تھی) تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا گمان تو نہیں کہ تو نے کوئی چیز چرائی ہو۔ اس نے کہا کہ ہاں میں نے چرائی ہے۔ آپ ﷺ نے یہ لفظ دوبار فرمائے یا تین بار فرمائے (کہ میرا گمان تو نہیں کہ تو نے کچھ چرایا ہو) تو وہ ہر بار اقرار کرتا رہا کہ میں نے چرایا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا۔ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ پھر وہ آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کر (یعنی زبان سے توبہ و دل سے رجوع کر)۔ تو چور کہنے لگا کہ میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا یا اللہ اس کی توبہ قبول کر۔ بحث: یہ ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔ اسی طرح بیہقی کی جامع الاصول میں ہے اور معالم السنن للخطابی میں اسی طرح ابو امیہ کا بیان درج ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ تمام مذکورہ کتابوں میں ابو امیہ ہے۔ مگر مصابیح کے نسخوں میں ابو رمثہ درج ہے۔

تشریح: علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ صاحب مصابیح کا قول غلط ہے اگرچہ ابو رمثہ رضی اللہ عنہ بھی صحابی ہیں مگر یہ حدیث ان سے مروی نہیں۔

مَا أَخَالَكَ اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ رجوع کر لے تا کہ اس سے حد ساقط ہو جائے جیسا کہ حد زنا کے اندر بھی آپ ﷺ اسی طرح کرتے تھے۔ یہ امام شافعی کا ایک قول ہے مگر ہمارے نزدیک اور دیگر ائمہ کے نزدیک یہ زنا کے ساتھ مخصوص ہے۔ رہا یہ کہ آپ ﷺ نے چور کو استغفار کا حکم فرمایا اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ مجرم حد سے بالکل پاک نہیں ہوتا۔ حد سے

صرف اصل گناہ معاف ہوتا ہے جس کی وجہ سے حد لگی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس پر آخرت میں عذاب نہ ہوگا۔

بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ

شراب کی حد کا بیان

شراب پینے کی حرمت کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے اور شراب پینے کی حد اسی کوڑے ہیں۔ جمہور ائمہ احناف سمیت اسی کے قائل ہیں۔

البتہ امام شافعی اور بعض لوگ چالیس کوڑوں کو حد مانتے ہیں۔ (۲) جو شخص کوئی ایک قطرہ شراب پئے اور وہ پکڑا جائے اور شراب کی بدبو اس کے منہ میں موجود ہو یا لوگ اس کو نشے کی حالت میں لائیں خواہ وہ نشہ نبیذ کی وجہ سے ہوا ہو اور دو آدمی اس کے پینے کی گواہی دیں یا وہ خود ایک مرتبہ اقرار کر لے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو مرتبہ اقرار کر لے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس نے خوشی سے پی ہے جب اس کا نشہ جاتا رہے تو اس کو اسی کوڑے لگائے جائیں۔

اور غلام کے لئے چالیس کوڑوں کی سزا ہے۔ یہ کوڑے اس کے جسم کے مختلف حصوں پر لگائے جائیں جیسا کہ زنا کی حد میں لگائے جاتے ہیں۔ (۳) اگر اس نے اقرار کیا یا دو آدمیوں نے اس کے متعلق گواہی دی مگر اس کے منہ میں شراب کی بدبو نہیں پائی گئی تو اس کو حد نہ لگائی جائے گی۔ (۴) اگر کسی آدمی سے شراب کی بدبو پائی گئی یا اس نے شراب کی قے کی یا اقرار کیا مگر اس سے پھر گیا یا حالت نشہ میں اقرار کیا تو اس پر حد نہیں لگائی جائے گی۔ (۵) وہ نشہ حد کو لازم کرتا ہے کہ جس سے مرد و عورت میں زمین و آسمان میں امتیاز نہ ہو سکے اور صاحبین کے ہاں وہ نشہ بھی حد لازم ہونے کے لئے کافی ہے جس میں وہی تباہی باتیں کی جائیں اور مفتی بہ قول یہی ہے۔ (المستقی)

الفصل الاول:

۱/۳۵۴۵ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالنِّعَالِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِالنِّعَالِ وَالْجَرِيدِ أَرْبَعِينَ.

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۲/۶۳، الْحَدِيثُ رَقْمٌ: ۶۷۷۳، وَ مُسْلِمٌ فِي ۳/۱۳۳۱، الْحَدِيثُ رَقْمٌ: ۳۶۔

۱۷۰۶) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۴/۶۲۱، الْحَدِيثُ رَقْمٌ: ۴۴۷۹، وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۲/۸۵۸، الْحَدِيثُ رَقْمٌ: ۲۵۷۰،

وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳/۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حد شراب میں شراب پینے والے

کو کھجور چھڑیوں جو توں وغیرہ سے مارنے کا حکم دیا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے چالیس کوڑے مروائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب پینے والے کو جو تیوں اور کھجور کی چھڑیوں سے چالیس کی تعداد میں بطور حد شرب خمر مارتے تھے۔

تشریح ﴿﴾ روایت اول تعین عدد کے بغیر ہے اس لئے اس اعتبار سے وہ مجمل ہے دوسری روایت میں اس کی تفصیل ہے اس میں چالیس کی تعداد مذکور ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل وہ روایات ہیں جن میں اسی دروں کا تذکرہ ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ان کو مرقات میں نقل کیا ہے۔

۲/۳۵۳۶ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ يُؤْتَى بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَامْرَأَةٌ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ فَنَقُومُ عَلَيْهِ بِأَيْدِينَا وَنَعَالِنَا وَآرِدِينَا حَتَّى كَانَ آخِرُ امْرَأَةِ عُمَرَ لَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتَوْا وَفَسَقُوا جَلَدَ ثَمَانِينَ . (رواه البخاری)

اخرجه البخاری ح ۶۷۷۳۔ اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲ / ۱۳۳۱ الحدیث رقم : (۳۷ - ۱۷۰۶)۔ اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۶۶ الحدیث رقم : ۶۷۷۹

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں شراب پینے والا لایا جاتا اسی طرح خلافت ابو بکر اور خلافت فاروقی کی ابتدائی زمانے میں لایا جاتا تو ہم اس شرابی کو کموں اور جو توں سے مارنے کے لئے کھڑے ہو جاتے اور اسی طرح اپنی چادروں سے مارتے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کا اخیر زمانہ آیا تو آپؓ نے (شراب پینے والے کو) چالیس کوڑے بطور حد لگوائے۔ جب شراب پینے والوں کی تعداد بڑھ گئی تو حضرت عمرؓ نے (شراب پینے والوں کو) اسی کوڑے بطور حد مارے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ وَآرِدِينَا اس کا مطلب یہ ہے کہ چادر کو کوڑے کی شکل میں بنا کر مارتے ہوں گے۔ راوی کی بظاہر مراد یہ ہے کہ حد میں کوئی عدد معین نہ تھا اور چالیس کوڑوں سے حد کم نہ تھی۔ حَتَّى كَانَ آخِرُ یعنی جب فاروق اعظمؓ کی خلافت کا آخری زمانہ آیا تو حضرت عمرؓ نے انتظامی طور پر اسی کوڑے لگوائے اور تمام صحابہ کا اس بات پر اتفاق ہو گیا کسی کو بھی اس کی مخالفت جائز نہیں ہے۔ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ اور ابو بکرؓ نے شراب پینے والے کو چالیس کوڑے مروائے اور عمرؓ نے اسی کوڑے مار کر اس کو مکمل کیا اور یہ سب سنت ہے اور اس پر اب اجماع ہے۔ (ح ع)

الفصل الثانی:

۳/۳۵۳۷ عَنِ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ قَالَ ثُمَّ أَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ فَضْرَبَهُ وَلَمْ يَقْتُلْهُ (رواه الترمذی ورواه ابو داؤد عن قبيصة بن ذؤيب وفي اخرى لهما وللنسائي وابن ماجه والدارمي) عَنْ ثَقَفٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ ابْنُ عُمَرَ وَمُعَاوِيَةُ وَ

أَبُو هُرَيْرَةَ وَالْشَّرِيدُ إِلَى قَوْلِهِ فَاقتُلُوهُ -

سنن ابی داود، ح ۴۴۸۵، خرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۳۹، الحدیث رقم: ۱۴۴۴ - أخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۲۵، الحدیث رقم: ۴۴۸۵ - أخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۶۲۴، الأحادیث رقم ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، والترمذی فی السنن ۴ / ۳۹، وابن ماجه فی ۲ / ۸۴۹، الحدیث رقم: ۲۵۷۳، والدارمی فی ۲ / ۲۳۰، الحدیث رقم: ۲۳۱۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شراب پیئے تو اس کو کوڑے لگاؤ پھر اگر پیئے چوتھی بار تو اس کو قتل کر دو۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ ایک آدمی اس ارشاد کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا اس نے چوتھی بار شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے اس کو قتل نہ کیا اور اس کو مروایا یعنی پٹائی کر دائی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابوداؤد نے اس کو قبیصہ بن ذویب سے نقل کیا ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی کی ایک روایت میں ہے کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت جن میں ابن عمر، معاویہ، ابو ہریرہ اور شریدر رضی اللہ عنہم شامل تھے ان کا قول فَاقتُلُوهُ تک منقول ہے اس میں ثم اُتی کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔

تشریح: ﴿فَاقتُلُوهُ قتل سے مراد شدید پٹائی ہے اور یہ الفاظ زجر اور تہدید کے طور پر فرمائے۔

بعض کا قول یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں یہ حکم تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

وَلَمْ يَقْتُلْهُ اِنَّ الْفَاطَ حَدِیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حکم قتل بطور زجر و تہدید تھا اور اس روایت سے وہ منسوخ ہو گیا۔ اس روایت کو نووی نے ترمذی سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ میری کتاب میں دو روایتیں ایسی ہیں کہ جن کے ترک پر امت کا اجماع ہے ان میں سے ایک روایت وہ ہے جس میں بغیر خوف و بغیر بارش وغیرہ کے جمع بین الصلواتین کا جواز مذکور ہے اور دوسری حدیث وہ ہے جس میں چوتھی بار شراب شراب پینے والے کو قتل کرنا منقول ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ روایات بالاتفاق منسوخ ہیں۔

۴/۳۵۲۸ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ قَالَ كَاتِبِي أَنْظِرْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ لِلنَّاسِ اضْرِبُوهُ فَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْعَصَا وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ يَعْنِي الْجَرِيْدَةَ الرُّطْبَةَ ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَابًا مِنَ الْأَرْضِ فَرَمَى بِهِ فِي وَجْهِهِ - (رواه ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۶۲۸، الحدیث رقم: ۴۴۸۹، وأحمد فی المسند ۴ / ۸۸

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ازہر روایت کرتے ہیں کہ اب بھی وہ منظر میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک شراب نوش کو لایا گیا تو آپ ﷺ نے لوگوں کو فرمایا کہ اس کو مارو۔ چنانچہ لوگوں میں سے بعض نے جوتوں سے بعض نے ڈنڈوں سے اور بعض نے کھجور کی شاخوں سے اس کو مارا (حدیث کے راوی ابن وہب کہتے ہیں کہ میتخہ کھجور کی سبز شاخ کو کہا جاتا ہے) پھر آپ ﷺ نے زمین سے مٹی لے کر اس کے متہ پر پھینکی۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿ثُمَّ أَخَذَ﴾ مٹی پھینکنا اس فعل شنیع کے مرتکب کی تحقیر کے لئے تھا اور اسے شرم دلانے کے لئے تھا۔ (ع)

۵/۳۵۲۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ

فَقَالَ اضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِثَوْبِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ ثُمَّ قَالَ بَكَّتُوهُ فَاقْبَلُوا عَلَيْهِ يَقُولُونَ مَا اتَّقَيْتَ اللَّهَ مَا خَشَيْتَ اللَّهَ وَمَا اسْتَحْيَيْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تُعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ وَلَكِنْ قُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۶۲۰ الحدیث رقم: ۴۴۷۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شراب پینے والے کو لایا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کی پٹائی کا حکم دیا چنانچہ ہم میں سے بعض نے اپنے ہاتھوں سے بعض نے اپنے کپڑوں سے (یعنی کپڑے کے کوڑے بنا کر اور بعض نے اپنے جوتے سے اس کو مارا پھر فرمایا اس کو متنبہ کرو اور زبان سے اس کو عار دلاؤ چنانچہ لوگ کہنے لگے تم نے اللہ کی مخالفت سے اپنے آپ کو نہ بچایا تو اللہ کے عذاب سے نہ ڈراتو نے حضور ﷺ کی حیاء نہ کی (یعنی آپ ﷺ کی پیروی ترک کر دی یا آپ ﷺ کے سامنے آنے کو چھوڑ دیا) پھر بعض کے منہ سے یہ بات نکلی کہ اللہ تجھے (دنیا میں یا آخرت میں) رسوا کرے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اس طرح کہہ کر اس کے خلاف شیطان کی مدد مت کرو بلکہ اس طرح کہو اے اللہ اس کے گناہ (دنیا میں) مٹا دے اور اس پر آخرت میں رحم فرما۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے زبانی تنبیہ کا حکم فرمایا یہ استجابی حکم ہے اور پٹائی والا عمل ذجوبی ہے۔

لَا تُعِينُوا اس طرح کی بددعا دے کر تم اس کے خلاف شیطان کی مدد مت کرو۔ جب رنجان کی طرف رسوائی ہوگی تو ظاہر ہے کہ اس پر شیطان کا غلبہ ہوگا یا اس وجہ سے یہ شیطان کی مدد ہے کہ جب وہ یہ بددعا سنے گا تو مایوسی کا شکار ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید توڑے گا۔ اس طرح وہ گناہوں میں منہمک ہو کر غضب الہی کا مستحق بن جائے گا۔ پس تمہاری بددعا گویا اس کے بہکانے کا باعث بن جائے گی۔ بلکہ تم اب اس طرح کہو اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ اس فرمان کا مطلب یا تو یہ ہے کہ تم شروع ہی سے اس کے لئے مغفرت و بخشش کی دعا کرتے یا یہ مطلب ہے کہ اب جبکہ اس کو سزا مل چکی ہے اور ملامت اور عار بھی دلا دی ہے اب اس کے لئے مغفرت و رحمت کی دعا کرو اور یہ دوسرا مطلب زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ شروع میں تو اس کو عار دلوانے کا حکم تھا۔

ثبوت کے بغیر حد لازم نہیں

۶/۳۵۵۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ شَرِبَ رَجُلٌ فِسْكَرَ فَلَقِيَ يَمِيلُ فِي الْفَجِّ فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَادَى دَارَ الْعَبَّاسِ انْفَلَتَ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ فَالْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَحِكَ فَقَالَ أَفَعَلَهَا وَلَمْ يَأْمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ -

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۶۱۹ الحدیث رقم: ۴۴۷۶

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص شراب پی کر نشے میں چور ہوا۔ لوگوں نے اسے اس حالت میں پایا کہ وہ جھومتا چلا جا رہا تھا (یعنی جس طرح کہ شراب خوردنشے سے ادھر ادھر لڑکھڑاتے چلتے ہیں)۔ چنانچہ

لوگوں نے اسے پکڑ لیا اور اس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے لیکن جب وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مکان کے قریب پہنچا تو لوگوں کے ہاتھ سے چھوٹ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے چٹ گیا (یعنی اس نے آپ سے سفارش اور پناہ طلب کی) جب آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ ہوا تو آپ ﷺ ہنس پڑے اور فرمایا کیا اس نے ایسا کیا اور پھر آپ ﷺ نے اس کے متعلق کوئی حکم نہ فرمایا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی آپ ﷺ نے نہ تو اس پر حد جاری کرنے کا حکم فرمایا اور نہ ہی اسے کوئی اور سزا دی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کا شراب پینا نہ تو اس کے اقرار سے ثابت ہوا اور نہ عادل گواہوں کی گواہی سے باقی راہ میں جھومنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ ایسا سکر ہے جو حد کا باعث بن جائے۔ (ح)

الفصل الثالث:

حد میں مرنے والے کی دیت نہیں

۳۵۵۱/۷ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فَيَمُوتُ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ لَوْ مَاتَ وَدَيْتُهُ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۶۶، الحدیث رقم: ۶۷۷۸، و مسلم فی ۳ / ۱۳۳۲، الحدیث رقم: ۷۳۹۔

(۱۷۰) حضرت عمیر بن سعید نخعی رحمہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ ارشاد فرماتے سنا اگر میں کسی شخص پر حد لگاؤں اور حد کی وجہ سے وہ مر جائے تو مجھ پر اس کا کچھ غم نہ ہوگا (کیونکہ اجراء حد شریعت کے حکم سے ہے اور وہ شفقت و رحم کا عمل نہیں ہے)۔ البتہ شراب پینے والے کی بات الگ ہے اگر وہ (چالیس سے زائد کوڑے مارنے پر) مر جائے تو میں اس کی دیت بھروں گا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حد متعین نہیں فرمائی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ لَمْ يَسْنَهُ ﴾ شراب کی حد متعین نہیں فرمائی کہ اتنے کوڑے ہونے چاہئیں اگرچہ بعض احادیث میں چالیس یا چالیس کی مانند کا ذکر ہے پس چونکہ میں کسی شرابی کو اسی کوڑے ماروں اور وہ مر جائے تو مجھے خطرہ ہے کہ یہ زیادتی کہیں میری طرف نہ منسوب ہو جائے اس لحاظ سے میں اس کی دیت ادا کروں گا اور اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ اگر کسی شخص پر حد لازم ہو اور حد لگتے ہوئے اس کی موت واقع ہو جائے تو اس کی دیت لازم نہیں آتی۔ باقی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا بطور احتیاط ہے جب اس سلسلہ میں مشورہ ہوا تو آپ نے حضرت عمر کو کہا تھا کہ اتنی درے مجھے زیادہ محبوب ہیں۔ (ح)

۳۵۵۲/۸ وَعَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلَمِيِّ قَالَ إِنَّ عُمَرَ اسْتَشَارَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَرَايَ أَنْ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ وَإِذَا سَكِرَ هَدَى وَإِذَا هَدَى افْتَرَى فَجَلَدَ عُمَرُ فِي حَدِّ

النَّخْمَرِ ثَمَانِينَ (رواه مالك)

أخرجه مالك في الموطأ ۲ / ۴۲ الحديث رقم: ۲ من كتاب الأشربة۔

ترجمہ: حضرت ثور بن زید دلیلی سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (صحابہ کرام سے شراب کی حد متعین کرنے کے لئے) مشورہ کیا (یعنی صحابہ کرام سے شراب کی حد متعین کرنے کے لئے) تو حضرت علیؑ نے فرمایا میری رائے میں اسے اتنی کوڑے مارنے چاہئیں کیونکہ وہ بدست ہو کر ہڈیاں بکتا ہے۔ ہڈیاں بکتے وقت بہتان لگاتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے شرابی کو اتنی کوڑے مارنے کا حکم فرمایا یہ مالک نے روایت کی ہے۔

تشریح: افتویٰ یعنی پاک دامن پر زنا کا بہتان لگاتا ہے۔ پس نشہ قذف کا ذریعہ بنا اور قذف پر اتنی درے حد متعین ہے اور یہ عموم کے اعتبار سے حکم ہے۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اتنی درے کی حد حضرت علیؑ کی رائے اور اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے قائم فرمائی۔ (ح)

بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمَحْدُودِ

محدود کو بددعا نہ دی جائے

ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شرابی کو اخذاك اللہ کہا یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں ذلیل و رسوا کرے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ اس طرح مت کہو بلکہ اس کے حق میں مغفرت و رحمت کی دعا کرو۔ (ح)

الفصل الاول

گنہگار مسلمان پر لعنت نہ کرنی چاہیے

۱/۳۵۵۳ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ يُلَقَّبُ حِمَارًا كَانَ يُضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَأَتَى بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ فَجُلِدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُ مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتَى بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری في صحيحه ۱۲ / ۷۵ الحديث رقم: ۶۷۸۰

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی کا نام عبد اللہ تھا مگر (اس کی بیوقوفی کے سبب) اسے حمار کہتے تھے۔ وہ اپنی حماقت والی باتوں سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب پینے کی وجہ سے اس پر ایک مرتبہ حد جاری فرما چکے تھے۔ پھر ایک دن وہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے اسے کوڑے مارنے کا حکم دیا۔ پھر اسے کوڑے مارے گئے۔ لوگوں میں سے ایک نے کہا اے اللہ

اس پر تیری لعنت ہو۔ اس کو کتنی مرتبہ شراب کے جرم میں پکڑ کر لایا جاتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس پر لعنت نہ بھیجو اللہ کی قسم! میں یہ جانتا ہوں کہ یہ آدمی اللہ اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی گناہ گار کو خاص کر کے اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت قرب الہی کا سبب ہے۔ پس اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرنے والے پر کسی حالت میں لعنت جائز نہیں کیونکہ لعنت کے معنی رحمت الہی سے دور کرنے کے ہیں۔ (ع)

محدود پر لعنت شیطان کی معاونت ہے

۲/۳۵۵۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ اضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِتَوْبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تُعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲/۶۶ الحدیث رقم: ۶۷۷۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کی پٹائی کر دو تو ہم میں سے بعض نے اپنے ہاتھ سے مارا اور بعض نے اپنے جوتوں سے اور بعض نے اپنے کپڑے سے (یعنی اس کا کوڑا بنا کر) مارا۔ جب وہ شخص واپس لوٹا تو بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے ذلیل و رسوا کرے۔ آپ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا اس طرح مت کہو اور شیطان کے اس پر غالب ہونے میں مدد نہ کرو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

۳/۳۵۵۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ الْإِسْلَامِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يُعْرَضُ عَنْهُ فَأَقْبَلَ فِي الْخَامِسَةِ فَقَالَ ائْتِكُنَّهَا؟ قَالَ نَعَمْ وَقَالَ حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ كَمَا يَعْيِبُ الْمُرُودُ فِي الْمَكْحَلَةِ وَالرِّشَاءُ فِي الْبُئْرِ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَدْرِي مَا الزَّوْنَا قَالَ نَعَمْ أَتَيْتُ مِنْهَا حَرَامًا مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ حَلًا لَا قَالَ فَمَا تُرِيدُ بِهَذَا الْقَوْلِ قَالَ أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَ نَبِيَّ فَأَمَرَ بِهِ فَرَجِمَ فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ انْظُرْ إِلَى هَذَا الَّذِي سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ تَدَعْهُ نَفْسُهُ حَتَّى رَجِمَ رَجِمَ الْكَلْبِ فَسَبَّكَ عَنْهُمَا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً حَتَّى مَرَّ بِجَيْفَةِ حِمَارٍ شَائِلٍ بِرَجُلِهِ فَقَالَ آيْنَ فَلَانٌ وَفُلَانٌ فَقَالَا نَحْنُ ذَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ انْزِلَا فَكُلَا مِنْ جَيْفَةِ هَذَا الْخِمَارِ فَقَالَ لَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ يَأْكُلُ مِنْ هَذَا قَالَ فَمَا نِلْتُمَا مِنْ عَرَضٍ أَخِيكُمَا إِنَّمَا أَشَدُّ مِنْ أَكْلِ مِنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ الْآنَ

لَفِي أَنْهَارٍ الْجَنَّةِ يَنْغِمُسُ فِيهَا - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵۸۰ الحدیث رقم: ۴۲۶۶

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ماعز اسلمی رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر چار مرتبہ گواہی دی یعنی یہ اقرار کیا کہ اس نے ایک عورت سے بطریق زنا جماع کیا ہے اور آپ ﷺ ہر مرتبہ اس سے منہ پھیر لیتے تھے تاکہ وہ اپنے اقرار سے رجوع کرے اور حد سے بچ جائے۔ پھر آپ ﷺ نے پانچویں مرتبہ اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کیا تم نے اس عورت سے صحبت کی ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو نے اس طرح اس سے صحبت کی ہے کہ وہ یعنی تیرا عضو مخصوص اس عورت کے مخصوص حصہ میں غائب ہو گیا۔ اس نے کہا کہ ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس طرح کہ جس طرح سلائی سرمہ دانی میں اور رسی کنوئیں میں غائب ہو جاتی ہے۔ اس نے کہا کہ ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ زنا کیا ہے۔ اس نے کہا کہ ہاں اس نے کہا میں نے اس عورت سے حرام کے طور پر وہ کیا ہے جو ایک مرد اپنی بیوی سے بطور حلال کرتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے اس کہنے کا کیا مقصد ہے۔ اس نے کہا کہ آپ ﷺ مجھ پر حد کو نافذ فرما کر مجھے پاک کر دیجئے تو آپ ﷺ نے اس کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا اور اسے سنگسار کر دیا گیا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے صحابہ میں سے دو آدمیوں کو یہ بات کرتے سنا کہ ایک ان میں سے اپنے ساتھی کو یہ کہہ رہا تھا کہ اس شخص کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی پردہ پوشی کی تھی مگر اس کے نفس نے اسے اقرار گناہ سے باز نہ رہنے دیا یہاں تک کہ وہ ایک کتے کی مانند سنگسار کیا گیا۔ آپ ﷺ نے یہ سن کر اس وقت تو ان دونوں سے کچھ نہیں کہا البتہ کچھ دیر چلنے کے بعد ایک مرے ہوئے گدھے کے پاس سے گزر رہا تھا۔ جس کے پاؤں بہت پھول جانے کی وجہ سے اوپر اٹھے تھے۔ تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا فلاں فلاں کہاں ہیں (جنہوں نے ماعز کی اس وجہ سے تحقیر کی تھی کہ اس کو سنگسار کیا گیا تھا)۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں حاضر ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں اترو اور اس مردار گدھے کا گوشت کھاؤ۔ انہوں نے بڑی حیرانی سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا گوشت کون کھاتا ہے۔ (یعنی اس کا گوشت کھائے جانے کے قابل نہیں)۔ آپ ﷺ ہمیں اس کے کھانے کا کیوں حکم فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے ابھی اپنے بھائی کی آبروریزی کی ہے۔ وہ اس گدھے کا گوشت کھانے سے بھی زیادہ سخت بات ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بلاشبہ ماعز جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۴/۳۵۵۶ وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا أَقِيمَ عَلَيْهِ حَدُّ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

آخر جہ احمد فی المسند ۵ / ۲۱۰

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو آدمی کسی ایسے گناہ کا مرتکب ہو جو حد کو واجب کرنے والا ہو اور پھر اس پر اس گناہ کی حد جاری کر دی جائے (مثلاً کسی شخص نے زنا کیا اور اسے کوڑے مارے گئے یا کسی نے چوری کی اور اس کا ہاتھ کاٹا گیا) تو وہ حد اس کے گناہ کا کفارہ ہے (یعنی حد جاری ہونے کے بعد وہ اس گناہ سے پاک و صاف ہو جائے گا)۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔

۵/۳۵۵۷ وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعَجَّلَ عُقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا قَالَهُ أَغْدَلُ مِنْ أَنْ يَتْنِي عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ قَالَهُ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَعُودَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غريب).

والترمذی فی السنن ۵ / ۱۷، الحدیث رقم: ۲۶۲۶، وابن ماجہ فی ۲ / ۸۶۸، الحدیث رقم: ۲۶۰۴، وأحمد

فی المسند ۱ / ۹۹

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص حد کے لائق ہو (یعنی وہ ایسا گناہ کرے جس پر حد متعین ہے اور) پھر اسی دنیا میں جلد اس کو سزا دے دی گئی (یعنی حد یا تعزیر تو) آخرت میں اس کو کوئی سزا نہ دی جائے گی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نہایت عدل والے ہیں وہ آخرت میں بندے کو دوبارہ سزا دے یہ بہت بعید تر ہے اور جو شخص کسی گناہ کا مرتکب ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس کے گناہ کو چھپا لیا یعنی معاف کر دیا تو اس کی شانِ کری می سے یہ بعید ہے کہ وہ اس سے دوبارہ مواخذہ فرمائے جس کو اس نے معاف کر دیا ہے۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے اور ترمذی نے اسے غریب کہا ہے۔

تشریح: ﴿فَسَتَرَهُ اللَّهُ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کے گناہ کو چھپا دیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے ندامت و شرمساری کے ساتھ اپنے گناہ کی معافی مانگی اور اللہ تعالیٰ نے مغفرت کا طلبگار ہوا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے گناہ کو لوگوں سے چھپا دیا۔ اس کو دنیا میں معاف کر دیا تو اس کی شانِ کری می سے یہ امید قوی ہے کہ وہ آخرت میں بھی اسے معاف کر دے گا۔
جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ اپنے ذاتی گناہ کی پردہ پوشی کر کے نفس کو توبہ پر آمادہ کرنا یہ اس سے بہتر ہے کہ اس گناہ کا افشاء کیا جائے۔ (ع)

بَابُ التَّعْزِيرِ

تعزیر کا بیان

اس کا اصل معنی منع کرنا اور روکنا ہے اس کو تعزیر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ آدمی کو دوبارہ فعل بد کرنے سے باز کرتی ہے۔
تعزیر کا لفظ تادیب کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ چاہے ضرب سے ہو یا غیر ضرب سے اور فقہاء کے ہاں تعزیر ایسی سزا کو کہا جاتا ہے جس کی مقدار شرعاً مقرر نہ ہو۔

فرق: حد و تعزیر میں فرق یہ ہے کہ حد تو شارع کی طرف سے متعین ہے۔ البتہ تعزیر حاکم کی رائے پر موقوف ہے۔
تعزیر کا معنی تعظیم اور نصرت بھی آتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا: تعزروه و توقروه تعزیر میں حد کے اندر رہیں گے۔ (حاشیہ ح)

الفصل الاول:

۱/۳۵۵۸ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ نِيَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ جَلَدَاتٍ إِلَّا

فِي حَدِّ مَنْ حُدَّ اللَّهُ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۷۵ / ۱۲ الحدیث رقم: ۸۶۴۸ و مسلم فی ۱۳۳۲ / ۳ الحدیث رقم: ۴۰ - (۱۷۰۸) و أبو داود فی السنن ۶۲۹ / ۴ الحدیث رقم: ۴۴۹۱ والترمذی فی ۵۱ / ۴ الحدیث رقم: ۱۴۶۳ وابن ماجہ فی ۸۶۷ / ۲ الحدیث رقم: ۲۶۰۱ والدارمی فی ۲۳۱ / ۲ الحدیث رقم: ۲۳۱۴ وأحمد فی المسند ۵ / ۵

ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس کوڑوں سے زیادہ حد کے علاوہ نہ مارے جائیں۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ دس کوڑوں سے زائد کوڑے تعزیر میں نہ لگائے جائیں۔ علماء نے اس روایت کو منسوخ قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے ہاں تعزیر میں انتالیس کوڑے مارے جاسکتے ہیں اور امام ابو یوسف کے ہاں زیادہ سے زیادہ پچھتر کوڑے اور کم سے کم تین کوڑے مارے جاسکتے ہیں۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ تعزیر حد سے کم ہونی چاہئے مگر سخت گیر ہو۔ (ع)

الفصل الثانی:

۲/۳۵۵۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ -

(رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جب تم میں سے کوئی (کسی گنہگار کو) کوڑے مارے تو منہ کو بچائے یعنی منہ پر نہ مارے۔ (ابو داؤد)

تشریح: یعنی جب حد لگائے یا تعزیر یا تادیب تو منہ پر نہ مارے۔

۳/۳۵۶۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ يَا يَهُودِيٍّ فَأَضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَإِذَا قَالَ يَا مُنَحْنٌ فَأَضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَمَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مُحْرَمٍ فَأَقْتُلُوهُ -

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی مسلمان کسی کو اس طرح کہے اے یہودی! تو اسے بیس کوڑے مارو اور جب اس طرح کہے اے منحن! تو اس کو بیس کوڑے مارو اور جو شخص (اپنے) محرم سے زنا کرے پس اسے مار ڈالو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے اسے غریب کہا ہے۔

تشریح: منحن وہ مرد جس کے کلام و انداز میں نرمی اور زنانہ پن ہو۔ اس پر تعزیر رکھی گئی ہے۔ اسی طرح وہ شخص جو اپنے غلام پر بہتان لگائے یا وہ شخص جو کسی مسلمان پر زنا کے علاوہ ان الفاظ سے بہتان لگائے۔ اے فاسق! اے فاجر! اے کافر! اے

خبیث اے چور اے منافق اے لوطی اے یہودی اے لڑکے باز اے سود خور اے دیوث اے مخنث اے خائن اے کجری کے بچے اے مزنیہ و بدکارہ کے بچے اے زندیق اے چوروں اور زانیوں کے پشت پناہ اے حرام زادے اے قریطبان یعنی اے لٹیرے تو اس پر تعزیر آئے گی۔

جن الفاظ سے تعزیر نہیں: اے گدھے اے کتے اے بندر اے بکرے اے سور اے بیل اے سانپ اے بھیڑیے اے حجام اے حجام کے بیٹے اے وہ جس کا باپ حجام ہوا اے عیار اے ولد الحرام اے ناکس اے منکوس اے مسخرے اے ٹھٹھہ باز اے ابلہ اے وسواسی۔ ان کے کہنے پر تعزیر نہ آئے گی۔ علماء نے لکھا ہے کہ اگر ان الفاظ سے اشراف کو مخاطب کریں تو پھر تعزیر دینا مناسب ہے۔ بیوی کو زینت کے ترک کرنے اور خاوند کے بستر کے بلانے کے وقت نہ آنے پر اور ترک نماز پر اور غسل جنابت کے ترک پر اور بلا اجازت اس کے گھر سے نکل جانے پر خاوند اپنی بیوی کو تعزیر کر سکتا ہے۔ امام احمد نے اس روایت کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے فرمایا کہ محرم سے زنا کرنے والے کو قتل کیا جائے گا مگر جمہور کے نزدیک یہ تشدید اور زجر پر محمول ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ حدیث حلال سمجھ کر کرنے پر محمول ہے اور بعض نے کہا کہ یہ اس سلسلے میں اللہ کے حکم کو حقیر سمجھنے پر محمول ہے۔ اس میں دوسرے زہجیسا حکم ہے کہ شادی شدہ کو سنگسار کیا جائے اور غیر شادی شدہ کو کوڑے لگائے جائیں۔ (ع۔ ح) (ملفوظ)

۳/۳۵۶۱ وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَخْرِقُوا مَتَاعَهُ وَاضْرِبُوهُ - (رواه الترمذی و ابوداؤد و قال الترمذی هذا حدیث غریب)

اخرجہ ابوداؤد فی السنن ۳/۱۷۵ الحدیث رقم ۲۷۱۳ و الترمذی فی ۴/۵۰ الحدیث رقم ۱۴۶۱
ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ایک شخص کو خیانت کی حالت میں پاؤ کہ اس نے اللہ کی راہ میں (یعنی مال غنیمت میں) خیانت کی ہے اس سے پہلے کہ وہ تقسیم ہو تو اس کا سامان جلاد اور اس کی پٹائی کرو۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس کو غریب کہا۔

تشریح: ﴿فَأَخْرِقُوا مَتَاعَهُ﴾ یعنی اس کا سامان جلاد اور اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے منع کیا اور بعض اس کے قائل ہیں بعض نے کہا کہ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا پھر منسوخ ہوا یا اس کو تشدید اور تغلیظ پر محمول کیا جائے گا۔ امام احمد فرماتے ہیں اس کے تمام اسباب جلاد مگر اس کے ہتھیار حیوان اور قرآن مجید ان کو چھوڑ دو اور تعزیر کے طور پر اس کی پٹائی کرو۔ یہ پہلے ثابت ہو چکا کہ اس صورت میں اس کا ہاتھ کاٹنا لازم نہیں آتا کیونکہ اس میں شبہ ملک ہے۔ (ح)

بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَ عِيدِ شَارِبِهَا

شراب کی حقیقت اور اس کے پینے والے کے بارے میں وعیدات کا بیان

اس باب میں خمر کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے اور پینے والے کے بارے میں جو وعیدات وارد ہوئی ہیں ان کو بیان کیا

گیا ہے۔

خمر: اس چیز کو کہتے ہیں جو نشہ لائے خواہ وہ انگور کا شیرہ ہو یا اور کسی چیز کا اور زیادہ صحیح یہی بات ہے کیونکہ شراب کی حرمت مدینہ منورہ میں ہوئی اور مدینہ منورہ میں انگور کی شراب نہ تھی بلکہ کھجور کی شراب تھی۔

خمر کہنے کی وجہ:

خمر کو خمر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ خمر خمر کا معنی ڈھانپنا اور خلط (ملانا) کرنا ہے اور یہ عقل کو ڈھانپ لیتی اور خلط و خبط میں مبتلا کر دیتی ہے۔ (قاموس)

نشہ والی اشیاء کی اقسام:

- ① شراب: انگور کا کچا شیرہ جس کو پڑے پڑے جوش آنے لگ جائے اور گاڑھا ہو جائے جھاگ کا پیدا ہونا مذہب مختار کے مطابق شرط نہیں اس قسم کا نام خمری ہے۔
- ② انگور کا شیرہ تھوڑی مقدار میں پکایا جائے اس کو باذن کہتے ہیں اور فارسی میں اسی کو بادہ کہا جاتا ہے اور جو شیرہ اتنا پکایا جائے کہ اس کا چوتھائی حصہ جل جائے اس کو طلا کہا جاتا ہے۔
- ③ نقیج التمر اس کو سکر بھی کہتے ہیں یعنی تر کھجور کا شربت جبکہ یہ گاڑھا ہو کر جھاگ لے آئے۔
- ④ نقیج الزبيب یا کشمش کا شربت جبکہ یہ جوش لائے اور جھاگ پیدا کرے۔

حکم: (۱) شراب کی ان تینوں آخری قسموں کو جب جوش دیا جائے اور یہ گاڑھی ہو جائیں تو یہ حرام ہے اس میں سب کا اتفاق ہے چونکہ اس وقت اس میں نشہ لازماً پایا جاتا ہے اور اگر یہ کیفیت نہ ہو تو پھر حرام نہیں مثلاً کھجور کا شربت چار پہریا آٹھ پہریا پڑا رہے اور متغیر نہ ہو تو پینا درست ہے اور پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ نجس العین ہے اس کا مستحل کافر ہے اس کے پینے والے پر حد لگے گی خواہ ایک قطرہ پی لے حد لگنے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اتنی پی لے جس سے نشہ چڑھ جائے۔

چار چیزیں اور ہیں اور ان کا پینا اس صورت میں حلال ہے جب ان کو تھوڑا سا پکائیں اور ان میں نشہ پیدا نہ ہو جب ان میں نشہ پیدا ہو جائے تو وہ بھی حرام ہیں اور پکانے کے بغیر اگر وہ جھاگ پیدا کر دیں تو اس کا پینا بھی حرام ہے۔

- ① اس میں پہلی چیز نبیذ تمر ہے یعنی کھجور کو ایک رات بھگو کر اس کا شربت بنایا جائے اور اس کو پکا کر تھوڑا سا گاڑھا کر لیا جائے۔
- ② کھجور اور منقہ جس کو ذرا جوش دے کر شربت بنالیا جائے۔
- ③ گیہوں جو کئی شہد اور باجرہ وغیرہ کا نبیذ۔
- ④ مثلث یمینی یعنی انگور کا وہ پانی جس کو اس قدر پکایا جائے کہ دو حصے خشک ہو جائیں اور ایک حصہ باقی رہ جائے۔

یہ چاروں قسمیں لہو اور شہوت کی غرض سے تو درست نہیں البتہ عبادت میں تقویت حاصل کے لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کا پینا حلال ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک عبادت پر قوت حاصل کرنے کے لئے بھی اس کا پینا حرام ہے البتہ شہوت کی خاطر تو اس کا پینا بالاتفاق حرام ہے۔

یعنی شرح کنز کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ ہے۔

یعنی شرح کنز کا اس سلسلے میں کلام:

① امام محمد اور امام مالک، امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ نے کہا جس چیز کی زیادہ مقدار نشہ لائے اور مست کر دے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے۔ نشہ کسی چیز کا بھی ہو اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو چیز نشہ پیدا کرے وہ شراب ہے اور نشہ کی تمام چیزیں حرام ہیں اس روایت کو ابن ماجہ اور دارقطنی نے نقل کر کے صحیح قرار دیا ہے اور فقہاء نے امام محمدؒ کے قول پر ہی فتویٰ دیا ہے الیٰ آخرہ۔ پس جو چیز نشہ پیدا کرے وہ شراب ہے اور حرام ہے خواہ وہ کسی بھی چیز سے بنے، کھجور، منقہ، شہد، گندم، جو، باجرہ، مکی، جوار، درخت کا غرق وغیرہ اسی لئے تاڑی وغیرہ یا کوئی گھاس کی قسم جیسے بھنگ وغیرہ تھوڑی مقدار میں ہو حرام ہے۔

② جو آدمی حالت نشہ میں اپنی بیوی کو طلاق دے تو طلاق واقع ہو جائے گی خواہ وہ شراب ہو یا نبیذ وغیرہ، مفتی بہ مذہب یہی ہے۔

امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ اور محدثین کا مذہب یہی ہے کہ ہر نشہ والی چیز حرام ہے خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ۔ اگرچہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حرام اور نجس وہ شراب ہے جو جوش مارے اور گاڑھی ہو کر اس میں جھاگ پیدا ہو جائے اس کے علاوہ باقی چیزیں جب تک نشہ پیدا نہ کریں اس وقت تک حرام نہیں ہیں۔ لیکن محققین کے ہاں احتیاط امام محمدؒ کے قول میں ہے چنانچہ نہایہ یعنی ذیلیعی، درمختار، اشباہ والنظائر، فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ جمادیہ، شرح مواہب الرحمن اور شرح وہبانیہ وغیرہ میں امام اعظم کا قول بھی امام محمدؒ کے موافق نقل کیا گیا ہے تو اس صورت میں اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہو جائے گا۔

مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ کا فتویٰ:

مولانا عبدالحی نے تاڑی اور نان پاؤ کے متعلق استفتاء میں اس کی حرمت کے حکم کو خوب بیان کیا ہے اور اس پر علماء احناف و شوافع کی ایک بڑی جماعت نے تصدیق کی ہے۔ فلیراجع الیہ۔

③ بھنگ اور جو گھاس نشہ لائے وہ حرام ہے۔ اسی طرح افیون کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو تباہ کرتی ہے اور نماز و ذکر سے باز رکھتی ہے۔

④ جو شخص بھنگ کو حلال قرار دے وہ زندیق اور بدعتی ہے بلکہ فقیہ نجم الدین نے اس کو کافر قرار دیا اور اس کا قتل بھی مباح لکھا ہے۔

⑤ تمباکو کا استعمال حرام ہے۔ جیسا کہ درمختار میں لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیزؒ نے صحیح قول کے مطابق حقد کو مکروہ تحریمی لکھا ہے کیونکہ حقد والے کے منہ سے کچے لہسن و پیاز جیسی بدبو آتی ہے اور دوزخیوں کی طرح اس کے منہ سے دھواں نکلتا ہے۔

ہے۔ طبیعت سلیمہ اس کو مکروہ قرار دیتی ہے۔ اس کے پینے سے بدن میں کاپلی اور سستی آتی ہے بلکہ بعض بے ہوش بھی ہوتے ہیں۔ یہ مفتر یعنی سستی لانے والی ہے اور جو مفتر ہو وہ حرام ہے۔ جیسا کہ امام احمد نے اس حدیث کے تحت نقل کیا ہے اور صراح اور صحاح میں مفتر کا معنی سستی لانے والا تحریر کیا گیا ہے اور مفردات القرآن میں امام راغبؒ نے لکھا ہے کہ فتر کا معنی تیزی کے بعد سکون اور شدت کے بعد نرمی اور قوت کے بعد ضعف ہے۔ حقہ نوش میں یہ معنی ظاہر و واضح ہے۔ صاحب تجربہ سے مخفی نہیں۔ جن لوگوں نے مفتر کا معنی بدن کا گرم ہونا بیان کیا ہے تو وہ شاذ معنی ہے اکثر اہل لغت کے خلاف ہے یا اس سے اندر کی گرمی مراد ہے۔

بہر حال حقہ اللہ تعالیٰ کی پسند سے دور ہے۔ اللہ تعالیٰ کو مسواک پسند ہے۔ حقہ مسواک کی سنت کو ختم کرنے والا ہے کیونکہ حقہ سے منہ میں بدبو پیدا ہوتی ہے اور مسواک منہ کو صاف کرتی ہے۔ چنانچہ مسواک کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے السواک مطہرة للفرج و مرضاة للرب۔ مسواک منہ کو پاک کرنے والی اور اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے والی ہے۔

ہم نے جو لکھا انصاف پسند کے لئے کافی ہے۔ ابواسحاق گجراتی کے رسائل تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں۔

الفصل الاول:

۱/۳۵۶۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبِ - (متفق علیہ)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۵۷۳ / ۳ الحدیث رقم: ۱۳ - ۱۹۸۵ ب ۴ / ۸۳ الحدیث رقم: ۳۶۷۸ والترمذی فی ۴ / ۲۶۳ الحدیث رقم: ۱۸۷۵ والنسائی فی ۸ / ۲۹۴ الحدیث رقم: ۵۵۷۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۲۱ الحدیث رقم: ۳۳۷۸ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۷۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شراب ان دو درختوں کھجور اور انگور سے بنتی ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: عام طور پر شراب ان دو درختوں کے پھل سے بنتی ہے۔ اس سے حصر مراد نہیں کہ شراب صرف ان دو ہی سے بنتی ہے کسی اور چیز سے نہیں بنتی ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ کا ارشاد اس کا شاہد ہے۔ کل مسکر خمر یہ عام ہے کوئی قید نہیں۔ (ع)

۲/۳۵۶۳ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ خُطِبَ عُمَرُ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءِ الْعِنَبِ وَالتَّمْرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ - (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴۵ / ۱۰ الحدیث رقم: ۵۵۸۸ و مسلم فی ۴ / ۲۳۲۲ الحدیث رقم: ۲۳ - (۳۰۳۲) آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۴ / ۷۸ الحدیث رقم: ۳۶۶۹ والنسائی فی ۸ / ۲۹۵ الحدیث رقم:

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر رسول ﷺ پر یہ خطبہ ارشاد فرمایا کہ شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے اور شراب پانچ چیزوں سے بنتی ہے۔ انگور، کھجور، جو، گندم، شہد وغیرہ اور شراب وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ لے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: علماء فرماتے ہیں کہ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شراب ان پانچ چیزوں میں منحصر نہیں بلکہ ان کے علاوہ ہر وہ چیز جو نشہ آور ہو اور عقل کو ڈھانپنے والی ہو وہ بھی شراب ہے۔ (ح)

انگور و کھجور کی شراب

۳/۳۵۶۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا نَجِدُ خَمْرًا إِلَّا عَنَابٌ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالْتَمْرُ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۳۵ الحدیث رقم: ۵۵۸۰ و مسلم بنحوہ فی صحیحہ ۳ / ۱۵۷۱ الحدیث رقم: (۱۹۸۰۰۷) والنسائی فی السنن ۸ / ۲۸۸ الحدیث رقم: ۵۵۴۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب شراب حرام کی گئی تو اس وقت ہمیں انگور کی شراب کم ملتی تھی اور ہماری اکثر شراب کچی کھجور کی اور خشک کھجور کی بنتی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: طلع (گابھا) یہ کھجور کے درخت میں پہلے پہل جو شگوفہ ظاہر ہوتا ہے اس کو کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد اس کا نام خلال اس کے بعد بلح اس کے بعد اس کا نام بسر اور اس کے بعد رطب اور اس کے بعد اس کو تمر کہا جاتا ہے۔

نبیذ شہد کا حکم

۳/۳۵۶۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْعِ وَهُوَ نَبِيذُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۴۱ الحدیث رقم: ۵۵۸۶ و مسلم فی ۳ / ۱۵۸۵ الحدیث رقم: ۶۷۔ (۲۰۰۱) و اخرجہ ابو داود فی السنن ۴ / ۸۸ الحدیث رقم: ۳۶۸۲ و الترمذی فی ۴ / ۴۵۷ الحدیث رقم: ۱۸۶۳ والنسائی فی ۸ / ۲۹۸ الحدیث رقم: ۵۵۹۴ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۲۳ الحدیث رقم: ۳۳۸۶ و مالک فی الموطأ ۲ / ۸۴۵ الحدیث رقم: ۹ من کتاب الأشربة وأحمد فی المسند ۶ / ۱۹۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیع یعنی شہد کے نبیذ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا جو پینے والی چیز نشہ کرے وہ حرام ہے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم نے روایت کی ہے۔

تشریح: البیع کا معنی شہد کا نبیذ۔ شہد کو ایک برتن میں ڈال دیں یہاں تک کہ اس میں کھجور کے نبیذ کی طرح تیزی آجائے تو اس کو پینا حرام ہے اور آپ ﷺ کے ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ نبیذ شہد بھی نشہ کی صورت میں حرام ہے اور نبیذ تمر سے یہی حکم ہے۔

کہا جاتا ہے خمر اہل یمن کے ہاں بیچ ہے یعنی اہل یمن بیچ کو خمر بناتے تھے۔

ہر نشہ والی چیز حرام ہے

۵/۳۵۶۶ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَدُّ مِنْهَا لَمْ يَتَّبْ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ - (متفق علیہ)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۸۷ / ۳ الحدیث رقم: (۷۳ - ۲۰۰۲) وأخرج البخاری شطره الثاني فی صحیحہ ۱۰ / الحدیث رقم ۵۵۷۵ وأخرجہ ایضاً الترمذی فی السنن ۴ / ۲۵۶ الحدیث رقم: ۱۸۶۸ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۱۹ الحدیث رقم: ۳۳۷۳ والدارمی فی ۲ / ۱۰۲ الحدیث رقم ۲۰۹۰ و مالک فی الموطا ۲ / ۸۴۶ الحدیث رقم ۱۱ من کتاب الأشربة وأحمد فی المسند ۱۹ / ۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چیز نشہ لائے وہ شراب ہے اور جو چیز نشہ لانے والی ہے وہ حرام ہے (خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ)۔ جس شخص نے شراب پی ہے پھر بلا توبہ مر جائے تو وہ آخرت کی شراب سے محروم رہے گا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿لَمْ يَشْرَبْهَا﴾ یعنی حلال سمجھ کر پیتا رہا یا اس سے مراد زبردستی پی لیا ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ جنت میں پہلے نجات پا کر داخل ہونے والوں کے ساتھ نہ پئے گا۔ واللہ اعلم۔

طینۃ الخبال کا مستحق

۶/۳۵۶۷ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِيمَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْمِزْرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يُسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ؟ قَالَ عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۵۸۷ / ۳ الحدیث رقم: ۷۲ / ۲۰۰۲ والنسائی فی السنن ۸ / ۳۲۷ الحدیث رقم: ۵۷۰۹ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۶۱

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی یمن سے آیا اس نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ یمن میں چنے کی شراب پی جاتی ہے جس کا نام مزر ہے (اس کا کیا حکم ہے؟) تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ کیا وہ نشہ لاتی ہے؟ تو اس نے کہا کہ ہاں! تو آپ ﷺ نے فرمایا ہر چیز نشہ لانے والی حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ عہد کر رکھا ہے کہ جو شخص شراب پئے گا اس کو طینۃ الخبال پلایا جائے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا طینۃ الخبال کیا ہے؟ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طینۃ الخبال جہنمیوں کا پسینہ یا پیپ اور لوہے جو ان کے اجسام سے بہتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿الْخَبَالِ﴾ کا معنی اوپر مذکور ہوا یعنی پسینہ یا خون یا پیپ اور طینہ تلچھٹ کو کہتے ہیں۔ کذا يفهم من ترجمة الشيخ۔ (ج)

دو جنس ملا کر نبیذ بنانے کی ممانعت

۷/۳۵۶۸ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّيْبِ وَالتَّمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ وَقَالَ انْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِّهِ - (متفق عليه)
 أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۶۷ الحديث رقم: ۵۶۰۲، و مسلم فی ۳ / ۱۵۷۶ الحديث رقم: ۲۶،
 (۱۹۸۸) أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۱۰۰ الحديث رقم: ۳۷۰۴، والنسائی فی ۸ / ۲۸۹ الحديث رقم:
 ۵۵۵۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۲۵ الحديث رقم: ۳۳۹۷، والدارمی فی ۲ / ۱۵۹ الحديث رقم: ۲۱۱۳، وأحمد
 فی المسند ۵ / ۳۰۹

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خشک اور کچی کھجور کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا ہے اور خشک انگور اور خشک کھجور کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا اور اسی طرح کچی کھجور اور تر کھجور کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ہر ایک سے الگ الگ کر کے نبیذ بناؤ۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ان دونوں کو ملا کر بھگونے کو منع فرمایا اور جدا جدا کو جائز قرار دیا۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ دو جنس میں تغیر بہت جلد واقع ہوتا ہے اور اس طرح وہ ایک دوسری سے متمیز نہیں ہو سکتی تو حرام کو پینا پڑا۔ اس صورت میں یہ نہی تنزیہی ہے اور اب بھی باقی ہے اور دوسری حکمت اس میں یہ ہو سکتی ہے کہ اس وقت حالات تنگ تھے اس لئے ملا کر نبیذ بنانے سے منع کر دیا تا کہ زیادہ خوراک نبیذ میں استعمال نہ ہو۔ اس حکمت کے پیش نظر اب یہ بھی منسوخ ہے۔

امام مالک احمد رحمہما اللہ کے ہاں تو جس نبیذ میں دو چیزیں ہوں اس کا پینا حرام ہے خواہ وہ نشہ نہ بھی لائے اور انہوں نے اس روایت کے ظاہر پر عمل کیا ہے۔

جمہور کے ہاں جب نشہ پیدا کرنے والی ہو تو حرام ہے۔

شراب میں پیاز وغیرہ ڈال کر سرکہ بنانے کی ممانعت

۸/۳۵۶۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ يَتَّخَذُ خَلًّا؟ فَقَالَ لَا۔

(رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۷۳ الحديث رقم: (۱۹۸۳ ۱۱) والترمذی فی السنن ۳ / ۵۸۹ الحديث

رقم: ۱۲۹۴، والدارمی فی ۲ / ۱۵۹ الحديث رقم: ۲۱۱۵، وأحمد فی المسند ۳ / ۲۶۰

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کو (نمک یا پیاز ڈال کر)

سرکہ بنایا جانے سے متعلق سوال کیا گیا تو (کیا یہ حلال ہے یا نہیں؟) تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔
 قشعہ ہمارے نزدیک اگر شراب سرکہ بن جائے تو حلال ہے خواہ کسی چیز کے ڈالنے سے بنے یا بغیر ڈالے بن جائے یا بہت دن گزر جانے یا دھوپ میں رکھنے کی وجہ سے سرکہ بن جائے۔

امام شافعیؒ کے ہاں یہ ہے کہ اگر شراب میں کوئی چیز ڈال کر سرکہ بنائیں تو پاک نہ ہوگی اور دھوپ میں پڑا رہنے سے خود سرکہ بن جائے تو دو قول ہیں۔ زیادہ صحیح قول کے مطابق پاک ہو جاتی ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مطلق طور پر فرمایا: نعم الادم الخل سرکہ بہترین سالن ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ بگاڑ والا وصف ختم ہوا اور صلاح والا پہلو آیا اس لئے مباح ہونی چاہئے۔ نیز یہ حنفیہ کی بھی دلیل ہے۔

اس ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں کو شروع شروع میں شراب پینے کی عادت تھی اور جس چیز کی عادت ہوتی ہے اس کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہے۔ اس وجہ سے آپ ﷺ کو خطرہ ہوا کہ شیطان کی شرارت و مداخلت سے وہ اس بات کو شراب کا بہانہ حیلہ نہ بنالیں تو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا لیکن مدت گزرنے پر جب شراب کی حرمت لوگوں کے ذہنوں میں راسخ ہو گئی اور پرانی عادت بدل گئی تو اب وہ خطرہ نہیں رہا جس کی وجہ سے شراب کو سرکہ بنانے سے منع فرمایا تھا۔ اس لئے اب اس کی حرمت زائل ہو گئی۔ اس موقع پر صاحب ہدایہ نے ایک روایت نقل کی ہے: خیر خلکم خل خمر کم۔ واللہ اعلم۔ بیہقی نے کتاب معرفت میں اس روایت کو حضرت جابرؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔

شراب دوا نہیں داء ہے

۹/۳۵۷۰ وَعَنْ وَاَيْلِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ
 فَتَنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۵۷۳ / ۳ الحديث رقم: (۱۲ - ۱۹۸۴) والدارمی فی ۱۵۳ / ۲ الحديث رقم:

۲۰۹۵ واحمد فی المسند ۳۳۱ / ۴

ترجمہ: حضرت وائل حضرمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ طارق بن سويد رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب (کے نشہ) کے سلسلہ میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے ان کو منع فرمایا۔ طارق کہنے لگے ہم تو شراب کو دوا کے لئے استعمال کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ دوا نہیں بلکہ وہ داء (بیماری) ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

قشعہ شراب کے ساتھ دوا کی اکثر علماء نے ممانعت فرمائی ہے۔ بعض نے کہا کہ اگر ماہر اطباء کے حکم سے شراب بطور علاج متعین ہو تو مباح ہے۔ لقمہ اگر حلقہ میں اٹک جائے اور ہلاکت کا خوف ہو اور پانی وغیرہ اس کے ہاں موجود نہ ہو تو اس کا اتنی مقدار میں شراب پینا کہ جس کے ذریعہ لقمہ حلق سے نیچے اتر جائے تو یہ بالاتفاق مباح ہے۔

بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کے قول ﴿مَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ نفع سے مراد شفا نہیں بلکہ نشاط طبع مراد ہے اور اس کا انجام بدن کے لئے مضر ہونا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام میں شفا نہیں رکھی ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

چالیس روز شرابی کی نماز قبول نہیں ہوتی

۱۰/۳۵۷۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَقَاهُ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ - (رواه الترمذی ورواه النسائی وابن ماجہ والدارمی عن عبد الله بن عمرو)

والترمذی فی السنن ۴ / ۲۵۷ الحدیث رقم: ۱۸۶۲ و أحمد فی المسند ۲ / ۲۵

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی شراب پیتا ہے اور توبہ نہیں کرتا تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نماز قبول نہیں کرتا اور جب وہ خالص توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے اگر وہ دوبارہ شراب پی لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی نماز چالیس روز تک قبول نہیں کرتا اگر وہ پھر توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے اگر دوبارہ شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز تک نماز قبول نہیں کرتا۔ اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔ پھر اگر وہ چوتھی بار شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ چالیس روز تک اس کی نماز قبول نہیں کرتا اور اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ بھی قبول نہیں کرتا۔ اور اللہ تعالیٰ اسے آخرت میں دوزخ والوں کی پیپ اور لہو کی نہر سے پلائے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس کو نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿لَمْ يَقْبَلِ﴾ نماز قبول نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثواب نہیں ملتا اگرچہ فرض ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔ نماز کے تذکرہ کی وجہ یہ ہے کہ نماز عبادات بدنیہ میں افضل ترین عبادت ہے۔ جب یہ قبول نہ ہوئی تو دوسری عبادات بدرجہ اولیٰ قبول نہ ہوں گی۔

اَرْبَعِينَ صَبَاحًا چالیس کی قید شاید اس لئے لگائی کہ اتنے دن باطن میں شراب کا اثر باقی رہتا ہے اور چوتھی مرتبہ توبہ کے قبول نہ کرنے کا حکم یہ تشدید و زجر پر محمول ہے ورنہ اصل اصول یہ ہے کہ اگر گناہ پر اصرار نہ ہو تو ستر مرتبہ اس کی طرف لوٹنے سے بھی معافی مل جاتی ہے گویا یہ اصرار کرنے والا تھا یا مراد یہ ہے کہ ام الخبائث میں مبتلا ہونے کی نحوست کی وجہ سے حقیقی توبہ کی توفیق سے محروم رہتا ہے اور اصرار کرتے ہوئے اس کی موت واقعی ہوتی ہے۔

جس کی زیادہ مقدار نشہ لائے اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے

۱۱/۳۵۷۲ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ

(رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۸۷ الحديث رقم: والترمذی فی ۴ / ۲۵۸ الحديث رقم: ۱۸۶۵ وابن ماجہ فی

۲ / ۱۱۲۵ الحديث رقم: ۳۳۹۳ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۴۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو چیز کثیر مقدار میں نشہ لائے اس کا قلیل استعمال بھی حرام ہے۔ یہ ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: انسانی طبیعت یہ ہے کہ قلیل کو استعمال کرتے ہوئے کثیر کی عادی بن جاتی ہے۔ اس لئے اس سے بچنا ضروری ہے۔

حرام کی قلیل مقدار بھی حرام ہے

۱۲/۳۵۷۳ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَسْكَرَمَنَّهُ الْفَرْقُ فَمِلْءُ الْكَفِّ

مِنْهُ حَرَامٌ (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۹۱ الحديث رقم: ۳۶۸۷ والترمذی فی ۴ / ۲۵۹ الحديث رقم: ۱۸۶۶

وأحمد فی المسند ۶ / ۱۳۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو چیز فرق کی مقدار سے نشہ لائے تو اس میں سے بھرا ہوا چلو بھی حرام ہے۔ یہ احمد ترمذی ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جس کی کثیر مقدار حرام ہے اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے جیسا کہ اوپر والی روایت میں گزرا اور فرق آٹھ سیر کا ہوتا ہے۔

شراب کی مختلف اقسام

۱۳/۳۵۷۴ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الْحِنْطَةِ خَمْرًا وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرًا وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَمِنَ الزَّبِيبِ خَمْرًا وَمِنَ الْعَسَلِ خَمْرًا

(رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غريب)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۸۳ الحديث رقم: ۳۶۸۶ والترمذی فی السنن ۴ / ۲۶۲

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یقیناً گندم

سے بھی شراب بنتی ہے اور جو سے بھی شراب بنتی ہے اور کھجور سے بھی شراب بنتی ہے اور انگور سے بھی شراب بنتی ہے اور شہد سے بھی شراب بنتی ہے۔ یہ روایت ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔ ترمذی نے اسے غریب کہا۔

تشریح ﴿﴾ علماء لکھتے ہیں کہ اس سے مقصود یہ نہیں کہ انہی چیزوں سے شراب بنتی ہے بلکہ یہ کہنا ہے کہ ان سے بھی بنتی ہے اور ان کے علاوہ دیگر چیزوں سے بھی بنتی ہے۔ باقی ان چیزوں کے تذکرہ کی وجہ یہ ہے کہ اکثر شراب ان چیزوں سے بنتی ہے اور یہ واضح دلیل ہے کہ شراب صرف انگور کے پانی سے ہی نہیں بنتی۔

ابن الملک کا قول: انگور کی شراب تو حقیقتاً خمر ہے باقی چیزوں کو مجازاً خمر کہا ہے کیونکہ یہ بھی عقل کو زائل کرتی ہیں۔

یتیم کی شراب کو بھی فروخت کی اجازت نہیں

۱۲/۳۵۷۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِيَتِيمٍ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لِيَتِيمٌ فَقَالَ أَهْرِيقُوهُ۔ (رواہ الترمذی)

والترمذی فی السنن ۵۶۳/۳ الحدیث رقم: ۱۲۶۳ وأحمد فی المسند ۲۶/۳

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ہمارے پاس ایک یتیم کی شراب تھی۔ (جس یتیم کی پرورش ہم کرتے تھے۔ وہ اور مال بھی رکھتا تھا۔ ان اموال میں ایک شراب بھی تھی اور اس زمانے میں شراب مباح تھی)۔ جب سورہ مائدہ کی آیت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ اتری تو میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یتیم کی شراب کا حکم دریافت کیا اور میں نے عرض کیا کہ وہ یتیم کی ہے (اور یتیم کا مال تو ضائع نہ کرنا چاہئے تو اس کا کیا حکم ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا اسے پھینک دو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یعنی یہ مال غیر مستقیم ہے اس سے نفع لینا حلال نہیں ہے اور اس کی تذلیل کا حکم ہے اس لئے اس کو انڈیل دو۔ ۱۵/۳۵۷۶ وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ يَأْنِيَّ اللَّهُ إِنِّي اشْتَرَيْتُ خَمْرًا لَا يَتَامُ فِي حِجْرِي فَقَالَ أَهْرِيقِ الْخَمْرَ وَاشْكِرِ الدِّنَارَ رواه الترمذی وضعفه وفي رواية أبي داود أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَيْتَامٍ وَرَثُوا خَمْرًا قَالَ أَهْرِقُهَا قَالَ أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا۔

والترمذی فی السنن ۵۸۸/۳ الحدیث رقم: ۱۲۹۳ وروایۃ ابی داود أخرجه فی السنن ۸۲/۴ الحدیث رقم: ۲۶۷۵

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو کہ انہوں نے ابو طلحہ سے نقل کی ہے کہ انہوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ! میں نے یتیموں کے لئے شراب خریدی تھی جو کہ میری پرورش میں ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم شراب پھینک دو اور اس کے برتن توڑ دو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ابو طلحہ نے پوچھا کہ اس شراب کا کیا حکم ہے جس کو یتامی نے وراثت میں پایا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا پھینک دو۔ میں نے کہا کیا میں اس کا سرکہ نہ بناؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔

تشریح ﴿﴾ یہ شراب کی خریداری حرمت سے پہلے تھی اور حکم کی دریافت حرمت کے بعد کی گئی کہ اسے پھینک دیں یا رہنے دیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا اسے پھینک دو اور برتن توڑ دو۔ برتن توڑنے کا حکم اس لئے فرمایا کہ برتنوں میں نجاست کا اثر سرایت کر جاتا ہے ان کا پاک کرنا ممکن نہ تھا یا ابتداءً ممانعت میں مبالغہ مقصود تھا تا کہ حرمت دل میں خوب سرایت کر جائے اور سرکہ بنانے کی ممانعت زجر و تنبیہ کے لئے تھی یا یہ ممانعت تنزیہی تھی۔ (ع)

الفصل الثالث:

ہر مفتر حرام و ممنوع ہے

۱۶/۳۵۷۷ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ۔

(رواہ ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۹۰، الحديث رقم: ۳۶۸۶، وأحمد فی المسند ۶ / ۳۰۹

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ والی اور مفتر چیز (کے استعمال) سے منع فرمایا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ① مُفْتِرُ یہ المفتر الرجل سے لیا گیا ہے وہ اس وقت کہا جاتا ہے کہ جب پلکیں کمزور ہو جائیں اور گوشہ چشم اوپر معلوم ہوں یہ ایسی چیز کو کہتے ہیں جس سے حرارت پیدا ہو یعنی قلب و دماغ میں گرمی سرایت کر کے ان میں فتور و انقطاع اور ڈھیلا پن پیدا ہو جائے۔

اس معنی کو دلیل قرار دے کر اجوائن خراسانی اور دیگر مغیرات اور مفترات کی حرمت پر استدلال کیا گیا ہے۔ (ح)

گندم کی شراب بھی حرام ہے

۱۷/۳۵۷۸ عَنْ ذَيْلَمِ الْحَمِيرِيِّ قَالَ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا بِأَرْضِ بَا رِدَّةٍ وَنُعَالِجُ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا وَإِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمْحِ نَتَّقَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بَرْدِ بِلَادِنَا قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاجْتَنِبُوهُ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرَ قَارِكِيهِ قَالَ إِنْ لَمْ يَتْرُكُوهُ فَقَاتِلُوهُمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۸۹، الحديث رقم: ۳۶۸۳، وأحمد فی المسند ۴ / ۲۳۲۔

ترجمہ: حضرت ذیلیم حمیری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اس علاقہ میں رہتے ہیں جو نہایت سرد ہے اور ہمیں زور و قوت سے سخت کام کرنے پڑتے ہیں۔ ہم قوت حاصل کرنے کے لئے گندم کی شراب تیار کرتے ہیں جس سے ہم اپنے کاموں میں قوت پاتے اور سردی پر غلبہ پاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس شراب سے نشہ ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس سے گریز کرو۔ میں نے عرض کیا لوگ اس کو نہ چھوڑیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر وہ ترک نہ کریں تو تم ان سے لڑو (یعنی اگر وہ اس کے پینے کو حلال قرار دیں تو ان

سے (رو)۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

شراب اور باجے گاجے کی ممانعت

۱۸/۳۵۷۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبَيْرِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۸۹ / ۴ الحدیث رقم : ۳۶۸۵

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب نوشی، جو کھیلنے اور نرد و شطرنج اور چھوٹے ٹبل و بربط سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا ہر نشہ والی چیز حرام ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: وَالْكُوبَةُ صاحب قاموس نے اس کا معنی نرد و شطرنج کیا ہے۔ چھوٹا ٹبل، نقارہ، بربط وغیرہ یہ تمام ممنوع ہیں جو بھی یہاں مراد لیں وہ درست ہے۔ وَالْغُبَيْرِ: یہ شراب کی ایک قسم ہے جو پنے سے بنتی تھی اور حبشی لوگ اس کو بنایا کرتے تھے۔

ماں باپ کا نافرمان اور شراب کا عادی جنت میں نہ جائے گا

۱۹/۳۵۸۰ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٌ وَلَا قَمَّارٌ وَلَا مَنَّانٌ وَلَا مُذْمَنٌ خَمْرٍ (رواہ الدارمی وفی رواۃ له) وَلَا وَلَدٌ زَنِيَةٌ بَدَلٌ قَمَّارٍ۔ (مسند احمد)

أخرجہ النسائی فی السنن ۸ / ۳۱۸ الحدیث رقم : ۵۶۷۲ والدارمی فی ۲ / ۱۵۳ الحدیث رقم : ۲۰۹۴ وأحمد فی المسند ۲۰۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماں باپ کا نافرمان جنت میں داخل نہ ہوگا (یعنی ابتداء داخلہ والوں کے ساتھ داخل نہ ہوگا جبکہ نافرمانی بھی کسی شرعی وجہ کے بغیر ہو) اور نہ جو باہز اور نہ احسان جتلائے والا (جو کہ فقرائے پر صدقہ کر کے احسان جتلائے) اور نہ شراب کا عادی۔ اس کو دارمی نے نقل کیا۔ دارمی کی ایک روایت میں اس طرح ہے ولد الزنا جنت میں داخل نہ ہوگا۔ یہ جو باہز کی جگہ فرمایا۔

تشریح: جو ایہ ہے کہ دو کھیلنے والے یہ شرط لگا کر کھیلیں کہ اگر توجیت گیا تو تجھے اتنا دیا جائے گا اور اگر میں جیت گیا تو اتنا لوں گا۔

علامہ طیبی عیدہ کا قول:

۱۔ منان وہ ہے کہ وہ جو بھی غرباء و مساکین پر خرچ کرنے تو ان پر احسان جتلائے کہ میں نے تم لوگوں پر اتنا خرچ کیا۔ (۲) یہ بھی احتمال ہے کہ منان من سے ہو جس کا معنی قطع کرنا آتا ہے۔ یعنی رشتہ داری کو قطع کرنے والا۔ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ: ولد الزنا جنت میں نہ جائے گا۔ یہ الفاظ نہ صحیح ہیں نہ موضوع بلکہ ضعیف ہیں اور لہٰذا یہ روایت درست ہو پھر تاویل یہ ہے (۱) کہ اکثر اولاد زنا مربی اور والد کے بغیر اور ماں کی بد اخلاقی کی وجہ سے عموماً خراب ہو جاتے ہیں اور ظاہر و باطن کی تربیت قبول نہیں

کرتے۔ (۲) یا زانی پر زجروتوخ مقصود ہے جو کہ اس بچے کی ولادت کا سبب ہے۔ (۳) بعض نے کہا کہ ولد الزنا سے مراد زنا کا عادی ہے جیسا کہ بہادر کو بنوا ل حرب کہتے ہیں اور مسلمان کو بنوا ل اسلام کہا جاتا ہے ورنہ ولد الزنا کا زنا میں تو کوئی دخل نہیں کہ اس کی وجہ سے اس کو عذاب دیا جائے۔ (ع۔ مولانا رفیع الدین)

میرے رب نے مجھے باجے گا بنے مٹانے کا حکم دیا

۲۰/۳۵۸۱ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ وَأَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ وَالْمَزَامِيرِ وَالْأَوْتَانِ وَالصُّلْبِ وَأَمْرٍ الْجَاهِلِيَّةِ وَحَلَفَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِعِزَّتِي لَا يَشْرَبُ عَبْدٌ مِّنْ عِبِيدِي جُرْعَةً مِّنْ خَمْرٍ إِلَّا سَقَيْتُهُ مِّنَ الصَّدِيدِ مِثْلَهَا وَلَا يَتْرُكُهَا مِّنْ مَّخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِّنْ حَبَاضِ الْقُدْسِ - (رواه احمد)

آخرجه احمد فی المسند ۲۲۸/۵

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام جہان کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے اور مجھے تمام جہان کی راہنمائی کا ذریعہ بنایا ہے اور میرے رب نے مجھے باجوں اور مزامیر کو مٹانے اور بت صلیب تمام رسوم جاہلیہ اور عادات جاہلیت کو مٹانے کے لئے بھیجا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی عزت کی قسم اٹھا کر فرمایا ہے کہ جو بندہ شراب کا ایک گھونٹ بھی پئے گا میں اسے اس کی بقدر جہنیوں کی پیپ پلاؤں گا اور اگر کوئی شراب کو میرے خوف سے چھوڑے گا میں اسے شراب طہور جنت کے حوضوں سے پلاؤں گا۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ: یعنی باجوں کو مٹانے کا حکم دیا یعنی ڈھول، ڈھولکی، نقارہ، تاشہ، طبلہ، طنبورہ، سارنگی، ستار اور اسی طرح مزامیر جیسے شہنائی اور مرچنگ اور بانسری اور اسی طرح کے دیگر آلات۔ (۲) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ باجے حرام ہیں اور مزامیر بھی۔ اس لئے کہ زمانہ قدیم سے یہ باطل پرست فساق و فجار کی عادات و علامات چلی آرہی ہے۔ (۳) فقہاء نے لکھا ہے کہ باجے اور مزامیر کے ساتھ زاگ حرام ہے اور صرف آواز سے مکروہ ہے اور اجنبی عورتوں سے سننا سخت حرام ہے۔ (۴) صلیب یہ عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھانے کی علامت ہے۔ عیسائی اپنی تمام اشیاء میں یہ علامت استعمال کرتے ہیں یہ گویا عیسیٰ علیہ السلام کی غم و حسرت کی ایک یادداشت ہے۔ اس کے بھی مٹانے کا حکم فرمایا گیا۔ اسی طرح تمام رسوم جاہلیت مثلاً نوحہ خوانی، آباء پر فخر، انساب میں طعن وغیرہ کو اسلام مٹاتا ہے۔ (ع۔ ح۔ ع۔)

عادی شراب نوش اور دیوث جنت میں نہ جائیں گے

۲۱/۳۵۸۲ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ مَذْنُونُ الْخَمْرِ وَالْعَاقُ وَالذَّيُّوْتُ الَّذِي يَقْرَأُ فِي أَهْلِ الْخُبْتِ - (رواه احمد والنسائی)

آخرجه احمد فی المسند ۱۳۴/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تین آدمیوں پر جنت کو حرام کیا ہے (یعنی وہ نجات پانے والوں کے ساتھ ابتداءً ان کا داخلہ حرام ہے)۔ (۱) شراب کا عادی (۲) ماں باپ کا نافرمان (۳) دیوث یعنی وہ جو اپنے اہل و عیال میں ناپاکی کو برقرار رکھے۔ یہ احمد نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: وَالذَّيُّوْتُ: دیوث یعنی جو اپنے اہل و عیال اور قرابت والوں اور لونڈی کے سلسلہ میں ناپاکی (یعنی زنا یا دواغی زنا) کا خواستگار ہو۔ دواغی زنا یعنی بوس و کنار وغیرہ تمام گناہ شراب نوشی، غسل جنابت کا ترک وغیرہ کا حکم بھی یہی ہے مثلاً بیوی کو شراب نوشی کرتے یا غسل جنابت ترک کرتے دیکھے مگر منع نہ کرے تو وہ دیوث ہے۔

طیبی کا قول: دیوث وہ ہے جو اپنے اہل و عیال میں بری چیز دیکھے مگر غیرت کر کے ان کو منع نہ کرے۔ (ع)

مدمن خمر اور قاطع رحم جنت میں نہ جائیں گے

۲۲/۳۵۸۳ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ الرَّحِمِ وَمُصَدِّقٌ بِالْسِّحْرِ - (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۴ / ۳۹۹

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے ہمیشہ شراب پینے والا رشتہ کو توڑنے والا سحر پر یقین کرنے والا یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: وَمُصَدِّقٌ بِالْسِّحْرِ: یعنی جو سحر کو موثر بالذات جانے۔ البتہ سحر کی تاثیر کا ثبوت باذن الہی درست ہے کیونکہ ارشاد نبوت ہے اَلْكَسْبُ حَقٌّ۔ (ع)

عادی شرابی کا خطرناک انجام

۲۳/۳۵۸۳ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَابِدٍ وَكُنْ - (رواه احمد وروی ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ والبیہقی فی شعب الایمان عن محمد بن عبید اللہ عن ابیہ وقال ذکر البخاری فی التاریخ عن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ)

آخر جہ احمد فی المسند ۱ / ۲۷۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر شراب کا عادی مر جائے تو وہ اللہ تعالیٰ سے بت پونجے والے کی طرح ملاقات کرے گا۔ یہ احمد کی روایت ہے اور ابن ماجہ نے اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔ بیہقی نے شعب الایمان میں محمد بن عبید اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے نقل کیا ہے۔ بیہقی کہتے ہیں کہ بخاری نے یہ روایت اپنی تاریخ میں محمد بن عبد اللہ سے اور انہوں نے اپنے باپ سے نقل کی ہے۔

شراب نوشی شرک کی طرح ہے

۲۲/۳۵۸۵ وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبَدْتُ هَذِهِ السَّارِيَةَ
دُونَ اللَّهِ - (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ۸ / ۳۱۴ الحديث رقم: ۵۶۶۳

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں کبھی اس کا خیال بھی نہیں کرتا کہ شراب پیوؤں یا اللہ
کے سوا اس ستون (یابوت) کو پوجوں۔ (نسائی)

تشریح: ۞ هَذِهِ السَّارِيَةُ: مقصد یہ ہے کہ پتھر کی پوجا اور شراب نوشی میرے نزدیک یکساں حکم رکھتے ہیں۔

کِتَابُ الْأَمَارَةِ وَالْقَضَاءِ

حکومت و فیصلے کا بیان

الامارة: ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے اس کا معنی امیر بنانا ہمزہ کے فتح کے ساتھ اس کا معنی علامت ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا حکیمانہ مزاج مبارک یہ ہے کہ جہاں بھی انسانوں کے آپس میں دو طرفہ حقوق کا تعلق ہوتا ہے وہاں ہر جانب کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ وہ دوسرے کے حقوق کی ادائیگی کا اہتمام کرے اور اپنے حقوق کی وصولیابی میں رواداری سے کام لے۔ اس حکمت بالغہ کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جانہین میں ادائیگی حقوق کا اہتمام اور آپس میں محبت و انس کی خوشگوار قضاء پیدا ہوتی ہے معاشرہ امن و امان اور صلاح کا گہوارہ بن جاتا ہے۔

سلطان (امیر وقت) اور عوام محکومین میں بھی دو طرفہ حقوق کا نہایت نازک تعلق ہوتا ہے۔ یہاں بھی حضور اکرم ﷺ کا وہی حکیمانہ انداز ہے کہ امراء و سلاطین کو اس بات کی طرف توجہ دلائی ہے کہ عوام کے حقوق کا پورا لحاظ رکھیں۔ اگر عوام کی طرف سے تکالیف کا سامنا ہو تو شاہی حلم کا مظاہرہ کریں دوسری طرف عوام کو یہ فرمایا کہ جائز امور کی حد تک امراء کی مکمل اطاعت کی جائے اگر ان کی طرف سے ناگوار حالات پیش آئیں تو صبر و تحمل سے کام لیں۔ تاریخ شاہد ہے کہ جب بھی دونوں طرف سے آنحضرت ﷺ کے ان ارشادات کا پاس رکھا گیا ہے تو قوموں میں خوشحالیاں پیدا ہوئیں اور ان اصولوں کو چھوڑ کر کسی نے بدامنی اور شر و فساد کے علاوہ اور کچھ نہیں کمایا۔ اس باب میں آنحضرت ﷺ کی وہ احادیث زیادہ تر پیش کی گئی ہیں جن میں عوام کے ذمہ امراء کے حقوق بیان ہوئے ہیں۔ امراء کے ذمہ عوام کے حقوق سے متعلقہ احادیث دوسرے مقام پر ذکر ہوئی ہیں ان میں سے کافی احادیث آئندہ ”باب ما علی الولاۃ من التیسیر“ میں بھی آئیں گی۔

الفصل الاول:

امیر کی اطاعت میں رسول کی اطاعت ہے

۱/۳۵۸۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ

عَصَابِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَا عَنِّي وَمَنْ يَعُصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي وَإِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيُتَّقَى بِهِ فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا وَإِنْ قَالَ بِغَيْرِهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱۶ / ۶ الحديث رقم: ۲۹۵۷ و مسلم فی ۱۴۶۶ / ۳ الحديث رقم: (۳۳ - ۱۸۳۵) والنسائی فی السنن ۱۵۴ / ۷ الحديث رقم: ۴۱۹۳ وابن ماجہ فی ۹۵۴ / ۲ الحديث رقم: ۲۸۵۹ وأحمد فی المسند ۲۵۲ / ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔ امیر وہ ڈھال ہے جس کی پناہ میں قتال کیا جاتا ہے اور اس کے ذریعہ (آفتاب و مصائب سے) بچاؤ کیا جاتا ہے۔ پس اگر امیر اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کا حکم دے اور انصاف کرے تو یقیناً اس امیر کو بہت بڑا ثواب ملے گا اور اگر وہ اس کے علاوہ حکم دے تو اس کی وجہ سے اس کو گناہ ملے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

اللہ کے حکم پر چلنے والے ناک کٹے امیر کی بھی بات مانو

۲/۳۵۸۷ وَعَنْ أُمِّ الْحُصَيْنِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا - (رواه مسلم)

صحیح مسلم ۹۴۴ / ۲ الحديث رقم: (۳۱۱ - ۱۲۹۸۰) والترمذی فی السنن ۱۸۱ / ۴ الحديث رقم: ۱۷۰۶ والنسائی فی ۱۵۴ / ۷ الحديث رقم: ۴۱۹۲ وابن ماجہ فی ۹۵۵ / ۲ الحديث رقم: ۲۸۶۱ وأحمد فی المسند ۴۰۲ / ۶

ترجمہ: حضرت ام حنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر تم پر ناک کٹا اور کان کٹا امیر بنایا جائے اور وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق حکم دے (تو اس کی اطاعت لازم ہے) اس کا حکم سنو اور اس کی فرماں برداری کرو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ غلام کا تذکرہ بطور مبالغہ ہے اس کی نظیر وہ روایت ہے کہ جس میں ہے کہ جس شخص نے چڑیا کے گھونسلے کے برابر مسجد بنائی..... حالانکہ کوئی مسجد چڑیا کے گھونسلے کے برابر نہیں ہوتی مگر مقصد مبالغہ ہے۔ (۲) یا پھر غلام سے مراد نائب سلطان یا کسی علاقے کا حاکم و گورنر مراد ہے اور خلیفہ اکبر مراد ہے ورنہ غلام امیر و امام نہیں ہوتا اور تمام احادیث میں نکلنا اور کنکٹا بطور حقارت و خواری کہا گیا ہے۔ (ج)

اللہ کے مطیع حاکم کی اطاعت کرو

۳/۳۵۸۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتُعِيلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسَهُ زَيْبَةً - (رواه البخاری)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۱۲۱ الحدیث رقم: ۷۱۴۲ وابن ماجہ فی السنن ۲ / ۹۵۵ الحدیث رقم: ۲۸۶۰
وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۱۴ / ۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم حاکم کا کلام سنو اور اس کی اطاعت کرو (یعنی اس کے امر و نہی کو مانو) جب تک کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مخالف نہ ہو۔ خواہ تم پر ایسا حبشی غلام حاکم بنایا جائے جس کا سر کشمش کے دانہ کے برابر ہو۔ (چھوٹا اور سیاہ ہونے میں)۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

گناہ کے سوا حاکم کی اطاعت لازم ہے

۳/۳۵۸۹ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ - (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان مرد کو (امیر کی) ہر بات کو سننا اور فرمانبرداری لازم ہے خواہ اس کو وہ بات پسند ہو یا ناپسند ہو جب تک کہ وہ گناہ کا حکم نہ دے۔ جب وہ گناہ کا حکم کرے تو اس وقت اس کا حکم نہ سنا جائے گا اور نہ مانا جائے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: حاکم کے حکم کو سننا اور ماننا ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ وہ خلاف طبع حکم دے یا موافق طبع۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ حکم گناہ کا نہ ہو اگر وہ گناہ کا حکم دے تو اس کی اطاعت لازم نہیں لیکن امام سے اس کا لڑنا جائز نہیں۔ (ع)

فقط نیکی میں طاعت ہے

۵/۳۵۹۰ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ - (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۲۳۳ الحدیث رقم: ۷۲۵۷ و مسلم فی ۳ / ۱۴۶۹ الحدیث رقم: (۳۹) -
(۱۸۴۰) و ابوداؤد فی السنن ۳ / ۹۲ الحدیث رقم: ۲۶۲۵ والنسائی فی ۷ / ۱۵۹ الحدیث رقم: ۴۲۰۵ و أحمد فی
المسند ۸۲ / ۱

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گناہ میں اطاعت نہیں

(یعنی نہ حاکم کی نہ ماں باپ کی) بلاشبہ نیکی میں اطاعت ہے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

حکام سے ان کے معاملے میں جھگڑا نہ کریں

۶/۳۵۹ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ إِنَّمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً وَفِي (رواية) وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا لَوْ أَحَاحَ عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۹۲ الحدیث رقم : ۷۲۰۰ و مسلم فی ۳ / ۱۴۶۹ الحدیث رقم : ۴۲ -
 (۱۷۰۹) و اخرجه النسائی فی السنن ۷ / ۱۳۸ الحدیث رقم : ۴۱۵۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۵۷ الحدیث رقم : ۲۸۶۶ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۴۵ الحدیث رقم ۵۰ فی کتاب الجہاد و احمد فی المسند ۵ / ۳۱۴

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی یعنی عہد کیا کہ آپ ﷺ کا حکم ہر تنگی و آسانی میں پسند و ناپسند میں دوسروں کو اپنے اوپر ترجیح دیتے ہیں اور اس میں کہ حکومت کے معاملے میں حکام سے منازعت نہ کریں گے اور ہم ہر جگہ حق بات کہیں گے اور ہم اللہ تعالیٰ کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم نے اس پر عہد کیا کہ امراء سے ان کے معاملے میں جھگڑا نہ کریں گے مگر اس صورت میں جبکہ ان سے صریح کفر دیکھیں جس کی دلیل واضح طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے موجود ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ان یؤثر علینا: یعنی ہم نے عہد کیا کہ اگر ترجیح دی گئی تو ہم صبر کریں گے۔ یہاں انصار پر ترجیح دینا مراد ہے جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہے کہ میرے بعد اثرۃ یعنی ترجیح دی جائے گی۔ پس تم صبر کرنا یعنی بخشش و انعام عہدے میں تم پر بعض دوسروں کو ترجیح دی جائے گی ان حالات میں تم صبر کرنا چنانچہ اس میں پیشینگوئی کے مطابق خلفاء راشدین کے بعد جب امراء کا دور آیا تو انصار کے ساتھ امتیازی سلوک کیا گیا اور دوسروں کو ان پر ترجیح دی گئی۔ چنانچہ انصار نے اس پر صبر کیا۔

لَا نُنَازِعُ: یعنی نہ ہم امانت طلب کریں گے اور نہ ہم امیر کو معزول کریں گے اور نہ اس سے لڑیں گے۔ آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر امام سے کفر صریح کا ارتکاب دیکھو تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے بلکہ اس وقت معزول کرنا واجب ہے۔ اس کی فرمانبرداری لازم نہیں باقی فسق و فجور کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کے ہاں امام معزول نہیں ہوتا اور امام شافعیؒ کے ہاں معزول ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ہر قاضی اور امیر کا یہی حکم ہے۔

اصل اختلاف: امام شافعیؒ کے ہاں فاسق حکومت و ولایت کا حقدار ہی نہیں اور امام ابوحنیفہؒ کے ہاں فاسق ولی و حاکم بن سکتا ہے۔ چنانچہ فاسق باپ اپنی چھوٹی بیٹی کا نکاح کر سکتا ہے۔ (ح)

اطاعت بقدر استطاعت ہے

۷/۳۵۹۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۹۳ الحدیث رقم: ۷۲۰۲ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۰ الحدیث رقم: ۹۰۔
 (۱۸۶۷) والنسائی فی السنن ۷ / ۱۵۲ الحدیث رقم: ۷۲۰۲ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۰ الحدیث رقم: (۹۰ - ۱۸۶۷)
 والنسائی فی السنن ۷ / ۱۵۲ الحدیث رقم: ۴۱۸۷ و مالک فی الموطا ۲ / ۹۸۲ الحدیث رقم: ۱ من کتاب البیعة
 وأحمد فی المسند ۲ / ۱۳۹

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرتے یعنی اس بات پر عہد کرتے کہ آپ ﷺ کی ہدایات توجہ سے سنیں گے اور آپ ﷺ کے احکام کی اطاعت کریں گے تو آپ ﷺ ہم سے فرماتے کہ ان امور میں (تم پر اطاعت لازم ہے) جن کی تم طاقت رکھتے ہو۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ✽ یا تو یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے رخصت ہے کہ جس قدر فرمانبرداری ہو سکے اس قدر کی جائے یا تاکید و تشدید ہے کہ جس قدر فرمانبرداری کر سکو اس میں کوتاہی نہ کرو۔ (ع۔ ح)

امیر کی خلاف طبع بات پر صبر کرو

۸/۳۵۹۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَقَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۲۱ الحدیث رقم: ۷۱۴۳ و مسلم فی ۳ / ۱۴۷۷ الحدیث رقم: ۵۵۔

(۱۸۴۹) والدارمی فی السنن ۲ / ۳۱۴ الحدیث رقم: ۲۵۱۹ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۷۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے امیر سے ایسی چیز دیکھے جو اسے (طبعاً یا شرعاً) اچھی نہ لگے اسے صبر کرنا چاہئے (اس کے خلاف خروج نہ کرے)۔ جس آدمی نے جماعت سے علیحدگی اختیار کی اور وہ مر گیا تو اس کی موت جاہلیت والی ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ✽ اطاعت امیر سے نکل گیا اور مسلمانوں سے الگ ہوا اور اس نے اجماع کی مخالفت کی تو اس کی موت اہل جاہلیت کی موت ہے اس لئے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ بھی دین کی خبر نہ رکھتے تھے اور امیر کی اطاعت ان میں نہ تھی اور نہ وہ امام کی ہدایات کی پیروی کرتے تھے بلکہ وہ اس سے بیزار تھے ان کو کسی ایک رائے پر اتفاق و اجماع نہ تھا۔ (ع)

اعلاء کلمۃ اللہ کے علاوہ لڑنے والا جاہلیت پر مرنے والا ہے

۹/۳۵۹۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَقَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ مَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَأْيِهِ عَمِيَّةٍ يَغْضَبُ لِعَصِيَّةٍ أَوْ يَدْعُو لِعَصِيَّةٍ أَوْ يَنْصُرُ عَصِيَّةً فَقُتِلَ قَتْلَةً جَاهِلِيَّةً وَمَنْ خَرَجَ عَلَى أَمْتِي بِسَيْفِهِ يَضْرِبُ بَرَّهَا وَفَاجِرَهَا وَلَا يَتَحَاشَى مِنْ مُؤْمِنِهَا وَلَا يَهْيُ لِدَى عَهْدٍ عَهْدَهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ (رواه مسلم)

آخِرُجْہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۷۶ الحدیث رقم : (۵۳ - ۱۸۴۸) والنسائی فی السنن ۷ / ۱۲۳ الحدیث رقم : ۴۱۱۴ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۳۰۲ الحدیث رقم : ۳۹۴۸ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۰۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا جو شخص امام کی اطاعت سے خارج ہوا اور مسلمانوں کی جماعت سے الگ ہوا اور اسی حالت میں اس کی موت آگئی تو اس کی موت جاہلیت کی موت (کے مترادف ہوگی اور جو شخص کسی اندھے جھنڈے کے تحت لڑے (یعنی کسی ایسی بات کے لئے لڑے جس کا حق و باطل ہونا ظاہر نہ ہو) اور اس کا غصہ صرف تعصب کی وجہ سے ہو (وہ اپنی قوم کی ظلم میں مدد کر رہا ہو۔ اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے اور اظہار دین کے لئے لڑنا مقصود نہ ہو)۔ یا لوگوں کو تعصب کے لئے بلاتا ہو۔ (دین کے لئے نہ بلاتا ہو) اور اسی حالت میں اس کی موت آگئی تو یہ جاہلیت کی موت ہے اور جس شخص نے میری امت پر تلوار کے ساتھ خروج کیا اور ہر نیک و بد کو مارا اور وہ مسلمانوں کی کوئی پروا نہیں کرتا (اور جو فعل وہ کرتا ہے اس میں ثواب و عذاب کی کوئی پروا نہیں کرتا) اور جس نے عہد کیا ہوا ہے اس کے عہد کو پورا نہیں کرتا پس وہ میری امت سے نہیں (یا میرے طریقے پر نہیں) اور میرا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

رعایا سے محبت کرنے والا بہترین حاکم ہے

۱۰/۳۵۹۵ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خِيَارُ أَمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَشِرَارُ أَمَّتِكُمُ الَّذِينَ يَبْغِضُونَهُمْ وَيَبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَتَلْعَنُونَكُمْ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا نَبْذُرُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ إِلَّا مَنْ وَلَّى عَلَيْهِ وَالِإِذَا فَرَّاهُ يَأْتِي شَيْئًا مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكُرْهُ مَا يَأْتِي مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعْ عَنْ يَدَا مَنْ طَاعَهُ (رواه مسلم)

آخِرُجْہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۸۲ الحدیث رقم : (۶۶ - ۱۸۵۵) والدارمی فی ۲ / ۴۱۷ الحدیث رقم : ۲۷۹۷

وأحمد فی المسند ۶ / ۲۴

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے

بہترین حاکم وہ ہیں جن کو تم دوست رکھو اور وہ تم کو دوست رکھیں۔ (وہ تمہارے معاملے میں عدل کریں۔ پس تمہاری آپس کی محبت کا یہی سبب ہو) تم ان کے لئے دعا کرو اور وہ تمہارے لئے دعا کریں اور تمہارے بدترین حاکم وہ ہیں جن سے تم بغض رکھو اور وہ تم سے بغض رکھیں اور تم ان پر لعنت کرو اور وہ تم پر لعنت کریں۔ حضرت عوف کہتے ہیں کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! کیا ہم ان کو معزول نہ کر دیں اور ان کا عہد نہ توڑ دیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! جب تک کہ وہ تم میں نماز قائم کرتے رہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! جب تک کہ وہ تم میں نماز کو قائم کریں۔ خبردار! جس پر کوئی حاکم مقرر کیا جائے اور وہ دیکھے کہ وہ گناہ کرتا ہے (یعنی جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حق سے ہے تو چاہئے کہ اس گناہ کو ناپسند کرے مگر اس کی اطاعت سے ہاتھ نہ کھینچے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَا مَا أَقَامُوا﴾: یعنی اگر حاکم نماز ترک کر دے تو پھر اس کی اطاعت ترک کرنا جائز ہے۔ جس طرح کہ حاکم اگر صریح کفر کا مرتکب ہو جائے تو اس سے عہد و فرمانبرداری ختم کر کے اس کو معزول کیا جاسکتا ہے۔ گویا ترک نماز اس بارے میں کفر کی طرح ہے کیونکہ نماز دین کا ستون ہے اور ایمان و کفر کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ جبکہ دیگر گناہ ایسے نہیں۔ (۲) اس روایت میں نماز چھوڑنے پر بڑی تشدید و تہدید ہے۔

فساق حکام سے رویہ

۱۱/۳۵۹۶ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَأَ وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَا صَلُّوا لَا مَا صَلُّوا أَيُّ مَنْ كَرِهَ بِقَلْبِهِ وَأَنْكَرَ بِقَلْبِهِ - (رواہ مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۸۱ الحدیث رقم: (۶۲ - ۶۸۵۴) و ابو داؤد فی السنن ۵ / ۱۱۹ الحدیث رقم:

۴۷۶۰ فی الترمذی فی ۴ / ۴۵۸ الحدیث رقم: ۲۲۶۵

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم پر ایسے لوگ بھی حاکم ہوں گے جو اچھے برے دونوں کام کریں گے۔ جس نے انکار کیا (یعنی اس کے برے فعل کو اس کے منہ پر بیان کر دے) تو وہ (مداہمت سے پاک اور اپنی ذمہ داری سے) بری ہو گیا اور جس نے اس کی بات کو ناپسند کیا (یعنی منہ پر کہنے کی قدرت نہ تھی) تو وہ سالم رہا (یعنی گناہ اور وبال میں شریک ہونے سے بچ گیا) مگر جو اس کے فعل پر دل سے راضی ہوا اور (برائیوں میں) اس کی پیروی کی تو وہ گناہ و وبال میں ان کا شریک کا رہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا کیا ہم ان سے نہ لڑیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! (یعنی مت لڑو) جب تک کہ وہ نماز قائم کریں نہیں جب تک کہ وہ نماز قائم کریں یعنی جس شخص نے اپنے دل سے ناپسند کیا اور دل سے انکار کیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ﴾: بقول شیخ عبدالعزیز یہ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَأَ کی تفسیر ہے جبکہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَأَ کو تفسیر اور مَنْ كَرِهَ کو مفسر بتایا ہے۔ واللہ اعلم۔

ترجیح والے احکام سے سلوک

۱۲/۳۵۹۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدِي آثَرَةً وَأُمُورًا تُنْكِرُونَهَا قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَذُوا إِلَيْهِمْ حَقَّهُمْ وَاسْلُوا اللَّهَ حَقَّكُمْ -

(متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۵ الحدیث رقم: ۷۰۵۲ و مسلم فی ۳ / ۱۴۷۲ الحدیث رقم: (۴۵ - ۱۸۴۳)

وآخر جہ الترمذی فی السنن ۴ / ۴۷۰ الحدیث رقم: ۲۱۹۰ و أحمد فی المسند ۱ / ۴۳۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے بعد ترجیح کو دیکھو گے اور تم بہت سی ایسی چیزوں کو دیکھو گے جن کو تم ناپسند کرو گے تو صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اس وقت آپ ﷺ کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم ان حکمرانوں کا حق ادا کرو اور اپنا حق اللہ تعالیٰ سے طلب کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تم اپنی طرف سے حکام کا حق ادا کرو یعنی تم ان کی اطاعت کرو اور ان کے مددگار رہو اور اگر وہ تمہارے حق میں قصور کریں تو صبر کرو اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کرو کہ وہ تمہیں بدلہ عنایت فرمائیں گے۔

امیر کا فریضہ عدل و انصاف

۱۳/۳۵۹۸ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَأَلَ سَلَمَةَ بْنَ يَزِيدٍ الْجُعْفِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قَامَتْ عَلَيْنَا أُمَرَاءُ يَسْأَلُونَا حَقَّهُمْ وَيَمْنَعُونَا حَقَّنَا فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَا حِمِلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حِمِلْتُمْ - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۳ / ۱۴۷۴ الحدیث رقم: (۴۹ - ۱۸۵۶) و الترمذی فی السنن ۴ / ۴۲۳ الحدیث رقم:

۲۱۹۹

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سلمہ بن یزید جعفی رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! ہمیں اس سلسلہ میں کیا ہدایت ہے کہ اگر ہم پر ایسے حاکم مسلط ہوں جو ہم سے اپنا حق (یعنی اطاعت و فرمانبرداری کا مطالبہ کریں) مگر ہمارا حق (یعنی انصاف نہ کریں اور مال غنیمت کا حصہ) نہ دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا تو (ظاہر میں) اس کا حکم سنو اور (باطن میں) ان کی فرمانبرداری کرو (یا تم ان کی بات سنو اور ان کے فعل کی اطاعت کرو)۔ ان پر وہ چیز ہے جس کی ان کو تکلیف دی گئی (یعنی عدل اور رعایا کے حق کو ادا کرنا) اور تم پر لازم وہ چیز ہے جو کہ تمہارے کندھوں پر ڈالی (یعنی ان مصائب پر اطاعت و صبر کرنا)۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ہر ایک پر وہ چیز واجب ہے جس کی اسے تکلیف دی گئی۔ پس ہر ایک کو اپنی حد سے آگے نہ بڑھنا چاہئے۔

خلیفہ کی اطاعت سے نکلنے والا جاہلیت پر مرے گا

۱۴/۳۵۹۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعَ يَدًا مِنْ طَاعَةِ لِقَى اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا حُجَّةَ لَهُ وَمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً۔
(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۴۷۸/۳ الحديث رقم: (۵۸ - ۱۸۵۱) وأحمد في المسند (۱۵۴/۲)
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو آدمی امام کی اطاعت سے اپنا ہاتھ کھینچے گا وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اس کے پاس اپنے ایمان کی دلیل نہ ہوگی۔ جس آدمی کی موت اس حالت میں ہو کہ اس نے برحق امیر کی بیعت نہ کی ہو تو اس کی موت جاہلیت پر ہوگی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء علیہم السلام کرتے تھے

۱۵/۳۶۰۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسْؤُسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ فَوَائِيْعَةُ الْأَوَّلِ فَلَا أَوَّلَ أَعْطُوهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۴۹۵/۶ الحديث رقم: ۳۴۵۵ و مسلم في ۱۴۷۱/۳ الحديث رقم: (۴۴ - ۱۸۴۲)
وأحمد في المسند (۲۹۷/۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کو انبیاء علیہم السلام ادب اور تہذیب سکھاتے تھے جب ایک نبی فوت ہو جاتا تو اس کا جانشین دوسرا نبی ہو جاتا اور میرے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ میرے بعد امراء ہوں گے اور ان کی تعداد کثیر ہوگی۔ صحابہ کرام نے عرض کیا (جب امراء زیادہ ہوں گے اور ان کا آپس میں تنازعہ ہوگا) تو ہمارے لئے اس وقت کیا حکم ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پہلے کی بیعت پوری کرو (یعنی پہلے پہل والے کی اتباع کرو اور دوسرے دعوی دار کی اتباع مت کرو) ان کو ان کا حق دو۔ اللہ تعالیٰ ان سے ان کے متعلق دریافت کرے گا جو ان کی رعایا ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ او فوا: یعنی خلیفہ اول کی بیعت پوری کرو پھر اس خلیفہ کی جو اس کے بعد ہو اور بعد والے کے لحاظ سے اس کو اول کہا گیا ہے جب وہ ایک دوسرے کے بعد خلیفہ ہوں گے تو تم بھی بیعت اسی ترتیب سے کرنا اور بیعت میں وفا کرنا۔ مقصد یہ ہے کہ بیعت کا حقدار اول ہے جیسا کہ اگلی روایت میں موجود ہے۔

اَعْطُوهُمْ حَقَّهُمْ: یہ ما قبل کا بدل ہے جو کہ جملہ فَوَائِيْعَةُ الْأَوَّلِ ہے اور فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ یہ امر کی علت ہے یعنی

ان کو ان کا حق دو اور اس کو مختصر ذکر فرمایا مطلب یہ ہوا کہ ان کو تم ان کا حق دو اگرچہ وہ تمہارا حق تمہیں نہ دیں۔
عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ: یعنی ان سے رعایا کے حق سے متعلق سوال ہوگا اور ان سے تمہارا حق بھی دلویا جائے جو انہوں نے
ادا نہیں کیا۔ (ع۔ ح)

اول خلیفہ کی بیعت بحال رکھو

۱۶/۳۶۰۱ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بُوِيعَ لِخَلِيفَتَيْنِ
فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۸۰ الحدیث رقم: (۶۱ - ۱۸۵۳)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو خلفاء کی
بیعت لی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کرو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ فَاَقْتُلُوا: یعنی ایک خلیفہ کی موجودگی میں دوسرا کوئی شخص خلافت کا مدعی ہو اور لوگ اس کی بیعت کرنے لگیں تو
دوسرے کے ساتھ لڑو تا کہ وہ حق کی طرف لوٹ آئے یا پھر قتل ہو جائے۔ اس لئے کہ وہ باغی ہے۔ (۲) بعض نے کہا کہ قتل سے
مراد اس کی بیعت کو باطل کرنا ہے اور کمزور کرنا ہے۔ (ع۔ ح)

تفریق ڈالنے والے کو ختم کر دو

۱۷/۳۶۰۲ وَعَنْ عُرْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٍ
وَهَنَاتٍ لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْرِقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوا بِالسَّيْفِ كَائِنًا مَنْ كَانَ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۷۹ الحدیث رقم: (۵۹ - ۱۸۵۲) وأخر جہ ابو داود فی السنن ۵ / ۱۲۰ الحدیث

رقم: ۴۷۶۲ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۴۱

ترجمہ: حضرت عرفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ عنقریب
شر و فساد ہوگا جو شخص امت میں جدائی ڈالنے کی کوشش کرے گا جبکہ امت مجتمع ہو تو اس کو تلوار سے مار دو خواہ وہ کوئی بھی ہو۔ یہ
مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ یعنی امارت کی طلب کے لئے قسم قسم کے فسادات ہوں گے اور امیر وہی ہوگا جس کے لئے بیعت پہلے منعقد ہوئی
ہوگی خواہ کوئی ہو۔ اگرچہ بعد والا امیر کتنا بڑا عالم ہو مگر امت میں باعث تفریق ہونے کی وجہ سے مستحق قتل ہوگا بشرطیکہ پہلا
امامت کے لائق ہو۔ (ع۔ ح)

خلیفہ پر خروج کرنے والے کا انجام

۱۸/۳۶۰۳ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَتَاكُمْ وَأَمَرَكُمْ جَمِيعًا عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يَفْرِقَ جَمَاعَتَكُمْ فَأَقْتُلُوهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۴۸۱ / ۳ الحديث رقم: (۶۰ - ۱۸۵۲)

ترجمہ: حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص تمہارے پاس اس لئے آئے کہ وہ خلیفہ وقت پر خروج چاہتا ہو۔ اس وقت جبکہ تمہارا معاملہ ایک خلیفہ پر جمع ہو چکا ہو اور اس آنے والے کا ارادہ تمہاری لاشی کو چیرنے کا یا تمہاری جماعت میں تفریق ڈالنے کا ہو تو اس کو مار ڈالو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ: یعنی تمہاری جماعت میں تفریق پیدا کرنے سے کنایہ ہے۔ گویا لوگوں کی اجتماعیت کو ایک لاشی قرار دیا اور جدائی اور تفریق کو لاشی پھاڑنے کی طرح قرار دیا۔ اَوْ يَفْرِقَ: یہ راوی کا شک ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلا جملہ ارشاد فرمایا یا دوسرا اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں ہی جملے ارشاد فرمائے ہوں پہلے سے مراد دنیا کی تفریق لی جائے اور دوسرے سے دینی تفریق مراد لی جائے۔ (ح)

پہلے خلیفہ کی بیعت کو پختہ رکھو

۱۹/۳۶۰۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَتَمَرَةً قَلْبِهِ فَلْيُطْعَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يَنَازِعُهُ فَاضْرِبْ بَوَاعُنُقِ الْآخِرِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۴۷۲ / ۳ الحديث رقم: (۴۶ - ۱۸۴۴) واخرجه النسائي في السنن ۱۵۲ / ۷ الحديث رقم: ۴۱۹۱ وابن ماجه في ۱۳۰۶ / ۲ الحديث رقم: ۳۹۵۶ واحمد في المسند ۱۶۱ / ۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے امام سے بیعت کی اور بیعت کو پختہ کر دیا اور دل سے تسلیم کر لیا (یعنی ظاہر و باطن سے اس کی اتباع کو قبول کر لیا) تو اسے اس کی حق الامکان اطاعت کرنی چاہئے اگر دوسرا آئے اور امامت کا دعویٰ کرے اور پہلے خلیفہ کے خلاف خروج کرے تو دوسرے کو قتل کرو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

امارت کا سوال مت کرو

۲۰/۳۶۰۵ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قِسَالِ إِلَّا مَارَةً فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكُلْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا -

(متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي 'صَحِيحِهِ' ۱۳ / ۱۲۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۷۱۴۶ وَ مُسْلِمٌ فِي ۲ / ۱۴۵۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ: (۱۳) - (۱۶۵۲) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳ / ۳۴۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۲۹۲۹ وَ التِّرْمِذِيُّ فِي ۴ / ۹۰ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۱۵۲۹ وَ النَّسَائِيُّ

فِي ۸ / ۲۲۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۵۳۸۴ وَ الدَّارِمِيُّ فِي ۲ / ۲۴۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۲۳۴۶ وَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۵ / ۶۲

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا امارت طلب مت کرو اگر مانگنے کے بعد امارت مل گئی تو پھر تو اس عہدے کے سپرد کر دیا جائے گا اور اگر امارت سوال کے بغیر مل جائے تو اس امارت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیری مدد کی جائے گی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ○ وُكِّلْتُ: تو امارت کے حوالہ کر دیا جائے گا تا کہ تو اس کے معاملات کو ادا کرے اور امارت مشکل چیز ہے اس کو اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر پورا نہیں کیا جاسکتا اور اگر بلا سوال ملے گی تو اللہ تعالیٰ تیرا مددگار ہوگا اور توفیق بخشے گا جس سے تم عدالت و اہتمام کر سکو گے۔ (ج)

خریص امیر کی پشیمانی

۲۱/۳۶۰۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَخْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَتَسْكُونُونَ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنِعْمَ الْمُرِضَةُ وَبُسْتُ الْفَاطِمَةَ۔ (رواه البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي 'صَحِيحِهِ' ۱۳ / ۱۲۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۷۱۴۸ وَ النَّسَائِيُّ فِي ۸ / ۲۲۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۵۳۸۵ وَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲ / ۴۴۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب تم امارت پر حرص کرو گے اور وہ امارت قیامت کے دن پشیمانی کا باعث بنے گی۔ پس اچھی ہے دودھ پلانے والی اور بری ہے دودھ چھڑانے والی سرداری۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ○ اس روایت میں سربراہی کو دودھ پلانے والی عورت سے تشبیہ دی اور انقطاع سرداری کو دودھ چھڑانے والی عورت سے مشابہت دی۔ یعنی سرداری آتے ہوئے تو بہت اچھی لگتی ہے جیسا دودھ پلانے والی عورت اور جب سرداری ختم ہوتی ہے خواہ مرنے کی وجہ سے یا عہدہ چھوٹنے کی وجہ سے تو دودھ چھڑانے والی عورت کی طرح بری لگتی ہے۔ پس عقل مند کو لائق نہیں کہ لذات کے درپے ہو جس کا انجام حسرت و ندامت ہو۔ (ج)

اے ابو ذر! تم ضعیف ہو

۲۲/۳۶۰۷ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي قَالَ لَقَضَرَبَ يَدِهِ عَلَى مَنْكِبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ

أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلِّينَ مَالَ تَيْمٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۴۵۷/۳ الحديث رقم: (۱۶ - ۱۸۲۵) وأحمد في المستند ۱۷۳/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ﷺ مجھے عامل کیوں نہیں بناتے؟ آپ ﷺ نے میری یہ بات سن کر میرے کندھے پر اپنا ہاتھ مار کر فرمایا اے ابو ذر! تو کمزور ہے اور یہ سرداری امانت ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے امانت ہے۔ اس سے بندوں کا حق متعلق ہے پس خیانت سے گریز کرنا چاہئے) اور وہ سرداری قیامت کے دن رسوائی اور پشیمانی کا سبب ہوگی لیکن جس نے اس کو اس کے حق کے ساتھ لیا اور اس کے حق کو ادا کیا جو اس پر ہے (یعنی جس نے عدل و احسان کیا اس کے لئے امانت باعث وبال نہ ہوگی)۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اے ابو ذر! میں تجھے کمزور خیال کرتا ہوں (تو اس کا بوجھ نہ اٹھا سکے گا اور) تیرے لئے میں وہ چیز پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں تم دو آدمیوں پر بھی امیر نہ بننا اور نہ تیم کے مال پر متولی بننا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿وَإِنِّي أَحِبُّ﴾ میں پسند کرتا ہوں یعنی اگر میں تیری طرح ضعیف ہوتا تو حکومت کے بوجھ کو میں نہ اٹھاتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے قوت و تحمل دے رکھی ہے اگر وہ مجھے تحمل نہ دیتا تو میں اس بوجھ کو نہ اٹھاتا۔

نووی رحمہ اللہ کا قول: یہ روایت ایک بڑے قاعدہ کو بتا رہی ہے کہ ضعیف آدمی کو امانت سے پرہیز کرنا چاہئے۔ (ع)

طلب والے کو ہم عہدہ نہیں دیتے

۲۳/۳۶۰۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَا وَلَّاكَ اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُوَلِّي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا مَسْأَلَةً وَلَا أَحَدًا جَوْصَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۲۵/۱۳ الحديث رقم: ۷۱۴۹ ومسلم ۱۴۵۶/۳ الحديث رقم: (۱۴ - ۱۷۳۳)

وابوداؤد في السنن ۹/۴ الحديث رقم: ۳۵۷۹ وأحمد في المستند ۴۰۹/۴

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے چچا کے دو بیٹے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے۔ ان میں سے ایک نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! کسی مقام یا کام پر مجھے ذمہ دار بنادیں جن پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو حکمران بنایا ہے۔ دوسرے نے بھی اسی طرح کی بات کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم! ہم ایسے کسی شخص کو دین کے کام پر والی اور ذمہ دار نہیں بناتے جو ہم سے عہدے کا طلبگار ہو اور نہ اس آدمی کو جو اس کی حرص رکھتا ہو اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہم اپنے کام پر کسی ایسے شخص کو عامل نہیں بناتے جو اس کا ارادہ رکھے۔ یہ بخاری

مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ✽ آپ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ جو شخص آپ ﷺ سے کوئی عہدہ یا منصب طلب کرتا اور اس کی عرض داشت پیش کرتا آپ ﷺ اسے وہ کام نہ سونپتے اس لئے کہ یہ چیز محبت جاہ پر دلالت کرتی ہے جو کہ آخرت میں اس کی خرابی کا باعث بن سکتا ہے۔ (ع-ح)

امارت سے نفرت والا بہترین شخص ہے

۲۴/۳۶۰۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰۴ / ۶ الحدیث رقم: ۳۵۸۸ و مسلم فی ۴ / ۱۹۵۸ الحدیث رقم: (۱۹۹ - ۲۵۲۶) وأحمد فی المسند ۴۱۸ / ۲

تشریح ✽ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں میں سے اس شخص کو بہتر پاؤ گے جو حکومت و امارت کو قبول کرنے میں زیادہ سخت ہو یہاں تک کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائے۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ✽ یعنی جو آدمی امارت کو ناپسند کرے اسے لوگوں میں بہترین جانو یہاں تک کہ اگر وہ کسی وجہ سے اس منصب کو قبول کر بیٹھا تو اسے بھی آخر کار وہی ندامت و شرمندگی ہوگی جو اس منصب کا آخری انجام ہے۔

طیبی عینہ کا قول:

جو شخص حکومت و سیادت سے سخت نفرت کرنے والا ہو اس کو تم بہترین شخص پاؤ گے یہاں تک کہ اگر وہ اپنی اس نفرت پر قائم نہ رہ سکے اور حکومت کی طلب میں مبتلا ہو گیا تو اس وقت وہ لوگوں میں بدترین ہوگا بہترین نہ رہے گا۔ (ع-ح)

ہر ایک سے اس کے ماتحتوں کے سلسلہ میں سوال ہوگا

۲۵/۳۶۱۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كُفْلَكُمْ رَاعٍ وَكُفْلُكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَإِلَّا مَأْمُومٌ أَلَدَى عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ -

(متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۱ / ۱۳ الحدیث رقم: ۷۱۳۸ و مسلم فی ۳ / ۱۴۵۹ الحدیث رقم: (۲۰ - ۱۸۰۲)

رواہ ابو داؤد فی السنن ۳ / ۳۴۲ الحدیث رقم: ۲۹۲۸ والترمذی فی ۴ / ۱۸۰ الحدیث رقم: ۱۷۰۵ وأحمد فی المسند ۵ / ۵

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو! تم میں سے ہر شخص اپنی رعایا کا نگہبان ہے اور تم سب سے اس کی رعایا کے سلسلہ میں سوال ہوگا۔ پس امام جو لوگوں پر حاکم ہو وہ اپنی رعایا کا نگہبان ہے۔ اس سے اپنی رعایا کے احوال کے متعلق پوچھا جائے گا اور مرد اپنے گھر والوں پر نگران ہے اس سے اس کی رعایا کے متعلق پوچھا جائے گا اور عورت اپنے خاوند اور اپنی اولاد پر نگران ہے اور اس سے ان کے حق سے متعلق سوال ہوگا اور غلام اپنے مالک کے مال پر مالک کی طرف سے نگران ہے اور اس سے اس کے متعلق ہاں پر ہاں ہوگی۔ خبردار! تم سب نگران ہو اور تم سے اپنی رعایا کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ یہ بخاری، مسلم میں ہے۔

تشریح: علماء فرماتے ہیں کہ ہر شخص اپنے اعضاء و حواس پر نگران ہے۔ اس سے ان کے احوال و دریافت کئے جائیں گے کہ ان کو کہاں استعمال کیا اور کس طرح استعمال کیا اور اس کو روایت میں ظاہر ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں کیا گیا۔ (ح)

خائن حاکم کا انجام

۲۶/۳۶۱۱ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ وَالٍ يَلِي رَعِيَّتَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمُ الْآحْرَامَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۲۷ الحدیث رقم: ۷۱۵۱ و مسلم فی ۳ / ۱۴۶۰ الحدیث رقم: (۲۲ - ۱۴۲) والدارمی فی السنن ۲ / ۴۱۷ الحدیث رقم: ۲۷۹۶ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۵

ترجمہ: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو شخص اپنی رعایا پر سرداری کرے اور اس کی موت خائن و ظالم ہونے کی صورت میں آئے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام کر دیں گے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حرم اللہ: یعنی اول نجات پانے والوں کے ساتھ اس کا جنت میں داخلہ حرام کر دیا جائے گا۔ (۱) یا یہ خیانت اور ظلم کو حلال سمجھنے والا مراد ہے۔ (۳) یا بطور زجر آپ ﷺ نے یہ فرمایا۔ (ع)

جنت کی خوشبو سے محروم حاکم

۲۷/۳۶۱۲ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطُهَا بِنَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۲۶ الحدیث رقم: ۷۱۵۰ و مسلم فی ۳ / ۱۴۶۰ الحدیث رقم: (۲۱ - ۱۴۲)

ترجمہ: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ رعایا کا نگران مقرر فرمائیں پھر وہ

خیر خواہی سے ان کی نگرانی نہ کرے تو بہشت کی خوشبو بھی نہ پائے گا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ بو نہیں پائے گا یعنی جن لوگوں کو جنت کی خوشبو پہنچے گی وہ ان میں شامل نہیں ہوگا حالانکہ جنت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے بھی پہنچے گی۔ (۲) بو نہ پانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ نجات پانے والوں کے ساتھ جنت کی خوشبو نہیں پائے گا۔ (۳) بو نہیں پائے گا یعنی اس کی کفریہ موت واقع ہوگی۔ (۴) یا بو نہیں پائے گا اس سے وہ شخص مراد ہے جو ظلم کو حلال سمجھتا تھا۔

(ع)

بدترین سردار

۲۸/۳۶۱۳ وَعَنْ عَائِدِ بْنِ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرِّعَاءِ الْحُكَمَاءُ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۴۶۱ / ۳ الحدیث رقم: (۲۳ - ۱۸۳۰) وأحمد فی المسند ۶۴ / ۵
ترجمہ: حضرت عائذ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بدترین سردار وہ ہے جو کہ ظالم ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

جو امت کو مشقت میں ڈالے اے اللہ تعالیٰ! تو اسے مشقت میں ڈال

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ مَنْ وَلَّى مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْقُقْ عَلَيْهِ وَمَنْ وَلَّى مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۴۵۸ / ۳ الحدیث رقم: (۱۹ - ۱۸۲۸) وأحمد فی المسند ۹۳ / ۶
ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے میرے اللہ! جس شخص کو میری امت کے کسی کام کا دالی اور حاکم بنایا گیا اور پھر اس نے میری امت پر مشقت ڈالی تو بھی اس شخص کو مشقت میں ڈال دے۔ اور جو شخص میری امت میں کسی کام کا دالی اور حاکم بنایا گیا اور اس نے میری امت پر نرمی کی تو بھی اس کے ساتھ نرمی والا معاملہ فرما۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

انصاف والے نور کے منبروں پر ہوں گے

۲۹/۳۶۱۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَكَلَّمَا يَذِيهِ يَمِينُ الَّذِينَ يَعِدُ لَوْ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلُّوا۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۴۵۸ / ۳ الحدیث رقم: (۱۸ - ۱۸۲۸) والنسائی فی السنن ۲۲۱ / ۸ الحدیث رقم:

۵۳۷۹ وأحمد فی المسند ۱۶۰ / ۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عادل حاکم قیامت کے دن رحمان کے دائیں جانب نور کے منبروں پر ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ ہی داہنے ہیں یہ وہی لوگ ہیں جو احکام میں عدل کرنے والے اور اپنے اہل و عیال اور جس چیز کا ان کو ذمہ دار بنایا گیا ہے اس میں انصاف کرنے والے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿يَمِينُ الرَّحْمَنِ﴾: یہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کے عظیم الشان مرتبے سے کنایہ ہے کیونکہ بڑے مرتبے والے دائیں جانب ہی کھڑے نہ کرے اور بیٹھتے ہیں۔ وَكَلْنَا يَدَيْهِ۔ یہ درحقیقت ازالہ وہم کے لئے ہے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہاں دایاں بائیں کے مقابلے میں ہے کیونکہ بائیں ضعف و نقصان کو ظاہر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر قسم کے عیب و نقص سے پاک ہے اور اللہ کی ذات کے لئے ہاتھ کا استعمال متشابہات میں سے ہے جس کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے مراد قوت و غلبہ ہے۔ فَنُحْكِمُهُمْ: یعنی اپنے حکم میں کہ جس کا تعلق خلافت و امارت سے ہو اس کو انجام دینے میں انصاف و امانتداری کا لحاظ رکھتے ہیں اور اسی طرح اپنے اہل و عیال کے حقوق و واجبہ کا خیال رکھتے ہیں اور وہ جوان کے ماتحت یتامی وغیرہ یا اسی طرح مال وقف جس کی خبر گیری کے وہ ذمہ دار ہوں ان کے معاملے میں انصاف سے کام لیتے ہیں۔ اہل حق فرماتے ہیں کہ آدمی کو اپنے نفس کے معاملے میں بھی انصاف سے کام لینا چاہئے وہ اس طرح کہ اپنے وقت کو کسی ایسی چیز میں ضائع نہ کرے جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا بلکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری اختیار کرے اور امر الہی پر عمل پیرا ہو اور ہمیشہ منہیات سے باز رہے جیسا کہ اللہ کے مقرب بندوں کا طریقہ ہے یا عموماً جیسا کہ صالح مؤمنین کی عادت ہے۔ (ع)

۳۰/۳۶۱۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَعْثُ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتُخْلِفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ قَامَرَةٌ بِالْمَعْرُوفِ وَتَحِصَّةٌ عَلَيْهِ وَبَطَانَةٌ قَامَرَةٌ بِالْأَشْرَارِ وَتَحِصَّةٌ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۳۳ الحدیث رقم: ۷۱۹۸ والنسائی فی ۷ / ۱۵۸ الحدیث رقم: ۴۲۰۲ وإحمد

فی المسند ۳ / ۳۹

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس پیغمبر کو بھیجا اور جس شخص کو بھی خلیفہ بنایا تو اس کے دو رازدار ہوتے ہیں ایک رازدار تو اس کو بھلائی کا حکم دیتا ہے اور نیکی کی طرف رغبت دلاتا ہے اور ایک رازدار برائی کی رغبت دلاتا ہے اور برائی کا حکم دیتا ہے۔ گناہ سے وہی شخص بچ سکتا ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ بچائے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: روایت میں چھپے ہوئے ساتھی سے مراد فرشتہ اور شیطان ہے دونوں آدمی کے باطن میں رہتے ہیں فرشتہ خیر کی تلقین کرتا ہے اور شیطان برائی کا حکم دیتا ہے۔ المعصوم: اس لفظ سے انبیاء علیہم السلام کے حالات کی طرف اشارہ ہے اسی طرح بعض خلفاء کہ جن کو اللہ تعالیٰ شیطان کی شرارت سے محفوظ رکھتا ہے۔ (۳) اور یہ بھی احتمال ہے کہ بادشاہ کے وزیر و مشیر اور گہرے دوست مراد ہوں جو استر کی طرح اس سے جدا نہیں ہوتے اور نبی اور خلیفہ کے دو مختلف قسم کے لوگ مصاحب رہے ہیں۔ چنانچہ عام مشاہدہ ہے امراء و سلاطین کے مصاحبین میں دونوں طرح کے لوگ ہوتے ہیں بعض صائب الرائے اور نیک راہ دکھلانے

والے ہوتے ہیں جبکہ بعض ان کے برعکس برائی کے پروردہ جو امراء کو غلط مشورے دیتے ہیں۔ (۴) دو جماعتیں مراد ہیں جو رائے میں ایک دوسرے سے باہم مختلف ہوتی ہیں اور اپنے اپنے مفاد کو سامنے رکھ کر کلام کرتی ہیں اللہ تعالیٰ برے کلام کے اثرات سے جس کو چاہتا ہے محفوظ رکھتا ہے۔ (ع)

قیس بن سعد کو تو ال نبوت

۳۱/۳۶۱۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ - (رواه البخاری)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۱۸۹ الحدیث رقم: ۷۱۵۵ والترمذی فی السنن ۵ / ۶۴۷ الحدیث رقم: ۳۸۵۰ ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اسی طرح محافظ تھے جیسے امراء کے کو تو ال ہوا کرتے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں احکام جاری کرنے کے لئے اسی طرح حاضر باش رہتے جیسے امراء کے ہاں کو تو ال ہوتے ہیں۔ (ع)

۳۲/۳۶۱۷ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ قَدْ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بَنَاتٍ كَسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ - (رواه البخاری)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۸ / ۱۲۶ الحدیث رقم: ۴۴۲۵ والترمذی فی السنن ۴ / ۴۵۷ الحدیث رقم: ۲۲۶۲ والنسائی فی ۸ / ۲۲۷ الحدیث رقم: ۵۳۸۸ وأحمد فی المسند ۵ / ۳۸

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع ملی کہ فارسیوں نے اپنا حکمران کسریٰ کی بیٹی کو بنایا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ قوم ہرگز کامیابی نہ پائے گی جنہوں نے اپنے کام کا والی ایک عورت کو بنادیا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ عورت حکمرانی کے لائق نہیں ہے۔ (ع)

الفصل الثانی:

پانچ نصائح

۳۳/۳۶۱۸ عَنِ الْخَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُكُمْ بِخَمْسٍ بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قَبْلَ شَرْبِ لَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يُرَاجَعَ وَمَنْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جُنَى جَهَنَّمَ وَإِنْ

صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ - (رواہ احمد و الترمذی)

اُخرجہ الترمذی فی السنن ۵ / ۱۳۶، الحدیث رقم: ۲۸۶۳، و احمد فی المسند ۴ / ۱۳۰۔
 حضرت حارث اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں پانچ چیزوں کا حکم کرتا ہوں (۱) مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ چلنا یعنی قول و عمل و اعتقاد میں (۲) امراء و علماء کے احکام کو سننا (۳) اور بجالانا یعنی جبکہ وہ شرع کے موافق ہو (۴) ہجرت کرنا (۵) اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے رہنا۔ جس نے مسلمانوں کی راہ کو ایک بالشت بھر چھوڑا اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رتی نکال دی مگر یہ کہ وہ دوبارہ واپس لوٹ آئے اور جس نے جاہلیت کی پکار کی وہ دوزخی ہے خواہ وہ روزہ رکھے اور نماز ادا کرے اور اپنے متعلق اس کا زعم یہ ہو کہ وہ مسلمان ہے۔ یہ احمد و ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) الْهَجْرَةُ: یعنی دابر الکفر سے دارالاسلام کی طرف جانا اور دارالبدعت سے دارالسنن اور گناہ سے توبہ کی طرف لوٹ جانا جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَلْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللّٰهُ عَنْهُ "مہاجر وہ ہے جس نے چھوڑا ان چیزوں کو جس سے اللہ نے روکا۔"
 وَالْجِهَادُ: اسلام کی سر بلندی کے لئے کفار سے لڑنا اور نفس انسانی انسان کا بڑا دشمن ہے اور اس کا ضرر اور دشمنی کفار کی طرح ہے۔ اس کو خواہشات سے باز رکھ کر مارنا یہ بڑا جہاد ہے۔

مَنْ بَخَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ: یعنی جو شخص اس چیز سے جدا ہوا جس پر جماعت ہے یعنی سنت کو چھوڑ کر بدعت کی اتباع کی اور چھوٹی سی بات میں بھی خلیفہ کی اطاعت چھوڑی تو اس سے اسلام کی رتی یعنی اس نے عہد اسلام اور اس کی ذمہ داری کو توڑ ڈالا مگر اس صورت میں کہ وہ اپنے فعل بد سے رجوع اختیار کرے۔

مَنْ دَعَا: جس نے لوگوں کو دعوت دی اور عادات جاہلیت پر لگانے کا باعث بنا۔ (۲) بعض نے کہا کہ اس سے مراد وہ پکارنا ہے جو زمانہ جاہلیت کی رسم تھی کہ جب دشمن کسی پر غالب آ جاتے تو وہ مغلوب اپنی مدد کے لئے آل فلان یا آل فلان کہہ کر آواز دیتا تو وہ لوگ اس کی مدد کے لئے خواہ ظالم ہو یا مظلوم بھاگ کھڑے ہوتے۔ (ع-ح)

باریک کپڑے امیر کو مناسب نہیں

۳۶۱۹/۳۳ وَعَنْ زِيَادِ بْنِ كُسَيْبٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مِنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ رَقَاقٌ فَقَالَ أَبُو بَلَالٍ انْظُرُوا إِلَى أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَّاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ أَسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ (رواہ الترمذی و قال هذا حديث حسن غريب)

اُخرجہ الترمذی فی صحیحہ ۴ / ۴۳۵، و احمد فی المسند ۵ / ۴۲۔
 حضرت زیاد بن کسیب عدوی کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ابن عامر رضی اللہ عنہ کے منبر کی غلی

جانب بیٹھا تھا جبکہ وہ خطبہ دے رہے تھے۔ انہوں نے باریک کپڑے پہن رکھے تھے تو ابوبلال نے کہا ہمارے امیر کو دیکھو کہ اس نے فساق کا لباس پہن رکھا ہے۔ ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خاموش ہو جاؤ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ (مؤمنین میں) جس شخص نے زمین میں مسلمان بادشاہ کی توہین کی اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل و خوار کرے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح ۱۰ یَلْبَسُ ثِيَابَ: ایک احتمال یہ ہے کہ وہ کپڑے حرام ہوں گے جو ریشم وغیرہ کی قسم سے ہونگے (مگر اس کی دلالت روایت میں نہیں صحابہ حرام کپڑے نہ پہنتے تھے البتہ یہ کپڑے ابوبلال خارجی کے مزاج کے خلاف تھے۔ قندبر) حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے طعن و تشنیع سے اسے روکا اس لئے کہ وہ بات باعث فضیحت ہونے کی وجہ سے فتنہ و فساد کا باعث بن سکتی تھی۔ (۲) دوسرا احتمال یہ ہے کہ وہ ریشمی نہ تھے البتہ عادت کے خلاف باریک تھے۔ جو اہل تنعم و عیش پسند لوگوں کی عادت تھی یعنی وہ لباس زاہدوں کی طرز پر نہ تھا اس لئے اس نے فسق کی طرف نسبت کی۔ چنانچہ بعض نے کہا: مَنْ رَقِيَ ثَوْبَهُ رَقِيَ دِينَهُ۔ یہ صوفیاء کا مقولہ ہے۔ یعنی جس نے باریک لباس پہنا اس نے اپنے دین کو باریک کر لیا۔ (ع)

خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہیں

۳۵/۳۶۲۰ وَعَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ۔

أخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۰ / ۴۴ الحدیث رقم: ۲۴۵۵

ترجمہ حضرت نواس بن سمعان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت لازم نہیں۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔

تشریح ۱۰ اگر مخلوق گناہ کا حکم دے خواہ وہ بادشاہ ہو یا والدین ان کی اطاعت نہ کی جائے اور اگر وہ مجبور کر دیا جائے تو اس صورت میں اطمینان قلبی کی حالت میں وہ کام کرنے میں اس پر گناہ نہ ہوگا۔ (ج)

امیر ظالم کی طوق پہنا کر پیشی ہوگی

۳۶/۳۶۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمِيرٍ عَشْرَةَ إِلَّا يُوتَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولًا حَتَّى يَقْلَعَ عَنْهُ الْعَدْلُ أَوْ يُؤْبَقَهُ الْجَوْرُ۔ (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی السنن ۲ / ۳۱۳ الحدیث رقم: ۲۵۱۵

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دس آدمیوں پر امیر ہو اس کو قیامت کے دن گلاں میں طوق ڈال کر لایا جائے گا یا تو عدل کی وجہ سے وہ طوق سے آزاد ہوگا یا ظلم کی وجہ سے ہلاک ہوگا۔ یہ دارمی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿یعنی حاکم کو ایک مرتبہ عدالت الہی میں طوق ڈال کر لایا جائے گا پھر تحقیق کے بعد اگر عادل ہوگا تو نجات پائے گا اور ظالم ہوگا تو ہلاک ہو جائے گا۔﴾ (ج)

امراء و حکام کی حسرت

۳۶۲۲/۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ وَيْلٌ لِلْأَمْنَاءِ لِيَتَمَنَّيَنَّ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ نَوَاصِيَهُمْ مَعْلَقَةٌ بِالْثَرَيَّا يَتَجَلَّجُلُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَلُؤُوا عَمَلًا (رواه فی شرح السنۃ وزواہ احمد وفی روایتہ) اَنَّ ذَوَائِبَهُمْ كَانَتْ مَعْلَقَةً بِالْثَرَيَّا يَتَذَبذَبُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَكُونُوا عَمِلُوا عَلَى شَيْءٍ۔

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۰ / ۵۹ الحدیث رقم ۲۴۶۸ واحمد فی المسند ۲ / ۲۵۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہلاکت و مصیبت ہے امراء (سردار) کے لئے اور ہلاکت ہے چودھریوں کے لئے اور ہلاکت ہے امناء (امانداریوں) کے لئے۔ قیامت کے دن تو اقوام اس بات کی تمنا کریں گے کاش ان کی پیشانیوں کے بالوں کو ثریا سے لٹکا دیا جاتا اور پھر ان کو آسمان و زمین کے خلاء میں حرکت دی جاتی تو وہ بہتر تھا اس سے کہ وہ کسی کام کے بھی ذمہ دار ہوتے۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔ احمد نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر ان کی روایت میں اس طرح ہے کہ وہ تمنا کریں گے کاش ان کی چوٹیاں بلند ثریا سے آسمان و زمین کے مابین لٹکائی گئی ہوتیں مگر وہ کسی کام کے عامل نہ ہوتے۔

تشریح ﴿وویل: عذاب کی وجہ سے ہلاکت، مشقت اور غم کو کہا جاتا ہے۔﴾ (۲) بعض نے کہا دوزخ کا ایک نالہ ہے اور یہ بھی وارد ہے کہ یہ جہنم کا وہ نالہ ہے جس میں جہنمی چالیس سال تک گرتا چلا جائے گا مگر اس کی گہرائی میں نہ پہنچے گا۔ لِلْأَمْنَاءِ: یہ امین کی جمع ہے مراد وہ لوگ ہیں جن کو حکام نے صدقات، خراج اور دیگر اموال مسلمین کا ذمہ دار بنایا یا عام لوگوں میں سے کسی نے ان کو امانتدار بنادیا۔

بالْثَرَيَّا: ان پانچ ستاروں کے جھرمٹ کو کہا جاتا ہے۔ جن کی روشنی کم ہے اور (بلندی زیادہ ہے) نَوَاصِيَهُمْ: پیشانی کے بالوں سے لٹکانا یہ ذلت و رسوائی کی مثال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن ذلت و رسوائی دیکھیں گے حالانکہ وہ دنیا میں لوگوں پر سردار اور معزز تھے وہ ذلت دیکھ کر تمنا کریں گے کہ کاش ان کو وہ ریاست و عزت دنیا والی حاصل نہ ہوتی بلکہ وہ ذلیل ہوتے اور بالوں کو بلندی میں باندھ کر انہیں لٹکایا جاتا اور ان کو تمام لوگ دیکھتے اور ان کی ذلت و خواری کو ملاحظہ کرتے یہ اس دنیاوی عزت و ریاست سے بہتر تھا۔

غرض یہ ہے کہ جب حکومت و ریاست ملے تو عدل کرے اور انصاف کا دامن ہاتھ میں تھامے کیونکہ منصف و عادل حاکم کے لئے بڑا مرتبہ اور ثواب دار ہوا ہے اور ظلم و نا انصافی کے قریب نہ جائے اور ظلم و حق تلفی ہرگز نہ کرے اس لئے کہ حق تلفی کا وہی حال ہوگا جو حدیث میں مذکور ہے۔

وجہ حسرت: امراء و حکام کے افسوس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اعمال باطل کی طرف جھکانے اور مائل کرنے والے ہیں ان میں عدالت و استقامت معذرو نہایت مشکل ہوتی ہے مگر وہ شخص کہ توفیق الہی جس کا ہاتھ تھام لے اور اس کی مددگار بن جائے وہ ان مناصب کے حقوق کا حق ادا کرتا ہے۔ (ع-ج)

چودھراہٹ دوزخ کا باعث ہے

۳۸/۳۶۲۳ وَعَنْ غَالِبِ الْقَطَّانِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ وَلَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عُرُقَاءَ وَلَكِنَّ الْعُرُقَاءَ فِي النَّارِ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳ / ۶۴۶ الحدیث رقم: ۲۹۳۴

ترجمہ: غالب قطان نے ایک آدمی سے اس نے اپنے والد سے اس نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چودھراہٹ ثابت ہے اور لوگوں کے لئے چودھری ہونے چاہئیں مگر چودھری دوزخ میں جائیں گے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: چودھری کی ضرورت بھی ہے اور چودھری ہونا بھی چاہئے لیکن چودھریوں کی اکثریت دوزخ میں جائے گی کیونکہ وہ اپنی ذمہ داری میں عدلی سچائی اور انصاف سے کام نہیں لیتے اور چودھراہٹ ہر وقت و ہلاکت کا خطرہ ہے کیونکہ اس کی شرائط پر پورا اترنا مشکل ہے۔ پس عاقل کے لئے مناسب یہ ہے کہ اس سے بچے اور معذرت کر دے تاکہ فتنہ میں مبتلا ہو کر دوزخ کا ایندھن نہ بن جائے۔ (ع)

احق سردار جنت سے محروم

۳۹/۳۶۲۳ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعِيذُكَ بِاللَّهِ مِنْ إِمَارَةِ السُّفَهَاءِ قَالَ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ أَمْرَاءُ سَيَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسُوا مِنِّي وَلَكِنْ يَرُدُّوْا عَلَى الْحَوْضِ وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُصَدِّقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يُحْنِهِمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرُدُّونَ عَلَى الْحَوْضِ - (رواہ الترمذی والنسائی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۲ / ۵۱۲ الحدیث رقم: ۶۱۴ والنسائی فی ۷ / ۱۶۰ الحدیث رقم: ۴۲۰۷ وأحمد فی

المسند ۴ / ۲۴۳

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا میں احمقوں کی سرداری سے (یعنی ان کے عمل سے یا ان کے پاس جانے سے) تجھے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ کعب کہنے لگے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیا ہے؟ (یعنی یہ سرداری کب ہوگی اور کیسے ہوگی اور وہ کون لوگ ہوں گے؟)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

میرے بعد ایسے امراء ہوں گے (یعنی احمق، جھوٹے اور ظالم امراء ہوں گے) جو شخص ان کے پاس جائے گا اور ان کے جھوٹ کو سچ جانے گا اور ان کے ظلم پر قول و فعل سے ان کی امداد کرے گا وہ مجھ سے نہیں اور میں اس سے نہیں (یعنی میں ان کو پسند نہیں کرتا بلکہ ان سے بیزار ہوں)۔ وہ لوگ میرے پاس حوض پر حاضر نہ ہوں گے پس جو شخص نہ تو ان کے ہاں گیا اور نہ اس نے ان کے جھوٹ کو سچ کیا اور نہ ان کی (ظلم و ستم میں) مدد کی۔ پس ایسے لوگ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں اور یہ لوگ میرے پاس حوض پر وارد ہوں گے۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: عَلَیْہِ سَلَامُ: یہ لوگ حوض پر میرے پاس نہ آئیں گے یعنی حوض کوثر یا جنت میں۔ اس میں نفی ایمان کے ساتھ درحقیقت ان کے اس فعل پر شدید وعید کی گئی ہے۔ (ج۔ع)

قرب سلطان باعث بُعد عن الرحمن ہے

۴۰/۳۶۲۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَا دِيَةَ جَفَاوَمِنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ الْفَتْنِ (رواه الترمذی واحمد والنسائی وفي رواية ابی داؤد) مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ الْفَتْنِ وَمَا أَزْدَادَ عَبْدٌ مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا أَزْدَادَ مِنَ اللَّهِ بُعْدًا۔

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۲۷۸ الحديث رقم: ۲۸۵۹ والترمذی فی ۴ / ۴۵۴ الحديث رقم: ۲۲۵۶ والنسائی فی ۷ / ۱۹۵ الحديث رقم: ۴۳۰۹ واحمد فی المسند ۱ / ۲۵۷

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنگل میں رہنے والا شکار کرتا رہتا ہے اور شکار کا دلدادہ غافل ہو جاتا ہے اور بادشاہ کے پاس آنے جانے والا فتنے میں ڈالا جاتا ہے۔ یہ احمد و ترمذی اور نسائی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت میں اس طرح ہے کہ جو شخص بادشاہ کی خدمت میں بہت رہتا ہے وہ فتنے میں پڑ جاتا ہے اور جو بادشاہ کا جتنا زیادہ قرب اختیار کرتا ہے وہ اتنا اللہ تعالیٰ سے دور ہو جاتا ہے۔

تشریح: گاؤں میں رہنے سے دل سخت اور جہالت کا غلبہ ہوتا ہے کیونکہ وہاں علماء و صلحاء کی صحبت میسر نہیں ہوتی اور جو ہمیشہ شکار کرتا رہتا ہے یہ اس کی روزی کا ذریعہ نہیں بلکہ محض لہو و لعب اور خوش طبعی کے لئے شکار کرتا ہے تو وہ طاعت و عبادت سے غافل رہتا ہے۔ لزوم جماعت اور اہتمام جمعہ نہیں کرتا وہ نرمی و شفقت سے بھی خالی ہو جاتا ہے۔ اس میں ان لوگوں کو متنبہ کیا گیا جو اس میں بغیر کسی غرض صالح کے مستغرق ہو جاتے اور اس کی عادت بنا لیتے ہیں۔ بعض صحابہ کرام نے شکار کیا اور شکار کے مباح و حلال ہونے میں کلام نہیں۔ بلا مقصد اس میں مشغول ہونے کی ممانعت ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس کبھی شکار نہیں کیا مگر اس کی ممانعت بھی نہیں فرمائی اور جو شخص بادشاہ کے دروازہ پر بلا ضرورت و حاجت گیا وہ فتنہ میں مبتلا ہوا کیونکہ وہ اس کی خلاف شریعت کاموں میں موافقت کرے گا۔ اس سے اس کا دین خطرے میں پڑ جائے گا اور اگر بادشاہ کی مخالفت کرے گا تو جان و مال کو خطرہ ہے۔

حضرت مظہر علیہ السلام کا فرمان:

جوابدشاہ کے ہاں گیا وہ مدائن ہو گیا اور قشتہ میں پڑ گیا اور جس نے مدائن نہ کی اور اس کو نصیحت کی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا تو وہ افضل جہاد کرنے والا ہے۔

مسند فردوس میں دیلمی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی ہے کہ من از داد علما ولم یزد فی الدنیا زهدا لم یزد من اللہ الا بعدا۔ جس کا علم بڑھا مگر دنیا سے اس کا زہد نہ بڑھا تو وہ اللہ تعالیٰ سے بہت دور ہو گیا۔

(مسند فردوس) (ع-ح)

امارت میں دخل نہ دینے والا کامیاب

۳۱/۳۶۲۶ وَعَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكِبِهِ ثُمَّ قَالَ أَقْلَحْتَ يَا قَدِيمٌ إِنْ مِتَّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳ / ۳۴۶۱ الحدیث رقم: ۲۹۳۳

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست اقدس میرے کندھے پر مار کر فرمایا اے قدیم! اگر تیری موت اس حالت میں آئے کہ تو نہ امیر ہو اور نہ نشی اور نہ چودھری تو فلاح پا گیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس میں اس طرف اشارہ فرمایا کہ گمنامی راحت اور شہرت آفت ہے۔ (ع)

جگا ٹیکس وصول کرنے والا جہنمی ہے

۴۲/۳۶۲۷ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ يَعْنِي الَّذِي يَعْشِرُ النَّاسَ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۳۴۹۹ الحدیث رقم: ۲۹۳۷ و أخرجه الدارمی فی السنن ۱ / ۴۸۲ الحدیث رقم:

۱۶۶۶ و احمد فی المسند ۴ / ۱۴۳

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں سے زبردستی ٹیکس وصول کرنے والا جنت میں نہ جائے گا۔ صاحب مکس سے وہ شخص مراد ہے جو لوگوں سے خلاف شرع (جگا ٹیکس) ٹیکس وصول کرتا ہے۔ یہ احمد ابوداؤد دارمی کی روایت ہے۔

ظالم حاکم کو سب سے بڑھ کر عذاب ملے گا

۴۳/۳۶۲۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ وَإِنَّ أَبْغَضَ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ جَائِرٌ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غريب)

اخرجه الترمذی فی صحیحہ ۶۱۷/۳ الحديث رقم: ۱۳۲۹ وأحمد فی المسند ۵۵/۳
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قریب تر اور محبوب تر خلیفہ عادل ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مقام و مرتبہ میں سب سے دور اور عذاب میں سب سے سخت عذاب والا اور دوسری روایت میں اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ دور ظالم بادشاہ ہوگا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور اس نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق افضل جہاد ہے

۴۳/۳۶۲۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ قَالَ كَلِمَةَ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ۔ (رواه الترمذی وابوداؤد وابن ماجہ ورواه احمد والنسائی عن طارق بن شهاب)

اخرجه ابو داود فی السنن ۵۱۴/۴ الحديث رقم: ۴۳۴۴ والترمذی فی ۴۷۹/۴ الحديث رقم: ۲۱۷۴ وابن ماجہ فی ۱۳۲۹/۲ الحديث رقم: ۴۰۱۱ وأحمد فی المسند ۱۹/۳
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنا افضل ترین جہاد ہے۔ یہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ کی روایت ہے۔ احمد و نسائی نے اس کو طارق بن شہاب سے نقل کیا ہے۔

تشریح: أَفْضَلُ الْجِهَادِ: اس کو بہترین جہاد کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص کافر سے جہاد کرتا ہے وہ خوف ورجاء کی دو حالتوں میں ہوتا ہے۔ اسے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ آیا وہ غالب آئے گا یا نہیں۔ پس جب یہ حق کی بات کہے گا اور اسے امر بالمعروف کرے گا تو یہ ہلاکت کے قریب تر ہے اور یہ جہاد کی افضل ترین قسم ہے کیونکہ اس میں ہلاکت کا خوف غالب ہے۔ (۲) نیز اس وجہ سے بھی یہ افضل ہے کیونکہ بادشاہ کا ظلم اس کے تمام ماتحتوں میں اثر کرتا ہے اور وہ بہت بڑی تعداد ہے۔ جب اس نے اسے ظلم سے روکا تو اس سے بہت سی مخلوق کو فائدہ پہنچے گا بخلاف کافر کو قتل کرنے کے کہ اس کا فائدہ محدود ہے۔

امام غزالی رحمہ اللہ کا قول: بادشاہ کو امر بالمعروف یہ ہے کہ اس کو برے افعال سے روکا جائے اور بتلایا جائے کہ تیرے فلاں فلاں کام شرع کے خلاف ہیں۔ البتہ زور اور تشدد سے روکنے کا حق نہیں پہنچتا کیونکہ اس سے فتنہ و فساد برپا ہوگا۔

باقی اس کے ساتھ سخت کلامی مثلاً یا ظالم یا من لا یخاف فی اللہ وغیرہ کہنا تو اگر دیکھے کہ اس کا ضرر میرے

علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی پہنچے گا تو یہ جائز نہیں اور اگر سمجھتا ہے کہ میری جان کے علاوہ اس کا ضرر دوسرے کو نہ پہنچے گا تو یہ جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ اسی وجہ سے سلف کی عادت تھی کہ ہلاکت کا خوف کئے بغیر وہ بات کہہ دیتے وہ جانتے تھے کہ یہ افضل جہاد ہے اور اس میں ہلاک ہو جانا شہادت ہے۔ (ع)

بادشاہ کا نیک وزیر اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت

۳۶۳۰/۳۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صَدِيقًا نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا سَوِيًّا إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنَهُ (رواه أبو داود والنسائي)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۳ / ۳۴۵ الحدیث رقم: ۲۹۳۲ والنسائی فی ۷ / ۱۵۹ الحدیث رقم: ۴۲۰۴
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ امیر سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے یعنی دنیا و عقبیٰ میں اس کی بھلائی چاہتے ہیں تو اس کو سچا وزیر عنایت فرماتے ہیں اگر امیر اللہ تعالیٰ کا حکم بھول جاتا ہے تو وزیر اس کو یاد دلاتا دیتا ہے اور اگر وہ اچھا کام یاد رکھتا ہے تو (اس کی انجام دہی کے لئے اس کی) مدد کرتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کسی امیر سے بھلائی کا ارادہ نہیں فرماتے تو برے آدمی کو اس کا وزیر بنا دیتا ہے اگر امیر اللہ تعالیٰ کو بھول جاتا ہے تو وہ اسے یاد نہیں دلاتا اور اگر وہ یاد رکھتا ہے تو اس کی مدد نہیں کرتا۔ یہ ابو داود و نسائی کی روایت ہے۔

۳۶۳۱/۳۶ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَ هُمْ۔

(رواه أبو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۵ / ۲۰۰ الحدیث رقم: ۴۸۸۹ وأحمد فی المسند ۶ / ۴

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے جناب رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ جب خلیفہ لوگوں میں عیب کی بات تلاش کرتا ہے تو ان میں بگاڑ پیدا کرتا ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: اگر حاکم شک و شبہ سے معاملہ کرے اور عوام کے متعلق بدگمانی کرے اور اس کے مطابق ان پر مواخذہ کرے تو اس سے لوگوں کے حالات میں بگاڑ پیدا ہوگا اور زیادہ تباہی پے گی۔ مقصود یہ ہے لوگوں کے عیوب اور احوال میں زیادہ تجسس نہ کیا جائے۔ دین میں ان کے عیوب کو چھپانے اور ان کے معاملے میں غنودہ رگزر کا حکم ہے۔ (ع)

عیوب کی تلاش بگاڑ پیدا کرتی ہے

۳۶۳۲/۳۷ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكَ إِذَا ابْتِغَيْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اُخرجہ ابو داود فی السنن ۵ / ۱۹۹، الحدیث رقم: ۴۸۸۸، والبیہقی فی شعب الایمان ۷ / ۱۰۷، الحدیث رقم: ۹۶۵۹
ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جب تم لوگوں کے (مغنی) عیوب کا پیچھا کرو گے تو تم لوگوں کو بگاڑ دو گے۔ بیہقی نے شعب الایمان میں یہ روایت نقل کی ہے۔

فتنہ کے وقت صبر و خاموشی کا حکم

۳۶۳۳ / ۲۸ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ التَّمُّ وَالْإِمَّةُ مِنْ بَعْدِي يَسْتَأْثِرُونَ بِهَذَا الْفَقْرِ قُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ بَعَثَكَ بِالْحَقِّ أَصْعُ سَفِيٍّ عَلَى عَائِقِي ثُمَّ أَضْرِبُ بِهِ حَتَّى أَلْقَاكَ قَالَ أَوْ لَا أَذْكَكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ تَصْبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي - (رواه ابو داود)

اُخرجہ ابو داود فی السنن ۵ / ۱۱۹، الحدیث رقم: ۴۷۵۹، وأحمد فی المسند ۵ / ۱۸۰

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد تم سرداروں کے سلسلہ میں کیا کرو گے؟ (یعنی ان سے لڑو گے یا صبر کرو گے)۔ اس حالت میں کہ وہ فقی کے مال کو اپنے لئے چن لیں گے۔ میں نے عرض کیا حضرت توجہ فرمائیں! مجھے اس ذات کی قسم ہے جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ میں کندھے پر تلوار اٹھا کر ان کو ماروں گا یہاں تک کہ میں آپ ﷺ سے آملوں (یعنی مرجاؤں یا شہید ہو جاؤں) آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں اس سے بہتر نہ بتلاؤں تم صبر کرو یہاں تک کہ تم میرے ساتھ آملو (یعنی صبر کرو اور خاموشی اختیار کرو۔ یہ تلوار مارنے سے بہتر ہے اور ترک دنیا اور زہد والی حالت کے مناسب ہے) یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿يَسْتَأْثِرُونَ بِهَذَا الْفَقْرِ﴾: یعنی مال فقی کو اپنے ذاتی تصرف میں لائیں گے اور مستحقین پر خرچ نہ کریں گے۔ فقی کفار سے بلا قاتل لیا جانے والا مال مثلاً خراج، جزیہ وغیرہ کو کہا جاتا ہے۔

غنیمت: کفار سے لڑ کر وصول کیا جانے والا مال۔

حکم فقی: اس مال کا حکم یہ ہے کہ اس میں تمام مسلمان شریک ہیں اور اس میں سے خمس نہیں لیا جاتا۔ البتہ غنیمت میں سے خمس لیا جاتا ہے۔ باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کیے جاتے ہیں۔

علماء کا قول: اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو یعنی مال غنیمت و مال فقی کو اپنے لئے مخصوص کر لیں گے۔ مقصد یہ ہے کہ وہ بیت المال کے سلسلہ میں ظلم کرنے والے ہوں گے اور مسلمانوں کو ان کے حقوق نہیں دیں گے۔ (ح)

الفصل الثالث:

ظل عرش کے اولین حقدار

۳۶۳۴ / ۲۹ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَذَرُونَ مِنَ السَّائِقُونَ إِلَى ظِلِّ

اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ قَالَ الَّذِيْنَ اِذَا اُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوْهُ وَاِذَا سُوْٓؤُهُ بَدَلُوْهُ
وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لَا نَفْسِهِمْ - (احمد بن حنبل، مسند، در مسند عائشہ)

اخرجه احمد في المسند ۶ / ۶۷

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ قیامت کے دن ظل الہی (ظل عرش الہی یا سایہ عنایت و کرم) کی طرف کن کو سبقت میسر ہوگی؟ صحابہ کرام نے کہا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (ظل کی طرف) وہ لوگ (سبقت کرنے والے ہیں کہ) جب ان کے سامنے حق پیش کیا جاتا ہے تو اسے قبول کرتے ہیں (یعنی امام عادل جب ان کو حق بات کی طرف کوئی نصیحت کرتا ہے تاکہ وہ اپنی رعایا میں عدل و انصاف سے کام لے تو وہ اسے قبول کرتا ہے) اور جب اس سے حق کا سوال ہو (یعنی صحیح مقام پر خرچ کا ان سے سوال کیا جاتا ہے) تو وہ وہاں خرچ کرتے ہیں اور لوگوں پر وہ حکم لاگو کرتے ہیں جو اپنی ذات پر لاگو کرتے ہیں۔ (یعنی دوسروں کے لئے وہی چاہتے ہیں جو اپنے لئے چاہتے ہیں۔ وہ اس طرح نہیں ہیں کہ خود شہوت پرست اور دوسروں پر سخت گیر)۔

تین خطرناک چیزیں

۵۰/۳۶۳۵ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ وَخَيْفُ السُّلْطَانِ وَتَكْذِيبُ بِالْقَدْرِ - (در مسند جابر بن سمرة)

اخرجه احمد في المسند ۵ / ۹۰

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا مجھے اپنی امت کے متعلق تین چیزوں کا ڈر ہے کہ کہیں وہ ان میں مبتلا ہو کر گمراہ نہ ہو جائے۔ (۱) انواء سے بارش طلب کرنا (۲) بادشاہ کا ظلم کرنا (۳) تقدیر کا انکار کرنا۔

تشریح: ❶ بِالْأَنْوَاءِ: یہ نوء کی جمع ہے اس کا لغوی معنی کھڑے ہونا اور گر پڑنا ہے۔ اب یہ چاند کی منازل کے نام ہیں چاند کی اٹھائیس منزلیں ہیں۔ چاند ہر رات الگ منزل میں ہوتا ہے اور کھڑے ہونے اور گر پڑنے سے مراد چاند کا طلوع و غروب ہونا ہے۔ اہل عرب جاہلیت میں بارش کی نسبت ان انواء کی طرف کرتے تھے کہ ہمیں فلاں منزل قمر کی وجہ سے بارش ملی ہے۔ احادیث میں اس کی ممانعت کی گئی ہے اور اس کو کفر گردانا گیا ہے تاکہ انسان توحید کی طرف راستہ پائے اور شرک کا وہم ترک کر دے۔

وَتَكْذِيبُ بِالْقَدْرِ: تقدیر کا انکار یہ ہے کہ تمام اشیاء و افعال کو بندوں کا فعل قرار دیا جائے جیسا کہ قدریہ فرقہ کا مذہب ہے (اور شرک اپنے حاجت رواؤں کے متعلق اس نظریے کے قائل ہیں)۔ (ج)

چھ دن کی تاکید کے بعد زریں نصیحت

۵۱/۳۶۳۶ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَيَّامٍ أَعْقِلُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يُقَالُ لَكَ بَعْدُ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي نِسْرِ أَمْرِكَ وَعَلَانِيَتِهِ وَإِذَا أَسَاءَتْ لَفَاحِسِينَ وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَإِنْ سَقَطَ سَوَطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَالَةً وَلَا تَقْضِ بَيْنَ النَّاسِ -

(مسند ابی امامہ)

أخرجہ احمد فی المسند ۱۷۲/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے چھ دن تک فرمایا اے ابو ذر! جو بات تمہیں اس کے بعد کہی جائے اسے غور سے سنو! جب ساتواں دن ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں باطن و ظاہر میں اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کا حکم دیتا ہوں۔ جب غلطی ہو جائے تو نیکی کر لو (وہ اسے مٹا دے گی) اور کسی سے کبھی سوال مت کرو اگرچہ تمہارا کوڑا گر جائے (اس کے اٹھانے کا بھی سوال مت کرو) اور کسی کی امانت پر قبضہ نہ کرو اور دو کے درمیان بھی فیصلہ مت بنو۔

تشریح: ﴿وَلَا تَقْبِضْ أَمَالَةً﴾ یعنی بلا ضرورت کسی کی امانت مت لو۔ اس خطرے کے پیش نظر کہ خیانت نہ ہو جائے یا خائن ہونے کی تہمت نہ لگ جائے۔ (ع)

سرداری، ندامت، ملامت اور رسوائی

۵۲/۳۶۳۷ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ بَلَغَ أَمْرَ عَشْرَةِ فَمَا فُوقَ ذَلِكَ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُوبًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ فَكَيْفَ بَرُّهُ أَوْ أَوْبَقَهُ أَلَمَهُ أَوْ لَهَا مَلَامَةٌ أَوْ سَطُهَا نَدَامَةٌ وَأَخْرَجَهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (در مسند ابی امامہ)

أخرجہ احمد فی المسند ۲۶۷/۵

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دس یا اس سے زیادہ کا سردار بنے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن طوق پہننے کی حالت میں حاضر کریں گے اور اس کا ہاتھ اس کی گردن کے ساتھ بندھا ہوگا۔ اس کو اس سے اس کی نیکی چھڑائے گی (یعنی عدل و احسان) یا پھر اس کا گناہ اسے ہلاک کر دے گا (یعنی ظلم و غیرہ)۔ سرداری کی ابتداء ملامت اور درمیان پریشانی اور اخیر قیامت کے دن رسوائی۔

تشریح: ﴿مَلَامَةٌ﴾ شروع میں ہر طرف سے وہ ملامت کا نشانہ بنتا ہے کہ اس نے ایسا کیا اور ویسا کیا۔

﴿وَأَخْرَجَهَا خِزْيٌ﴾ درمیان میں پریشانی ہوتی ہے کہ میں نے یہ کیوں اپنے ذمے لے لیا اور مصیبت و مشقت میں پڑا۔ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ دنیا میں خواری و شرمساری معزول ہو جانے کی صورت اور آخرت میں عذاب میں گرفتار ہوگا۔ صرف قیامت

کا ذکر اس لئے کیا کہ اس کی ذلت نہایت شدید ہے۔

حاکم بنو تقویٰ وعدل اختیار کرنا

۵۳/۳۶۳۸ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاوِيَةُ إِنَّ وَلِيَّتْ أَمْرًا فَاتَّقِ اللَّهَ وَأَعِدِلْ قَالَ لَمَّا زِلْتُ أَظُنُّ أَنَّي مُبْتَلَى بِعَمَلٍ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ابْتُلِيتُ -

(در مسند معاویہ)

أخرجہ البيهقي في دلائل النبوة

ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاویہ! اگر تم کسی معاملے کے ذمہ دار بنائے جاؤ تو اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرنا اور انصاف سے کام لینا۔ اس ارشاد کے بعد میں گمان کرتا رہا کہ میں کسی ذمہ داری میں مبتلا کیا جاؤں گا اس لئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا تھا یہاں تک کہ میل حکومت کی ذمہ داری میں ڈالا گیا (یعنی حکومت میری قسمت میں آئی)۔

لڑکوں کی سربراہی سے اللہ کی پناہ

۵۴/۳۶۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ رَأْسِ السَّبْعِينَ وَآمَارَةِ الصَّبِيَّانِ رَوَى الْأَحْمَدُ حَدِيثَ السَّيِّدَةِ أَحْمَدُ - (وروی البيهقي حديث معاوية في دلائل النبوة)

أخرجہ احمد في المسند ۲ / ۳۲۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ستر برس کے اوپر کی برائی سے اور لڑکوں کی سرداری سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو اور لڑکوں کی سرداری سے (اللہ کی پناہ طلب کرو) یہ چھ روایات احمد نے اور حدیث معاویہ کو بیہقی نے دلائل النبوة میں ذکر کیا ہے۔

تشریح: ستر سے ہجرت کے لحاظ سے ستر برس مراد ہیں اس میں یزید بن معاویہ کی حکومت کا زمانہ شامل ہے جو وفات نبوت کے ساٹھویں سال میں شروع ہوا (مگر یہ تاویل تب بن سکتی ہے اگر زمانہ نبوت سے شروع کیا جائے۔ فتدبر) لڑکوں کی حکومت سے مراد بنو مروان کی حکومت ہے۔ (ح) واللہ اعلم۔

جیسے تم ویسے حاکم

۵۵/۳۶۴۰ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ هَاشِمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي اسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُونُونَ كَذَلِكَ يَوْمَ مَرُّ عَلَيْكُمْ -

أخرجہ البيهقي في الشعب ۶ / ۲۳ الحديث رقم ۳۷۹۲

ترجمہ: یحییٰ بن ہاشم نے یونس بن ابی اسحق سے انہوں نے اپنے والد ابواسحاق رضی اللہ عنہ سے نقل کیا وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جس طرح کے ہو گے تمہارے اوپر ویسے ہی حکام ہوں گے۔
تشریح: جیسے تمہارے اعمال ہوں گے تم پر اسی طرح کے عامل ہوں گے۔ اگر عمل اچھے کرو گے تو اچھے عامل اور برے عمل کرو گے تو برے عامل مسلط ہوں گے۔ (ح۔ ع)

عادل خلیفہ زمین پر سایہ خداوندی ہے

۵۶/۳۶۴۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ السُّلْطَانَ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِّنْ عِبَادِهِ فَإِذَا عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ وَإِذَا جَارَ كَانَ عَلَيْهِ الْأَصْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ۔

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۶ / ۱۵۰ الحديث رقم: ۷۳۹۹

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہ زمین میں خدا تعالیٰ کا سایہ ہے۔ ہر مظلوم بندہ اس کے بندوں میں سے اس کی پناہ حاصل کرتا ہے۔ جب وہ بادشاہ عدل کرتا ہے تو اسے ثواب ملتا ہے اور رعایا پر شکر لازم ہوتا ہے اور جب ظلم کرتا ہے تو اس پر گناہ لازم ہوتا ہے اور رعایا پر صبر لازم ہو جاتا ہے۔
تشریح: ظِلُّ اللہ: اس کو اس لئے سایہ کہا گیا کیونکہ وہ مظلومین سے ایذاؤں کو دور کرتا ہے جیسا کہ سایہ سورج کی ایذا سے حفاظت کرتا ہے۔ (۲) سایہ محافظت اور حمایت سے کنایہ ہے۔ کذا فی النہایہ۔
طیبی کا قول:

ظل اللہ یہ تشبیہ ہے یاوی الیہ کا جملہ اس کا مبین ہے یعنی جس طرح لوگ ٹھنڈے سایے تلے آفتاب کی تپش سے آرام پاتے ہیں اسی طرح عادل بادشاہ کے عدل کی ٹھنڈک میں ظلم کی حرارت سے بچتے ہیں۔
اضافت: اللہ تعالیٰ کی طرف ظل کی اضافت عظمت کے لئے ہے جیسے بیت اللہ وغیرہ۔ اس سے اس طرف اشارہ کر دیا کہ وہ عام سایوں کی طرح نہیں بلکہ بڑی شان والا سایہ ہے۔ وہ ذات باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ اس کو خلیفۃ اللہ اس لئے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے عدل و احسان کو اس کے بندوں میں اس کی زمین پر پھیلاتا ہے۔

قیامت میں بدترین مرتبہ والا ظالم حکمران ہوگا

۵۷/۳۶۴۲ وَعَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ رَفِيقٌ وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ جَائِرٌ خَرَقَ۔

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۶ / ۱۶۰ الحديث رقم: ۷۳۷۱

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن بہترین مرتبے والا وہ امام عادل ہے جو نرمی کرنے والا ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرتبہ کے لحاظ سے بدترین خلق ظالم حاکم ہوگا جو سختی برتنے والا ہوگا۔

مسلمان کو ڈرانا باعثِ زجر ہے

۵۸/۳۶۴۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً يُخِيفُهُ أَخَافَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

(روى الاحاديث اربعة البيهقي في شعب الايمان وقال في حديث يحيى هذا منقطع ورواهه ضعيف)

أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۶ / ۵۰: الحديث رقم: ۷۴۶۸

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان کو ڈراؤنی نگاہ سے دیکھے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو ڈرائے گا۔ یہ چاروں روایات بیہقی نے شعب الايمان میں ذکر کی ہیں۔ یحییٰ والی روایت منقطع ہے کیونکہ یحییٰ ضعیف ہے۔

تشریح: اس حدیث کو اس باب میں لانے سے مقصود یہ ہے کہ جب ڈراؤنی نگاہ سے مسلمان کو دیکھنا باعثِ عذاب ہے تو ظلم کرنا باعثِ عذاب کیوں نہ ہوگا۔ (ع)

بادشاہوں کے دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں

۵۹/۳۶۴۴ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَا لَكَ الْمُلُوكُ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا أَطَاعُونِي حَوَّلْتُ قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِم بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْنِي حَوَّلْتُ قُلُوبَهُمْ بِالسَّخَطَةِ وَالنِّقْمَةِ فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغِلُوا أَنْفُسَكُمْ بِاللُّعَاءِ عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اشْغِلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَمَا أَكْفَيْكُمْ مُلُوكَكُمْ۔ (رواه ابو نعیم فی الحلیۃ)

ابو نعیم فی الحلیۃ ۲ / ۳۸۹

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (یعنی حدیث قدسی میں ہے) کہ میں اللہ تعالیٰ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں میں بادشاہوں کا مالک اور شہنشاہ ہوں اور بادشاہوں کے دل میرے قبضہ میں ہیں۔ جب بندے میری فرمانبرداری کرتے ہیں تو بادشاہوں کے دلوں کو پھیر دیتا ہوں۔ (یعنی ظالم بادشاہوں کے دلوں میں رحمت و شفقت پیدا کر دیتا ہوں اور جب بندے میری نافرمانی کرتے ہیں تو میں بادشاہوں کے دلوں کو پھیر دیتا ہوں یعنی عادل بادشاہوں کے دلوں میں ناراضگی اور عذاب پیدا کر دیتا ہوں۔ پس وہ

بادشاہ ان کو بڑا عذاب پہنچائیں گے۔ (ایسے وقت میں) تم اپنے آپ کو بدو دعا میں مشغول نہ کرو بلکہ اپنے نفوس کو ذکر اور آہ وزاری میں مشغول کرو تا کہ میں بادشاہوں کے شرکی طرف سے تمہارے لئے کافی ہو جاؤں اور اس کو تم سے باز رکھوں۔
(کتاب حلیۃ الاولیاء ابو نعیم)

بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّيسِيرِ

حکام کو آسانی کرنا لازم ہے

اوپر والے باب میں رعایا کی ذمہ داری کا تذکرہ ہوا کہ ان کو فرمانبرداری کرنی چاہئے اور اس باب میں یہ بیان فرمایا کہ حکام کو بھی نرمی اور شفقت سے پیش آنا چاہئے۔ (ح)

الفصل الاول:

بشارت دو اور اجر کی ترغیب دلاؤ

۱/۳۶۳۵ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرٍ قَالَ بَشِّرُوهُ وَلَا تَنْفَرُوا وَيَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا۔ (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳ / ۱۳۵۸ الحديث رقم : (۱۷۳۲/۶) وأبو داود فی السنن ۵ / ۱۷۰ الحديث رقم :

۴۸۳۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۹۹ وأخرجه البخاری عن أنس فی صحيحه ۱ / ۱۶۳ الحديث رقم : ۶۹ بنحوہ

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں سے کسی کو کسی کام پر روانہ کرتے (یعنی کسی کام کا حکم اور ذمہ دار بناتے) تو ارشاد فرماتے بشارت دو (یعنی لوگوں کو بھلائی اور طاعات پر اجر کی بشارت دو) اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہ ڈراؤ یعنی بہت نہ ڈراؤ یہاں تک کہ وہ رحمت الہی سے گناہوں کے باعث مایوس نہ ہو جائیں اور آسانی کرو یعنی لوگوں سے زکوٰۃ وغیرہ نرمی سے لو اور (ان سے واجب مقدار سے زیادہ وصول کرے) ان کو دشواری میں مت ڈالو۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

آسانی کرو نفرت نہ دلاؤ

۲/۳۶۳۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا وَلَا تَسْكَنُوا وَلَا تَنْفَرُوا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۱۰ / ۵۲۴ الحديث رقم : ۶۱۲۵ و مسلم فی ۳ / ۱۳۵۹ الحديث رقم : (۸ - ۱۷۳۴)

وأحمد فی المسند ۳ / ۱۳۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آسانی کرو اور تنگی نہ کرو اور (بشارت دے کر) تسلی دو اور نفرت نہ دلاؤ (یعنی بہت ڈرا کر یا ایسے مشکل امور کا حکم دے کر جو انکار کا باعث بن جائیں)۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

مشکل و تنگی مت پیدا کرو

۳/۳۶۳۷ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّهُ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرَا وَلَا تَعْسِرَا وَبَشِّرَا وَلَا تَنْفِرَا وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۵۲۴ الحدیث رقم: ۶۱۲۴ و مسلم فی ۳ / ۱۳۵۸ الحدیث رقم: ۱۷۳۳ و أحمد فی المسند ۴ / ۴۱۲

ترجمہ: حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے دادا یعنی ابو موسیٰ اشعری کو اور معاذ رضی اللہ عنہم کو یمن کی طرف بھیجا اور ارشاد فرمایا آسانی کرو اور مشکل و تنگی نہ کرو اور بشارت دو اور نفرت نہ دلاؤ اور آپس میں بالاتفاق کام کرو اور اختلاف نہ کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت کے درست راوی ابن ابی بردہ ہیں کیونکہ ابو بردہ یہ ابو موسیٰ کے بیٹے ہیں پوتے نہیں۔ ان سے ان کے بیٹے عبداللہ یوسف سعید بلال روایت کرتے ہیں یہ روایت سعید بن ابی بردہ سے ہے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ سعید بن ابی بردہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ یعنی ابو بردہ کو کہتے سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد اور معاذ کو یمن کی طرف بھیجا۔ (ح)

دھوکا باز کے لئے دھوکے کا نشان قائم کیا جائے گا

۴/۳۶۳۸ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْغَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۵۶۳ الحدیث رقم: ۶۱۷۸ و مسلم فی ۳ / ۱۳۶۰ الحدیث رقم: ۱۰۔ (۱۷۳۵) و ابو داود فی السنن ۳ / ۱۸۸ الحدیث رقم: ۲۷۵۶ و الترمذی فی ۴ / ۱۲۲ الحدیث رقم: ۱۵۸۱ و ابن ماجہ فی ۲ / ۹۵۹ الحدیث رقم: ۲۸۷۲ و الدارمی فی ۲ / ۳۲۳ الحدیث رقم: ۲۵۴۲ و أحمد فی المسند ۱ / ۴۱۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن (نشان کے ساتھ) عہد توڑنے والے (کو رسوا کرنے) کے لئے (دھوکا بازی کا) ایک جھنڈا کھڑا کیا جائے گا اور یہ اعلان ہوگا یہ فلاں بن فلاں کے دھوکے کا نشان ہے۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

۵/۳۶۳۹ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۵۳ الحدیث رقم: ۳۱۸۶ و مسلم فی ۳ / ۱۳۶۱ الحدیث رقم: (۱۴ - ۱۳۷۲۷) و أحمد فی المسند ۳ / ۲۷۰
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر دھوکے باز (کی رسوائی) کے لئے ایک جھنڈا ہوگا جس کے ذریعے وہ پہچانا جائے گا۔

دھوکے باز کی شرمگاہ میں نشان گاڑ دیا جائے گا

۶ / ۳۶۵۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ عِنْدَ اسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ إِلَّا وَلَا غَادِرَ أَعْظَمُ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۶۱ الحدیث رقم: (۱۵ - ۱۷۳۸)
حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر عہد توڑنے والے کے لئے ایک نشان ہوگا جو قیامت کے دن (اس کی رسوائی و ذلت کے لئے) اس کی مقعد کے پاس گاڑ دیا جائے گا اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ہر عہد توڑنے والے کے لئے قیامت کے دن ایک نشان ہوگا جو اس کے دھوکے کی مقدار کے مطابق بلند کیا جائے گا (یعنی جتنی بڑی عہد شکنی ہوگی اسی کی مقدار کے مطابق نیزہ بلند تر و مشہور ہوگا)۔ سنو! سب سے بڑا عہد توڑنے والا حاکم و سردار ہوگا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

اللہ تعالیٰ سے حجاب میں کیا جانے والا حاکم

۷ / ۳۶۵۱ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتْهُمْ وَفَقَّرَهُمْ احْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتْهُ وَفَقَّرَهُ فَجَعَلَ مُعَاوِيَةُ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ (رواه ابو داود والترمذی و فی رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا حَمْدَ أَغْلَقَ اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتْهُ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَنَتِهِ)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۳ / ۳۵۷ الحدیث رقم: ۲۹۴۸ والترمذی فی ۳ / ۶۱۹ الحدیث رقم: ۱۳۳۲ و أحمد فی المسند ۴ / ۲۳۱

حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے کہنے لگے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جس آدمی کو اللہ تعالیٰ نے کسی مسئلہ انوں کے کام کا ذمہ دار بنایا وہ ان کی ضرورت و حاجت اور محتاجگی کے

وقت چھپا رہا (یعنی ان کی ضرورت کو پورا نہ کیا)۔ اس کی ضرورت حاجت اور محتاجی کے وقت اللہ تعالیٰ پر دے میں رہیں گے (یعنی اس کی طلب پوری نہ کرے گا اور اس کی دعا کو قبول نہ فرمائے گا) تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی حاجات کے لئے ایک آدمی کو مقرر فرمایا۔ یہ ابو داؤد کی ایک روایت ہے ترمذی نے بھی نقل کی۔ ترمذی کی ایک اور روایت اور احمد کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت حاجت کے وقت آسمان کے دروازے بند کر دیں گے (یعنی اس کی محتاجی دور نہ فرمائیں گے)۔

الفصل الثالث:

مظلوم کی مدد نہ کرنے پر حاکم کی حاجت روک دی جائے گی

۸/۳۶۵۲ عَنْ أَبِي الشَّامِخِ الْأَزْدِيِّ عَنِ ابْنِ عَمٍّ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوِيَةَ لَدْخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ أَغْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِ وَفَقْرِهِ أَفْقَرًا مِمَّا يَكُونُ إِلَيْهِ۔

أخرجہ البیہقی فی شعب الإیمان ۶ / ۲۱ الحدیث رقم : ۷۳۸۴

ترجمہ: حضرت ابو شامخ ازدی نے اپنے چچا زاد سے جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے نقل کیا کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور ان کو کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جس شخص کو مسلمانوں کے کام کا ذمہ دار بنایا گیا پھر اس نے ان پر یا مظلوم پر یا ضرورت مند پر اپنا دروازہ بند کیا (یعنی ضرورت کے وقت اپنے پاس نہ آنے دیا یا ان کی ضرورت کو پورا نہ کیا) تو اللہ تعالیٰ اس پر اپنی رحمت کے دروازے اس کی حاجت و ضرورت کے وقت بند کر دیں گے (یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کو جو حاجت ہوگی خواہ اس کا تعلق دنیا سے ہو یا آخرت سے یا وہ حاجت مخلوق سے متعلق ہو) اور یہ تنگی اس وقت کی جائے گی جب اس کو اس کی بہت ضرورت ہوگی۔

عمال کو چار ہدایات

۹/۳۶۵۳ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عُمَّالَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بِرُدُونًا وَلَا تَأْكُلُوا نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رَقِيْقًا وَلَا تَغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يَشِيْعُهُمْ۔ (رواه البیہقی فی شعب الإیمان)

أخرجہ البیہقی فی شعب الإیمان ۶ / ۲۴ الحدیث رقم : ۷۳۹۴

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب وہ اپنے عاملوں کو روانہ فرماتے تو ان سے یہ شرائط لیتے: (۱) ترکی ٹھوڑے پر سواری نہ کرو گے۔ (۲) میدہ نہ کھاؤ گے۔ (۳) باریک کپڑا استعمال نہ کرو گے۔ (۴) عوام پر

بوقت ضرورت اپنا دروازہ بند نہ کرو گے۔ اگر تم نے ان میں سے کوئی کام کیا تو تمہیں دنیا و آخرت میں سزا ملے گی۔ پھر آپ ان کو رخصت کرنے کے لئے ان کے ساتھ چلتے۔ یہ دونوں روایات بہت ہی شعب الایمان سے ہیں۔

تشریح ❁ ترکی گھوڑے پر سواری کی ممانعت کی علت تکبر اور اترانا ہے۔ یہ علت عربی گھوڑے پر سواری میں بدرجہ اولیٰ پائی جاتی ہے۔

علامہ طیبی کا قول: ترکی گھوڑے پر سواری کی ممانعت کا مقصد تکبر سے روکنا ہے۔ اسی طرح میدہ کھانے اور بار یک کپڑے استعمال کرنے کی ممانعت کا مقصد آرام پرستی اور اسراف کی ممانعت ہے اور دروازے بند کرنے کی ممانعت کا مقصد یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کی ضروریات کو پورا کرنے میں تغافل نہ برتیں۔ (ع)

بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ

قاضی بننے اور اس کے خطرات کا بیان

الفصل الاول:

غصہ کی حالت میں قاضی فیصلہ نہ کرے

۱/۳۶۵۳ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمَ بَيْنِ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ - (متفق علیہ)

/ أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳ / ۱۳۶۶ الحدیث رقم : ۷۱۵۸ و مسلم فی ۳ / ۱۳۴۲ الحدیث رقم : (۱۶) -

(۱۷۱۷) والترمذی فی السنن ۳ / ۶۲۰ الحدیث رقم : ۱۳۳۴ والنسائی فی ۸ / ۲۴۷ الحدیث رقم : ۵۴۲۲ وابن

ماجہ فی ۲ / ۷۷۶ الحدیث رقم : ۲۳۱۶ وأحمد فی المسند ۵ / ۳۶

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کوئی فیصلہ کرنے والا دو آدمیوں کے درمیان غصہ کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ مظہر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ غضب میں فیصلے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ غصہ اجتہاد اور فکر سے رکاوٹ بنتا ہے۔ اسی طرح سخت گرمی، سخت سردی، شدید بھوک و پیاس بیماری میں بھی فیصلہ نہ کیا جائے اگر ایسا کرے گا تو ایسے حکم کو جاری کرنا مکروہ ہے۔ اگر چنانچہ ہو جائے گا۔ (ع)

الفصل الثانی:

درست اجتہاد پر دوہرے اجر کا استحقاق

۲/۳۶۵۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَآبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ وَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۸ / ۱۲، الخدیث رقم: ۷۲۵۲، و مسلم فی ۱۳۴۲ / ۳، الخدیث رقم: ۱۷۱۶ / ۱۵،

والترمذی فی السنن ۳ / ۶۱۵، الخدیث رقم: ۱۳۳۶، والنسائی فی ۸ / ۲۲۳، الخدیث رقم: ۵۲۸۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب کسی حاکم نے فیصلہ دیا اور اس میں اجتہاد کیا اور وہ درست نکلا (یعنی اس کا حکم اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق ہوا) تو اس کو دوہرا ثواب ملے گا۔ (یعنی اجتہاد کا ثواب اور مقصد کو پالینے کا ثواب) اور جب اس نے اجتہاد سے فیصلہ کیا اور اس میں خطا ہوئی تو اسے ایک ثواب ملے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ مجتہد سے کبھی خطا ہوتی ہے اور کبھی وہ درست بات کو پالیتا ہے مگر بہر صورت اس کو ثواب ملتا ہے۔ کذا قال الشیخ۔

(۲) حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جس مقام پر کتاب و سنت اور اجماع میں کوئی حکم صراحۃً موجود نہ ہو تو وہاں قیاس کے علاوہ چارہ نہیں۔ اس موقع پر فکر و اجتہاد کرنے والا قبلہ میں تحری کرنے والے کی طرح ہوگا۔ جس طرح قبلہ معلوم نہ ہونے پر کوئی شخص تحری کر کے نماز پڑھے تو اس کی نماز درست ہو جاتی ہے اگرچہ تحری میں اس کا رخ قبلہ کی جانب نہ بھی ہو اسی طرح اجتہاد کا حکم ہے کہ اجتہاد کے ذریعے جو حکم معلوم کر لیا جائے تو اسی پر عمل کیا جائے گا اگرچہ اجتہاد میں خطا ہو جائے۔ خلاصہ یہ کہ مجتہد ہر حال میں مستحق اجر ہوتا ہے خواہ صواب کو پہنچے یا خطا کو۔

الفصل الثانی

عہدہ قضاء کی حیثیت

۳/۳۶۵۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ - (رواه احمد والترمذی وابوداؤد وابن ماجہ)

(رواه احمد والترمذی وابوداؤد وابن ماجہ)

أخرجه أبو داود فی السنن ۴ / ۵، الخدیث رقم: ۳۵۷۲، والترمذی فی ۳ / ۶۱۴، الخدیث رقم: ۱۳۳۲۵، وابن ماجہ فی

۷۷۴ / ۲ الحدیث رقم: ۳۲۰۸ / ۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۳۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص لوگوں کے درمیان فیصلہ بنایا گیا گویا وہ کند چھری سے ذبح کیا گیا۔ اس روایت کو احمد ترمذی ابو داؤد و ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

تشریح: فَقَدْ ذُبِحَ: یہاں ذبح سے ہلاکت بدن والا ذبح مراد نہیں بلکہ ہلاکت دین والا ذبح مراد ہے کیونکہ وہ رنج و الم میں مبتلا ہوا اور ایسی درد میں مبتلا ہوا جس کا علاج نہیں اور مفت کی بیماری اس نے اپنے گلے لے لی۔ چھری کا ذبح تو ایک ساعت کا ہے اور یہ پوری عمر کا رنج اور قیامت تک کی حسرت ہے۔ (ع)

طالب قضاء اور مطلوب قضاء کا فرق

۳/۳۶۵۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ وَسَأَلَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ۔ (رواه الترمذی ابو داؤد و ابن ماجہ)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۸ الحدیث رقم: ۳۵۷۸ / ۳ الترمذی فی ۳ / ۶۱۴ الحدیث رقم: ۱۳۲۴ / ۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۷۴ الحدیث رقم: ۲۳۰۹

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص دلی طور پر منصب قضاء کا طالب ہو اور پھر اس کیلئے سوال کرے (یعنی بادشاہ سے قاضی بننے کی درخواست کرے) تو اسے اس کے نفس کے سپرد کر دیا جاتا ہے (یعنی توفیق و مدد الہی اس کے شامل حال نہیں ہوتی) اور جس کو زبردستی قضاء کا عہدہ دیا جائے اس کے لیے اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ اتارتا ہے جو اس کے (کردار و گفتار) کو درست رکھتا ہے۔ یہ ترمذی ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

قاضی کی تین اقسام

۵/۳۶۵۸ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُضَاةُ ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ فَأَمَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ۔ (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۵ الحدیث رقم: ۲۵۷۳ / ۳ الترمذی فی ۳ / ۶۱۳ الحدیث رقم: ۱۳۲۲ / ۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۷۶ الحدیث رقم: ۲۳۱۵

ترجمہ: حضرت بريدہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قاضی تین قسم کے ہیں: ایک بہشت میں جائے گا اور دو دوزخ میں جائیں گے۔ بہشت میں جانے والا قاضی وہ ہے جس نے حق کو پہچانا (یعنی جس نے جانب حق سمجھا) اس کے مطابق فیصلہ کیا اور جس قاضی نے حق کو پہچانا اور فیصلے میں ظلم کیا (یعنی دیدہ و دانستہ حق کو پامال کیا) وہ دوزخی ہے اور جس قاضی نے جہالت کی بنیاد پر لوگوں میں فیصلہ کیا (اور حق کو بالکل نہ پہچانا) وہ بھی دوزخی ہے (اس وجہ سے کہ اس نے

حق کی پہچان میں کوتاہی کی ہے۔ یہ ابوداؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

عدل و ظلم والے قضاۃ کا انجام

۶/۳۶۵۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَنَالَهُ ثُمَّ غَلَبَ عَدْلُهُ جُورَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ غَلَبَ جُورُهُ عَدْلُهُ فَلَهُ النَّارُ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۷ الحديث رقم: ۳۵۷۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے مسلمانوں کا عہدہ قضاء طلب کیا یہاں تک کہ اس نے اس کو پالیا پھر اس کا عدل اس کے ظلم پر غالب ہوا تو اس کے لئے جنت ہے اور جس کا ظلم اس کے عدل پر غالب آ گیا اس کے لئے دوزخ ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے

(۱) غلب عدلہ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عدل میں کثرت ہو اور غلبہ ظلم سے مراد یہ ہے کہ ظلم میں کثرت ہو یعنی عدل کے غالب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے اکثر فیصلے عدل و انصاف پر مبنی ہوں اگرچہ بعض فیصلوں میں ظلم کا صدور بھی ہوا ہو لیکن وہ عدل کے مقابلے میں کم ہو تو ایسے قاضی کے لئے جنت ہے اور ظلم کے غالب آنے کا مطلب یہ ہے کہ اکثر فیصلوں میں ظلم و جور کا صدور ہوا ہو اگرچہ بعض مقدمات عدل و انصاف کے مطابق بھی ہوں تو ایسے قاضی کے لئے دوزخ ہے۔ کیونکہ فیصلہ اکثر کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

(۲) بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ دونوں حالتوں میں غلبے سے مراد ایک کا دوسرے کی راہ میں رکاوٹ ہونا ہے یعنی عدل مضبوط ہو جائے کہ ظلم کا وجود ہی نہ ہو یا ظلم طاقتور ہو جائے کہ عدل بالکل ظاہر ہی نہ ہو یہ تو رپشتی نے بیان کیا ہے۔ (ع)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بطور قاضی یمن

۷/۳۶۶۰ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ؟ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ أَجْتَهِدُ رَأْيِي وَلَا أُلْوَ قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۱۸ الحديث رقم: ۳۵۹۲ والترمذی في ۳ / ۶۱۶ الحديث رقم: ۱۴۲۷ والدارمی في

۱ / ۷۲ الحديث رقم: ۱۶۸۰ واحمد في المستند ۵ / ۲۳۰

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جب ان کو یمن کی طرف (یعنی قاضی و حاکم

بنا کر) بھیجا تو آپ نے (بطور احتمال) ان سے استفسار فرمایا کہ تم کس طرح فیصلہ کرو گے جب کہ تمہارے پاس کوئی معاملہ فیصلے کیلئے آئے گا۔ انہوں نے عرض کیا میں کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم اس میں نہ پاؤ (یعنی صراحۃً کتاب اللہ میں اس کا حکم نہ ملے) تو انہوں نے کہا میں سنت رسول کے مطابق فیصلہ کروں گا پھر آپ نے فرمایا اگر سنت رسول میں بھی تم حکم نہ پاؤ تو انہوں نے کہا میں اپنی عقل سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کمی نہیں کروں گا (یعنی اجتہاد اور طلب صواب میں خوب کوشش کروں گا) راوی کہتے ہیں کہ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے معاذ کے سینے پر ہاتھ مارا (یعنی ان کے ثابت رہنے کیلئے اور علم کے اضافے کیلئے) اور فرمایا: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَلَقَى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا يَرْضٰى بِهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ - تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اللہ کے رسول کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی جس کو اللہ کا رسول پسند کرتا ہے یہ ترمذی ابوداؤد اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: اجتہاد: میں اجتہاد کروں گا یعنی میں قیاس کے ساتھ اس واقعہ کو ان مسائل پر منطبق کروں گا جن میں نص وارد ہوئی ہے اور اس کے مطابق اس مسئلہ میں حکم کروں گا اس مشابہت کی وجہ سے جو دونوں کے درمیان پائی جاتی ہے۔ مظہر نے بھی یہی بات فرمائی ہے۔ مطلب یہ ہے جب میں اس پیش آنے والے مسئلے اور کتاب و سنت میں مذکور مسئلہ میں مشابہت پاؤں گا تو میں اس کے مطابق اس میں فیصلہ کروں گا۔ چنانچہ مجتہدین پیش آمدہ مسائل کو قرآن و سنت میں صراحۃً مذکورہ مسائل پر علت مشترکہ کی وجہ سے قیاس کر کے احکام معلوم کرتے ہیں اگرچہ علت نکالنے میں ان میں اختلاف واقع ہو۔ جیسا کہ گندم میں ربو کی نص موجود ہے مگر تربوز میں نص موجود نہیں چنانچہ امام شافعیؒ نے تربوز کو گندم پر قیاس کیا اور دونوں کے درمیان طغام ہونے کی علت نکالی جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ نے چوئے کو گندم پر قیاس کیا اور ان دونوں کے درمیان کیل ہونے کی علت نکالی۔

(۲) اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ قیاس و اجتہاد جائز ہے جبکہ اصحاب ظواہر قیاس کے منکر ہیں۔

(ج-ع)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بطور قاضی یمن

۸/۳۶۶۱ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَالْأَحْذِيثُ السِّنِّي وَلَا عِلْمَ لِي بِالْقَضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ وَيُبَيِّنُ لِسَانَكَ إِذَا تَقَاضَى إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْآخِرِ فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا شَكَّكَ فِي قَضَاءٍ بَعْدَ وَسَدِّكَ حَدِيثٌ أَمْ سَلَمَةٌ إِنَّمَا أَقْضَى بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي بَابُ الْآ قُضِيَةِ وَالشَّهَادَاتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - (رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجه)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۱ الحدیث رقم: ۳۵۸۱ و الترمذی فی ۳ / ۶۱۸ الحدیث رقم: ۱۳۳۱ وابن ماجه فی

۲ / ۷۷۴ الحدیث رقم: ۲۳۱۰ و أحمد فی المسند ۲ / ۸۳

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجنے کا ارادہ فرمایا تو میں نے

عرض کیا کہ آپ ﷺ مجھ کو بھیج رہے ہیں اور میں نو جوان ہوں (یعنی کم تجربہ کار ہوں) اور مجھے قضاء کا علم نہیں (یعنی قضاء کی کیفیت کا مجھے پورا علم نہیں) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ تیرے دل کو (فہم و فراست) کی ہدایت عنایت فرمائیں گے اور تیری زبان کو درنگی عنایت فرمائیں گے (یعنی تم حق کا فیصلہ کرو گے) پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کرنے کی تلقین فرمائی کہ جب تمہارے پاس دو شخص کوئی معاملہ لائیں تو تم فوراً مدعی کی بات سن کر فیصلہ نہ کر دینا جب تک کہ مدعی علیہ کا کلام نہ سن لو اس سے تمہارے سامنے سارا معاملہ واضح ہو جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ذکر کرتے ہیں کہ اس کے بعد کسی فیصلے میں بھی میرے ذہن میں شک پیدا نہیں ہوا (یعنی آپ کی دعا اور تعلیم کے بعد) اس روایت کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿ہم عنقریب باب الاقضية والشهادات میں حضرت ام سلمہؓ والی روایت ذکر کریں گے ان شاء اللہ جس کی ابتدا ان الفاظ سے ہے: انما اقضیٰ بینکم ہرأبی۔﴾

الفصل الثالث:

ظالم حاکم گدی سے پکڑ کر پیش کیا جائے گا

۹/۳۶۶۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلَكٌ آخِذٌ بِقَفَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِنْ قَالَ إِلَهِهِ الْكَفَاهُ فِي مَهْوَاةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا - (رواه احمد وابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

أخرج ابن ماجه في السنن ۲ / ۷۷۵ الحديث رقم: ۲۳۱۱ وأحمد في المسند ۱ / ۴۳۰ وأخرج البيهقي في الشعب ۶ / ۷۴ الحديث رقم: ۷۵۳۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو حاکم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتا ہے وہ قیامت کے دن اس طرح لایا جائے گا کہ فرشتہ اس کو گدی سے پکڑے ہوئے ہوگا پھر فرشتہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے گا۔ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتے کو حکم ہوگا کہ تو اس کو ڈال تو وہ اس کو ایسے گڑھے میں ڈال دے گا جس کی گہرائی چالیس برس کی ہے۔ یہ احمد ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کی ہے۔

تشریح ﴿يَرْفَعُ رَأْسَهُ﴾ سر اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ حکم الہی کا انتظار کرے گا کہ کیا حکم ہوتا ہے جیسے تا بعد ازاں شخص مجرموں کو بادشاہ کے دربار میں کھڑا کر کے حکم کے منتظر ہوتے ہیں اور بادشاہ کے بلند مقام کی طرف دیکھتے ہیں۔

أَرْبَعِينَ خَرِيفًا: چالیس برس کے ذکر سے مبالغہ مراد ہے کہ وہ گڑھا نہایت گہرا ہوگا تعین و تحدید مراد نہیں۔ یہ ظالم حکام کا انجام ہے عادل حاکم کو جنت کی طرف بلند کیا جائے گا۔ جیسا کتاب الامارہ میں روایت ابو امامہ کے تحت مذکور ہے۔ (ح)

منصف قاضی کی تمنا

۱۰/۳۶۶۳ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَاتَيْنِ عَلَى الْقَاضِي الْعَدْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمْرَةٍ قَطُّ۔ (رواه احمد)

اخرجه احمد في السند ۵۷ / ۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انصاف والا قاضی بھی قیامت کے دن تمنا کرے گا کہ کاش اس نے دو شخصوں کے درمیان ایک کھجور کا بھی فیصلہ نہ کیا ہوتا۔ (یعنی جو کہ ایک قلیل اور حقیر چیز ہے چہ جائیکہ قاضی ظالم ہو اور بڑے معاملات کا فیصلہ ہو)۔

عادل قاضی کے ساتھ نصرت الہی شامل حال ہوتی ہے

۱۱/۳۶۶۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَالَهُ يَجْرُ فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ (رواه الترمذی وابن ماجہ وفي رواية) فَإِذَا جَارَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ۔

اخرجه الترمذی فی ۶۱۸ / ۳ الحديث رقم: ۱۳۳۰ واخرجه ابن ماجہ فی ۷۷۵ / ۲ الحديث رقم: ۲۳۱۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ قاضی کے ساتھ ہے۔ (یعنی اللہ کی توفیق دتا ہے اس کے ساتھ ہوتی ہے) جب تک وہ ظلم نہیں کرتا۔ جب وہ ظلم کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس سے الگ ہو جاتے ہیں (یعنی اس کی توفیق اس کے ساتھ شامل حال نہیں رہتی) بلکہ شیطان اس کے ساتھ ہو جاتا ہے۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ابن ماجہ کی روایت اس طرح ہے کہ جب قاضی ظلم کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کے نفس کے حوالے کر دیتا ہے۔

ایک یہودی کے حق میں فیصلہ

۱۲/۳۶۶۵ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مُسْلِمًا وَيَهُودِيًّا اخْتَصَمَا إِلَى عُمَرَ فَرَأَى الْحَقَّ لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ عُمَرُ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ قَضَيْتَ بِالْحَقِّ فَضْرِيَّ عُمَرُ بِالذِّرَّةِ وَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ إِنَّا نَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ يُسَيِّدَانِهِ وَيُوقِفَانِهِ لِلْحَقِّ مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجَاوَتَرَ كَأَفٍّ۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۷۱۹ / ۲ الحديث رقم: ۲ من كتاب الاقضية

ترجمہ: حضرت سعید بن المسیبؓ کہتے ہیں کہ ایک یہودی اور ایک مسلمان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں جھگڑا لے کر آئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ حق یہودی کا ہے تو اس کے حق میں فیصلہ فرمایا۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہودی کہنے لگا: اللہ کی قسم! تم نے حق کے ساتھ فیصلہ کیا ہے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو ایک درہ مار کر فرمایا کہ تمہیں کیسے معلوم ہوا (کہ میں نے حق کے ساتھ فیصلہ کیا؟) یہودی کہنے لگا اللہ کی قسم ہم تورات میں پاتے ہیں کہ جو قاضی حق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے تو اس کے دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے اور بائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے یہ دونوں فرشتے اس کو حق پر مضبوط کرنے اور حق پر چلنے کیلئے اس کی موافقت کرتے ہیں۔ جب تک کہ وہ قاضی حق پر رہتا ہے۔ جب قاضی حق کو چھوڑتا ہے۔ تو وہ فرشتے چڑھ جاتے اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں یہ روایت امام مالک نے نقل کی ہے۔

سوال: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس یہودی کو درہ کیوں مارا جب کہ وہ برے سلوک کا حقدار نہ تھا اس نے تو ان کی تصدیق کی تھی اور یہودی کا جواب واللہ انانجبد یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول و مایدریک کے کس طرح موافق ہوا؟

جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نرمی و خوش طبعی کے طور پر درہ مارا جبر و زیادتی کیلئے نہیں مارا۔ اور جواب کی مطابقت اس طرح ہے کہ اگر آپ مسلمان کی طرف جھکاؤ کر کے اس کے حق میں فیصلہ کرتے جب کہ حق یہودی کے ساتھ تھا تو اس صورت میں حق پر نہ ہوتے۔ پس اس سے ان کا حق پر ثابت ہونا ظاہر ہوا۔ (ع)

۱۳/۳۶۶۶ وَعَنِ ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ أَقْضِ بَيْنَ النَّاسِ قَالَ أَوْتَعَفَيْنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَا تَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ كَانَ أَبُوكَ يَقْضِي قَالَ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَنْشَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا فَمَارَجَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ رَزِينَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنَّ أَبَاكَ كَانَ يَقْضِي فَقَالَ إِنَّ أَبِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَحْجُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَادَ بِعَظِيمٍ وَسَمِعْتُ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا فَأَعْفَاهُ وَقَالَ لَا تُخْبِرَ أَحَدًا۔

اعرجہ الترمذی فی السنن ۳ / ۶۱۲ الحدیث رقم: ۱۳۲۲ و رواہ رزین۔

ترجمہ: ابن مَوْهَب سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کہا کہ تم لوگوں کے مابین قاضی بن جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ مجھے تو اے امیر المؤمنین! مجھے تو اس سے معاف رکھیں۔ تو حضرت عثمان نے کہا تم اس کو کیوں ناپسند کرتے ہو؟ تمہارے والد تو (زمانہ خلافت کے علاوہ بھی) فیصلے کرتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو آدمی قاضی بنے اور انصاف کا حکم دے تو مناسب یہ ہے کہ اس سے برابر نکلے (کہ نہ فائدہ دے نہ نقصان اور نہ عذاب میں پھنسنے نہ ثواب پائے)۔ اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان سے گفتگو نہ کی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ رزین نے نافع سے جو روایت نقل کی ہے اس میں مذکور ہے کہ

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا میں دو آدمیوں کے درمیان بھی فیصلہ نہ بنوں گا چہ جائیکہ زیادہ ہوں۔ حضرت عثمان نے کہا کہ تمہارے والد فیصلہ کرتے تھے ابن عمر کہنے لگے میرے والد کو اگر مشکل پیش آتی تو جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لیتے اور اگر پیغمبر ﷺ کو مشکل ہوتی تو جبریل علیہ السلام سے دریافت کر لیتے اور میں کوئی ایسا شخص نہیں پاتا کہ میں جس سے دریافت کروں اور میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا جس نے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی اس نے بڑی ذات کی پناہ مانگی اور میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے یہ بھی سنا کہ جو اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اس کو پناہ دو اور میں اللہ تعالیٰ کی اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ آپ مجھے قاضی مقرر کریں۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو معاف کر دیا اور فرمایا کہ تم کسی کو اس کی خبر نہ دینا۔ (یعنی عہدہ قضاء قبول نہ کرنے کی تاکہ ایسا نہ ہو کہ دوسرے بھی قبول کرنے سے انکار کر دیں اور یہ کارخانہ یوں ہی معطل رہے)۔

بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَدَايَاهُمْ

حکام کی تنخواہ اور ان کے ہدایا

اس باب میں بیان کیا گیا ہے کہ حکام کی تنخواہ کس قدر ہو اور اگر ان کو کوئی ہدیہ دے تو اس کا کیا حکم ہے۔

الفصل الاول:

میں وہیں رکھتا ہوں جہاں مجھے حکم ملا ہے

۱/۳۶۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَضَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۲۱۷ الحدیث رقم: ۳۱۱۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں تمہیں نہ کوئی چیز دیتا ہوں اور نہ تم سے کسی چیز کو روکتا ہوں۔ میں تو تقسیم کرنے والا ہوں میں اسی جگہ رکھتا ہوں جہاں مجھے حکم دیا گیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے تقسیم مال کے وقت یہ بات فرمائی تاکہ اس کی وجہ سے صحابہ کرام کے دلوں میں تقسیم میں کمی زیادتی کی وجہ سے کوئی بات نہ آئے۔

(۲) مَا أُعْطِيَكُمْ: یعنی میں تمہیں اپنی خواہش نفس سے نہیں دیتا اور جو چیز روکتا ہوں تو وہ بھی اس لئے نہیں کہ میرا دل اس کی طرف متوجہ نہیں بلکہ یہ تقسیم اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے۔

(۳) أَنَا قَاسِمٌ: میں تقسیم کرنے والا ہوں ہر چیز کو اس کے موقعہ کے مناسب رکھتا ہوں جہاں مجھے دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

بیت المال میں ناحق تصرف آگ کا باعث ہے

۲/۳۶۶۸ وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمْ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه البخاری)

انصرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۲۱۷ الحدیث رقم: ۳۱۱۸

ترجمہ: حضرت خولہ انصاریہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہت سے آدمی اللہ تعالیٰ کے مال میں ناحق تصرف کرتے ہیں۔ (یعنی بیت المال میں تصرف کرتے ہیں اور زکوٰۃ و غنیمت میں خلیفہ کی اجازت کے بغیر تصرف کرتے ہیں اور اپنے حق سے زائد اجرت لیتے ہیں) پس ان کے لئے قیامت کے دن آگ ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

خرچہ کے سلسلہ میں خلیفہ اول کا ارشاد

۳/۳۶۶۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّ حِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ عَنْ مُؤْنَةِ أَهْلِي وَشَغَلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَاكُلُ الْأَبِيُّ بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَيَحْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ۔

(رواه البخاری)

انصرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۳۰۳ الحدیث رقم: ۲۰۷۰۰

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے فرمایا کہ میری قوم جانتی ہے (یعنی مسلمانوں کو معلوم ہے) کہ میرا ذریعہ معاش میرے اہل و عیال کے خرچہ کیلئے کفایت کرنے والا ہے (یعنی میرا ذریعہ معاش میرے گھر والوں کے خرچہ کیلئے کافی تھا)۔ اب میں مسلمانوں کے کام میں مشغول کیا گیا ہوں۔ پس ابو بکر کے اہل و عیال اس مال سے کھائیں گے (یعنی بیت المال سے) اور اسی مال سے ابو بکر مسلمانوں کے کام کرے گا۔ (یعنی میں اس کے حصول اور حفاظت اور مسلمانوں کی ضرورت پر اس کو صرف کرنے کا ذمہ ادا کروں گا)۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پہلے بازار میں کپڑا فروخت کرتے تھے۔ جب خلیفہ بنے تو مسلمانوں کو بتلایا کہ میں مسلمانوں کے کام میں مشغولیت کی وجہ سے کاروبار نہیں کر سکتا۔ اپنے خرچہ کی مقدار بیت المال سے لے لیا کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غلہ کی تجارت کرتے تھے اور حضرت عثمان کھجور اور کپڑے کا کاروبار کرتے اور حضرت عباس عطاری کا کام کرتے تھے۔

(۲) علماء نے لکھا ہے کہ سب سے بہتر تجارت کپڑے کی۔ اس کے بعد غنم کی تجارت ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ اگر جنتی تجارت کرتے ہوتے تو کپڑے کی تجارت کرتے اور اگر دوزخی تجارت کرتے تو بیچ صرف یعنی سونے چاندی کی تجارت کرتے۔

الفصل الثانی:

أَجْرَتِ سَے زائد لینا خیانت ہے

۴/۳۶۷۰ وَعَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا
فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳/۳۵۳ الحدیث رقم: ۲۹۴۳

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو ہم نے عامل مقرر کیا اس کے لئے رزق یعنی اجرت مقرر کی۔ پس جو چیز وہ اس کے بعد یعنی (زائد) لے گا وہ غنیمت میں خیانت ہوگی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

عامل کی اجرت درست ہے

۵/۳۶۷۱ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْنِي۔

(رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عامل تھا آپ ﷺ نے مجھے اس عمل کی اجرت عنایت فرمائی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

معاذ رضی اللہ عنہ کو خصوصی حکم میری اجازت کے بغیر کوئی چیز مت لو

۶/۳۶۷۲ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَلَمَّا سَرْتُ أَرْسَلَ لِي
أَتْرِي فَرَدَدْتُ فَقَالَ أَتَدْرِي لِمَ بَعَثْتُ إِلَيْكَ تُصَيِّبُنَا شَيْئًا بَغَيْرِ إِذْنِي فَإِنَّهُ غُلُولٌ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا
غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِهَذَا دَعَوْتُكَ فَأَمُضْ لِعَمَلِكَ۔ (رواه الترمذی)

اخرجہ الترمذی فی السنن ۳/۶۲۱ الحدیث رقم: ۱۳۳۵

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے عامل یمن بنا کر بھیجا۔ جب میں (تھوڑا سا) چلا تو آپ نے کسی کو میرے پیچھے بھیجا۔ میں واپس لوٹ کر گیا تو آپ نے فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے تیری طرف کیوں پیغام بھیجا ہے۔ میں تمہیں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ میری اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ لینا اس لئے کہ وہ خیانت بن جائے گی اور جو خیانت کرے گا وہ خیانت کی چیز قیامت کے دن لائے گا۔ میں نے خاص طور پر تجھے اسی لئے بلایا پس اب اپنے کام پر جا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

عامل بیت المال سے اجرت لے سکتا ہے

۷/۳۶۷۳ وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيُكْتَسَبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيُكْتَسَبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيُكْتَسَبْ مَسْكَنًا وَفِي رِوَايَةٍ مَنِ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ۔ (رواه ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳ / ۳۵۴ الحدیث رقم : ۲۹۴۵ و: أحمد فی المسند ۴ / ۲۲۹

ترجمہ: حضرت مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو شخص ہمارا عامل بنے اسے چاہیے کہ وہ ایک زوجہ حاصل کرے یعنی نکاح کرے۔ (جب کہ اس کی بیوی نہ ہو)۔ پھر اگر اس کا کوئی خادم نہ ہو تو خادم و لونڈی خریدے پھر اگر اس کا گھر نہ ہو تو اسے چاہیے کہ مکان حاصل کرے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جو شخص اس کے علاوہ لے وہ خیانت کرنے والا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی عامل کو بیت المال سے اپنی بیوی کے مہر کی مقدار اور خرچہ اور لباس بقدر ضرورت جس میں اسراف و تقصیر نہ ہو لینے کی اجازت ہے اور خادم کی قیمت اور مکان بقدر ضرورت بھی لے سکتا ہے۔ اگر ضرورت سے زائد لے گا تو وہ حرام ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب اجرت مقرر نہ ہو اور بیت المال بھی اس کی گنجائش رکھتا ہو۔ واللہ اعلم۔ (ع)

ایک سوئی کم کرنے والا عامل بھی خائن ہے

۸/۳۶۷۴ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكَتَمْنَا مِنْهُ مَخِطًا لَمَّا فَوَّقَهُ فَهُوَ غَالٍ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِقَامٍ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْبَلْ عَنِّي عَمَلِكَ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذًا وَكَذَا قَالَ وَأَنَا أَقُولُ ذَلِكَ مَنِ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَلْيَأْتِ بِقَلِيلِهِ وَكَبِيرِهِ فَمَا أُوتِيَ مِنْهُ أَخَذَهُ وَمَانِهِيَ عَنْهُ انْتَهَى (رواه مسلم و ابو داؤد) وَاللَّفْظُ لَهُ۔

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۶۵ الحدیث رقم : (۳۰ ۱۸۳۳) و ابو داؤد فی السنن ۴ / ۱۰ الحدیث رقم :

۳۵۸۱ و أحمد فی المسند ۴ / ۱۹۲

ترجمہ: حضرت عدی بن عمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص تم میں سے ہماری طرف سے عامل مقرر ہو۔ پھر وہ اس کام کی آمدنی سے ایک سوئی یا کم و بیش چھپائے (یعنی قلیل و کثیر یا حقیر و عظیم سی چیز کو چھپائے) پس وہ خائن شمار ہوگا اور اس کو یعنی خیانت کردہ چیز کو قیامت کے دن لائے گا۔ ایک انصاری کھڑے ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! آپ اپنا عمل مجھ سے واپس لے لیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا کیوں کہتا ہے؟ تو اس نے کہا میں نے

آپ کو اس طرح اس طرح کہتے سنا (یعنی عمل پر تو شدید وعید ہے اور لغزش سے بچنا مشکل ہے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ حقیقت کہتا ہوں اس سے میں پھرتا نہیں۔ جو شخص عمل کر سکے وہ قبول کرے اور جو نہ کر سکے وہ قبول نہ کرے پس جس کو کسی کام کا ہم نے عامل بنایا اسے چاہیے کہ وہ اس کی آمدنی تھوڑی ہو یا زیادہ لائے اور جو اس نے کیا اس میں اس کی اجرت ہے وہ لے لے اور جو جس سے روک دیا جائے اس سے باز رہے نہ کرے۔ یہ مسلم و ابوداؤد کی روایت ہے یہ الفاظ ابوداؤد کے ہیں۔

۹/۳۶۷۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَ وَالْمُرْتَشِيَ (رواه ابو داؤد وابن ماجه رواه الترمذی عنه وعن ابی ہریرۃ ورواه احمد والبیہقی فی شعب الایمان عن ثوبان) وَزَادَ وَالرَّائِشَ يَعْنِي الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا۔

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۹ / ۴ الحدیث رقم : ۳۵۸۰ والترمذی فی ۳ / ۶۲۳ الحدیث رقم : ۱۲۳۷ وابن ماجه فی ۲ / ۷۷۵ الحدیث رقم : ۲۳۱۳ و احمد فی المسند ۲ / ۱۶۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے رشوت لینے اور دینے والے دونوں پر لعنت کی۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔ ترمذی نے اسے عبداللہ بن عمرو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور احمد و بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور بیہقی میں یہ اضافہ ہے کہ آپ ﷺ نے رائش (یعنی راشی و مرتشی کے دلائل پر بھی) لعنت کی۔

تشریح: رشوت وہ مال ہے جو کسی کے حق کو باطل کرنے کیلئے دیا جائے اور بائش کی معاونت میں دیا جائے۔ اگر ظلم کو دفع کرنے اور حق کو ثابت کرنے کیلئے دیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اگرچہ لینے والے کے لئے پھر بھی حلال نہیں ہے۔ (ج۔ع)

حلال طریقہ سے کمایا ہوا مال آدمی کے لئے اچھا ہے

۱۰/۳۶۷۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أُرْسِلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْمَعَ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ وَثِيَابَكَ ثُمَّ انْتَبَيْ قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَا عَمْرُو إِنِّي أُرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِأَبْعَثَكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُسَلِّمُكَ اللَّهُ وَيَغْنَمَكَ وَأَزْغِبُ لَكَ زَعْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَتْ هِجْرَتِي لِلْمَالِ وَمَا كَانَتْ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ قَالَ نِعَمًا بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ رَوَيْتُهُ قَالَ نِعَمَ الْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ۔

أخرجه احمد فی المسند ۵ / ۲۷۹ والبیہقی فی شعب الایمان ۴ / ۳۹۰ الحدیث رقم : ۵۵۰۳۔ أخرجه البغوی فی

شرح السنة ۱۰ / ۹۱ الحدیث رقم : ۲۴۹۵ و احمد فی المسند ۴ / ۱۹۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تم (سفر کی تیاری کے لئے) اپنے ہتھیار اور کپڑے سنبھالو پھر میرے پاس آؤ۔ حضرت عمرو کہتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت

میں (تیار کر کے) حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ وضو بنا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عمرو! میں نے تمہاری طرف اس لئے پیغام بھیجا اور بلایا ہے تاکہ تمہیں ایک طرف روانہ کروں۔ اللہ تعالیٰ تجھے سلامت رکھے اور مال غنیمت سے نوازے اور میں تمہیں مال سے کچھ حصہ دوں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرا ایمان لانا اور ہجرت کرنا مال کی خاطر نہ تھا بلکہ میری ہجرت اللہ اور اس کے رسول کیلئے تھی۔ آپ نے فرمایا اچھا مال نیک نصیب مرد کیلئے اچھی چیز ہے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔ احمد نے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ روایت احمد میں اس طرح ہے۔ اچھا مال نیک مرد کیلئے اچھا ہے۔

تشریح ﴿مَا كَانَتْ هِجْرَتِي﴾ یعنی میرا ایمان خالص رضائے الہی کیلئے تھا اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے حبشہ سے خالد بن ولید کے ساتھ مدینہ کی طرف ہجرت کی (جبکہ بعض حضرات کے نزدیک انہوں نے ۸ھ میں اسلام قبول کیا تھا۔ تفصیل کے لئے کتب سیرت کی طرف رجوع کریں)۔

اچھا مال وہ ہے جو حلال ذریعہ سے کمایا گیا ہو اور اچھے مقامات پر صرف ہو اور نیک آدمی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور بندوں کے حقوق کی تمہانی کرے۔ (ح)

الفصل الثالث:

سفارش کا تحفہ رشوت ہے

۷۷/۳۶۷۷ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَحَدٍ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَلَقَبَهَا فَقَدْ أَتَى بَابًا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ (رواه ابو داود)

ترجمہ: ابو داود فی السنن ۳ / ۸۱۰ الحدیث رقم: ۲۴۹۵

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی کی خوب اندازے سے سفارش کرے پھر وہ اس کیلئے تحفہ بھیجے جو اس سفارش کرنے کا عوض ہو اور وہ اس تحفہ کو قبول کرے تو وہ سود کے دروازوں میں سے ایک بڑے دروازے میں داخل ہوا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يَهْدِي﴾ یہ رشوت ہے اس کو بدل سے خالی ہونے کی وجہ سے سود فرمایا۔ (ح)

بَابُ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ

فیصلوں اور گواہیوں کا بیان

قضیہ: وہ معاملہ جس کو حاکم کے پاس اس لئے لے جایا جائے تاکہ وہ اس کے متعلق فیصلہ کرے۔

شہادت: گواہی۔ دوسرے کے خلاف کے حق کی خبر و اطلاع دینا۔ (ع)

الفصل الاول:

گواہ مدعی پر اور قسم مدعا علیہ پر ہے

۱/۳۶۷۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي شَرْحِهِ لِلنَّوَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ أَوْ صَحِيحٍ زِيَادَةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ۔

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۸/ ۴۵۵۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۴۵۵۲ وَمُسْلِمٌ فِي ۳/ ۱۲۳۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۷۱۱/ ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جناب نبی کریم ﷺ سے نقل کیا ہے کہ اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ پر دے دیا جائے (یعنی فقط دعویٰ کافی سمجھا جائے اور مدعی کے گواہ یا تصدیق کرنے کی ضرورت نہ سمجھی جائے) تو ضرور کئی لوگ دوسروں کے خون اور اموال کا دعویٰ کر دیں گے۔ لیکن مدعا علیہ پر قسم ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ بیہقی کی روایت میں اسناد حسن صحیح کے ساتھ یہ اضافہ بھی منقول ہے اور انہوں نے مرفوعہ روایت نقل کی ہے۔ لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ۔ دلیل مدعی کے ذمہ اور قسم اس پر ہے جو انکار کرے یعنی مدعا علیہ۔

تبشیر: ﴿عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ﴾: یعنی جو اپنے خلاف دعویٰ کا منکر ہو اور اگر مدعی قسم طلب کرے تو مدعا علیہ پر قسم آئے گی اور روایت میں مدعی سے بینہ کا طلب کرنا مذکور نہیں ہے گویا کہ وہ شریعت میں طے شدہ بات ہے۔ گویا اس طرح فرمایا کہ مدعی پر دلیل پیش کرنا ہے اور اگر دلیل نہ ہو تو مدعا علیہ پر قسم آئے گی۔ جیسا کہ دوسری روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ میں صراحتاً موجود ہے۔ (ع-ح)

جھوٹی قسم والے پر اللہ تعالیٰ غضبناک ہوتے ہیں

۲/۳۶۷۹ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَقْطَعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ فَانْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (متفق عليه)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۸/ ۲۹۱۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۴۵۴۹ وَمُسْلِمٌ فِي ۱/ ۱۲۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ: (۲۲۰ - ۱۳۸)

وَالْتَرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۵/ ۲۹۱۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۳۰۱۲ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۲/ ۷۷۸ الْحَدِيثُ رَقْمُ: ۲۳۲۳

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی چیز پر مجبوس ہو کر قسم کھائے اور قسم کھانے میں وہ جھوٹا ہو۔ اس سے اس کا مقصد کسی مسلمان کے مال کا حاصل کرنا ہو تو وہ شخص قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملاقات کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق کیلئے یہ آیت اتار دی: **إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا.....** بلاشبہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے وعدے اور قسموں کو قلیل مال کے عوض خریدتے ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: صبراً: صبر کا معنی قید و مجبوس کرنا اور لازم پکڑنا۔ یمنین صبر سے مراد یہ ہے کہ بادشاہ کسی کو قید کرے۔ یہاں تک کہ وہ اس کے کہنے پر قسم اٹھائے۔ حاکم کے حکم کی وجہ سے وہ قسم اس پر لازم ہے۔ یہاں ”علی یمین صبر“ میں علی با کے معنی ہیں ہے اور یہاں مخلوف علیہ مراد ہے یا اس کو یمین صبر اس لئے کہا کہ قاضی اور حاکم کے حکم کا دار و مدار اس کی قسم پر ہے یا یمین صبر بقول بعض وہ ہے کہ قسم کھانے والا دیدہ و دانستہ جھوٹ بولنے والا ہو اور اس کا مقصد مسلمان کے مال کو تلف کرنا ہو۔ اسی وجہ سے فرمایا: **وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ۔ (ع۔ ح)**

قسم سے کسی کا مال لینے والے پر دوزخ واجب

۳/۳۶۸۰ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قِضِيًّا مِنْ أَرَاكَ۔ (رواہ مسلم)

ابن جریر مسلم فی صحیحہ ۱ / ۱۴۲، تہذیب رقم: (۲۱۸ - ۱۳۷) والنسائی فی السنن ۸ / ۲۴۶، الحدیث رقم: ۵۴۱۹ والدارمی فی ۲ / ۳۴۵، الحدیث رقم: ۲۶۰۳ و مالک فی الموطأ ۲ / ۷۲۷، الحدیث رقم: ۱۱، من کتاب الأفضیة وأحمد فی المسند ۵ / ۲۶۰

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے قسم کھا کر کسی مسلمان کا مال لیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے آگ کو لازم کر دیا اور جنت کو اس پر حرام کر دیا۔ ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ ﷺ! خواہ وہ حق تھوڑا سا ہو؟ آپ نے فرمایا اگرچہ وہ پیلو کے درخت کی شاخ ہو (یعنی مسواک ہو) یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ﴾: اس کی تاویل دو طرح کی گئی ہے۔ نمبر ۱ اس کو حلال جان کر ایسا کیا اور اسی پر موت آگئی۔ نمبر ۲ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آگ کا حقدار ہے ممکن ہے اللہ تعالیٰ اسے معاف بھی کر دیں یا اس پر شروع میں جنت کا داخلہ حرام کر دیں کہ وہ ابتداءً نجات پانے والوں میں شامل نہ ہو۔

ذی کے مال کا بھی وہی حکم ہے جو مسلمان کے مال کا ہے۔ (ع)

چرب زبانی سے حاصل کیا ہوا ناحق مال حلال نہیں ہوتا

۴/۳۶۸۱ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْخَنَ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۳۳۹ الحدیث رقم: ۶۹۶۷ و مسلم فی ۳ / ۱۳۲۷ الحدیث رقم: (۱۷۱۳ / ۴) وأبو داود فی السنن ۴ / ۱۲ الحدیث رقم: ۳۵۸۲ والترمذی فی ۳ / ۲۶۴ الحدیث رقم: ۱۳۳۹ والنسائی فی ۸ / ۲۳۳ الحدیث رقم: ۵۴۰۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۷ الحدیث رقم: ۲۳۱۷ وأحمد فی المسند ۶ / ۲۹۰

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں ایک انسان ہوں اور تم لوگ میرے پاس اپنے جھگڑے لاتے ہو۔ ممکن ہے کہ تم میں سے بعض اپنی دلیل کو دوسرے سے زیادہ خوب بیان کرتے والے ہوں۔ پھر میں اس کے لئے کسی چیز کا فیصلہ اس کی بات سن کر بھی کروں تو جس شخص کیلئے میں دوسرے بھائی کے حق کا فیصلہ کر بھی دوں تو وہ نہ لے۔ کیونکہ ایسے وقت میں اس کے لئے ایک آگ کے ٹکڑے کا فیصلہ کرتا ہوں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ﴾: اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہودیوں یا آدمی سے بعید نہیں اور انسانیت کا تقاضا یہ ہے کہ ظاہر کا اعتبار کیا جائے۔ یعنی میں آدمی ہوں مجھ پر احوال و عوارض بشری ہوتے ہیں اور جبلت کے خصائص مجھ میں موجود ہیں سوائے اس کے کہ جن کی وحی کے ذریعے تائید کی جاتی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعلیم دی جاتی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ میں ظاہر کے مطابق حکم کرتا ہوں اور مدعی کے دلائل کے مطابق جو لازم ہوتا ہے وہ کرتا ہوں۔ پھر اگر اس کا حق نہیں تھا مگر اس نے چرب زبانی سے اپنے حق میں فیصلہ کر لیا اور میں نے یہ سمجھا کہ یہ اسی کا حق ہے اور اسے بالفرض دلویا تو اسے اپنے حق میں اسے حلال نہ سمجھنا چاہیے بلکہ وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہے جو اسے ملا ہے۔ اسے اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

مبغوض ترین

۵/۳۶۸۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ ابْغَضَ الرِّجَالِ إِلَيَّ اللَّهُ إِلَّا لَدَى الْخِصْمِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵ / ۱۰۶ الحدیث رقم: ۲۴۵۷ و مسلم فی ۴ / ۲۰۵۴ الحدیث رقم: ۲۶۶۸ والترمذی فی ۵ / ۱۹۸ الحدیث رقم: ۲۹۷۶ والنسائی فی ۸ / ۲۴۷ الحدیث رقم: ۵۴۲۳ وأحمد فی المسند ۶ / ۵۵

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ناحق جھگڑنے والا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سب سے مبغوض ترین مردوں میں سے ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

شاہد و قسم سے فیصلہ

۳۶۸۳/۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَيْنِ وَشَاهِدٍ: (رواه مسلم)

آخر جہ: أخرجه مسلم في الصحيح ۱۳۳۷ / ۲ الحديث رقم: ۱۷۱۲ وأبو داود في السنن ۳۳۰۴ الحديث رقم: ۳۶۰۸ وابن ماجه في ۷۹۳ / ۲ الحديث رقم: ۲۳۷۰ وأحمد في المسند ۳۱۵ / ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شاہد اور ایک قسم سے فیصلہ فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مدعی کے پاس صرف ایک گواہ ہے تو دوسرے گواہ کے بدلے اس سے قسم لی جائے۔ ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک شاہد اور قسم سے فیصلہ جائز نہیں بلکہ دو گواہ ضروری ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے اور خبر واحد سے قرآن کا نسخ درست نہیں۔

(۲) ممکن ہے کہ اس ارشاد سے مراد مدعا علیہ کا قسم کھانا ہو۔ یعنی جب مدعی ایک گواہ کے علاوہ سے عاجز آ گیا تو ایک شاہد کا اعتبار نہ کیا گیا اور مدعا علیہ سے قسم لے کر فیصلہ کر دیا گیا۔

طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اموال کے علاوہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ ایک شاہد اور قسم قابل قبول نہیں۔ صرف اموال میں اختلاف ہے کہ ایک شاہد اور قسم سے بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ (ج)

قبضہ والے کا حق مقدم ہے

۳۶۸۳/۷ وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَلِي يَدِي لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَيْكَ بَيْنَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَكَفَّ يَمِينَهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُبَالِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ حَسِيٍّ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَانْطَلِقْ لِيُحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَذْبَرَ لَيْنٌ حَلَفَ عَلَى مَالِهِ لِيَأْكُلَهُ ظُلْمًا لِيَلْقِيَنَّ اللَّهَ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ: (رواه مسلم)

آخر جہ: أخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۳ / ۱ الحديث رقم: (۲۲۳، ۱۳۹) والترمذی فی ۲۶۵ / ۳ الحديث رقم: ۱۳۴۰

ترجمہ: علقمہ بن وائل اپنے والد سے لقل کرتے ہیں کہ ایک یمنی شخص علاقہ حضر موت کا اور ایک یمنی آدمی قبیلہ کندہ کا

جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ (ان کا باہمی جھگڑا تھا)۔ حضری کہنے لگا اس نے میری زمین پر زبردستی قبضہ کر لیا ہے (یعنی اسے غصب کر لیا ہے) کندی کہنے لگا وہ زمین میری ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔ اس کا زمین میں کوئی حق نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے حضری! کیا تیرے پاس کوئی دلیل ہے اس نے کہا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا اب تو اس سے قسم لے سکتا ہے۔ حضری کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ یہ فاجر آدمی ہے۔ اس کو سچ جھوٹ کی پروا نہیں یہ جھوٹی قسم کھالے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تیرے لئے اس کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں۔ کندی قسم کھانے کیلئے تیار ہو گیا۔ جب اس نے پیٹھ پھیری تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ اس کا مال کھانے کیلئے جھوٹی قسم کھالے گا تو یہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بیزار ہوں گے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَانْطَلَقَ لِيُحْلِفَ﴾: پس وہ چلا شاید یہ چلنا اس لحاظ سے تھا جیسا کہ شوافع کے ہاں قسم کھانے والا وضو کرتا ہے اور پھر خاص وقت میں قسم کھاتا ہے جیسا کہ عصر کے بعد یا جمعہ کے دن۔ کذا قال السید نمبر ۲۔ یہ بھی احتمال ہے کہ پیٹھ پھیر کر آپ ﷺ کی طرف سے چل دیا۔

نووی رحمہ اللہ کا قول۔ نووی کہتے ہیں اس میں کئی مسائل ہیں نمبر اقبضہ والے کا پہلے حق ہے اس اجنبی کے مقابلے میں جو صرف دعوے دار ہو نمبر ۲ مدعا علیہ پر قسم لازم ہے جب کہ وہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار نہ کرے۔ نمبر ۳ عادل کی طرح فاجر مدعا علیہ کی قسم بھی قبول کی جائے گی اور قسم کی وجہ سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا۔

۸/۳۶۸۵ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ سَمِيعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَدَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلْيَتَّبِعْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رواہ مسلم)

اخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱/۷۹ الحدیث رقم: (۱۱۲ - ۶۱) وابن ماجہ فی ۲/۷۷۷ الحدیث رقم: ۲۳۱۹ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جس شخص نے کسی ایسی چیز کا دعویٰ کیا جو اس کی نہیں ہے تو وہ ہم میں سے نہیں (یعنی جنتیوں میں سے نہیں) اس کو چاہیے کہ اپنا ٹھکانا آگ میں تلاش کرے۔

تشریح ﴿وَلْيَتَّبِعْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾: یہ امر بعض کے نزدیک خبر کے معنی میں ہے۔ (ع)

بہترین گواہ

۹/۳۶۸۶ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبَرَكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهَا (رواہ مسلم)

اخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳/۱۳۴۴ الحدیث رقم: (۱۹ - ۱۷۱۹) وَاخْرَجَهُ ابْنُ دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۴/۲۱ الحدیث رقم: ۳۵۹۶ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۴/۴۷۲ الحدیث رقم: ۲۲۹۵ وَابْنُ مَالِكٍ فِي ۲/۷۲۰ الحدیث رقم: ۳ مِنْ كِتَابِ الْأَقْصِيَّةِ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۰/۱۹۳

ترجمہ: حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو گواہوں میں سے بہترین گواہ نہ بتلاؤں؟ (بہترین گواہ وہ ہے) جو گواہی کے مطالبے کے بغیر گواہی دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ﴾: یعنی گواہی دے اور اس میں سچی بات ظاہر کرے بغیر اس بات کے کہ اس سے دریافت کیا جائے کہ کیا تو بھی گواہ ہے ایک اور روایت میں بغیر طلب کے گواہی دینے سے مذمت فرمائی گئی ہے اس وجہ سے ہمارے نزدیک طلب کرنے سے گواہی دینی چاہیے اور طلب کرنے سے گواہی لازم ہو جاتی ہے حدود میں گواہی کو چھپانا افضل ہے

دوتا ویلیں۔ اس روایت کی دو تا ویلیں کی گئی ہیں اس سے مراد وہ گواہ ہے جو کسی کے حق کے بارے میں جانتا ہو کہ یہ فلاں کا حق ہے مگر مدعی کو معلوم نہ ہو کہ یہ بھی گواہ ہے چنانچہ اس کو چاہیے کہ وہ بتلائے کہ اس معاملہ میں میں تیرا گواہ ہوں۔

نمبر ۲ اس کا تعلق اللہ کے حقوق سے ہے مثلاً زکوٰۃ، کفارہ، چاند دیکھنا، وقف و صایا اور اسی طرح کی دیگر چیزیں ان میں ضروری ہے کہ وہ حاکم کو اس بات کی اطلاع دے دے۔

ایک اور تاویل۔ اس کو مبالغہ پر محمول کیا گیا ہے اور طلب کرنے کے بعد جلدی سے گواہی دینا مراد لیا گیا ہے اور روایت میں جس گواہی کی مذمت ہے وہ مطالبہ سے پہلے کی ہے۔

بہترین زمانہ

۱۰/۳۶۸۷ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۷ / ۳ الحدیث رقم: ۳۶۵۱ و مسلم فی ۴ / ۱۹۶۴ الحدیث رقم: (۲۱۲ - ۲۵۳۳) والترمذی فی سلین ۴ / ۶ الحدیث رقم: ۲۳۰۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۹۱ الحدیث رقم: ۱۲۶۲ وأحمد فی المسند ۱

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بہتر لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہ) پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہیں (یعنی تابعین) پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہیں (یعنی تبع تابعین) پھر ایک ایسی قوم آئے گی جن کی گواہی ان کی قسم سے سبقت کرنے والی ہوگی اور ان کی قسم گواہی سے سبقت کرنے والی ہوگی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿تَسْبِقُ شَهَادَةُ نِيءٍ﴾ گواہی اور قسم کی حرص سے کنایہ ہے کہ وہ گواہی دینے اور قسم کھانے میں اتنے بے باک اور لا پرواہ ہوں گے کہ کبھی تو وہ قسم کو مقدم کریں گے اور کبھی گواہی کو یعنی گواہی اور قسم میں تقدیم و تاخیر کا بھی خیال نہ رہے گا۔

(۲) قسم و شہادت کے متعلق تیزی کی تمثیل ہے۔ کہ وہ گواہی اور قسم اتنی تیزی سے اٹھائیں گے کہ ان کو یہ بھی معلوم نہ ہوگا کہ کس کو مقدم کریں ان کو دین کا لحاظ و پرواہ قطعاً نہیں کہ اس میں وہ احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھیں۔

(۳) یہ جھوٹی قسم اور کثرت سے جھوٹی گواہی کے عام ہونے کی اطلاع ہے۔

(۴) مطلب یہ ہے کہ کبھی وہ گواہی کو قسم کے ذریعے ثابت کرے گا مثلاً یوں کہے گا واللہ! میں سچا گواہ ہوں اور کبھی قسم کو گواہی کے ساتھ رواج دے گا اور یوں کہے گا لوگو! میری سچی قسم پر گواہ رہو۔ (ع۔ج)

قسم میں جلد بازی کرنے والے

۳۶۸۸/۱۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ

يُسْهَمَ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَخْلِفُ۔ (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵ / ۲۳۷ الحدیث رقم: ۲۶۷۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک قوم پر قسم کو پیش کیا گیا (یعنی یہ کہا کہ تم قسم کھاؤ کہ یہ دعویٰ حق نہیں ہے) انہوں نے جلدی سے قسم اٹھالی۔ تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ان کے درمیان قسم میں قرعہ اندازی کی جائے کہ کون ان میں سے قسم کھائے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حدیث کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے ایک جماعت کے خلاف دعویٰ کیا انہوں نے اس کے دعویٰ کا انکار کیا آپ ﷺ نے اس جماعت کو قسم کھانے کا حکم فرمایا تو ان لوگوں نے جلدی سے قسم اٹھالی۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت کو قسم نہ دی بلکہ قرعہ اندازی کا حکم دیا تاکہ جس کے نام قرعہ نکلے وہ قسم کھائے۔

شارحین کا کلام:

دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ فلاں چیز جو تیسرے شخص کے پاس ہے وہ میری ہے۔ ان دونوں کے پاس گواہ نہ تھے یا دونوں کے پاس گواہ تھے۔ تیسرا شخص کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ یہ کس کی ہے پس اس صورت میں ان دونوں مدعیوں کے مابین قرعہ ڈالا جائے گا۔ جس کے نام قرعہ نکلے وہ قسم کھائے اور وہ چیز قسم کے بعد اس کے حوالہ کر دی جائے گی اور یہ قسم شاید اس لحاظ سے ہو کہ ہر ایک ان میں سے دوسرے کے حق کا انکاری ہے بظاہر تو وہ مدعی ہے لیکن حقیقت میں وہ مدعا علیہ ہے۔ اس لئے کہ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے۔

(۲) امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ وہ چیز اس تیسرے کے ہاں ہی چھوڑی جائے۔

(۳) امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ وہ دونوں مدعیان کے درمیان تقسیم کر دی جائے۔ احمد و شافعیؒ رجما اللہ کا ایک قول بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مطابق ہے اور دوسرا قول امام ابو حنیفہؒ کی طرح ہے۔

(۴) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت جو آگے آ رہی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے پیروکاروں کی تائید کرتی ہے۔ واللہ اعلم۔ (ع۔ج)

الفصل الثانی:

قسم مدعا علیہ پر ہے

۱۲/۳۶۸۹ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲ / ۲۲۶ الحدیث رقم : ۱۳۴۱

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا گواہ مدعی کے ذمہ اور قسم مدعا علیہ پر ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

متنازع کو بانٹ کر فیصلہ

۱۳/۳۶۹۰ وَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي مَوَارِيثَ لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ إِلَّا دَعَوَاهُمَا فَقَالَ مَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشْيٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَقَالَ الرَّجُلَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَقِّي هَذَا لِصَاحِبِي فَقَالَ لَا وَلَكِنْ إِذْهَبَا فَاقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا لِحَقِّ ثُمَّ اسْتَهِمَا ثُمَّ لِيَحْلِلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَةً وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بَرَأِي فِيمَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴ / ۱۱۴ الحدیث رقم : ۳۵۸۴ واحمد فی المسند ۶ / ۲۳۰

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ دو آدمی میراث کے سلسلہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جھگڑا لے کر آئے۔ (ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری ہے اور وارثت میں مجھے پہنچی ہے اور دوسرے نے بھی اسی طرح کا دعویٰ کیا) ان دونوں کے پاس گواہ نہیں تھے فقط دعویٰ ہی تھا (یعنی نہ ادعویٰ بغیر گواہوں کے تھا) جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں جس شخص کیلئے اس کے دوسرے بھائی کی کسی چیز کا فیصلہ کر دوں (یعنی حق اس کا نہ بنتا ہو اور جھوٹے گواہ پیش کر کے یا جھوٹی قسم کھا کر وہ اپنا دعویٰ ثابت کر دے اور میں اس کے لیے اس کا حکم بھی دیدوں) تو میں اس کیلئے آگ کے ایک ٹکڑے کا حکم دینے والا ہوں گا دونوں کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ یہ حق میرا میرے ساتھی کیلئے ہے (یعنی میں نے اپنے دعویٰ کو اپنے ساتھی کیلئے چھوڑ دیا) آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح نہیں (یعنی یہ مقصود نہیں اس لئے ممکن نہیں کہ ایک چیز مستقل طور پر دو شخصوں کی ہو) لیکن جاؤ تم باہمی بانٹ لو یعنی نصف نصف کر لو اور حق کو طلب کرو (یعنی تقسیم میں عدل کرو) اور متنازعہ فیہ چیز کو نصف کرنے کے بعد باہمی قرعہ ڈال لینا یعنی جب میں نے دونوں حصوں کے سلسلے میں تنازع پیدا ہو تو قرعہ ڈالنے سے یہ ظاہر ہو جائیگا دونوں میں سے کونسا حصہ ہر ایک کا ہے پھر تم دونوں قرعہ سے جو حصہ متعین

ہو جائے اس کو لے لے اور اپنے دوسرے ساتھی کو تم میں سے ہر ایک کی زیادتی کو حلال کر دے (یعنی اپنا حق بخش کر حلال کر دے کہ اگر وہ دوسرے کی طرف گیا ہو تو میں اس کو معاف کرتا ہوں)۔ ایک روایت میں اس طرح وارد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہارے درمیان اس چیز میں جس کے متعلق وحی نازل نہیں کی گئی عقل و اجتہاد سے فیصلہ کرتا ہوں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

جانور کے متعلق فیصلہ

۱۴/۳۶۹۱ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاْعِيَا دَابَّةً فَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيْتَةَ إِنَّهَا دَابَّةٌ تَسْجُهَا فَقَضَىٰ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۰ / ۱۰۱ الحدیث رقم: ۲۵۰۴ و الدارطنی فی السنن ۴ / ۹۰ الحدیث رقم: ۲۱
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے ایک جانور کے بارے میں دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اپنے دعویٰ کیلئے گواہ پیش کر دیئے کہ یہ جانور اسی کا ہے کہ اور اسی نے اس کو جنوایا ہے (یعنی میں نے اس پر نر چھوڑا اور اس کے چنے کی تدبیر کی) تو آپ نے اس شخص کیلئے اس جانور کا حکم دیا جس کے ہاتھ میں وہ جانور تھا۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے۔

تشریح: بعض لوگوں نے یہ کہا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ قبضہ والے کے گواہ مقدم ہیں لیکن درست بات یہ ہے کہ یہ فیصلہ اور حکم اس صورت میں ہے جبکہ جھگڑا جانور کے بارے میں ہو اور ہر ایک اس بات کا مدعی ہو کہ یہ جانور اس نے جنوایا ہے۔ صاحب شرح السنۃ نے لکھا ہے کہ علماء نے فرمایا جب دو شخصوں نے ایک جانور کے متعلق یا کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کیا اور وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہے تو وہ قابض کو ملے گی اور اس سے اس سلسلے میں قسم لی جائیگی سوائے اس صورت کے کہ دوسرا گواہ پیش کر دے تو اس صورت میں اس کے حق میں فیصلہ کیا جائیگا۔

اور اگر ہر دو نے گواہ پیش کر دیئے تو قابض کے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی جبکہ حنفیہ کے ہاں قابض کے گواہ نہ سنے جائیں گے اور وہ چیز غیر قابض کو دی جائیگی مگر اس دعویٰ میں جب کہ دونوں ہی ایک جانور کے چنے کا دعویٰ کریں یا ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دے تو پھر قابض کیلئے اس چیز کا فیصلہ کیا جائیگا اور اگر وہ چیز بھی دونوں کے قبضہ میں ہو اور دعویٰ بھی دونوں ہی کریں تو دونوں کو قسم دی جائیگی اور وہ چیز دونوں کے درمیان بانٹ دی جائیگی قبضہ کے اعتبار سے یا وہ چیز کسی تیسرے آدمی کے قبضہ میں ہوگی اور دونوں ہی اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دیں تب بھی وہ چیز دونوں میں تقسیم ہوگی۔

گواہ نہ ملنے پر اونٹ کو بانٹنا

۱۵/۳۶۹۲ اَوْ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادْعَايَا بَعِيرًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا نِصْفَيْنِ (رواہ)

ابوداؤد وفی رواۃ له وللنسائی وابن ماجہ) أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعَيَا بَعِيْرًا لَيْسَتْ لِرَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا۔

أخرجہ ابو داود فی السنن ۴ / ۳۷، الحدیث رقم: ۳۶۱۵، والنسائی فی ۸ / ۲۴۸، الحدیث رقم: ۵۴۲۴، وابن ماجہ فی

۲ / ۷۸۰، الحدیث رقم: ۲۳۳۰

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ملکیت کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر دو دو گواہ پیش کر دیئے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اونٹ ان کے درمیان نصف نصف بانٹ دیا۔ اس روایت کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا دونوں کے پاس ہی گواہ نہیں تھے تو آپ ﷺ نے اس کو دونوں کا قرار دیا۔

تشریح: ﴿بَيْنَهُمَا﴾: یعنی دونوں کے درمیان نصف نصف۔ علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں شاید کے وہ اونٹ دونوں کے قبضہ میں ہوں۔

ملا علی قاریؒ کہتے ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ تیسرے کے قبضہ میں ہوں اور وہ ان سے نہ جھگڑتا ہو۔

کسی کے پاس گواہ نہ تھے ممکن ہے کہ یہ معاملہ متعدد افراد کا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ متحد ہو مگر جب گواہیاں آپس میں متعارض ہوئیں تو وہ ساقط ہو گئیں تو دونوں ہی اس طرح ہو گئے جیسے ان کیلئے کوئی گواہ نہیں پس مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کیلئے گواہ نہیں کہ جس سے کسی کو ترجیح دی جاسکے۔

ابن الملکؒ کہتے ہیں کہ اس سے یہ دلیل مل گئی کہ اگر دو شخص ایک چیز کا دعویٰ کریں اور ان میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہ ہوں یا ہر ایک کے پاس گواہ ہوں اور وہ چیز دونوں کے قبضہ میں ہو یا دونوں میں سے ایک کے قبضہ میں بھی نہ ہو تو وہ چیز دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کی جائیگی۔ (ع)

قسم یا قرعہ

۱۶/۳۶۹۳- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لَهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهْمَا عَلَى الْيَمِينِ۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

أخرجہ ابو داود فی السنن ۴ / ۴۰، الحدیث رقم: ۳۶۱۸، وابن ماجہ فی ۲ / ۷۸۶، الحدیث رقم: ۲۳۴۶، وأحمد فی

المسند ۲ / ۲۸۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک جانور کے بارے میں دو آدمی جھگڑے ان دونوں کے پاس کوئی گواہ موجود نہیں تھا تو آپ نے فرمایا قسم پر قرعہ ڈالو یہ روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: ﴿اسْتَهْمَا﴾: یہ روایت اس طرح ہے جیسا کہ فصل اول میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت گزری۔ (ع)

قسم کا طریقہ

۳۶۹۴/۱۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَهُ إِحْلِفْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا

إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا لَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ يَعْنِي لِلْمَدَّ عَنِ - (رواه ابو داود)

اخرجہ ابو داود فی السنن ۴ / ۴۱ الحدیث رقم: ۳۶۲۰

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے اس آدمی کو فرمایا جس کو کہ آپ ﷺ نے قسم دی (یعنی قسم دینے کا ارادہ کیا) کہ تو اس ذات کی قسم کھا کر کہہ کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ اس کی (یعنی مدی کی) کوئی چیز تمہارے پاس موجود نہیں۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

گواہ نہ ہوں تو قسم ہے

۳۶۹۵/۸ وَأَعَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَدَّ نِي فَقَدَّ مَتَّ إِلَى

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَيْكَ بَيِّنَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ لِلْيَهُودِيِّ إِحْلِفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اإِذْنُ

يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا الْآيَةَ

(رواه ابو داود وابن ماجه)

اخرجہ ابو داود فی السنن ۴ / ۴۱ الحدیث رقم: ۳۶۲۱ والترمذی فی ۵ / ۲۰۸ الحدیث رقم: ۲۹۹۶ وابن ماجه فی

۲ / ۷۷۸ الحدیث رقم: ۲۳۲۲ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۱۱

ترجمہ: حضرت اشعث بن قیسؓ سے روایت ہے کہ میرے اور ایک یہودی کے مابین ایک زمین مشترک تھی اس یہودی

نے میرے سامنے اس کا انکار کر دیا تو میں اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گیا تو رسول اللہ نے فرمایا کیا تیرے

پاس کوئی گواہ ہے میں نے کہا نہیں پھر آپؐ نے یہودی کو فرمایا تم قسم کھاؤ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو قسم کھا کر

میرا مال لے جائیگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اسی قسم کے سلسلہ میں اتاری جیسا کہ روایت ابن مسعودؓ میں گزرا آیت یہ

ہے: إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا یہ روایت ابو داود اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: بقیہ آیت اس طرح ہے: ﴿أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْعَمَّةِ

وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [ال عمران: ۷۷] آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ ایسی صورت میں شریعت میں قسم ہی لازم

ہوتی ہے لیکن جو آدمی جھوٹی قسم کھائیگا اس کا وبال اس کی اپنی گردن پر ہوگا اور آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہوگا جیسا کہ قرآن

کی نص سے معلوم ہوتا ہے۔ (ع)

کندی کے اعتراف پر فیصلہ

۳۶۹۲/۹ اَوْعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمَوْتَ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اخْتَصَمَتْ لَهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ قَالَ هَلْ لَكَ بَيْنَهُ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَخْلَفَهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اخْتَصَمَتْ لَهَا أَبُو هَذَا الْكِنْدِيُّ لِلْيَمَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ أَحَدٌ مَالًا يَمِينٍ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمُ فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴/ ۴۲ الحديث رقم: ۳۶۲۲ وأحمد في المسند ۵/ ۲۱۲

ترجمہ: اشعث بن قیسؓ ہی سے روایت ہے کہ ایک کندی اور حضرموت کا رہنے والا ایک شخص آپؐ کی خدمت میں علاقہ یمن کی ایک زمین کا مقدمہ لے کر آئے تو حضرمی کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ اس کے والد نے میری زمین مجھ سے چھین لی ہے اور وہ زمین اس کے قبضہ میں ہے (یعنی اس وقت اس کے قبضہ میں ہے) تو آپؐ نے حضرمی کو فرمایا کیا تیرے پاس اسکا کوئی گواہ موجود ہے اس نے کہا نہیں لیکن اس کو اس طرح قسم کھلاؤں گا کہ (وہ یوں قسم کھائے کہ) اللہ کی قسم وہ نہیں جانتا کہ یہ زمین اس کی ہے اور اس کے والد نے مجھ سے چھین لی ہے۔ کندی قسم کھانے کیلئے تیار ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی کسی کا مال قسم کے بدلے لے تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا یا بے برکت بے دلیل ہوگا تو اس پر فوراً کندی کہنے لگا کہ وہ زمین اس کی ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

جھوٹی قسم کبیرہ گناہ ہے

۳۶۹۳/۲۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ الشِّرْكَ بِاللَّهِ وَعُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ وَالْيَمِينَ الْغَمُوسَ وَمَا خَلَفَ خَالِفٌ بِاللَّهِ يَمِينٌ صَبْرٌ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ إِلَّا جُعِلَتْ نُكْتَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی في السنن ۵/ ۲۲۰ الحديث رقم: ۳۰۲۰ وأحمد في المسند ۳/ ۴۹۵

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی نیسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بڑے گناہوں میں سے سب سے بڑے گناہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور جھوٹی قسم کھانا ہے۔ جس شخص نے اپنی یمن صبر میں چھھر کے پر کے برابر جھوٹ کو شامل کیا تو قیامت تک کیلئے اس کے دل پر ایک نکتہ لگا دیا جاتا ہے (یعنی اس کا وبال قیامت کے دن ظاہر ہوگا)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ۱) یمن غموس: گزشتہ کام پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم اٹھانے کو یمن غموس کہا جاتا ہے۔ احناف کے ہاں اس پر توبہ واستغفار ہے کفارہ نہیں آتا۔ البتہ اس کے بارے میں سخت وعید وارد ہے۔ اسی وجہ سے اس کو غموس کہا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ قسم

کھانے والے کو آگ میں غوطہ دیتی ہے۔ غمس غوطہ دینے کو کہا جاتا ہے۔ اس قسم کے ذریعہ سے ناجائز طور پر معاملات میں لوگوں کا مال لیا جاتا ہے۔

قسم صبر کی تفصیل فصل اول حدیث نمبر ۲ میں گزر چکی ہے۔ اس کا حکم بھی یمن غموس کی طرح ہے یعنی اس پر توبہ و استغفار لازم ہے اور قیامت تک زنگ جیسے نکتہ کا اثر اس کے دل پر باقی رہے گا پھر اس پر جہنم کا وبال اور عذاب مرتب ہوگا۔ پس جھوٹ کی آمیزش پر اتنا سخت عذاب ہے تو اس شخص کو کتنا سخت عذاب ہوگا جس کی ساری بات ہی جھوٹی ہو اور اس جھوٹی بات پر قسم کھائے۔

(۲) آپ ﷺ نے تین چیزوں کا ذکر فرمایا اور آخری کے ساتھ وعید کو مختص کر دیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بھی انہی جیسا گناہ ہے اور اکبر الکبائر میں داخل ہے اور یہ اس طرح خطرے کے پیش نظر فرمایا تاکہ لوگ اس کو معمولی خیال نہ کریں اور یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ کبار سے نہیں ہے۔ اس کی دوسری نظیر خیریم بن فاتک رضی اللہ عنہ والی روایت ہے۔ عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله۔ کہ جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے۔

جھوٹی قسم کا وبال

۲۱/۳۶۹۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى يَمِينِ اِيْمَةٍ وَلَوْ عَلَى سِوَاكَ اخْضَرَ اِلَّا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ اَوْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ۔

(رواه مالك وابو داود وابن ماجة)

اخرجه ابو داود في السنن ۳/ ۵۶۷ الحديث رقم: ۳۲۴۶ وابن ماجة في ۲/ ۷۷۹ الحديث رقم: ۲۳۲۵ و مالك في

الموطا ۲/ ۷۲۷ الحديث رقم: ۱۰۰

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے منبر کے پاس جھوٹی قسم اٹھاتا ہے خواہ وہ سبز مسواک ہی کیوں نہ ہو وہ اپنا ٹھکانہ آگ میں تیار کرتا ہے یا فرمایا اس کے لئے آگ لازم ہو جاتی ہے۔ یہ مالک ابو داود ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: (۱) منبر کے پاس قید لگانے کی وجہ یہ ہے۔ وہ عظمت والا مقام ہے۔ جب جھوٹی قسم مطلق طور پر غضب الہی کا باعث ہے تو وہاں جھوٹی قسم گناہ میں اور بڑھ جائے گی۔

سِوَاكَ اخْضَرَ: سبز مسواک اس لئے کہا کہ وہ ایک نہایت معمولی چیز ہے۔ خشک ہونے کے بعد اس کی قدر و قیمت ظاہر ہوتی ہے۔ لہذا معمولی سی چیز پر جھوٹی گواہی دوزخ کو واجب کرتی ہے تو جو لوگ بے دھرم بڑی بڑی چیزوں کے بارے میں جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں ان کا کیا حال ہوگا؟ (ع)

جھوٹی گواہی سے بچو

۲۲/۳۶۹۹ وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ عُدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَرَأَ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ (رواه ابو داود وابن ماجه ورواه احمد والترمذی) عَنْ أَيَمِّنِ بْنِ خُرَيْمٍ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْقِرَاءَةَ.

آخرجه ابو داود فی السنن ۴ / ۲۳ الحدیث رقم: ۳۵۹۹ وابن ماجه ۲ / ۷۹۴ الحدیث رقم: ۲۳۷۲۔ أخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۴۷۵ الحدیث رقم: ۲۳۰۰ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۲۱

ترجمہ: حضرت خرم بن فاتک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز پڑھی۔ جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ سیدھے کھڑے ہو گئے تو تین بار جھوٹی گواہی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے کے برابر قرار دیا گیا۔ پھر آپ ﷺ نے بطور استشہاد یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ ”بتوں کی گندگی سے بچو اور جھوٹی بات سے بچو۔“ (یہ جھوٹی گواہی کو بھی شامل ہے)۔ اللہ تعالیٰ کی طرف کامل رجوع والے ہو اس کے ساتھ شریک نہ کرنے والے نہ ہو۔“ یہ ابو داود کی روایت ہے۔ ابن ماجہ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ احمد ترمذی نے اس کو ایمن بن خرم سے نقل کیا مگر ابن ماجہ نے آپ کا آیت کی تلاوت کرنا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: عدلت: برابر کیے گئے یعنی شرک کرنا اور جھوٹی گواہی دینا گناہ میں برابر ہیں اس لئے کہ شرک اللہ تعالیٰ کی طرف اس چیز کی جھوٹی نسبت کرنا ہے جو جائز نہیں اور جھوٹی گواہی میں بندے پر ایسا جھوٹ بولنا جو جائز نہیں چونکہ دونوں چیزیں حقیقت میں پائی ہی نہیں جاتیں اس لئے گناہ کے اعتبار سے دونوں برابر ہیں۔ (ع)

خائن کی گواہی نامقبول

۲۳/۳۷۰۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا مَجْلُودٍ حَدًّا وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَلَا ظَنِينٍ فِي وَلَا ءٍ وَلَا قَرَابَةٍ وَلَا الْقَانِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب ويزيد بن زياد الدمشقي الراوى منكر الحديث)

آخرجه الترمذی فی سنن ۴ / ۴۷۳ الحدیث رقم: ۲۲۹۸

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی جائز نہیں اور اس شخص کی گواہی بھی درست نہیں جس کو حد قذف ماری گئی ہو اور دشمن کی گواہی مسلمان بھائی پر درست نہیں اور اس کی گواہی بھی معتبر نہیں ہے جو ذلاء میں متہم ہو۔ اور نہ اس کی جو قرابت میں متہم ہو اور نہ اس کی جو ایک گھر والوں پر قناعت کرنے والا ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

یزیدین زیاد مشقی منکر الحدیث اس کا راوی ہے۔

تشریح ﴿ شَهَادَةُ خَائِنٍ ﴾ : خیانت سے مراد لوگوں کی امانت میں خیانت ہے یعنی جو خیانت میں مشہور ہو اور اس سے بار بار خیانت ظاہر ہوئی ہو۔ کیونکہ خیانت ایک خفیہ معاملہ ہے جو بار بار کے تکرار سے ظاہر ہو سکتا ہے۔ اس کی اطلاع تو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو نہیں ہو سکتی۔ نمبر ۲ بعض کہتے ہیں خیانت سے یہاں فسق مراد ہے جو احکام شرع میں خیانت کے مترادف ہے کیونکہ یہ احکام خدا تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی امانت ہیں۔

نمبر ۳ اگلی روایت میں اس کے بعد زنا کا تذکرہ بھی پایا جاتا ہے۔ وہ تعیم کے بعد تخصیص کی قسم میں سے ہے اور علماء نے فرمایا کہ خیانت سے مراد فسق لینا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اگر خیانت سے مراد اس کا معروف معنی ہو تو اس صورت میں ان تمام گناہوں میں سے جو قبولیت شہادت سے مانع بنتے ہیں صرف خیانت کا ذکر کرنا بلا وجہ معلوم ہوگا۔ فسق ارتکاب کبیرہ اور اصرار علی الصغیرہ کو کہتے ہیں۔

(۲) وَلَا مَجْلُودٍ : حد قذف لگی ہو یعنی کسی پر زنا کا بہتان لگایا لیکن گواہوں سے اس کو ثابت نہ کر سکا اور اس کی وجہ سے اس کو حد لگی تو اس کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی خواہ وہ توبہ کر لے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مذہب ہے۔ دیگر ائمہ کے ہاں توبہ کے بعد اس کی گواہی جائز ہے۔

(۳) وَلَا ذِي غَمْرٍ : جو کسی مسلمان کے خلاف کینہ رکھتا ہو اس کی گواہی دوسرے مسلمان بھائی خواہ نسبی ہو یا اجنبی قبول نہ کی جائے گی۔

(۴) وَلَا ظَنِينٍ فِيْهِ وَلَا عِيْلٍ : ولاء میں متہم یعنی ایک شخص کو کسی اور نے آزاد کیا اور وہ آزاد کرنے کی نسبت کیسی اور کی طرف کرتا ہے کہ مجھے تو فلان نے آزاد کیا حالانکہ لوگ اس کو جھوٹا کہتے ہیں اور وہ اس تہمت میں معروف ہے۔ لوگ جانتے ہیں کہ اس نے آزاد نہیں کیا یہ جھوٹی نسبت کرتا ہے اور لوگ اس کی تکذیب کرتے ہیں تو ایسے شخص کی گواہی بھی معتبر نہیں۔

اسی کی گواہی نامقبول ہے کیونکہ یہ فاسق ہے کیونکہ یہ ولاء کو آزاد کرنے والے سے منقطع کر رہا ہے۔ اسی طرح غلام کا غیر آزاد کرنے والے کی طرف نسبت کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے اور اس کے متعلق وعید تشدید وارد ہے۔

(۵) وَلَا قَرَابَةٍ : رشتہ داری کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ کہے کہ میں فلان کا بیٹا ہوں یا فلان کا بھائی ہوں حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے اور لوگ اس کی تکذیب کریں اور وہ اس میں سے کسی کے تابع ہوں وہ متہم ہو غیر باپ کی طرف نسب کا دعویٰ فسق ہے اور اس کے متعلق لعنت وارد ہوئی ہے۔

(۶) وَلَا الْقَانِعَ مَعَ اَهْلِ الْبَيْتِ : وہ آدمی بھی اس میں شامل ہے جو ادنیٰ خوراک پر قناعت کرنے والا ہو۔ یہاں وہ شخص مراد ہے جو اپنے خرچہ میں مثلاً خادم و تابع ہو۔ تو اس کی گواہی اپنے مخدوم و متبوع کیلئے قبول نہ کی جائے گی کیونکہ وہ اپنے نفس کی طرف نفع کو کھینچ رہا ہے۔ کیونکہ اس کی گواہی سے مخدوم کو جتنا فائدہ ہوگا وہ اس کو بھی پہنچے گا۔ اس لئے کہ اس کا خرچہ اسی مخدوم کے ذمہ ہے۔ تو گویا یہ گواہی میں باپ بیٹے میان بیوی کی طرح بن گیا۔ بیٹا باپ کے فائدہ کیلئے یا باپ بیٹے کے فائدہ کیلئے یا خاوند بیوی کے فائدہ کے لئے اور بیوی خاوند کے فائدہ کیلئے گواہی دے تو درست نہیں ہے۔ تو گویا یہ اپنے نفس کے فائدہ کیلئے گواہی

دی گئی ہے۔ البتہ بھائی کی گواہی بھائی کیلئے قبول کی جائے گی۔

(۷) منکر الحدیث: اس کی حدیث منکر ہے۔ شرح منجہ میں ہے کہ وہ راوی جو زبردست غلطی کرے یا اس میں غفلت بہت ہو یا اس کا فسق ظاہر ہو تو اس کی حدیث منکر ہے۔ (ع-ج)

زانیہ و خائنه کی گواہی مقبول نہیں

۲۳/۳۷۰۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَرَدَّ شَهَادَةَ الْقَانِعِ لَا هِلَ الْبَيْتِ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۲۴ الحدیث رقم: ۳۶۰۰ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۹۲ الحدیث رقم: ۲۳۶۶ واحمد فی

المستند ۱۸۱ / ۲

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خائن مرد اور خائنه عورت کی گواہی قبول نہیں اور زانی مرد اور زانیہ عورت کی گواہی جائز ہے۔ نہ دشمن کی دشمن کے خلاف اور ایک گھر والوں پر قناعت کرنے والے یعنی اس کو لازم پکڑنے والے کی گواہی اپنے مخدوم کے حق میں قبول نہ کی جائیگی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس کی وضاحت گزشتہ روایت کے فوائد میں مذکور ہو چکی ہے وہاں ملاحظہ کر لیں۔

بدو کی گواہی شہری کے خلاف

۲۵/۳۷۰۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴ / ۲۶ الحدیث رقم: ۳۶۰۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۹۳ الحدیث رقم: ۲۳۶۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دیہاتی کی گواہی شہری کے خلاف درست نہیں یہ ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: دیہاتی کی گواہی: اس وجہ سے جائز نہیں کیونکہ وہ احکام شرع سے ناواقف ہے۔ اداہیگی شہادت کی کیفیت کو نہیں جانتا اور ایسے لوگوں پر لسیان کا غلبہ ہوتا ہے۔ اگر گواہی کو ادا کرنے کی کیفیت سے واقف ہو۔ اور بلام و کاست وہ شہادت ادا کر سکتا ہو۔ اور عادل اور اہل شہادت میں سے ہو تو اس کی شہادت درست ہے۔

امام مالکؒ نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے وہ جنگلی کی گواہی شہری کے خلاف درست نہیں مانتے اور اکثر ائمہ کے ہاں جائز ہے جب کہ دیہاتی عادل ہو۔ اور ان کے ہاں لایجوز کا معنی لا یحسن ہے اور عدم جواز کی صورت وہی ہے کہ جب

اس میں صفات مذکورہ پائی جاتی ہوں۔ (ع-ح)

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ کا موقع

۲۶/۳۷۰۳ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمُقْضَى عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكِيسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۱۴۴ الحدیث رقم: ۳۶۲۷ واحمد فی المستند ۶ / ۲۵

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے دو آدمیوں کے مابین فیصلہ فرمایا تو ان میں سے اس شخص نے جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا کہا جس کے خلاف فیصلہ ہوا۔ جب کہ وہ لوٹنے لگا۔ اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے اور وہ خوب کارساز ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نادانی پر ملامت کرتا ہے۔ لیکن تمہیں ہوشیار ہونا چاہیے۔ پس جس وقت تمہیں کوئی معاملہ پیش آئے تو اس طرح کہو: حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ - یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: حَسْبِيَ اللَّهُ: یہ کہہ کر اس نے اشارہ کیا کہ مدی نے ناجائز مال لیا ہے گویا غم و حسرت سے یہ کلمہ وہ زبان پر لایا۔ (۲) إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ: تمہیں کاروبار میں غفلت و کوتاہی نہیں کرنی چاہیے۔

(۳) عَلَيْكَ بِالْكِيسِ: احتیاط لازم ہے اور ہوشیاری کاموں میں ضروری ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تقصیر و کوتاہی کو پسند نہیں کرتے لیکن کاموں میں خبرداری اور ہوشیاری پر ابھارتے ہیں۔ پس عاجزی کے وقت حسی اللہ مت کہو بلکہ خوب ہوشیاری اختیار کرو اور پھر معاملہ پیش آنے پر حسی اللہ کہو۔

(۴) شاید کہ جس کے خلاف آپ ﷺ نے حکم فرمایا اس پر قرضہ ہو۔ پھر اس نے ادا کر دیا۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے گواہی میں کوتاہی کرنے کی وجہ سے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔

طبیعی مسئلہ کا قول:

تمہارے لئے مناسب یہ تھا کہ اپنے معاملے میں ہوشیاری سے کام لیتے اور گواہوں وغیرہ کے قائم کرنے میں کوتاہی نہ کرتے اور اسی طرح کے دیگر امور جن کی وجہ سے ناکامی ہوئی، تمہیں حاضری کے وقت اپنے وقائع پر پورا قابو ہونا چاہیے تھا۔ جب عاجز ہوا ہے تو اس وقت کہہ رہا ہے حسی اللہ حالانکہ حسی اللہ تو اس وقت کہتے ہیں جب اپنی کوشش کے باوجود کسی معاملے میں راہ نہ ملے اور وہ معذور مجبور ہو جائے اس وقت حسی اللہ کہہ کر اس کی توفیق کو شامل حال کرے۔ (ع-ح)

تہمت میں قید کا حکم

۲۷/۳۷۰۴ وَعَنْ بَهْرِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي تَهْمَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ - (ابوداؤد)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۴۶ الحديث رقم: ۳۶۳۰ والترمذی فی ۴ / ۲۰ الحديث رقم: ۱۴۱۷ والنسائی فی ۸ / ۶۷ الحديث رقم: ۴۸۷۶

ترجمہ: حضرت بہر بن حکیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ان کے دادا سے نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو تہمت میں قید کیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ ترمذی و نسائی میں یہ اضافہ ہے کہ پھر اسے چھوڑ دیا۔

تشریح: کسی نے اس پر قرض کا دعویٰ کیا یا کسی گناہ کا دعویٰ کیا تو آپ ﷺ نے اسے مدعی کے دعویٰ کی سچائی معلوم کرنے کیلئے قید کیا۔ جب اس معاملے پر گواہ نہ پائے گئے تو آپ ﷺ نے اسے چھوڑ دیا۔
(۲) اس سے یہ ثابت ہوا کہ ملزم کو قید کرنا احکام شرع میں سے ہے۔ (ع)

الفصل الثالث:

عدالت میں مدعی و مدعا علیہ برابر بیٹھیں

۲۸/۳۷۰۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يَقْعَدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَكَمِ - (رواه احمد و ابوداؤد)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۱۶ الحديث رقم: ۳۵۸۸

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ مدعی اور مدعا علیہ حاکم کے سامنے بیٹھیں۔ یہ احمد و ابوداؤد کی روایت ہے۔

طبیعی عدالت کا قول:

تشریح: قاضی کیلئے سب سے مشکل معاملہ یہی ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ میں برابری کرے۔ (ع)

کِتَابُ الْجِهَادِ

جہاد کا بیان

لغوی تشریح: جہاد اور جہاد کے لغوی معنی ہیں مشقت اٹھانا، طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا، امام راغبؒ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ: الجہاد استفرار الوسع فی مدالعة العدو۔ ”جہاد کا مطلب ہے انتہائی قوت سے حملہ آور دشمن سے مدافعت کرنا۔“
یہ موضوع ایسا ہے کہ یہاں ہمیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قبل اس کے کہ ہم اس کی تشریح بیان کریں کچھ اس کے پس منظر پر غور کر لیں۔ یاد رکھئے یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ جہاد کے دو شعبے ہیں اور وہ دونوں ہی اہم ہیں۔

① شیطانی تصورات کو کچلنے کی جدوجہد خواہ وہ علمی و سیاسی میدان میں ہو یا نظریاتی و فکری سطح پر ہو۔
② اندرونی اور بیرونی حملہ آور دشمنان کے خلاف مسلح جدوجہد۔ جہاد پر مبنی دونوں طرح کی جدوجہد مساویانہ حیثیت و

اہمیت کی حامل ہے۔ اگر رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سمیت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے طریقہ زندگی کا بغور مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ انہوں نے شیطانی تصورات و خواہشات کو کچلنے کے حوالے سے بھرپور کاوشیں کی ہیں۔
مثال کے طور پر کفر و شرک اور گمراہی نہر اپنا شیطانی تصورات ہیں۔ چنانچہ رسول علیہ السلام نے سب سے پہلی اور کاری ضرب سے

اعتقادات کفریہ و شرکیہ (جو کہ شیطانی تصورات کا منبع ہیں) کو ہدف بنایا تھا۔ بنیادی طور پر شیطانی تصورات کفریہ نظریات، شرکیہ اعتقادات کے دو ستون ہیں: (۱) جہالت (۲) قلت ادراک یا کم فہمی۔ چنانچہ کفر و شرک اور تصورات شیطانیہ کا خوگر اسلام کا اصل موقف سمجھنے سے عاری و قاصر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ (کافر و شرک) اسلام کی راہ میں رکاوٹ بن جاتا ہے۔

جہالت: ایسی علمی و بے راہ روی کو کہا جاتا ہے جس کی بنیاد صرف غنا و ہٹ دھرمی اور ضد پر قائم ہوتی ہے حق و صداقت پر مبنی تمام حقائق و اشکاف و آشکارا ہونے کے باوجود اصل حقائق سے روگردانی کرنا جہالت ہے۔ عمرو بن ہشام ابو الجہل کے مقام پر اسی وجہ سے پہنچا تھا کہ وہ (ابو جہل) رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے موقف (اسلام) کو کما حقہ مبنی برحق سمجھتا تھا لیکن ضد اور ہٹ دھرمی کے سمندر میں آخری تہہ تک پہنچنے کے باعث جہالت کی آخری حدود کو چھو چکا تھا۔ ورنہ دور جاہلیت میں اس (ابو جہل) کا مقام بلند ترین تھا۔ عہد اسلام سے قبل کے دور کو دور جاہلیت اس لئے کہا جاتا تھا کہ اہل مکہ کی اکثریت خود کو دین ابراہیمی کا پیروکار کہلانے کے باوجود ان (اہل مکہ) کے اقدامات جہالت پر مبنی تھے۔

مثال کے طور پر بیت اللہ کا برہنہ طواف کرنا اللہ تعالیٰ کو ماننے کے باوجود تین سو ساٹھ بتوں کی پوجا کرنا۔ اپنی لخت جگر

(بچیوں) کو زندہ درگور کرنا۔ حالانکہ ان کفریہ نظریات و شیطانی تصورات اور شرکیہ اعتقادات کا تعلق دین ابراہیمی کے ساتھ قطعی طور پر نہیں تھا، لیکن جاہلانہ رسومات پر عمل پیرا ہونے کے باوجود کفار مکہ کا دعویٰ یہی تھا کہ ہم دین ابراہیمی پر عمل پیرا ہیں۔ اگر کفار مکہ کے دین ابراہیمی پر مبنی دعویٰ کی حقیقت پر غور کیا جائے تو اس دعویٰ کے پیچھے بھی ”جہالت“ کا عنصر کارفرما تھا۔ چونکہ اہل مکہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں سے تھے۔ اس لئے وہ (اہل مکہ) اپنی مفروضہ پوجا پاٹ اور شیطانی تصورات کو اپنے جد امجد (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے دین کا حصہ سمجھتے تھے اور ان تصورات شیطانیہ کے خلاف ایک لفظ سننا گوارا نہ کرتے تھے۔ جیسا کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دعوائے نبوت اور عقیدہ توحید پیش کرنے پر تمام کفار مکہ (ماسوائے اکادکا افراد کے) آگ بگولا ہو گئے تھے۔ کل تک صادق و امین کہنے والی زبانیں انہیں (رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو) شاعر و مجنون کہنے لگ گئی تھیں۔ اہل مکہ کا یہی رویہ ”جہالت“ پر مبنی تھا۔

قلت ادراک یا کم نہی ☆

ایسی کیفیت کو کہا جاتا ہے جس سے ناقص معلومات کی فراہمی باور ہوتی ہے۔ جس کسی کے بارے میں صحیح معلومات میسر نہ ہوں تو اس کا موقف سمجھنے میں صرف احتمالات و شبہات کا وجود متحقق (ثابت) ہوتا ہے اور محض شکوک و شبہات کی بنیاد پر کسی موقف کو یکسر غلط قرار دینا فقط احتمالاً اقدام ہے۔ چنانچہ کسی صحیح موقف کو بحیثیت ”صحیح موقف“ سمجھے بغیر اس (صحیح موقف) کے بد مقابل سدا راہ بننا اس (صحیح موقف کو غلط قرار دینے) سے بھی بڑی حماقت ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے جہالت اور قلت ادراک کی بنیادوں پر قائم شیطانی تصورات کو کچلنے کے لئے ”سوال و بحث اور تحقیق“ کی صورت میں جہاد کے پہلے شعبے کا دروازہ کھول دیا تاکہ کافرانہ و مشرکانہ مزاج و ذہنیت میں گھسے ہوئے شیطانی تصورات کی بنیاد جہالت و قلت ادراک (کم نہی) پر مبنی کج روی کا خاتمہ ہو سکے۔ اسلام کے اس اچھوتے اقدام (سوال و بحث و تحقیق) سے دنیا بھر کے کفار پر افہام و تفہیم کا دروازہ کھول کر اہل کفر سے جنگ و جدل کے بجائے بحث و مباحثہ کے ذریعے اسلام کی صورت میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحیح موقف کو سمجھنے کی غرض سے تحری و کوشش اور تحقیق و مطالعہ کی طرف اہل کفر کا رخ موڑ دیا۔ چنانچہ تاریخی مشاہدات کی رو سے واقعات و حالات نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسلام پر مبنی موقف بحیثیت ایک موقف کے صحیح موقف قرار پایا۔ جیسا کہ زمانہ کفر میں حضرت ابوسفیان کا اور ابو جہل کارات کے اندھیروں میں رسول علیہ السلام کی زبان سے نکلنے والے قرآنی الفاظ سننے کی کوشش اور ابو جہل کے رسول علیہ السلام کے بارے میں مبنی برحق ہونے پر مشتمل اقرار سے معلوم ہوتا ہے۔

الغرض کہ شیطانی تصورات کو کچلنے کی غرض سے بحث و مباحثہ کے ذریعے افہام و تفہیم کا دروازہ کھولنا یہ باور کرتا ہے کہ جہاد کا پہلا شعبہ شیطانی تصورات کی بنیادوں (جہالت و قلت ادراک) کو تہس نہس کر کے دین اسلام کو حقائق کی بنیاد پر پھیلانے کے لئے تبلیغ و اشاعت اور دعوت و ارشاد کا ایک طویل سلسلہ قائم کرنا ہے جو خالص علمی و تحقیقی حقائق و دقائق پر مبنی ہے۔ لیکن اہل کفر کی بے شعور افرادی قوت نے جہاں خود کو جہالت و کم نہی کے اندھیروں میں بھٹکنے میں عافیت سمجھی وہاں اہل حق پر قبولیت حق کی پاداش میں نہ صرف مصائب و مظالم کے پہاڑ توڑنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت کیا بلکہ جنگ و جدل کی غرض سے اہل حق کے ساتھ (بدرجہ اولیٰ) برسر پیکار ہونے کے لئے میدان کارزار میں بھی اتر آئے اور اپنی ضد و عناد پر پردہ ڈالنے کے لئے اسلام

کے (دوسرے شعبے) نکتہ جہاد یعنی مسلح جدوجہد کو ہدف تنقید بناتے ہوئے یہ الزام دھردیا کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے حالانکہ جہاد کی اصطلاحی معنویت کے پیش نظر دنیا کے کفر کا یہ الزام سراسر غلط ہے۔ کیونکہ جہاد کی اصطلاحی معنویت یہ ہے کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دریافت کیا گیا کہ ما الجہاد (جہاد کیا ہے) تو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ان یقتل بالکفار (کفار کے ساتھ لڑنا جہاد ہے) چنانچہ جہاد کو کفار کے ساتھ لڑنے سے مشروط کرنا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ ”جہاد“ مقدس جنگ نہیں بلکہ درندہ صفت اور شر و فساد کے خوگر افراد اور فتنہ برپا کرنے والے لوگوں کا قلع قمع کرنے کا نام ”جہاد“ ہے۔ چونکہ ہر قسم کی فتنہ انگیزی، حق و انصاف کے حصول میں رخنہ اندازی، شر و فساد، ”کفر“ کی علامت اور جڑ ہیں۔ اس لئے مذکورہ تمام برائیوں کی اصل جڑ (کفر) کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکنے کے لئے کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کو ”جہاد“ کہا گیا ہے۔ لفظ جہاد کا مادہ ج، ہ، و ہے اور قرآن مجید کی چھتیس آیات میں لفظ جہاد کے پندرہ مشتقات بیان کئے گئے ہیں۔

شہر	مشتقات	نام سورہت بمعہ آیت نمبر
①	جاہد	عنکبوت۔ آیت نمبر ۵، التوبہ آیت نمبر ۱۹
②	جاہداک	لقمان۔ آیت نمبر ۱۴، عنکبوت آیت نمبر ۷
③	جاہدوا	البقرہ، آیت ۲۱۷، انفال آیت ۷۳، ۷۵، ۷۶، توبہ ۱۶، ۲۰، ۸۹، الحجرات آیت ۱۵، آل عمران آیت ۱۴۱، نحل آیت ۱۱۱، عنکبوت آیت ۶۹
④	یجاہد	العنکبوت آیت ۹
⑤	یجاہدون	المائدہ آیت ۵۹
⑥	یجاہدوا	التوبہ آیت ۴۴، آیت نمبر ۸۲
⑦	تجاہدون	الصف آیت ۱۱
⑧	جہاد	الفرقان آیت ۵۴، الحج آیت ۷۷، التوبہ آیت ۲۴، الممتحنہ آیت ۱
⑨	جہد	المائدہ آیت ۵۸، انعام آیت ۱۰۹، نحل آیت ۴۰، النور آیت ۵۲
⑩	جہد	الفاطر آیت ۴۰، التوبہ آیت ۸۰
⑪	جاہد	التوبہ آیت ۷۲، التحريم آیت ۷
⑫	جاہدہم	الفرقان آیت ۵۴
⑬	مجاہدین	محمد آیت ۲۳، حج آیت ۷۷
⑭	مجاہدون	النساء آیت ۹۷
⑮	جاہدوا	المائدہ ۳۹، التوبہ آیت ۸۷

قتال:

مال الجہاد کے جواب میں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان یقتل بالكفار (کفار سے لڑائی کرنا) فرمانا اس بات کی غمازی کرتا ہے کہ عقائد کفریہ ہوں یا اعتقادات شرکیہ یہ تمام شروفساد کی بنیاد ہیں۔ جب اہل کفر جہالت و ہٹ دھرمی کے خول میں بند ہو کر اہل حق کے سامنے میدان کارزار میں برسر پیکار ہو جائیں تو اس وقت میدان جنگ کی معرکہ آرائی کے لئے قتال کا لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ کیونکہ لفظ ”قتال“ کا لغوی معنی لڑائی و جنگ اور معرکہ ہے اور یہ صورت حال عموماً میدان کارزار میں ہی پیش آتی ہے۔ لفظ قتال کا استعمال حالت جہاد میں بھی باہم کشت و خون کے معنی میں ہوتا ہے۔ جب کہ حالت نصب میں ”قتال“ بمعنی جنگ اور جہاد کے لئے ہے۔ لفظ قتال کا مادہ ق ت ل ہے اور قرآن مجید کے چھیالیس مقامات پر ستائیس مشتقات بیان کئے گئے ہیں جن کی ہم تفصیل نہیں بیان کر رہے محض اشارہ پر ہی کفایت کر رہے ہیں۔ تفصیل کے طالب کتب فقہ ملاحظہ کریں۔

فرضیت جہاد اور اس کا پس منظر ☆

ظہور اسلام اور فرضیت جہاد سے قبل علاقائی یا قبائلی قوت کے بل بوتے پر ایک طاقتور انسان دعوت یا تہوار کے موقع پر اپنی اور اپنے دوستوں کی تفریح طبع کے لئے اپنے ہی جیسے کمزور انسانوں (غلام یا ماتحت) کو جانوروں کی طرح ذبح کر کے آگ کے شعلوں میں تڑپا تڑپا کر مارنے، جسمانی ضربوں کے ذریعے سکا سکا کر قتل کرنے کو اپنی سفاکانہ جبلت، اذیت پسند طبیعت کی تسکین کو نہ صرف اپنا ازلی حق سمجھتا تھا بلکہ ان ظالمانہ کارروائیوں کو اپنا فرض منصبی بھی شمار کرتا تھا۔ چنانچہ ان درندہ صفت انسانوں کی نظروں میں انسانی زندگی و جان کی کوئی قدر و قیمت نہ ہوتی تھی۔ جب ان طاقتوروں کے بڑھتے ہوئے ہاتھ روکنے کے لئے کوئی قانون نہ تھا۔ کسی قبیلے و علاقے کے طاقتور انسان کے سر پر خونخوری کا عفریت مسلط تھا۔ اس وقت طاقت کے نشے میں ہدمست مگر بے حس انسان لا قانونیت کو اپنا شیوہ سمجھتا تھا۔ مہمانوں کی تفریح اور دوستوں کی تواضع کے لئے بے بس و بے کس انسان کو شیر و چیتے جیسے خوف ناک جانوروں سے بھڑا کر تماشہ دیکھا کرتا تھا۔ غلاموں اور قیدیوں کو مختلف طریقوں سے عذاب دے دے کر مار ڈالنا اس (انسان) کا محبوب مشغلہ تھا۔ یورپ و ایشیا کے ممالک میں مذکورہ سفاکانہ اقدامات کو معیوب سمجھنا تو درکنار بلکہ ان کارروائیاں کا عام دستور تھا۔ یونان و روما کے بڑے بڑے حکماء و فلاسفہ کے نظری اجتہادات میں بلاوجہ و بے قصور انسانوں کو ہلاک کرنے کی ان گنت وحشیانہ صورتیں جواز کا درجہ رکھتی تھیں۔ ہر طرف انسانیت تڑپ رہی تھی۔ تڑپتی انسانیت کے بلکنے کا درد محسوس کرنے والا کوئی نہ تھا۔ ایسے میں مظلوموں کی آہوں نے رب ذوالجلال کا عرش ہلا دیا، خالق کائنات کو اپنی مظلوم اور بے کس مخلوق پر رحم آیا تو اس وقت مظلوموں کی حمایت سے بھرپور جذبات لئے ہوئے انسانی جانوں کے تقدس کی علمبردار قوم (مسلمان) کو اپنے منتخب کردہ قانون انصاف و عدل (اسلام) احترام نفس، امن آشتی، عفو و درگزر، محبت اور شفقت، حق و انصاف کا پیغام دے کر تڑپتی ہوئی انسانیت پر مرہم رکھنے اور احساس سے عاری بے درد ظالم و سفاک کے دروازے پر بھیج دیا۔ اس (مسلمان) قوم نے خونخوار و اذیت پسند عناصر کو پہلے پہل حق و صداقت، دیانت و شرافت کا درس و پیغام دیا۔ بحث و مباحثہ کا دروازہ کھول کر انہیں ذہنی طور پر تسلی و تشفی کرنے کی از حد کاوش کی لیکن محبت و شفقت سے بے خبر ہر ظالم و سفاک اپنی سفاکانہ خراج

کے پیش نظر تلملایا۔ بیچ و تاب کھاتے ہوئے دیانت و شرافت کے پیغام کو یکسر غلط قرار ہی نہیں دیا بلکہ اپنی طاقت کے بل بوتے پر حق و صداقت کا درس دینے والوں اور مظالم سے باز رہنے کا مشورہ دینے والوں کو اپنے خون آلود پنجوں میں دبوچنے کی تدابیر بھی اختیار کیں تو رب ذوالجلال کے حکم سے اس کے ماننے والی قوم (مسلمان) نے اپنی تلوار سے سفاکوں اور ظالموں کے خون آلود پنجے کاٹ دیئے۔ چنانچہ اس مسلح جدوجہد سے جہاں خونخوار جابروں اور سفاک ظالموں اور درندہ صفت عناصر کو اپنے بڑھتے ہوئے قدم روکنے پڑے یا انہیں پسپائی اختیار کرنا پڑی وہاں مظلوم و کمزور انسانوں نے اپنے خالق و مالک کے قانون (اسلام) کی آغوش میں سکھ کا سانس لیا۔ اس پس منظر سے معلوم ہوا کہ ”فرضیت جہاد کا عمل“ بربریت نہیں بلکہ حقوق انسانی کے تحفظ کی بہترین عملی تدبیر ہے۔

جہاد کے آٹھ مقاصد ☆

(۱) فتنے کا خاتمہ۔ (۲) غلبہ اسلام۔ (۳) کفار کا جزیہ ادا کرنا۔ (۴) ضعیف (کمزوروں) کی مدد کرنا۔ (۵) مقتولین کا انتقام لینا۔ (۶) معاہدہ توڑنے کی سزا۔ (۷) دفاع کے لئے جنگ کرنا۔ (۸) مقبوضہ علاقہ آزاد کرنا۔

اب سمجھئے کہ اصطلاح شریعت میں ”جہاد“ کا مفہوم ہے: ”کفار کے ساتھ لڑی جانے والی جنگ میں اپنی طاقت خرچ کرنا یا اس طور کہ خواہ اپنی جان کو پیش کیا جائے یا اپنے مال کے ذریعہ مدد کی جائے اور خواہ اپنی عقل و تدبیر (یعنی اپنی رائے اور مشوروں کا) تعاون دیا جائے یا محض اسلامی لشکر میں شامل ہو کر اس کی نفی میں اضافہ کیا جائے اور یا ان کے علاوہ کسی بھی طریقے سے دشمنان اسلام کے مقابلے میں اسلامی لشکر کی معاونت و جہایت کی جائے۔“

جہاد کا نصب العین ☆

جہاد کا نصب العین یہ ہے کہ دنیا میں ہمیشہ خدا کا بول بالا رہے خدا کی اس سر زمین پر اس کا جھنڈا سر بلند اور اس کے باغی منکروں کا دعویٰ سرنگوں رہے۔

جہاد کا حکم ☆

جہاد فرض کفایہ ہے اگر نفیر عام (اعلان جنگ) نہ ہو اور اگر نفیر عام ہو یا اس طور کہ کفار مسلمانوں کے کسی شہر پر ٹوٹ پڑیں یا اسلامی مملکت کے خلاف جنگ شروع کر دیں اور مسلمانوں کی طرف سے جنگ کا عام اعلان کر دیا جائے تو اس صورت میں ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہوگا خواہ نفیر کرنے والا (یعنی اعلان جنگ کرنے والا عادل ہو یا فاسق) لہذا اس صورت میں دشمنوں کا مقابلہ کرنا اور جہاد میں شرکت کرنا اس شہر اور اس مملکت کے تمام باشندوں پر واجب ہوگا اور ایسے ہی ان لوگوں پر بھی واجب ہوگا جو اس شہر یا مملکت کے قریب رہتے ہوں بشرطیکہ اس شہر یا مملکت کے رہنے والے اپنے شہر اور اپنے ملک کی حفاظت اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے کے لئے کافی نہ ہوں یا وہ اپنی جنگی و دفاعی ذمہ داریوں کو انجام دینے میں کسل و سستی کریں اور گنہگار ہوں چنانچہ جس طرح میت کا مسئلہ ہے کہ اس کی تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ پہلے اس کے اہل محلہ پر واجب ہے اگر وہ اس کی انجام

وہی سے عاجز ہوں تو پھر یہ چیزیں اس کے شہر والوں پر واجب ہوں گی اسی طرح جہاد کا بھی مسئلہ ہے کہ جس شہر ملک کے مسلمانوں کو کفار اور دشمنان دین کی جارحیت اور جنگی حملوں کا سامنا کرنا پڑ رہا ہو اگر وہ اپنے دفاع سے عاجز ہوں اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے میں کوتاہ یا نا کام رہے ہوں تو اس وقت ان کے پڑوسی شہر و ملک کے مسلمانوں بلکہ مابین المشرق والمغرب کے تمام مسلمانوں پر واجب ہوگا کہ وہ جہاد میں شریک ہو کر اسلام اور مسلمانوں کے وقار کا تحفظ اور دشمنان دین کا دعویٰ سرنگوں کریں۔

فوائد الباب: لغت کے لحاظ سے جہاد و جہد کوشش و مشقت کو کہا جاتا ہے۔ شرعی لحاظ سے کفار کے خلاف لڑائی میں جان مال عقل صرف کرنے یا مسلمانوں کی تعداد بڑھانے وغیرہ کو جہاد کہا جاتا ہے۔

حیثیت جہاد: کفار سے جہاد فرض کفایہ ہے جب کہ عام کوچ کا حکم نہ ہو۔ اور اگر عام کوچ کا حکم ہو اور کفار مسلمانوں کے شہر پر حملہ آور ہو جائیں تو اس وقت جہاد فرض عین ہے خواہ اعلان کرنے والا بادشاہ عادل ہو یا فاسق اس وقت تمام کے ذمہ جہاد لازم ہو جاتا ہے۔ اگر شہر کے لوگ کفایت نہ کریں یا سستی کریں تو گنہگار ہوں گے۔ اس طرح بڑھتے بڑھتے تمام مشرق و مغرب کے اہل اسلام پر فرض ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ میت کی تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ ادا تو اہل محلہ پر واجب ہے اور اگر وہ عاجز ہوں تو پھر شہر والوں پر لازم و واجب ہے۔

افضل جہاد: دریا و سمندر میں جہاد کرنا خشکی و جنگل کے جہاد سے افضل ہے۔ (ع-ح)

الفصل الاول:

مجاہد کو سود و رجات ملیں گے

۱/۳۷۰۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا قَالُوا أَفَلَا تُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَأَلُوهُ الْفَرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ باب درجات المحاہدین ۶/۱۱ الحدیث رقم ۲۷۹۰ وأحمد فی المسند ۲/۳۳۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لایا (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والی تمام باتوں پر) اور نماز قائم کی اور زکوٰۃ ادا کی اور رمضان المبارک کے روزے رکھے۔ اللہ تعالیٰ پر لازم ہے (یعنی بطور فضل اور اپنے وعدہ حق کے مطابق) کہ اسے جنت میں داخل فرمائے۔ (یعنی اول نجات پانے والوں میں وہ شامل ہو ورنہ تو مطلق خالص ایمان دخول جنت کیلئے کافی ہے) خواہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرے یا اپنے وطن میں اقامت پذیر رہے جہاں اس کی ولادت ہوئی (یعنی جہاد و ہجرت نہ کرے)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کیا ہم لوگوں کو اس کی خوشخبری نہ سنائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جنت میں سو درجات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کیلئے تیار کیا ہے۔ اور دو درجات میں آسمان و زمین کے برابر فاصلہ ہے۔ پس جب تم اللہ تعالیٰ سے (یعنی جہاد پر بلند درجہ مانگو)۔ پس اللہ تعالیٰ سے جنت فردوس مانگو۔ فردوس بہترین جنت ہے۔ (یعنی دیگر جنتوں سے افضل اور وسیع تر بہشت ہے)۔ اور اس کے اوپر عرش الہی ہے (یعنی وہ اس جنت کی چھت ہے) اور فردوس سے چار نہریں نکلتی ہیں (یعنی چار نہروں کے) (جشنے) اور ان کی ابتداء اسی سے ہوتی ہے۔ شہد دودھ شراب پانی) یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس روایت میں نماز روزے کا ذکر کیا مگر حج زکوٰۃ کا ذکر نہیں کیا۔ اس سے ان دونوں کی عظمت شان پر متنبہ کرنا مقصود ہے اور دوسری وجہ سے یہ بھی ہے کہ یہ تمام مسلمانوں پر لازم ہیں۔ حج و زکوٰۃ تو صرف صاحب استطاعت پر لازم ہوتے ہیں۔ یہ مجلس فی بیتہ: اس سے دلیل ملتی ہے کہ یہ ارشاد فتح مکہ کے دن فرمایا۔ اس لیے کہ ہجرت اس سے پہلے تمام کیلئے فرض تھی۔ (ع)

مجاہد قائم اللیل اور صائم الدہر کی طرح ہے

۲/۳۷۰۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ اللَّيْلِ بآيَاتِ اللَّهِ لَا يَفْتَرُّ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد باب افضل الناس مؤمن مجاہد ۶/ ۶ رقم ۲۷۸۷ و مسلم فی ۱۴۹۸/۳ الحدیث رقم (۱۸۷۸-۱۱۰) و مالک فی الموطا ۴۴۳/۲ الحدیث رقم ۱ من کتاب الجہاد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال روزہ دار قیام کرنے والے اور اللہ تعالیٰ کی آیات کی بجا آوری کرنے والے کی ہے۔ روزہ رکھنے اور نماز کی ادائیگی سے تھکتا نہیں۔ یہاں تک کہ مجاہد جہاد سے واپس گھر لوٹے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ اگرچہ مجاہد کو سونے کھانے کی وجہ سے بعض اوقات سستی لاحق ہوتی ہے لیکن یہ اس کے حکم میں ہے جو عبادت میں بالکل سستی نہیں کرتا اور اس کے ہر حرکت و سکون پر ثواب لکھا جاتا ہے۔ (ح)

اللہ تعالیٰ مجاہد کا ضامن ہے

۳/۳۷۰۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَدَبُ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ بِي وَتَصْدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا قَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ ادْخَلَهُ الْجَنَّةَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الایمان باب الجہاد من الایمان ۱۹۲/۱ الحدیث رقم ۳۶ و مسلم فی ۱۴۹۵/۳

الحديث رقم (۱۰۳ - ۱۸۷۶) والنسائی فی السنن ۸ / ۱۱۹ الحديث رقم ۵۰۲۹ والدارمی فی ۲ / ۲۶۳ الحديث رقم ۲۳۹۱ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۴۳ الحديث رقم ۲ من کتاب الجہاد وأحمد فی المسند ۲ / ۱۱۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا ضامن بن جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلتا ہے۔ اس کو مجھ پر (یعنی اللہ پر) ایمان اور تصدیق رسل جہاد پر نکالنے والے ہیں (یعنی اس کا مقصود طلب رضائے الہی ہے نہ دنیا مطلوب ہے اور نہ اس کا دکھاوا اور سنانا)۔ اس کو میں آخرت کے ثواب کے ساتھ یا غنیمت کے ثواب کے ساتھ واپس کروں گا یا اس کو جنت میں داخل کروں گا۔ (یعنی سابقون کے ساتھ بلا حساب وعذاب یا موت کے بعد قیامت سے پہلے داخل کروں گا یعنی جیسا کہ ارشاد فرمایا: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾)۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

اللہ تعالیٰ کی راہ میں بار بار مرنے کی تمنا

۳/۳۷۰۹ وَغَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا أَنَّ رِجَالًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَجِدُوا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوِدِدْتُ أَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد، باب تمنی الشهادة ۶ / ۱۶ الحديث رقم ۲۷۹۷ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۷ الحديث رقم (۱۰۶ - ۱۸۷۶) والنسائی فی السنن ۶ / ۳۲ الحديث رقم ۳۱۵۲ وابن ماجہ فی السنن ۲ / ۹۲۰ الحديث رقم ۲۷۵۳ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۷۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے! اگر مجھے اس بات کا خدشہ نہ ہوتا کہ کتنے مومن مرد ایسے ہیں کہ جن کا دل یہ نہیں چاہتا کہ وہ مجھ سے پیچھے رہیں مگر میں ان کو سوار کرنے کیلئے کوئی سواری نہیں پاتا تو میں کسی بھی لشکر جہاد سے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیلئے جاتا ہے پیچھے نہ رہتا۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! میں یہ چاہتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر مارا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر مارا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر مارا جاؤں۔ (یعنی مجھے یہ بات پسند ہے کہ ہر بار زندہ کیا جاؤں اور مارا جاؤں تاکہ ہر بار نیا ثواب حاصل کروں)۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: میں ہر لشکر و فوج کے ساتھ کفار کے خلاف جنگ کیلئے نہیں جاتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ہر لشکر کے ساتھ جاتا تو ضروری ہے کچھ مسلمان پیچھے رہ جاتے اور بے سروسامانی کی وجہ سے وہ ساتھ نہ جاسکتے۔ اور میرے پاس اتنی سواریاں نہیں کہ ہر ایک کو سوار کروں اور اپنے ہمراہ لے جاؤں اور بہت سے مسلمان جنگ میں مجھ سے جدا ہونا اور پیچھے رہنا نا پسند کرتے ہیں بلکہ وہ افسوس کرتے ہیں کہ ہم کیوں نہ جاسکے۔ تو ان کو شکستہ دلی سے بچانا چاہتا ہوں ورنہ محبت جہاد کی متقاضی ہے کہ میں بار بار مارا اور

زندہ کیا جاؤں۔ (ج)

ایک رات کی چوکیداری دنیا سے بہتر

۵/۳۷۱۰ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبَاطٌ يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد، باب فضل رباط یوم ۶ / ۸۵، الحدیث رقم ۲۸۹۲

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی چوکیداری دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ایک نسخہ میں ما علیہا کی بجائے ما فیہا ہے۔ اس کے دو مطلب ہیں نمبر ایہ چوکیداری اس مال سے بہتر ہے جو اس راہ میں خرچ کیا جائے نمبر ۲ اس چوکیداری پر آخرت میں ملنے والا اجر و بدلہ جو کچھ اس دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے۔

جہاد میں ایک یا شام دنیا سے بہتر

۶/۳۷۱۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفُذْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الرقاق، باب مثل الدنيا فی الآخرة ۱۱ / ۲۳۲، الحدیث رقم ۶۴۱۵ و مسلم فی ۳ /

۱۵۰۰، الحدیث رقم (۱۱۳ - ۱۸۸۱) و أحمد فی المسند ۵ / ۲۳۹

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک صبح یا شام اللہ تعالیٰ کی راہ میں جانا یا دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اسکا ثواب اور فضیلت دنیا اور اس کی تمام نعمتوں سے بہتر ہے۔ کیونکہ دنیا کی نعمتیں فنا پذیر اور آخرت کی نعمتیں بقاء والی ہیں۔ (ع)

ایک دن کی چوکیداری ایک ماہ کے روزے سے بڑھ کر

۷/۳۷۱۲ وَعَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطٌ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَوْزِي عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأُجْرِي رِزْقُهُ وَأَمِنَ الْفِتَانَ۔ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ، باب فضل الرباط ۳ / ۱۵۲، الحدیث رقم (۱۶۳ - ۱۹۱۳) والنسائی فی

السنن ۶ / ۳۹، الحدیث رقم ۳۱۶۷، وأحمد فی المسند ۵ / ۴۴۰

ترجمہ: حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو میں نے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جہاد میں ایک دن اور ایک رات کی چوکیداری ایک ماہ کے روزے اور شب سے بہتر ہے۔ اور اگر چوکیداری میں مر گیا تو اس کا ثواب جاری رہے گا۔ (یعنی ہمیشہ ثواب اسے پہنچتا رہے گا) ان اعمال کا جو وہ زندگی میں کرتا تھا اور اس کا رزق بھی جاری کر دیا جاتا ہے۔ (یعنی جنت کا شراب و طعام) اور عذاب قبر کے فرشتوں کی باز پرس سے (یاد جال و شیطان کے فتنے سے) امن میں رہتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

جہاد کے غبار والے کو جہنم سے محفوظ کر دیا

۸ / ۳۷۱۳ وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اغْبَرْتُ قَدَمًا عَبْدِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد ۶ / ۲۹ الحدیث رقم ۲۸۱۱، والترمذی فی السنن ۴ / ۱۴۶ الحدیث رقم ۱۶۳۲ والنسائی فی ۶ / ۱۴ الحدیث رقم ۳۱۱۶

ترجمہ: حضرت ابو عبس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس بندے کے قدم اللہ کی راہ میں (یعنی جہاد میں) غبار آلود ہوئے اس کو آگ نہ پہنچے گی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: راہ جہاد میں کوشش سے یہ کٹا یہ ہے۔ اس میں مبالغہ ہے کہ جب قدموں کے غبار آلود ہونے کا ثواب اس قدر ہے کہ دوزخ کی آگ اسے چھو نہیں سکتی تو بذات خود جہاد کا ثواب کس قدر ہوگا۔ (ح)

کافر کا قاتل جہنم سے دور

۹ / ۳۷۱۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا -

(رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الامارۃ باب من قتل کافراً ۳ / ۱۵۰۵ الحدیث رقم (۱۳۰ - ۱۹۸۱) و أبو داؤد فی السنن ۳ / ۱۷ الحدیث رقم ۲۴۹۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کافر اور اس کو مارنے والا دونوں دوزخ کی آگ میں جمع نہیں ہو سکتے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بشارت ہے کہ جو جہاد میں کافر کو مارے گا وہ ہرگز دوزخ میں نہ جائیگا۔ یہ درحقیقت جہاد کی عظمت کا بیان ہے کہ جو جہاد کرے گا اور کسی کافر کو مارے گا اور جو جہاد کیلئے دوڑ دھوپ کرے اگرچہ کافر کو نہ مارے تب بھی وہ جنتی ہے۔

دو قابل تعریف زندگیاں

۱۰/۳۷۱۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُمْسِكٌ عِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ قَرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَتَغَيُّ الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مَطَانَةً أَوْ رَجُلٌ فِي غَنِيمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ أَوْ بَطْنٍ وَأَدِيمٍ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ۔ (رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ کتاب الإمارة باب فضل الجہاد ۳/۱۶۰۳ الحدیث رقم (۱۲۵ - ۱۸۸۹) وابن ماجہ فی

النسب ۲/۱۳۱۶ الحدیث رقم ۳۹۷۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں سے اس شخص کی زندگی بہترین زندگی ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑے کی لگام تھامے گھوڑے کی پشت پر جلدی سے سوار ہو کر چلتا ہے جب کہ وہ کوئی خوفناک آواز یا فریاد سنی چاہے والے کی آواز سنتا ہے۔ وہ موت کے خطرناک مقامات پر مارے جانے کو تلاش کرتا ہے۔ (یعنی وہ مرنے مارنے سے نہیں ڈرتا اور نہ بھاگتا ہے بلکہ اس کو تلاش کرتا پھرتا ہے)۔ یا اس آدمی کی زندگی جو پہاڑ کی چوٹی پر بکریوں کے ریوڑ میں پہاڑوں پر زندگی گزارتا ہے یا پہاڑی نالوں میں سے کسی نالے میں رہتا ہے۔ وہ (اس جگہ) نماز قائم کرتا اور زکوٰۃ ادا کرتا ہے (یعنی اگر اس کی بکریاں نصاب کو پہنچتی ہیں) اور اپنے پروردگار کی بندگی کرتا ہے یہاں تک کہ اس پر موت آتی ہے۔ یہ شخص لوگوں کے اندر بھلائی میں ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰/۳۷۱۵: یعنی بھلائی میں اس لئے ہے کہ یہ ان کو اپنے شر سے محفوظ رکھتا ہے اور خود ان کے شر سے بچتا ہے۔ ان کے ساتھ بھلائی میں تو شریک ہے برائی میں نہیں۔

حاصل روایت: اس میں جہاد کی طرف رغبت دلائی گئی ہے دشمنان دین سے جہاد کی تحریض اور نفس و شیطان کے ساتھ مجاہدہ کی طرف متوجہ کیا گیا اور لذات و شہوات سے مکمل اعراض کی طرف راغب کیا گیا ہے۔

اور اس بات پر متنبہ کیا گیا ہے کہ لوگوں سے میل جول میں دین کی تائید اور شریعت کی تقویت کا پہلو غالب ہونا چاہیے۔ ورنہ گوشہ نشینی بہتر ہے۔

نووی رحمہ اللہ کا قول: اس حدیث میں ان لوگوں کیلئے دلیل ہے جو گوشہ نشینی کو مخالفت پر ترجیح دیتے ہیں۔ اور اس میں اختلاف مشہور ہے کہ امام شافعیؒ اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ اختلاط اور میل جول افضل ہے جب کہ فتنوں سے حفاظت ہو۔

نمبر ۲ زاہدوں کی ایک جماعت کا کہنا ہے گوشہ نشینی افضل ہے۔ انہوں نے اسی روایت سے استدلال کیا ہے۔

جہیز کا جواب: نمبر ۱۰ روایت فتنوں کے زمانہ سے متعلق ہے۔

نمبر ۲ اس شخص سے متعلق ہے جو لوگوں کے مابین رہ کر ان کی ایذا پر صبر کی طاقت نہیں رکھتا۔ چنانچہ انبیاء علیہم السلام و صحابہ رضی اللہ عنہم کی

اکثریت اور تابعین اور علماء کی غالب اکثریت اختلاط رکھنے والی ہے۔ اختلاط سے اجتماعی منافع نماز جمعہ، جماعت نماز جنازہ، عیادت مرضی وغیرہ حاصل ہوتے ہیں جو گوشہ نشینی میں مفقود ہیں (ح-ع)

مجاہد کو سامان دینا بھی جہاد ہے

۱۱/۳۷۱۲ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَزَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد باب من جہز غازیاً ۶ / ۴۹ الحدیث رقم ۲۸۴۲ و مسلم فی ۳ / ۱۵۰۷ الحدیث رقم (۱۳۵ - ۱۸۹۵) و أبو داود فی السنن ۳ / ۲۵ الحدیث رقم ۲۵۰۹ والنسائی فی ۶ / ۴۶ الحدیث رقم ۳۱۸۰ وابن ماجہ ۲ / ۹۲۲ الحدیث رقم ۲۷۵۹ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۱۵

ترجمہ: حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مجاہد کا سامان درست کیا پس اس نے واقعاً جہاد کیا (یعنی وہ جہاد کرنے والوں کے حکم میں ہے اور جہاد کے ثواب میں شریک ہے) اور جو غازی کا نائب و خلیفہ اس کے اہل و عیال میں بنا (یعنی ان کی خدمت گزاری کرتا رہا) پس تحقیق اس نے جہاد کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

مجاہد کے اہل خانہ میں خیانت کی سزا

۱۲/۳۷۱۷ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أَهْلِيهِمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلَّا رُفِلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ فَمَا ظَنُّكُمْ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ باب حرمة النساء المجاہدین ۳ / ۱۵۰۸ الحدیث رقم (۱۳۹ - ۱۸۹۷) و أبو داود فی السنن ۳ / ۱۱۷ الحدیث رقم ۲۴۹۶ والنسائی فی ۶ / ۵ الحدیث رقم ۲۴۹۶ وأحمد فی المسند ۵ / ۳۵۵

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے ارشاد فرمایا مجاہد کی عورتوں کی حرمت ان لوگوں کیلئے جو (گھروں میں) بیٹھے ہیں اور جہاد کیلئے نہیں نکلے ماؤں کی حرمت کی طرح ہے۔ (یعنی ان کو چاہیے کہ وہ ان کی عورتوں میں خیانت نہ کریں اور نظر بد سے نہ دیکھیں اور اس طرح حرام سمجھیں گویا کہ وہ ان کی مائیں ہیں)۔ بیٹھنے والوں میں سے جو شخص ان کا نائب بنے اس کے اہل میں (یعنی اس کی بیوی یا لونڈی یا قریبائوں کے) پھر وہ اس کی خیانت کرے تو قیامت کے دن وہ اس مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائے گا۔ پھر وہ مجاہد اس کے اعمال میں سے جو عمل چاہے گالے لے گا۔ پس تمہارا کیا خیال ہے؟ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ﴾: نمبراً یعنی تمہارا کیا خیال ہے کہ مجاہد اس کی نیکیاں چھوڑے گا یعنی اس موقع پر مجاہد اس کی ایک نیکی

باقی نہ رہنے دے گا۔ نمبر ۲ کیا اللہ تعالیٰ کے متعلق گمان کرتے ہو کہ وہ اس خیانت کے باوجود بدلہ نہ لے گا نمبر ۳ کیا گمان کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ فضیلت و مرتبہ عنایت کیا ہے۔ یعنی ضروری ہے کہ اس کی مزید بزرگیاں اور مراتب بھی سوچے جائیں جو کہ اس کے علاوہ ہوں۔ (ع)

مہار والی سات سواونٹیاں

۱۳/۳۷۱۸ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ فَقَالَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ باب فضل الصدقة فی سبیل اللہ ۳ / ۱۵۰۰ الحدیث رقم ۱۳۲ - ۱۸۹۲ والنسائی

فی السنن ۶ / ۴۹ الحدیث رقم ۳۱۸۷ والدارمی فی ۲ / ۲۶۸ الحدیث رقم ۲۴۰۲ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۷۴

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ ایک آدمی مہار والی اونٹنی لایا اور کہنے لگا یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے (یعنی میں نے اس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دے دیا) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تیرے لئے اس اونٹنی کے بدلے قیامت کے دن سات سواونٹیاں ہوں گی تمام کو مہاریں پڑی ہوں گی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

مشترک ثواب

۱۳/۳۷۱۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا إِلَى بَنِي لُحْيَانَ مِنْ هَذِيلٍ فَقَالَ لِيُبْعِثَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ بَيْنَهُمَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ باب فضل اعانة المغازی ۳ / ۵۰۷ الحدیث رقم (۱۳۷ - ۱۸۹۶) وأحمد فی المسند ۳ / ۴۹

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر بھیجنے کا ارادہ فرمایا جس کو قبیلہ ہذیل کی شاخ بنو لحيان کی طرف روانہ کرنا تھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا دو شخصوں میں سے ایک اٹھے یعنی ہر قبیلہ میں سے آدھے جائیں اور جہاد کا ثواب دونوں کو مشترک ملے گا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جو لوگ مجاہدین کے گھروں میں خبر گیری کیلئے رہیں گے ان کو بھی مجاہدین جیسا ثواب ملے گا۔ (ع)

اس دین کیلئے ایک جماعت لڑتی رہے گی

۱۵/۳۷۲۰ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ باب لا تزال طائفة ۳ / ۱۵۲۴ الحدیث رقم (۱۷۲ - ۱۹۲۲)

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس دین کیلئے لڑتی رہے گی۔ (یعنی تمام روئے زمین کبھی جہاد سے خالی نہ رہے گی۔ کہیں نہ کہیں یہ جاری رہے گا) یہاں تک کہ قیامت آئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ﴾: قیامت کے قائم ہونے تک۔ طبعی کا قول:۔ یہ یقاتل سے مستانفہ جملہ ہے۔ اور پہلے جملہ کا بیان ہے۔ یعنی اس جماعت کے جہاد کی وجہ سے یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا اور اغلباً اس طرح ہے کہ اس زمانہ میں یہ روم کے لوگ ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے مدد کی اور ان کے دشمنوں کو رسوا کر دیا۔ (ح)

قیامت میں شہید کا خون کستوری کی مہک دے گا

۱۶/۳۷۲۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَنْفَعُ دَمًا لَلْوَنِ لَوْ أَنَّ الدَّمَ وَالرِّيحُ رِيحُ الْمِسْكِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد، باب من یحرج فی سبیل اللہ عزوجل ۶ / ۲۰، الحدیث رقم ۲۸۰۳ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۶ الحدیث رقم (۱۰۵ - ۱۸۷۶) والترمذی فی السنن ۴ / ۱۵۸ الحدیث رقم ۱۶۵۶ والنسائی فی ۶ / ۲۸ الحدیث رقم ۳۱۴۷ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۳۴ الحدیث رقم ۲۷۹۵ والدارمی فی ۲ / ۲۷۵ الحدیث رقم ۲۴۰۶ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۶۱ الحدیث رقم ۲۹ فی کتاب الجہاد وأحمد فی المسند ۲ / ۲۴۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں زخمی کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے زخمی ہونے کو خوب جانتے ہیں۔ وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے زخم سے خون کے رنگ میں خون بہہ رہا ہوگا جس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

جنت میں آنے کی تمنا صرف شہید کرے گا

۱۷/۳۷۲۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكَرَامَةِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد، تمنی المجاہد ۶ / ۲۲ الحدیث رقم ۲۸۱۷ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۸ الحدیث رقم (۱۰۹ - ۱۸۷۷) والدارمی فی السنن ۴ / ۱۵۱ الحدیث رقم ۱۶۴۳ والنسائی فی ۶ / ۳۶ الحدیث رقم ۳۱۶۰ والترمذی فی ۲ / ۲۷۱ الحدیث رقم ۲۱۰۹ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۳۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت میں جانے کے بعد کوئی شخص

دنیا میں آنے کی تمنا نہ کرے گا خواہ اسے تمام دنیا مل جائے سوائے شہید کے وہ دنیا میں آنے کی تمنا کرے گا کہ وہ دنیا میں لوٹے اور دس بار مارا جائے۔ (یعنی بہت بار)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس کا ثواب اور اس کی عظمت کو دیکھ رہا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

شہداء کی ارواح پرندوں کے قابلوں میں

۱۸/۳۷۲۳ وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ الْآيَةَ قَالَ إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرْوَاهُمْ فِي أَجْوَابِ طَيْرٍ خَضِرٍ لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تُسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ فَاطْلَع إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهُونَ شَيْئًا قَالُوا أَيْ شَيْءٍ نَشْتَهُي وَنَحْنُ نُسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا ففَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ يَسْتَأْلُوا قَالُوا يَا رَبِّ نُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تَرَكُوا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه كتاب الامارة باب ارواح الشهداء الحديث رقم (۱۲۱ - ۱۸۸۷) واخرجه الترمذي في السنن ۲۶۱۵ / ۵ الحديث رقم ۳۰۱۱ والدارمي في ۲ / ۲۷۱ الحديث رقم ۲۴۱۰

ترجمہ: مسروق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کا معنی پوچھا: لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ..... تو وہ فرمانے لگے ہم نے خود جناب رسول اللہ ﷺ سے اس سلسلہ میں دریافت کیا تھا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان کی ارواح سبز رنگ کے پرندوں کے قابلوں میں ڈالی جاتی ہیں اور ان کے لئے عرش کے نیچے لٹکانی گئی قنادیل ہیں جو کہ بمنزلہ گھونسلوں کے ہیں۔ وہ جنت کے میوے کھاتے اور جنت میں جہاں چاہتے ہیں وہاں ٹھکانہ بنا لیتے ہیں۔ پھر وہ ان قنادیل میں آرام کرتی ہیں اللہ تعالیٰ ان کی طرف جھانکتے ہیں اور فرماتے ہیں کیا تم کوئی چیز چاہتے ہو۔ تو وہ عرض کرتے ہیں ہم اور کیا چاہیں گے کہ ہم تو جنت کے میوے کھاتے ہیں جہاں سے چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سے یہ تین بار سوال فرماتے ہیں۔ جب وہ دیکھیں گے کہ ان کو بغیر جواب چارہ کار نہیں (یعنی وہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ یہ کوئی چیز مانگیں)۔ یہ عرض کریں گے۔ اے ہمارے پروردگار ہم چاہتے ہیں کہ ہماری جانوں کو دوبارہ ہمارے ابدان میں واپس کیا جائے اور دنیا میں بھیجا جائے تاکہ ہم تیری راہ میں قتل کیے جائیں پھر ایک بار فقط۔ جب اللہ تعالیٰ یہ جانیں گے کہ ان کو کچھ حاجت نہیں (یعنی معین و مقرر حاجت)۔ کیونکہ انہوں نے تو وہ مطالبہ کیا ہے جو ارادہ الہی کے خلاف ہے)۔ تو ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لیس لهم حاجة: پہلی بار عظیم ثواب کے میسر آنے سے ان کو کسی چیز کی کچھ حاجت نہیں رہی۔ اور اگر دوبارہ قتل ہو گا تو اس کا ثواب اسی کی مثل ہوگا جس کی چنداں حاجت نہیں۔ اس لئے کہ شہید کا ثواب ایک ہی ہے جو اسے حاصل ہو چکا۔

ترکوا: یعنی اللہ تعالیٰ ان کو نہیں پوچھتے بلکہ ان کے حال پر چھوڑ دیتے ہیں۔

ایک سوال: اگر دوسری بار پہلی کی طرح ثواب ہو تو اس کا کیا فائدہ کہ وہ دوبارہ ارواح کو بدنوں میں لوٹانے کا مطالبہ کر رہے ہیں تاکہ وہ راہ خدا تعالیٰ میں مارے جائیں۔

الجواب: کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو نعمت عنایت کی اس پر جو شکر لازم ہوتا ہے وہ اس پر قائم و ثابت ہیں۔ اعادہ روح کا حقیقت میں سوال مراد نہیں۔

نمبر ۲ شاید کہ ان کا خیال یہ ہو کہ دوسری مرتبہ زیادہ بہتر اور کامل ترین جزا ملے گی جو پہلی بار کی جزا سے بڑھ کر ہوگی کیونکہ اس کے لیے مناسب استعداد موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے جو عادت جاری فرمائی تو اس کے مطابق ان کو اسی طرح کی جزا ملے گی جب یہ بات ان کو معلوم ہوئی تو اس کو حاجت اور ضرورت نہ سمجھ کر ان سے سوال چھوڑ دیا۔

تنبیہ: ارواح شہداء کو پرندوں کے بدنوں میں رکھنے کی مثال اس طرح ہے جس طرح کہ موتیوں کو اعزاز و اکرام کی وجہ سے صندوقوں میں رکھا جائے اور اس لیے بھی پرندوں کے بدنوں میں رکھا گیا کہ بہشت میں داخلہ اس صورت کے ساتھ معلق ہے ان بدنوں سے متعلق نہیں اور انہی پرندوں کے قابضوں میں ہونے کی وجہ سے وہ بہشت میں جگہ پاتی ہیں اور وہاں کے پانی، خوشبوؤں، ہواؤں سے فیض یاب ہوتی اور وہاں کے انوار کو ملاحظہ کرتیں اور ان سے لذت پاتی ہیں اور رحمن کے قرب اور ملائکہ مقررین کے پڑوس کی وجہ سے خوب خوش ہوتی ہیں۔

قرآن مجید کی آیت: یرزقون فرحین بما آتاه اللہ سے بھی یہ مراد ہے اور اس سے تنازع کا ثبوت نہیں ملتا کیونکہ جو لوگ تنازع کے قائل ہیں وہ اس جہان میں ارواح کے مختلف ابدان میں لوٹنے کے قائل ہیں نہ کہ آخرت میں کیونکہ وہ تو آخرت کے منکر ہیں جنت اور دوزخ کے قائل نہیں۔

نمبر ۳ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنت موجود ہے اور پیدا ہو چکی ہے جیسا کہ اہلسنت کا مسلک ہے۔ (ح ع)

جہاد پر خطبہ نبوت

۱۹/۳۷۲۳ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ يَكْفُرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَإِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُذْبِرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْكَفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُذْبِرٍ إِلَّا الَّذِينَ قَاتَلُوا جَبْرِيلَ قَالَ لِي ذَلِكْ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه كتاب الامارة باب من قتل في سبيل الله ۳ / ۱۵۰۱ الحديث رقم (۱۱۷ - ۱۸۸۵) والترمذي في السنن ۴ / ۱۸۴ الحديث رقم ۱۷۱۲ والنسائي في ۶ / ۳۴ الحديث رقم ۳۱۵۶ و مالك في الموطا ۲ / ۴۶۱ الحديث رقم ۳۱ من كتاب الجهاد وأحمد في المسند ۵ / ۳۰۴

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک دن صحابہؓ کو خطبہ دیا اور اس میں اس بات کا تذکرہ فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اور اللہ پر ایمان لانا سب سے زیادہ افضل اعمال ہیں تو ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ کا اس سلسلے میں کیا ارشاد ہے اگر میں اللہ کی راہ میں قتل ہو جاؤں تو کیا اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کو مٹا دیں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں! اگر تو اللہ کی راہ میں اس طرح قتل ہو کہ تو صبر کرنے والا اور ثواب کا طلبگار ہو اور پیٹھ پھیر کر بھاگنے والا نہ ہو (تو تجھے یہی بدلہ ملے گا) پھر آپ نے فرمایا تم دوبارہ بتلاؤ کہ تم نے کیا کہا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ مجھے یہ بتلائیں کہ اگر میں اللہ کی راہ میں مارا جاؤں تو کیا میرے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں! اگر تو اس حالت میں قتل ہو کہ تو صبر کرنے والا اور ثواب کا طلب کرنے والا اور پشت پھیر کے بھاگنے والا نہ ہو (تو تجھے یہی ثواب ملے گا) مگر قرض (یعنی وہ قرض جس کے ادا کرنے کی نیت نہ ہو وہ نہیں بخشا جاتا) جبریل نے مجھے یہی بات کہی یعنی یہ ساری بات کہی ہے یا صرف قرض والی بات کہی یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ایمان کا تمام اعمال میں بہترین ہونا واضح ہے اور جہاد کے افضل ہونے کی وجہ اعلیٰ کلمۃ اللہ کا ذریعہ بننا اور دین کے دشمنوں کا قلع قمع ہے اسی طرح اپنی جان کی قربانی اور مشقت اٹھانا ہے اور نماز کی فضیلت عبادت میں مداومت اور بہت ساری عبادات کا مجموعہ ہونے کی وجہ سے ہے۔

الا الدین: تو رپشتی نے لکھا ہے کہ دین سے مراد یہاں مسلمانوں کے حقوق ہیں بس حاصل کلام یہ ہے کہ جہاد سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں مگر انسانوں کے حقوق معاف نہیں ہوتے (ح ع)

شہادت قرض کے سوا ہر گناہ مٹانے والی ہے

۲۵/۳۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدَّيْنَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه كتاب الامارة باب من قتل في سبيل الله كفرت عطاياہ، الا الدين ۳ / ۱۵۰۲ الحديث رقم (۱۲۰ - ۱۸۸۶)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ کی راہ میں شہید ہو جانا سوائے قرض کے ہر گناہ کو سوائے قرض کے مٹا دیتا ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الا الدین: یعنی آدمیوں کے حقوق۔ سیوطی نے لکھا ہے کہ شہد اور بیا کے قرض بھی جھاڑے جاتے ہیں۔ (ح)

دو قاتل بہشت میں

۲۱/۳۷۲۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ يَقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيَسْتَشْهَدُ - (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه كتاب الجهاد باب الكافر يقتل الصحيح ۶ / ۳۹ الحديث رقم ۲۸۲۶ و مسلم في ۳ / ۱۵۰۴ الحديث رقم (۱۲۸ - ۳۱۶۶) والنسائي في السنن ۶ / ۳۸ الحديث رقم ۳۱۶۶ و مالك في الموطا ۲ / ۴۶۰ الحديث رقم ۲۸ من كتاب الجهاد وأحمد في المسند ۲ / ۴۶۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ اللہ جل شانہ دو شخصوں پر ہنستے ہیں (یعنی رحمت و رضامندی سے متوجہ ہوتے ہیں) ایک وہ شخص کہ ایک ان میں سے دوسرے کو قتل کرتا ہے اور دونوں بہشت میں داخل ہوتے ہیں یعنی ایک اللہ کی راہ میں لڑ کر شہید ہو جاتا ہے اور اس سے وہ بہشت میں داخل ہو جاتا ہے پھر قاتل بھی توبہ کرتا ہے یعنی کفر سے توبہ کر کے ایمان لے آتا ہے۔ پھر وہ بھی شہید ہو جاتا ہے تو وہ بھی جنت میں داخل ہوتا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

طالب کیلئے مرتبہ شہادت

۲۲/۳۷۲۷ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حَنيفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه كتاب الامارة باب استحباب طلب الشهادة ۳ / ۱۵۱۷ الحديث رقم (۱۵۷ - ۱۹۰۹) و أبو داود في السنن ۲ / ۱۷۹ الحديث رقم ۱۵۲۰ والترمذي في ۴ / ۱۵۷ الحديث رقم ۱۶۵۳ والنسائي في ۶ / ۳۷ الحديث رقم ۳۱۶۲ وابن ماجه في ۲ / ۹۳۵ الحديث رقم ۲۷۹۷ والدارمي في ۲ / ۲۷۰ الحديث رقم ۲۴۰۷

ترجمہ: سہل بن حنیف سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے سچے دل سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہداء کے مراتب میں پہنچا دیتے ہیں اگرچہ وہ اپنے بستر پر مرے یعنی سچی نیت سے شہداء کا ثواب پاتا ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

حارثہ کی والدہ کو بشارت

۲۳/۳۷۲۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ الرَّبِيعَ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنِ سُرَاقَةَ آتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرِبَ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ

وَأَنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى - (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب الجہاد: باب من اتاہ سهم غرب ۶ / ۲۵ الحدیث رقم ۲۸۰۹ والترمذی فی السنن ۵ / ۳۰۶ الحدیث رقم ۳۱۷۴ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۲۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ براء کی بیٹی ریحہ جو کہ حارثہ بن سراقہ کی والدہ تھیں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہنے لگی اے اللہ کے نبی ﷺ آپ حارثہ کے حالات کے بارے میں بیان کیوں نہیں فرماتے یہ حارثہ بدر کے دن نامعلوم تیر کے لگنے سے شہید ہو گئے تھے کہ اگر بہشت میں ہے تو میں صبر کروں اور اگر وہ کسی اور جگہ ہے تو میں اس کے متعلق رونے میں کوشش کروں یعنی خوب روؤ جیسے عام عورتوں کی عادت ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اے ام حارثہ واقعہ یہ ہے کہ کتنے ہی جنت کے باغ ہیں یعنی درجات ہیں اور یقیناً تیرا بیٹا وہ اعلیٰ جنت یعنی جنت الفردوس میں پہنچا ہے یہ بخاری کی روایت ہے۔

عمیر کا شوق شہادت

۲۳/۳۷۲۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا إِلَى جَنَّةِ عَرْضِهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ قَالَ عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَامِ بَخُ بَخُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَخُ بَخُ قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا زَجَاءَ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَإِنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَأَخْرَجَ تَمَرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ مِنْهُنَّ ثُمَّ قَالَ لَيْنِ أَفَاحِيْتُ حَتَّى أَكُلَ تَمَرَاتِي إِلَيْهَا لِحَيَاةٍ طَوِيلَةٍ قَالَ فَرُمِي بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ کتاب الامارۃ: باب ثبوت الحنة للشہید ۳ . ۱۵۰۹ الحدیث رقم (۱۴۵ - ۱۹۰۱) وأحمد فی المسند ۳ / ۱۳۷

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام مدینہ منورہ سے بدر کی طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ وہ مشرکین سے بدر میں سبقت کر گئے یعنی وہ کفار سے پہلے بدر میں پہنچے اور مشرک (مسلمانوں کے بعد وہاں) آئے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جنت کی طرف کھڑے ہو جاؤ جس کی چوڑائی آسمان و زمین کے برابر ہے (یہ بن کر) عمیر بن حمام انصاری نے کہا خوب۔ خوب! اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے یہ بات کس بناء پر کہی خوب۔ خوب۔ تو عمیر کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ میں نے یہ بات اس امید سے کہی کہ میں جنت والوں میں سے ہو جاؤں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تو اہل جنت میں سے ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد عمیر نے اپنے ترکش سے کھجوریں نکالیں اور انہیں کھانے لگے۔ پھر کہنے لگے اگر اپنی کھجوروں کے کھانے تک میں زندہ رہوں تو واقعہ میں یہ زندگی بہت طویل و دراز ہے۔ ان کھجوروں کو پھینک دیا جو ان کے پاس تھیں پھر کفار سے قتال میں مصروف ہو گئے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿قوموا الی جنة﴾ تم جنت کی طرف کھڑے ہو جاؤ یعنی تم ایسے عمل کی طرف کھڑے ہو جاؤ جو جنت میں جانے کا سبب ہے اور وہ جہاد ہے۔

عرضہا السموات اس سے مقصود جنت کی فراخی بیان کرنا ہے اس لئے اس کو ایسی چیز سے تشبیہ دی ہے جو لوگوں کے ذہن میں سب سے زیادہ وسیع چیز ہے اور چوڑائی کا یہ حال ہے تو طوالت کا کیا حال ہوگا۔

بخ بخ قال رسول اللہ ﷺ ما یحملك گویا آپ نے خیال فرمایا کہ شاید عمیر نے یہ کلام بغیر فکر و تامل اور بغیر نیت کے کر دیا جو اس شخص کے کلام کے مشابہ ہے جو ہزل و مزاح میں شامل ہوتا ہے یا قتل سے ڈرتا ہے۔ تو عمیر نے اپنے سے اس بات کی نفی کرتے ہوئے کہا۔

لا واللہ! اللہ کی قسم ایسا نہیں زندگی دراز ہے یعنی اگر سب کھجوروں کے کھانے تک کا انتظار کروں تو اس وقت تک زندہ رہنا بڑی طویل زندگی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انہوں نے حصول شہادت کے شوق اور تاخیر قتل کی بناء پر اس زندگی کو وبال سمجھا۔

(ح-ع)

شہداء کی اقسام

۲۵/۳۷۳۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعْدُونَ الشَّهِيدَ فِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَاءُ أُمَّتِي إِذَا لَقِيتُ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبُطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ۔ (رواہ مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۳/۱۵۲۱ کتاب الامارۃ باب بیان الشہداء الحدیث رقم (۱۶۵ - ۱۹۱۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ تم شہید کس کو شمار کرتے ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارا جائے وہ شہید ہے۔ آپ نے فرمایا اس طرح تو میری امت کے شہداء بہت کم ہوں گے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارا جائے وہ شہید ہے یعنی حقیقی شہید اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں فوت ہو پس وہ بھی شہید ہے جو شخص طاعون کے مرض میں مر جائے وہ بھی شہید ہے جو پیٹ کے مرض یعنی استسقاء یا اسہال سے مر جائے وہ بھی شہید ہے۔ یعنی وہ درجات میں شہداء حقیقی کے ساتھ شریک ہے تمام احکام میں شریک نہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

پورے اجر والے مجاہد

۲۶/۳۷۳۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فَتَغْنَمَ

وَتَسْلَمُ إِلَّا كَانُوا قَدْ تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجُورِهِمْ وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَّةٍ تُخَفِقُ وَتُصَابُ إِلَّا تَمَّ أَجُورُهُمْ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۱۵ / ۲ كتاب الامارة باب بيان قدر ثواب من غزا فغنم ومن لم يغنم الحديث رقم (۱۵۴)

(۱۹۰۶) وأبو داود في السنن ۱۸ / ۳ الحديث رقم ۲۴۹۷

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو جماعت جہاد کرنے والی ہو یا جہاد کرنے والا لشکر ہو اور وہ جہاد کر کے غنیمت لائے اور صحیح سالم واپس لوٹ آئے۔ تو انہوں نے جلدی سے اپنا دو تہائی اجر پالیا اور جو جماعت جہاد کرتی ہے یا لشکر جہاد کرتا ہے اور غنیمت لے کر واپس نہیں لوٹتا ہے زخمی کیا جاتا یا مارا جاتا ہے تو اس کا پورا ثواب لکھا جاتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجُورِهِمْ: انہوں نے اپنی مزدوری کے دوثلث غنیمت اور سلامتی کی صورت میں وصول کر لیے اور باقی ایک تہائی جہاد کا ثواب آخرت میں ملے گا۔ اسی حساب سے جو سلامتی کے ساتھ واپس لوٹا مگر غنیمت نہ لایا اس نے ایک تہائی اجر پالیا اور اس کا دو تہائی باقی رہا۔

تحقیق و تصاب: جو جہاد میں شہید ہو گیا یا زخمی کیا گیا اور غنیمت نہ ملی تو اس کا کامل ثواب آخرت کیلئے محفوظ ہے جو اسے وہاں ملے گا۔ (ح۔ ع)

جس کے دل میں جہاد کا خیال بھی نہ گزرا وہ نفاق پر مرا

۲۷/۳۷۳۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهٖ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِّفَاقٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۱۷ / ۳ كتاب الامارة باب ذم من مات ولم يغز الحديث رقم (۱۸۵ - ۱۹۱۰) و أبو

داود في السنن ۲۲ / ۳ الحديث رقم ۲۵۰۲ والنسائي في ۸ / ۶ الحديث رقم ۳۰۹۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس حالت میں فوت ہوا کہ اس نے نہ جہاد کیا اور نہ اس کے دل میں جہاد کا خیال گزرا وہ نفاق کی ایک قسم پر مرنا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: وَلَمْ يَحْدِثْ بِهٖ: یعنی جہاد کا ارادہ بھی نہ کیا اور نہ یہ کہا کہ کاش میں جہاد کرنے والا ہوتا پس یہ شخص منافقین کے مشابہ ہے جو کہ جہاد سے کتراتے ہیں۔ جیسا فرمان رسول ہے: مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔۔۔۔۔۔ ہر شخص پر لازم ہے کہ وہ جہاد کی نیت کرے۔

نووی رحمہ اللہ کا قول: اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص ایک عبادت کی نیت کرے پھر وہ اس کی ادائیگی سے پہلے مر جائے اس کی طرف برائی اتنی متوجہ نہیں ہوتی جتنی اس شخص کی طرف متوجہ ہوتی ہے جو بغیر نیت جہاد مر جائے۔

شوافع کا قول: اس بارے میں ہمارے علماء کا اختلاف ہے کہ جو شخص نماز پر اول وقت میں قدرت رکھتا تھا پھر بھی اس نے مؤخر

کیا نیت یہ تھی کہ وہ اسے ادا کرے گا۔ وہ مرجائے یا حج کو اس طرح مؤخر کرے۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں گنہگار ہوگا۔ بعض نے کہا کہ دونوں صورتوں میں گنہگار نہیں ہوگا۔

نمبر ۲۔ بعض نے کہا حج میں گنہگار ہوگا البتہ نماز میں گنہگار نہ ہوگا۔ یہ آخری قول ہمارے مذہب کے موافق ہے۔

اعلائے کلمۃ اللہ کیلئے لڑنے والا اصل مجاہد ہے۔

۲۸/۳۷۳۳ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمُغْنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُورِيَ مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۷ کتاب الجہاد باب من قاتل لیتكون كلمة الله الحديث رقم ۲۸۱۰ و مسلم فی ۳ / ۱۵۱۲ الحديث رقم (۱۴۹ - ۱۹۰۱) وأبو داود فی السنن ۳ / ۳۱ الحديث رقم ۲۵۱۷ والنسائی فی ۶ / ۲۳ الحديث رقم ۳۱۳۶ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۳۱ الحديث رقم ۲۷۸۳ وأحمد فی المسند ۴ / ۴۵۳

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ ایک آدمی غنیمت کیلئے لڑتا ہے اور ایک شخص شہرت کیلئے لڑتا ہے۔ (کہ جس کو سنا کہتے ہیں)۔ ایک شخص اسلئے لڑتا ہے تاکہ قال میں اس کا مرتبہ معلوم ہو یعنی بہادری ظاہر کرنے کیلئے (کہ جس کو ریا کہا جاتا ہے) ان میں سے کونسا اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہے آپ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے دین کی سربلندی کیلئے لڑے وہ اللہ کی راہ میں ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

معدورین ثواب جہاد میں برابر شریک ہیں

۲۹/۳۷۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَاذِيًّا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ إِلَّا شَرِكُوكُمْ فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ حَبَسَهُمُ الْعُدُو۔

(رواء البخاری ورواه مسلم عن جابر)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۱۵ کتاب المغازی ۸ / ۱۲۶ الحديث رقم ۴۴۲۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۳ الحديث رقم ۲۷۶۴۔ اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۵۱۸ الحديث رقم (۱۵۹ - ۱۹۱۱) وابن ماجہ ۲ / ۹۲۳ الحديث رقم ۲۷۶۵۔ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۰۰

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس لوٹے اور مدینہ کے قریب ہوئے تو آپ نے فرمایا بلاشبہ مدینہ میں کچھ لوگ ہیں کہ تم جس جگہ چلے اور جو جنگل عبور کیا وہ تمہارے ساتھ تھے (یعنی دل اور دعاؤں کی توجہ کے ساتھ اگرچہ بظاہر تمہارے ساتھ نہ تھے) اور ایک روایت میں ہے۔ مگر وہ تمہارے ثواب میں شریک ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ مدینہ میں ہیں یعنی باوجودیکہ وہ مدینہ میں ہیں اور جہاد کیلئے نہیں نکلے پھر ہمارے ساتھ کس طرح شریک ہیں۔ فرمایا ہاں وہ مدینہ میں ہیں اس کے باوجود وہ ثواب میں شریک ہیں۔ اس لئے کہ ان کو شرکت جہاد سے عذر مانع ہوا۔ یعنی عذر کی وجہ سے وہ جہاد میں تمہارے ساتھ نہیں آئے۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح ۳۰/۳۷۳۵ عذر کی وجہ سے مدینہ میں بیٹھے رہنے والے ثواب میں برابر کے شریک تھے البتہ جہاد کرنے والے ان سے افضل ہیں۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ [النساء: ۹۵] اللہ تعالیٰ نے مال سے جہاد کرنے والوں کو فضیلت دی ہے۔ (ع)

ماں باپ کا حق خدمت

۳۰/۳۷۳۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَحَيٌّ وَالِدَيْكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ (متفق عليه وفي رواية) فَأَرْجِعْ إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا۔ (متفق عليه)

انحرجہ البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۴۰ الحدیث رقم ۳۰۰۴ و مسلم کتاب الإمارة باب ثواب من حسم ۴ / ۱۹۷۵ الحدیث رقم ۵ / ۲۵۴۶ و ابو داود فی السنن ۳ / ۳۸ الحدیث رقم ۲۵۳۹ والترمذی ۴ / ۱۶۴ الحدیث رقم ۱۶۷۱ والنسائی فی ۶ / ۱۰ الحدیث رقم ۳۰۱۳ وأحمد فی المسند ۲ / ۱۸۸

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور جہاد کی اجازت طلب کی آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے ماں باپ زندہ ہیں۔ اس نے کہا جی ہاں آپ ﷺ نے فرمایا انہیں میں تمہارا جہاد ہے۔ یعنی ان کی خدمت میں خوب کوشش کرو۔ یہ تمہارے حق میں جہاد کا حکم رکھتی ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ تو اپنے والدین کی طرف لوٹ جا اور ان کے ساتھ رہ اور ان کے حقوق اچھی طرح ادا کر۔

تشریح ۳۱/۳۷۳۶ شرح السنہ میں لکھا ہے یہ نقلی جہاد کا حکم ہے کہ ان کی اجازت سے نکلے جبکہ اس کے والدین مسلمان ہوں اور جب جہاد فرض عین ہو تو ان کی اجازت کی ضرورت نہیں اور اس موقع پر وہ اسے منع کریں تو وہ ان کا کہنا نہ مانے اور اگر ماں باپ کا فرہوں تو ان کی اجازت کے بغیر ہی نکلے خواہ جہاد فرض ہو یا نقلی۔ اسی طرح کسی نقلی عبادت مثلاً حج وغیرہ کیلئے بھی ان کی اجازت سے نکلے اور نقلی روزہ اگر ان کو ناگوار ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نہ رکھے۔ (ع)

فتح کے بعد مکہ سے ہجرت نہیں

۳۱/۳۷۳۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَفْرُغْتُمْ فَأَنْفِرُوا۔ (متفق عليه)

انخرجه فی صحیحہ کتاب الجہاد، باب فضل الجہاد، ۳ / ۶، الحدیث رقم ۲۷۸۳، و مسلم فی ۲ / ۹۸۶، الحدیث رقم (۱۳۵۳۰، ۴۴۵) وأبو داود فی السنن ۸ / ۳، الحدیث رقم ۲۴۸۰، والترمذی فی ۴ / ۱۲۶، الحدیث رقم: ۱۵۹۰، والنسائی فی ۷ / ۱۴۶، الحدیث رقم ۴۱۷۰، وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۶، الحدیث رقم: ۱۵۹۰، والدارمی فی ۲ / ۳۱۲، الحدیث رقم: ۲۵۱۲، وأحمد فی المسند ۱ / ۲۵۵

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں لیکن جہاد اور نیت ہے۔ یعنی جب تم کو (جہاد کے لئے) بلایا جائے تو تم سب فرضیت کی بناء پر نکل کھڑے ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لا ہجرۃ: شروع میں مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرض عین تھی بلکہ ہر دار الکفر سے مدینہ کی طرف ہجرت ضروری تھی کیونکہ مسلمان مدینہ میں بھی کمزور تھے۔ ہجرت کو اسی لئے فرض کیا گیا تا کہ مشرکین کا زور زائل ہو جب مکہ فتح ہو گیا تو ہجرت کا سبب زائل ہو گیا پھر ہجرت وہاں سے ضروری نہ رہی۔

باقی طلب علم اور جہاد کیلئے ہجرت یا دار الکفر سے فرار اختیار کرنے کیلئے یہ اسی طرح باقی ہے۔ اسی طرح فتنے علیحدگی کیلئے یا ایسے علاقہ سے ہجرت جس میں نیکی کو ترک کیا جائے اور برائی زور پر ہو اب بھی باقی ہے۔

۲۔ لکن جہاد و نية: یعنی جہادہ قصد اور اعمال میں اخلاص یہ اسی طرح باقی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ وطن چھوڑ کر ہر مسلمان کو مدینہ جانا ضروری تھا۔ یہ حکم باقی نہ رہا جہاد کیلئے وطن کا چھوڑنا یا کسی نیک نیت کیلئے مثلاً کفار سے فرار اختیار کرنا۔ بدعت، جہل، فتنہ سے علیحدگی اختیار کرنا اور طلب علم کیلئے وطن چھوڑنا باقی ہے اور یہ منسوخ نہیں ہوا (ح-ع)

الفصل الثانی:

حق کی خاطر لڑنے والے

۳۲/۳۷۳۷. وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَ آخِرُهُمُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ۔

(رواہ ابو داؤد)

انخرجه ابو داود فی السنن کتاب الجہاد، باب فی دوام الجہاد، ۳ / ۱۱، الحدیث رقم ۲۴۸۴، وأحمد فی المسند ۴ / ۴۲۹

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے ایک جماعت اظہار حق کیلئے لڑتی رہے گی اور جو شخص ان سے دشمنی کرے گا ان پر غالب رہے گی یہاں تک کہ امت کا آخری

طبقہ سج دجال سے قتال کرے گا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: آخر ہم: یعنی امت کا آخری طبقہ یعنی حضرت امام مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے متبعین جو دجال سے لڑیں گے اور اسے عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے اور اس کے قتل کے بعد جہاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ یا جوج ماجوج پر عدم قدرت کی وجہ سے ان پر جہاد لازم نہ ہوگا اور ان کی ہلاکت کے بعد جب تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ رہیں گے روئے زمین پر کوئی کافر باقی نہ رہے گا اور ان کی وفات کے بعد جب کفر پھیلے گا تو اس وقت مسلمان ایک ٹھنڈی خشک ہوا سے مرجائیں گے اور صرف کافر باقی رہ جائیں گے اور پورے روئے زمین پر اللہ اللہ کہنے والا کوئی نہ ہوگا تو قیامت قائم کر دی جائے گی۔

پس لا تزال والا جملہ قرب قیامت پر محمول ہے اس لئے کہ دجال کا ٹکنا تو قیامت کے قرب کی علامات میں سے ہے۔ (ع)

جہاد میں معاونت نہ کرنے کی سزا

۳۳/۳۷۳۸ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَغْزُوكُمْ يُجْهَزُ غَارِيًا أَوْ يَخْلُفُ غَارِيًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرِ أَصْنَابِهِ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن کتاب الجہاد باب من جہز غازیاً ۲۲ / ۳ الحدیث رقم ۲۵۰۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۳

الحدیث رقم ۲۷۶۲ والدارمی فی ۲ / ۲۷۵ الحدیث رقم ۲۴۱۸

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نہ تو جہاد کیا اور نہ کسی مجاہد کو سامان دیا یا کسی غازی کی اس کے اہل و عیال میں بھلائی کے ساتھ نیابت کی تو قیامت کے دن سے پہلے وہ کسی سخت مصیبت میں گرفتار ہوگا۔

جان و مال سے جہاد کرو

۳۳/۳۷۳۹ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ۔ (رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۲ / ۳ والنسائی فی السنن ۷ / ۶ الحدیث رقم ۳۰۹۶ والدارمی کتاب الجہاد باب فی

جہاد المشرکین فی ۲ / ۲۸۰ الحدیث رقم ۲۴۳۱ واحمد فی المسند ۱۲۴ / ۳

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم مشرکین کے ساتھ اپنے اموال اور اپنی جانوں اور زبانوں کے ساتھ جہاد کرو۔ یہ ابو داؤد، نسائی، دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: جَاهِدُوا: مال و جان سے جہاد یہ ہے کہ مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرے اور اپنی جان کو جہاد میں صرف کرے اور زخمی ہو اور زبان کا جہاد کفار و مشرکین کے بتوں کی مذمت کرے اور اسی طرح ان کے بطلان کو ظاہر کرنے اور ان کے حق میں ذلت کی دعا کرے اور مشرکین کو قتل و قید سے ڈرائے اور مسلمانوں کی کامیابی کی دعا کرے اور لوگوں کو جہاد پر آمادہ کرے (ح)

کفار کا سرکچلو

۳۵/۳۷۴۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَاضْرِبُوا الْهَامَ تَوَرَّكُوا الْجَنَانَ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه فی الترمذی کتاب الاطعمة باب ما جاء فی فضل اطعام الطعام ۴ / ۲۵۲ الحديث رقم : ۱۸۵۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے مابین سلام کو پھیلاؤ (واقف و ناواقف کو سلام کرو) اور لوگوں کو کھانا کھلاؤ اور کفار کا سرکچلو یعنی جہاد کرو تو تم جنت کے وارث بنائے جاؤ گے (یعنی تمہیں بہشت ملے گی)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

مرابطہ قبر سے محفوظ

۳۶/۳۷۴۱ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَاطِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْمَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْمَنُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ۔

(رواه الترمذی و ابو داؤد و رواه الدارمی عن عقبہ بن عامر)

اخرجه ابو داؤد فی السنن کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل ۳ / ۲۰ الحديث رقم : ۲۵۰۰ والترمذی فی السنن ۴ / ۱۴۲ الحديث رقم ۱۶۲۱ وأحمد فی المسند ۶ / ۲۰

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر میت کو اس کے عمل پر ختم کیا جاتا ہے (یعنی اس کا عمل اس کی زندگی تک ہے موت کے بعد اس کا عمل باقی نہیں رہتا یعنی اس کے لئے نیا ثواب نہیں لکھا جاتا) سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں چوکیداری کرتے ہوئے مارا گیا۔ شان یہ ہے کہ واقعہ اس کا عمل قیامت تک بڑھایا جاتا ہے اور وہ فتنہ قبر سے مامون و محفوظ رہتا ہے۔ یہ ترمذی، ابو داؤد کی روایت ہے۔ دارمی نے اسے عقبہ بن عامر سے نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱) یُنْمَى عَمَلُهُ عمل بڑھانے کا مطلب یہ ہے کہ ہر لمحہ اس کو نیا ثواب ملتا ہے اس لئے کہ اس نے اپنی جان ایسی راہ میں قربان کی ہے جس کا نفع اس کی اپنی طرف لوٹنے والا ہے اور اس کا فائدہ دوسرے مسلمانوں کو بھی پہنچتا ہے وہ یہ ہے کہ اس نے دشمنان دین کو دور کر کے دین کو زندہ کیا۔ (ع)

لمحہ کا جہاد جنت کا ثواب

۳۷/۳۷۴۲ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جَرَحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرِمَا كَانَتْ لَوْنُهَا الزُّعْفَرَانُ وَرِيحُهَا الْمِسْكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابَعَ الشُّهَدَاءِ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

اعرجہ ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۶ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فیمن یکلم الحديث رقم ۲۵۴۱ والترمذی فی السنن ۴ / ۱۵۸ الحديث رقم ۱۶۵۷ والنسائی فی ۶ / ۲۵ الحديث رقم ۳۱۴۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۳۳ الحديث رقم ۲۷۹۲ والدارمی فی ۲ / ۲۶۵ الحديث رقم ۲۳۹۴ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۳۰

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی راہ میں اتنی مقدار میں لڑا جتنی دیر اوٹنی کے دو مرتبہ دوہنے میں وقفہ ہے اس کے لئے یقیناً جنت لازم ہے۔ یعنی ابتداء وہ جنت میں جائے گا۔ اور جو شخص راہ خدا میں دشمنوں کے ہتھیاروں سے زخمی کیا گیا یا دشمنوں کے علاوہ کسی اور طرف سے اسے زخم کی مصیبت پہنچی پس قیامت کے دن اس کا وہ زخم دنیا سے زیادہ تازہ ہوگا اور اس کا زنگ زعفران اور خوشبو مشک جیسی ہوگی اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں پھوڑا نکلا تو اس پھوڑے پر یا پھوڑے والے پر شہداء کی مہر ہوگی یعنی شہداء کی علامت ہوگی تاکہ اس کی پہچان ہو کہ اس نے دین کی ترقی کی تھی پس اسے مجاہدین کا بدلہ دیا جائے گا۔ یہ ترمذی، ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: فواق کا معنی یہ ہے کہ جو وقفہ اوٹنی کے دو بار دوہنے کے مابین ہوتا ہے۔ اور یہاں معمولی مدت مراد ہے۔ (ع)

سات سو گنا ثواب

۳۸/۳۷۳۳ وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ لَهُ بِسَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ۔ (رواه الترمذی)

اعرجہ الترمذی کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل النفقة فی سبیل اللہ الحديث رقم ۶۲۵ والنسائی فی ۶ / ۴۹ الحديث رقم ۳۱۸۶ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۴۵

ترجمہ: حضرت خرم بن فاتکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کی خاطر کچھ خرچ کرے اس کے لئے سات سو گنا ثواب لکھا جاتا ہے۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔ یہ کم سے کم درجہ ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس سے زیادہ بھی ثواب دیتا ہے۔

صدقات کا سایہ

۳۹/۳۷۳۴ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ طُرُوقَةٌ فَجُلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی)

اعرجہ الترمذی ۴ / ۱۴۴ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل الخدمة الحديث رقم ۱۶۲۷ وأحمد فی المسند ۵

۲۷۰ /

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہترین صدقات میں سے ان خیموں کا صدقہ کرنا ہے جو مجاہدین یا حجاج کو دیئے جائیں یا انہی کی طرح کے لوگوں کو اور بہترین صدقہ خادم کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینا (خواہ بطور ملک دے یا بہترین صدقہ غاریت کے طور پر دے) یا اللہ کی راہ میں اس اونٹنی کا دینا جس پر زنجفتی کرے۔ یعنی ایسی اونٹنی جو اس عمر کو پہنچی ہو جس پر زنجفتی کرتا ہو یعنی افضل یہ کہ ایسی اونٹنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں سواری کیلئے دے۔

خوف خدا کے ایک آنسو والے کو جہنم نہیں جلائے گی

۴۰/۳۷۴۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْجُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ غُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ (رواه الترمذی وزاد النسائی فی اخری فی) مَنْ خَرَى مُسْلِمًا أَبَدًا وَفِي أُخْرَى لَهُ فِي جَوْفِ عَبْدِ أَبَدًا وَلَا يَجْتَمِعُ الشَّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ أَبَدًا.

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۷۴ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل الغبار الحدیث رقم : ۱۶۳۳ والنسائی فی ۶ / ۱۲ الحدیث رقم ۳۱۰۷ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۷ الحدیث رقم ۲۷۷۴ وأحمد فی المسند ۲ / ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص آگ میں داخل نہ ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا ہو۔ یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں واپس لوٹے۔ اور کسی بندے پر اللہ تعالیٰ کی راہ کا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہو سکتا (یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں غبار آلود ہو اس کو دوزخ کا دھواں نہ پہنچے گا) یعنی مجاہد دوزخ میں نہ جائے گا۔ یہ روایت ترمذی نے نقل کی ہے۔ نسائی نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ مسلمان کے نتھنے میں اللہ تعالیٰ کے راستہ کا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہو سکتے۔ اور نسائی کی ایک اور روایت میں وارد ہے کہ بندے کے پیٹ میں جہنم کا دھواں اور راہ خدا تعالیٰ کا غبار جمع نہ ہوگا اور بخل اور ایمان کامل بندے کے دل میں کبھی جمع نہیں ہوتا۔

تشریح: حتیٰ يعود: اس کو تعلق بالمال کہتے ہیں کہ جس طرح دوہے ہوئے دودھ کا تھنوں میں واپس لوٹنا محال ہے اسی طرح اس کا دوزخ میں جانا محال ہے۔ (ع)

دو آنکھوں کو جہنم کی آگ نہ چھوئے گی

۴۱/۳۷۴۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا تَمْسُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۵۰ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل الحرس الحدیث رقم : ۱۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو آنکھوں کو آگ نہ لگے گی۔ نمبر ۱۔ جو

آنکھ خوف خدا تعالیٰ سے روئی ہو نمبر ۲۔ وہ آنکھ جس نے راہ خدا تعالیٰ میں چوکیداری کرتے ہوئے رات گزاری ہو۔ (یعنی رات کو کفار سے مجاہدین کی نگرانی کی ہو)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

جہاد کی ایک رات ستر برس کی عبادت سے بہتر

۴۲/۳۷۷۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشُعْبٍ فِيهِ عَيْنَةٌ مِنْ مَاءٍ عَذْبَةٍ فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ لَوْ اِعْتَزَلْتُ النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشَّعْبِ قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا إِلَّا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ الْجَنَّةَ أَغْرَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقِيَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔ (رواه الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۴ / ۱۵۵ کتاب فضائل الجہاد باب م اجاء فی فضل الغدو الحدیث رقم ۱۶۵۰ واحمد فی المسند ۲ / ۵۲۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ صحابی رسول ﷺ کا گزرا ایک پہاڑ کے پاس سے ہوا جہاں شیریں پانی کا چشمہ تھا۔ وہ ان کو بہت پسند آیا اور کہنے لگے کاش میں لوگوں سے الگ ہو کر اس پہاڑ کے پاس جاگزین ہو جاؤں پھر یہ بات جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ذکر کی گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کرو کیونکہ تمہارا اللہ تعالیٰ کی راہ میں ٹھہرنا گھر میں ستر برس کی عبادت سے بہتر ہے۔ کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے اور تمہیں جنت میں داخل کرے؟ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں پہلی فرصت میں جہاد کرو جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں فواق کی مقدار (دو بار اونٹنی کا دودھ دوہنے کے وقفے کے برابر) لڑے اس کے لئے جنت واجب ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿سَبْعِينَ عَامًا﴾ سے مراد کثرت ہے تحدید مراد نہیں پس یہ اس روایت کے خلاف نہیں جس میں یہ فرمایا: مقام الرجل فی الصف فی سبیل اللہ افضل عند اللہ من عبادۃ الرجل ستین سنۃ۔

سوال: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے گوشہ نشینی اور پہاڑوں میں عبادت سے مغفرت حاصل نہیں ہوتی۔

جواب: اس زمانہ میں جہاد فرض تھا اور نفل کی وجہ سے فرض کا ترک گناہ ہے کذا قال الطیبی۔ نمبر ۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مراد مغفرت کامل اور ابتداء دخول جنت مراد ہو۔

۲۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ گوشہ نشینی سے اختلاط افضل ہے؟ اور یہ زمانہ رسالت مآب ﷺ کی بات ہے۔ بعض اوقات گوشہ نشینی فتنہ کے خوف کی وجہ سے افضل ہوتی ہے اور یہ فتنہ کے زمانہ کا موقع ہے۔ (ع۔ ح)

ایک رات کی چوکیداری ہزار دن سے افضل

۴۳/۳۷۲۸ وَعَنْ عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيهَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۶۲ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل المرباط الحدیث رقم : ۱۶۶۷ والنسائی فی ۶ / ۴۰ الحدیث رقم ۳۱۶۹ والدارمی فی ۲ / ۲۷۷ الحدیث رقم ۲۴۲۴ وأحمد فی المسند ۱ / ۶۵۔

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی چوکیداری ایک ہزار دن کی عبادت سے افضل ہے اس کے علاوہ مراتب سے۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: من المنازل مراتب سے خاص کیا گیا اور اس سے مراد وہ مجاہد ہے جو معرکہ میں موجود ہو کیونکہ اس کا نگرانی کرنا فرض ہے اگر وہ اس کے علاوہ کسی نقلی عبادت میں لگے گا تو یہ گناہ ہے۔ خواہ مسجد میں بیٹھا ہو اور رباط اسی کو فرمایا (ح۔ ع)

جنت میں اولین داخلے والے تین افراد

۴۴/۳۷۴۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ شَهِيدٌ وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ وَعَبْدٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ وَنَصَحَ لِمَوَالِيهِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۵۱ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی ثواب الشهداء الحدیث رقم : ۱۶۴۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۴۲۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے سامنے وہ تین شخص لائے گئے جو جنت میں سب سے پہلے داخل ہوں گے۔ نمبر ۱ شہید نمبر ۲ حرام سے بچنے والا اور سوال نہ کرنے والا یعنی وہ شخص جو فسق سے بچنے والا اور سوال سے بچنے والا ہو۔ نمبر ۳ وہ غلام جو اللہ تعالیٰ کی اچھی طرح بندگی کرنے والا اور اپنے مالک کا خیر خواہ ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: اَوَّلُ ثَلَاثَةٍ: یعنی تین تین شخص جنت میں داخل ہوں گے ان میں سے یہ تین پہلے داخل ہوں گے لیکن اس سے مراد انبیاء علیہم السلام کے بعد داخل ہونے والے ہیں کہ اور سب لوگوں سے ان کو مقدم رکھا جائے گا اور تین اشخاص سے مراد تین جماعتیں ہیں۔ (ع)

افضل اعمال کون سے ہیں؟

۴۵/۳۷۵۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ أَىُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقِيَامِ قِيلَ فَأَىُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جُهْدُ الْمُقِلِّ قِيلَ فَأَىُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ

اللَّهُ عَلَيْهِ قِيلَ فَإِي الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ قِيلَ فَإِي الْقَتْلِ أَشْرَفُ قَالَ مَنْ أَهْرَيْقَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادُهُ (رواه ابوداؤد وفي رواية النسائي) أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ فِيهِ وَحَاجَةٌ مَبْرُورَةٌ قِيلَ فَإِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طُولُ الْقُنُوتِ ثُمَّ اتَّفَقَا فِي الْبَاقِي -

اخرجه ابوداؤد في السنن ۲ / ۱۴۶ كتاب الصلاة باب طول القيام الحديث رقم ۱۴۴۹ والنسائي في ۵ / ۵۸ الحديث رقم ۲۵۲۶ واحمد في المسند ۳ / ۴۱۱ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن حبشیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ لمبا قیام۔ پھر دریافت کیا گیا کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا تنگدستی کا تنگدستی کے باوجود صدقہ دینا۔ پھر سوال کیا گیا کونسی ہجرت بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا وہ ہجرت بہتر ہے کہ آدمی اس چیز کو چھوڑے جو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کی ہے۔ اگرچہ ہجرت دارالکفر سے دارالایمان کی طرف نکلنے کو کہتے ہیں۔ لیکن حرام سے ہجرت یعنی حرام کو چھوڑنا اس سے زیادہ افضل ہے۔ آپ سے پوچھا گیا۔ کونسا جہاد افضل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس آدمی کا جہاد افضل ہے جو اپنی جان اور مال کے ساتھ مشرکین سے جہاد کرے۔ پھر پوچھا گیا کونسا مارا جانا یعنی جہاد میں زیادہ افضل ہے آپ نے فرمایا اس آدمی کا قتل کہ جس کا خون گرایا جائے اور اس کے گھوڑے کی کوئی ٹانگیں کاٹ ڈالی جائیں یعنی خود بھی قتل ہو اور اس کا گھوڑا بھی مارا جائے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ نسائی کی روایت میں یہ ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ اعمال میں کونسا عمل افضل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر ایمان ہے جس میں شک نہ ہو اور جہاد کرنا جس میں خیانت نہ ہو۔ یعنی اس مال غنیمت میں جو اس میں حاصل ہو اور حج مقبول آپ سے سوال کیا گیا۔ نماز میں کونسی چیز افضل ہے۔ آپ نے فرمایا طویل قیام۔ بقیہ روایت میں ابوداؤد و نسائی متفق ہیں۔

تشریح: ۱۔ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ یعنی اپنا مال جہاد میں غازیوں کیلئے خرچ کرے اور زخمی ہو اور قتل کیا جائے۔

۲۔ احادیث میں مختلف اعمال کو افضل قرار دیا گیا ہے۔ تمام احادیث کو جمع کرنے سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے ہر موقعہ کے مناسب جواب دیا۔ جس میں تکبر اور بڑائی والی حالت دیکھی اس کو فرمایا افضل عمل نرم خوئی ہے۔ جیسا کہ سلام کو افشاء کرنا اور نرم گفتگو کرنا۔ اور بخل و خست کی حالت پائی تو اسے فرمایا کہ افضل اعمال سخاوت ہے مثلاً کھانا کھلانا۔ اور عبادت میں کسی کی سستی دیکھی تو اسے فرمایا کہ افضل (نفلی) نماز تہجد ہے۔

پس یہاں افضل اعمال سے وہ مراد ہے جو سوال کرنے والے کے حق میں افضل ہو۔ یا مقصود یہ ہے کہ یہ بھی من جملہ افضل اعمال میں سے ہے۔ (ع)

شہید کی چھ خصوصیات

۳۶/۳۷۵۱ وَعَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرَب قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلشَّهِيدِ عِنْدَ

اللَّهُ سِتُّ خِصَالٍ يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيَجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ الْيَا قُوَّةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَيَزُوجُ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَيُشَفِّعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَائِهِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن فی ۴ / ۱۶۱ کتاب فضائل الجہاد باب فی ثواب الشہید الحدیث رقم ۱۶۶۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۳۶ الحدیث رقم ۲۷۹۹

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکربؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہید کی اللہ تعالیٰ کے ہاں چھ خصوصیات ہیں: ① پہلی مرتبہ ہی اس کی بخشش کر دی جاتی ہے۔ (یعنی جب اس کا پہلا قطرہ خون کا گرتا ہے تو اسے اس کا جنت والا ٹھکانہ دکھا دیا جاتا ہے)۔ ② جاگنی کے وقت وہ عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے۔ ③ فزع اکبر یعنی بڑی گھبراہٹ یعنی عذاب آخرت سے محفوظ رہے گا۔ ④ اس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوت دنیا سے بہتر ہوگا۔ ⑤ اس کے نکاح میں جنت کی بہتر حوریں دی جائیں گی۔ ⑥ اس کی شفاعت اس کے ستر اقرباء کے حق میں قبول کی جائے گی۔ یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے۔

اثر جہاد اور لقاء خداوندی

۳۷/۳۷۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ اثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثَلَاثَةٌ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۲ کتاب فضائل الجہاد باب فی فضل المرباط الحدیث رقم ۱۶۶۶ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۳ الحدیث رقم ۲۷۶۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو جہاد کے اثر کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا وہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملاقات کرے گا کہ اس کے دین میں نقصان ہوگا۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: بغیر اثر سے مراد علامت ہے یعنی جو شخص علامات جہاد کے بغیر مرے گا (مثلاً زخم یا غبار راہ یا مال کا خرچ یا رنج و غم یا مجاہد کے اسباب مہیا کرنا وغیرہ تو) وہ اس حالت میں فوت ہوگا کہ اس کے دین میں نقص و کمی ہوگی۔ نمبر ۲۔ ممکن ہے کہ اس سے مراد وہ شخص ہو جس پر جہاد فرض تھا اور اس نے اس کے اسباب مہیا نہ کیے اور نہ تیاری کی۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول: یہ جہاد جہاد کفار کو شامل ہے اور اسی طرح جہاد نفس و شیطان سب کو شامل ہے۔ اور اس کی تائید حضرت ابوامامہؓ والی روایت سے ہوتی ہے۔ (ح۔ ع)

شہادت کی تکلیف چوٹی کے کاٹنے کی طرح

۳۸/۳۷۵۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ

إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ أَلَمَ الْقُرْصَةِ۔ (رواه الترمذی والنسائی والدارمی وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۳ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل المراتب الحديث رقم : ۱۶۶۸

والنسائی فی السنن : ۶ / ۳۶ الحديث رقم : ۳۱۶۱ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۲۷ الحديث رقم ۲۸۰۲ والدارمی فی ۲ /

۲۷۱ الحديث رقم : ۲۴۰۸ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۹۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہید کو قتل سے بس اس قدر تکلیف ہوتی ہے جتنی تم میں سے کسی کو چوٹی کے کاٹنے سے پہنچتی ہے۔ یہ ترمذی نسائی اور دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

علامہ طیبی کا قول: اس سے مراد وہ شہید ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان دینے سے لذت پاتا ہے اور اس کا نفس اس سے خوش ہوتا ہے۔

نمبر ۲۔ اس سے ممکن ہے کہ یہ مراد ہو کہ شہید کو قتل کی تکلیف ان لذتوں کے مقابلے میں جو شہادت کے بعد ملتی ہیں نہ ہونے کے برابر ہے جس کو چوٹی کاٹنے کی تکلیف سے مشابہت دی گئی ہے۔ پس اسے ان نعمتوں پر راضی و خوش ہونا چاہیے۔

دو محبوب قطرے اور دو نشان

۳۹/۳۷۵۴ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ

قَطْرَتَيْنِ وَآثَرَيْنِ قَطْرَةٌ دَمُوعٌ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَقَطْرَةٌ دَمٌ يَهْرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْآثَرَانِ فَآثَرُ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَآثَرُ فِي فَرِيضَةٍ مِنَ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۳ کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی فضل المراتب الحديث رقم : ۱۶۶۹

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو دو قطرے اور دو نشان بڑے

محبوب ہیں۔ نمبر ۱۔ خوف خدا تعالیٰ کی وجہ سے آنے والے آنسو کا قطرہ نمبر ۲۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں گرنے والے خون کا قطرہ

اور دو نشان نمبر ۱۔ ایک نشان جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (زخم لگنے سے ہو) نمبر ۲۔ دوسرا نشان جو فرض کی ادائیگی میں لگ

جائے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: آثر: ایک نشان جیسے ہی اس نے جہاد کیلئے قدم رکھا اور پاؤں کا نشان لگ گیا۔ یا غبار پڑا۔ یا جہاد میں زخم لگایا دوات

کی سیاہی کا نشان طالب علم کو لگ گیا۔

واثر فی فريضة: مثلاً سردی میں ہاتھ پاؤں پھٹ گئے اور نماز کے سجدات کی وجہ سے پیشانی پر نشان پڑ گیا یا گرمی کی وجہ سے

ماتھے پر نشان لگ گیا۔ اسی طرح روزہ دار کے منہ کی بوا اور حج کے سفر میں پاؤں غبار آلود ہوئے۔

سمندر کی سفر کے دو مقاصد

۵۰/۳۷۵۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْكَبِ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ تَحْتَ الْبَحْرِ نَارًا وَتَحْتَ النَّارِ بَحْرًا۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۳ / ۳ کتاب الجہاد باب فی رکوب البحر الحدیث رقم ۲۴۸۹

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم دریا کا سفر کرو۔ حج و عمرہ یا جہاد فی سبیل اللہ کیلئے کیونکہ دریا کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے دریا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لَا تَرْكَبِ الْبَحْرَ: یعنی عاقل کو چاہیے کہ اپنے آپ کو ہلاکت کے مقام میں نہ ڈالے البتہ دینی امور کیلئے ایسا موقع آئے تو کر گزرے تاکہ اس سے بارگاہ الہی میں قرب حاصل ہو۔ اس حدیث میں ان لوگوں کی تردید ہے جو یہ کہتے ہیں۔ کہ دریا و سمندر ترک حج کیلئے عذر ہیں۔

علامہ سمرقندی رحمہ اللہ کا قول: جب سلامتی کا غلبہ ہو تو حج فرض ہے ورنہ اس کو اختیار ہے: وَلَا تَلْقُوا بَايِدِكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ..... اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جہاں امر شرعی یا غرض دینی نہ ہو تو اس وقت اپنے آپ کو وہاں لے جانا ہلاکت میں ڈالنا ہے۔

علامہ بیضاوی رحمہ اللہ کا قول: اسی لئے یہ ہے کہ اس سے مراد وہ ہلاکت ہے جو اس انداز کی ہو مثلاً اس میں اسراف ہو یا معاشی ذریعہ تباہ ہوتا ہو یا جہاد کے راستہ میں رکاوٹ ہو تو ان مواقع میں خرچہ تباہی و ہلاکت ہے اور جہاد میں عدم شرکت یا اس میں مال خرچ کرنے سے باز رہنا درحقیقت دشمن کو تقویت دینا ہے اور اس کو اپنے اوپر مسلط کرنا ہے۔

فَإِنَّ تَحْتَ الْبَحْرِ بَرِّيَاً كَيْفَ آگ ہے اس سے مقصود سمندر سے ڈرنا اور اس بات کی اہمیت بیان کرنا ہے کہ دریا کے سفر میں عظیم خطرات ہیں۔ کیونکہ سوار ہونے والے کو بہت سی آفات و مصائب کا سامنا ہوتا ہے۔

نمبر ۲۔ اس کو بعض نے ظاہری معنی پر محمول کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر چیز پر حاوی ہے۔

دو شہیدوں کا ثواب

۵۱/۳۷۵۶ وَعَنْ أَمِّ حَرَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ الْقَيْءُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ وَالْغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۵ / ۳ کتاب الجہاد باب فضل الغزو الحدیث رقم: ۲۴۹۳۔

ترجمہ: ”اور ام حرام رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: دریا و سمندر کے سفر میں جس شخص کا

سرگھومنے لگے اور اس کی وجہ سے اس کو قتل ہو تو اس کو ایک شہید کا ثواب ملے گا اور جو شخص سفر کے دوران دریا میں ڈوب جائے تو اس کو دو شہیدوں کا ثواب ملے گا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ان دو اشخاص کو دو شہیدوں کا ثواب اس صورت میں ہے کہ یہ کشتی میں جہاد یا طلب علم یا حج وغیرہ کیلئے سوار ہوا تو یہ ثواب پائے گا۔ البتہ تجارت بھی اگر اپنی خوراک یا نفقہ اہل و عیال کیلئے ہو اور سمندری سفر کے بغیر اس کا حصول ممکن نہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ (ع)

راہ جہاد کی موت پر جنت

۵۲/۳۷۵۷ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَصَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِمَاتٌ أَوْ قِتْلًا أَوْ وَقَصَهُ قَرَسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ أَوْ لَدَعَتْهُ هَامَةٌ أَوْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ۔ (رواہ ابو داؤد)

المخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳۰ / ۱۹ کتاب الجہاد باب فیمن مات غازیاً الحدیث رقم: ۲۴۹۹

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا یعنی جہاد کیلئے یا اسی طرح کے سفر میں اور وہ (زخمی ہونے کے باعث) مر گیا یا وہ مارا گیا یا اس کو اس کے گھوڑے نے یا اونٹ نے کچل دیا یا اسے زہریلے جانور نے کاٹا (یعنی سانپ وغیرہ نے) یا اللہ کی رضا سے اپنے بستر پر اپنی موت مر گیا۔ پس وہ شہید ہے یعنی حقیقی یا حکمی اور اس کو جنت ملے گی یعنی جنت میں شہداء و صالحین کے ساتھ اولین داخلہ ملے گا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

گھر میں جہاد کا ثواب

۵۳/۳۷۵۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَفْلَةٌ كَغَزْوَةٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

المخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳۰ / ۱۲ کتاب الجہاد باب فی فضل القفل وأحمد فی المسند ۲ / ۱۷۴

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاد سے لوٹنا یہ جہاد کرنے کی طرح ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: قَفْلَةٌ یعنی جب مجاہد جہاد کر کے جب وہ اپنے گھر کو لوٹ آتا ہے تو اسے بھی اسی طرح ثواب ملتا ہے جیسا کہ جہاد کرنے والے کو ملتا ہے۔ (ع)

منتظم کو دو اجر

۵۳/۳۷۵۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْغَازِيِ أَجْرُهُ

وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَاجْرُ الْغَازِي - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۳۶ کتاب الجہاد باب الرخصة فی اخذ المعائل الحديث رقم ۲۵۲۶ وأحمد فی المسند ۱۷۴ / ۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جہاد کرنے والے کو کامل اجر ملتا ہے اور یہ اس کے ساتھ مخصوص ہے اور مال دینے والے کو اس کا اجر اور جہاد کرنے والے کا اجر ملتا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لِلْجَاعِلِ: اس شخص کو دو گنا ثواب ملتا ہے جو کہ غازی کو مال دیتا اور اس کی جہاد کیلئے مدد کرتا ہے ایک ثواب تو مال کو راہ خدا تعالیٰ میں صرف کرنے کا ملتا ہے اور دوسرا ثواب اس پر کہ وہ غازی کیلئے جہاد کا ذریعہ ہے پس جاعل سے مراد غازی کیلئے اسباب کا تیار کرنے والا ہے۔ اور اس کا جواز اور اس کی فضیلت تمام علماء کے ہاں بالاتفاق ثابت ہے۔

ابن الملک رحمہ اللہ کا قول: جاعل سے وہ شخص مراد ہے جو جعل یعنی کسی مجاہد کو اجرت و عطیہ دے تاکہ وہ جہاد کرے ہمارے نزدیک یہ درست ہے۔ پس غازی کا ثواب اس کی کوشش پر ملے گا۔ اور جاعل یعنی اجرت دیکر بھیجنے والے کو دو ہر ثواب ملے گا ایک مال دینے اور دوسرا غازی کیلئے سبب جہاد بننے کا۔

امام شافعی رحمہ اللہ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ اجرت لی تو اسے پھیر دینا چاہیے (ح۔ ع)

خليفة كا فریضہ دفاع اسلام ہے

۵۵/۳۷۶۰ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتُفْتَحُ عَلَيْكُمُ الْأَمْصَارُ وَتَكُونُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ يُقَطَّعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بُعُوثٌ فَيُكْرَهُ الرَّجُلُ الْبُعْثَ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ يُعْرِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مَنْ أَكْفِيَهُ بُعْثَ كَذَا الْآلِ وَذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ دِمِهِ -

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۲ / ۳۵ کتاب الجہاد باب فی المعائل فی الغزو الحديث رقم ۲۵۲۵ وأحمد فی المسند ۵

۴۱۳ /

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا فتح کیے جائیں گے تم پر شہر یعنی بڑے بڑے شہر اور جمع شدہ لشکر پائے جائیں گے۔ اور الگ الگ کیے جائیں گے اور ان میں افواج کے داستے تمہارے خلاف الگ الگ کیے جائیں گے۔ پس خلیفہ کے بھیجنے کو آدمی ناپسند کرے گا کہ وہ بلا معاوضہ فوج میں جائے چنانچہ وہ اپنے قبیلے اور قوم سے نکل جائے گا۔ تاکہ وہ جانے سے بچ جائے پھر وہ قبائل کو تلاش کرے گا اور اپنے آپ کو ان پر پیش کرے گا اور یہ آواز لگائے گا کہ کون ہے جو مجھ کو کفایت کرے (یعنی نوکر رکھے) تاکہ میں فلاں لشکر کی مشقت اس سے اپنے ذمہ لوں۔ مقصود یہ ہے کہ یہ شخص رضا کارانہ جہاد کیلئے تیار نہ ہوگا۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی مذمت کرتے ہوئے

فرمایا سنو! خبردار ہو جاؤ یہ شخص خون کے آخری قطرہ تک مزدور ہے یعنی یہ عازری نہیں نہ شہید بلکہ خون کے آخری قطرہ کو بہانے تک کا کام بھی پیسے کیلئے کر رہا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يُقْطَعُ عَلَيْكُمْ﴾: یعنی تمہارے لئے فوجیں معین و مقرر کی جائیں گی کا مطلب یہ ہے کہ خلیفہ اس بات کو لازم کر لے گا کہ وہ اپنے ملک کی ہر قوم و قبیلہ سے فوجیں بنا کر بھیجیں گے۔

منظہر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اس کا مطلب یہ ہے کہ جب اسلام ہر طرف پھیل جائے گا تو خلیفہ وقت اس بات کا ضرورت مند ہوگا کہ ہر طرف فوج بنا کر بھیجے تاکہ وہ اس علاقہ کے کفار سے لڑیں اور کفار اس جانب کے مسلمانوں پر غلبہ نہ پاسکیں۔ (ع)

اُجرت پر جہاد والے کو فقط اجرت دنیا میں ملے گی

۵۶/۳۷۱ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ أَدْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَزْوِ وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا سَمَّيْتُ لَهُ ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَةٌ أَرَدْتُ أَنْ أُجْرِيَ لَهُ سَهْمَةً فَجَنَّتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ مَا أَجِدُ لَهُ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَانِيرُهُ الَّتِي تَسْمَى۔ (رواه ابوداؤد)

الخرجه أبو داود في السنن ۳۷ / ۳ كتاب الجهاد باب في الرجل يغير وياجر الحديث رقم ۲۵۲۷ و أحمد في المسند

۲۲۳ / ۴

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو جہاد کیلئے نکلنے کے سلسلہ میں خبردار کیا اور اس وقت میں بوڑھا تھا اور میرے پاس کوئی بڑا خادم نہ تھا جو میری خدمت کر سکے تو میں نے مزدور تلاش کیا تاکہ وہ میرے کیلئے کفایت کرنے میں سے ایک شخص کو پایا۔ میں نے اس کے لئے تین دینار مقرر کیے۔ جب غنیمت کا مال آیا تو میں نے ارادہ کیا کہ میں اس کے لئے مال غنیمت کا حصہ جاری کر دوں تو میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور میں نے اس بات کا آپ ﷺ سے تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں شریعت میں اس کے لئے اس جہاد میں معینہ دینا روں کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں پاتا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿اس سے مقصود یہ ہے کہ مال غنیمت میں اس کا حصہ نہیں اور وہ اجر و ثواب سے بھی محروم ہے۔﴾

علماء کا قول: یہ حکم اس اجیر کا ہے جو خدمت کیلئے ہو۔ اور جو اجیر جہاد کیلئے ہو اس کے لئے حصہ غنیمت معین ہے۔ اگرچہ ثواب نہ ملے گا۔ یہ بعض علماء کا مسلک ہے۔

شرح السنہ میں لکھا ہے کہ علماء نے اس اجیر کے متعلق اختلاف کیا ہے جو کہ کام کیلئے یا جانوروں کی حفاظت کیلئے معین ہو اور وہ لڑائی میں موجود ہو۔ کیا اسے حصہ ملے گا یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ قتال کرے یا نہ کرے اس کے لئے حصہ نہ ہوگا فقط عمل کی اجرت دی جائے گی۔ اور یہ قول امام اوزاعی اور اسحاق رحمہما اللہ کا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول: اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دو اقوال میں سے ایک اوزاعی والا ہے۔

امام مالک و احمد رحمہما اللہ کا قول: یہ ہے کہ اس کے لئے حصہ ہوگا خواہ وہ قتال نہ بھی کرے جبکہ لڑائی کے وقت وہ لوگوں کے ساتھ میدان میں موجود ہو۔ انتہی۔

ایک اور قول یہ ہے کہ اگر قتال کرے اور اجارہ میں قتال کی شرط نہ ہو تو اجرت اور حصہ دونوں کو جمع کرنا ہوگا۔ ظاہر قاعدہ ہمارے متقدمین کا ہے کہ اجارہ اور اجرت دونوں جمع ہوتے ہیں۔ (ح۔ ع)

غرض دنیا سے جہاد کا ثواب ضائع ہو جاتا ہے

۵۷/۳۷۲۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَغَيُّ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَجْرَ لَهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۰ / ۳۰ کتاب الجہاد باب فی من یغزو ویلتبس الدنیا الحدیث رقم ۲۵۱۶ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۹۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ایک آدمی اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے حالانکہ وہ اس جہاد کے ذریعہ دنیا کے مال کا خواہاں ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کے لئے ثواب نہیں ہے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس کو ثواب سے اس لئے محرومی ہوتی ہے کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی خاطر جہاد نہ کیا اس کا مقصد دنیا کا مال و متاع ہی تھا اور اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی خاطر جہاد کرے اور مقصود حصول غنیمت ہو تو اسے ثواب تو ملتا ہے مگر کم مقدار میں ثواب ملتا ہے اس کے مقابلہ میں جو محض اللہ تعالیٰ کی خاطر جہاد کرے اور اس سے مقصود بھی اس کے سوا کچھ نہ ہو تو اس کو کامل ثواب ملتا ہے۔ (ع)

دو قسم کے جہاد کرنے والے

۵۸/۳۷۲۳ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَزْوُ وَغَزْوَانٍ فَإِنَّهُمَا مِنْ ابْتِغَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَتَقَى الْكُفْرَ وَبَاسَرِ الشَّرِّكَ وَاجْتَنَبَ الْقَسَادَ فَإِنَّ لَوْمَةً وَلِبْهَةً أَجْرُ كُلِّهِمَا وَأَمَّا مَنْ غَزَا لْخَرًا وَرِبَاءً وَسُمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَالْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ۔

(رواہ مالک و ابو داؤد و النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۰ / ۳۰ الحدیث رقم ۲۵۱۵ وأخرجه النسائی فی السنن ۶ / ۴۹ الحدیث رقم ۳۱۸۸

والدارمی فی ۲ / ۲۷۴ الحدیث رقم ۲۴۱۷ و مالک فی الموطأ ۲ / ۲۶۶ الحدیث رقم ۴۳ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۳۴

ترجمہ: حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جہاد دو قسم کا ہے۔ نمبر ۱۔ جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کو طلب کیا اور خلیفہ کی اطاعت کی اور اپنے عمدہ مال کو صرف کیا اور شریک کار سے درست معاملہ کیا اور فساد سے بچا رہا۔ (یعنی مارنے، لوٹنے، ویران کرنے و خیانت کر کے حدود شرع سے تجاوز نہ کیا)۔ پس اس کا سونا و جاگنا اجر و ثواب کا

موجب ہے۔ نمبر ۲۔ اور جس نے فخر اور دکھلاوے اور سمعہ و ریاکاری کیلئے جہاد کیا (یعنی نام و نمود کیلئے کیا) اور خلیفہ وقت کی نافرمانی کی اور زمین میں فساد و بگاڑ پیدا کیا پس یقیناً اس کو بدلہ نہ ملے گا۔ (یعنی اس کے گناہوں کی معافی اس طرح کے جہاد سے نہ ہوگی اور نہ اسے ثواب ملے گا)۔ یہ مالک ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

جیسی زندگی ویسا دوبارہ اٹھایا جانا ہوگا

۵۹/۳۷۶۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بَنَ عَمْرٍو إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا بِعَثِكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا بِعَثِكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا يَا عَبْدَ اللَّهِ بَنَ عَمْرٍو عَلَى آيِ حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قُتِلْتَ بِعَثِكَ اللَّهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ۔
(رواہ ابوداؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۳۲ كتاب الجهاد باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا الحديث رقم ۲۵۳۹
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے جہاد کے متعلق بتلائیں کہ کس طرح کا جہاد ثواب کا باعث ہے؟ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عبد اللہ بن عمرو اگر تو اس حال میں لڑے کہ تو صبر کرنے والا اور ثواب چاہنے والا ہو تو تجھے اللہ تعالیٰ قیامت میں صبر کرنے والا اور ثواب چاہنے والا بنا کر اٹھائے گا۔ (یعنی اگر ان اوصاف سے متصف ہوگا جیسا کہ روایت میں وارد ہے: كُنَّا نَعِيشُونَ تَمَوُّتُونَ وَكُنَّا تَمَوُّتُونَ تُحْشَرُونَ..... اور تجھے انکا ثواب ملے گا اور اگر (اس کی بجائے) تو دکھلاوے اور بہتات کیلئے لڑے گا (یعنی لوگوں میں مال پر فخر کرنے اور کثرت مال ظاہر کرنے کیلئے اور اطاعت میں اپنے کو بڑا ظاہر کرنے کیلئے ہو) تو اللہ تعالیٰ تجھے دکھلاوا کرنے والا اور بہتات کا طالب بنا کر اٹھائے گا (یعنی قیامت کو تیرے متعلق کہا جائے گا کہ یہ دکھلاوا اور بہتات چاہنے کیلئے لڑا تھا۔ اس نے اس لئے لڑائی کی تھی تاکہ فخر کرے اور کثرت سے مال پائے) اے عبد اللہ بن عمرو! تو جس حال پر لڑے گا یا مارے گا یا مارا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ تجھے اسی حال پر اٹھائے گا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

حکم شرع کی مخالفت سے امیر کو معزول کیا جاسکتا ہے۔

۶۰/۳۷۶۵ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْجَزْتُمْ إِذَا بَعَثْتُ رَجُلًا فَلَمْ يَمُضْ لِأَمْرِي أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ يَمُضِي لِأَمْرِي۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۲ / ۹۴ كتاب الجهاد باب في الطاعة الحديث رقم ۲۵۳۷ وأحمد في المسند ۴ / ۱۱۰
ترجمہ: حضرت عقبہ بن مالکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں تم پر ایک شخص کو امیر مقرر کر دوں اور پھر وہ میرے حکم کی خلاف ورزی کرے۔ کیا تم اس بات سے عاجز ہو کہ اس کو معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کر دو جو میرے حکم کی پوری اطاعت کرنے والا ہو؟ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی جب میں کسی کو حکم کروں کہ وہ فلاں کام کو انجام دینے کیلئے جائے پھر وہ نہ انجام دے یا اس کام کیلئے نہ جائے تو

تم اس کو حکومت سے معزول کر کے اس کی جگہ اور امیر میرے حکم کے مطابق مقرر کر دو۔ جب امیر رعایا پر ظلم کرے اور ان کے حقوق ادا نہ کرے تو اس کا یہی حکم ہے کہ اسے معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کر دیا جائے۔ (ع)
نوٹ: کتاب الایمان میں حضرت فضالہ سے روایت ذکر ہوئی ہے جس کی ابتداء اس طرح ہے:

وَذَكَرَ حَدِيثُ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

”اور حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کی روایت والمجاهد من جاهد نفسه كتاب الإيمان میں نقل کی جا چکی ہے۔

الفصل الثالث:

صف قتال میں ایک لمحہ ساٹھ برس کی عبادت سے افضل ہے

۶۱/۳۷۶۶ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ رَجُلٌ بِغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ وَيَقُلُّ فَحَدَّثَتْ نَفْسُهُ بَأَن يَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا فَاسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَفُغْدَوْهُ أَوْ رُوْحَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلَكُمْ مَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الصَّفِّ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ بِسِتِينَ سَنَةً (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۵/۲۶۶

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک لشکر میں جناب رسول اللہ ﷺ کی قیادت میں گئے ایک آدمی کا گزر ایک غار کے پاس سے ہوا جس میں کچھ سبزہ اور پانی اور کچھ ترکاری تھی تو وہ دل میں کہنے لگا کہ اگر بندہ اس میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ ہو (تو مناسب ہے) چنانچہ اس نے اس سلسلہ میں جناب رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے دین یہودیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا اور نہ ہی دین نصرانیت کے ساتھ کہ رہبانیت اختیار کریں اور مشقت اٹھاؤں اور بالکل لذات کو ترک کر دوں بلکہ مجھے دین حنیف کے ساتھ بھیجا گیا ہے۔ جو کہ آسان ہے یعنی اس میں تنگی اور زائد مشقت نہیں ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضے قدرت میں میری جان ہے۔ اللہ کی راہ میں ایک صبح یا شام کا جانا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے۔ اور تم میں کسی ایک کا صف قتال میں کھڑا ہونا یا صف جماعت میں کھڑا ہونا اس کی ساٹھ برس کی نماز سے بہتر ہے یعنی تہا نماز سے بہتر ہے یہ احمد کی روایت ہے۔

جہاد میں کمال نیت

۶۲/۳۷۶۷ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَتَوَلَّ عَقْلًا فَلَهُ مَا تَوَلَّى - (رواه النسائي)

اخرجه النسائي في السنن ' كتاب الجهاد' باب بيان النية ۶ / ۲۴ الحديث رقم ۳۱۳۸ والدارمي في ۲ / ۲۷۴ الحديث رقم ۲۴۱۶ وأحمد في المسند ۵ / ۳۱۵

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے راہ خدا تعالیٰ میں جہاد کیا اور ایک رتی (مال غنیمت) کی بھی نیت نہ کی تو اس کو وہی ملے گا جس چیز کی اس نے نیت کی۔ یہ ناسائی کی روایت ہے۔

تشریح: عقلاً: مطلب یہ ہے کہ اگر کسی حقیر سے حقیر چیز کا حصول بھی جہاد میں پیش نظر ہو تو وہ اخلاص کے منافی ہے اس میں بطور مبالغہ یہ بات بتلا دی گئی کہ غنیمت سے بالکل قطع نظر ہونی چاہیے اور نہایت اخلاص نیت اختیار کرنی چاہیے جس میں آمیزش نہ ہو حاصل یہ ہے کہ کمال اخلاص یہ ہے کہ دنیاوی آمیزش کا اس میں نشان بھی نہ ہو۔ ویسے یہ نزر چکا ہے کہ جہاد میں غنیمت کا قصد بھی درست ہے۔ (ح۔ع)

جہاد سے جنت کے سو درجات ملتے ہیں

۶۸/۳۷۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجَبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳ / ۱۵۰۱ كتاب الامارة' باب بيان ما اعده الله تعالى' الحديث رقم (۱۱۶ - ۱۸۸۴) والنسائي في ۶ / ۱۹۰ الحديث رقم ۳۱۳۱

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر راضی ہو اسلام کے دین ہونے پر راضی ہو اور حضرت محمد ﷺ پر رسول ہونے کی حیثیت سے راضی ہو۔ اس کے لئے جنت واجب ہے۔ ان کلمات کو سن کر ابوسعید نے تعجب کیا اور کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ یہ کلمات آپ دوبارہ دہرائیں۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ کلمات ان پر دہرائے۔ اور پھر ارشاد فرمایا ایک اور چیز بھی ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ بندے کے سو درجات جنت میں بلند کر دیتے ہیں۔ جنت کے ہر دو درجات میں اتنی مسافت و فاصلہ ہے جتنا آسمان و زمین کے مابین۔ ابوسعید کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تلواروں کے سایہ تلے باب بہشت

۶۳/۳۷۶۹ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْوَبِ لَقَامَ رَجُلٍ رَتَّ الْهَيْئَةَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْرَأْ عَلَيْكُمُ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَالْقَاءُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحہ ۱۱۵۱ / ۳ الحديث رقم ۱۴۶ - ۱۹۰۲ والترمذی فی ۴ / ۱۵۹ الحديث رقم ۱۶۵۹
وأحمد فی المسند ۴ / ۴۹۶

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت کے دروازے تلواروں کے سایوں کے نیچے ہیں پس (یہ سن کر) ایک خستہ حال شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا اے ابو موسیٰ! کیا تم نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے۔ (یعنی کیا تمہارا اس حدیث کو سننا جزم و یقین کے ساتھ ہے)۔ تو انہوں نے جواب دیا۔ جی ہاں۔ چنانچہ وہ شخص اپنے دوستوں کی طرف لوٹا اور کہنے لگا۔ میں تمہیں سلام کہتا ہوں! یعنی آخری سلام کہتا ہوں۔ پھر اپنی تلوار کا پر تلہ و نیام توڑ ڈالا اور پھینک دیا (یعنی اس نے یہ ارادہ کر لیا کہ وہ واپس لوٹ کر نہ آئے گا) پھر اپنی تلوار لے کر دشمن کی طرف گیا اور اس سے دشمنوں کو قتل کیا۔ یہاں تک کہ شہید کیا گیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿أَبْوَابُ الْجَنَّةِ﴾: یعنی مجاہد لڑائی میں اس طرح ہو کہ اس پر دشمنوں کی تلواریں بلند ہوں تو یہ جنت میں داخلے کا سبب ہے۔ گویا کہ جنت کے ساتوں دروازے اس کے ساتھ موجود ہیں۔ (ع)

ارواح شہداء قوالب پرند میں

۶۵/۳۷۷۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرِدُ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَا كَلِمَهُمْ وَمَشْرَبَهُمْ وَمَقِيلَهُمْ قَالُوا مَنْ يَبْلُغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا أَنَّا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ لِنَلَّا يَزْهَدُوا فِي الْجَنَّةِ وَلَا يَتَكَلَّمُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أُبَلِّغُهُمْ عَنْكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۲ / ۳ الحديث رقم ۲۵۲۰ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس وقت فرمایا جب احد میں آپ ﷺ کے صحابہ کرام شہید کئے گئے کہ جب تمہارے دوست شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز پرندوں کے قوالب میں

منقل کر دیا ہے۔ وہ جنت کی انہار پر اس کے میوہ جات کھاتے ہیں اور سونے کی قنادیل میں ٹھکانہ لیتے ہیں جو کہ سایہ عرش میں لگی ہیں۔ جب شہداء نے اپنے کھانے اور مشروبات اور خواب گاہوں کی خوشی پائی تو وہ کہنے لگے ہمارے بھائیوں کو ہماری طرف سے یہ خبر پہنچا دیجئے کہ ہم بہشت میں زندہ ہیں تاکہ وہ جنت کے حاصل کرنے میں بے رغبتی نہ کریں بلکہ جنت کے درجات کو حاصل کرنے میں رغبت کریں اور لڑائی کے وقت سستی نہ کریں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تمہاری طرف سے ان کو خبر پہنچا دوں گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ آخر تک۔

مکمل آیات:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (۱۶۹) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۷۰)

”ہرگز تم ان لوگوں کو جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارے جائیں مردہ مت کہو بلکہ اپنے رب کے ہاں وہ زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے اس عطیے پر خوش باش ہیں جو اس نے ان کو دیا ہے کہ ان پر نہ خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔“

ایمان والوں کی تین جماعتیں

۶۶/۳۷۷۱ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي يَأْمَنُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمَعٍ تَرَكَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

(رواہ احمد)

اخرجه احمد في المسند ۸/۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دنیا میں مومنوں کی تین اقسام ہیں۔ نمبر ۱۔ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ شک میں مبتلا نہ ہوئے پھر اپنی جانوں اور اموال کے ساتھ راہ خدا تعالیٰ میں جہاد کیا۔ یعنی اس جماعت نے ایمان کامل اور تہذیب نفس کے باوجود مخلوق کو نفع دیا اور اپنے نفوس کو پاک کیا پس یہ مرتبہ میں اشرف و اعلیٰ ہیں نمبر ۲۔ وہ شخص جس سے لوگوں کو اپنے احوال اور اپنی جانوں کے سلسلہ میں اطمینان ہے۔ یعنی اگرچہ اس نے نفع تو نہیں پہنچایا مگر لوگوں کو ضرر نہ پہنچایا اور نہ ان کی ہرائی کی اور نہ ان سے زیادہ اختلاط کیا۔ اور نہ طمع میں پڑا۔ نمبر ۳۔ وہ شخص کہ جب اس کے سامنے طمع آتی ہے تو وہ رضاء الہی کیلئے اسے چھوڑ دیتا ہے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: اشرف علی طمع: یعنی اس کے دل میں طمع پیدا ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے طمع کو وہ چھوڑ دیتا ہے۔ اس شخص نے اگرچہ لوگوں کے ساتھ میل و جول اختیار کیا اور طمع کے قریب پہنچا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اسے طمع میں گھسنے سے محفوظ رکھا۔

کر لیا۔ اور یہ قسم پہلی دو قسموں سے کم درجہ والی ہے۔ اس کے بعد ایمان والوں کی اور اقسام ہیں جو مرتبہ کے اعتبار سے ساقط الاعتبار ہیں۔ (ح)

جناب رسول اللہ ﷺ کی تمنا

۶۷/۳۷۷۲ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُسْلِمَةٍ يَبْضُهَا رَبُّهَا تُحِبُّ أَنْ تَرْجَعَ إِلَيْكُمْ وَأَنَّ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا غَيْرُ الشَّهِيدِ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمِيرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلٌ الْوَبَرُ وَالْمَدَرُ - (رواه والنسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۶ / ۳۳ كتاب الجهاد الحديث رقم ۳۱۵۳ وأحمد في المسند ۴ / ۲۱۶

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان ایسا نہیں کہ جس کی روح اس کا رب قبض کر لے یعنی اسے موت آجائے اور پھر دنیا میں دوبارہ آنے کی تمنا رکھتا ہو۔ اور دنیا حاصل کرنے کی طمع رکھتا ہو سوائے شہید کے یعنی وہ پسند کرتا ہے کہ وہ دنیا میں آئے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے۔ اس لئے کہ وہ اس کے بڑے درجات اور بڑا ثواب دیکھ رہا ہے۔ ابن ابی عمیرہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی قسم میں اس بات کے مقابلے میں کہ میرے غلام خیموں والے اور حویلیوں والے بنیں اس کی بہ نسبت میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارے جانے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: اہل الوبر: خیموں والے ان سے مراد گنوار اور بدو لوگ ہیں جو خیموں میں رہتے ہیں۔ اور حویلیوں والوں سے مراد دیہات و شہر کے باشندے ہیں اور اس سے مراد تمام دنیا اور اس کے تمام باسی ہیں۔ (یعنی جو کہ جنگل اور شہروں پر مشتمل ہیں) (ح)

چار جنتی جماعتیں

۶۸/۳۷۷۳ وَعَنْ حَسَنَاءَ بِنْتِ مُعَاوِيَةَ قَالَتْ حَدَّثَنَا عَمِّي قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ مَنْ فِي الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْجَنَّةِ وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ وَالْوَيْلِيُّ فِي الْجَنَّةِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۳۳ كتاب الجهاد باب في فضل الشهادة الحديث رقم ۵۸ / ۵ وأحمد في المسند ۵ / ۵۸

ترجمہ: حضرت حسناء بنت معاویہ کہتی ہیں کہ میرے چچا نے مجھے بیان کیا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جنت میں کون جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام جنت میں ہونگے اور شہداء بہشت میں ہونگے۔ اور بچے جنت میں ہوں گے اور زندہ درگور کیے ہوئے جنت میں ہوں گے۔ یہ ابو داؤد کی روایت

ہے۔

تشریح ﴿الشَّهِيدُ﴾: یہاں شہید سے مراد مؤمن ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔ ”اور جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے
پروردگار کے نزدیک صدیق اور شہداء ہیں۔“ حاصل یہ ہے کہ یہاں شہید عام ہے خواہ وہ حقیقت میں شہید ہو یا حکماً شہید ہو اور
نابالغ بچہ مؤمن کا ہو یا کافر کا وہ جنت میں جائے گا۔ اور وہ بچہ جو نابالغ گرایا جائے وہ بھی لڑکے کے حکم میں داخل ہے۔
وَالْوَيْلُ جیسا کہ کفار کی عادت تھی کہ زندہ لڑکیوں کو قبر میں دفن کر دیتے تھے۔ اور بعض تنگ دستی کے موقع پر لڑکوں کو بھی زندہ گاڑ
دیتے تھے۔

چار کی تخصیص: کی شاید وجہ یہ ہو کہ ان کو افضل مقام حاصل ہے۔ پہلی دو اقسام فضل و شرف کی وجہ سے خاص کی گئیں اور پچھلی دو
جماعتوں کو بلا کسب و عمل جنت میں داخلہ ملا۔ پس اس وجہ سے ان کو خاص کر دیا گیا۔ (ع۔ ح)

سات لاکھ درہم خرچ کا ثواب

۶۹/۳۷۷۴۷ وَعَنْ عَلِيٍّ وَآبِي الدَّرْدَاءِ وَآبِي هُرَيْرَةَ وَأَمَامَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ كُلُّهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
مَنْ أَرْسَلَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقَامَ فِي بَيْتِهِ فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِائَةِ دِرْهَمٍ وَمَنْ غَزَا بِنَفْسِهِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْفَقَ فِي وَجْهِهِ ذَلِكَ فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَاللَّهُ
يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ (رواه ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲ / ۹۲۲ کتاب الجہاد باب فضل النفقة فی سبیل اللہ الحدیث رقم ۲۷۶۱

ترجمہ: حضرت علی اور ابو الدرداء، ابو ہریرہ، ابو امامہ ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو، جابر بن عبد اللہ، عمران بن حصین سے روایت
ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچہ بھیجا۔ مگر خود اپنے گھر میں مقیم رہا پس اس کو
ہر درہم کے بدلے سات سو درہم بدلہ ملے گا۔ اور جس نے بذات خود اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا اور اپنے اوپر جہاد میں مال
صرف کیا تو اس کو ہر درہم کے بدلے سات لاکھ درہم خرچ کرنے کا بدلہ ملے گا۔ یعنی نفس کی مشقت اور مال کو خرچ کرنے
کی وجہ سے۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَاللَّهُ يضاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ اور اللہ تعالیٰ ثواب کو جس کیلئے چاہتے
ہیں بڑھا دیتے ہیں۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

چار شہید

۷۰/۳۷۷۵ عَنْ قُضَابَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهَدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ إِلَّا يَمَانٍ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ أَعْيُنُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَكَذَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى سَقَطَتْ قَلَنُوتُهُ فَمَا أَدْرَى أَقْلَنُوتُهُ عُمَرَ أَرَادَ أَمْ قَلَنُوتُهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ إِلَّا يَمَانٍ لَقِيَ الْعَدُوَّ كَمَا نَمَّا ضُرِبَ جِلْدُهُ بِشَوْكٍ طُلِحَ مِنَ الْجَبِينِ آتَاهُ سَهْمٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ۔

(رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۲ / ۹۲۲ كتاب الجهاد باب فضل النفقة في سبيل الله الحديث رقم ۲۷۶۱

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے حضرت عمرؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ شہید چار طرح کے ہوتے ہیں۔ نمبر ۱۔ ایک وہ شخص جو کامل ایمان والا تھا۔ دشمن سے اس کا مقابلہ ہوا تو اس نے اللہ تعالیٰ کو اپنا عہد سچ کر دکھایا۔ یہاں تک کہ وہ مارا گیا۔ پس یہ وہ شخص ہے کہ جس کی طرف لوگ قیامت کے دن اس طرح آنکھیں اٹھائیں گے جس طرح میں نے سراٹھایا ہے۔ انہوں نے اپنا سرا اس طرح اٹھایا کہ ان کی ٹوپی گر پڑی۔ فضالہ کے شاگرد کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ فضالہ نے اس سے حضرت عمرؓ کی ٹوپی گرنا مراد لیا یا جناب رسول اللہ ﷺ کی (یعنی اس کے بلند مرتبہ کی وجہ سے لوگ اس کی طرف دیکھیں گے) نمبر ۲۔ دوسرا عمدہ ایمان والا مؤمن جس نے دشمن سے اس طرح ملاقات کی کہ گویا اس کی جلد میں کانٹے والے درخت کے کانٹے چبھوئے گئے ہیں بوجہ بزدلی کے یعنی یہ خوف سے بالوں کے کھڑے ہو جانے سے کنا یہ ہے۔ اس کو تیر لگا کہ جس کے مارنے والے کا علم نہیں جس سے وہ ہلاک ہو گیا۔ یہ پہلے کے مقابلہ دوسرے درجہ میں ہے۔ نمبر ۳۔ وہ کامل مؤمن جس نے اچھے برے عمل کیے اور دشمن کا سامنا ہوا تو اس نے اللہ تعالیٰ سے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا۔ یہ تیسرے درجہ میں ہے۔ نمبر ۴۔ وہ مسلمان جس نے اپنی جان پر اسراف کیا یعنی بہت گناہ کیے اور (دشمن کا سامنا ہونے پر) اس نے اللہ تعالیٰ کو اپنا وعدہ سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا یہ چوتھے درجہ میں ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ انہوں نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

تشریح: ﴿فَصَدَّقَ اللَّهُ﴾ صدق کا لفظ دال کی تخفیف کے ساتھ ہے یعنی اس نے اپنی شجاعت سے اس چیز کو سچ کیا جو اللہ تعالیٰ سے اس کا عہد تھا اور ایک نسخہ میں صدق ہے یعنی اس نے اللہ تعالیٰ کی بات کو عمل کر کے سچا کر دیا۔ پس جہاد کیا اور ثواب کی امید پر صبر کیا اور ثواب حق کی امید رکھی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کے صبر اور طلب ثواب سے تعریف کی ہے۔ جب یہ شخص لڑا اور صبر کیا اور اس کا مقصود طلب ثواب تھا تو گویا اس نے اپنے فعل سے اللہ تعالیٰ کی بات کی تصدیق کر دی۔ اس تقسیم کا مقصد یہ ہے کہ شہید یا متقی شجاع و بہادر ہے اور یہ قسم اول ہے۔ یا متقی غیر شجاع ہے اور یہ دوسری قسم ہے یا بہادر غیر متقی ہے۔ اور یہ دوسری قسم ہے۔ نمبر ۱۔ ایک وہ جس کا کردار نیکی و بدی سے مخلوط ہے اور فاسق ہے مگر حد سے زیادہ اسراف کرنے والا نہیں۔ اور یہ تیسری قسم ہے۔ یا فاسق حد سے آگے بڑھنے والا ہے۔ ان تمام اقسام میں اللہ تعالیٰ کی تصدیق حاصل ہوتی ہے سوائے دوسری قسم کے۔

حاصل تقریر: یہ ہے کہ تصدیق حق سے مراد صبر اور طلب حق پر ثابت قدمی ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کا وصف اس سے بیان کیا ہے۔ اور اس کی اطلاع دی اس سے اجر و ثواب کے وعدہ کی تصدیق مراد نہیں کیونکہ وہ تو قسم ثانی سے حاصل ہوتی ہے۔ اس وجہ سے اس کو یہاں ذکر نہیں کیا (فافہم۔ ع)

جہاد کے تین مقتول

۷۱/۳۷۷۶ وَعَنْ عُتْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَتْلَى ثَلَاثَةٌ مُؤْمِنٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ قَدْ أَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُمْتَحَنُ فِي خِيَمَةِ اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ لَا يَفْضُلُهُ النَّبِيُّونَ إِلَّا بِدَرَجَةِ النَّبُوَّةِ وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مُمَصِّصَةٌ مَحْتٌ ذُنُوبُهُ وَخَطَايَاهُ إِنَّ السَّيْفَ مَحَاءٌ لِلْخَطَايَا وَأَدْخَلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَمَنْ أَفَى جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَدْ أَلِكَ فِي النَّارِ وَإِنَّ السَّيْفَ لَا يَمْحُو النِّفَاقَ - (رواه الدارمی)

اندرجہ الدارمی فی السنن ۲ / ۲۷۲ الحدیث رقم ۲۴۱۱

ترجمہ: عقبہ بن عبد السلمی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاد میں مقتول ہونے والوں کی تین اقسام ہیں نمبر ۱۔ وہ کامل مؤمن جس نے اپنی جان اور مال سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب دشمن سے اس کا سامنا ہوا تو لڑتے ہوئے مارا گیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی جہاد کی مشقتوں پر صبر کے ساتھ آزمائش کی گئی یہ عرش الہی کے نیچے اللہ تعالیٰ کے (خاص) خیمہ میں ہوگا یعنی یہ محل حضور و قرب میں اس قدر قریب ہوگا کہ انبیاء علیہم السلام درجہ نبوت کے اعتبار سے اس سے ممتاز ہونگے۔ نمبر ۲۔ دوسرا وہ مؤمن ہے جس نے طے طے اعمال کئے کچھ اچھے اور کچھ برے پھر اس نے اپنی جان اور مال سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب دشمن سے سامنا ہوا تو لڑتا ہوا مارا گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ خصلت یا شہادت گناہوں اور خطاؤں کو مٹانے والی اور صاف کرنے والی ہے۔ اور یقیناً تلوار بہت زیادہ خطاؤں کو مٹانے والی ہے۔ یہ شخص جنت کے جس دروازہ سے چاہے گا جنت میں داخل کیا جائیگا۔ نمبر ۳۔ تیسرا منافق جس نے جان و مال سے جہاد کیا۔ جب دشمن سے سامنا ہوا تو لڑتا ہوا مارا گیا پس یہ دوزخ میں جائے گا۔ اس لئے کہ تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی۔ یہ داری کی روایت ہے۔

بخشش اعتقاد پر ہے

۷۲/۳۷۷۷ وَعَنْ ابْنِ عَائِدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ فَلَمَّا وَضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تَصَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَالتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ رَأَاهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَرَسَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَتَّى عَلَيْهِ التُّرَابَ وَقَالَ أَصْحَابُكَ يَظُنُّونَ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عُمَرُ إِنَّكَ لَا تُسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تُسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۴ / ۴۳ الحديث رقم: ۴۲۹۷

ترجمہ: ابن عابد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک جنازہ کی طرف تشریف لے گئے تاکہ اس کی نماز جنازہ ادا فرمائیں۔ جب جنازہ رکھ دیا گیا تو عمر کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ! آپ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھیں کیونکہ یہ فاسق شخص تھا پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی نے اس کو اسلام پر دیکھا (یعنی اسلام کی کسی ایک بات پر دیکھا ہو جو حقیقی اسلام پر دلالت کرے)۔ ایک شخص کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! جی ہاں کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک رات نگاہ بانی کی ہے۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس پر نماز جنازہ پڑھی اور دفن کے وقت اس پر مٹی ڈالی اور ارشاد فرمایا کہ تمہارے دوستوں کا خیال ہے کہ تو دوزخیوں میں سے ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق تو جنتیوں میں سے ہے۔ اور فرمایا: اے عمر! یقیناً تجھ سے لوگوں کے عملوں کے بارے میں سوال نہ کیا جائے گا۔ مگر تجھ سے دین اسلام کے متعلق پوچھا جائے گا۔ یہ روایت بیہقی نے شعب الإيمان میں ذکر کی ہے

تشریح: ﴿تُسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ﴾: دین اسلام سے مراد یہ ہے کہ وہ چیز جو اسلام پر شعائر دین میں دلالت کرنے والی ہو اور علامات یقین سے مقصود حضرت عمر کو اس بات سے منع کرنا تھا جس کی انہوں نے جرأت کی کیونکہ فطرت پر اعتبار اور اعتقاد پر اعتماد ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں پر بہت رحم فرمانے والے ہیں۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول: طیبی کے قول کا حاصل یہ ہے کہ اے عمر! مرنے والے کے برے اعمال کا ایسے موقع پر تذکرہ نہ کرنا چاہیے بلکہ اس کے نیک اعمال کی خبر دینی چاہیے۔ جیسا کہ دوسرے ارشاد میں فرمایا:

اذْكُرُوا مَوْتَكُمْ بِالْخَيْرِ

”تم اپنے مرے ہوئے لوگوں کا تذکرہ بھلائی کے ساتھ کرو۔“

اصل مقصود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس بات سے منع کرنا ہے کہ جو انہوں نے اس کے فسق کی خبر دینے کی جرأت کی کیونکہ اعتبار تو فطرت یعنی اعتقاد کا ہے اور اس کے پائے جانے کی صورت میں ایک عمل بھی اعمال اسلام میں کفایت کرنے والا ہے۔

بَابُ اِعْدَادِ آلَةِ الْجِهَادِ

اسباب جہاد کی تیاری کا بیان

الفصل الاول:

تیر اندازی میں قوت ہے

۱/۳۷۷۸ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ وَاعِدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ اِلَّا اِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ اِلَّا اِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ - (رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۵۲۲ / ۳ کتاب الامارۃ باب فضل الرمی الحدیث رقم (۱۶۷ - ۱۹۱۷) وأبو داود فی السنن ۱۹ / ۳ الحدیث رقم ۲۵۱۴ والترمذی فی ۵ / ۲ الحدیث رقم ۲۵۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۴۰ الحدیث رقم ۲۸۱۳ والدارمی فی ۲ / ۲۶۹ الحدیث رقم ۲۴۰۴ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۵۷

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اس حال میں سنا جبکہ آپ منبر پر تشریف فرما تھے۔ کفار سے جنگ کیلئے وہ چیز تیار کرو جس سے قوت حاصل ہو اور سنو! تیر اندازی میں یقیناً قوت ہے۔ یہ تین مرتبہ ارشاد فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اِلَّا اِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ: لڑائی میں قوت سے مراد وہ ہے جو آیت: وَاعِدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ میں فرمائی گئی وہ تیر اندازی ہے اور شاید اس کو اس لئے ذکر فرمایا کیونکہ اس کا حصول نسبت دوسری چیزوں کے آسان اور یہ قوی تر ہے۔ (ع)

فتح روم کی خوشخبری

۲/۳۷۷۹ وَعَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمُ الرُّومُ وَيَكْفِيكُمُ اللَّهُ فَلَا يُعْجِزُ أَحَدُكُمْ اَنْ يَلْهَوْبَا سَهْمًا - (رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۵۲۲ / ۳ کتاب الامارۃ باب فضل الرمی الحدیث رقم (۱۶۸ - ۱۹۱۸) والترمذی فی السنن ۵ / ۲۵۲ الحدیث رقم ۳۰۸۳ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۵۷

ترجمہ: حضرت عقبہؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا۔ غنقریب اللہ تعالیٰ روم کو فتح کر دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے (ان کے شر سے) کفایت کرے گا۔ پس تم تیر اندازی میں سستی مت کرنا۔ یہ مسلم

کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَلَا يُعْجَزُ﴾: تمہاری اکثر لڑائی رومیوں کے ساتھ تیر اندازی سے ہوگی۔ پس تمہیں تیر اندازی کی عادت برقرار رکھنی چاہیے۔ تیر اندازی کو یکھوتا کہ ان کے ساتھ جنگ پر قدرت حاصل ہو اور ان کے ساتھ لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری نگہبانی فرمائے نمبر ۲۔ مراد یہ ہے کہ تیر اندازی کو ترک نہ کرو۔ فتح مکہ کے بعد بھی اس پر مداومت رکھو اور روم کی فتح پر مفرد و رمت ہونا اور اس کو ترک نہ کر دینا کہ اس کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اس کی ضرورت تو فتح روم کے بعد بھی باقی ہے۔

تیر اندازی کو لہو سے تعبیر فرمایا تاکہ اس کی طرف رغبت دلائی جائے کہ کھیل کھیل میں بہت سا فائدہ بھی ہو جائے گا۔ نفوس انسانی فطری طور پر لہو کی طرف رغبت رکھتی ہیں۔ (ع۔ ح)

تیر اندازی بھولنے والا ہم میں سے نہیں

۳/۳۷۸۰ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳/ ۱۵۲۳ كتاب الامارة باب فضل الرمي والحث عليه و ذم من علمه ثم نسيه الحديث رقم (۱۶۹ - ۱۹۱۹) وابن ماجه في ۲ / ۹۴۰ الحديث رقم ۲۸۱۴

ترجمہ: حضرت عقبہؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: جس نے تیر اندازی سیکھ کر اسے چھوڑ دیا پس وہ ہم میں سے نہیں۔ (یعنی ہمارے طریقہ پر نہیں) یا فرمایا کہ یقیناً اس نے نافرمانی کی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَلَيْسَ مِنَّا﴾: وہ ہم میں سے نہیں یعنی وہ ہمارے قریب نہیں ہمارے زمرہ میں شمار نہیں۔ سیکھ کر چھوڑنا نہ سیکھنے سے زیادہ سخت بات ہے کیونکہ وہ تو اس جماعت میں داخل ہی نہ ہوا اور یہ داخل ہو کر نکل گیا گویا اس نے اس میں نقص دیکھا اور اس کے ساتھ استہزاء کیا یہ بڑی نعمت کا کفران ہے۔ کذا ذکرہ الطیبی۔ (ع)

اے اولادِ اسماعیل تم تیر اندازی کرو

۳/۳۷۸۱ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَنَاصِلُونَ بِالسُّوْقِ فَقَالَ أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ زَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَانَ لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ فَأَمْسَكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ مَا لَكُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَ بَنِي فَلَانَ قَالَ أَرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلُّكُمْ۔

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۶ / ۵۳۷ كتاب المناقب باب نسبة اليمن الى اسماعيل الحديث رقم ۳۵۰۷

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ بنو اسلم کے ایک قبیلہ کے پاس تشریف لائے جبکہ وہ بازار میں باہمی تیراندازی میں مصروف تھے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اے اولاد اسماعیل! یعنی عرب والو! یقیناً تمہارے باپ یعنی اسماعیل علیہ السلام تیرانداز تھے۔ دو گروہوں میں سے ایک کو آپ نے فرمایا میں بنی فلاں کے ساتھ ہوں۔ (یعنی بنو اسلم کے دو گروہوں میں سے ایک کے ساتھ جو کہ تیراندازی کر رہے تھے۔ ایک گروہ کا نام لے کر فرمایا میں ان کے ساتھ ہوں)۔ تو دوسرے فریق نے اپنے ہاتھ روک لئے یعنی جن کے ساتھ رسول اللہ تھے ان کے مقابلہ والوں نے تیراندازی سے ہاتھ کھینچا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم تیراندازی کرو میں تم سب کے ساتھ ہوں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بڑے تیرانداز تھے

۵/۳۷۸۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتُرْسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّمْيِ فَكَانَ إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِ نَبْلِهِ۔

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۹۳ کتاب الجہاد باب المعجن الحدیث رقم ۲۹۰۲ وأحمد فی المسند ۳ / ۲۸۶ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ ایک ڈھال کے ساتھ جناب نبی اکرم ﷺ کا دفاع کرتے تھے۔ ابو طلحہ خوب تیرانداز تھے جب وہ تیر پھینکتے تو جناب رسول اللہ ﷺ جھانک کر دیکھتے کہ کس کو تیر لگا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

گھوڑوں میں برکت ہے

۶/۳۷۸۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۵۴ کتاب الجہاد باب الخيل معقود الحدیث رقم ۲۸۵۱ و مسلم فی ۴ / ۱۴۹۴

الحدیث رقم (۱۰۰ - ۱۸۷۴) والنسائی فی السنن ۶ / ۲۲۱ الحدیث رقم ۳۵۷۱ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۲۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نواصی: پیشانی بول کر ذات مراد لی یعنی گھوڑوں میں برکت ہے کیونکہ وہ جہاد کا سبب ہیں جو دنیا و آخرت کی خیر و بھلائی کا حامل ہے۔

گھوڑوں کی پیشانی میں قیامت تک خیر ہے

۷/۳۷۸۴ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوِي نَاصِيَةَ فَرَسٍ

بِأَصْبَعِهِ وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْغَنِيمَةُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۹۳ کتاب الامارۃ باب فضیلة الخیل وأن الخیر معقود بنواصبہا الحدیث رقم (۹۷) :
(۱۸۷۲) والنسائی فی السنن ۶ / ۲۲۱ الحدیث رقم ۳۵۷۲

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ ایک گھوڑے کی پیشانی کے بالوں کو اپنی انگلی پر لپیٹ کر فرما رہے تھے گھوڑوں کی پیشانیوں میں اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کیلئے خیر کو باندھ دیا ہے۔ (یعنی اس لئے کہ ان سے جہاد حاصل ہوتا ہے۔ جس میں دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔ جیسا کہ فرمایا) یہ آخرت کا ثواب اور دنیا کی غنیمت ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

گھوڑے کی سیری و سیرابی بھی میزان میں تولی جائے گی

۸ / ۳۷۸۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبْعَةَ وَرِيَّةَ وَرَوْنَةَ وَبَوْلَةَ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۵۷ کتاب الجہاد باب من احتبس فرسا الحدیث رقم ۲۸۵۳ والنسائی فی ۶ / ۲۲۵ الحدیث رقم ۳۵۸۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۳۷۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھنے کی حالت میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑا باندھے (یعنی خالص اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے اور اس کے حکم کی بجا آوری کیلئے) اور اس کے وعدہ (علم ثواب کے لئے جو کہا گیا ہے) کو سچا جانتے ہوئے۔ پس اس گھوڑے کا سیر ہونا اور سیراب ہونا اور اس کی لید اور پیشاب اس کے میزان عمل میں قیامت کے دن تولے جائیں گے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: شِبْعَةُ وَرِيَّةُ: سیری و سیرابی سے یہاں مراد وہ چیزیں ہیں کہ جن سے جانور کا پیٹ بھرتا اور وہ سیر ہوتا ہے مثلاً گھاس، پانی، دانہ وغیرہ۔ پس یہ چیزیں اس کے اعمال میں داخل ہوں گی۔ انکا ثواب ملے گا۔ اور وہ ثواب اس کے میزان عمل میں تولے جائے گا۔ (ع)

آپ کو شکار گھوڑا ناپسند تھا

۹ / ۳۷۸۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ الشِّكَالَ فِي الْخَيْلِ وَالشِّكَالَ أَنْ يَكُونَ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيُمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى أَوْ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى وَرِجْلُهُ الْيُسْرَى۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۹۴ کتاب الامارۃ باب ما یکرہ من صفات الخیل الحدیث رقم (۱۰۲ - ۱۸۷۵) و ابو داود فی السنن ۳ / ۴۸ الحدیث رقم ۲۵۴۷ والترمذی فی ۴ / ۱۷۷ الحدیث رقم ۱۶۹۸ والنسائی فی ۶ / ۲۱۹ الحدیث رقم ۳۵۶۷ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۳۳ الحدیث رقم ۲۷۹۰ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ گھوڑوں میں شکل گھوڑے کو ناپسند کرتے۔ شکل یہ ہے کہ جس گھوڑے کے دائیں پاؤں میں سفیدی اور بائیں ہاتھ میں سفیدی ہو یا اس کے دائیں اگلے پاؤں میں سفیدی اور بائیں پچھلے پاؤں میں سفیدی ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: شکل: راوی نے اس طرح تفسیر کی ہے جبکہ صاحب قاموس اور تمام اہل لغت کے ہاں شکل وہ گھوڑا ہے جس کے تینوں پاؤں سفید ہوں اور ایک پاؤں جسم کے ہم رنگ ہو یا بالعکس یعنی ایک پاؤں سفید اور تین پاؤں جسم کے ہم رنگ ہوں۔ شکل کا اصل معنی وہ رشتی ہے جس سے چوپائے کے پاؤں باندھے جاتے ہیں۔ اس طرح کے گھوڑے بندھنے سے تشبیہ دی اور تقاول کے طور پر ایسے گھوڑے کو ناپسند فرمایا: اور وہ مشکول ہونے کی صورت میں ہے کہ جس کے پاؤں بندھے ہوں۔ ممکن ہے کہ تجربہ میں ایسے گھوڑے کو اصیل نہ پایا گیا ہو۔ نمبر ۲۔ بعض نے کہا کہ اگر مشکول ہونے کے ساتھ پیشانی سفید ہو جائے تو پھر کراہت دور ہو جاتی ہے۔ (ع)

ضمار گھوڑوں کی مسابقت

۱۰/۳۷۸۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمْدَهَا ثَبِيَّةُ الْوَدَاعِ وَبَيْنَهُمَا سِتَّةُ أَمْيَالٍ وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَبَيْنَهُمَا مِيلٌ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۷۱ کتاب الصلاة باب هل يقال مسجد بنی فلان الحديث رقم: ۲۸۶۸ و مسلم فی ۳ / ۱۴۹۱ الحديث رقم (۹۵ - ۱۸۷۰) و أبو داود فی السنن ۳ / ۶۴ الحديث رقم ۲۵۷۵ و النسائی فی ۶ / ۲۲۶ الحديث رقم ۳۵۸۴ والدامی فی ۲ / ۲۷۹ الحديث رقم ۲۴۲۹ و مالک فی الموطأ ۲ / ۴۶۷ الحديث رقم ۴۵ من کتاب الجہاد۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ گئی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ضمار گھوڑوں کے درمیان دوڑ کروائی جو مقام حفیاء سے ثبیۃ الوداع تک تھی۔ ان دونوں مقامات کے درمیان چھ کوس کا فاصلہ ہے۔ اور آپ ﷺ نے غیر ضمار والے گھوڑوں میں مقابلہ کروایا جو ثبیۃ الوداع سے مسجد بنی زریق تک تھا ان دونوں کے درمیان ایک کوس کا فاصلہ ہے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مسابقت: دو گھڑسواروں کا مقابلہ میں دوڑنا کہ کون ان میں آگے نکلتا ہے۔

اضمار: گھوڑے کو خوب گھاس دانہ ڈالنا تاکہ خوب قوی اور موٹا تازہ ہو جائے پھر اس کی گھاس کو کم کر کے خوراک پر لاتے ہیں اور اس پر گردنی ڈال دیتے ہیں تاکہ اس کی حرارت سے اسے خوب پسینہ آئے۔ جب وہ پسینہ خشک ہو جاتا ہے تو وہ سبک رفتار ہو جاتا ہے۔ اور اس کا گوشت سبک اور قوی ہو جاتا ہے۔ یہ گھوڑا رفتار میں خوب ہوتا ہے۔

حفیاء: یہ مدینہ منورہ سے چند کوس پر واقع مقام کا نام ہے۔

ثنية الوداع: یہ ایک پہاڑ کا نام ہے جہاں اس زمانہ میں لوگ اپنے مہمانوں کو الوداع کرنے کیلئے جاتے تھے۔ (ع)

عضباء کی مسابقت

۱۱/۳۷۸۸ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَمَّى الْعُضْبَاءُ وَكَانَتْ لَا تُسَبِّقُ لِحَجَاءِ أَعْرَابِيٍّ عَلَى قَعُودٍ لَهُ لَسَبَقَهَا لِأَشَدِّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ - (رواه البخاری)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۶ / ۷۳ کتاب الجہاد، باب ناقة النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رقم ۲۸۷۲ و أبو داود

فی السنن ۵ / ۱۵ الحدیث رقم ۴۸۰۲ والنسائی فی ۶ / ۲۲۸ الحدیث رقم ۳۵۹۲ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۰۳

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ایک اونٹنی کا نام عضباء تھا۔ وہ دوڑ میں سب سے سبقت کر جاتی تھی (یعنی جس اونٹ سے مقابلہ کرتی اس سے آگے بڑھ جاتی)۔ پھر ایک اعرابی اونٹ پر آیا۔ اس کا اونٹ اس اونٹنی سے سبقت لے گیا۔ اس کا مسلمانوں کو بہت غم ہوا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں یہ بات طے شدہ ہے کہ جو چیز بلند ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو نیچا کر دیتے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: عضباء: جس اونٹنی کے کان کٹے یا چیرے ہوئے ہوں اس اونٹنی کا نام قصواء بھی ہے یا بقول بعض یہ اور ٹٹنی ہے۔ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ آپ ﷺ کی اس اونٹنی کے نہ کان کاٹے تھے نہ چرے ہوئے تھے بلکہ خلقی طور پر اس کے کان چھوٹے تھے اس کی وجہ سے اسے عضباء کہتے تھے۔

قعود: جوان اونٹ جو سواری پر نیا لگایا گیا ہو اور سواری کے قابل ہو اس کی کم سے کم عمر دو سال اور زیادہ سے زیادہ چھ سال ہے اس کے بعد اس کو جمل بولتے ہیں۔ (ع۔ ح)

الفصل الثانی:

ایک تیر سے تین آدمی جنتی

۱۲/۳۷۸۹ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُدْخِلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ صَانِعَهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ وَالرَّامِيَ بِهِ مَنبِلَهُ فَأَرْمُوا وَارْكَبُوا وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا كُلُّ شَيْءٍ يُلْهَوِيهِ الرَّجُلُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَتَادِيئِهِ فَرَسَهُ وَمَلَأَ عَيْتَهُ أَمْرَانَهُ فَإِنَّهُنَّ مِنَ الْحَقِّ (رواه الترمذی وابن ماجه وزاد ابو داود والدارمی) وَمَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ بَعْدَ مَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ فَإِنَّهُ نِعْمَةٌ تَرَكَهَا أَوْ قَالَ كَفَرَهَا -

اخرجہ ابو داود فی السنن ۳ / ۲۸ کتاب فضائل الجہاد، باب فی فضل الرمی الحدیث رقم ۲۵۱۳ والترمذی فی ۴ /

۱۴۹ الحدیث رقم ۱۶۳۷ والنسائی فی ۶ / ۲۲۲ الحدیث رقم ۳۵۷۸ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۴۰ الحدیث رقم ۲۸۱۱ والدارمی فی ۲ / ۲۶۹ الحدیث رقم ۲۴۰۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۴۴

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ ایک تیر کی وجہ سے تین آدمیوں کو جنت میں داخل کرتا ہے۔ نمبر ۱۔ اس تیر کے بنانے والے کو جب کہ وہ اپنے اس پیشہ میں ثواب کا امیدوار ہو۔ (یعنی جہاد کی نیت سے بنائے)۔ نمبر ۲۔ جہاد میں تیر پھینکنے والے کو نمبر ۳۔ تیر پکڑانے والے کو یعنی تیر انداز کے ہاتھ میں تھمانے والا خواہ وہ اپنا تیر دے یا اس کا دے خواہ پہلے دے یا نشانے سے اٹھا کر دے۔ پس تم تیر اندازی کرو اور گھوڑوں پر سواری کرو (یعنی تیر اندازی سیکھو اور سواری کرنا سیکھو!) اور تمہارا تیر اندازی کرنا مجھے گھڑ سواری سے زیادہ محبوب ہے۔ جس چیز سے آدمی کھیلے وہ باطل اور ناجائز ہے سوائے تیر اندازی کے کہ تیر اندازی کرنا اور گھوڑے کو سکھانا اور کھیلنا اپنی بیوی سے کھیلنا پس یہ چیزیں برحق ہیں۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ابو داؤد اور دارمی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جو شخص تیر اندازی سیکھ کر چھوڑ دے اس سے بیزار ہو کر پس تیر اندازی ایک نعمت ہے کہ جس کو اس نے چھوڑ دیا یا اس طرح فرمایا کہ اس نے اس نعمت کی ناشکری کی۔

تشریح: ﴿فَإِنَّهُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾: یہ چیزیں حق ہیں اور انہی کے حکم میں ہر وہ چیز ہے جو حق کیلئے مدد و معاون ہو خواہ وہ علم کی قسم سے ہو یا عمل کی قسم سے ہو بشرطیکہ وہ امور مباح میں سے ہو۔ مثلاً اونٹوں اور گھڑ سواری میں مسابقت یا پیدل چلنے اور دوڑنے میں مسابقت۔ (ع)

تیر پھینکنے والوں کے درجات

۱۳/۳۷۹۰ وَعَنْ أَبِي نَجِيحٍ السُّلَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ بِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ رَمَى بِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عِذْلٌ مُحَرَّرٌ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَضْلُ الْأَوَّلُ وَالنَّسَائِيُّ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي وَالتِّرْمِذِيُّ الثَّانِي وَالثَّالثُ وَفِي رَوَاتِهِمَا مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَدَلٌ فِي الْإِسْلَامِ۔

اخرجه ابو داود فی السنن ۴ / ۲۷۴ کتاب العتق باب ای الرقاب افضل الحدیث رقم ۳۹۶۵ والترمذی فی ۴ / ۱۴۹ الحدیث رقم ۱۶۳۸ والنسائی فی ۶ / ۲۶ الحدیث رقم ۳۱۴۳ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۸۶ والبیہقی فی شعب الإيمان ۴ / ۶۸ الحدیث رقم ۴۳۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو نَجِیحِ السُّلَمِیؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیر چلائے یعنی کافر کو تیر مارے پس اس کو ایک بڑا درجہ جنت میں ملے گا اور جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں تیر پھینکے یعنی خواہ وہ تیر کافر کو لگے یا نہ لگے پس وہ تیر اس کے لئے ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب رکھتا ہے۔ اور جو شخص اسلام کی حالت میں بوڑھا

ہو۔ قیامت کے دن اس کا بڑھا پا اس کے لئے نور بنے گا۔

روایات میں فرق: یہ بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے ابو داؤد نے اس کا پہلا جملہ روایت کیا ہے۔ یعنی مَنْ بَلَغَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ اور نسائی نے پہلا اور دوسرا جملہ نقل کیا جو کہ دونوں تیر کی فضیلت بیان کرتے ہیں اور ترمذی نے دوسرا اور تیسرا جملہ نقل کیا ہے اور ترمذی اور بیہقی کی روایت میں ہے اس طرح ہے من شأب شبيبة في سبيل الله ذكر کیا جبکہ دوسروں نے فی الاسلام کہا ہے۔

شأب: بوڑھا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ سفید بالوں کا چننا منع ہے۔ ابو یزید نے آمینہ میں اپنا منہ دیکھ کر کہا: ظهر الشيب ولا يظهر الغيب ما ادرى ما في الغيب یعنی بڑھا پا ظاہر ہوا اور غیب ظاہر نہ ہوا اور مجھے معلوم نہیں کہ غیب میں کیا ہے۔
روایتہما: کی ضمیر کا مرجع بظاہر ترمذی اور نسائی ہیں مگر ان کی طرف ضمیر کا لوٹنا درست نہیں کیونکہ تیسرا جملہ نسائی نے ذکر نہیں کیا ہے۔ پس معنی یہ ہوگا کہ ترمذی اور بیہقی کی روایت میں ب مگر اس پر بھی ایک اشکال ہے کہ بیہقی کی روایت میں تو بلاشبہ فی الاسلام ہے مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا معنی اس طرح ہے: وفي رواية البيهقي والترمذي یعنی ایک روایت بیہقی اور ترمذی میں اس طرح ہے۔ (غ)

تین مسابقتوں میں مال لگ سکتا ہے

۱۴/۳۷۹۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلِ أَوْ خِفِّ أَوْ خَافٍ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

اخرجه أبو داود في السنن ۳/ ۶۳ كتاب الجهاد باب ما جاء في الرهان ۳/ ۶۳ الحديث رقم ۲۵۶۴ والترمذی فی ۴ / ۱۷۸ الحديث رقم ۱۷۰۰ والنسائی فی ۶ / ۲۲۶ الحديث رقم ۳۵۸۵ وابن ماجه ۲ / ۹۶۰ الحديث رقم ۲۸۷۸ وأحمد في المسند ۲ / ۷۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسابقت میں مال کا لینا صرف تین چیزوں میں حلال ہے: ① تیر چلانے ② اونٹ دوڑانے ③ گھوڑے دوڑانے میں۔ یہ ترمذی، ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: سبق: وہ مال جو گھوڑ دوڑ میں شرط کیا جائے۔ اور اس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسابقت میں مال کا لینا تین چیزوں کے سوا جائز نہیں مگر بعض فقہاء نے ان تین کے ساتھ مندرجہ ذیل چیزوں کو بھی لاحق کیا ہے جو کہ اسباب جہاد سے ہیں جیسا کہ گدھا اور خچر گھوڑے کے حکم میں ہے اور ہاتھی اونٹ کے حکم میں ہے اور جو چیز اسباب جہاد سے ہو اس کی مسابقت میں مال کا شرط کرنا رغبت جہاد کیلئے ہے۔ اس کے بخلاف دیگر اشیاء جو کہ اسباب جہاد سے نہیں مثلاً کبوتر بازی وغیرہ اس میں مسابقت پر مال لینا ناجائز ہے اور بعض نے تو پیادہ پا کی مسابقت کو اور پتھر پھینکنے میں مسابقت کو بھی اس میں شامل قرار دیا ہے۔ کیونکہ وہ بھی معنی کے اعتبار سے تیر ہیں (جیسا غزوہ خندق) اور مسابقت میں مال شرط کرنے کا معنی قمار ہے اس لئے کہ اس میں ملک میں

خطرہ اور نفع و نقصان میں تردد ہے اور قمار کا یہی مفہوم ہے البتہ اگر خلیفہ کی طرف سے مال شرط کیا جائے یا کسی تیسرے شخص کی طرف سے اس طرح کہیں کہ جو شخص بڑھ جائے اس کے لئے اتنا مال ہوگا۔ یا پھر مال دو اطراف کی بجائے ایک جانب سے ہو مثلاً اس طرح کہا جائے کہ اگر تم بڑھ جاؤ تو تمہیں اس قدر ملے گا۔ اور اگر میں بڑھ جاؤں تو میرے لئے تیرے اوپر کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔ اور اگر مال دونوں طرف سے ہو جیسا اس طرح کہے کہ اگر میں بڑھ جاؤں تو میرے لئے تیرے ذمہ اس قدر ہے اور اگر تو بڑھ جائے تو تیرے لئے مجھ پر اس قدر ہے۔ یہ جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ جوئے کی اصل حقیقت یہی ہے۔ البتہ اگر محلل داخل ہو تو درست ہے جیسا کہ آئندہ روایت میں مذکور ہے۔ (ع۔ ح)

قمار اور عدم قمار کی صورت

۱۵/۳۷۹۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ فَإِنْ كَانَ يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ فَإِنْ كَانَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَا بَأْسَ بِهِ (رواه في شرح السنة وفي رواية أبي داود) قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ يَعْنِي وَهُوَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَيْسَ بِقِمَارٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ أَمِنَ أَنْ يُسْبَقَ فَهُوَ قِمَارٌ۔

المخرج البغوی فی شرح السنة ۱۰ / ۳۹۶ الحدیث رقم ۲۶۵۴ و أبو داود فی السنن ۳ / ۶۶ کتاب الجہاد باب فی

المحلل الحدیث رقم ۲۵۷۹ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۶۰ الحدیث رقم ۲۸۷۶ و احمد فی المسند ۲ / ۵۰۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص گھڑ دوڑ کے دو گھڑوں میں ایک تیسرا گھڑ داخل کر دے اگر یہ تیسرا گھڑ اس طرح کا ہو کہ تیز رفتار ہونے کی وجہ سے اس کے آگے نکل جانے کا امکان قوی ہے تو اس میں خیر نہیں اور اگر وہ گھڑ ایسا ہو کہ اس کے سبقت لے جانے کا امکان نہ ہو تو پھر کچھ مضائقہ نہیں۔ اس کو شرح السنہ نے نقل کیا اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جو شخص دو گھڑوں میں اپنا گھڑ داخل کر دے یعنی ایسا گھڑ اہو کہ اس کے سبقت کر جانے کا امکان نہ ہو تو یہ قمار نہ بنے گا اور جو شخص دو گھڑوں میں تیسرا گھڑ داخل کرے کہ جس کے متعلق یقین و اطمینان ہو کہ وہ آگے بڑھ جائے گا۔ تو یہ قمار ہے۔

تشریح: من ادخل بئہ تحلیل کی صورت ہے اور محلل وہ ہے جو ان دو گھڑوں کے درمیان گھڑ الائے جو گھڑ دوڑ کیلئے نکلے ہیں اور انہوں نے جاہلین سے شرط لگائی ہو جس کی وجہ سے یہ عقد قمار قرار پایا۔ پس تیسرا آدمی اپنا گھڑ اس شرط پر لایا کہ اگر میرا گھڑ بڑھ گیا تو تم دونوں سے وصول کروں گا اور اگر پیچھے رہ گیا تو میرے اوپر تمہارے لئے کچھ نہ ہوگا۔ اور یہ اس وجہ سے محلل بنا کہ اس کی وجہ سے یہ عقد قمار سے نکلا۔ کیونکہ شرط اول دو طرف سے تھی اب یہ ایک طرف سے ہے اگر یہ محلل بڑھ جائے گا تو ان دونوں سے لے گا اور اگر وہ بڑھ جائیں تو وہ اس سے کچھ نہ لیں گے اور دونوں میں جو ایک دوسرے سے بڑھ جائے گا تو ایک دوسرے سے اس کا لینا جائز ہے۔

مظہر رحمۃ اللہ علیہ کا قول: محلل کو چاہیے کہ وہ ایسے گھڑے پر گھڑ دوڑ کرے جو ان کے گھڑوں کے برابر یا قریب قریب ہو اور

اگر محمل کا گھوڑا ان سے تیز ہوگا کہ وہ جانتا ہو کہ دوسرے دونوں گھوڑوں میں سے کوئی میرے گھوڑے سے آگے نہیں بڑھ سکتا تو پھر اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے اور یہ قمار ہی رہے گا جو کہ ناجائز ہے۔ اگر اسے معلوم نہیں کہ یقیناً میرا گھوڑا ان دونوں گھوڑوں سے آگے بڑھ جائے گا یا ان کے گھوڑوں سے پیچھے رہ جائے گا۔ تو بھی جائز ہے۔

حاصل یہ ہے: اگر محمل کا گھوڑا ایسا ہے کہ احتمال آگے نکل جانے کا رکھتا ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ (ع۔ ح)

گھڑ دوڑ کی شرط

۱۶/۳۷۹۳. وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جَلَبَ وَلَا جَنْبَ

زَادَ يَحْيَى فِي حَدِيثِهِ فِي الرَّهَانِ (رواه ابو داود والنسائي ورواه الترمذی) مَعَ زِيَادَةٍ فِي بَابِ الْغَضَبِ۔

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۶۷ كتاب الجهاد باب في الحلب على الخيل الحديث رقم ۲۵۸۱ والترمذی في ۳ /

۳۴۰ الحديث رقم ۱۱۲۳ والنسائي في ۶ / ۲۲۸ الحديث رقم ۳۵۹۱ وأحمد في المسند ۴ / ۴۳۹

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ جلب و جنب نہیں ہے۔ یحییٰ نے اپنی روایت میں الرہان کا لفظ زائد کیا ہے۔ یہ ابو داؤد اور نسائی نے نقل کی ہے۔ ترمذی نے یہ روایت باب غضب میں بعض الفاظ و معانی کے اختلاف سے ذکر کی ہے۔

تشریح: جلب: زکوٰۃ میں جلب یہ ہے کہ زکوٰۃ لینے والا دور علاقہ میں اترے اور زکوٰۃ دینے والوں کو حکم دے کہ وہ اپنے مویشی اس کے ہاں لے جائیں۔

جنب: زکوٰۃ لینے والا قصبہ یا گاؤں میں اتر اور زکوٰۃ دینے والے اپنے جانور ہانک کر دور دور لے گئے تاکہ وہاں پہنچ کر وہ زکوٰۃ وصول کرے یہ دونوں مکروہ و ممنوع ہیں۔ ۲۔ گھوڑوں میں جلب یہ ہے کہ ایک شخص کو اپنے گھوڑے کے پیچھے لگائے اور گھوڑے کو آگے بڑھنے سے ڈانٹتا رہے اور جب یہ ہے کہ اپنے گھوڑے کے پہلو میں ایک اور گھوڑا رکھے جب سواری والا گھوڑا تھک جائے تو دوسرے پر سوار ہو جائے تاکہ گھڑ دوڑ میں نہ ہارے یہ بھی منع ہے۔ (ع۔ ح)

بہترین گھوڑوں کے درجات

۱۷/۳۷۹۴. وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَذْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْنَمُ

ثُمَّ الْأَقْرَحُ الْمُحَجَّلُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَذْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشُّبُهَةِ۔ (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی في السنن ۴ / ۱۷۶ كتاب الجهاد باب ما يستحب من الخيل الحديث رقم ۱۶۹۶ وابن ماجه في ۲ /

۹۳۳ الحديث رقم ۲۷۸۹ والدارمی ۲ / ۲۷۸ الحديث رقم ۲۴۲۸ وأحمد في المسند ۵ / ۳۰۰

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گھوڑوں میں بہترین گھوڑا سیاہ رنگ کا ہے۔

جس کی پیشانی پر تھوڑی سفیدی ہو اور ناک کی طرف سفیدی ہو۔ پھر وہ گھوڑا بہتر ہے کہ جس کی پیشانی پر تھوڑی سفیدی ہو اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں لیکن دایاں ہاتھ سفید نہ ہو۔ اگر سیاہ گھوڑا نہ ہو تو کیت انہی علامات سے (اچھا گھوڑا ہے)۔ یہ ترمذی و دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: کیت: جس گھوڑے کے ایال اور دم سیاہ ہو اور باقی اعضاء سرخ ہوں اور بقیہ سیاہ گھوڑے والی علامات ہوں یعنی پیشانی سفید وغیرہ ہو۔ (ع)

سب سے عمدہ گھوڑا

۱۸/۳۷۹۵ اَوْ عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كَمَيْتٍ أَعْرَمَ مَحْجَلٍ أَوْ أَشَقَرَ أَعْرَمَ مَحْجَلٍ أَوْ آدَهَمَ أَعْرَمَ مَحْجَلٍ۔ (رواه ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۷ کتاب الجہاد باب ما يستحب من الران الخیل الحدیث رقم ۲۵۴۳ والنسائی فی ۶ / ۲۱۸ الحدیث رقم ۳۵۶۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۴۵

ترجمہ: حضرت ابو وہب جشمی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کیت گھوڑا رکھو جس کی پیشانی سفید اور سفید ہاتھ پاؤں ہوں یا اشقر گھوڑا جس کی پیشانی سفید اور سفید ہاتھ پاؤں ہوں یا سیاہ اور سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں ہوں۔ یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: اشقر: سرخ گھوڑے کو کہا جاتا ہے اور کیت اور اشقر میں فرق یہ ہے کہ کیت کی دم اور ایال سیاہ ہوتی ہے اور اشقر کی سرخ۔ (ع-ج)

اشقر گھوڑا برکت والا ہے

۱۹/۳۷۹۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمْنُ الْخَيْلِ فِي الشَّقْرِ۔

(رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۸ کتاب الجہاد باب ما يستحب من الخیل الحدیث رقم ۲۵۴۵ والترمذی فی ۴ / ۱۷۶ الحدیث رقم ۱۶۹۵ وأحمد فی المسند ۱ / ۳۷۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اشقر گھوڑے برکت والے ہیں۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

گھوڑوں کے ایال منت کاٹو

۲۰/۳۷۹۷ وَعَنْ عُتْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا

نَوَاصِيَ الْخَيْلِ وَلَا مَعَارِفَهَا وَلَا أَذْنَا بِهَا فَإِنَّ أَذْنَابَهَا مَذَابِهَا وَمَعَارِفَهَا دِفَاءُهَا وَنَوَاصِيهَا مَعْقُودُ فِيهَا الْخَيْرُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۷ کتاب الجہاد باب فی کراہیۃ جز نواصی الحدیث رقم ۲۵۴۲ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۸۴

عقبہ بن عبد سلمیٰ سے روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گھوڑوں کی پیشانیوں کے بال مت کتر و اسی طرح ان کی ایال اور دموں کے بال مت کاٹو کیونکہ ان کی ڈ میں ان کے مورچھل ہیں جن سے وہ کھیاں اڑاتے ہیں اور ان کی ایال ان کی حرارت کا سبب ہیں اور ان کی پیشانیوں کے بالوں میں اللہ تعالیٰ نے خیر رکھ دی ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

گھوڑوں کو سہلانے کا حکم

۲۱/۳۷۹۸ وَعَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِرْتَبَطُوا الْخَيْلَ وَأَمْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَأَعْجَازِهَا أَوْ قَالَ اكْفَالِهَا وَقَلِّدُواهَا وَلَا تَقْلِدُواهَا الْاَوْتَارَ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۵۳ کتاب الجہاد باب فی اکرام الخیل الحدیث رقم ۲۵۵۳ والنسائی فی ۶ / ۲۱۸ الحدیث رقم ۳۵۶۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۴۵

ابو وہب جشمی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ گھوڑوں کو باندھ کر رکھو۔ اور ان کی پیشانی اور پیٹھ پر ہاتھ پھیرا کرو یا اعجاز کی بجائے اکفال فرمایا اور دونوں کا معنی ایک ہی ہے۔ ان کے گلے میں قلادے ڈالو اور ان کی گردنوں میں کمانوں کی تانت کا قلادہ مت ڈالو۔ یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ۱۔ اِرْتَبَطُوا۔ یہ ان کو فریہ اور موٹا کرنے سے کنا یہ ہے اور ان پر ہاتھ پھیرنے کا حکم اس لئے فرمایا نمبر ۱۔ گرد و غبار کو صاف کرنے کیلئے نمبر ۲۔ ان کی فریہ اور کمزوری کا حال معلوم کرنے کیلئے نمبر ۳۔ مالک کے ہاتھ پھیرنے سے جانور مانوس ہوئے اور راحت محسوس کرتا ہے۔

چلے کی ممانعت کی وجہ

نظر بد سے حفاظت کیلئے کمان کا چلہ باندھا جاتا تھا اس رسم بد کا ازالہ فرمایا کہ اس سے تقدیر واپس نہیں لوٹی نمبر ۲۔ تاکہ تانت کی وجہ سے جانور کا گلہ زخمی نہ ہو (ع۔ ح)

قرابتداران رسول کی خصوصیات صدقہ نہ کھائیں

۲۲/۳۷۹۹ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا مَأْمُورًا مَا اخْتَصَنَادُونَ النَّاسَ بِشَيْءٍ إِلَّا بِثَلَاثِ أَمْرَيْنَا أَنْ نُسَبِّحَ الْوُضُوءَ وَأَنْ لَا نَأْكُلَ الصَّدَقَةَ وَأَنْ لَا تَنْزِي حِمَارًا عَلَى

قرس۔ (رواہ البخاری والنسائی)

اخرجه أبو داود في السنن ۱ / ۵۰۷ كتاب الجهاد باب ما جاء في كراهية ان تنزى الحمر الحديث رقم ۸۰۸ والترمذی

في السنن ۴ / ۱۷۸ الحديث رقم ۱۷۰۱ والنسائی في ۶ / ۲۲۴ الحديث رقم ۳۵۸۱ وأحمد في المسند ۱ / ۲۲۵

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے مامور بندے تھے ہمیں لوگوں میں سے تین باتوں کے علاوہ اور کسی چیز سے خاص نہیں فرمایا: جو یہ ہیں۔ نمبر ۱۔ ہمیں کامل وضو کا حکم فرمایا نمبر ۲۔ اس بات کا حکم فرمایا کہ ہم صدقہ نہ کھائیں۔ نمبر ۳۔ گدھوں کی گھوڑیوں سے جھتی نہ کروائیں یہ ترمذی و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: عبدًا مامورًا: یعنی آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو حکم ہوتا وہ بجالاتے اور کسی چیز کا اپنی طرف سے خواہش نفس سے حکم نہ فرماتے تھے اور کسی چیز کے ساتھ کسی کو مخصوص نہ فرماتے تھے خواہ وہ اپنے کتنے اخص واقرب ہی کیوں نہ ہوں۔

ما اختصنا: ہمیں کسی چیز سے مخصوص نہ کیا۔

ولا تنزى: اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ گھوڑوں کی نسل کا قطع کرنا لازم آتا ہے نمبر ۲۔ اچھی اور اعلیٰ چیز کو چھوڑ کر ادنیٰ چیز کا طلب کرنا لازم آتا ہے۔ کیونکہ فخر جہاد کا کام نہیں دے سکتا اسلئے یہ حرکت مکروہ ہے۔

ایک سوال: صدقہ کھانے کی ممانعت تو سمجھ آتی ہے مگر اسباغ وضو اور گدھے کی جھتی والی تخصیص کی وجہ سمجھ نہیں آتی کہ اس میں بقیہ امت سے خاص ہونے کا کیا مطلب ہے۔

الجواب: نمبر ۱۔ اس سے مراد ان پر اس حکم کا لزوم و وجوب کا اثبات ہے نمبر ۲۔ تاکید و مبالغہ مقصود ہے تاکہ وہ خصوصاً اس سے باز رہیں۔

نمبر ۳۔ اس روایت میں شیعہ و روافض پر مبلغ انداز میں رد فرمایا جو یہ کہتے ہیں کہ آپ نے اہل بیت کو کئی علوم مخصوصہ کے ساتھ مخصوص فرمایا۔ اسی طرح وہ روایت بھی ہے جس کو خود حضرت علیؓ سے نقل کیا گیا۔ جب آپ ﷺ سے سوال کیا گیا: هل عندکم شیء لیس فی القرآن فقال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما فی القرآن الا لهما يعطى الرجل فی کتابہ وما فی الصحیفہ۔ (الحديث) (اس صحیفہ میں دیت کی احکام تھے)۔ (ع۔ ح)

”کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو قرآن میں نہیں؟ تو ارشاد فرمایا اس ذات کی قسم ہے جس نے دانے کو چیرا اور جان کو پیدا کیا ہمارے پاس قرآن مجید کے علاوہ کوئی چیز نہیں مگر وہ فہم و فراست جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں عنایت فرمائی ہے۔ اور وہ احکام (دیت) جو صحیفہ (کاغذ) پر تحریر ہے (ابواب دیت میں روایت گزر چکی ہے)“

بے علموں جیسی حرکت

۲۳/۳۸۰۰ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةٌ فَرَكِبَهَا فَقَالَ عَلِيُّ لَوْ حَمَلْنَا الْحَمِيرَ عَلَى الْبَحِيلِ لَكُنَّا مِمَّنْ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ

ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه أبو داود في السنن ۵۸ / ۳ كتاب الخيل الحديث رقم ۲۵۶۵ والنسائي في ۶ / ۲۲۴ الحديث رقم ۳۵۸۰ وأحمد في المسند ۱۰۰ / ۱

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک خچر بھیجا گیا پس آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے تو حضرت علیؓ نے پوچھا گدھوں کو گھوڑوں پر جفتی کروائیں تو ہمیں بھی اسی طرح کے خچر میسر ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ حرکت وہ لوگ کرتے ہیں جو بے علم ہیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لَا يَعْلَمُونَ: یعنی جو لوگ نہیں جانتے کہ گھوڑے کی گھوڑی پر جفتی بہتر ہے اس چیز سے کہ جس کے یہ فوائد گنوار ہے ہیں نمبر ۲۔ وہ لوگ احکام شریعت سے نابلد ہیں اور اولیٰ چیز کو نہیں پاتے بھی ادنیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اس میں گدھے کی گھوڑی پر جفتی سے ممانعت کا اشارہ ملتا ہے۔ اس لئے اس کو کراہت تنزیہی پر محمول کیا گیا ہے۔ (ع۔ ح)

قبضہ تلوار کا ڈھکنا چاندی کا ہونا

۲۳/۳۸۰۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ قَبِيْعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فِضَّةٍ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه أبو داود في السنن ۶۸ / ۳ كتاب الجهاد باب في السيف الحديث رقم ۲۵۸۳ والترمذی في ۴ / ۱۷۳ الحديث رقم ۱۶۹۱ والنسائی في ۸ / ۲۱۹ الحديث رقم ۵۳۷۴ والدارمی في ۲ / ۲۹۲ الحديث رقم ۲۴۵۷ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی تلوار کے قبضہ کا ڈھکنا چاندی کا تھا۔ یہ ابو داؤد و نسائی اور دارمی کی روایت ہے

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ تھوڑی چاندی سے تلوار کی تزئین جائز ہے۔ اسی طرح کمر بند چاندی کا تو درست ہے مگر سونے کا جائز نہیں بہر صورت۔

ایک کمزور روایت

۲۵/۳۸۰۲ وَعَنْ هُوْدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَزِيْدَةَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه أبو داود في السنن ۱۷۳ / ۴ كتاب الجهاد باب ما جاء في السيوف ف حليتها الحديث رقم: ۱۶۹۰۔

ترجمہ: حضرت ہود نے اپنے دادا سعد سے انہوں نے اپنے دادا مزیدہ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن اس حال میں تشریف لائے کہ آپ کی تلوار پر سونا اور چاندی لگی تھی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے انہوں نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث کی سند قوی نہیں اسلئے اس سے یہ استدلال درست نہیں کہ ہتھیار میں سونا لگانا درست ہے۔ (ع)

اُحد کے دن دوزر ہوں کا استعمال

۲۶/۳۸۰۳ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ رُعَانٌ قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه أبو داود في السنن ۷۱ / ۳ كتاب الجهاد، باب ليس الدروع، الحديث رقم ۲۵۹۰ وابن ماجه في ۲ / ۹۳۸ الحديث رقم ۲۸۰۶ وأحمد في المسند ۲۹۲ / ۳

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے اُحد کے دن دوزر ہیں زیب تن کر رکھی تھیں۔ جو اوپر نیچے پہنی تھی۔ یہ ابو داؤد، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اس سے یہ اشارہ ملا کہ اسباب جہاد میں مبالغہ بھی درست ہے۔ یہ توکل کے منافی نہیں (ع)

نشان نبوت

۲۷/۳۸۰۴ وَأَوْعَى ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ رَايَةُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَاءُ وَلَوَاؤُهُ أَبْيَضُ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی في السنن ۱۶۹ / ۴ كتاب فضائل الجهاد، باب ما جاء في الروايات، الحديث رقم ۱۶۸۱ وابن ماجه في ۲ / ۹۴۱ الحديث رقم ۲۸۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بڑا جھنڈا سیاہ رنگ اور چھوٹا جھنڈا سفید رنگ کا تھا۔ یہ ترمذی، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

بڑے جھنڈے کا رنگ

۲۸/۳۸۰۵ وَعَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ لِيَسْأَلَهُ عَنْ رَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ سَوْدَاءَ مُرَبَّعَةً مِنْ ثَمَرَةٍ۔ (رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۷۱ / ۳ كتاب الجهاد، باب في الرايات، الحديث رقم ۲۵۹۱ والترمذی ۱۸۹ / ۴ الحديث رقم ۱۶۸۰ وأحمد في المسند ۲۹۷ / ۴

ترجمہ: موسیٰ بن عبیدہ مولى محمد بن قاسم سے روایت ہے کہ حضرت براء بن عازب کی طرف مجھے محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ نے بھیجا۔ ان سے یہ سوال کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بڑا جھنڈا کس رنگ کا تھا تو براء کہنے لگے وہ سیاہ رنگ کا تھا اور اس

کا کپڑا چوکر چتکبر تھا۔ یہ احمد، ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سوداء سے مراد یہ ہے کہ غالب رنگ سیاہ تھا کہ دور سے سیاہ معلوم ہوتا یعنی بالکل سیاہ رنگ نہ تھا کیونکہ اس کے لئے نمرہ (چتکبرہ) کا لفظ استعمال ہوا یعنی اس میں سفید نشانات تھے جو خطوط کی شکل میں تھے۔ اس لئے اس کو نمرہ سے تشبیہ دے کر سمجھایا یعنی چیتے جیسا (ع۔خ)

لواء رسول اللہ ﷺ

۳۸۰۶/۲۹ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ وَلِوَاؤُهُ أَيْضُ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۷۲ كتاب فضائل الجهاد باب في الرايات والألوية الحديث رقم: ۲۵۹۲ والترمذی فی ۴ / ۱۶۸ الحديث رقم: ۱۶۷۹ وابن ماجه فی ۲ / ۹۴۱ الحديث رقم ۲۸۱۷ والنسائي فی ۵ / ۲۰۰ الحديث رقم: ۲۸۶۶
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ مکہ میں فتح کے دن اس حال میں داخل ہوئے کہ آپ کا چھوٹا جھنڈا سفید تھا۔ یہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

الفصل الثالث:

آپ ﷺ کو جہادی گھوڑے پسند تھے

۳۸۰۷/۳۰ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ۔ (رواہ النسائي)

النسائي كتاب الخيل۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو عورتوں کے بعد سب سے زیادہ پسندیدہ چیز (جہاد کے لئے) گھوڑے تھے یعنی جہاد کیلئے۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

عربی کمان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت ہے۔

۳۸۰۸/۳۱ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ فَرَأَى رَجُلًا يَبْدُو قَوْسٌ فَارِسِيَّةً قَالَ مَا هَذِهِ الْقِهَا وَعَلَيْكُمْ بِهَذِهِ وَأَشْبَاهِهَا وَرِمَاحَ الْقَنَا فَإِنَّهَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَيُمْكِّنُ لَكُمْ فِي الْبِلَادِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۲ / ۹۴۹ كتاب الجهاد باب السلاح الحديث رقم ۲۸۱۰۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے دست اقدس میں غربی کمان تھی۔ آپ ﷺ نے دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ میں فارسی کمان ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے پھینک دو تمہیں اس طرح کی کمان (یعنی عربی کمان) رکھنی ضروری ہے اور اس جیسی اور کامل نیزے چاہئیں پس بیشک اللہ تعالیٰ ان کی وجہ سے دین میں مدد فرمائیں گے اور تمہیں شہروں میں جمادے گا۔ یعنی افتد اردئے گا۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ماہذہ القہا۔ گویا اس صحابی نے فارسی کمان کو زیادہ قوی اور سخت خیال کیا اس لئے اس کو عربی کمان کے مقابلہ میں ترجیح دی پھر اس نے خیال کیا کہ وہ لڑائی میں خوب معاون ہے اور شہروں کی فتح میں بھی۔ تو آپ ﷺ نے اسے ارشاد فرمایا یہ بات تمہارے خیال کی طرح نہیں ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ دین میں اس کو نصرت دیتے ہیں جس کو چاہتے ہیں اور نصرت و قوت اسی کی طرف سے ہے۔ ساز و سامان کی قوت یا انسانی قوت کا اس میں دخل نہیں۔ (ع۔ ح)

بَابُ آدَابِ السَّفَرِ

آداب سفر کا بیان

فوائد الباب: سفر خواہ جہاد کا ہو یا حج کا ہو یا ان کے علاوہ کوئی سفر ہو (ان سب کا یہ حکم ہے) آداب سفر بہت ہیں نمبر ۱۔ بعض اس طرح ہیں کہ ان کا لحاظ سفر شروع کرنے سے پہلے کرنا چاہیے۔ نمبر ۲۔ بعض سفر کے دوران نمبر ۳۔ بعض آداب کا تعلق سفر سے واپسی کے ساتھ ہے۔ کتاب احیاء العلوم میں ان کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ (ع)

الفصل الاول:

ابتداء سفر جمعرات سے

۱/۳۸۰۹ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْخُمَيْسِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمَ الْخُمَيْسِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۳/۶ کتاب الجہاد باب من اراد غزوة الخديث ۲۹۵۰ و ابو داود السنن ۲/۷۹ الحديث رقم ۲۶۰۵ اخرجہ فی الدارمی فی ۲/۲۸۳ الحديث رقم ۲۴۳۶ واحمد فی المسند ۳/۴۵۵۔ ۴۵۶

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک کیلئے جمعرات کے دن نکلتے تھے۔ آپ ﷺ کو سفر (جہاد) میں جمعرات کے دن جانا محبوب تھا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: تبوک: شام کی طرف سرحد پر تبوک ایک شہر کا نام ہے یہ مدینہ منورہ سے ایک ماہ کی مسافت پر ہے غزوہ تبوک ۹ھ

میں پیش آیا اور یہ آپ کا آخری غزوہ ہے جامع الاصول میں ابو داؤد کی روایت کعب بن مالک سے نقل کی ہے کہ آپ ﷺ جب جہاد کیلئے جاتے تو بہت کم ایسا ہوا کہ جمعرات کو نہ نکلے ہوں۔

جمعرات کو نکلنے میں کئی احتمال ہیں۔ نمبر ۱۔ اس دن بندوں کے اعمال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بلند کیے جاتے ہیں آپ ﷺ نے یہ پسند فرمایا کہ آپ ﷺ کا افضل ترین عمل جہاد اس دن بلند ہو۔ نمبر ۲۔ خیمس کے لفظ کا معنی لشکر ہے۔ پس اس میں اس بات سے تقابل لیا گیا کہ جس لشکر کی طرف جاتے ہیں اس پر فتح پائیں گے۔ واللہ اعلم۔ یہ سنت نبوی کے موافق ہے اسی طرح کہ اس کا مدار استخارہ اور تقویض اور توکل پر ہے۔

ایک تنبیہ: یہ بات سلف سے قطعاً منقول نہیں کہ وہ ابتداء سفر کیلئے احکام نجوم کی پیروی کرتے ہوں اور سفر پر روانہ ہونے کیلئے وہ گھڑی منتخب کرتے ہوں جو اس کے مطابق ہو۔ حضرت علیؓ سے منقول ہے کسی نے ان کے پاس کسی دوسرے شخص کو کہا کہ تم فلاں دن جاؤ اور فلاں دن نہ جاؤ۔ آپؓ نے فرمایا اگر تلواریں میرے پاس ہوتی تو میں تیری گردن اڑا دیتا۔ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہتے تھے۔ ہم نے تو کبھی نہیں سنا کہ فلاں روز مسافرت کرنی مناسب ہے۔ اور فلاں دن نہ کرنی چاہئے۔

اور جو لوگ قمر، عقرب، محاق وغیرہ حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں وہ ہرگز ثابت نہیں۔ (ح)

تنہا سفر کی ناپسندیدگی

۲/۳۸۱۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمُوا مَا سَارَ رَاكِبٌ بِلَيْلٍ وَحْدَةً - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۳۷ باب السیر وحدہ الحدیث رقم ۲۹۹۸ وابن ماجہ فی السنن ۲ / ۱۲۳۹ الحدیث رقم ۳۷۶۸ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر لوگ تنہا سفر کے متعلق وہ چیز جان لیں جو میں جانتا ہوں تو رات کو کوئی شخص تنہا سفر نہ کرے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ یعنی اس کا دینی اور دنیوی نقصان جو میرے علم میں ہے۔ مثلاً ضرر دینی یہ ہے کہ اکیلے ہونے کی وجہ سے جماعت سے محرومی رہتی ہے نمبر ۲۔ ضرر دنیوی یہ ہے کہ کوئی معاون و مددگار نہیں ہوتا۔

مَا سَارَ رَاكِبٌ: سوار کی قید اور رات کی قید اس لئے لگائی کہ سوار کو رات کے وقت خصوصی طور پر زیادہ خطرہ ہوتا ہے۔ (ع)

کتے اور گھنٹال کی نحوست

۳/۳۸۱۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَانِغَةَ رُفْقَةً فِيهَا

کَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۷۲ / ۳ کتاب اللباس باب کراهۃ الکلب الحدیث رقم: (۱۰۳ - ۲۱۱۳) و أبو داود فی السنن ۵۳ / ۳ الحدیث رقم ۲۵۵۵ و الترمذی فی ۱۷۹ / ۴ الحدیث رقم ۱۷۰۳ والدارمی فی ۳۷۴ / ۲ الحدیث رقم ۲۶۷۶ وأحمد فی المسند ۲۶۲ / ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس قافلے کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں کتا اور گھنٹال ہو یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الملائکۃ: سے یہاں رحمت کے فرشتے مراد ہیں۔ اس سے حفاظتی فرشتے اور کرانا کا تبین مراد نہیں۔

کَلْبٌ: اس کتے سے وہ کتا مراد ہے جو نگہبانی کیلئے نہ ہو بلکہ شوقیہ ہو کیونکہ محافظت مویشی اور شکار کیلئے کتا مباح ہے۔

جَرَسٌ: جس سے مراد جو جانور کے گلے میں باندھا جاتا ہے اور آواز کرتا ہے۔ گھنٹال اور گھنگھرو کی ممانعت کی وجہ ناقوس سے مشابہت ہے یا اس لئے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے کہ جن کو لٹکانا کراہت صوت کی وجہ سے ممنوع ہے اور اس کی تائید آپ ﷺ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔ جس میں اس کو مزامیر شیطان میں سے فرمایا ہے۔ شرح السنہ میں منقول ہے کہ ایک لڑکی حضرت عائشہؓ کے پاس آئی اس حالت میں اس کے پاؤں میں گھنگھرو یا جھانجن تھی۔ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا: میرے پاس سے ان کو نکال دو۔ یہ ملائکہ کو یہاں سے جدا کرنے والے ہیں اور فرمانے لگیں کہ ہر جس کے ساتھ شیطان ہے۔ (ع)

مزامیر کی مذمت

۴/۳۸۱۲ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۷۲ / ۳ کتاب اللباس باب کراهۃ الکلب والجرس فی السفر الحدیث (۱۰۴ - ۱۶۱۴) و أبو داود فی السنن ۵۴ / ۳ الحدیث رقم: ۲۵۵۶ وأحمد فی المسند ۳۷۲ / ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گھنٹال مزامیر شیطان (شیطان کی بانسریوں میں) سے ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مَزَامِيرُ: یہ مزار کی جمع ہے مزار بانسری کو کہتے ہیں زمر اور تر میر بانسری کے ساتھ گانے کو کہا جاتا ہے۔ مزار کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز منقطع نہیں ہوتی۔ گویا کہ اس کا ہر جزو مزار ہے۔ اور جس کو مزامیر شیطان اس لئے فرمایا کہ وہ ذکر و فکر آخرت سے باز رکھنے والی ہے۔ (ع-ج)

ہر قلابہ کاٹ دو

۵/۳۸۱۳ وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا لَا يُبَيِّنُ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قَلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قَلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۴۱ کتاب الجہاد باب ما قيل فی الحرب الحديث رقم ۳۰۰۵ و مسلم فی ۳ / ۱۶۷۲ الحديث رقم (۱۰۵ - ۲۱۱۵) و أبو داود فی السنن ۳ / ۵۲ الحديث رقم ۲۵۵۲ و مالک فی الموطا ۲ / ۹۳۷ الحديث رقم ۳۹ من کتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأحمد فی المسند ۵ / ۲۱۶

ترجمہ: حضرت ابو بشیر انصاری سے روایت ہے کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ آپ ﷺ نے ایک منادی کو بھیجا کہ تمام مسافروں میں اعلان کر دے کہ کسی اونٹ کی گردن میں قلابہ نہ چھوڑا جائے جو کہ چلہ کمان کا بنوایا ہوا ہو یا یہ فرمایا کہ ہر قلابہ کو کاٹ ڈالا جائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: قَلَادَةٌ: راوی کو اس سلسلہ میں شک ہے کہ آپ ﷺ نے مطلق قلابہ فرمایا یا قلابہ من و تر فرمایا اور ان کے کاٹنے کا حکم اس لئے فرمایا کہ وہ ان کے ساتھ گھنٹہ بھی باندھتے تھے اور وہ مزامیر شیطان ہے۔ جیسا کہ اوپر گزرا نمبر ۲۔ اس لئے فرمایا کہ ان میں مکے وغیرہ ڈال کر جانوروں کے گلے میں ڈالتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ان کی وجہ سے آفات سے بچے رہیں گے پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو رد نہیں کرتا۔ (ع)

خوشحالی و قحط میں سفر کا الگ طریق

۶/۳۸۱۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخُصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَاسْرِعُوا عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا عَرَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِّ وَمَاوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَفْيَهَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۲۵ کتاب الامارۃ باب مراعاة مصلحة الدواب الحديث رقم (۱۷۸ - ۱۹۲۶) و اخرجہ ابو داود فی السنن ۳ / ۶۰ الحديث ۲۵۶۹ والترمذی فی سنن ۵ / ۱۳۲ الحديث رقم ۲۸۵۸ وأحمد فی المسند ۲ / ۳۷۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب تم خوشحالی کے دنوں میں سفر کرو تو اونٹوں کو چھوڑ دیا کرو وقتاً فوقتاً تاکہ چریں اور تیز چلیں۔ اور جب تم قحط سالی میں سفر کرو۔ تو اونٹوں پر جلدی سفر کرو یعنی راستہ میں تاخیر نہ کرو۔ تاکہ وہ تمہیں منزل مقصود تک ضعیف ہونے سے پہلے پہنچائیں اور جس وقت رات کو اترو تو راستہ سے ایک

طرف ہٹ کر اترو یعنی راستہ پر مت اترو اسلئے کہ راستے چو پائیوں کی راہیں اور موذی جانوروں کے ٹھکانے ہیں۔ یعنی سانپ بچھو وغیرہ کے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب تم قحط سالی میں سفر کرو۔ پس چلنے میں تیزی کرو۔ اس حال میں کہ اونٹوں میں گودا باقی ہو یعنی ان کے بدن میں قوت برقرار ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

زائد مال دوسروں پر صرف کرو

۳۸۱۵/۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ فَجَعَلَ يَضْرِبُ يَمِينًا وَشِمَالًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ فَلْيُعْذِبْهُ عَلَى مَنْ لَا ظَهْرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيُعْذِبْهُ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ قَالَ فَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ مِنَّا فِي فَضْلٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳ / ۱۳۵۴ كتاب اللقطة باب استحباب المواساة الحديث رقم: (۱۸ - ۱۷۲۸) وأبو داود

في السنن ۲ / ۳۰۵ الحديث رقم ۱۶۶۳ وأحمد في المسند ۲ / ۲۴

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمراہ ایک سفر میں تھے۔ اچانک جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا۔ وہ اونٹ کودائیں بائیں گھمانے لگا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جس آدمی کے پاس زائد سواری ہو اسے وہ سواری اس کے حوالے کر دینی چاہیے جس کے پاس سواری نہیں۔ اور جس کے پاس زائد زاد سفر ہو اسے اس شخص کو دے دینا چاہیے کہ جس کے پاس تو شہ نہ ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اقسام مال کا ذکر کیا یعنی فرمایا کہ جس کے پاس فلاں فلاں مال ہو مثلاً کپڑے وغیرہ وہ اس پر خرچ کرے جس کے پاس وہ نہ ہو۔ یہاں تک کہ ہم نے سمجھ لیا کہ زائد مال میں کسی کو بھی حق نہیں ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَجَعَلَ يَضْرِبُ يَمِينًا﴾ یعنی اونٹ کودائیں بائیں پھیرتا تھا۔ کیونکہ اونٹ تھک چکا تھا۔ نمبر ۲۔ یا وہ آنکھیں پھیرتا تھا دائیں یا بائیں تاکہ وہ چیز میسر ہو جائے جس سے وہ اپنی حاجت طلب کرے۔ اسلئے کہ وہ زاد سفر سے عاجز تھا۔ اسی لئے جناب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو رغبت دلائی کہ اس پریشان حال کی خبر گیری کریں (ع)

سفر عذاب کا ٹکڑا

۳۸۱۶/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشِرَابَهُ فَإِذَا قُضِيَ نَهْمَتُهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعْجَلْ إِلَى أَهْلِهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۶ / ۱۳۹ كتاب الاطعمه باب ذكر الطعام الحديث رقم: ۳۰۰۱ و مسلم في ۳ / ۱۵۲۶

الحديث رقم (۱۷۹ - ۱۹۲۷) وابن ماجه في ۲ / ۹۶۲ الحديث رقم ۲۸۸۲ والذاری فی ۲ / ۳۷۲ الحديث رقم

۲۶۷۰ و مالک في الموطأ ۲ / ۹۸۱ الحديث رقم ۳۹ من كتاب الاستئذان أخرجه أحمد في المسند ۲ / ۴۹۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے کھانے پینے اور نیند سے یہ باز رکھتا ہے پس جس وقت تم میں سے کوئی ایک اپنے سفر کی ضرورت پوری کر چکے تو جلد اپنے گھر اہل و عیال کی طرف لوٹ جائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ﴾: یعنی سفر جہنم کے عذاب کی قسموں میں سے ایک قسم ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سارہقہ صعوداً اور سفر کھانے پینے وغیرہ سے بھی باز رکھتا ہے آدمی اپنی عادت کے مطابق چھین سے یہ چیزیں استعمال نہیں کر سکتا اور بعض اوقات میسر نہیں ہوتیں ان چیزوں کو بطور مثال خاص طور پر ذکر کیا ورنہ تو سفر میں بہت ساری دینی اور دنیوی معاملات جمعہ جماعت حقوق اہل و عیال یا اہل قرابت اور گرمی اور سردی کی کلفتیں پیش آتی ہیں۔ (ع-ج)

واپسی سفر کا انداز مبارک

۹/۳۸۱۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِصَبِيَّانِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَإِنَّهُ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحَدِ ابْنَيْ فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَهُ خَلْفَهُ قَالَ فَأَدْخَلْنَا الْمَدِينَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ يَوْمًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴ / ۸۸۵ کتاب فضائل الصحابة باب فضائل عبد الله بن جعفر رضي الله عنه الحديث رقم (۶۶ - ۲۴۲۸) وأخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۵۹ الحديث رقم ۲۵۶۶ وابن ماجه في السنن ۲ / ۱۳۴۰ الحديث رقم ۳۷۷۳ وأحمد في المسند ۱ / ۲۰۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے آپ کا سامنا اہل بیت کے لڑکوں سے ہوتا یعنی اہل بیت کے لڑکوں کو آپ کے پاس لایا جاتا چنانچہ آپ ﷺ ایک سفر سے واپس تشریف لائے تو مجھے آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا پس آپ ﷺ نے اٹھایا اور اپنے آگے مجھے سوار کر لیا پھر آپ کے پاس فاطمہ کے بیٹے حضرت امام حسنؓ و حسینؓ کو لایا گیا ان کو آپ نے اپنے پیچھے سوار کر لیا چنانچہ ہم تینوں ایک جانور پر سواری کی حالت میں مدینہ میں داخل ہوئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

سفر خیر سے واپسی پر داخلہ مدینہ

۱۰/۳۸۱۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ أَبُو طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ مُرْدُفُهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۵۶۹ کتاب الادب باب جعلني الله فداك الحديث رقم ۶۱۸۵ و مسلم فی صحیحہ ۲ / ۹۸۰ الحديث رقم (۱۳۴۵-۴۲۹)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انس اور ابو طلحہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ میں داخل ہوئے جبکہ آپ کے ہمراہ حضرت صفیہ تھیں اور آپ ﷺ نے ان کو اپنی سواری پر پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔ یہ بخاری کی روایت ہے

تشریح: یہ واقعہ خیبر سے واپسی کا ہے صفیہ مال غنیمت میں حضرت وحیہ کلبی کے حصہ میں آئیں ان سے آپ ﷺ نے لے کر ان کو آزاد کر دیا اور ان سے نکاح کر لیا اور ان کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھا کر آپ مدینہ میں لائے۔

دن کی ابتداء میں داخلہ بیت

۱۱/۳۸۱۹ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا وَكَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدَوَةً أَوْ عَشِيَّةً۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲ / ۲۱۹ کتاب العمرة باب الدخول بالعشی الحديث رقم : ۱۸۰۰ و مسلم فی ۳ / ۱۵۲۷ الحديث رقم (۱۸۰ - ۱۹۲۸)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنے اہل کے پاس رات کو (یعنی جب سفر سے واپس لوٹتے) نہیں آتے تھے بلکہ دن کی ابتداء میں یا دن کی انتہا میں آپ ﷺ (اپنے گھر میں) داخل ہوتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

بلا اطلاع رات گھر آنے کی ممانعت

۱۲/۳۸۲۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۳۳۹ باب النکاح باب لا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا الحديث رقم : ۲۵۴۴ و مسلم فی ۳ / ۵۲۸ الحديث رقم (۱۸۳ - ۷۱۵) و أبو داود فی السنن ۳ / ۲۱۸ الحديث رقم : ۲۷۷۶ والترمذی فی ۵ / ۶۲

الحديث رقم ۶۷۱۲ والدارمی فی ۲ / ۳۵۶ الحديث رقم ۲۶۳۱ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۰۲

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی زیادہ دیر گھر سے غائب رہے (یعنی سفر میں بہت زیادہ دن لگ جائیں) تو اپنے گھر میں رات کو نہ آئے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: شرح السنہ میں ابن عباس سے روایت ہے کہ ممانعت کے بعد دو آدمی اپنے گھروں میں رات کو آئے ان میں سے ہر ایک نے اپنی بیوی کے ساتھ مرد کو پایا۔

آداب داخلہ

۱۳/۳۸۲۱ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَتْ لَيْلًا فَلَا تَدْخُلُ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَحِدَّ الْمُغِيْبَةَ وَتَمْتَسِطَ الشَّعْثَةَ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۳۴۱ کتاب النکاح الحدیث رقم ۵۲۴۶ و مسلم فی ۳ / ۱۵۲۷ الحدیث رقم (۱۸۲) ۷۱۵ و أبو داود فی المسنن ۳ / ۲۱۸ الحدیث رقم ۲۷۷۸ والدارمی فی ۲ / ۱۹۷ الحدیث رقم ۲۲۱۶ و أحمد فی المسند ۳ / ۱۰۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم رات کے وقت (شہر میں) داخل ہو تو اپنے گھر والوں کے پاس رات کو مت داخل ہوتا کہ تمہاری بیوی زیر ناف بال لے لے اور کنگھی کرے ان بالوں کو جو کہ پراگندہ ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حاصل روایت یہ ہے کہ وہ صبر کرے یہاں تک کہ عورت اپنے آپ کو صحبت کے لئے آراستہ پیراستہ کر لے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول: رات کو داخلے میں کراہت اس شخص کیلئے ہے جو دروازے سے آیا ہو قریب سفر والے کیلئے کہ جس سے رات کو واپس لوٹنا ممکن تھا اس سے واپسی پر رات کو داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں اس کی تائید آپ ﷺ کے ارشاد اذ قال الرجل غیبة سے ہوتی ہے اسی طرح جب کسی معروف لشکر میں ہو اور اس کے واپس لوٹنے کی اطلاع ہو تو رات کے داخلہ میں کوئی حرج نہیں اور اس کا تیار ہونا تو اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے جیسے دروازہ کھٹکانا اور جواب کا انتظار کرنا وغیرہ۔ یہ آخری کلمات ملا علی قاریؒ کے ہیں (ح۔ع)

شکرانے کا ذبیحہ

۱۳/۳۸۲۲ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جَزُورًا أَوْ بَقَرَةً - (رواه البخاری و مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۹۴ کتاب الجہاد باب الطعام عند القدوم الحدیث رقم: ۳۰۸۹ و أحمد فی المسند ۳ / ۳۰۱

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو اونٹ یا گائے کو ذبح کیا۔ تشریح: اس روایت سے یہ دلالت ملتی ہے کہ سفر سے واپسی پر ضیافت مسنون ہے۔

سفر سے واپسی کے نوافل

۱۵/۳۸۲۳ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الصُّلْحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ لِلنَّاسِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۳ / ۶ کتاب الجہاد باب الصلاة اذا قدم من سفر الحدیث رقم ۳۰۸۸ و مسلم فی ۱ / ۴۹۶ الحدیث رقم (۷۴ - ۷۱۶) وأبو داود فی السنن ۲۲۰ / ۳ الحدیث رقم ۲۷۸۱ والنسائی فی ۲ / ۵۳ الحدیث رقم ۷۳۱

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ میں چاشت کے وقت سفر سے واپس لوٹتے تو سب سے پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے اور اس میں (بیٹھنے سے پہلے تحیۃ المسجد یا نماز چاشت کی) دو رکعت نماز ادا فرماتے یعنی بیٹھنے سے پہلے تحیۃ المسجد یا نماز چاشت ادا فرماتے پھر لوگوں کی ملاقات کیلئے مسجد میں بیٹھتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: چاشت کا وقت اکثر اسفار سے آپ کے لوٹنے کا وقت تھا ورنہ پیچھے روایت گزری ہے کہ آپ دن کی ابتداء اور اختتام پر بھی لوٹتے تھے۔ (ح)

دو رکعت کا حکم

۱۶ / ۳۸۲۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۳ / ۶ الحدیث رقم ۳۰۸۷ و مسلم فی ۱ / ۴۹۶ الحدیث رقم (۷۲ - ۷۱۵)

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک سفر تھے جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم مسجد میں داخل ہو جاؤ اور دو رکعت نماز ادا کرو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے ثابت ہوا کہ شعائر اللہ کی تعظیم لازم ہے کہ آپ سفر سے لوٹتے تو خود بھی دو رکعت نماز ادا فرماتے اور اس روایت سے صحابہ کو حکم دینا بھی ثابت ہو گیا اس سے یہ بھی اشارہ مل گیا کہ مسجد میں بمنزلہ اللہ کے گھروں کے ہیں اور ان میں داخل ہونے والا گویا اللہ سبحانہ سے ملاقات کرنے والا ہے۔

الفصل الثانی:

ابتداء دن کیلئے دعائے نبوی

۱۷ / ۳۸۲۵ عَنْ صَخْرِ بْنِ وَدَاعَةَ الْغَامِدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَانَ صَخْرُ تَاجِرًا فَكَانَ يَبْعَثُ تِجَارَتَهُ أَوَّلَ النَّهَارِ فَأَثَرِي وَكَثُرَ مَالُهُ - (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی)

اخرجه أبو داود فی السنن ۵۱۷ / ۳ الحدیث رقم ۲۲۰۶ والترمذی کتاب البیوع باب ما جاء فی التکبیر الحدیث رقم

۲۱۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۷۵۲ الحدیث رقم ۲۲۳۶ والدارمی فی ۲ / ۳۵۳ الحدیث رقم ۲۴۳۵ وأحمد فی المسند

۴۱۶ / ۳

ترجمہ: حضرت صحیح بن وداعہ غامدی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس طرح دعا فرمائی: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ اے اللہ تعالیٰ میری امت کے لئے ان کے دن کے اول وقت میں برکت عنایت فرما (یعنی ابتداء دن میں خواہ وہ علم طلب کریں یا کسب معاش یا سفر کریں) جب آپ کوئی چھوٹا بڑا شکر بھیجتے تو دن کی ابتداء میں بھیجتے۔ یہ صحیح تاجرتھے اپنا سامان دن کے شروع میں بھیجتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو مالدار کر دیا اور ان کا مال بہت ہو گیا۔ یہ ترمذی، ابوداؤد دارمی کی روایت ہے۔ یہ صحیح کے شاگرد کا کلام ہے۔ (ع)

رات کے سفر پر سہولت

۱۸ / ۳۸۲۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِاللُّجَةِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ۔

(رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۶۱ کتاب الجہاد باب فی اللجۃ الحدیث رقم ۲۵۷۱ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۰۵

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم رات کا سفر لازم کرو کیونکہ رات کو زمین سہیلی جاتی ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: * عَلَيْكُمْ بِاللُّجَةِ یعنی دن کے چلنے پر قناعت نہ کرو بلکہ رات کو چلا کرو اس لئے کہ رات کو چلنا آسان ہوتا ہے اور رات میں سفر کرنے والا خیال کرتا ہے کہ میں تھوڑا چلا ہوں حالانکہ وہ کافی فاصلہ طے کر چکا ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رات کو تو چلنے کی طرف دھیان ہوتا ہے علامات و نشانات جو کہ سفر کو گراں بار کرتی ہیں ان پر نظر نہیں پڑتی۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ دن کو مت چلو چنانچہ دیگر روایات میں ابتداء دن میں چلنا اور دن کے آخر میں چلنا اور کچھ رات کو حصہ میں چلنا مذکور ہے۔ (ح)

اکیلے سفر کی ممانعت

۱۹ / ۳۸۲۷ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّايكُ شَيْطَانٌ وَالرَّايكَانِ شَيْطَانَانِ وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ۔ (رواہ مالک و الترمذی و ابوداؤد و النسائی)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۸۰ الحدیث رقم ۲۶۰۷ و الترمذی فی ۴ / ۱۶۶ الحدیث ۱۶۷۴ و مالک بن انس

الموطا کتاب الاستیذان باب ما جاء فی الوحده فی السفر ۱۸۶ / ۲

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک سوار ایک شیطان ہے اور دو سوار دو شیطان ہیں۔ اور تین سوار تین شیطان ہیں۔

تشریح: * الثَّلَاثَةُ رَكْبٌ تین سوار اس بات کے حقدار ہیں کہ ان کو سوار کہا جائے اس لئے کہ وہ شیطان سے محفوظ ہیں۔ ایک

دو سواروں کو سفر سے منع فرمایا کیونکہ اکیلا ہو تو جماعت فوت ہو جائے گی اور ضرورت کے وقت کوئی معاون نہیں اور ہر معاملے میں عاجز ہو کر رہ جائے گا اور اگر دو ہوں تو ان میں ایک کے بیمار ہونے پر یا مرجانے کی صورت میں دوسرا مجبور ہو جاتا ہے اور شیطان خوش ہوتا ہے۔ نمبر ۲۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے ساتھ شیطان ہے جو شر کا حکم دیتا ہے۔ مبالغہ کے طور پر ان کو شیطان فرمایا پس اس روایت سے معلوم ہوا کہ سفر میں کم از کم تین آدمی ہوں تاکہ جماعت سے نماز ادا کریں اور اگر ایک کسی کام جائے تو دو باقی رہیں اور انس پیدا ہو اور ایک دونوں میں سے اس کے حالات کی خبر و اطلاع کیلئے جاسکتا ہے اور ایک اسباب کے پاس رہے گا۔ (ع-ح)

تین اپنے میں سے امیر بنالیں

۲۰/۳۸۲۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۸۱ کتاب الجہاد باب فی القوم یسافرون الحدیث رقم ۲۶۰۸

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس وقت سفر میں تین آدمی ہوں تو ان کو اپنے میں سے ایک کو امیر منتخب کر لینا چاہیے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ ثلاثہ یعنی تین اشخاص۔ یہ جماعت کی کم سے کم تعداد ہے اور جب دو ہوں تو بھی جماعت ہے مگر تین پر اکتفاء کی وجہ یہ ہے کہ دو سوار کو گزشتہ روایت میں شیطان کہا اور امیر بنانے کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ نزاع کی صورت میں اس کی طرف رجوع کریں اور امیر کو خیر خواہ اور مہربان و مشفق اور خدمت گزار ہونا چاہیے۔ جیسا کہ روایت میں وارد ہے۔ سید القوم خادمہم۔ (ع-ح)

بہترین دستے

۲۱/۳۸۲۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعُمِائَةٍ وَخَيْرُ الْجُيُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَلَنْ يُغْلِبَ عَشْرَ أَلْفًا مِنْ قَلَّةٍ۔

(رواه الترمذی و ابو داؤد و الدارمی وقال الترمذی هذا حدیث غریب)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۸۲ الحدیث رقم ۲۶۱۱ و الترمذی فی ۴ / ۵۰ الحدیث رقم ۱۵۵۵ و الدارمی کتاب

المسير باب فی خیر الاصحاب ۲ / ۲۸۴ الحدیث رقم ۲۴۳۸

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہترین مضاحب اور رفقاء چار ہیں اور بہترین چھوٹے لشکر چار سو ہیں اور بہترین بڑے لشکر چار ہزار ہیں اور بارہ ہزار قتل غدو کی وجہ سے ہرگز مغلوب نہ ہوں گے۔ یہ ترمذی، ابو داؤد، دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اَرْبَعَةٌ: چار کو اسلئے بہتر فرمایا کہ اگر ایک بیمار ہو اور وہ اپنے دوسرے ساتھی کو وصیت کرنا چاہے تو دوسرے گواہ بن جائیں گے۔ اور علماء کا بیان یہ ہے کہ پانچ چار سے بہتر ہیں جتنے زیادہ ہوں اسی قدر بہتر ہیں۔ حدیث میں اقل مقدار کو ذکر فرمادیا۔

وَلَنْ يُغْلَبَ: بارہ ہزار کی تعداد کی وجہ سے مغلوب نہ ہوں گے۔ اور عدد قلت سے خارج ہیں۔ اگر بالفرض مغلوب ہوں گے تو اس کی وجہ دوسری ہوگی۔ مثلاً خود پسندی وغیرہ (ح)

آپ ﷺ سفر میں پیچھے چلتے

۲۲/۳۸۳۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيُزْجِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ يَدْعُو لَهُمْ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۰۰ کتاب الجہاد، باب فی الزوم الساقۃ الحدیث رقم ۲۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ چلتے میں پیچھے چلتے تو اضع کی بناء پر اور مد کیلئے آپ ﷺ کمزور کو ہاتھ لگتے یعنی اس کی سواری کو تاکہ وہ ہمراہیوں سے مل جائے اور پیچھے سوار کر لیتے یعنی پیدل کو پیچھے بٹھاتے اور ان کے لئے دعا فرماتے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

متفرق اترنے کی ممانعت اور اس کی وجہ

۲۳/۳۸۳۱ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْبِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلُوا مَنْزِلًا تَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ تَفَرُّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَمْ يَنْزِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ مَنْزِلًا إِلَّا انْضَمَّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَقَالَ لَوْ بَسَطَ عَلَيْهِمْ ثَوْبٌ لَعَمَّهُمْ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۹۴ کتاب الجہاد، باب ما یؤمر من انضمام العسکر الحدیث رقم ۲۶۲۸ واحمد فی المسند ۴ / ۱۹۳۔

حضرت ابو ثعلبہ خضنیؓ سے روایت ہے کہ جب لوگ کسی مقام پر اترتے تو متفرق ہو کر پہاڑوں کے دروں اور نالوں میں اترتے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا یہ منتشر ہو کر دروں اور نالوں میں اترنا شیطان کی شرارت سے ہے۔ وہ تمہیں ایک دوسرے سے جدا کر کے دشمن کو تم پر قابو دلوانا چاہتا ہے۔ اور تمہیں ایذا دینا چاہتا ہے۔ اس کے بعد لوگ جس منزل میں اترے تو قریب قریب ہو کر اترے یہاں تک کہ اگر ان پر ایک کپڑا پھیلا یا جائے تو وہ سب اس کے نیچے سما جائیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

”تم مجھ سے زیادہ قوی نہیں“

۲۲/۳۸۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ كُلُّ فَلَانَةٍ عَلَى بَعِيرٍ كَانَ أَبُو لُبَابَةَ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَمِيلَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَتْ إِذَا جَاءَتْ عُقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ نَمْشِي عَنْكَ قَالَ مَا أَتَمَّا بِأَقْوَى مِنِّي وَمَا أَنَا بِأَغْنَى عَنِ الْآجِرِ مِنْكُمَا۔

(رواه في شرح السنة)

اخرجه البغوي في شرح السنة ۱۱ / ۳۵ الحديث رقم ۲۶۸۶ واحمد في المسند ۱ / ۴۲۲

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ ہم جنگ بدر کے موقع پر ہر تین آدمی ایک اونٹ پر سوار ہوتے تھے یعنی تین آدمیوں کیلئے ایک سواری کا اونٹ تھا۔ حضرت علی اور ابولبابہؓ، جناب رسول اللہ ﷺ کے رفیق سفر تھے۔ عبد اللہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے اترنے کی باری آئی تو علی اور ابولبابہؓ کہتے یا رسول اللہ ﷺ! ہم پیدل چلیں گے اور آپ ہماری جگہ سوار رہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں مجھ سے زیادہ طاقتور نہیں ہو اور میں (آخرت میں) تم دونوں سے ثواب سے بے نیاز نہیں یعنی آخرت میں۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ میں نہایت درجہ تواضع اور رفقاء پر شفقت تھی اور اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاجی تھی۔

جانوروں کی پشت کو منبر مت بناؤ

۲۵/۳۸۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَلْغِيَكُمْ إِلَيْهِ بَلَدٌ لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاقْضُوا حَاجَاتِكُمْ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۵۹ كتاب الجهاد باب الوقوف على الدابة الحديث رقم ۲۵۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے جانوروں کی پشتوں کو منبر مت بناؤ۔ اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارے کام میں لگایا ہے تاکہ یہ تمہیں ان دور شہروں تک پہنچائیں جہاں تک پہنچنے میں ان کے بغیر شدید مشقت تھی۔ (یعنی ان سے مقصود سواری اور آسانی و راحت سے منزل تک پہنچنا ہے اس لئے ان کو دکھ دینا قطعاً مناسب نہیں) اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زمین کو بنایا پس اس پر تم اپنے کام اور حاجتیں پوری کرو۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: لَا تَتَّخِذُوا: یعنی جانوروں کی پیٹھ پر سوار ہو کر باتیں مت بنانے لگ جاؤ بلکہ اگر اپنی ضرورت پوری کر کے پھر سوار ہو جاؤ۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جبکہ جانور سے کوئی صحیح غرض متعلق نہ ہو۔ کیونکہ آپ ﷺ کا خود میدان عرفات میں اپنی اونٹنی پر خطبہ دینا ثابت ہے۔

إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ: جانوروں کی مشقت یعنی جانوروں سے مقصود اپنی منزل تک سہولت سے پہنچنا ہے تاکہ ان کو بھی زیادہ تکلیف نہ ہو۔

حَاجَاتِكُمْ: حاجات سے مراد بیٹھنا، اٹھنا، لیٹنا، سونا وغیرہ اور اپنی حاجات زمین پر پوری کرو نہ کہ جانوروں پر اور جانوروں سے دوسری جگہ پہنچانے کا کام لو۔ (ج)

جانوروں کی راحت کا خیال

۲۶/۳۸۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسَبِّحُ حَتَّى نَحُلَّ الرِّحَالَ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲ / ۵۱ کتاب الجہاد باب نزول المنازل الحدیث رقم ۲۵۵۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم جب کسی منزل پر اترتے تو پہلے جانوروں سے اسباب کھولتے پھر نفل نماز ادا کرتے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لَا نُسَبِّحُ: سبح اور تسبیح کا اطلاق اکثر نقلی نماز پر ہوتا ہے۔ نمبر ۲۔ بعض نے نماز چاشت مراد لی ہے۔ کیونکہ اترتے وقت اس کا وقت ہوتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نماز کا بہت زیادہ خیال رکھتے تھے۔ مگر وہ جانوروں کی راحت کے پیش نظر ان کو اسباب سے فارغ کرتے تھے۔ (ع۔ ج)

سوچنے سے حق ثابت ہو جاتا ہے

۲۷/۳۸۳۵ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ حِمَارٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ارْكَبْ وَتَأَخَّرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْتَ أَحَقُّ بِصُورِ دَابَّتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ لِي قَالَ جَعَلْتُ لَكَ فَرَكَبَ - (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۶۲ الحدیث رقم ۲۵۷۲ والترمذی کتاب الادب باب ما جاء ان الرجل الحدیث رقم ۲۷۷۳ و أحمد فی المسند ۵ / ۳۵۲

ترجمہ: حضرت بريدہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ تشریف لے جا رہے تھے کہ اچانک آپ کے پاس ایک شخص آیا جس کے پاس گدھا تھا (یعنی وہ گدھے پر سوار تھا) وہ کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ آپ سوار ہو جائیں اور پیچھے کو سرکنے لگا (یعنی تاکہ آپ اس کے آگے سوار ہو جائیں) آپ ﷺ نے فرمایا میں آگے سوار نہ ہوں گا۔ تو اپنی سواری کی اگلی نشست کا زیادہ حقدار ہے۔ البتہ اگر تو اپنا حق مجھے سوپ دے یعنی صراحت سے کہہ دے تو (میں آگے سوار ہو جاؤنگا) ورنہ نہیں۔ (مگر اس کا پیچھے سرکنا اسی خاطر تھا)۔ پس اس نے صراحت کہہ دیا کہ میں نے آگے بیٹھنا آپ کو سوپ دیا تو آپ ﷺ آگے سوار ہو گئے۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت میں آپ کی نہایت تواضع اور انصاف میں کمال ظاہر ہوتا ہے کہ آپ اس کے پیچھے بیٹھنے پر رضامند

ہوئے۔ (ع۔ح)

کچھ اونٹ اور گھر شیاطین کیلئے

۲۸/۳۸۳۶ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ إِبِلُ لِلشَّيَاطِينِ وَبُيُوتُ لِلشَّيَاطِينِ فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ بِنَجِيَّاتٍ مَعَهُ قَدْ أَسْمَنَهَا فَلَا يَعْلُو بِعِيرٍ مِنْهَا وَيَمُرُّ بِأَخِيهِ قَدْ انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمْ أَرَهَا كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ لَا أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ إِلَّا قَفَاضَ النَّاسِ بِاللَّيْلِ ج - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۶۰ كتاب الجهاد باب في الجنائب الحديث رقم ۲۵۶۸۔

ترجمہ: حضرت سعید بن ابی ہند نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ اونٹ شیاطین کیلئے ہوتے ہیں اور کچھ گھر شیاطین کیلئے ہوتے ہیں۔ شیاطین کے اونٹ وہ ہیں کہ میں نے ان کو دیکھا ہے کہ تم میں سے کوئی عمدہ موٹی اونٹیوں کے ساتھ لگتا ہے اور ان کو خوب موٹا کرتا ہے پھر وہ کسی کو اونٹ پر سواری نہیں کرتا اور وہ گزرتا ہے مسلمان بھائی کے پاس سے جو کہ چلنے سے عاجز ہو چکا (یعنی ضعف عجز کی وجہ سے چلنے سے قاصر ہے) پس یہ اس کو سوار نہیں کرتا۔ (یہ اونٹ شیطان کیلئے ہیں) شیاطین کے گھر وہ ہیں کہ میں نے ان کو نہیں دیکھا۔ سعید راوی کہتے ہیں کہ میرے گمان میں شیاطین کے گھر وہ بنجرے ہیں جن کو لوگ ریشم سے ڈھانپتے ہیں۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: تَكُونُ إِبِلٌ: حاصل یہ ہے کہ یہ اونٹ تقاخر اور نام وری کیلئے کوتل چلتے ہیں۔ اس لئے نہیں کہ ان سے اپنی حاجت پوری ہو یا اور مسلمانوں کی ضرورت میں کام آئیں۔ پس جانور کی پیدائش کا مقصد نفع اٹھانا اور دوسرے کو نفع دینا ہے۔ پس جب یہ کسی تھکے ماندے کے کام نہیں آتے تو ان کے سلسلہ میں شیطان کی اطاعت ہوئی اور وہ خوش ہوئے پس گویا وہ شیاطین کیلئے ہوئے۔

(۲) اس سے یہ معلوم ہوا کہ کوتل گھوڑے جو امراء رکھتے ہیں وہ ممنوع ہیں اور وہ شیاطین کیلئے ہیں۔

(۳) بعض نے کہا: فاما ابل للشیاطین۔ یہ راوی حدیث یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کا مقولہ ہے۔ حدیث کے الفاظ چونکہ مجمل ہیں جو سابقہ کور ہیں۔ یكون ابل للشیاطین و بیوت للشیاطین تو اس اجمال کی تفصیل ابو ہریرہؓ نے کی۔ بعض نے کہا کہ حدیث کے الفاظ: فلم اراها تک ہیں اور گھروں سے مراد ہودج ہیں کہ جن کو تکلف کر کے ریشمی کپڑوں سے سجایا جاتا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ ان کی بذاتہا ممانعت مقصود نہیں بلکہ ممانعت کا سبب تقاخر، ریا، اسراف، تضيغ مال اور ریشم کا استعمال ہے۔ (ع۔ح)

پڑاؤ کے راستہ کو تنگ کرنے والا جہاد کے ثواب سے محروم

۲۹/۳۸۳۷ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَزَّوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَيَّقَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا يَنَادِي فِي النَّاسِ إِنَّ مَنْ ضَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۹۵ كتاب الجهاد باب ما يؤمر من انضمام العسكر الحديث رقم ۲۶۲۹ وأحمد في المسند ۳ / ۴۱۱

ترجمہ: حضرت سہل بن معاذ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شرکت کی تو لوگوں نے سفر کی منازل کو تنگ کر دیا (یعنی بعض لوگوں نے ضرورت سے اور بعض نے بلا ضرورت جگہیں روک لیں) اور اس کی وجہ سے دوسروں کیلئے جگہ تنگ کر دی اور انہوں نے راستے کو منقطع کر دیا (یعنی جگہ کی تنگی کی بنا پر گزرگاہ تنگ ہو گئی) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک منادی کو بھیجا جو لوگوں میں یہ اعلان کر دے کہ جس شخص نے اترنے کے پڑاؤ کو تنگ کر دیا یا راستے کو ختم کر دیا اس کو جہاد کا ثواب نہ ملے گا۔ (یعنی لوگوں کو ضرر پہنچانے کی وجہ سے ثواب ضائع ہو جائے گا)۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

گھر میں داخلے کا بہترین وقت

۳۰/۳۸۳۸ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلُ اللَّيْلِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۲۱۸ كتاب الجهاد باب في الطريق الحديث رقم ۲۷۷۷۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: مرد کے اپنے گھر میں داخل ہونے کا بہترین وقت جبکہ وہ سفر سے لوٹا ہو رات کا اول حصہ ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یہ اس صورت سے متعلق ہے جبکہ سفر قریب کا ہو۔ پہلی روایت جو رات کے وقت نہ آنے کے متعلق گزری وہ طویل و دراز سفر سے متعلق تھی۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول: اگر سفر طویل بھی ہو مگر گھر میں آنے کی اطلاع ہو تو رات کے وقت آنے میں مضائقہ نہیں۔

بعض نے کہا کہ داخل ہونے سے مراد گھر والوں سے جماع کرنا ہے۔ کیونکہ مسافر کو شہوت بہت زیادہ ہوتی ہے۔ جب اول رات میں صحبت کرے گا تو آرام سے سوئے گا اور بیوی کا حق بھی جلد ادا ہوگا۔ (ح)

الفصل الثالث:

پڑاؤ میں آرام کا طریق مبارک

۳۱/۳۸۳۹ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَعَرَّسَ لَيْلٍ اضْطَجَعَ عَلَى يَمِينِهِ وَإِذَا عَرَّسَ قُبِلَ الصُّبْحَ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱/۲۷۶ الحديث رقم (۲۱۳ - ۶۸۳) وأحمد في المسند ۵/۳۰۹ -

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب سفر میں ہوتے تو رات کے آخری حصہ میں قیام فرماتے یعنی سحر سے پہلے اور دہنی کروٹ لیٹتے اور جس وقت صبح سے تھوڑی دیر پہلے اترتے تو اپنا ہاتھ کھڑا کرتے (یعنی دایاں) اور اپنا سر مبارک ہتھیلی پر رکھتے یعنی غیند کے غلبہ کے خطرہ سے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تمام دنیا کی دولت ثواب میں ایک صبح جہاد کے برابر نہیں

۳۲/۳۸۴۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَافَقَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَعَدَا أَصْحَابَهُ وَقَالَ اتَّخَلَّفْ وَأُصَلِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَاهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَعْدُو مَعَ أَصْحَابِكَ فَقَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَكَ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَقَالَ لَوْ انْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَدْرَكْتُ فَضْلَ عَدُوَّتِهِمْ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی في المسند ۲/۴۰۵ الحديث رقم ۵۲۷ وأحمد في المسند ۱/۲۲۴ -

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے عبد اللہ بن رواحہ کو ایک چھوٹے لشکر کے ساتھ روانہ فرمایا: اور قدرتی طور پر یہ جمعہ کا دن تھا۔ (یعنی جس دن جہاد میں جانے کا حکم فرمایا تھا)۔ تو ان کے دوست صبح کے وقت گئے۔ یعنی لشکر کے لوگ جوان کے ہمراہ گئے تھے۔ عبد اللہ اپنے دل میں کہنے لگے یا اپنے کسی دوست سے کہنے لگے کہ میں پیچھے رہوں گا اور جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کروں گا۔ پھر میں اپنے ساتھیوں سے جا ملوں گا۔ چنانچہ جب وہ نماز پڑھ کر فارغ ہو چکے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو دیکھا اور فرمایا تمہیں اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کے وقت جانے سے کس چیز نے روکا تو وہ کہنے لگے میں نے ارادہ کیا تھا کہ میں آپ کے ساتھ نماز پڑھ کر پھر اپنے ساتھیوں سے جا ملوں گا۔ تشریح: آپ ﷺ نے فرمایا۔ اگر تم زمین کی تمام چیزیں خرچ کر دو تب بھی تو صبح کے وقت جانے کا ثواب نہ پاسکے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

جہاد کے ثواب کو نہایت تاکید و مبالغہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ اور نماز جمعہ وقت کے آنے سے پہلے فرض نہیں ہوتی وقت

کے داخل ہونے کے بعد جمعہ پڑھنے کے بغیر سفر کیلئے نکلنا حرام ہے۔ کیونکہ جمہور کے نزدیک اس پر جمعہ لازم ہو چکا۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے ہاں فرصت کے ختم ہونے اور رفقاء کے ساتھ چھوٹنے وغیرہ کی وجہ سے سفر درست ہے۔ لیکن یہ طاعت سے اعراض اور تغافل کا باعث ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں جمعہ کے دن مطلق طور پر زوال سے پہلے یا بعد سفر حرام ہے۔

چیتے کی کھال استعمال کرنے کی ممانعت

۳۳/۳۸۴۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقُقَةً فِيهَا جِلْدُ نَمْرٍ۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۳۷۲ کتاب اللباس باب فی جلود النمر الحدیث رقم ۴۱۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فرشتے اس قافلے کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں چیتے کی کھال ہو یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: چیتے کے چمڑے پر سواری اور اس کے استعمال کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ کیونکہ یہ تکبر کی علامت اور عجیبوں کا نشان ہے۔ (ع۔ ح)

شہادت عملی خدمت سے بڑھ کر ہے

۳۳/۳۸۴۲ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ فَمَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةَ۔ (رواہ البيهقي فی شعب الایمان)

اخرجه البيهقي فی شعب الایمان ۶ / ۳۳۴ الحدیث رقم ۸۴۰۷۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قوم کا سردار سفر میں انکا خادم ہے۔ پس جو شخص خدمت کرنے میں ان سے بڑھ گیا سو بڑھ گیا۔ عمل میں وہ اس سے صرف شہادت کی وجہ سے بڑھ سکتے ہیں۔

(شعب الایمان للبیہقی)

تشریح: سردار کو چاہیے کہ وہ قوم کی خدمت کرے اور ان کے مصالح کی رعایت کرے اور ظاہر و باطن میں ان کے احوال کی نگہبانی کرے۔ نمبر ۲۔ بعض نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جو کوئی خدمت کرے اگرچہ ظاہر میں ادنیٰ ہو مگر وہ حقیقت میں انکا سید و سردار ہے کیونکہ کثرت سے ثواب حاصل کرنے والا ہے۔ اور یہ معنی آپ کے ارشاد سے زیادہ جڑتا ہے (فَمَنْ سَبَقَهُمْ) یعنی خدمت سے کوئی عمل سوائے شہادت کے افضل نہیں۔ (ع)

الفصل الاول:

بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَايِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ

کفار کو دعوتی خطوط لکھنے کا بیان

کفار کو لڑائی سے پہلے اسلام کی طرف بلانا واجب ہے۔ اور اسلام کی طرف بلانے سے پہلے ان سے لڑنا حرام ہے۔ جبکہ ان کو دعوت اسلام نہ پہنچی ہو۔ اگر دعوت پہنچی ہو تو ان کو اسلام کی طرف دعوت دینا مستحب ہے اور بادشاہوں اور امراء کو خط لکھ کر دعوت دی جاتی ہے جیسا جناب رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ سے لوٹنے کے بعد قیصر روم نجاشی اور کسریٰ اور دیگر بادشاہوں کی طرف خطوط تحریر فرمائے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ وہ مہر کے بغیر خطوط کو نہیں پڑھتے تو آپ ﷺ نے اسی لیے مہر بنوائی جس کی تین سطریں تھیں ایک سطر میں محمد، دوسری میں رسول، تیسری میں اللہ کا لفظ تھا اور خط مبارک پر مہر لگوائی اور ارشاد فرمایا: کرامۃ الکتاب ختمہ یعنی مہر سے خط کی قدر و قیمت بڑھ جاتی ہے۔ (رواہ الطبرانی)

الفصل الاول:

قیصر کے نام خط

۱/۳۸۳۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِيٍّ لِيَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمْتَ تَسْلَمَ وَأَسْلِمْتَ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْآرِثِيِّينَ. وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (متفق عليه وفي رواية مسلم) قَالَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَقَالَ إِنَّهُمْ الْيَرِيسِيِّينَ وَقَالَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ۔ (رواہ البخاری و مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱/۳۸۳۳ کتاب بدو الوحی باب ۶ الحدیث رقم ۷ و مسلم فی ۳/۱۳۹۳ الحدیث رقم

(۷۴ - ۱۷۷۳) وأحمد فی المسند ۱/۲۶۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے قیصر کی طرف خط لکھا اور اس میں اسے اسلام کی دعوت دی یہ

خط آپ ﷺ نے حضرت وحیہ کلبی کے ذریعہ روانہ فرمایا اور ان کو حکم دیا وہ یہ خط بصری کے حاکم کے حوالے کریں تاکہ وہ یہ خط قیصر کو پہنچائے خط کا یہ مضمون تھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے یہ خط محمد ﷺ کی طرف سے ہے جو اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں ہر قل کے نام ہے جو روم کا بڑا آدمی ہے اس پر سلام ہو جو ہدایت کی پیروی کرنے والا ہے یعنی اسلام لا کر امور خیر انجام دینے والا ہے حمد و صلوة کے بعد میں پس تمہیں اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں اسلام لے آؤ تو سلامت رہو گے (یعنی دنیا کے ضرر اور آخرت کے عذاب سے) اور تم اسلام لاؤ اللہ تعالیٰ تیرا اجرہ دوہرا کر دے گا (یعنی ایک اپنے نبی پر ایمان لانے کا اور دوسرا مجھ پر ایمان لانے کا) اور اگر تو منہ موڑے (یعنی اسلام نہ لائے گا)۔ تو تیرے پیروکاروں اور تیری رعایا کا بھی گناہ تجھے ملے گا (یعنی اپنے گناہ کے ساتھ تیرے ماننے والوں کا گناہ بھی تجھ پر ہوگا اس وجہ سے کہ کفر پر استمرار میں وہ تیری پیروی کریں گے) اور اے اہل کتاب! آؤ ایک ایسی بات کی طرف (یعنی دین کی طرف) جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان مشترک ہے۔ (یعنی اس میں رسول اور کتابیں مختلف نہیں)۔ وہ کلمہ یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی بندگی نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو بھی شریک نہ ٹھہرائیں اور نہ ہمارے بعض ایک دوسرے اللہ کے سوا کورب بنائیں اللہ تعالیٰ کے سوا (یعنی جیسے نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رب بنایا)۔ پس اگر وہ اس بات سے منہ پھیریں (یعنی وہ اس بات کو قبول نہ کریں) تو تم اے ایمان والو! کہہ دو کہ تم گواہ ہو جاؤ اے کفار! کہ ہم تو مسلمان ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ۱) اور مسلم کی ایک اور روایت میں مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ کی جگہ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ہے اور اِثْمُ الْاَرِيسِيِّن کی جگہ اِثْمُ الْيَرِيسِيِّن ہے اور بِدَاعِيَةِ الْاِسْلَام کی جگہ بِدْعَايَةِ الْاِسْلَام ہے۔

روم کے بادشاہ کو اس وقت قیصر اور فارس کے حکمران کو کسریٰ اور حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی اور ترک حکمرانوں کو خاقان اور قبلی حکمرانوں کو فرعون اور شاہان کو عزیز اور شاہ حمیر کو تبع اور ہند کے بادشاہ کو رائے کہا جاتا تھا۔ اس زمانے کے قیصر کا نام ہرقل تھا۔

وحیہ کلبی: یہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام اکثر انہی کی صورت میں تشریف لاتے۔ آپ ﷺ نے حضرت وحیہ کو ہر قل کے پاس بھیجا تو وہ ایمان لایا (یہ محل نظر ہے) آپ نے ان کو ۶ھ میں بھیجا۔ بصری: یہ شام کا ایک شہر ہے۔

بسم اللہ: ابن ملک کہتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خط کے آداب میں سے ہے کہ شروع میں بسم اللہ لکھا جائے اور جس کی طرف سے خط لکھا گیا ہو وہ بھی پہلے لکھے۔

ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ بات قرآن مجید سے بھی ثابت ہے ارشاد الہی ہے: اِنَّكَ مِنْ سُلَيْمَانَ وَاِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۔ واو مطلق جمع کیلئے ہے۔ آپ ﷺ نے اسے خطاب کر کے سَلَامٌ عَلَیْكَ نہ کہا کیونکہ وہ کافر تھا بلکہ اس طرح فرمایا: سَلَامٌ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی۔ اس سے اشارہ کر دیا کہ کافر کو سلام میں ابتداء کرنا درست نہیں ہے۔ (ج۔ ع)

کسری کے نام نامہ مبارک

۲/۳۸۴۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُذَافَةَ السَّهْمِيِّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَ مَرْقَّةً قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ لَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ يَمْرُقُوا كُلُّ مُمْرِقٍ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸ / ۱۲۶ کتاب المغازی باب کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی کسری الحدیث رقم ۲۴۲۴ و أحمد فی المسند ۱ / ۴۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنا خط کسری کی طرف بھیجا اسے حضرت عبداللہ بن خذافہ سہمی لے کر گئے۔ آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ یہ خط بحرین کے حاکم کو پہنچاؤ۔ (بحرین یہ جگہ کا نام ہے) حضرت عبداللہ نے وہ خط حاکم بحرین کو پہنچایا اور بحرین کے حاکم نے وہ خط کسری کو پہنچایا جب کسری نے وہ خط پڑھا تو اس نے خط پھاڑ دیا۔ حضرت ابن مسیبؓ کہتے ہیں آپ ﷺ کو اطلاع ملنے پر اس نے ان کے متعلق بددعا کی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیے جائیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: کسری پرویز کو اس کے بیٹے شیروہ نے قتل کر دیا۔ اور چھ ماہ کے بعد اس کا بیٹا بھی مر گیا اور ہمیشہ ہمیشہ کے لعنت ان پر آئی۔

بادشاہوں کو دعوت اسلام

۳/۳۸۴۵ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى وَإِلَى قَيْصَرَ وَإِلَى النَّجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۹۷ کتاب الجہاد والسير باب تميم الامراء الحدیث رقم ۱۷۷۴ والترمذی فی السنن ۵ / ۶۴ الحدیث رقم ۲۷۱۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قیصر و کسری کی طرف اور اسی طرح نجاشی اور ہر بڑے حکمرانوں کی طرف لکھا۔ آپ ﷺ نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور یہ وہ نجاشی نہ تھا جس کو آپ نے خط لکھا جس پر آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی یہ وہم ہوتا ہے کہ شاید یہ وہ نجاشی ہے جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ ادا کی۔ کیونکہ وہ تو آپ کا اور آپ کے صحابہ کرام کا خادم تھا اور اس کا نام اصمہ تھا۔ جب اس کی موت کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا بھائی مرد صالح اصمہ فوت ہو گیا ہے۔ اٹھو اور اس پر نماز جنازہ ادا کرو یہ دونوں ہی مسلمان تھے۔ منقول یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ

۶ھ میں اطراف کے بادشاہوں کو خطوط لکھے اور حضرت عمرو بن زمریٰ کو نجاشی کی طرف روانہ فرمایا: جب نجاشی نے آپ کا خط دیکھا تو تخت سے اتر کر زمین پر بیٹھا اور خط کو بوسہ دیا اور دونوں پر آنکھوں کو رکھا اور خط کو پڑھنے کا حکم دیا۔ جب اس کے مضمون کی اطلاع ملی تو اسلام لایا اور کہنے لگا: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ اس اقرار کے بعد کہنے لگا کہ اگر میں آپ ﷺ کے پاس ہوتا تو آپ ﷺ کی خدمت میں ضرور جاتا پھر اس نے تحائف دے کر اپنے بیٹے کو آپ ﷺ کی خدمت میں روانہ کیا مگر وہ راستہ میں ہی فوت ہو گیا پھر آپ نے دوسرا خط اس کے نام لکھا وہ دونوں خط اس کی اولاد کے پاس موجود رہے اور وہ ان کی تعظیم کرتے اور اس سے برکت حاصل کرتے تھے۔ (ح۔ ع)

امیر لشکر کو نصائح

۴/۳۸۴۶ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَمَرَ اَمِيْرًا عَلٰى جَيْشٍ اَوْ سَرِيَّةٍ اَوْ صَاهُ فِيْ خَاصَّتِهِ بِتَقْوٰى اللّٰهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ اَغْزَوْا بِاسْمِ اللّٰهِ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ قَاتِلُوْا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ اَغْزَوْا فَلَا تَغْلَوْا وَلَا تَغْدِرُوْا وَلَا تَمْثَلُوْا وَلَا تَقْتُلُوْا وَلِيْدًا وَاِذَا لَقِيتَ عَدُوْكَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ فَاَدْعُهُمْ اِلٰى ثَلَاثِ حِصَالٍ اَوْ خِلَالٍ فَاَيُّهُنَّ مَا اَجَابُوْكَ فَاَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ اَدْعُهُمْ اِلَى الْاِسْلَامِ فَاِنْ اَجَابُوْكَ فَاَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ اَدْعُهُمْ اِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ اِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِيْنَ وَاَخْبِرْهُمْ اَنَّهُمْ اِنْ فَعَلُوْا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَّا لِلْمُهَاجِرِيْنَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِيْنَ فَاِنْ اَبَوْا اَنْ يَّتَحَوَّلُوْا مِنْهَا فَاَخْبِرْهُمْ اَنَّهُمْ يَكُوْنُوْنَ كَاَعْرَابِ الْمُسْلِمِيْنَ يَجْرٰى عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللّٰهِ الَّذِى يَجْرٰى عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَكُوْنُ لَهُمْ فِى الْغَنِيْمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ اِلَّا اَنْ يُجَاهِدُوْا مَعَ الْمُسْلِمِيْنَ فَاِنْ هُمْ اَبَوْا فَسَلُّهُمْ الْجِزْيَةَ فَاِنْ هُمْ اَجَابُوْكَ فَاَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَاِنْ هُمْ اَبَوْا فَلَا تُسَيِّئَنَّ بِاللّٰهِ وَقَاتِلْهُمْ وَاِذَا حَاصَرْتَ اَهْلَ حِصْنٍ فَاَرَادُوْكَ اَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللّٰهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللّٰهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلٰكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ اَصْحَابِكَ فَاِنْ كُنْتُمْ اَنْ تُخْفِرُوْا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ اَصْحَابِكُمْ اَهْوَنُ مِنْ اَنْ تُخْفِرُوْا ذِمَّةَ اللّٰهِ وَذِمَّةَ رَّسُوْلِهِ وَاِنْ حَاصَرْتَ اَهْلَ حِصْنٍ فَاَرَادُوْكَ اَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللّٰهِ فَلَا تُنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَاِنَّكَ لَا تَدْرِى اَتُصِيبُ حُكْمَ اللّٰهِ فِيْهِمْ اَمْ لَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فى صحيحه ۳ / ۱۲۹۷ كتاب الجهاد والسير باب نامير الامام الامراء الحديث رقم (۷۵ - ۱۷۷۴)

والترمذى فى السنن ۵ / ۶۴ الحديث رقم ۲۷۱۶

ترجمہ: حضرت سلیمان بن بریدہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے والد سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کسی کو چھوٹے یا بڑے لشکر کا امیر مقرر فرماتے تو اس کو نصیحت فرماتے جو اس سے متعلق ہوتی کہ اللہ سے ڈرنا اور ساتھ ہی اس کو یہ بھی نصیحت

فرماتے کہ جو مسلمان تمہارے ساتھ ہیں ان کے ساتھ نیکی کرنا یعنی سلوک اور احسان اور نرمی سے پیش آنا پھر آپ ﷺ فرماتے کہ اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں جہاد کرنا یعنی اللہ کی رضا مندی اور اس کے دین کا بول بالا مقصود ہو اور اس آدمی سے لڑنا جو اللہ کا انکار کرنے والا ہے۔ جہاد کرنا اور مال غنیمت کی تقسیم میں خیانت نہ کرنا نہ عہد کو توڑنا اور نہ مسئلہ کرنا (یعنی ناک کان وغیرہ نہ کاٹنا) اور یہ بھی فرماتے کہ لڑکوں کو قتل مت کرنا اور جب اپنے دشمن مشرکین سے سامنا ہو تو ان کو تین باتوں کی طرف دعوت دینا یا تین خصلتوں کا لفظ فرمایا ان تین میں سے جس کو وہ قبول کریں اختیار کریں ان کی طرف سے قبول کر لینا اور ان سے باز رہنا یعنی ان کو اس سے زیادہ تکلیف نہ دینا پس ان کو اسلام کی طرف بلانا اگر وہ اسلام کو قبول کر لیں تو ان کی طرف سے اسلام کو قبول کر لینا اور ان سے باز رہنا پھر ان کو وہاں سے منتقل ہونے کی طرف بلانا کہ وہ وہاں سے (یعنی دارالحرب) سے چلے آئیں اور مہاجرین کے علاقہ یعنی دارالاسلام میں رہیں پھر ان کو بتلا دینا اگر وہ اپنے ملک کو چھوڑ کر دارالاسلام میں آجائیں تو ان کیلئے وہ سب چیزیں ہیں جو مہاجرین کیلئے ہیں اور ان پر وہ چیزیں واجب ہیں جو مہاجرین پر واجب ہیں پھر اگر وہ اس بات کو قبول نہ کریں تو ان کے ملک کو چھوڑ دینا اور ان کو بتلا دینا وہ جنگی مسلمانوں کی طرح ہونگے کہ جن پر وہی حکم جاری کیا جائیگا جو عام مسلمانوں پر جاری کیا جاتا ہے یعنی ان پر نماز، زکوٰۃ، قصاب، دیت اور اسی طرح کے دیگر احکام لاگو ہوں گے البتہ غنیمت اور فنی میں ان کا کچھ بھی حصہ نہیں ہوگا سوائے اس صورت کے کہ جب وہ مسلمانوں سے مل کر جہاد کریں پھر اگر وہ اس بات کو قبول نہ کریں تو پھر ان سے جزیہ کا مطالبہ کرنا اگر وہ تمہاری طرف سے قبول کر لیں تو ان کی بات قبول کر کے ان سے باز رہنا پھر اگر وہ نہ مانیں تو ان کے خلاف اللہ سے مدد مانگو اور ان سے لڑو جب ان کے قلعے اور بستی کا گھراؤ کرو یعنی کفار جب چاہیں کہ تم ان کو ذمی بنا لو تو پھر ان کو ذمی مت بناؤ ان کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری میں مت دو بلکہ اپنے اور اپنی لشکر کی ذمہ داری دو کیونکہ تمہاری ذمہ داری کو توڑنا اس سے آسان تر ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری کو توڑیں اور اگر تم ان کے قلعہ کا گھیراؤ کرو اور وہ تم سے اس بات کا مطالبہ کریں کہ تم ان کو اللہ کے حکم پر نکال دو تو ان کو اللہ کے حکم پر مت نکالو بلکہ اپنے حکم پر نکالو کیونکہ یہ تمہیں معلوم نہیں کہ ان کے سلسلے میں تم اللہ تعالیٰ کے حکم تک پہنچ سکو گے یا نہیں یعنی تمہیں معلوم نہیں کہ ان کے نکالنے کا جو حکم تم نے کیا ہے آیا وہ اللہ کے ہاں درست ہے یا نہیں ہو سکتا ہے کہ تم چوک (بھول) گئے ہو حکم مجتہد کا یہی ہے یعنی قد یخطئ و قد یصیب۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ثُمَّ اِذْعُمُوْهُمْ﴾ یہ پہلے اذْعُمُوْهُمْ کا بیان ہے کہ جب تم نے یہ چیزیں اجمالی طور پر پہچان لیں تو تفصیل کے ساتھ بھی اس کا حکم سن لو پس ان کو تم پہلے اسلام کی طرف دعوت دو۔

نووی رحمہ اللہ کا قول: تمام مسلم کے نسخوں میں ﴿ثُمَّ اِذْعُمُوْهُمْ﴾ ہے مگر قاضی عیاض کہتے ہیں اذْعُمُوْهُمْ صحیح روایت ہے چنانچہ سنن ابی داؤد اور کتاب ابی عبید میں لفظ ﴿ثُمَّ﴾ نہیں ہے کیونکہ یہ تین خصال کی تفصیل کی جا رہی ہے نہ کہ اس کے علاوہ کی۔

ماذری کا قول: ﴿ثُمَّ﴾ یہاں زائد ہے اور افتتاح کلام کیلئے آیا ہے اور یہ مع المسلمین تک تین چیزوں کا بیان ہے اور اسی کا تتمہ ہے اور دوسری چیز جزیہ کا مقرر کرنا ہے اور تیسری چیز لڑنا ہے رہا یہ کہ آپ ﷺ نے ہجرت کا حکم فرمایا تو اس سلسلے میں بعض کا قول یہ ہے کہ فتح مکہ سے پہلے تک ہجرت ارکان اسلام میں سے تھی۔

فَلَهُمْ مَالُ الْمُهَاجِرِينَ یعنی ان کو ثواب بھی ملے گا اور مال فنی کے بھی حقدار ہونگے آپ ﷺ کے زمانے میں یہ اسلئے استحقاق تھا کہ مال فنی خاص طور پر مہاجرین پر خرچ کیا جاتا تھا جبکہ وہ جہاد کیلئے نکلتے خواہ وہ لوگ جو دشمن کے بالمقابل گئے ہیں کافی ہوں یا نہ ہوں البتہ غیر مہاجرین کیلئے جہاد پر نکلنا واجب نہیں تھا جبکہ اور لوگ ایسے موجود ہوں جو دشمن سے کفایت کرنے والے ہوں اور آپ کے ارشاد: وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ (اور ان پر وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی) اس کا یہی مطلب ہے یعنی جہاد اور دیہاتی مسلمانوں کی طرح جنگل میں رہنے والے ہوں دارالکفر میں نہیں۔

غنیمت اور فنی کا ایک ہی معنی ہے کہ وہ مال جو کفار کا ہو اور مسلمانوں کے ہاتھ آئے بعض لوگوں نے اس میں یہ فرق کیا ہے کہ غنیمت وہ مال ہے جو جنگ اور مشقت سے ہاتھ آئے اور فنی وہ ہے جو بغیر لڑائی اور مشقت کے حاصل ہو جائے۔

ذِمَّةٌ: ذمہ سے مراد عہد و پیمان ہے۔ اپنا ذمہ توڑنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے عہد کو توڑا تو پھر تم ان کے متعلق اس وقت تک کوئی قدم نہیں اٹھا سکتے ہو جب تک کہ وحی سے اذن نہ ملے اور یہ بات ان کے حق میں معذرت ہے کیونکہ وحی کے مقام سے تم بہت دور ہو اور اگر وہ تیرا عہد توڑیں گے تو پھر تیرے سامنے دو ہی صورتیں ہیں ان کو قلعہ سے زبردستی نکال کر قتل کا حکم دو گے یا وہ اتر آئیں تو جزیہ مقرر کر دو گے یا ان کو قید کرنے کا حکم دو گے۔ وغیر ذلک جو موقع کے مطابق مناسب ہوگا۔ اسلئے ان کو اپنی ذمہ داری میں لینے کا حکم دیا۔ (ج۔ ع)

آفتاب کے ڈھلنے کا انتظار

۵/۳۸۳۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ انْتَصَرَ حَتَّى مَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمُجِرِّي السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ۔

انحرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰ / ۲۲۰ کتاب الجہاد باب کاذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یقاتل الحدیث رقم ۲۹۶۵ و مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۶۲ الحدیث رقم (۲۰ - ۱۷۴۲) وأبو داود فی السنن ۳ / ۹۵ الحدیث رقم ۲۶۴۱

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بعض جنگ کے مواقع میں (یعنی جہاد میں) انتظار کیا یعنی کفار سے اس وقت تک نہیں لڑے یہاں تک کہ آفتاب ڈھل گیا پھر آپ ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے یعنی خطبہ دیا اور ارشاد فرمایا اے لوگو! دشمنوں سے سامنا کرنے کی تمننا مت کرو یعنی یہ رضامت کرو کہ کفار سے قتال واقع ہو کیونکہ یہ مصیبت کو طلب کرنا ہے جو کہ منفع ہے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو پس جس وقت دشمن سے سامنا ہو جائے تو پھر صبر کرو یعنی جیسے رہو اور یہ یقین کر لو کہ جنت تلواروں کے سایہ میں ہے۔ پھر آپ ﷺ نے یہ دعا ارشاد فرمائی: اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ اے اللہ! جو کہ کتابوں کا اتارنے والا اور بادلوں کا بھیجنے والا اور کفار کی جماعتوں کو شکست دینے والا ہے تو ان کافروں کو

شکست دے اور کافروں کے خلاف ہماری مدد فرما۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ مَا لَتِ الشَّمْسُ ﴾: (یعنی سورج ڈھلا) اس وقت کے انتظار میں حکمت یہ ہے کہ یہ وقت ہواؤں کے چلنے اور نشاط نفس کا ہے اور اسی طرح نماز و دعا کا وقت ہے اور ایک حدیث میں وارد ہے کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور اعمال کو بارگاہ الہی میں قبولیت کیلئے اٹھایا جاتا ہے۔ پس اس میں فتح اور نصرت کے انوار کے نازل ہونے کی خوب امید ہے اور پھر جہاد چونکہ افضل اعمال میں سے ہے تو آپ ﷺ نے یہ چاہا کہ وہ ایسے قبولیت کے وقت میں واقع ہو (ح)

شب خون کا طریقہ

۶/۳۸۳۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَيْنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُونَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْظُرَ إِلَيْهِمْ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْنَاهُمَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنْ قَدِمِي لَتَمَسُّ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ فَلَجُّوا إِلَى الْحِصْنِ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَيْرٌ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ قَبَسَاءَ صَبَاحِ الْمُنْدَرِينَ - (متفق عليه)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۲ / ۸۹ کتاب الاذان باب ما یحقن بالاذان من الدماء الحدیث رقم ۶۱۰ و مسلم فی صحیح ۳ / ۱۴۲۶ الحدیث رقم (۱۲۰ - ۱۳۶۵) والنرمذی فی السنن ۴ / ۱۰۲ الحدیث رقم ۱۵۵۰ والنسائی فی ۱ / ۲۷۱ الحدیث رقم ۵۴۷ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۶۸ الحدیث رقم ۴۸ من کتاب الجہاد و احمد فی المسند ۳ / ۲۶۳

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ جب ہمارے ساتھ مل کر کسی قوم کے خلاف جہاد کرتے اور ہم آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تو آپ ﷺ صبح کی آمد تک جہاد کو شروع نہ فرماتے پھر آپ دیکھتے کہ اگر اس بستی سے اذان کی آواز آئی ہے تو ان کے ساتھ جہاد سے باز رہتے اور اگر آواز نہ سننے تو ان پر شب خون مارتے۔ حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم خیبر کی طرف روانہ ہوئے رات کے وقت وہاں پہنچے جب صبح کا وقت ہوا اور اذان نہ سنی گئی تو آپ ﷺ سوار ہوئے اور میں بھی ابو طلحہؓ کے پیچھے سوار ہوا اور میرا پاؤں آپ ﷺ کے قدم مبارک کو چھو رہا تھا یعنی اس وجہ سے کہ آپ کی سواری ہماری سواری سے متصل تھی حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ خیبر والے ہماری طرف اپنے تھیلے اور بیچے لے کر نکلے (یعنی زراعت کھیتی باڑی کا سامان لے کر) ان کو ہمارے آنے کی اطلاع نہ تھی جب انہوں نے دیکھا تو زور زور سے کہنے لگے محمد واللہ محمد والحمیس کہ محمد اسم اللہ کی ہے محمد لشکر سمیت آگئے چنانچہ وہ اپنے قلعہ کی طرف بھاگ گئے جب جناب رسول اللہ نے ان کو بھاگتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے بطور تفاؤل کے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر خیبر برباد ہوا جب ہم کسی قوم کے میدان میں اترتے ہیں تو ڈرائی ہوئی قوم کی صبح بہت بری ہوتی ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿وَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾: ان کی طرف دیکھتے یعنی ان کے حالات پر غور کرتے اور اس سے ان کے عقائد و افعال پر استدلال فرماتے اگرچہ معلوم ہوتا کہ یہ کفار کی شہر و بستی ہے لیکن پھر بھی تامل کرتے کہ شاید وہاں مسلمان ہوں اگر اذان سنائی دیتی تو شب خون نہ مارتے اور اگر اذان سنائی نہ دیتی تو شب خون مارتے کیونکہ ترک اذان علامت کفر ہے۔ اس زمانہ میں مسلمانوں سے ترک اذان متصور نہ تھا۔

علامہ خطابی کا قول: اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اذان شعائر اسلام میں سے ہے اس کا ترک جائز نہیں۔ اگر کسی شہر کے لوگ اس کے ترک پر اتفاق کر لیں تو ان کے خلاف قتال لازم ہے۔ فقہاء حنفیہ نے اسی طرح لکھا ہے۔
 اِنَّا اِذَا نَزَّلْنَا: یہ جملہ مستانفہ ہے جو خیر کی خرابی کے سبب کو بتلا رہا ہے۔ مُنْذِرِينَ: ڈرائے گئے ہیں یعنی کفار کو خبردار کروایا گیا یعنی کفار کی صبح نہایت بری ہے اس لئے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا عذاب قتل و غارت کی صورت میں آپہنچا۔ اور یہ آپ ﷺ نے اس آیت سے اخذ فرمایا:

﴿اَفْبَعَدَ ابْنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِيْنَ﴾ (الصافات: ۱۷۶-۱۷۷)

”کیا یہ (کفار) ہمارے عذاب کے لئے جلدی کر رہے ہیں؟ پس جب ان کے میدان میں ہمارا عذاب اترے گا تو ان کی صبح بڑی خراب ہوگی جن کو ڈرایا گیا ہے۔“

علامہ نووی کا قول: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دشمن سے مقابلہ کے وقت تکبیر کہنا مستحب ہے۔ نمبر ۲۔ قرآن مجید سے استشہاد و اتفاقی امور میں درست ہے۔ اور اس کی طرح وہ بھی ہے جو کہ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر فرمایا: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَقَ الْبَاطِلُ﴾۔ نمبر ۳۔ علماء فرماتے ہیں قرآن مجید سے ضرب المثل کے طور پر استشہاد مکروہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کے پیش نظر لغو کلام اور محاورات میں اس کا استعمال درست نہیں۔

ملا علی قاری کا قول: ہمارے بعض علماء نے تصریح کی ہے کہ کلام اللہ کو اپنے کلام کی جگہ رکھنا مثلاً اس طرح کہ ایک آدمی کا نام یحییٰ ہو اور اس کو کتاب دی جا رہی ہو تو کہنا یا: يَا يَحْيٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ اور اسی طرح کھانے کے موقع پر کسی کو یہ کہنے کی بجائے کہ کھاؤ تو کہے بسم اللہ یا داخل ہوتے وقت یہ کہنے کی بجائے کہ داخل ہو کہے بسم اللہ اور اسی طرح کے مواقع میں استعمال کرنا نمبر ۲۔ آپ ﷺ کا قول ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَقَ الْبَاطِلُ﴾۔ یہ استشہاد کے طور پر نہیں بلکہ اقتثال امر الہی کیلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ (الاسراء: ۸۱)

”حق آیا اور باطل گیا گزرا ہوا۔“

گویا یہ آپ کو کہنے کا حکم فرمایا: آپ نے اس کی تعمیل فرمائی۔ نمبر ۳۔ اسی طرح رب زدنی علما کہنا وہ بھی اقتثال امر کیلئے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِيْ عِلْمًا﴾ (طہ: ۱۱۴)

”یعنی (اے محمد ﷺ اپنے رب سے دعا کیجئے) کہ اے میرے رب! مجھے زیادہ سے زیادہ علم عطا فرما۔“
پس یہ اور اس کی مانند منقولات تو اللہ تعالیٰ کا حکم بجالانے کی وجہ سے مستحب ہیں۔ (ح۔ع)

رحمتوں کی ہواؤں کا انتظار

۳۸۴۹/۷ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلِ الْقِتَالَ أَوَّلَ النَّهَارِ انْتَضَرُ حَتَّى تَهْبُ الْأُرُوحُ وَتَحْضُرَ الصَّلَاةُ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۵۸ کتاب الحزیۃ باب الحزیۃ والموادعۃ الحدیث رقم ۳۱۶۰۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن مقرنؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑائی میں حاضر ہوا جب آپ شروع دن میں قتال نہ کرتے تو اس وقت تک کا انتظار کرتے جب ہوائیں چلتیں اور نماز (ظہر) کا وقت آجاتا۔ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ نماز ظہر کے وقت قتال اس صورت میں تھا کہ جب دن کی ابتداء میں قتال نہ ہوتا۔ گویا مختلف احوال میں مختلف طرز عمل تھا کبھی شروع دن میں اور کبھی ظہر کے بعد۔

الفصل الثانی:

نصرت الہی کا انتظار

۳۸۵۰/۸ عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ انْتَضَرُ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهْبُ الرِّيحُ وَيَنْزِلَ النَّصْرُ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۱۳ کتاب الجہاد باب ای وقت يستحب اللقاء الحدیث رقم ۲۶۵۵ والترمذی فی ۴

۱۳۷ / الحدیث رقم ۱۶۱۳ واحمد فی المسند ۵ / ۴۴۴

ترجمہ: حضرت نعمان بن مقرنؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑائی میں حاضر ہوا آپ ﷺ جب شروع دن میں نہ لڑتے تو دن ڈھلنے کا اور ہوائیں چلنے کا اور نصرت الہی کے اترنے کا انتظار فرماتے (یعنی فتح کی ہوا یا مسلمانوں کی دعاؤں سے حصول فتح کا انتظار فرماتے وہ دعائیں نمازوں کے بعد مجاہدین کیلئے مانگی جاتی ہیں)۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

ابتداء قتال طلوع آفتاب کے بعد

۳۸۵۱/۹ وَعَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ

إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَاتَلَ فَإِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَإِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ قَاتَلَ حَتَّى الْعَصْرِ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ يُقَاتِلُ قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يُقَاتِلُ عِنْدَ ذَلِكَ تَهَيُّجُ رِيَّاحِ النَّصْرِ وَيَدْعُو الْمُؤْمِنُونَ لِجَبُوشِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۲۶ کتاب السیر باب ما جاء فی الساعة التي يستحب فيها القتال الحدیث رقم

۱۶۱۲

ترجمہ: حضرت قتادہ نے نعمان بن مقرن سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا آپ ﷺ پھوٹنے کے وقت تک ٹھہرتے یعنی جہاد کو شروع نہ فرماتے یہاں تک کہ سورج نکل آتا (یعنی نماز فجر سے فارغ ہو جاتے اور سورج نکل آتا تو لڑائی کرتے) پھر جب دوپہر شروع ہوتی۔ (وہ چاشت کا وقت ہے جو دوپہر سے قریب تر ہے) تو آپ رک جاتے یہاں تک کہ دوپہر ڈھل جاتی (یعنی عرفی دوپہر ڈھلتی) اور نماز پڑھ چکے تو نماز عصر تک لڑتے پھر آپ ٹھہرتے یہاں تک کہ آپ عصر کی نماز پڑھتے پھر آپ لڑائی کرتے۔ قتادہ کہتے ہیں کہ صحابہ بیان کرتے تھے کہ اس فعل میں حکمت یہ ہے کہ اس وقت نصرت کی ہوائیں چلتی ہیں اور مسلمان نماز میں اپنے لشکروں کیلئے دعا کرتے ہیں یعنی نماز کے بعد یا دوران نماز جیسا کہ قنوت کے متعلق روایات وارد ہیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

علامات اسلام کا احترام

۱۰/۳۸۵۲ وَعَنْ عَصَامِ الْمُزَنِيِّ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مُؤَذِّنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۹۸ الحدیث رقم ۲۶۳۵ والترمذی ۴ / ۱۰۲ کتاب السیر باب النهی عن الإغارة إذا رأى مسلحاً وسمع أذاناً الحدیث رقم ۱۵۴۹

ترجمہ: عصام مزنی سے روایت ہے کہ ہمیں جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک دستہ میں روانہ فرمایا: اور فرمایا کہ جب تم کسی مسجد کو دیکھو یا کسی مؤذن کو اذان کہتے سنو تو کسی کو قتل نہ کرو۔ یہ ترمذی، ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جب تم شعار اسلام کی قوی و فعلی علامت پاؤ تو وہاں کسی کو قتل نہ کرو یہاں تک کہ تم مؤمن و کافر میں امتیاز و فرق کرو۔ (ع)

الفصل الثالث:

اہل فارس کے نام حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا خط

۱۱/۳۸۵۳ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَهْلِ فَارِسٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ

خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى رُسْتَمَ وَمِهْرَانَ فِي مَلَأَ فَارِسَ سَلَامَ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّا نَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَأَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَأَنْتُمْ صَاغِرُونَ فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَإِنْ مَعِيَ قَوْمًا يُحِبُّونَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا يُحِبُّ فَارِسُ النُّخُمَرِ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى - (رواه في شرح السنة)

اخرجه البغوی شرح السنة۔

ترجمہ: حضرت وائلؓ سے روایت ہے کہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فارس والوں کی طرف لکھ بھیجا یعنی ان کے سرداروں کی طرف لکھا۔ کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ کہ یہ خط خالد بن ولید کا ہے جو کہ رستم و مہران کی طرف لکھا گیا ہے وہ رستم و مہران جو کہ فارس کے ذمہ داروں میں سے ہیں۔ سلام اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اما بعد! بلاشبہ ہم تمہیں اسلام کی طرف بلاتے ہیں یعنی تم مسلمان ہو جاؤ۔ پس اگر تم اسے قبول نہ کرو تو اپنے ہاتھ سے جزیہ ذلت کے ساتھ ادا کرو پھر اگر تم اس سے انکار کرو (یعنی جزیہ سے) تو ہلاک اور پشیمان ہو گے اسلئے کہ میرے ساتھ ایسے لوگ ہیں جو قتل کرنے یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل ہونے کو اس طرح پسند کرتے ہیں جس طرح اہل فارس شراب کو پسند کرتے ہیں۔ (یعنی قتال کے میدان میں وہ مست و بے ہوش ہوتے ہیں یا اس میں لذت پاتے اور خوش ہوتے ہیں) اور سلام اس پر جو ہدایت کی اتباع کرے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ

جہاد میں لڑائی کا بیان

اس باب میں ایسی روایات ہیں جن میں جہاد کی رغبت اور جہاد کا ثواب بیان کیا گیا ہے۔ (ع)

الفصل الاول:

احد کا پہلا شہید

۱/۳۸۵۴ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ فَأَلْقَى تَمَرَاتٍ فِي يَدِهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷ / ۲۵۴ کتاب المغازی باب غزوہ احد الحدیث رقم ۴۰۴۶ و مستطعم فی ۳ / ۱۵۰۹

الحدیث رقم (۴۳ - ۱۸۹۹) والنسائی فی السنن ۶ / ۴۴ الحدیث رقم ۳۱۵۴ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۰۸

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہؐ کی خدمت میں احد کے دن عرض کیا کہ اگر میں مارا جاؤں یعنی شہید ہو جاؤں تو کہاں جاؤں گا جنت یا دوزخ میں؟ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا جنت میں۔ پس اس نے وہ کھجوریں پھینک دیں جو اس کے ہاتھ میں تھیں (تاکہ جلد شہادت حاصل ہو اور جنت میں جلد داخلہ ملے) پھر وہ لڑا یہاں

تک کہ مارا گیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

غزوہ تبوک کا تذکرہ

۲/۳۸۵۵ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ يَعْنِي غَزْوَةَ تَبُوكَ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْبٍ شَدِيدٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَقَازًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزْوِهِمْ فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸ / ۱۱۳ کتاب المغازی حدیث کعب بن مالک الحدیث رقم ۴۴۱۸ و مسلم فی ۴ / ۲۱۲۰ الحدیث رقم (۵۳ - ۷۶۹) وأحمد فی المسند ۲ / ۴۵۶ .

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو آپ غیر سے تو یہ کرتے یعنی بتلاتے۔ یہاں تک کہ غزوہ تبوک پیش آیا۔ یہ غزوہ سخت گرمی میں ہوا اور آپ کو دور دراز سفر درپیش تھا۔ اور بے آب و گیاہ جنگل کو عبور کرنا تھا۔ اور بہت سے دشمنوں کے درمیان سے گزر کر جانا تھا۔ پس آپ ﷺ نے مسلمانوں کو کھول کر اس غزوہ کا حال بتلادیا تاکہ اپنے سامان جہاد کو تیار کر لیں۔ پس آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو اپنے ارادہ کے متعلق راستوں کی اطلاع دی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: تو یہ: یہ خبر کا چھپانا اور اس کی جگہ دوسری کو ظاہر کرنا ہے یعنی اگر آپ نے ایک جگہ جہاد کو جانا ہوتا تو لوگوں میں دوسری جگہ مشہور کی جاتی اور یہ اسلئے تھا تا کہ دشمن غافل رہے۔ یہ خدعہ کی قسم تھی۔ جیسا کہ وارد ہے: الحرب خدعة اور یہ تو یہ بطریق کنایہ اور تعریض کے طور پر ہوتا تھا صریح قول نہ ہوتا تھا۔ جیسا کہ ایک جگہ جہاد کا ارادہ کرتے تو کیفیت دیگر طرف کے راستہ کی پوچھتے اور خیمہ دوسری طرف بنواتے صراحت سے نہ فرماتے کہ میں فلاں جگہ جاتا ہوں تاکہ جھوٹ لازم نہ آئے۔ جب یہ جہاد یعنی تبوک والا پیش آیا تو آپ نے معلوم و معروف جہاد کی طرف اشارہ کیا جو کعب بن مالک کے ہاں معروف تھا۔ کعب اس سفر میں آپ کے ساتھ نہ جاسکے تھے بلکہ مدینہ میں ہی رہ گئے۔ چنانچہ ان کا واقعہ قرآن مجید اور حدیث میں مشہور ہے۔

سَفَرًا بَعِيدًا: یعنی اس جہاد میں بڑی مشقت و محنت پیش آئی اور دور دراز کہنے کی وجہ یہ ہے کہ تبوک مدینہ سے چودہ منزل ۴۳۰ میل شام کی جانب واقع ہے۔ یہ آپ ﷺ کا آخری غزوہ تھا جو کہ ۹ھ میں پیش آیا جس میں صحابہ کرام نے بڑی بڑی تکالیف برداشت کیں۔ (ح)

جنگ ایک چال ہے

۳/۳۸۵۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۵۸ کتاب الجہاد باب الحرب خدعة الحدیث رقم ۳۰۳۰ و مسلم فی ۳ /

۱۳۶۱ الحدیث رقم (۵۳ - ۷۶۹) وأحمد فی المسند ۴۵۶/۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑائی ایک چال ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: خدعة: یعنی جنگ میں تدابیر لڑانا لڑنے سے زیادہ فائدہ دیتی ہیں اور دشمن کو اس طرح فریب دے کہ میدان جنگ سے ہٹ جائے تاکہ دشمن غافل ہو کر خیال کرے کہ جنگ سے واپس مڑ گیا ہے۔ پھر یکا یک حملہ آور ہو پس اسی طرح کی تدابیر کرے۔ مگر صریح جھوٹ نہ بولے۔ خدعة خاک کے ضمہ سے ہے اور زبرد زیادہ فصیح ہے یعنی لڑائی ایک داؤ سے مکمل ہوتی ہے اور خاک کے کسرہ سے بھی وارد ہوا ہے۔ خاک کے ضمہ اور وال کے فتح سے معنی یہ ہوگا جنگ دھوکا ہے۔ یعنی آدمی کا خیال کچھ ہوتا ہے اور معاملہ اس سے الٹ ہوتا ہے۔ جیسا کہ ضحکہ اور لعبہ بہت ہنسنے اور کھیلنے والے کو کہتے ہیں۔

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لڑائی میں دشمن سے چال لگانا درست ہے۔ اور اس پر بھی کہ دشمن سے فریب والی چال درست ہے مگر نقض عہد والی چال درست نہ ہوگی۔ (ح۔ ع)

میدان جنگ میں علاج معالجہ کیلئے عورتوں کا جانا

۳/۳۸۵۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمِّ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِيْنِ الْمَاءَ وَيُدَاوِيْنَ الْجُرْحَى - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳ / ۳۳۴ کتاب الجہاد والسير باب غزوة الرجال الحدیث رقم (۱۳۵ - ۱۸۱) و ابو داود فی السنن ۳ / ۳۹ الحدیث رقم ۲۵۳۱ والترمذی فی ۴ / ۱۱۸ الحدیث رقم ۱۵۷۵

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جہاد پر تشریف لے جاتے تو ام سلمہؓ اور ان کے علاوہ دیگر انصار کی عورتوں کو بھی لے جاتے۔ وہ عورتیں غازیوں کو پانی پلاتیں اور ان کا علاج معالجہ کرتیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جہاد میں بوڑھی عورتوں کو لے جانا پانی و علاج وغیرہ کیلئے درست ہے۔ اور اگر مباشرت کیلئے لے جانا ہو تو بجائے آزاد عورتوں کے لونڈیاں بہتر ہیں۔ (ع۔ ح)

بوڑھی عورتیں کھانا پکانے اور علاج کیلئے

۵/۳۸۵۸ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأُدَاوِي الْجُرْحَى وَأَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳ / ۱۴۴۷ کتاب الجہاد والسير باب النساء الغزوات الحدیث رقم (۱۴۲ - ۱۸۱۲) وابن ماجہ فی ۲ / ۹۵۲ الحدیث رقم ۲۸۵۶ والدارمی فی ۲ / ۲۷۶ الحدیث رقم ۲۳۲۵ وأحمد فی المسند ۶ / ۴۰۷

ترجمہ: ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شریک ہوئی۔ میں ان کے (یعنی مجاہدوں)

کے) ڈیروں میں پیچھے رہتی اور ان کے لئے کھانا تیار کرتی تھی اور زخمیوں کا علاج معالجہ کرتی اور بیماروں کی دیکھ بھال کرتی
میں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

عورتوں بچوں کے قتل کی ممانعت

۶/۳۸۵۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ -

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۱۴۸ کتاب الجہاد باب قتل الصبیان الحدیث رقم ۳۰۱۵ و مسلمہ فی ۳/۱۳۶۴ الحدیث رقم (۲۵ - ۱۷۴۴) و أبو داود فی السنن ۳/۱۲۱ الحدیث رقم ۲۲۶۸ و الترمذی فی ۴/۱۱۶ الحدیث رقم ۱۵۶۹ وابن ماجہ فی ۲/۹۴۷ الحدیث رقم ۲۵۴۱ و مالک فی الموطأ ۲/۲۴۷ الحدیث رقم ۹ و أحمد فی المستد

۲۲/۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔
یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ہدایہ میں لکھا ہے کہ عورت اور لڑکے کو قتل نہ کیا جائے اور نہ اندھے اور شیخ فانی کو قتل کیا جائے لیکن لڑکا اور دیوانہ
حالت قتال میں قتل کیے جائیں اور ملکہ عورت قتل کی جائے اگرچہ وہ قتال نہ کرے اور اسی طرح لڑکا جو بادشاہ ہو وہ بھی قتل کیا
جائے کیونکہ بادشاہ کے قتل میں ان کی شان و شوکت ختم ہوتی ہے۔ (ع۔ ح)

۷/۳۸۶۰ وَعَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَهْلِ الدِّيارِ يُبَيْتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
فَيَصَابُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِيهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۱۴۶ کتاب الجہاد باب اهل الدار الحدیث رقم ۳۰۱۲ و مسلم فی ۳/۱۳۶۴ الحدیث رقم (۲۶ - ۱۷۴۵) و أخرجه أبو داود فی السنن ۳/۱۲۳ الحدیث رقم ۲۶۷۲ و الترمذی فی ۴/۱۱۶ الحدیث رقم ۱۵۷۰ وابن ماجہ فی ۲/۹۴۷ الحدیث رقم ۲۸۳۹

ترجمہ: صعب بن جثامہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے اہل دیار کے بارے میں پوچھا گیا جو مشرکین
میں سے ہیں اور شہروں میں رہتے ہیں اگر ان پر شب خون مارا جائے اور اس صورت میں ان کی عورتیں اور بچے مر قتل کئے
جائیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بھی انہی میں سے ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ اپنے باپوں کے
تابع ہیں۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی عورت اور بچوں کو جہاد میں قصداً نہ قتل کیا جائے اگر شب خون کی حالت میں مارے جائیں تو کچھ حرج نہیں
کیونکہ یہ بھی حکم قتل میں بڑے کافروں کی طرح ہیں کیونکہ یہاں بڑے مردوں سے انکا امتیاز ممکن نہیں (ع)

بنو نضیر کے باغات کو جلانا

۸/۳۸۶۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ حَسَّانٌ

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ ☆ حَرِيقٌ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ

وَفِي ذَلِكَ نَزَلَتْ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷ / کتاب المغازی باب حدیث بنی النضیر الحدیث رقم ۴۰۳۱ و مسلم فی ۳ / ۱۳۶۵ الحدیث رقم (۳۰ - ۱۷۴۶) و ابو داود فی السنن ۳ / ۸۷ الحدیث رقم ۲۶۱۵ و الترمذی فی ۴ / ۱۰۳ الحدیث رقم ۱۵۵۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۴۸ الحدیث رقم ۲۸۴۴ والدارمی فی ۲ / ۲۹۲ الحدیث رقم ۲۴۶۹ وأحمد فی المسند ۸ / ۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بنی نضیر کے کھجوروں کے درختوں کو کاٹنے اور ان کو جلانے کا حکم صادر فرمایا اور اسی کے متعلق حضرت حسان بن ثابت کا شعر ہے۔

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ ☆ حَرِيقٌ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ

اور بنی لوی کے سرداروں پر پھیلے ہوئے بوریہ کا جلانا ان پر آسان ہو گیا اور جو کچھ تم نے کاٹا یا کھرا چھوڑ دیا یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے)

تشریح: بنو نضیر: یہ ایک یہودی قبیلہ کا نام ہے جب انہوں نے عہد توڑ دیا اور حضرت محمد ﷺ کے قتل کا قصد کیا تو وحی نازل ہوئی اس چیز کے متعلق کہ جس کا انہوں نے قصد کیا پس ان کو جلا وطن کر دیا گیا خیبر میں مقیم ہو گئے۔ ان کی کھجور کے درختوں کو جلایا گیا اور ان کے گھروں کو گرایا گیا۔

حسان بن ثابت: یہ جناب رسول اللہ کے شاعر ہیں۔ لؤی: یہ آپ کے اجداد سے ہیں اور بڑے جد نضر بن کنانہ کی اولاد میں سے ہیں اور مراد بنی لوی ہیں جو کہ اشراف قریش ہیں یعنی آپ کے اصحاب۔ بوریہ: وہ مقام ہے جہاں بنو نضیر کی کھجوریں تھیں۔ روایات میں وارد ہے کہ جب آپ نے ان کی کھجوروں کو کاٹنے کا حکم فرمایا تو وہ کہنے لگے اے محمد ﷺ آپ تو فساد سے منع فرماتے ہیں تو یہ کھجوریں کیونکر کاٹی جا رہی ہیں؟ تو یہ آیت اتری اس سے معلوم ہوا کہ کفار کے درختوں کو کاٹنا اور جلانا جائز ہے۔ (تاکہ ان کی معیشت کو نقصان پہنچے اور وہ مسلمانوں کی ایذا سے باز رہیں) (ع-ح)

غزوہ بنو مصطلق

۹/۳۸۶۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْْنٍ أَنَّ نَافِعًا كَتَبَ إِلَيْهِ يُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ غَارَيْنِ فِي نَعْمِهِم بِالْمَرْيَسِ فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۱۷۵، کتاب العتق، باب من ملک من العرب رقیقاً الحديث رقم : ۲۵۴۱ و مسلم فی

۳ / ۱۳۵۶ الحديث رقم (۱ / ۱۷۳۰) وأبو داود فی السنن ۳ / ۹۷ الحديث رقم ۲۶۳۳ وأحمد فی المسند ۲ / ۳۱

ترجمہ: عبد اللہ بن عون سے روایت ہے کہ نافع نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بنو مصطلق پر غفلت کی حالت میں شب خون مارا اس حال میں کہ وہ مقام مریسج میں اپنے مویشیوں میں تھے۔ ان کے لڑنے والوں کو قتل کیا اور عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر لیا گیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بنو مصطلق: بنو خزاعہ کی ایک شاخ کا نام بنو مصطلق ہے اور مریسج یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک چشمہ ہے جہاں بنو مصطلق آباد تھے۔

المقاتلة: لڑنے والوں سے مراد جو لڑنے کی صلاحیت رکھتے تھے۔ یعنی عاقل و بالغ۔

ذريت: سے مراد عورتیں اور لڑکے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کفار کا قتل جائز ہے اور ان پر ان کے احوال پر غفلت کی حالت میں قبضہ جائز ہے۔ (ع)

بدر میں تیروں کا استعمال

۱۰/۳۸۶۳ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَّفْنَا لِقُرَيْشٍ وَصَفُّوا لَنَا إِذَا أَكْبَبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَكْبَبُوكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَاسْتَبِقُوا لِبَلَّكُمْ (رواه البخاری وحدث سعد) هَلْ تَنْصَرُونَ سَنَذْكُرْ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَحَدِيثُ الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۹۱، کتاب الجہاد، باب التحريض علی الرمی الحديث رقم ۲۹۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابواسید سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بدر کے دن قریش کے ساتھ لڑنے کیلئے جب ہم نے صف باندھی اور قریش نے ہمارے خلاف لڑنے کیلئے صف باندھی تو آپ ﷺ نے فرمایا جب وہ تمہارے اتنے نزدیک آجائیں کہ تمہارا تیراں تک پہنچ سکتا ہو تو انہیں تیروں سے مارو اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب وہ تمہارے نزدیک پہنچیں تو ان کی طرف تیر چلاؤ اور کچھ تیر باقی رکھو یعنی تمام تیر مت خرچ کر ڈالو تاکہ تمہارے ہتھے ہو جانے کے باعث وہ تم پر غالب نہ ہوں یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اور حضرت سعدؓ والی روایت جس کی ابتداء هَلْ تَنْصَرُونَ سے ہوتی ہے بَابُ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَحَدِيثُ الْبَرَاءِ جس کی ابتدا ان الفاظ سے ہوتی ہے: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ میں ہم

عنقریب ذکر کریں گے۔ ان شاء اللہ۔

الفصل الثانی:

تجرباتی معائنہ

۱۱/۳۸۶۳ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَبَّأَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْرِ لَيْلًا -

اخرجه البخاری فی صحیحہ کتاب المغازی باب ۱۰ ح ۳۹۸۷ والترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۷ الحدیث رقم ۱۶۷۷
 ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر میں ایک رات ہمارا تعبیہ کیا یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: تعبیہ کا مطلب یہ ہے کہ لڑائی کیلئے ہتھیار پہنا کر صفوف کو درست کر کے ہر ایک کو اس کی مناسب جگہ پر کھڑا کر کے لڑائی کیلئے تیار کرنا تاکہ دن کے وقت میں اسی طرح ذمہ داری کو انجام دیں (ع)

حَمْ لَا يُنْصَرُونَ کی علامت

۱۲/۳۸۶۵ وَأَعَنِ الْمُهَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَيْتَكُمْ الْعَدُوُّ فَلْيَكُنْ شِعَارُكُمْ

حَمْ لَا يُنْصَرُونَ - (رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۷۴ الحدیث رقم: ۲۵۹۷ والترمذی کتاب فضائل الجہاد باب ما جاء فی الصف فی ۴ / ۱۷۰ الحدیث رقم ۱۶۷۷۔

ترجمہ: حضرت مہلبؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے (غزوہ خندق کے موقع پر) فرمایا کہ اگر تمہارا دشمن تم پر شب خون مارنے کی کوشش کرے تو تمہاری علامت حَمْ لَا يُنْصَرُونَ (کے الفاظ) ہونے چاہیں۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: شِعَارُكُمْ شعار اس لئے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ مسلمان اور کافروں کی پہچان ہو سکے۔ مجاہدین کیلئے ایک بات مقرر کر لی جاتی ہے تاکہ اس نشانی کی وجہ سے کسی قسم کا اشتباہ نہ رہے خاص طور پر شب خون کے وقت اشتباہ بہت ہوتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اپنے لوگوں کو کہہ دیا جاتا ہے کہ جب ہم پوچھیں تو اس وقت تم یہ جواب دینا حَمْ لَا يُنْصَرُونَ کا معنی یہ ہے اے تم کو اتارنے والے! کافروں کی مدد نہ کی جائے یعنی کافروں کو تو شکست سے دو چار کر۔ (ح: ع)

بعض علامتی الفاظ

۱۳/۳۸۶۶ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ شِعَارَ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ -

(رواه ابو داؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۷۳ الحديث رقم ۲۵۸۵ والترمذي كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في الشعار الحديث رقم ۱۶۸۲۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ مہاجرین کا شعار عبد اللہ اور انصار کا شعار عبد الرحمن تھا یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ یہ کسی ایک غزوہ کی بات ہے۔

خصوصی کوڈ و رڈز

۱۳/۳۸۶۷ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْتَأْهِمُ نَقْلَهُمْ وَكَانَ شِعَارُنَا تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَمْتُ أَمْتُ - (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۱۰۰ الحديث رقم ۲۶۳۸ وأحمد في المسند ۴ / ۴۶ الدارمی کتاب السیر فی الشعار۔ حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں صدیق اکبرؓ کی کمان میں جہاد کیا۔ ہم نے کفار پر شب خون مارا اور ہم کفار کو قتل کر رہے تھے اس رات ہماری علامت امت امت (یعنی اے اللہ دشمنوں کو ہلاک کر) تھی۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

لڑائی میں اللہ تعالیٰ کا ذکر

۱۵/۳۸۶۸ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْقِتَالِ - (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۱۱۳ كتاب الجهاد باب فيما يؤمر به من الصمت الحديث رقم ۲۶۵۶۔ ترجمہ: حضرت قیس بن عبادؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرامؓ لڑائی کے وقت (اللہ کے ذکر کے علاوہ) آواز نکالنے کو ناپسند کرتے تھے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لڑنے والوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ لڑائی کے وقت اپنا رعب ڈالنے اور شجاعت ظاہر کرنے کیلئے آواز بلند کرتے ہیں مگر صحابہ کرامؓ اس بات کو کچھ حیثیت نہ دیتے تھے کیونکہ یہ قرب الہی نہیں بلکہ وہ اپنی آوازیں اللہ کے ذکر سے بلند کرتے تھے جس سے دنیا و آخرت دونوں کا مقصد حاصل ہوتا ہے۔

بچوں، بوڑھوں کو مت قتل کرو

۱۶/۳۸۶۹ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْيُوا شَرَنَّهُمْ أَيْ صِبْيَانَهُمْ - (رواه الترمذي وأبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۱۲۲ الحديث رقم ۲۶۷۰ والترمذي ۴ / ۱۲۳ كتاب السیر باب ما جاء في النزول على

الحکم الحدیث رقم ۱۵۸۳ وأحمد فی المسند ۱۲/۵

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ مشرکین کے بڑی عمروا لے لوگوں کو قتل کرو اور ان کے نو عمروں (یعنی بچوں کو) کو زندہ چھوڑ دینی ان کے لڑکوں کو۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: بڑی عمروالوں سے یہاں یا تو نو عمروں کے مقابلے میں کامل جوان مراد ہیں یا طاقتور بوڑھے جو لڑائی پر مکمل قدرت رکھتے ہیں چونکہ شیخ فانی کو مارنا درست نہیں سوائے اس صورت کے کہ جب وہ لڑائی میں صاحب رائے اور صاحب تدبیر ہو۔

واقعہ ابنی

۱۷/۳۸۷۰ وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أُسَامَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ إِلَيْهِ قَالَ
أَغْرَى عَلِيَّ ابْنِي صَبَاحًا وَحَرَقَ - (رواه ابوداؤد)

الخرجه ابو داود فی السنن ۳/۸۸ کتاب الجہاد باب فی الحرق فی بلاد العدو الحدیث رقم ۲۶۱۶ وابن ماجہ فی ۲/

۹۴۸ الحدیث رقم ۲۸۴۳ وأحمد فی المسند ۵/۲۰۵

ترجمہ: حضرت عروہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے اسامہؓ نے ذکر کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے (جب مجھے ایک لشکر کا امیر بنا کر بھیجا تو) مجھے خاص طور پر تاکید فرمائی کہ مقام ابنی پر صبح کے وقت شب خون مارو اور (ان کی کھیتیاں درخت اور گھر وغیرہ) جلا دو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ابنی: شام کی جانب ایک مقام کا نام ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار کے شہروں پر شب خون مار کر ان کے مکانات کو جلا نا درست ہے۔ (ع)

لڑائی کی ہدایت

۱۸/۳۸۷۱ وَأَعْنُ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا أَكْبَبُواكُمْ فَأَرْمُوهُمْ
وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ - (رواه ابوداؤد)

الخرجه ابو داود فی السنن ۳/۱۱۱ کتاب الجہاد باب فی سل السیوف الحدیث رقم ۲۶۶۴۔

ترجمہ: حضرت ابواسیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن فرمایا کہ جب کفار تمہارے قریب آئیں تو ان پر تیر چلاؤ اور جب تک بالکل قریب نہ آئیں تب تک تلواریں مت سونو (نیام سے مت نکالو) یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

بچوں و عورتوں کے قتل کی ممانعت

۱۹/۳۸۷۲ وَعَنْ رَبَاحِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَرَأَى النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ انْظُرْ عَلَيَّ مَا اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ فَبَجَاءَ فَقَالَ عَلَى امْرَأَةٍ قَتِلَ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِقَاتِلٍ وَعَلَى الْمُقَدَّمَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ قُلْ لِيَخَالِدٍ لَا تَقْتُلْ امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۱۲۱ كتاب الجهاد باب في قتل النساء الحديث رقم ۲۶۶۹ وأحمد في المسند ۳ / ۴۸۸

ترجمہ: حضرت رباح بن ربیع کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں شریک تھے۔ ہم نے ایک چیز پر لوگوں کا اجتماع دیکھا۔ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو بھیجا اور ارشاد فرمایا دیکھ کر آؤ کہ لوگ کس چیز پر ہجوم کرنے والے ہیں۔ وہ شخص واپس لوٹ کر آیا اور اس نے بتلایا ایک عورت ماری گئی ہے۔ اس پر لوگ جمع ہو رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا جب یہ عورت نہ لڑتی تھی تو اسے کیوں مارا گیا۔ فوج کے اگلے دستے پر خالد بن ولید امیر تھے آپ ﷺ نے ان کی طرف ایک آدمی کو روانہ فرمایا اور ارشاد فرمایا خالد کو کہہ دو کہ کسی عورت اور مزدور کو مت قتل کریں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: عسیف سے مراد وہ مزدور ہے جو لڑنے والا نہ ہو بلکہ فقط خدمت کیلئے ہو (ح۔ ع)

مجاہدین کو روانگی کے وقت ہدایات

۲۰/۳۸۷۳ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَانِيًا وَلَا طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَضُمُوا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلِحُوا وَأَحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۸۶ كتاب الجهاد باب في دعاء المشركين الحديث رقم ۲۶۱۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے مجاہدین کو روانہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اور اس کی توفیق و تائید اور اس کے رسول کے دین پر روانہ ہو جاؤ اور تم کسی بوڑھے چھوٹے بچے اور عورت کو قتل مت کرنا اور مال غنیمت میں خیانت نہ کرنا اور مال غنیمت کو سمیٹنا اور آپس میں صلح رکھنا (یعنی تنازع نہ کرنا یا کفار سے اگر مصلحت ہو تو صلح کرنا) اور اپنے معاملات کو درست رکھو اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں یعنی باہمی ایک دوسرے کے ساتھ نیک سلوک کرو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: شَيْخًا قَانِيًا: یعنی نہایت بوڑھا۔ اس سے مراد وہ ہے جو نہ تو لڑنے والا ہو اور نہ لڑائی کے اندر صاحب رائے اور صاحب تدبیر ہو ورنہ اس کو بھی قتل کیا جائے گا اور طفل کے بعد صغیر کا لفظ بدل ہے یا بیان ہے یعنی ایسا لڑکا جو بالغ نہ ہو مگر وہ لڑکا جو بادشاہ ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہے یا اسی طرح وہ جو لڑنے والا ہو وہ بھی مستثنیٰ ہے۔

وَلَا امْرَأَةً: اس سے مراد وہ عورت ہے جو نہ تو لڑائی میں حصہ لینے والی ہو اور نہ ہی حکمران ہو اور نہ ہی لڑائی کی تدابیر کی ماہر ہو کیونکہ ان کو قتل کرنا ضروری ہے۔ (ع)

بدر کے اولین مقتول

۲۱/۳۸۷۴ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَقَدَّمَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُهُ وَأَخُوهُ فَنَادَى مَنْ يُبَارِزُ فَاْتَدَبَ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أَرَدْنَا بَنِي عَمِّنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا حَمْزَةُ قُمْ يَا عَلِيُّ قُمْ يَا عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ فَأَقْبَلَ حَمْزَةُ إِلَى عُتْبَةَ وَأَقْبَلَتْ إِلَى شَيْبَةَ وَاخْتَلَفَ بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ صَرَبَتَانِ فَاتَّخَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَةً ثُمَّ مَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ وَاخْتَمَلْنَا عُبَيْدَةَ۔ (رواه احمد و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۱۹/۳ کتاب الجہاد باب فی المبارزة الحديث رقم ۲۶۶۵ و احمد فی المسند ۱۱۱/۱

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ جب بدر کا دن آیا تو لڑائی کیلئے کفار میں سے عتبہ بن ربیعہ اور اس کا بیٹا ولید بن عتبہ اور اس کا بھائی شیبہ بن ربیعہ آگے بڑھے۔ پھر عتبہ نے آواز دی کہ کون ہے جو میدان میں ہم سے لڑنے کیلئے نکلے؟ تو عتبہ کو کئی انصاری نوجوانوں نے جواب دیا یعنی وہ لڑنے کیلئے صف میں سے نکلے تاکہ عتبہ اور اس کے ساتھیوں سے لڑیں۔ عتبہ نے پوچھا تم کون ہو؟ ان انصاری نوجوانوں نے اطلاع دی کہ ہم انصاری ہے تو عتبہ کہنے لگا ہمیں تمہارے ساتھ کوئی حاجت نہیں یعنی ہمیں تمہارے ساتھ لڑنے کی چنداں حاجت نہیں۔ ہم تو اپنے چچاؤں کی اولاد جو کہ قریش اور مہاجرین ہیں انکا ازادہ کرتے ہیں۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے حمزہ اٹھو اور اے علیؑ تم اٹھو۔ اے عبیدہ بن حارث تم اٹھو۔ چنانچہ حضرت حمزہ عتبہ کی طرف متوجہ ہوئے یعنی لڑنے کیلئے روانہ ہوئے اور اس کو قتل کر دیا اور میں شیبہ کی طرف متوجہ ہوا یعنی اس کو میں نے قتل کر دیا اور عبیدہ اور ولید کے درمیان دو ضربوں کا تبادلہ ہوا ہر ایک نے دوسرے کو زخمی دست کر دیا پھر ہم نے ولید پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور ہم عبیدہ کو (میدان جنگ سے) اٹھالائے۔ یہ احمد، ابو داود کی روایت ہے۔

بھاگنے والوں کو دلا سہ

۲۲/۳۸۷۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَحَاصَ النَّاسُ حَيْصَةً فَأَتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَاخْتَفَيْنَا بِهَا وَقَلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ أَنْتُمُ الْعَكَارُونَ وَأَنَا فِتْنُكُمْ (رواه الترمذی و فی رواية ابی داود نحوه) وَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمُ الْعَكَارُونَ قَالَ لَدُنُونَا فَتَقَبَّلْنَا يَدَهُ فَقَالَ أَنَا فِتْنَةُ الْمُسْلِمِينَ وَسَنَذْكُرُ حَدِيثَ أُمِّئَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتِحُ وَحَدِيثَ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَبْعُونِي فِي ضَعْفَائِكُمْ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۱۰۶ الحديث رقم ۲۶۴۷ جامع الترمذی کتاب الجہاد باب ما جاء في الضرار من

الزحف الحديث رقم ۱۷۱۶ وأحمد في المسند ۲ / ۱۱۱

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک لشکر میں روانہ کیا پس لوگ بھاگ کھڑے ہوئے۔ ہم (حیاء کی وجہ سے) مدینہ واپس پہنچ کر چھپ گئے اور ہم نے (دل میں) کہا یا آپس میں کہ ہم تو ہلاک ہو گئے یعنی گنہگار ہوئے۔ کیونکہ ہم نے دشمنوں سے فرار اختیار کی ہے۔ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا ہم بھاگنے والے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا (تاکہ شرمندگی کا ازالہ ہو) نہیں بلکہ تم حملہ پر حملہ کرنے والے ہو اور میں مسلمانوں کی جماعت ہوں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور ابوداؤد کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں! بلکہ تم تو حملہ پر حملہ کرنے والے ہو۔ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ ہم آپ کے قریب ہوئے اور ہم نے آپ کے ہاتھوں کو بوسہ دیا اور آپ ﷺ نے فرمایا میں مسلمانوں کی جماعت ہوں یعنی جس کی طرف وہ لوٹتے ہیں۔ ہم امیہ بن عبد اللہ کی حدیث: كَانَ يَسْتَفْتِحُ اور ابوداؤد کی حدیث: ابغونی فی ضعفائکم، باب فضل الفقراء میں ذکر کریں گے ان شاء اللہ۔

تشریح: ۱۰ العُكَادُونَ: عکر کا معنی میل کرنا اور لڑائی میں واپس لوٹ آنا یعنی اگر لڑائی سے اس لئے بھاگے کہ مدد لے کر دوبارہ لڑائی میں داخل ہوگا تو گناہ نہیں ہے۔

إِنَّا فِتْنَةُ الْمُسْلِمِينَ: یعنی تمہارا معاون و مددگار ہوں اور تمہارا بمنزلہ جماعت ہوں فرمایا یہ عظمت و برکت کی وجہ سے فرمایا جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً.....

الفصل الثالث:

غزوہ طائف میں منجنيق

۲۳/۳۸۷۶ عَنْ ثَوْبَانَ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَبَ الْمُنْجَنِيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ۔

رواہ الترمذی مرسلًا۔

ترجمہ: حضرت ثوبان بن یزید سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے منجنيق کو اہل طائف کیلئے نصب فرمایا: یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ منجنيق: اس زمانہ میں قلعوں کو توڑنے کیلئے استعمال کیا جاتا تھا۔ جیسا کہ آجکل توپ استعمال ہوتی ہے۔ (ع)

بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ

قیدیوں کے احکام

الفصل الاول:

بیڑیوں میں جنت کی طرف کھینچنے والے

۱/۳۸۷۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يُدْخِلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ وَفِي رِوَايَةٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ (رواه البخاری)

الخروج البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۴۵ کتاب الجہاد باب الاسارى فی السلاسل الحديث رقم ۳۰۱۰ وأبو داود فی السنن ۳ / ۱۲۷ الحديث رقم ۲۶۷۷ وأحمد فی المسند ۲ / ۳۰۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ تعجب کرتے ہیں ان لوگوں پر یعنی اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر خوش ہوتے ہیں جو زنجیروں میں جکڑے جنت میں داخل ہوں گے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ وہ جنت کی طرف زنجیروں کے ساتھ کھینچے جاتے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی کفار کو زبردستی پکڑ کر زنجیروں اور بیڑیوں میں جکڑ دیا جاتا ہے۔ وہ قیدی بن کر دارالاسلام میں داخل ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو ایمان کی دولت نصیب فرمادیتے ہیں پھر وہ جنت میں داخل ہوں گے یعنی ان کا ایمان جنت میں داخلے کا سبب بنے گا۔ (ع)

سلمہ بن اکوع کی چستی

۲/۳۸۷۸ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْقَلَبَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَطْلَبُوهُ وَاقْتُلُوهُ فَقَاتَلَتْهُ فَتَقَلَّنِي سَلْبَةً (متفق عليه)

الخروج البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۶۷ کتاب الجہاد باب الحربی اذا دخل الحديث رقم ۳۰۵۱ و مسلم فی ۳ / ۱۳۷۴ الحديث رقم (۴۵ - ۱۷۵۴) وأبو داود السنن ۳ / ۱۱۲ الحديث رقم ۲۶۵۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۹۴۶ الحديث رقم ۲۸۳۶ وأحمد فی المسند ۴ / ۵۱

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشرکین کا ایک جاسوس دوران سفر آیا اور وہ صحابہ کرامؓ کے پاس بیٹھ کر باتیں سننے لگا۔ پھر وہ واپس پلٹ گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو تلاش کرو اور اس کو قتل کرو۔ چنانچہ میں نے اس کو قتل کیا تو آپ ﷺ نے مجھے اس کا اسباب دیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

ایک ہوا زنی جاسوس کا قتل

۳/۳۸۷۹ وَعَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِنَ فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ فَأَنَاحَهُ وَجَعَلَ يَنْظُرُ وَفَبَيْنَا ضَعْفَةٌ وَرَقَّةٌ مِنَ الظَّهْرِ وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ لَاتِي جَمَلَهُ فَأَارَهُ فَأَشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلُ فَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ حَتَّى أَخَذْتُ بِخَطَامِ الْجَمَلِ فَأَنَحْتُهُ ثُمَّ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقْوَدَهُ وَعَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۶۸ کتاب الجہاد باب الحربی اذا دخل الحدیث رقم ۳۰۵۱ و مسلم فی صحیحہ

۳ / ۱۳۷۴ الحدیث رقم (۴۵ - ۱۷۵۴) وأبو داود فی السنن ۳ / ۱۱۲ الحدیث رقم ۲۶۵۴

ترجمہ: حضرت سلمہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے بنو ہوازن کے ساتھ جناب نبی اکرم ﷺ کی معیت میں جہاد کیا۔ ہم چاشت کے کھانے میں مصروف تھے کہ اچانک ایک سرخ اونٹ پر سوار آیا اور اونٹ بٹھا کر اس نے ہمیں دیکھنا شروع کیا۔ حالانکہ ہم میں سستی تھی یعنی کمزوری اور پیادہ پاسفر کرنے کی وجہ سے۔ یعنی اس نے دیکھا کہ ہمارے پاس سواریاں کم ہیں اور کئی ہم میں سے پیدل ہیں۔ پھر وہ اچانک ہمارے درمیان سے بھاگ کھڑا ہوا اور اپنے اونٹ کے پاس آیا اور اسے اٹھایا یعنی سوار ہونے کے بعد اسے اٹھایا اور اونٹ کو تیزی سے دوڑانے لگا میں دوڑتا ہوا نکلا یعنی میں نے اس کا پیچھا کر کے اس کے اونٹ کی مہار پکڑ لی اور اس کو بٹھا کر اس کے سر پر میں نے اپنی تلوار کا وار کیا پھر میں اونٹ کو اس کے اسباب سمیت کھینچ لایا۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ میرے سامنے آئے آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو کس نے قتل کیا ہے۔ صحابہ نے کہا کہ سلمہ بن اکوع نے اسے قتل کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کا تمام سامان اس کا ہے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

بنو قریظ کے متعلق سعد بن معاذ کا فیصلہ

۳/۳۸۸۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا إِلَيَّ سَيِّدُكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا لَا يَزُولُ عَنْ حُكْمِكَ قَالَ فَإِنِّي أَحْكُمُ أَنْ تَقْتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَأَنْ تُسَبِّي الدَّرِيَّةَ قَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ وَفِي رِوَايَةٍ بِحُكْمِ اللَّهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۶۵ کتاب الجہاد باب اذا نزل العدو على احكم رجل الحدیث رقم ۳۰۴۳ و

مسلم ۳ / ۱۳۸۸ الحدیث رقم (۶۴ - ۱۷۶۹) وأحمد فی المسند ۳ / ۲۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جب بنو قریظہ نے سعد بن معاذ کو حکم مان لیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے کسی شخص کو بھیجا تا کہ وہ سعد کو بلا لائے۔ چنانچہ سعد بن معاذ ایک گدھے پر سوار ہو کر آئے۔ جب وہ نزدیک ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو جاؤ۔ چنانچہ سعد آ کر بیٹھے تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: بنو قریظہ تمہارے حکم پر نکلے ہیں۔ یعنی انہوں نے اترنا منظور کیا ہے۔ حضرت سعد کہنے لگے میں حکم کرتا ہوں کہ لڑنے والوں کو قتل کیا جائے یعنی جو لڑائی کے قابل ہیں۔ اور عورتوں اور بچوں کو قید کر لیا جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے ان میں اپنے بادشاہ کا حکم کیا یعنی تم نے ایسا حکم کیا کہ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے راضی ہوا اور ایک روایت میں ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق حکم کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: سعد بن معاذ: یہ اوس کے سردار اور کبار صحابہ رضی اللہ عنہ سے ہیں۔ ان کا قبیلہ بنو قریظہ کا حلیف تھا۔ جب آپ ﷺ نے غزوہ خندق کے بعد بنو قریظہ کا ۲۵ روز تک محاصرہ کیا تو وہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فیصلے پر اپنے قلعہ سے اترے۔ (یعنی انہوں نے یہ تسلیم کیا کہ جو سعد فیصلہ دیں گے وہ ہمیں منظور ہوگا)۔ ان کا خیال یہ تھا کہ ہم ان کے حلیف ہونے کی وجہ سے ان کی امان میں ہیں وہ ہمارے مال کی رعایت کریں گے اور ہماری چھوڑانے کیلئے کوشش کریں گے۔ جب وہ اتر آئے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے سعد کو بلوایا جیسا کہ مذکور ہو۔

قَوْمُوا: نووی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی تعظیم و توقیر کی جائے اور ان کی آمد پر کھڑا ہوا جائے۔ اور جمہور نے اسی کو دلیل بنایا ہے۔

بعض نے کہا کہ یہ حکم تعظیم کیلئے کھڑے ہونے کا نہ تھا۔ بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ سعد بن معاذ بیمار تھے۔ ان کی ران میں تیر کا زخم ان کی ران میں تھا جو غزوہ خندق میں انہیں لگ گیا تھا۔ اس لئے آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور ان کے اترنے میں ان کی مدد کرو (ع۔ ح)

ثمامہ بن اثال کا اسلام لانا

۳۸۸۱/۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِيَاً قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يَقُولُ لَهُ لُثَامَةُ بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ قَرَّبَتْهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَازِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا ذَا عِنْدَكَ يَا لُثَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقْتُلَ تَقْتُلَ ذَاكُمُ وَإِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَيَّ شَا كِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْعَدُوُّ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا لُثَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تَنْعِمَ تَنْعِمَ عَلَيَّ شَا كِرٍ وَإِنْ تَقْتُلَ تَقْتُلَ ذَاكُمُ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْعَدُوِّ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا لُثَامَةُ ؟ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ

إِنْ تَنِعَّمْ تَنِعَّمْ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دَمٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلِقُوا ثِمَامَةَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَيَّ وَجْهِ الْأَرْضِ وَجْهَ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهَكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ الْبِلَادِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَإِنْ خَيْلُكَ أَخَذَتْنِي وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَاذَا تَرَى فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتِمِرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ أَصَبَوْتَ فَقَالَ لَا وَلَكِنِّي أَسَلَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه مسلم واختصره البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸ / ۸۷ کتاب المغازی باب وفد بنی حنیفۃ الحدیث رقم ۴۳۷۲ و مسلم فی ۳ / ۱۳۸۶ الحدیث رقم (۵۹ - ۱۷۶۱) و أبو داود فی السنن ۳ / ۱۲۹ الحدیث رقم ۲۶۷۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر نجد کی طرف روانہ فرمایا: لشکر کے لوگوں نے قبیلہ بنو حنیفہ کے ایک شخص کو پکڑا۔ (بنو حنیفہ یہ ایک قبیلہ کا نام ہے)۔ اس شخص کو ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا۔ وہ اہل یمامہ کا سردار تھا۔ (یمامہ ایک شہر کا نام ہے) آپ ﷺ نے اسے مسجد نبوی کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ (گھر سے نکل کر اس کے پاس تشریف لائے) اور فرمایا اے ثمامہ! تیرے نزدیک کیا معاملہ ہے؟ یعنی تیرا کیا حال ہے۔ یا تیرے خیال میں کیا ہے کہ میں تیرے ساتھ کیا معاملہ کروں گا پس اس نے کہا۔ میرے ہاں خیر و خوبی ہے یا میرے پاس بہت مال ہے۔ اگر تم مجھے قتل کرو گے تو ایک خونی آدمی کو قتل کرو گے (یعنی اس کو جو قتل کا حقدار ہے اس میں اپنی وضاحت کا اقرار ہے یا مراد یہ ہے کہ اگر مجھے قتل کرو گے تو میرا خون ساقط ہونے والا نہیں بلکہ میری قوم بدلہ لے گی۔ پس اس میں اپنی سرداری اور شرافت کا دعویٰ ہے) اور اگر آپ انعام کریں گے تو آپ ایک قدر دان پر انعام کریں گے (یعنی اس کا بدلہ اور سلوک میری طرف سے کیا جائے گا) اگر تم مال چاہتے ہو تو مانگو جس قدر چاہو دیا جائے گا۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے اسے اسی حال پر چھوڑ دیا یہاں تک کہ جب اگلا روز ہوا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے ثمامہ! تیرے ہاں کیا معاملہ ہے؟ تو ثمامہ نے جواب دیا میرے ہاں تو وہی ہے جو میں کہہ چکا ہوں یعنی اگر بخشش کرو گے تو ایک قدر دان پر بخشش کرو گے۔ اور اگر قتل کرو گے تو ایک خونی آدمی کو قتل کرو گے۔ اور اگر مال چاہتے ہو تو مانگو۔ جس قدر چاہو گے دیا جائے گا۔ چنانچہ (دوسرے روز بھی) جناب رسول اللہ ﷺ نے اسے اسی حالت پر چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ اگلا دن ہوا۔ یعنی تیسرے دن! تو آپ ﷺ نے فرمایا: تیرے خیال میں کیا ہے اے ثمامہ؟ تو ثمامہ نے کہا میرے ہاں تو وہی کچھ ہے۔ جو میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ کہ اگر بخشش کرو گے تو ایک قدر دان پر بخشش کرو گے۔ اور اگر قتل کرو گے۔ تو ایک خونی آدمی کو قتل کرو گے۔ اور اگر مال چاہتے ہو تو مانگو۔ جتنا چاہو مل جائے گا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ثمامہ کو چھوڑ دو!

جناب ثمامہ! کھجور کے جھنڈ کی طرف گئے جو مسجد کے قریب تھے اور غسل کر کے مسجد میں آیا اور کہنے لگا اشدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد اعبدہ ورسولہ۔ اے محمد ﷺ اللہ کی قسم! روئے زمین پر کوئی چہرہ آپ کے چہرہ سے زیادہ مجھے مبغوض نہ تھا۔ پس آپ کا چہرہ مجھے تمام کائنات کے چہروں سے محبوب تر ہو گیا۔ اللہ کی قسم! آپ کے شہر سے زیادہ مبغوض تر میرے ہاں کوئی شہر نہ تھا۔ اب آپ کا شہر تمام شہروں کے مقابلے میں مجھے محبوب تر ہو گیا۔ آپ کے لشکر نے مجھے اس حالت میں پکڑا کہ میں عمرے کے ارادہ سے جا رہا تھا۔ اب اس کے متعلق آپ کیا حکم فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے اس کو بشارت دی کہ تمہیں اسلام کی وجہ سے مرتبہ ملا اور تیرے پہلے تمام گناہ بخش دیئے گئے۔ اور آپ نے اسے عمرہ کرنے کا حکم دیا۔ پس جب ثمامہ مکہ پہنچا تو کہنے والے نے کہا۔ اے ثمامہ توبہ دین ہو گیا۔ ثمامہ کہنے لگے میں بے دین نہیں ہوا بلکہ میں تو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لایا ہوں اللہ کی قسم! اب تمہیں سرزمین ثمامہ سے ایک دانہ گندم کا نہ پہنچے گا۔ یہاں تک کہ اس کی اجازت جناب رسول اللہ ﷺ عنایت فرمائیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے بخاری نے اس کو مختصر بیان کیا ہے۔

جبیر کے اسلام کا سبب

۶/۳۸۸۲ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أُسَارَى بَذَرَ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ ابْنُ عَدِي حَيًّا لَمْ كَلَّمْنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتَنِ لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۲۷ کتاب فرض الخمیس باب ما من النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الحدیث رقم ۳۱۳۹ و أبو داود فی السنن ۳ / ۱۳۸ الحدیث رقم ۲۶۸۹ وأحمد فی المسند ۴ / ۸۰

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اسیران بدر کے متعلق فرمایا اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا اور وہ مجھ سے ان ناپاک قیدیوں کے متعلق سفارش کرتا تو اس کی خاطر میں ان کو چھوڑ دیتا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: جبیر نے حالت کفر میں یہ ارشاد نبوت سنا اور اسلام لانے کے بعد اس کو بیان کیا۔ اس کا والد مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہے۔ یہ آپ ﷺ کا قریبی ہم جد ہے۔ اور اس کا آپ پر ایک احسان تھا۔ کہ جب آپ طائف سے واپس لوٹے تو اس نے کفار قریش کو آپ سے دفع کیا۔ اس لئے آپ نے یہ کلام فرمایا تا کہ والد کی تعریف سن کر جبیر اسلام کی طرف مائل ہو۔ (ح)

جبل تنعیم میں اسی جنگی قیدی

۷/۳۸۸۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ التَّنْعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ يُرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَأَخَذَهُمْ سِلْمًا فَاسْتَحْيَا هُمْ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَغْتَقَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ

بِطْنِ مَكَّةَ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۴۲ کتاب الجہاد باب قول اللہ تعالیٰ 'وہو الذی کف یدیکم' . الحدیث رقم (۱۳۳ - ۱۸۰۸) وأبو داود فی السنن ۳ / ۱۳۷ الحدیث رقم ۲۶۸۸ والترمذی فی ۵ / ۳۶۰ الحدیث رقم ۳۲۶۴ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۲۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ مکہ کے اتنی آدمی آپ ﷺ پر جبل تحیم سے حملہ آور ہوئے۔ یہ حدیبیہ والے موقع کی بات ہے۔ وہ لوگ مسلح تھے۔ وہ آپ کو غافل دیکھ کر حملہ کرنا چاہتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو صحیح سالم قابو کر لیا۔ پھر ان کو زندہ چھوڑ دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ ان کو آزاد کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطْنِ مَكَّةَ۔ اور وہ وہی ذات ہے جس نے ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے طن مکہ میں روک دیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

فتح بدر اور تین دن قیام

۸/۳۸۸۴ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ فَقَذَفُوا فِي طَوِيٍّ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرٍ خَبِيثٌ مُخْبِثٌ وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعُرْصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمَّا كَانَ بِبَدْرٍ الْيَوْمَ الثَّلَاثِ أَمَرَ بِوَرَا حِلَّتِهِ فَنُشِدَ عَلَيْهَا رَحُلُهَا ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرَّكِيِّ فَبَجَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ يَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَيَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ أَيْسَرُكُمْ أَنْتُمْ أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَكَلِمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ (متفق عليه وزاد البخاری قال قتادة) أَحْيَاهُمُ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنِقْمَةً وَحَسْرَةً وَنَدَمًا۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷ / ۳۰۰ کتاب المغازی باب قتل ابی جہل الحدیث رقم ۳۹۷۶ و مسلم فی ۴ / ۲۲۰۴ الحدیث رقم ۷۸ - ۲۸۷۵ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۴۵

ترجمہ: حضرت قتادہؓ کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت انس بن مالکؓ نے ابو طلحہؓ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن قریش کے چوبیس سرداروں کے متعلق حکم فرمایا (یعنی ان کی لاشوں کو کنویں میں پھینکنے کا حکم دیا) پس ان کو قلب بدر میں ڈالا گیا جو کہ ناپاک اور ناپاک کرنے والا تھا۔ جناب رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر غالب آتے تو آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ اس میدان میں تین رات قیام فرماتے چنانچہ بدر میں جب تیسرا دن ہوا تو آپ نے کجاوہ باندھنے کا حکم دید۔ کہ میری سواری پر کجاوہ باندھو۔ چنانچہ اس پر کجاوہ باندھا گیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کرام کے ساتھ وہاں سے

روانہ ہوئے۔ یہاں تک کہ آپ قلب بدر کے کنارے پرزے کے اور ان کے نام لے کر ان کو آواز دینا شروع فرمائی۔ اے فلاں بن فلاں! اے فلاں بن فلاں! کیا تم کو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے؟ ہم نے وہ خبر سچی پائی جس کا وعدہ ہمارے پروردگار نے ہم سے کیا تھا۔ یعنی ہمارا تم پر غلبہ۔ پس کیا تم نے بھی وہ چیز حق پالی جس کا وعدہ تمہارے رب نے تم سے کیا تھا۔ یعنی تمہارے عذاب کا؟ (اور یہ استفہام تو بخوبی ہے)۔ پس حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ ان ابدان سے کلام کرتے ہیں جن میں ارواح نہیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں محمد (ﷺ) کی جان ہے! تم اس چیز کو ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو جو میں ان کو کہہ رہا ہوں اور ایک روایت میں ہے۔ کہ تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو مگر یہ جواب نہیں دیتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ بخاری نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو آپ ﷺ کا یہ قول بطور سرزنش اور ذلت اور عذاب اور افسوس اور پشیمانی سنایا۔

قیدیوں سے متعلق خطبہ

۹/۳۸۸۵ وَعَنْ مَرْوَانَ وَالْمِسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَّازَنَ مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبِيَّهُمْ فَقَالَ فَاخْتَارُوا أَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ أَمَّا السَّبْيُ وَأَمَّا الْمَالُ قَالُوا إِنَّا نَخْتَارُ مَسِينَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنشَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ إِخْوَانَكُمْ قَدْ جَاءُوا وَاتَّابِينَ وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنَّ أَرَدَ إِلَيْهِمْ سَبِيَّهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِيءُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَذَرِي مَنْ أِذِنَ مِنْكُمْ مِمَّنْ لَمْ يَأْذَنْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاءُكُمْ فَرَجَعَكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاءُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأِذْنُوا - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴ / ۴۸۳ کتاب الوكالة باب اذا وهب شيئاً لوكيل الحديث رقم ۲۳۰۷ و أبو داود فی

السنن ۳ / ۱۴۱ الحديث رقم ۶۲۹۳ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۲۷

ترجمہ: مروان اور مسور بن مخرمہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے یعنی آپ نے خطبہ دیا جبکہ آپ کی خدمت میں بنو ہوازن مسلمان ہو کر آئے اور انہوں نے مطالبہ کیا کہ ان کے مال اور قیدی واپس کیے جائیں جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو دو میں سے ایک چیز کا اختیار دیا جناب رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا اور اللہ کی حمد و ثناء کی جو اس کے لائق ہے پھر فرمایا اما بعد! تمہارے یہ بھائی یہ دینی بھائی یا نسبی یعنی بنو ہوازن توبہ کر کے آئے ہیں یعنی شرک اور گناہوں سے میں نے مناسب سمجھا کہ ان کے قیدی ان کو واپس کر دوں جو شخص اپنی خوشی سے واپس کر دے یہ اس کی مرضی ہے۔ اور جو شخص اپنے

حصے کے قیدی پر اصرار کرے یہاں تک کہ ہم اس کو مالی غنیمت میں سے اس کا عوض نہ دیں یعنی جس قیدی کو آزاد کرنا بلا عوض منظور نہ ہو وہ وضاحت کر دے پس لوگوں نے کہا یعنی بعض یا تمام نے کہ ہم اس بات پر راضی ہیں یعنی ہم ان قیدیوں کو یا رسول اللہ ﷺ واپس کرتے ہیں تو جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ ہم نہیں جانتے کہ کون تم میں سے اپنی مرضی سے قیدی واپس کرنے پر راضی ہوا اور کون نہیں اسلئے تم اپنے اپنے خیموں میں واپس لوٹ جاؤ یہاں تک کہ ہمارے پاس تمہارے امراء اطلاع لائیں۔ یعنی اس بات کی وضاحت کریں چنانچہ لوگ اپنے خیموں کی طرف واپس ہوئے اور ان کے امراء نے ان سے کلام کیا پھر وہ لوگ یعنی امراء آپ کی خدمت میں آئے اور آپ کو اطلاع دی کہ سب لوگ اس بات پر راضی ہیں چنانچہ آپ ﷺ نے اس کا اذن دیا یعنی قیدیوں کو واپس کرنے کا حکم فرمایا: یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ ہوازن ایک قبیلے کا نام ہے وہ اولاد کے قیدی کیے جانے اور قیدیوں کے صحابہ میں تقسیم ہونے اور مال کے مال غنیمت بن جانے کے بعد مسلمان بن کر حاضر ہوئے اس غزوہ کو غزوہ حنین اور غزوہ ہوازن بھی کہا جاتا ہے۔ یہ فتح مکہ کے بعد پیش آیا اس میں بہت سی غنیمت ملی آپ ﷺ نے قیدیوں کو واپس کرنے کیلئے صحابہ سے اجازت طلب کی کیونکہ وہ قیدی اور اموال صحابہ کی ملک بن چکے تھے اور مجاہدین کے اموال ان کی اجازت کے بغیر واپس کرنے جائز نہیں تھے۔ (ح۔ ع) ۱

حلیف کے سبب قیدی

۱۰/۳۸۸۶ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ ثَقِيفٌ حَلِيفًا لِبَنِي عَقِيلٍ فَأَسْرَتْ ثَقِيفٌ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عَقِيلٍ فَأَوْثَقُوهُ فَطَرَحُوهُ فِي الْحَرَّةِ فَمَرَّبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فِيمَ أُخِذْتُ قَالَ بِجَرِيرَةِ حُلَفَائِكُمْ ثَقِيفٌ فَتَرَكَهُ وَمَضَى فَنَادَاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَرَحِمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَ قَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ لَوْ قُلْتَهَا وَأَنْتَ تَمْلِكُ أَمْرَكَ أَفَلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ قَالَ فَفَدَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَجُلَيْنِ الَّذِينَ أَسْرَتْهُمَا ثَقِيفٌ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۲۶۲ کتاب النذر باب لا وفاء لنذر فی معصیۃ اللہ الحدیث رقم ۱۶۴۱ وأبو داود فی

السنن ۳ / ۶۰۹ الحدیث رقم ۳۳۱۶ وأحمد فی المسند ۴ / ۴۳۰

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ بنو ثقیف بنو عقیل کے حلیف تھے ثقیف کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے دو صحابہ کو قید کر دیا اور صحابہ کرام نے بنی عقیل کے ایک شخص کو قید کیا۔ اور اس کو خوب جکڑ کر سنگستان میں ڈال دیا جناب رسول اللہ کا وہاں سے گزر ہوا تو اس نے آپ ﷺ کو آواز دی اے محمد۔ اے محمد۔ آپ ﷺ کو اس پر رحم آیا۔ اس نے کہا کس وجہ سے مجھے پکڑا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہارے حلیف بنی ثقیف کی وجہ سے انہوں نے دو مسلمانوں کو قید کر لیا ہے۔ تجھے اس کے بدلے میں قید کیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو اسی جگہ چھوڑا اور آپ چل دیے اس نے پھر آپ کو آواز دی اے محمد

اے محمد آپ کو رحم آیا آپ دوبارہ اس کی طرف مڑے اور فرمایا تیرا کیا حال ہے اس نے کہا میں یقیناً مسلمان ہوں آپ نے فرمایا اگر یہی بات تو اس حالت میں کہتا تو تجھے تیرے معاملے کا اختیار ہوتا یعنی اختیار کی حالت میں قید ہونے سے پہلے رغبت کے ساتھ کہتا تو تمہیں کامل چھٹکارا مل جاتا۔ دنیا میں قید سے آخرت میں دوزخ سے راوی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان دو مسلمان قیدیوں کے بدلے میں اسے چھوڑ دیا جن کو بنو ثقیف نے گرفتار کیا تھا۔

تشریح ﴿ثقیف﴾، ہوازن کے ایک قبیلے کا نام ہے اور یہ بنو عقیل کا حلیف تھا عرب میں قبائل ایک دوسرے کے ہم عہد اور حلیف ہو جاتے تھے تاکہ خیر و شر میں کام آئیں جب اسلام آیا تو جاہلیت کی اس تقسیم کو ختم کر کے حق کی خاطر دوستی و حمایت کو باقی رکھا گیا۔ اور اسلام کے حلف کو کافی قرار دیا گیا۔

وَأَسْرَ! اس کو ان دو صحابہ کے بدلے میں قید کیا۔ جن کو ثقیف نے گرفتار کر لیا تھا۔ جاہلیت کے زمانہ میں حلیف کو حلیف کے بدلے گرفتار کر لیتے تھے۔ آپ نے دو صحابی کی رہائی کی مصلحت کو سامنے رکھتے ہوئے ان کے کافر حلیف کو گرفتار کر لیا۔

خرہ: مدینہ کے مشرقی و مغربی جانب سیاہ پتھر یلے میدان کو کہا جاتا تھا۔

ایٹی مُسَلِّم: اس نے خبر دی کہ میں مسلمان ہوں۔ گویا سابقہ اسلام کی اطلاع دی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو کافر قید ہو جائے اور اپنے مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے تو قبول نہ کیا جائے گا۔ البتہ اگر گواہ پیش کر دے تو قبول کر لیں گے نمبر ۲۔ مطلب یہ ہے کہ میں اب مسلمان ہو گیا ہوں اور اسی وجہ سے آپ نے اس کا اسلام قبول نہ کیا اور خیال فرمایا کہ شاید بطور نفاق یا اضطراب یہ اظہار اسلام کر رہا ہے۔ اسی وجہ سے آپ نے اسے دُور الحرب میں جانے دیا کہ یہ جھوٹ بول رہا ہے۔ یہ معجزہ نبوت ہے۔

الفصل الثانی:

حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ہار

۱۱/۳۸۸۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي فِدَاءِ أَسْرَائِهِمْ بَعَثَتْ زَيْنَبُ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقَلَادَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَيَّ أَبِي الْعَاصِ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَّ لَهَا رَقَّةً شَدِيدَةً وَقَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ تَطْلِقُونَهَا لَهَا أَسِيرَهَا وَتَرُدُّوْا عَلَيْهَا الَّذِي لَهَا فَقَالُوا نَعَمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ يُخَلِّيَ سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ زَيْنَدَ بْنَ حَارِثَةَ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا بِطَنْ يَأْجِجَ حَتَّى تَمُرَّ بِكُمَا زَيْنَبُ فَتَصْجَبَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا - (رواه أحمد و ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۴۰/۳ كتاب الجهاد باب في فداء الاسير بالمال ح ۲۶۹۲ و أحمد في المسند ۲۷۶/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کا فدیہ بھیجا یعنی جس وقت بدر کے دن آپ ﷺ کو فتح حاصل ہوئی اور بعض مشرک قتل ہوئے اور بعض قید ہو گئے ان کو رہائی دلانے کیلئے لوگوں نے مقررہ مال بھیجا

تو اس وقت حضرت زینبؓ نے اپنے خاوند ابوالعاصؓ کے بدلے کچھ مال بھیجا اس مال میں ان کا ایک ہار بھی تھا یعنی وہ ہار حضرت خدیجہؓ کے پاس تھا پھر انہوں نے وہ زینبؓ کو عنایت کر دیا جب ان کی شادی ابوالعاصؓ سے ہوئی۔ یعنی ان کو جہیز میں دیا جب اس ہار کو جناب رسول اللہ ﷺ نے دیکھا تو آپ کے قلب اطہر میں زینبؓ کے سلسلے میں نہایت رقت پیدا ہوئی یعنی آپ ﷺ کا دل ان کی غربت اور تنہائی کے سبب بھر آیا اور آپ کو خدیجہؓ کی مصاحبت یاد آئی کیونکہ یہ ہار ان کے گلے میں رہتا تھا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یعنی صحابہ سے فرمایا کہ اگر تم مناسب سمجھو تو تم زینبؓ کیلئے اس کے قیدی ابو العاصؓ کو چھوڑ دو اور زینبؓ کو وہ چیزیں بھی واپس کر دو جو اس نے بھیجی ہیں۔ یعنی وہ مال جو ابوالعاصؓ کی رہائی کیلئے بھیجا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا جی ہاں! یعنی ہم مال بھی واپس کرتے ہیں اور ابوالعاصؓ کو بھی چھوڑتے ہیں آپ ﷺ نے ابو العاصؓ سے یہ وعدہ لیا یعنی جس وقت ان کو چھوڑا کہ وہ زینبؓ کو ہمارے پاس آنے میں رکاوٹ نہ بنے یعنی آپ کے پاس مدینہ میں آنے پر مانع نہ ہو جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہؓ اور ایک انصاری آدمی کو روانہ فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ تم طن یا حج کے اندر رہ کر رہو یہاں تک کہ تمہارے پاس زینبؓ پہنچ جائیں پھر تم ان کو ساتھ لے آؤ۔ یہ روایت احمد و ابو داؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ زینبؓ آپ ﷺ کی سب سے بڑی بیٹی ہیں ان کو آپ ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کے بھانجے ابوالعاصؓ بن ربیع سے بیاہ دیا۔ یہ بدر کے قیدیوں میں شامل تھے حضرت خدیجہؓ آپ کی پہلی زوجہ محترمہ ہیں حضرت ابراہیمؓ کے علاوہ تمام اولاد انہی کے لطن اطہر سے ہوئی۔ حضرت زینبؓ ابوالعاصؓ کے نکاح میں تھیں جو کہ اسلام نہ لایا تھا اور اس وقت تک مسلمان اور کافر کا نکاح حرام نہ ہوا تھا۔ آپ ﷺ نے زینبؓ کو لانے کیلئے جن دو اشخاص کو بھیجا وہ اگرچہ محرم شرعی نہ تھے مگر ان کے متعلق ہر اعتبار سے اطمینان تھا اس لحاظ سے کہ وہ آپ ﷺ کی صاحبزادی تھی (نیز شرعی احکام اس وقت تک نہیں اترے تھے) ورنہ عورت کو نامحرم کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں)

بطن نانچ مکہ کے قریب تنعیم کے پاس آٹھ کوس کے فاصلے پر ایک وادی ہے۔ حضرت زینبؓ جب ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ منورہ آئیں تو ابوالعاصؓ حالت کفر میں مکہ میں ہی مقیم رہے۔ پھر اتفاقاً ایک تجارتی قافلہ کے ساتھ شام کی طرف گئے واپسی پر جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے مسلمانوں کے ایک دستے نے روک کر چاہا کہ ان سے مال لے لیں پس یہ اطلاع حضرت زینبؓ کو پہنچی تو انہوں نے حاضر ہو کر عرض کیا۔ کیا تمام مسلمانوں کا عہد و پیمان ایک نہیں یعنی جب ایک مسلمان کافر کو امان دیدے تو سب کو امان دینی چاہیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسی طرح ہے زینبؓ کہنے لگی آپ ﷺ گواہ رہیے کہ میں نے ابو العاصؓ کو سامان سمیت امان دیدی جب یہ حال دیکھا تو صحابہ کرامؓ بلا ہتھیار ابوالعاصؓ کے پاس گئے اور کہنے لگے اے ابوالعاصؓ تو شرفائے مکہ میں سے ہے اور پیغمبر کے چچا کا بیٹا ہے تم مسلمان ہو جاؤ یہ مال تمہارے ہی پاس رہے گا۔ وہ کہنے لگے یہ تم نے غلط بات کہی میں اپنے اسلام کو ان اموال کے ساتھ پلید نہیں کروں گا۔ ابوالعاصؓ مکہ واپس گئے اور جن لوگوں کے اموال تھے ان کو واپس کر دیئے اور پھر فرمایا اے اہل مکہ! کیا تمہارے اموال تمہیں پہنچ چکے انہوں نے کہا جی ہاں پھر علی الاعلان فرمانے لگے۔ میں تمہیں گواہ بنا کر کہتا ہوں: اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ۔ پھر ہجرت کر کے مدینہ آ گئے آپ ﷺ نے نکاح جدید یا

قدیم ہی کے ساتھ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے حوالے کر دیا آپ ﷺ کو ابوالعاص سے بہت محبت تھی اور ان پر بہت راضی تھے چنانچہ وہ یمامہ کے دن خلافت ابوبکرؓ میں شہید ہوئے (ح-ع)

عقبہ و نضر بن حارث کا قتل

۱۲/۳۸۸۸ وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسْرَاهُ بَدْرَ قَتَلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَالنَّضْرُ بْنَ الْحَارِثِ وَمَنْ عَلَى أَبِي عَزَّةَ الْجُمَحِيِّ - (رواه في شرح السنة)

اندرجہ البغوی فی شرح السنة ۱۱ / ۷۸ الحدیث رقم ۲۷۱۱ البیہقی السنن الکبریٰ کتاب السیر۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ جب بدر میں لوگ قید ہو کر آئے تو آپ ﷺ نے ان میں سے عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارث کو قتل کروادیا اور ابو عزمہؓ پر احسان فرمایا یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔
تشریح: امام کو اس بات کا اختیار ہے کہ کافر جب قید ہو کر آئیں اگر وہ مسلمان نہ ہوں تو جس کو چاہے قتل کر دیں اور جسے چاہے غلام بنالے یا چھوڑ دو۔ مَن یعنی ابو عزمہ کو بغیر کسی عوض کے احسان کرتے ہوئے چھوڑ دیا یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا۔ (ع)

عقبہ کا بیجا واویلا

۱۳/۳۸۸۹ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ قَتَلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ قَالَ مَنْ لِلصَّبِيَةِ قَالَ النَّارُ - (رواه ابو داود)

اندرجہ ابو داود فی المتن ۳ / ۱۳۵ کتاب الجہاد باب فی قتل الاسیر صبراً ح ۲۶۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جب عقبہ بن ابی معیط کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو وہ کہنے لگا کہ میرے بچوں کو کون پالے گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا آگ۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔
تشریح: النار کا مطلب یہ کہ وہ ضائع ہو گئے یعنی آگ اگر ان کی معاونت اور غمخواری کر سکتی تو وہ ان کی مدد کرتی گویا یہ ضائع ہونے سے یہ کنایہ ہے۔ (ع)

قیدیوں کا قتل یا فدیہ

۱۳/۳۸۹۰ وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ جَبْرِيلَ مَبْطُوعٌ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ خَيْرُهُمْ يَعْزِي أَسْحَابَكَ فِي أَسَارِي بَدْرَ الْقَتْلِ أَوِ الْفِدَاءِ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ قَابِلًا مِنْهُمْ قَالُوا الْفِدَاءُ وَيُقْتَلُ مِنْهَا - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

(رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اندرجہ الترمذی فی السنن ۴ / ۱۱۴ کتاب السیر باب ما جاء فی قتل الاسارى الحدیث رقم ۱۵۶۷۔

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس جبریل آئے اور کہنے لگے کہ آپ ﷺ اپنے صحابہ کو اس بات کا اختیار دیں کہ خواہ وہ ان قیدیوں کو قتل کریں یا بدلہ لیں یعنی مال لے کر چھوڑ دیں مگر اس کی شرط یہ ہے کہ جتنی تعداد میں ان کو چھوڑا جائیگا اتنی تعداد میں آئندہ صحابہ رضی اللہ عنہم قتل ہو گئے۔ صحابہ کہنے لگے ہم نے اس کو اختیار کیا اور اس بات کو کہ ہم میں سے اتنے آدمی قتل ہوں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: بدر کے دن ستر قریش کفار مارے گئے اور ستر قید کر لئے گئے۔ آپ ﷺ نے ان کے بارے میں صحابہ سے مشورہ کیا صدیق اکبرؓ نے کہا کہ ان کو زندہ رہنے دیں نہ ماریں شاید کہ اللہ تعالیٰ ان کو توبہ کی توفیق دیدے اور ان سے فدیہ لیں تاکہ اس سے مسلمانوں کو قوت حاصل ہو۔ حضرت عمر فاروقؓ نے کہا کہ یہ سب سرداران کفر ہیں ان کو قتل کر دیجئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو مال لینے سے بے نیاز کیا ہے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کو دو چیزوں میں سے ایک کو چناؤ کرنے کا اختیار دیا ان کو قتل کر دیں یا ان سے فدیہ لے لیں لیکن فدیہ کے ساتھ شرط یہ ہے۔ کہ آئندہ سال تمہارے ستر آدمی مارے جائیں گے اور کامیابی کافروں کو ہوگی۔ چنانچہ انہوں نے اسی بات کو اختیار کیا چنانچہ غزوہ احد میں اسی طرح پیش آیا کہ ستر مسلمان شہید ہوئے جن میں حمزہؓ بن عبدالمطلب اور مصعبؓ بن عمیر جیسے نامی گرامی صحابہ شامل تھے۔ (اس معاملے کے طے ہو جانے کے بعد) حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے دیکھا کہ آپ ﷺ اور ابو بکرؓ رو رہے ہیں تو انہوں نے پوچھا آپ کیوں روتے ہیں آپ مجھے بھی بتلائیں تاکہ میں بھی آپ کے ساتھ شامل ہوں آپ ﷺ نے فرمایا میں اس بات پر روتا ہوں کہ تمہارے دوستوں نے فدیہ کو اختیار کیا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اس درخت سے بھی زیادہ نزدیک اترنے والا عذاب دکھایا اور آپ ﷺ نے ایک نزدیکی درخت کی طرف اشارہ فرمایا روایت میں وارد ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر عذاب بھیجا جاتا تو اس سے عمر رضی اللہ عنہ اور سعد بن معاذؓ کے علاوہ اور کوئی نہ بچتا کیونکہ ان کا مشورہ بھی حضرت عمرؓ کی طرح تھا باقی رہا صحابہ کرامؓ نے اس بات کو اس لئے اختیار کیا کہ وہ یہ چاہتے تھے کہ بدر کے قیدی مسلمان ہو جائیں اور ستر کا قتل اس لئے قبول کیا کہ شہادت کی طرف ان کو بہت رغبت تھی اور دوسری بات یہ ہے کہ ان کو اپنے اقرباء پر رحم بھی آیا۔

ایک اشکال: کہ جب ان کو اختیار دیا گیا اور قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى..... اور دو چیزوں میں سے ایک چیز کا اختیار دیا گیا تھا چناؤ کرنے پر کیوں عتاب ہوا۔ حالانکہ یہ بات عتاب کے منافی ہے۔

جواب: یہ اختیار بطور امتحان تھا کہ دیکھیں کس بات کو اختیار کرتے ہیں کہ آیا اللہ کی پسندیدہ چیز کو پسند کرتے ہیں یا اس چیز کو کہ جن کی طرف ان کا دلی میلان ہے تو جب اپنی پسند کی چیز اختیار کی تو اس پر عتاب ہوا۔

تورپشتی کا قول: حدیث تغیر کو ظاہر قرآن کے مخالف ہونے کے وجہ سے بعید قرار دیتے ہیں اور امام ترمذیؒ نے بھی اس پر غرابت کا حکم لگایا ہے۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر غرابت کا حکم لگانا موجب طعن نہیں کیونکہ بسا اوقات غریب روایت صحیح ہوتی ہے۔ (ج۔ ع) مگر اس اشکال کا زیادہ شاندار جواب مرقات میں ملا علی قاریؒ نے دیا ہے۔

زیر ناف بالوں کو علامتِ بلوغ بنانا

۱۵/۳۸۹۱ وَعَنْ عَطِيَّةَ الْقُرْظِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي سَبْيِ قُرَيْظَةَ عُرِضْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يَنْظُرُونَ فَمَنْ أَتَبَتِ الشَّعْرَ قُتِلَ وَمَنْ لَمْ يَتَبَتْ لَمْ يُقْتَلْ فَكَشَفُوا عَائِي فَوَجَدُوهَا لَمْ تُنَبِّتْ فَجَعَلُونِي فِي السَّبْيِ - (رواه ابو داود وابن ماجه والدارمي)

اخرجه ابو داود في السنن ۴ / ۵۶۱ الحديث رقم ۴۴۰۴ والترمذي في ۴ / ۱۲۳ الحديث رقم ۱۵۸۴ والنسائي في ۶ / ۱۵۵ الحديث رقم ۴۳۲۹ وابن ماجه في ۲ / ۸۴۹ الحديث رقم ۲۵۴۱ والدارمي في ۲ / ۲۹۴ كتاب السير باب حد الصبي متى يقتل الحديث رقم ۲۴۶۴ وأحمد في المسند ۴ / ۲۸۳

ترجمہ: حضرت عطیہ قرظی کہتے ہیں میں قریظہ کے ان قیدیوں میں سے تھا جو آپ کی خدمت میں پیش کیے گئے۔ صحابہ کرامؓ لڑکوں کے زیر ناف کھول کر معائنہ کرتے جس کے زیر ناف بال پاتے اسے بالغ قرار دے کر جنگ کرنے والوں میں شامل سمجھ کر قتل کر دیا جاتا۔ یعنی زیر ناف کو علامتِ بلوغ قرار دیا گیا۔ اور جس کے زیر ناف نہ ہوتے اسے قتل نہ کیا جاتا یعنی اس لئے کہ وہ بچوں میں شمار تھا پس میرے زیر ناف کو کھولا گیا تو میرے زیر ناف بال نہ تھے۔ چنانچہ مجھے قیدیوں میں شمار کر کے چھوڑ دیا۔ یہ ابو داود، ابن ماجہ، دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ تورپشتی کا قول: زیر ناف بالوں کو علامتِ بلوغ ضرورت کے طور پر قرار دیا گیا۔ کیونکہ اگر احلام یا سن بلوغ دریافت کیا تو قتل کے خوف سے کوئی بھی سچ نہ کہتا۔ (ع)

دار الحرب سے مسلمان ہو کر بھاگنے والا غلام آزاد ہے

۱۶/۳۸۹۲ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجَ عَبْدَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ الصُّلْحِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَاتَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَاسٌ صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رُدَّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا أَرَاكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا وَأَبَى أَنْ يَرُدَّهُمْ وَقَالَ هُمْ عِتْقَاءُ اللَّهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۱۴۸ كتاب الجهاد باب في عبيد المشركين الحديث رقم ۲۷۰۰

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ بہت سے غلام حدیبیہ کے دن صلح سے قبل نکل کر آپ ﷺ کے پاس آ گئے۔ غلاموں کے مالکوں نے آپ ﷺ کی طرف لکھ بھیجا کہ اے محمد (ﷺ) اللہ تعالیٰ کی قسم! یہ لوگ تمہارے دین میں رغبت رکھتے ہوئے نہیں نکلے بلکہ یہ غلامی سے بھاگ کر نکلے ہیں یعنی اس لئے تاکہ غلامی سے چھٹکارا مل جائے۔ اس پر بہت سے لوگوں نے کہا یعنی صحابہ کرام میں سے کہ ان کے مالکوں نے سچ کہا ہے۔ یا رسول اللہ ﷺ ان کو واپس پھیر دو! آپ یہ بات

سن کر ناراض ہوئے اور فرمایا اے گروہ قریش! تم باز آتے نظر نہیں آتے یعنی نافرمانی سے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر اس شخص کو مسلط کرے جو اس کے حکم پر تمہاری گردنیں اتار دے اور آپ ﷺ نے غلاموں کو واپس کرنے سے انکار کر دیا۔ کیونکہ وہ اسلام لانے کے بعد دارالحرب میں مسلمانوں سے آ ملے تھے۔ اور ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کے آزاد کیے ہوئے ہیں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ آپ ﷺ نے مسلمانوں پر ناراضی کا اظہار اس وجہ سے فرمایا کیونکہ وہ حکم شرعی کا اپنے خیال سے معارضہ کر رہے تھے اور مشرکوں کے حق میں گواہی دے رہے تھے۔ حالانکہ ان کے متعلق حکم شرعی یہی تھا کہ وہ دارالحرب سے فرار ہو چکے تھے۔ ان کو واپس کرنا جائز نہ تھا تو گویا اس طرح کہنے سے مالکوں کی زیادتی پر ان کی مدد ہو رہی تھی۔ (ع)

الفصل الثالث:

بنو جذیمہ کا واقعہ

۱۷/۳۸۹۳ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَّأْنَا صَبَّأْنَا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِّنَّا أَسِيرَةً حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ أَمَرَ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِّنَّا أَسِيرَةً فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِي أَسِيرَةً حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَاهُ فَرَفَعَ يَدَهُ إِلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲ / ۱۸۱ کتاب المغازی باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید الحدیث رقم ۴۳۳۹ وأحمد فی المسند ۱۵۱ / ۲

تشریح ﴿﴾ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولیدؓ کو بنو جذیمہ کی طرف بھیجا۔ انہوں نے انہیں اسلام کی طرف بلایا وہ اضطراب کی وجہ سے اسلام کا اچھی طرح اظہار نہ کر سکے یعنی کلمہ اسلام درست طور پر نہ کہہ سکے۔ چنانچہ ان کی زبان پر صبا نا صبا نا جاری ہوا یعنی ہم اپنے دین سے نکل کر اسلام میں داخل ہوئے۔ تو حضرت خالد نے انہیں قتل کرنا شروع کیا یعنی بعض کو قتل اور بعض کو قید کیا۔ اور ہم میں سے ہر شخص کو ایک ایک قیدی دیا۔ اور ہر شخص کا قیدی اس کے پاس رہا یہاں تک کہ ایک دن گزرنے پر خالد نے حکم دیا کہ ہر شخص ہم میں سے اپنے قیدی کو قتل کرے۔ پس میں نے کہا کہ اللہ کی قسم! میں تو اپنے قیدی کو قتل نہ کروں گا۔ اور میرے رفقاء میں سے بھی کوئی کسی قیدی کو قتل نہ کرے گا۔ یہاں تک کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے۔ یہاں تک کہ ہم نے تمام واقعہ بیان کیا۔ تو آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس طرح دعا کی یا اللہ! میں تیری بارگاہ میں خالد کے عمل سے بیزار ہوں۔ آپ نے یہ بات دوسرے فرمائی۔ یہ روایت بخاری نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ حتیٰ اذا کان: یہاں یہ مضمون مخدوف ہے کہ ہمیں ہمارے قیدی دیکر ہمیں محافظت کا حکم دیا۔ جب تک کہ وہ ان

کے متعلق قتل کا حکم دیں۔ جب وہ دن آیا تو ہمیں قتل کا حکم دیا۔

حتیٰ قدمنا بیہاں بھی یہ محذوف ہے کہ ہم میں سے کوئی اپنے قیدی کو قتل نہ کرے گا۔ بلکہ اس کو آپ کی خدمت میں پہنچنے تک محفوظ رکھے گا۔ پس ہم نے اپنے قیدی محفوظ رکھے یہاں تک کہ ہم آپ کی خدمت میں آئے۔

خطابی کا قول: آپ ﷺ نے مذکورہ کلام خالد کے حق میں اس لئے فرمایا: کیونکہ خالد نے تامل اور احتیاط نہ برتی تھی۔ اگر وہ تامل کرتے تو صبا نا کی مراد ظاہر ہو جاتی اور یہ کلمہ دین اسلام کو اختیار کرنے کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ لیکن انہوں نے صراحۃً اسلمنا سے عدول کیا تو خالد نے ان کی طرف سے اقرار اسلام اس لفظ سے قبول نہ کیا بلکہ اس کو بددینی خیال کیا۔ (ع۔ ح)

بَابُ الْأَمَانِ

امن دینے کا بیان

الفصل الاول:

در نبوت پر ام ہانی کی حاضری

۱/۳۸۹۳ عَنْ أُمِّ هَانِئِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَتْ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَقَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِئٍ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ نِيَّ رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّی عَلِیٌّ أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلٍ أَجْرْتُهُ فَلَانَ بْنِ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمُّ هَانِئِ قَالَتْ أُمُّ هَانِئِ وَذَلِكَ ضُحَى (متفق علیہ وفی رواية للترمذی) قَالَتْ أَجَرْتُ رَجُلَيْنِ مِنْ أَحْمَإِیُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ آمَنَّا مِنْ أَمْنٍ -

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۷۳ کتاب الجزیہ باب امان النساء الحدیث رقم ۳۱۷۱ و مسلم فی ۱ / ۴۹۸

الحدیث رقم ۸۲ / ۲۳۶ و أبو داود فی السنن ۲ / ۶۳ الحدیث رقم ۱۲۹۰ والدارمی فی ۱ / ۴۰۲ الحدیث رقم

۱۴۵۳ و مالک فی الموطا ۱ / ۱۵۲ الحدیث رقم ۲۸

ترجمہ: حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ کے دن

حاضر ہوئی آپ ﷺ اس وقت غسل فرما رہے تھے اور حضرت فاطمہ پردہ کیے ہوئے تھیں میں نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے فرمایا: یہ کون ہے میں نے کہا ام ہانی بنت ابی طالب ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ خوش آمدید ہو۔ جب آپ اپنے غسل سے فارغ ہوئے تو آپ کھڑے ہوئے اور آپ نے آٹھ رکعت نماز ادا فرمائی یعنی چاشت کی نماز اس حال میں کہ آپ ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے تھے۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری ماں جائے یعنی علیؑ نے بتلایا کہ وہ اس شخص کو جو میسرہ کا بیٹا ہے قتل کرنے والے ہیں جس کو میں نے اپنے گھر میں پناہ دے رکھی ہے۔ یعنی فلاں شخص جو کہ میسرہ کا بیٹا ہے۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ام ہانی! یقیناً ہم نے اس کو پناہ دی جس کو تو نے پناہ دی۔ ام ہانی کہتی ہیں کہ یہ چاشت کا وقت تھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے کہ ام ہانی کہنے لگی۔ میں نے دو آدمیوں کو پناہ دے رکھی ہے جو میرے خاوند کے رشتہ دار ہیں۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم نے اس کو امان دی جس کو تو نے امان دی۔

تشریح: ہمزہ: ام ہانی کے خاوند کا نام ہے۔ اسلام لانے کے بعد ام ہانی کی اس سے تفریق واقع ہوئی۔ یہ ہمزہ کی اولاد سے تھا۔ ام ہانی نے اس کو امان دے رکھی تھی اور حضرت علیؑ اس کی امان کو قبول کرنے کیلئے تیار نہ تھے۔ بلکہ اس کو مار ڈالنا چاہتے تھے۔ ام ہانی نے آپ کی خدمت میں حقیقت حال ذکر کر دی ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ام ہانی کے گھر میں نہا رہے تھے اور اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنے مکان میں نہا رہے تھے۔

صورت تطبیق: تقدیر عبارت اس طرح ہے کہ میں نے آپ کو اپنے گھر میں نہاتے ہوئے پایا یا یہ متعدد واقعات ہیں۔ (تطبیق اول مناسب نہیں) (ح۔ ع) واللہ اعلم

الفصل الثانی:

مسلمان عورت پناہ دے سکتی ہے

۲/۳۸۹۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتَأْخُذَ لِلْقَوْمِ يَعْنِي تَجْبِرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۲۰ کتاب السیر باب ما جاء فی امان العبد والمرأة الحديث رقم ۱۵۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: عورت کسی قوم کیلئے عہد یعنی مسلمانوں کی طرف سے پناہ دے سکتی ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: تَجْبِرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ: یعنی کوئی مسلمان عورت اگر کسی کافر کو امان دے تو تمام مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس کو امان دیں۔ اور اس امان کو نہ توڑیں۔ (ح)

بد عہدی کی سزا

۳/۳۸۹۲ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَقِيقِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى نَفْسِهِ فَقَتَلَهُ أُعْطِيَ لَوَاءَ الْغَدْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه في شرح السنة)

تخریج ابن ماجہ فی السنن ۲/ ۸۹۶ کتاب الدیات باب من امن رجلاً الحدیث رقم ۲۶۸۸ واحمد فی المسند ۵/ ۲۲۳

ترجمہ: حضرت عمرو بن حمق سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی کو چان کی امان دے پھر اسے قتل کر ڈالے تو قیامت کے دن بد عہدی کے جھنڈے والا ہوگا یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: لَوَاءُ الْغَدْرِ: یہ مخلوق کے سامنے اس کے رسوا کرنے سے کنایہ ہے۔ دیگر روایات میں وارد ہے۔ کہ عہد شکن کو قیامت کے دن ایک جھنڈا دیا جائے گا۔ جس سے وہ پہچانا جائے گا۔ (ح)

اختتام معاہدہ کا اعلان کیا جائے

۳/۳۸۹۷ وَعَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَبَيْنَ الرُّومِ عَهْدٌ وَكَانَ يَسِيرُ نَحْوَ بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ أَغَارَ عَلَيْهِمْ فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ أَوْ بِرْذَوْنٍ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَقَاءٌ لَا غَدْرَ فَنَظَرُوا فَإِذَا هُوَ عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ فَسَأَلَهُ مُعَاوِيَةُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحُلُّنَ عَهْدًا وَلَا يَشُدُّنَهُ حَتَّى يَمْضِيَ أَمَدُهُ أَوْ يَنْبِذَ لِيَهُمْ عَلَى سَوَاءٍ قَالَ فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ بِالنَّاسِ - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

تخریج ابوداؤد فی السنن ۳/ ۱۹۰ کتاب الجہاد باب فی الامام ان یكون بينه وبين العدو ح ۲۷۵۹ والترمذی فی ۴/

۱۲۱ الحدیث رقم ۱۵۸۰

ترجمہ: حضرت سلیم بن عامر سے روایت ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ اور رومیوں کے درمیان معاہدہ صلح تھا کہ وہ ایک مقررہ وقت تک نہ لڑیں گے۔ حضرت معاویہؓ ان کے شہروں کا گشت کرتے تھے کہ جب معاہدہ کا وقت پورا ہو تو ان پر فوراً حملہ آور ہو جائیں اور لوٹ ڈالیں۔ اور اگر اپنے مقام پر بیٹھے رہیں گے۔ اور اختتام معاہدہ کے بعد جائیں گے تو وہ خبردار ہو جائیں گے۔ پس ایک شخص عربی یا ترکی گھوڑے پر سوار آیا۔ وہ کہہ رہا تھا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر وفا ہونہ کہ غدر۔ یعنی تم پر عہد کو پورا کرنا لازم ہے عہد شکنی مناسب نہیں یعنی تمہارا دشمنوں کے شہروں کی طرف فوج سے گشت کرنا غدر کے مترادف ہے۔ یہ وعدہ وفا کی نہیں۔ لوگوں نے دیکھا تو وہ حضرت عمرو بن عبسہؓ تھے۔ حضرت معاویہؓ نے ان سے یہ بات دریافت کی یعنی ہمارا یہاں گشت کرنا کیوں غدر ہے۔ تو حضرت عمروؓ کہنے لگے۔ کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جس شخص اور دوسری قوم کے درمیان معاہدہ ہو؟ پس وہ اس عہد کو نہ توڑے بلکہ مدت گزرنے تک اس عہد پر قائم رہے یا ان پر برابری کے ساتھ عہد کو توڑے یعنی ان کو مطلع کر دے کہ ہماری تمہاری صلح باقی نہیں رہی اب ہم اور تم برابر ہیں۔

سلیم بن عامر راوی کہتے ہیں کہ اسی وقت حضرت معاویہ فوج سمیت واپس لوٹ آئے۔

تشریح ﴿وَلَا يَشُدُّنَّهُ﴾: یعنی عہد کو تبدیل نہ کرے خواہ کوئی صورت پیش آئے۔ اس کلام سے مراد یہ ہے کہ عہد کا تبدیل نہ کرنا ہے۔ ورنہ شد عہد تو قابل مذمت نہیں ہے۔ (ح)

پابندی عہد میں کمال

۵/۳۸۹۸ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْقَى فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا قَالَ إِنِّي لَا أَخِيسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أَخِيسُ الْبُرْدَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ الْآنَ فَارْجِعْ قَالَ خَذَ هَبْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمْتُ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۸۹ کتاب الجہاد باب فی الامام يستحق به الحلیفتم ۲۷۵۸ وأحمد فی المسند ۸ / ۸

ترجمہ: حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ قریش نے مجھے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (صلح حدیبیہ کے موقع پر) بھیجا۔ جب میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو میرے دل میں اسلام ڈال دیا گیا۔ میں نے کہا۔ یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں ان کی طرف واپس نہ جاؤں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نہ عہد توڑتا ہوں اور نہ قاصدوں کو قید کرتا ہوں لیکن تم واپس جاؤ اگر تیرے دل میں وہی چیز باقی رہی جواب ہے تو واپس لوٹ آ۔ ابو رافع کہتے ہیں کہ میں واپس پھر کر مسلمان ہو گیا۔ یعنی میں نے اسلام ظاہر کیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿آپ ﷺ نے اسے اس لئے نہیں روکا تا کہ وہ مدعا کے موافق بات کر لے۔

فارِجِعْ: پھر کفار کے پاس سے ہمارے پاس آ کر اسلام کا اظہار کرو یعنی ابھی اسلام کو ظاہر مت کرو۔ وہاں جاؤ اور پھر وہاں سے واپس آ کر اظہار اسلام کرو۔ (ع)

قاصد کا قتل ممنوع ہے

۶/۳۸۹۹ وَعَنْ نُعَيْمِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلَيْنِ جَاءَا مِنْ عِنْدِ مُسَيْلَمَةَ أَمَا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنَّ الرُّسُلَ لَا تَقْتُلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمَا۔ (رواه احمد و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۹۱ کتاب الجہاد باب فی الرسل الحدیثقم ۲۷۶۱ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۸۷

ترجمہ: حضرت نعیم بن مسعود سے روایت ہے کہ مسیلمہ کذاب کی طرف سے آنے والے دو اشخاص کو آپ ﷺ نے فرمایا: سنو! اگر شریعت میں قاصد کو قتل کرنا ناجائز نہ ہوتا تو میں تمہیں قتل کر دیتا۔ یہ روایت احمد، ابو داؤد کی ہے۔

تشریح ﴿مسیلمہ کذاب نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ یہ دو قاصد اس نے آپ ﷺ کی طرف روانہ کیے جن کے نام عبد اللہ بن

قراہ اور ابن اثال تھے۔ انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے کہا: نشہد ان مسلمۃ رسول اللہ تو آپ ﷺ نے ناراضگی سے یہ کلام کیا۔ (ح)

قسم کو پورا کرو

۳۹۰۰/۷ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَوْفُوا بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ يَعْنِي الْإِسْلَامَ إِلَّا شِدَّةً وَلَا تُحَدِّثُوا حِلْفًا فِي الْإِسْلَامِ (رواه الترمذی) مِنْ طَرِيقِ حُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ عَمْرِو وَقَالَ حَسَنٌ -

اندرجہ الترمذی فی السنن ۴ / ۱۶۲ کتاب السیر باب ما جاء فی الحلف الحدیث رقم ۱۵۸۵ وأحمد فی المسند ۲

۲۱۳/

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ تم جاہلیت کی قسم کو پورا کرو اسلام تو قسم کو اور مضبوط کرتا ہے۔ (بشرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم ہو) یعنی اسلام میں وفائے عہد کی زیادہ تاکید ہے۔ اس کے مخالف نہیں۔ اسلام میں کوئی نئی قسم مت پیدا کرو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ جس کو حسین بن ذکوان کی سند سے نقل کیا اور انہوں نے عمرو سے نقل کیا۔ اور اس کو حسن قرار دیا۔

تشریح: ﴿أَوْفُوا بِحَلْفِ﴾: یعنی زمانہ جاہلیت کے معاہدے جو باہمی مدد کے سلسلہ میں ہو ان کو پورا کرو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: ﴿أَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾۔ اس سے مراد وہ قسمیں ہیں جو دین کے مخالف نہ ہوں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ - (المائدہ: ۲)

”نیکی اور تقویٰ پر معاونت کرو اور گناہ و دشمنی میں مت تعاون کرو“۔

حاصل یہ ہے: کہ ایام جاہلیت میں جو حلف فتنے باری اور قتال پر لیے گئے ان سے تو منع فرما دیا گیا۔ اور ان کو رد کرتے ہوئے فرمایا گیا: لَا يَحْلِفُ فِي الْإِسْلَامِ۔ اور جو معاہدات مظلوم کی نصرت و مدد اور صلہ رحمی وغیرہ کے سلسلہ میں ہوں۔ اسلام ان کو مزید تقویت مہیا کرتا ہے۔ جیسا کہ اس ارشاد نبوت میں فرمایا: ایما حلف کان فی الجاہلیۃ لم یزدہ الا سلام شدة۔ ”اسلام میں حلف یعنی قسم کسی کو رواج نہ دے“۔

وَلَا تُحَدِّثُوا: نہ پیدا کرو۔ کیونکہ اسلام میں جس ہمدردی، مدد کو لازم کیا گیا وہ کفایت کرنے والا ہے۔

علامہ طبری کا قول: حلفاً: حلفاً کی تنوین میں دو احتمال ہیں۔ نمبر ۱۔ جنس کیلئے ہے۔ یعنی کوئی قسم کی جنس سے نئی قسم مت پیدا کرو۔ نمبر ۲۔ نوع کیلئے ہے۔ یعنی خاص نوع کی قسم مت پیدا کرو۔

نما علی قاری کا قول: یہاں بیان نوع مراد ہے۔ اور مظہر کا قول بھی اس کا مؤید ہے یعنی اگر زمانہ جاہلیت میں کسی کی مدد و معاونت کی قسم کھائی ہے تو اس کا ایفاء اس صورت میں کیا جائیگا جبکہ وہ اسلام کے طرز عمل کے خلاف نہ ہو مثلاً ناحق مدد کرنا۔ مگر تم اسلام

میں ایسی قسم مت ایجاد کرو جو مزاج اسلام کے خلاف ہو مثلاً یہ معاہدہ کرنا کہ تم میرے مرنے پر میرے وارث ہو گے اور تمہارے مرنے پر میں وارث ہوؤں گا۔ اس قسم کی تمام قسموں کو ختم کر دیا۔ (ج۔ ع) باقی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کتاب القصاص میں مذکور ہے جس کی ابتداء اس طرح ہے: تَتَكَاَفَأُ دِمَانُهُمْ۔۔۔۔۔

الفصل الثالث:

مسيلمہ کے قاصد

۸/۳۹۰۱ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ ابْنُ النُّوَاحِ وَأَبْنُ أَثَالٍ رَسُولًا مُسَيَّلَمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا أَتَشْهَدَانِ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَا نَشْهَدُ أَنَّ مُسَيَّلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَقَتَلْتُكُمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَمَضَيْتِ السُّنَّةُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ۔ (رواه احمد)

اخرجه احمد بن حنبل في المسند ۱۰ / ۳۸۴

ترجمہ: حضرت ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ مسيلمہ کذاب کے دو قاصد ابن نواحہ اور ابن اثال آپ ﷺ کی خدمت میں آئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دونوں یہ گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں تو وہ دونوں کہنے لگے ہم تو گواہی دیتے ہیں کہ مسيلمہ خدا کا رسول ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا۔ پھر فرمایا اگر میں قاصدوں کو قتل کرنے والا ہوتا تو تم دونوں کو قتل کر دیتا۔ عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ اس سے یہ طریقہ جاری ہوا کہ قاصد کو قتل نہ کیا جائے جبکہ وہ کوئی سخت نازیبا بات کی وجہ سے قتل کا حقدار بھی ہو جائے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: ان قاصدوں نے انکار کر کے آپ ﷺ کی رسالت کی گویا تکذیب کر دی اور مسيلمہ کذاب کی فرماں برداری کا اقرار کیا۔

آمَنْتُ بِاللَّهِ: آپ ﷺ کا یہ فرمانا جہاں طلب حق اور آپ کے علم و حوصلہ اور ان کے سزا دینے میں جلدی نہ کرنے پر دلالت کرتا ہے وہاں اس میں اس لعین کی نبوت کے انکار اور باطل دعوے کی تکذیب کا اشارہ بھی ہے۔ (ع)

بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا

تقسیم غنیمت اور اس میں خیانت کا بیان

غنیمت: وہ مال جس کو قاتل کر کے کفار سے حاصل کیا جائے اور بلا قتال حاصل ہونے والا مال فئی کہلاتا ہے۔ (ع)

الفصل الاول:

امت کیلئے مال غنیمت کی حلت

۱/۳۹۰۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ رَأَى ضَعْفَنَا وَعِجْزَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا - (متفق عليه)

اخرجه البخارى فى صحيحه ۶ / ۲۲۰۰ كتاب فرض الخمس، باب قول النبى صلى الله عليه وسلم احلت لكم الغنائم

الحديث رقم ۳۱۲۴ و مسلم فى ۳ / ۳۶۶ الحديث رقم (۳۲ - ۱۷۴۷) واحمد فى المسند ۲ / ۳۱۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم سے پہلے کسی کے لئے بھی مال غنیمت حلال نہ تھا مگر اللہ تعالیٰ نے ہماری کمزوری اور عجز و کمزوری کو دیکھا تو ہمارے لئے مال غنیمت کو حلال کر دیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ طیبی کا قول: فَلَمْ تَحِلَّ میں قاعاطف ہے اس کا پہلے کلام پر عطف کیا گیا ہے۔ پس یہ سابقہ کلام کا تتمہ ہے۔ جیسا کہ فضل ثالث میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے۔ پہلی امتوں میں یہ دستور تھا کہ جب وہ جہاد کرتے تو مال غنیمت کو جمع کرتے پھر آسمان سے آگ اترتی اگر وہ آگ اس کو جلا دیتی تو ان کا جہاد مقبول سمجھا جاتا ورنہ نامقبول ہوتا۔ (ع)

غزوہ حنین کا واقعہ

۲/۳۹۰۳ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَامَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا التَقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوَازَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَضْرَبَتْهُ مِنْ وَرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ بِالسَّيْفِ فَقَطَعْتُ الدِّرْعَ وَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضِمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلِحَقْتُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ مَا بَالُ النَّاسِ قَالَ أَمَرَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعُوا وَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ قِتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ فَلَهُ سَلْبَةٌ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُلْتُ فَقَالَ مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَّقَ وَسَلْبُهُ عِنْدِي فَأَرْضِيهِ مِنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا هَا اللَّهُ إِذَا لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَّقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ فَأَتَيْتُ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَالٍ تَأْتِلُهُ فِي الْإِسْلَامِ - (متفق عليه)

اخرجه البخارى فى صحيحه ۸ / ۲۴ كتاب المغازى، باب قول الله تعالى الحديث رقم ۴۳۲۱ و مسلم فى ۳ / ۱۳۷۰

الحديث رقم (۴۱ - ۱۷۵۱) و أبو داود في السنن ۱۵۹ / ۳ الحديث رقم ۲۷۱۷، والترمذي في ۴ / ۱۱۱ الحديث رقم ۱۵۶۲ و مالك في الموطأ ۲ / ۴۵۴ الحديث رقم ۱۸ من كتاب الجهاد۔

ترجمہ: حضرت ابوقنادہؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ حنین کی طرف نکلے، یہ غزوہ فتح مکہ کے بعد پیش آیا۔ جب ہمارا یعنی مسلمانوں کا کفار سے سامنا ہوا تو صورت مسلمانوں کو شکست ہوئی۔ میں نے ایک مشرک کو دیکھا کہ وہ ایک مسلمان پر غالب آ گیا ہے تو میں نے کافر کی شررگ پر تلواریں مار کر اس کی زرہ کاٹ ڈالی۔ اب وہ کافر میری جانب متوجہ ہوا اور اس نے مجھے اس قدر قوت سے دبوچا کہ مجھے اپنی جان کے لالے پڑ گئے اور میں قریب المرگ ہو گیا پھر وہ مر گیا تو اس نے مجھے چھوڑ دیا۔ اس کے بعد میری ملاقات عمر بن خطابؓ سے ہوئی تو میں نے پوچھا لوگوں کا کیا حال ہے کہ بھاگ کھڑے ہوئے ہیں وہ کہنے لگے یہ قضاء اور قدر کا معاملہ ہے۔ یعنی تقدیر سے ہوا ہے۔ اس کے بعد مسلمان دوبارہ لوٹے یعنی لڑنے کے لئے دوبارہ لوٹے (اور آپ ﷺ نے اعلان فرمایا: کہ جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا۔ اور اس کے پاس قتل پر شاہد بھی ہو خواہ ایک ہی ہو تو اسے مقتول کا اسباب ملے گا۔ میں نے اپنے دل میں کہا کہ میرے لئے کون گواہی دے گا کہ میں نے اس مشرک کو قتل کیا ہے۔ میں پھر بیٹھ گیا۔ آپ نے پھر وہی بات دہرائی۔ کہ جو قتل کرے۔۔۔ میں نے دل میں کہا کہ میرے لئے کون گواہی دیگا۔ اس لئے میں بیٹھ گیا۔ آپ ﷺ نے پھر تیسری مرتبہ اسی طرح فرمایا: چنانچہ میں کھڑا ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابوقنادہ تجھے کیا ہے؟ یعنی تم کبھی کھڑے ہوتے اور کبھی بیٹھتے ہو۔ تو میں نے حاجت مند اور صاحب غرض کی طرح آپ کو اطلاع دی کہ میں نے فلاں مشرک کو قتل کیا ہے۔ ایک شخص کہنے لگا۔ ابوقنادہ سچ کہتا ہے۔ اور اس مشرک کا سامان میرے پاس ہے۔ اس کو مجھ سے راضی کرو یعنی اس سامان کے بدلے اور سامان مجھے دے دیں تاکہ یہ مجھے مل جائے یا مصالحت کے ساتھ ہمیں آپس میں راضی کر دیں۔ تو حضرت ابوبکرؓ اس کی بات سن کر کہنے لگے کہ ایسا نہ چاہیے۔ اللہ کی قسم! جناب رسول اللہ ﷺ اس معاملہ میں اللہ کے شیروں میں سے ایک شہر کی مرضی کے خلاف قصد نہ فرمائیں گے۔ کیونکہ ابوقنادہ اللہ اور اس کے رسول کی خوشی کیلئے لڑتا ہے۔ پھر اس کا اسباب تمہیں کیسے مل سکتا ہے؟ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوبکرؓ نے درست کہا ہے۔ تم اس مشرک کا سامان ابوقنادہؓ کو دے دو۔ چنانچہ اس شخص نے اس مشرک کا تمام اسباب مجھے دے دیا تو میں نے اس کے بدلے ایک باغ خریدا۔ جو قبیلہ بنو سلمہ کے درمیان میں واقع تھا۔ یہ پہلا اسباب تھا جو میں نے اسلام قبول کر لینے کے بعد جمع کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: غزوہ حنین میں مسلمانوں کو ابتداءً تھوڑی سی شکست کا سامنا ہوا تھا۔ اور آپ ﷺ بنفس نفیس سفید فخر پر سوار ثابت قدم تھے۔ حضرت عباس بن عبدالمطلب اور ابوسفیان بن الحارث نخعی کی باگوں کو تھامے اسے آگے بڑھنے سے روک رہے تھے اور آپ ﷺ حملے کے ارادہ سے آگے بڑھ رہے تھے اور زبان سے فرما رہے تھے:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذَبُ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ۔

”یعنی میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں اور جھوٹ نہیں کہتا سچا نبی ہوں۔“

گھڑ سوار کے تین حصے

۳/۳۹۰۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْهَمَ لِلرَّجُلِ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةَ أَسْهُمٍ سَهْمًا لَهُ وَسَهْمَيْنِ لِفَرَسِهِ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۶۷ کتاب الجہاد باب سہام الفرس الحدیث رقم ۲۸۶۳ و مسلم فی ۳ / ۱۳۱۲ الحدیث رقم (۵۷ - ۱۷۶۲) و أبو داود فی السنن ۳ / ۱۷۲۰ الحدیث رقم ۲۷۲۳ و الترمذی فی ۴ / ۱۰۵ الحدیث رقم ۱۵۵۴ وابن ماجہ ۲ / ۹۵۲ الحدیث رقم ۲۸۵۴ والدارمی فی ۲ / ۲۹۷ الحدیث رقم ۲۴۷۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۴۱

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجاہد اور اس کے گھوڑے کیلئے تین حصے عنایت فرمائے ایک سوار کا حصہ اور دو اس کے گھوڑے کے۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح: اکثر ائمہ کا اسی پر عمل ہے۔ البتہ بعض علماء کے ہاں دو حصے سوار کے اور ایک حصہ گھوڑے کا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ہے کہ آپ ﷺ نے سوار کو دو حصے عنایت فرمائے۔ دوسری فصل میں وہ روایت آئے گی۔ اور اسی طرح کی روایت حضرت علیؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ سے بھی وارد ہے۔ بلکہ صاحب ہدایہ نے ابن عمرؓ کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے اور صاحب ہدایہ نے فرمایا۔ جب ابن عمرؓ سے مختلف روایات آگئیں تو اب دوسری روایت کو ترجیح دی گئی۔ (ح)

نجدہ حروری کا ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خط

۴/۳۹۰۵ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ الْحَرُورِيِّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَحْضُرَانِ الْغَنِمَ هَلْ يُقَسَّمُ لَهُمَا لَقَالَ لِيَزِيدُ كُتِبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا سَهْمٌ إِلَّا أَنْ يُحْدَ يَأُولَى رَوَايَةً كَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يُضْرِبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَقَدْ كَانَ يَغْزُو بِهِنَّ يَدَاوِينَ الْمَرْضَى وَيُحْدِيْنَ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ لَهُنَّ بِسَهْمٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۴۵ کتاب الجہاد باب النساء الغزوات الحدیث رقم (۱۳۹ - ۱۸۱۲) و أبو داود فی ۳ / ۱۶۹ الحدیث رقم ۲۷۲۷

ترجمہ: حضرت یزید بن ہرمز کہتے ہیں کہ نجدہ حروری نے حضرت ابن عباسؓ کو ایک خط تحریر کیا جس میں اس نے سوال کیا کہ جب غلام اور عورت تقسیم غنیمت کے وقت موجود ہوں تو ان کو غنیمت کا حصہ دیا جائے گا؟ حضرت ابن عباسؓ نے یزید سے ارشاد فرمایا: تم میری طرف سے نجدہ کو یہ جواب تحریر کرو کہ ان دونوں کا حصہ مقرر نہیں البتہ موقعہ پر ان کو کچھ دے دیا جائے گا۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ نے اسے تحریر فرمایا کہ تم نے خط لکھ کر مجھ سے دریافت کیا ہے کہ کیا

جناب رسول اللہ ﷺ جہاد میں عورتوں کو ساتھ لے جایا کرتے تھے۔ جو بیماروں کا علاج معالجہ کرتیں (اور زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں) آپ ان کو مال غنیمت میں سے انسی طرح کچھ دے دیا کرتے لیکن ان کے لئے (مستقل حصہ مقرر نہیں فرمایا)۔
(صحیح مسلم)

تشریح: نجدہ: یہ خارجیوں کے سردار کا نام ہے اور حروراء یہ کوفہ کا ایک نواحی گاؤں ہے۔ اس کی طرف نسبت کی وجہ یہ ہے کہ وہاں خوارج کا پہلا اجتماع ہوا تھا۔

اکثر اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ عورتوں اور غلاموں کو غنیمت میں سے ویسے ہی کچھ دیا جائے گا۔ پورا حصہ مقرر نہ ہوگا۔ ہدایہ میں ہمارا مسلک بھی یہی لکھا ہے اور ساتھ یہ بھی تحریر کیا کہ غلام کو قتال کرنے اور عورت کو علاج معالجہ کرنے کی صورت میں دیا جائے گا۔

سلمہ بن اکوعؓ کی کمال بہادری

۵/۳۹۰۶ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ مَعَ رَبَاحِ غَلَامٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْفَزَارِيُّ قَدْ أَغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُمْتُ عَلَى أَكْمَةٍ فَاسْتَقْبَلْتُ الْمَدِينَةَ فَنَادَيْتُ ثَلَاثًا يَا صَبَاحَاهُ ثُمَّ خَرَجْتُ فِي آثَارِ الْقَوْمِ أَرْمِيهِمْ بِالنَّبْلِ وَارْتَجِزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ فَمَارِلْتُ أَرْمِيهِمْ وَأَعْقِرُ بِهِمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ مِنْ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلَفْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ أَرْمِيهِمْ حَتَّى الْقَوْمِ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُمْحًا يَسْتَحِقُّونَ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ آرَامًا مِنَ الْحِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى رَأَيْتُ قَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحِقَ أَبُو قَتَادَةَ فَارِسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ رُجَالِنَا سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمَ الْفَارِسِ وَسَهْمَ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا ثُمَّ أَرَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ عَلَى الْعُضْبَاءِ رَا جَعِينِ إِلَى الْمَدِينَةِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۴۳۳/۳ كتاب الجهاد باب غزوه ذي قرد الحديث رقم (۱۸۰۷ - ۱۳۲) وأحمد في

المستند ۵۲/۴

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے (حدیبیہ کی صلح کے بعد مدینہ واپسی پر) اپنی سواری کے اونٹ اپنے غلام رباح کے ساتھ میری معیت میں آگے روانہ فرمائے جب ہم نے صبح کی تو اچانک عبدالرحمان فزاری

نے آپ کے اونٹوں پر لوٹ ڈال دی۔ میں نے مدینہ کی طرف منہ کر کے ایک ٹیلہ پر کھڑے ہو کر یا صبا حاہ! تین مرتبہ پکار کر کہا۔ پھر میں ان لوگوں کے پیچھے روانہ ہوا۔ میں ان کو تیر مار رہا تھا اور یہ جڑ پڑھ رہا تھا: اَنَا ابْنُ الْاُكُوْعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الْوُضْعِ۔ میں اکوع کا بیٹا ہوں اور یہ ایک بُرے لوگوں کی ہلاکت کا دن ہے۔ یعنی کفار کی ہلاکت کا دن ہے۔ میں ان کو تیر مارتا اور ان کے اونٹوں کی کوئی زخمی کرتا رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ آپ کی سواری میں آنے والا کوئی ایسا اونٹ نہ تھا جس کو میں نے ان سے چھڑوانہ لیا ہو۔ پھر میں نے ان کا پیچھا کیا اور ان کی طرف تیر مارتا رہا یہاں تک کہ انہوں نے تیس چادر اور تیس نیزے گرا دیے تاکہ ان کا بوجھ ہلکا ہو اور وہ تیزی سے بھاگ سکیں وہ جو چیز پھینکتے ہیں اس پر پتھر رکھتا جاتا تاکہ آپ ﷺ آپ کے صحابہ کرام اگر (پیچھے سے) آئیں تو پہچان لیں۔ چنانچہ میں نے آپ ﷺ کے سواروں کو دیکھا۔ حضرت ابوقادہ فارس رسول اللہ ﷺ عبد الرحمن فزاری کو جانے لے اور اسے قتل کر دیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: آج کے دن ہمارا بہترین سوار ابوقادہ ہے اور ہمارا بہترین پیادہ سلمہ بن اکوع ہے۔ سلمہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دو حصے عنایت فرمائے ایک حصہ سوار کا اور ایک حصہ پیادہ کا۔ پھر میرے دونوں حصوں کو جمع کر کے آپ نے مجھے اپنے پیچھے عضباء اونٹنی پر بٹھالیا اور ہم مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ یَوْمُ الْوُضْعِ: یہ راضع کی جمع ہے جس طرح رک رکھ کی جمع ہے۔ راضع کہنے کو کہتے ہیں۔

آرَامًا۔ یہ ابرم کی جمع ہے جیسا کہ اعناب عنیب کی جمع ہے۔ اس کا معنی علامت و نشانی ہے۔ جنگلوں میں راستہ یا کسی دھنہ کیلئے بطور علامت پتھر رکھ دیتے تاکہ واپس لوٹنے پر اس کو پہچان لیا جائے۔

سَهْمَ الْفَارِسِ: آپ ﷺ نے پیادہ کے حصہ کے علاوہ سوار کا حصہ بھی عنایت فرمایا: اگرچہ یہ پیادہ پاشھے۔ مگر انہوں نے اس معرکہ کو سوار کی طرح سر کر لیا۔ اس لئے آپ نے ان کی تنگ و دو اور محنت کی وجہ سے ان کو یہ حصہ عنایت فرمایا: امام کو ترغیب جہاد کیلئے کسی مجاہد کو حصہ سے زیادہ دینا درست ہے۔

خاص اشخاص کو انعامات

۶/۳۹۰۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لَا نَفْسِهِمْ خَاصَّةً سِوَايَ قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۳۷ کتاب فرض الخمس، باب ومن الذیل الخدیث رقم ۳۱۲۵ و مسلم فی ۲ /

۱۳۶۹ الحدیث رقم ۱۷۵۰ وأبو داود فی السنن ۳ / ۱۸۰ الحدیث رقم ۲۷۴۶

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ بعض اشخاص کو ان کی (جدوجہد کی) وجہ سے خاص حصہ عنایت فرماتے جو عام لوگوں سے زائد ہوتا تاکہ ان کو دشمن کے مقابلہ میں لڑنے کی خوب رغبت ہو۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

مقررہ حصوں سے زائد

۳۹۰۸/۷ وَعَنْهُ قَالَ نَقَلْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْلًا سَوَاءً نَصِيبًا مِنَ الْخُمْسِ فَأَصَابَنِي شَارِفٌ وَالشَّارِفُ الْمُسْنُ الْكَبِيرُ (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۳۶۹ / ۲ كتاب الجهاد باب الانفال الحديث رقم (۱۷۵۰ - ۲۸)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہمارے مقررہ حصوں کے علاوہ کچھ زیادہ عنایت فرمایا چنانچہ میرے حصہ میں ایک شارف آئی۔ شارف بوڑھی بڑی اونٹنی کو کہا جاتا ہے۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

بھاگے ہوئے گھوڑے کا غنیمت میں حکم

۳۹۰۹/۸ وَعَنْهُ قَالَ ذَهَبْتُ فَرَسًا لِي فَأَخَذَهُ الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ عَبَّادَةَ فَلَحِقَ بِالرُّومِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۸۲ / ۶ كتاب الجهاد باب غزوة خيبر الحديث رقم (۴۲۲۹ - ۳۰۶۷) وابن ماجه في ۹۴۹ / ۲ الحديث رقم ۲۸۴۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق منقول ہے کہ (ایک دفعہ) میرا گھوڑا بھاگ گیا جس کو دشمنوں نے پکڑ لیا۔ پھر جب مسلمانوں کو ان دشمنوں پر فتح حاصل ہوئی (اور ان کے مال غنیمت میں وہ گھوڑا آیا) تو مجھے میرا گھوڑا واپس کر دیا گیا۔ یعنی اسے مال غنیمت میں سے شمار نہ فرمایا۔ یہ واقعہ آپ ﷺ کے زمانہ مبارک کا ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ ابن عمر کا ایک غلام بھاگ کر رومیوں سے چلا۔ جب مسلمانوں کو ان پر فتح حاصل ہوئی تو خالد بن ولید نے ابن عمر کو انکا وہ غلام واپس کر دیا اور یہ جناب رسول اللہ کے بعد کا واقعہ ہے۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح: ابن مالک کا قول: اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر مسلمانوں کا غلام بھاگ کر کفار کے ہاں چلا جائے تو وہ پکڑ لینے سے اس کے مالک نہ بنیں گے۔ ان کفار پر جب مسلمانوں کو غلبہ ملے گا تو وہ غلام مال غنیمت میں آنے کے باوجود مالک کو واپس کرنا ضروری ہے۔ خواہ اس کی واپسی غنائم کی تقسیم سے پہلے ہو یا بعد میں ہو۔

ابن حمام رحمہ اللہ کا قول: اگر کسی مسلمان یا ذمی کا غلام دارالحرب میں بھاگ کر ان سے مل جائے اور کفار اسے پکڑ لیں تو امام ابوحنیفہؒ ہاں بھی وہ کفار اس کے مالک نہ ہوں گے۔ البتہ صاحبین رحمہما اللہ کے ہاں وہ کفار اس کے مالک بن جائیں گے اور امام مالک و احمد کا قول بھی ان کے موافق ہے۔

اتفاقی قول: اگر کسی کا غلام مرتد ہو کر کفار کی طرف بھاگ جائے اور وہ اسے پکڑ لیں تو تمام ائمہ کے ہاں وہ اس کے مالک بن

جائیں گے۔ اسی طرح مسلمان یا ذمی کا اونٹ وغیرہ بھاگ گیا اور کفار نے پکڑ لیا تو وہ اس کے بالاتفاق مالک بن جائیں گے۔ (ع)

ذوی القربی کے حصہ کا مطالبہ

۹/۳۹۱۰ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا أَعْطَيْتَ بَنِي الْمُطَّلِبِ مِنْ خُمْسِ خَيْبَرَ وَتَرَكْتَنَا وَنَحْنُ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْكَ فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ قَالَ جُبَيْرٌ وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نُوْفَلٍ شَيْئًا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷ / ۴۸۴ کتاب المغازی باب غزوہ خیبر الحدیث رقم ۴۲۲۹۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم کہتے ہیں کہ میں اور عثمان بن عفان آپ کی خدمت میں اس غرض سے گئے کہ آپ ﷺ نے بنی مطلب کو خمس خیبر میں حصہ عنایت فرمایا اور ہمیں عنایت نہیں فرمایا حالانکہ ہم اور وہ نسب کے لحاظ سے آپ کے ساتھ برابر تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا بنو ہاشم و بنو مطلب ایک ہیں۔ جبیر کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بنی عبد شمس کو (کہ عثمان جن سے تھے) اور بنو نوفل کو (کہ جبیر جس میں سے تھے) کچھ حصہ بھی عنایت نہیں فرمایا: یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿نَحْنُ بِمَنْزِلَةٍ﴾: یعنی میں اور عثمان اور بنو مطلب آپ کے ساتھ نسب میں برابر کے شریک ہے کیونکہ ہم سب عبد مناف کی اولاد سے ہیں۔ عبد مناف کے چار بیٹے ہیں ہاشم، مطلب، نوفل، عبد شمس، یہ عبد مناف آپ ﷺ کے بھی چوتھے جد ہیں اسی طرح جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف۔ اور عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس اور محمد بن عبد اللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہے۔ تو عبد مناف میں تمام شریک ہیں۔

فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ: آپ ﷺ نے فرمایا ان کو دینے کی وجہ یہ ہے کہ وہ آپس میں زمانہ جاہلیت و اسلام میں باہمی یک مشیت رہے اور مددگار و معاون رہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ بنو عبد شمس اور بنو نوفل نے آپ کی عداوت و مخالفت کیلئے قریش کے مقاطعہ میں باقاعدہ شرکت کی ہم بنو ہاشم و بنو مطلب کے ساتھ مناکحت اور بیع و شراعت نہ کریں گے جب تک کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کو ہمارے حوالے نہ کر دیں اس مقاطعہ میں بنو مطلب اور بنو ہاشم متحد و متفق رہے اور آپ کی حمایت ترک نہ کی۔

وَلَمْ يَقْسِمِ: یعنی ان کو خمس خیبر کا حصہ نہ دیا گیا کیونکہ بنو عبد شمس اور بنو نوفل کی دشمنی زمانہ جاہلیت میں واضح تھی۔ اسلئے خمس سے ان کو حصہ نہ دیا گیا۔ اس کے باوجود وہ آپ کے ذوی القربی ہیں سے تھے۔ کیونکہ ان کے اور بنو ہاشم کے درمیان کوئی اتفاق و اتحاد نہ تھا۔ بلکہ منافرت و مخالفت تھی۔ (ح۔ ع)

خمس غنیمت

۱۰/۳۹۱۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا قَرْيَةٍ اتَّيَمُّوهَا وَأَقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ غَصَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ۔ (رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۷۶ کتاب الجہاد باب حکم الفعی الحدیث رقم (۴۷ - ۱۷۵۶) و ابو داود فی السنن ۳ / ۳۲۷ الحدیث رقم ۳۰۳۶ و أحمد فی المسند ۲ / ۳۱۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تم جس بستی میں جاؤ اور وہاں اقامت اختیار کرو تو اس میں (یعنی ان کے مال غنیمت میں) تمہارا حصہ ہے اور جس بستی نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی پس اس کا خمس اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا ہے۔ پھر بقیہ تمہارے لیے ہے یعنی چار حصے غزاة میں تقسیم ہوں گے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ اَقَمْتُمْ: یعنی جس بستی میں بغیر قتال کے ٹھہراؤ مل جائے اور وہ لڑائی نہ کریں بلکہ خالی کر دیں اور صلح کر لیں تو یہ مال فنی کہلائے گا۔

فَسَهْمُكُمْ: یعنی وہ تمہارے لئے خاص نہیں بلکہ مشترک ہے۔ تمہارے اور ان کے مابین کیونکہ اس کو فتح کرنے کیلئے لشکر کشی کی ضرورت نہیں پڑی۔ تو اس قسم کا مال فنی کہلاتا ہے۔ یہ غزاة کے ساتھ خاص نہیں

أَيُّمَا قَرْيَةٍ: جو بستی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے یعنی جس بستی کو غلبہ اور لشکر کشی سے حاصل کیا جائے۔ اس کا بقیہ مال تمہارے لئے ہے۔ یعنی اس میں سے خمس نکالا جائے گا۔

ابن مالک پیسیدہ کا قول: یعنی یہ مال مال غنیمت کہلائے گا اور اس میں سے خمس لیا جائے گا اور باقی مال غزات پر تقسیم کیا جائے گا۔ حاصل یہ ہے کہ مال فنی سے خمس نہ نکالا جائے گا۔ امام شافعی کا قول یہ ہے کہ اس میں سے خمس نکالا جائے گا۔ جیسا کہ مال غنیمت سے نکالا جاتا ہے۔ یہ حدیث ان کے خلاف حجت و دلیل ہے۔

بعض احناف کا قول: ہمارے بعض شراح حدیث نے کہا کہ حدیث کے جزو اول سے مراد یہ ہے کہ جس علاقہ کو آپ ﷺ کی شرکت کے بغیر فتح کیا گیا ہو پس وہ لشکر کا حصہ ہوگا۔ اور دوسرے جزو سے مراد وہ علاقہ ہے کہ جس کی فتح میں آپ ﷺ بنفس نفیس شامل تھے تو اس میں سے خمس آپ کا اور باقی غزات کیلئے تھا۔ (ع۔ ح۔)

ناحق تصرف کا نتیجہ آگ

۱۱/۳۹۱۲ وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۳ کتاب فرض الخمس، باب ۷، الحديث رقم ۲۸۱۸ وأحمد فی المسند ۶ / ۴۱۰۔

ترجمہ: حضرت خولہ انصاریہؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ بعض لوگ اللہ تعالیٰ کے مال میں (بلا استحقاق) تصرف کرتے ہیں۔ یعنی غنیمت، فنی، زکوٰۃ میں ناحق تصرف کرتے ہیں تو ایسے لوگوں کیلئے قیامت کے دن آگ ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَلَهُمُ النَّارُ﴾ اگر حلال سمجھ کر کیا تو ہمیشہ کی آگ ہے ورنہ جس مدت تک اللہ تعالیٰ چاہے۔ (ع)

مال غنیمت کے متعلق خطبہ

۱۲/۳۹۱۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَذَكَرَ الْغُلُولَ فَعَظَّمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بِعِيرَلَهُ رُغَاءً يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ قَرَسٌ لَهُ حُمَحْمَةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا نَعَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِيَاحٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدُكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ لِي فَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ۔

(متفق علیہ و هذا اللفظ منسليم وهو اتم)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۸۵ کتاب الجہاد، باب الغلول، الحديث رقم ۳۰۷۳ و مسلم فی صحیحہ ۲ / ۱۰۱۔

۱۴۶۱ الحديث رقم (۲۴ - ۱۸۳۱) وأحمد فی المسند ۲ / ۴۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ ہمیں خطبہ دیا اور اس میں مال غنیمت میں خیانت کا ذکر کیا اور اس کو گناہ کبیرہ بتلایا اور اس کے معاملے کو بڑے زور و اہمیت سے بیان کیا پھر ارشاد فرمایا کہ میں تم میں سے کسی ایک کے متعلق بھی یہ نہیں چاہتا کہ وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے کہ اس کی گردن پر اونٹ ہو جو بلبل رہا ہو یعنی جو شخص مال غنیمت میں سے اونٹ خیانت کرے تو قیامت کے دن وہ اس پر آواز دیتے ہوئے آئے گا۔ وہ شخص کہے گا یا رسول اللہ ﷺ میری فریاد سی یعنی سفارش و شفاعت کرو۔ تو میں کہوں گا کہ میں تیرے لئے کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا یعنی میں اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتا۔ یقیناً میں نے تجھے اللہ تعالیٰ کا حکم یعنی شریعت پہنچادی ہے۔ سنو! میں تم میں سے کسی کو اس حال میں نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر گھوڑا ہو جو ہنہار رہا ہو۔ پھر وہ کہے یا رسول اللہ ﷺ میری فریاد سی کرو یعنی سفارش کرو۔ پس میں تو کہوں گا۔ میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں یعنی کچھ اختیار نہیں رکھتا۔ یقیناً میں نے تجھے

شریعت پہنچادی۔ اور میں تمہیں اس حال میں قیامت کے دن نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر بکری ہو جو منمنار ہی ہو۔ اور وہ شخص کہے یا رسول اللہ ﷺ میری فریادری کرو۔ یعنی شفاعت کرو تو میں کہوں میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں۔ میں نے یقیناً تجھے شریعت پہنچادی اور میں تم میں سے کسی کو اس حال میں قیامت کے دن نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر کوئی شخص چڑھا ہوا ہو یعنی غلاموں کی غنیمت میں سے خیانت کی ہو۔ اور وہ غلام چیخ رہا ہو۔ اور یہ شخص کہے یا رسول اللہ ﷺ میری فریادری کرو یعنی شفاعت کرو۔ تو میں کہہ دوں گا کہ میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک و مختار نہیں۔ یقیناً میں نے تجھے شریعت پہنچادی۔ میں تم میں سے کسی کو اس حال میں قیامت کے دن نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر کپڑے لہرا رہے ہوں یعنی اس نے کپڑے کی غنیمت میں سے خیانت کی ہو یا ناحق کپڑے لیے ہوں یا بلا استحقاق کپڑے پہنے ہوں جیسا کہ جہلاء صوفیا کپڑے (بزرگوں کے) پہنتے ہیں۔ پھر وہ کہے۔ یا رسول اللہ ﷺ میری فریادری کیجئے۔ تو میں کہوں گا میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں میں یقینی طور پر تجھے شریعت پہنچا چکا ہوں۔ میں تم میں سے کسی کو اس حال میں نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر سونا چاندی لدا ہو۔ پھر وہ کہے یا رسول اللہ ﷺ میری فریادری کرو یعنی شفاعت کرو۔ تو میں کہوں گا کہ میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔ میں یقینی طور پر تجھے شریعت پہنچا چکا ہوں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ مگر مسلم کے الفاظ بخاری کی نسبت زیادہ مکمل ہیں۔

مدعم غلام کا واقعہ

۱۳/۳۹۱۳ وَعَنْهُ قَالَ أَهْدَى رَجُلٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ غُلَامًا يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ فَبَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحُطُّ رَحْلًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَهُ سَهْمٌ فَأُثِرَ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَبْنًا لَهُ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَغَارِمِ لَنْ تُصِيبَهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكِ أَوْشَرَ أَكْبَنَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شِرَاكِ مِنْ نَارٍ أَوْشَرَ أَكْبَنَ مِنْ نَارٍ - (متفق عليه)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱ / ۵۹۲ کتاب الایمان والنور باب هل يدخل فی الایمان الحديث رقم ۶۷۰۷ و مسلم فی ۱ / ۱۰۸ الحديث رقم (۱۸۳ - ۱۱۵) و أبو داود فی السنن ۳ / ۱۵۵ الحديث رقم ۲۷۱۱ والنسائی فی ۷ / ۲۴ الحديث رقم ۳۸۲۷ و مالک فی الموطأ ۲ / ۴۵۹ الحديث رقم ۲۵ من کتاب الجہاد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بطور تحفہ غلام بھیجا جس کو مدعم کہا جاتا تھا۔ وہ جناب رسول اللہ کا کجاوہ اتارتا تھا۔ اچانک اس کو ایک تیر لگا جس کے پھٹکنے والے کا علم نہ تھا۔ جس سے وہ فوراً مر گیا۔ لوگوں نے کہا مدعم کو جنت مبارک ہو۔ (یعنی اس وجہ سے کہ وہ آپ کی خدمت کرتے شہید ہوا) تو آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح نہیں مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بیشک وہ چادر جو مدعم نے تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں سے لی تھی وہ چادر مدعم پر آگ بن کر شعلہ زن ہے۔ تو ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک تسمہ یادو تسمے لایا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ آگ کا ایک تسمہ ہے یا فرمایا یہ آگ کے دو تسمے ہیں۔ یعنی ان میں

خیانت جہنم کی آگ کا باعث ہے خواہ وہ معمولی چیز ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اس روایت میں شدید وعید ان لوگوں کیلئے ہے جو اس مال میں سے کھائیں جس کے ساتھ مسلمانوں کے حقوق متعلق ہوں مثلاً اوقاف کا مال بیت المال کا مال کیونکہ ان سے بہت لوگوں کے حقوق متعلق ہیں پس ان تمام کے حقوق کا پھیرنا مشکل ہے۔ (ع)﴾

کر کرہ کا واقعہ

۱۲/۳۹۱۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كِرْكِرَةٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَلَذَبُوا يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا عَبَاءَةً قَدْ غَلَّتْهَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۸۷ کتاب الجہاد باب القلیل من الغلول الحدیث رقم ۳۰۷۴ و اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲ / ۹۵۰ الحدیث رقم ۲۸۴۹ و احمد فی المسند ۲ / ۱۶۰

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کے اسباب پر کسی غزوہ میں نگران تھا۔ اس کا نام لوگ کر کرہ بولتے تھے۔ چنانچہ وہ مر گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ دوزخ میں ہے۔ لوگوں نے پڑتال شروع کی تو انہوں نے مال غنیمت کی ایک کملی پائی۔ جس کو اس نے مال غنیمت میں سے چوری کر کے لیا تھا۔ یہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ علامہ طبری کا قول: فَلَذَبُوا: اس میں فاعل طافہ ہے۔ یہ مخدوف پر عطف ہے یعنی انہوں نے آپ ﷺ سے سنا اور اس سے سمجھ لیا کہ یہ وعید خیانت کی وجہ سے ہے جو کہ غنیمت میں کی ہے۔ يَنْظُرُونَ: انہوں نے پڑتال کرنا شروع کی (ع)﴾

کھانے والی اشیاء کا غنیمت میں حکم

۵/۳۹۱۶ اَوْعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَصِيبُ فِي مَغَازِينِنَا الْبُعْسَ وَالْعَنْبَ فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرُقَعُهُ۔

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۵۵ کتاب فرض الخمس باب ما یصیب من الطعام الحدیث رقم ۳۱۵۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ہم اپنے غزوات میں شہد و انگور پاتے اور ان کو کھاتے تھے البتہ اٹھا کر نہ لے جاتے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ لَا نَرُقَعُهُ: یعنی اس کو جناب رسول اللہ ﷺ مناسب خیال نہ فرماتے تھے کہ ہم مال میں سے کچھ اٹھا کر لے جائیں

اور علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غزوات کا مال غنیمت سے کھانا جو بقدر ضرورت ہو درست ہے جب تک کہ وہ دارالحرب میں
اہل ہیں۔ (ع)

چربی کی تھیلی

۱۶/۳۹۱۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ أَصَبْتُ جِرَابًا مِنْ شَحْمٍ يَوْمَ خَيْبَرَ فَالْتَزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطَى
الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۵۵ کتاب فرض الخمس باب ما یصیب من الطعام الحدیث رقم ۳۱۵۳ و مسلم فی
۳ / ۸۳۹۳ الحدیث رقم (۷۲ - ۱۷۷۲) والنسائی فی السنن ۷ / ۲۳۶ الحدیث رقم ۴۴۳۵ والدایمی فی ۲ / ۳۰۶
الحدیث رقم ۲۵۰۰ وأحمد فی المسند ۵ / ۵۶

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معقلؓ سے روایت ہے کہ میں نے خیبر کے دن ایک تھیلی پائی جو چربی سے بھری ہوئی تھی۔ میں
نے اٹھا کر اپنے پاس رکھ لی۔ میں نے (اپنے دل میں یا زبان سے کہا کہ اس میں سے کوئی چیز بھی میں آج کسی کو نہ دوں گا۔
جب میں نے مڑ کر دیکھا تو جناب رسول اللہ ﷺ (میری اس حرکت پر) میری طرف دیکھ کر تبسم فرما رہے تھے۔ یہ بخاری و
مسلم کی روایت ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت جس کی ابتداء اس طرح ہے: مَا أُعْطِيَكُمْ (باب رزق
الولاء) میں مذکور ہے۔

الفصل الثانی:

خصوصیات امت حلت غنیمت

۱۷/۳۹۱۸ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَفَضَّلَنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ
فَضَّلَ أُمَّتِي عَلَى الْأُمَمِ وَأَخَلَّ لَنَا الْغَنَائِمَ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن کتاب السیر باب ما جاء فی الغنیمۃ الحدیث رقم ۱۵۵۳ و أحمد فی المسند ۵ / ۲۴۸

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیاء علیہم السلام
پر فضیلت عنایت فرمائی یا اس طرح فرمایا میری امت کو بقیہ انبیاء علیہم السلام کی امتوں پر فضیلت عنایت فرمائی اور ہمارے
لیے غنائم کو حلال فرمایا: یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: * وَأَخَلَّ لَنَا الْغَنَائِمَ اس آخری جملے میں اس عظمت کا ذکر کیا یا مطلب یہ ہے کہ اور عظمتیں بھی عنایت فرمائیں اور یہ
عظمت بھی ہمیں دی کہ غنائم کو حلال کر دیا گیا۔ (ح)

غزوہ حنین کے موقع پر اعلان

۱۸/۳۹۱۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ مَنْ قَتَلَ

كَافِرًا فَلَهُ سَلْبَةٌ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ عَشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ - (رواه الدارمی)

اخرجه أبو داود في السنن ۱۶۲ / ۳ كتاب السير باب من قتل قتيلًا فله سلبه الحديث رقم ۲۷۱۸ والدارمی فی ۲ /

۳۰۱ الحديث رقم ۲۸۸۴ وأحمد في المسند ۱۱۴ / ۳

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس دن یعنی حنین کے دن یہ اعلان فرمایا کہ جو شخص جس کافر کو قتل کرے گا تو اس کو (حصہ غنیمت کے علاوہ) اس کا سارا سامان ملے گا۔ حضرت ابو طلحہؓ نے اس دن بیس کافروں کو قتل کیا اور ان کے اسباب لیے۔ یہ داری کی روایت ہے۔

مقتول کے اسباب کا حکم

۱۹/۳۹۲۰ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَضَى فِي السَّلْبِ لِلْقَاتِلِ وَلَمْ يُخَمِّسِ السَّلْبَ - (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۱۶۵ / ۳ كتاب الجهاد باب في السلب لا يخمس الحلو رقم ۲۷۲۱ وأحمد في المسند ۲۶ / ۶

ترجمہ: عوف بن مالک اشجعی اور خالد بن ولیدؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے مقتول کافر کے اسباب کا قتل کرنے والے کیلئے حکم فرمایا اور اس اسباب میں سے خمس نہیں نکالا یعنی جس طرح کہ آپ ﷺ غنیمت میں نکالتے تھے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

ابو جہل کی تلوار ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس

۲۰/۳۹۲۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي

جَهْلٍ وَكَانَ قَتْلَهُ - (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۱۶۶ / ۳ كتاب الجهاد باب من اجاز على جريح الحديث رقم ۲۷۲۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن مجھے مال غنیمت کے علاوہ ابو جہل کی تلوار عنایت فرمائی اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے اس کو قتل کیا تھا۔

تشریح: ابو جہل کو دو انصاریوں نے قتل کیا اور عبد اللہ بن مسعودؓ بھی اس کے قتل میں شریک تھے کیونکہ اس کا سیر اتار کر آپ کی خدمت میں یہی لائے تھے۔ اس کے اسباب میں تلوار بھی تھی جو کہ آپ ﷺ نے عبد اللہ بن مسعودؓ کو عنایت فرمائی مزید تفصیل تیسری فصل میں آرہی ہے۔

عمیر غلام کا قصہ

۲۱/۳۹۲۲ وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْمِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْرَ مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُونَا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمُونَهُ أَنِّي مَمْلُوكٌ فَأَمَرَنِي فَقَلَّدْتُ سَيْفًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ خُرَّتِي الْمَتَاعِ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَّةً كُنْتُ أَرْقِي بِهَا الْمَجَانِينَ فَأَمَرَنِي بِطَرَحِ بَعْضِهَا وَحَبْسِ بَعْضِهَا -

(رواه الترمذی و ابو داؤد الا ان روايته انتهت عند قوله المتاع)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۷۱ / ۳ الحديث رقم ۲۷۳۰ والترمذی فی ۱۰۷ / ۴ کتاب السیر باب هل یسمع للعبد الحديث رقم ۱۵۵۷ وابن ماجه فی ۲ / ۹۵۲ الحديث رقم ۲۸۵۵ والدارمی فی ۲ / ۲۹۸ الحديث رقم ۲۴۷۵ وأحمد فی المسند ۲۲۳ / ۵

ترجمہ: ابو اللحم کے غلام عمیر روایت کرتے ہیں کہ میں اپنے مالکوں کیساتھ غزوہ خیبر میں شریک ہوا۔ میرے سلسلے میں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی اور آپ کو میرے بارے میں بتلایا یہ کہ میں غلام ہوں تو آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں ہتھیار لے کر مجاہدوں کے ساتھ رہوں چنانچہ جب مجھے تلواریں پہنچائی گئی تو اچانک میں اس کو کھینچتا تھا یعنی چھوٹے قد یا کم عمری کی وجہ سے وہ تلوار زمین پر لگتی تھی چنانچہ رسول اللہ نے میرے لیے غنیمت کی تقسیم کے وقت حکم فرمایا یعنی غنیمت میں سے کچھ دیا میں نے آپ ﷺ کی خدمت میں ایک منتر کا ذکر کیا جو میں دیوانوں کیلئے پڑھا کرتا تھا تو آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اس کے کچھ حصے کو چھوڑنے اور کچھ حصے کو باقی رہنے کا حکم دیا۔ یعنی پڑھنے کی اجازت دی۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔ لیکن ابو داؤد کی روایت المتاع تک ہے۔

تشریح: ﴿فَكَلَّمُونَا فِي﴾: میرے بارے میں کلام کیا یعنی میری تعریف کی یا یہ عرض کیا کہ اس کو بھی جہاد میں ساتھ لے لیں یا خدمت کیلئے ساتھ لے لیں۔

نمبر ۲۔ عَرَضْتُ عَلَيْهِ۔ ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ منتر کے بعض کلمات اچھے تھے اور بعض برے تھے تو برے کلمات کو چھوڑنے اور اچھے کلمات کو پڑھتے رہنے کی اجازت دی۔ ح۔

خیبر کے ایک حصہ کی تقسیم

۲۲/۳۹۲۳ وَعَنْ مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ قَالَ قُسِمَتْ خَيْرٌ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً فِيهِمْ ثَلَاثُمِائَةٌ فَارِسٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَالرَّاجِلَ سَهْمًا (رواه ابو داؤد وقال حديث ابن عمر اصح والعمل عليه واتى الوهم في حديث مجمع) أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُمِائَةٌ فَارِسٍ وَالْمَا كَانُوا مِائَتِي فَارِسٍ -

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۷۴ / ۳ کتاب الجہاد باب فیمن اسهم له سہماً الحديث رقم ۲۷۳۶ وأحمد فی المسند ۲۲۳ / ۳

ترجمہ: مجمع بن جاریہ سے روایت ہے کہ خیر کو یعنی اس کی غنیمت اور اس کی زمین کو اہل حدیبیہ پر تقسیم فرمایا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم فرمایا لشکر کی تعداد چہرہ سو تھی۔ جن میں تین سو سوار تھے آپ ﷺ نے سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ عنایت فرمایا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ ابن عمر کی روایت اس سے زیادہ صحیح ہے۔ اور اکثر ائمہ کا عمل اسی پر ہے مجمع کی حدیث میں وہم ہے کیونکہ سواروں کی تعداد تین سو نہیں بلکہ دو سو تھی۔

تشریح: مجمع کی روایت سے ان حضرات نے دلیل لی ہے جنہوں نے سواروں کو دو حصے دینے کا قول کیا ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کیونکہ جب تین سو سواروں میں ہر ایک کو دو حصے دیئے تو کل چھ سو حصے ہو گئے اور بقیہ بارہ سو تعداد کو ایک ایک حصہ مل گیا اور جن کے ہاں سواروں کا حصہ تین تین حصے ہیں تو ان کے حساب سے حساب درست نہیں بنتا کیونکہ اس صورت میں سواروں کے حصے نو سو بن جائیں گے اور پیدل کے بارہ سو اور سب حصے اکیس سو بنے حالانکہ وہ اٹھارہ سو تھے۔

نمبر ۲۔ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے بھی مجمع جیسی روایت موجود ہے مگر بقول ابو داؤد ابن عمر کی روایت میں تین مذکور ہیں اور وہ روایت بھی زیادہ قوی اور زیادہ ثابت ہے۔ واللہ اعلم۔

نمبر ۳۔ اہل حدیبیہ کی تعداد میں آیات مختلف ہیں ایک روایت میں چودہ سو پیدل اور دو سو سوار ہیں اور احناف کے ہاں ابن عمر کی روایت پر عمل کرنے کی وجہ یہی ہے کہ سواروں کی تعداد تین سو ہو اور ہر ایک کے دو حصے ہوں تو کل اٹھارہ سو حصوں کا حساب درست ثابت ہوتا ہے۔ (ج)

ابن مسلمہ کو عطیہ

۲۳/۳۹۲۳ وَعَنْ حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفَهْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبُدَاةِ وَالْثَلَاثَ فِي الرَّجْعَةِ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۸۲ / ۳ کتاب الجہاد باب فیمن قال الخمس قبل النفل الحديث رقم ۲۸۵۰ وابن ماجہ فی

۲ / ۹۵۱ الحديث رقم ۲۸۵۳ واخمد فی المسند ۱۶۰ / ۴

ترجمہ: حضرت حبیب بن مسلمہ فہریؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ابتداء جہاد میں چوتھائی عنایت فرمایا اور جہاد سے واپسی پر ثلث عنایت فرمایا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبُدَاةِ: یعنی اگر ایک جماعت لشکر میں سے شروع غزوہ میں ہی دشمنوں کو خلاف برسر پیکار ہوتی تو دوسرے لشکر کے پہنچنے سے پہلے آپ ﷺ ان کو چوتھائی غنیمت میں سے عنایت فرماتے اور تمام لشکر کے ساتھ باقی تین چوتھائی میں ان کو شریک فرماتے اور جب لشکر جہاد سے واپس لوٹتا اور ان میں سے ایک جماعت دشمنوں کے ساتھ جنگ میں مشغول ہوتی تو آپ ﷺ ان کو غنیمت کے ثلث میں سے عنایت فرماتے اور باقی تمام لشکر کے ساتھ شریک فرماتے کیونکہ ان کی مشقت اور خطرہ اور جنگ کے سلسلے میں ان کا تردد لشکر کے واپس لوٹنے کی وجہ سے زیادہ ہوتا ہے۔ اور ابتداء میں لشکر آنے کی اور مدد واثق ہوتی ہے۔ اس وقت جنگ کرنا آسان ہے اور لشکر کے لوٹنے وقت مشکل تر ہے اسی لئے ان کی کوشش اور سعی کی وجہ سے زیادہ حصہ

عنایت فرمایا گیا۔ (ح)

تہائی بطور حصہ

۲۴/۳۹۲۵ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقِلُ الرَّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالثُّلُثَ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قَفَلَ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۸۳ الحدیث رقم ۲۷۴۹ والدارمی کتاب السیر باب النفل بعد الخمس ۲ / ۳۰۰ الحدیث رقم ۲۴۸۳ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۶۰

ترجمہ: حبیب بن سلمہ فہرئی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے بعد چوتھائی حصہ زیادہ دیتے یعنی ابتداء جہاد کی صورت میں زیادہ عنایت فرماتے اور خمس نکالنے کے بعد تہائی حصہ عنایت فرمائے جس وقت کہ جہاد سے واپس لوٹتے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اوپر والی روایت میں ابتداء میں جہاد میں چوتھائی حصے کے دینے کا ذکر ہے اور لشکر کے لوٹنے کے وقت تہائی حصہ دینا مذکور ہے البتہ اس میں یہ ذکر ہے اور لشکر کے لوٹنے کے وقت تہائی حصہ دینا مذکور ہے البتہ اس میں یہ ذکر نہیں کہ یہ خمس نکالنے سے پہلے دیتے یا بعد میں مگر اس روایت میں یہ وضاحت کر دی گئی کہ پہلے خمس نکالا جاتا اس کے بعد چوتھائی یا تہائی حصہ دیا جاتا پھر مال تقسیم کیا جاتا۔ (ع)

بعد میں ملنے والے مال کا حکم

۲۵/۳۹۲۶ وَعَنْ أَبِي الْجَوَيْرِيَةِ الْجَرَمِيِّ قَالَ أَصَبْتُ بِأَرْضِ الرُّومِ جَرَّةً حُمْرَاءَ فِيهَا دَنَانِيرٌ لِيْ امْرَأَةٍ مُعَاوِيَةَ وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي مُسْلِمٍ يُقَالُ لَهُ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أَعْطَى رَجُلًا مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا نَقْلُ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لَا عَطَيْتُكَ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۸۷ کتاب الجہاد باب فحج النفل من الذهب والفضة الحدیث رقم ۲۷۵۳ وأحمد فی المسند ۳ / ۴۷۰

ترجمہ: ابو جویریہ جرمی سے روایت ہے میں نے روم کے علاقے میں ایک سرخ رنگ کا گھڑا پایا جس میں دینار تھے۔ یہ حضرت امیر معاویہ کی خلافت کا زمانہ تھا اور ہمارے حاکم معن بن یزید تھے جن کا تعلق قبیلہ بنو سلیم سے تھا میں وہ گھڑا ان کی خدمت میں لایا تو انہوں نے وہ دینار مسلمان مجاہدین کے درمیان بانٹ دیئے اور ایک شخص کے حساب سے مجھے بھی دیئے اور مجھے کچھ زیادہ نہ دیا پھر کہنے لگے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ خمس کے بعد زیادہ حصہ نہ دیا جائے گا تو پھر میں تجھے دیتا یعنی اوروں سے زیادہ دیتا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ یعنی آپ ﷺ نے فرمایا زیادہ حصہ خمس کے بعد ہوتا ہے اور خمس اس مال میں ہوتا ہے جو کافروں سے لشکر کشی اور غلبہ کے ساتھ حاصل کیا جائے جس کو غنیمت کہتے ہیں اور اس میں قتال بھی پیش آیا ہو اور یہ مال توفیقی ہے اس میں خمس نہیں پس زائد بھی نہیں۔ (ح)

مہاجرین حبشہ کو غنائم خیبر کا حصہ

۲۶/۳۹۱۷ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدِمْنَا فَوَافَقَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ فَأَسْهَمَ لَنَا أَوْ قَالَ فَأَعْطَا نَاصِيئَهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ أَسْهَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۶۸ / ۳ كتاب الجهاد باب فيمن جاء بعد الغنمة لاسهم له الحديث رقم ۲۷۲۵

تجربہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ ہم حبشہ سے آئے اور ہم نے پیغمبر ﷺ کو اس حالت میں پایا کہ آپ ﷺ خیبر کو فتح کر چکے تھے پس آپ ﷺ نے ہمیں اس میں سے حصہ دیا یا اس طرح کہا کہ ہم کو غنیمت خیبر میں سے دیا اور جو فتح خیبر سے غائب تھا ان میں سے کسی کے واسطے نہیں رکھا سوائے جعفرؓ اور ان کے کشتی والے ساتھیوں کے یعنی ان کو حصہ عنایت فرمایا ان لوگوں کی طرح جو کہ حاضر تھے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے مکہ آئے اسلام قبول کیا پھر ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے اور جعفر بن ابی طالبؓ اور دیگر صحابہؓ بھی ہجرت کر کے وہاں گئے پھر جب ان کو آپ کی مدینہ ہجرت کی اطلاع ملی تو کشتی کے ذریعے روانہ ہوئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب خیبر فتح ہو چکا تھا۔ نمبر ۲۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کو حصہ اس وجہ سے دیا کہ یہ غنیمت کے جمع ہونے سے پہلے آ گئے تھے اگرچہ باقاعدہ قتال اس وقت تک ختم ہو چکا تھا یہ ان لوگوں کی تاویل ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ حصہ حاضر کو ملے گا۔ جیسا کہ امام شافعیؒ کا بھی ایک قول ہے اور جو اس بات کے قائل نہیں ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ یہ حصہ غازیوں کی رضا مندی سے تھا اور یہ قول زیادہ ظاہر ہے۔

خیانت کی وجہ سے جنازہ سے محرومی

۲۷/۳۹۱۸ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّى يَوْمَ خَيْبَرَ فَذَكَرُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَفَتَسْنَا مَنَّا عَنْهُ فَوَجَدْنَا خَرَزًا مِنْ خَرَزِ يَهُودَ لَا يُسَاوِي ذَرِّمِينَ - (رواه مالك و ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۵۵ / ۳ الحديث رقم ۲۷۱۰ والنسائي في ۶۴ / ۴ الحديث رقم ۱۹۵۹ وابن ماجه في ۲

۹۵۰ / ۲ / ۹۵۰ الحدیث رقم ۲۸۴۸ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۵۸ کتاب الجہاد باب ما جاء فی الغلول الحدیث

رقم ۲۳ من کتاب الجہاد وأحمد فی المسند ۴ / ۱۱۴

ترجمہ: یزید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے فتح خیبر کے دن فوت ہو گیا اس کا تذکرہ صحابہ کرام نے رسول اللہ کی خدمت میں کیا یعنی اس کے مرنے کی اطلاع دی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھو یعنی میں اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھوں گا اس کی وجہ سے صحابہ کے چہرے متغیر ہو گئے یعنی آپ کے نماز سے انکار کر دینے پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اس کی کیا وجہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے اس دوست نے اللہ کے مال میں (یعنی مال غنیمت میں) خیانت کی ہے۔ ہم نے اس کے اسباب کو تلاش کیا تو اس کے اسباب میں یہودیوں کی پوتھوں میں سے کچھ پوتھیں پائی گئیں جس کی قیمت دو درہم کے برابر نہ تھی یعنی دو درہموں سے بھی کم تھی۔ اس روایت کو مالک ابوداؤد اور نسائی نے نقل کیا ہے۔

تسے تک جمع کرانے کا حکم

۲۸ / ۳۹۲۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِأَلَا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ بِغَنَائِمِهِمْ فَيُخَمِّسُهُ وَيُقَسِّمُهُ فَبِجَاءِ رَجُلٍ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ بِزَمَامٍ مِنْ شَعْرٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيمَا كُنَّا أَصْبَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ أَسَمِعْتَ بِأَلَا نَادَى ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِئَ بِهِ فَأَعْتَدَ قَالَ كُنْ أَنْتَ تَجِئُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَنْ أَقْبَلَهُ عَنْكَ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۱۵۶ کتاب الجہاد باب فی الغلول اذا كان يسيراً الحدیث رقم ۲۷۱۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۱۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے جب آپ ﷺ غنیمت تک پہنچتے یعنی اس کو جمع کرنے کا ارادہ فرماتے (تو جمع ہونے کے بعد) پھر تقسیم کرنے کا حکم فرماتے تو بلال کو حکم دیتے یعنی بلال رضی اللہ عنہ کو فرماتے لوگوں میں اعلان کر دو چنانچہ لوگ اپنی اپنی جمع شدہ غنائم لانی شروع کر دیتے یعنی جس کے پاس بھی ہوتی پھر اس میں سے آپ پانچواں حصہ نکالتے اور اس کے بعد اسے تقسیم فرماتے یعنی مال غنیمت کو مجاہدین کے درمیان تقسیم فرما دیتے ایک دن ایک شخص شمس نکالنے کے بعد بالوں کی مٹی ہوئی ایک مہار لے کر آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ یہ اس چیز میں سے تھی جو ہم نے غنیمت میں سے پائی تھی آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے بلال کو تین دفعہ آواز دیتے ہوئے سنا اس نے کہا جی ہاں میں نے سنا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت لانے سے تمہیں کون سی چیز مانع رہی چنانچہ اس نے عذر کیا یعنی دیر کر کے لانے کی وجہ بتائی۔ آپ نے فرمایا رکھو اس کو تم اس کو قیامت کے دن لاؤ گے اور میں ہرگز تم سے قبول نہ کروں گا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے وہ مہار اس سے اس لئے قبول نہیں فرمائی کیونکہ اس میں تمام مجاہدین کا حق تھا اور وہ تمام منتشر ہو چکے تھے اور ہر ایک کا حصہ پہنچانا ناممکن تھا۔ (ع)

خیانت کی زجری سزا

۲۹/۳۹۳۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ حَرَقُوا مَتَاعَ الْغَالِ وَضَرَبُوهُ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۵۸ کتاب الجہاد باب فی عقوبة الغال الحدیث رقم ۲۷۱۵

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب سے روایت ہے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کی ہے کہ آپ ﷺ اور ابو بکر اور عمر نے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جلا دیا اور اس کو مارا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ضربہ: بطور تعزیر اس کو مارا بعض اہل علم نے جیسے امام احمد ظاہر حدیث پر عمل کیا چنانچہ وہ کہتے ہیں اس کا تمام سامان سوائے جانور اور قرآن مجید کے جلا دیا جائے گا اور جس چیز کی خیانت کی ہے اسے بھی چھوڑ دیا جائے گا۔ کیونکہ اس میں مجاہدین کا حق شامل ہے۔

نمبر ۲۔ ان کے علاوہ دیگر تینوں ائمہ اسباب جلانے کے قائل نہیں بلکہ اس کو تعزیر کی جائے گی۔ اور یہ روایت زجر و عید پر مشتمل ہے۔

خائن کا عیب چھپانے والا شریک گناہ

۳۰/۳۹۳۱ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ يَكْتُمُ غَائِلًا فَإِنَّهُ مُفْلِلٌ - (رواه ابو داؤد)

(رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۱۵۸ کتاب الجہاد باب النہی عن السیر علی من غسل الحدیث رقم ۲۷۱۶۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص خیانت کرنے والے کی خیانت (جو اس نے مال غنیمت میں کی ہے) چھپائے (یعنی امیر کے سامنے ظاہر نہ کرے کہ فلاں نے خیانت کی ہے) وہ خیانت کرنے والے کی طرح ہے یعنی گناہ میں برابر ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تقسیم سے پہلے فروخت کی ممانعت

۳۱/۳۹۳۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ شِرَى الْمَغَانِمِ حَتَّى تَقْسَمَ - (رواه الترمذی)

(رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۱۱۲ کتاب السیر باب فی کراهیة بیع المغانم الحدیث رقم ۱۵۶۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۴۷۰ الحدیث رقم ۲۱۹۶ واحمد فی المسند ۳ / ۴۲۰

ترجمہ: حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تقسیم سے پہلے غنائم کی خریداری سے منع فرمایا:

(یعنی اس وجہ سے کہ فروخت کرنے والا اس کا مالک نہیں)۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

حصص کی فروخت جائز نہیں

۳۲/۳۹۳۳ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ تُبَاعَ السِّهَامُ حَتَّى تُقَسَّمَ۔ (رواہ الدارمی)

اخرجه الدارمی فی ۲/ ۲۹۸ کتاب السیر باب فی النهی عن بیع المغنم الحدیث رقم ۲۴۷۶

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ اس وقت تک حصص کی فروخت نہ کی جائے یہاں تک کہ غنائم کی تقسیم ہو۔ یہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی اگر کوئی شخص اپنا حصہ تقسیم سے پہلے فروخت کرے تو وہ عدم ملکیت کی بناء پر جائز نہیں۔ کیونکہ ملکیت میں آنے کیلئے تقسیم ضروری ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مالک کی طرف سے بیع متعین نہیں اور نہ اس کی کیفیت معلوم ہے (ح)

خائن کیلئے آگ

۳۳/۳۹۳۴ وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْمَالَ خَضِرَةٌ خُلُوَّةٌ لِمَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بَوْرُكَ لَهُ فِيهِ وَرَبٌّ مَخْوُضٌ فِيمَا شَاءَتْ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/ ۵۰۷ کتاب الزہد باب ما جاء فی اخذ المال الحدیث رقم ۲۳۷۴ وأحمد فی المسند ۳۷۸/ ۶

ترجمہ: حضرت خولہ بنت قیس کہتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ یہ مال شیریں اور سبز ہے۔ یعنی نگاہ میں بھاتا اور دل میں محبوب ہے۔ پس جو شخص مال کو حلال ذرائع سے حاصل کرے اسے برکت دی جاتی ہے۔ اور بہت سے لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے مال میں تصرف کرنے والے ہیں کہ ان کے لئے قیامت کے دن سوائے آگ کے اور کچھ نہ ہوگا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

ذوالفقار تلوار

۳۴/۳۹۳۵ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَقَّلَ سَيْفَهُ ذُو الْفَقَارِ يَوْمَ بَدْرٍ۔

(رواہ ابن ماجہ وزاد الترمذی وهو الذی رأى فی الرؤیا يوم احد)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/ ۱۱۰ کتاب السیر باب فی النفل عقب الحدیث رقم ۱۵۶۱ وابن ماجہ فی السنن ۲

۹۳۹ الحدیث رقم ۲۸۰۸ وأحمد فی المسند ۲۷۱/ ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن اپنے حصہ سے زائد ذوالفقار نامی

تکوار لی۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ اور ترمذی نے یہ اضافہ کیا ہے۔ یہ وہی تکوار ہے کہ جس کے متعلق آپ ﷺ نے احد کے موقع پر یہ خواب دیکھا تھا کہ اس میں دندانے پڑ گئے ہیں۔

تشریح: تنقل: حصہ سے زائد لی یعنی پسند فرما کر غنیمت میں سے حصہ سے زائد لی۔ یہ بات آپ ﷺ کے علاوہ اور کسی کو جائز نہیں۔ یہ منبہ بن حجاج مشہور کافر کی تکوار تھی۔ وہ غزوہ بدر میں مارا گیا۔ آپ ﷺ نے یہ تکوار اپنے حصہ سے زائد لی اور یہ اکثر لڑائیوں میں دوسری تکواروں کی بجائے آپ ﷺ کے پاس رہی۔ صاحب قاموس نے تو یہ لکھا ہے کہ اس کا مالک عاص بن منبہ کافر تھا وہ میدان بدر میں قتل ہوا۔ پھر آپ نے یہ تکوار حضرت علی کو عنایت فرمادی۔

ذوالفقار کی وجہ تسمیہ: فقار پشت کی ہڈی کو کہتے ہیں اور تکوار کی پشت پر اس کے مشابہہ مہرے تھے۔ اس وجہ سے اس کا نام ذوالفقار تھا۔

خواب: آپ ﷺ کو احد سے پہلے یہ خواب آیا کہ میں نے اپنی تکوار ذوالفقار کو ہلایا تو وہ درمیان سے ٹوٹ گئی پھر دوسری مرتبہ ہلایا تو پہلے سے بہتر ہو گئی۔

تعبیر: اس کی تعبیر یہ تھی کہ معمولی شکست پیش آئے گی چنانچہ احد کے دن اسی طرح ہوا پھر آخر میں فتح ہو گئی۔ (ح)

بلا شدید ضرورت غنیمت کے اونٹ پر سوار نہ ہوں

۳۵/۳۹۳۶ . وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَرْكَبُ دَابَّةً مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَعْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّهُ فِيهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۲/۲۱۶ كتاب النكاح باب في وطء السبايا الحديث رقم ۲۱۵۹

تشریح: حضرت روفیع بن ثابت سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو اسے مال غنیمت کے کسی جانور پر سواری بھی نہ کرنی چاہیے یعنی مشترکہ غنیمت سے بلا ضرورت کوئی جانور نہ لے کہ اسے پھر دبلا کر کے واپس کر دے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے مسلمانوں کے غنائم میں سے کوئی کپڑا نہ پہننا چاہیے یعنی بلا ضرورت شدیدہ نہ لے۔ یہاں تک کہ پرانا ہونے پر واپس کر دے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے یہ سمجھا گیا ہے کہ جس صورت میں جانور دبلا پن کا شکار ہوتا ہو تو وہ اختیار نہ کی جائے اگر وہ بلا پن نہ آئے تو کچھ حرج نہیں لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ وہ کسی صورت میں سواری نہیں ہو سکتا۔ عموماً زیادہ سواری دبلے پن کا باعث بنتی ہے۔ اسلئے اس کو بطور عادت کے نقصان کا باعث قرار دیا۔ (ح۔ ع)

طعام غنیمت بقدر ضرورت لیا جائے

۳۶/۳۹۳۷ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمَجَالِدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قُلْتُ هَلْ كُنْتُمْ تَخْمِسُونَ الطَّعَامَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصَبْنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ فَكَانَ الرَّجُلُ يَجِيءُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ مِقْدَارَ مَا يَكْفِيهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۱۵۱ كتاب الجهاد باب النهي عن النهب الحديث رقم ۲۷۰۴۔

ترجمہ: محمد بن ابی الجالد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ کیا تم طعام کا حصہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نکالتے تھے؟ تو وہ کہنے لگے ہم نے خیبر کے دن کھانا پایا تو ہر شخص استعمال کی مقدار اس میں سے کھانا لیتا پھر واپس مڑ جاتا۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: تَخْمِسُونَ: تم اس میں سے خمس نکالتے تھے یا پھر جنس طعام میں سے جو تقسیم سے خارج تھا اس میں ہر ایک کو اپنی مرضی سے تصرف کی اجازت تھی۔

جواب کا مطلب یہ ہے کہ طعام سے خمس تو نہ لینا چاہیے مگر طعام میں بھی اپنی مرضی سے صرف اس حد تک تصرف کی اجازت ہے کہ بقدر کفایت لے سکتا ہے زائد نہیں۔ (ع)

طعام و شہد کا خمس نہیں

۳۷/۳۹۳۸ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ جَيْشًا غَنِمُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا وَعَسَلًا فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهُمْ الْخُمْسَ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۱۴۹ كتاب الجهاد باب في اباحب الطعام الحديث رقم ۲۷۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک لشکر آپ کے زمانہ میں طعام اور شہد بطور غنیمت لایا تو ان سے (اس چیز میں سے جو انہوں نے کھالی) خمس نہ لیا گیا۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

خوراک کی اشیاء بقدر حاجت لیں

۳۸/۳۹۳۹ وَعَنِ الْقَاسِمِ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ الْجَزُورَ فِي الْغَزْوِ وَلَا نَقْسِمُهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا نَرْجِعُ إِلَى رِجَالِنَا وَآخِرِ جَنَّتِنَا مِنْهُ مَمْلُوءَةٌ - (رواه ابو داود)

(رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳ / ۱۵۲ كتاب الجهاد باب في حمل الطعام من ارض العدو ح ۲۷۰۶۔

عبدالرحمن کے مولیٰ قاسم سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے کسی صحابی نے بیان کیا کہ ہم جہاد میں اونٹ کھاتے یعنی جب خوراک کی ضرورت پڑتی تو ذبح کر کے کھاتے۔ اور اس کو ہم اس وقت تک تقسیم نہ کرتے یہاں تک کہ جب ہم اپنے پڑاؤ کی طرف واپس لوٹتے تو ہماری خورجیاں اونٹ کے گوشت سے پر ہوتی تھیں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جب مسلمان دارالحرب سے نکلیں تو اس وقت ان کو غنیمت میں سے گھاس دانہ جانوروں کو کھلانا اور خود کھانا درست نہیں۔ اس وجہ سے کہ ضرورت ختم ہوئی اور ضرورت کے لحاظ سے ہی اباحت تھی وہ جاتی رہی۔ اور جس کے پاس طعام اور گھاس زائد از ضرورت ہو وہ غنائم کی طرف لوٹا دے بشرطیکہ وہ تقسیم نہ ہوئی ہو دارالحرب میں اگرچہ اس سے نفع اٹھایا ہو۔ (ع)

خیانت سے اجتناب کا حکم

۳۹/۳۹۴۰ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ أَكْثَرُ الْخِيَاطِ وَالْمَخِيطِ وَإِيَّاكُمْ وَالْعُلُولَ فَإِنَّهُ عَارٌ عَلَى أَهْلِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

(رواہ الدارمی ورواہ النسائی عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده)

اخرجه أبو داود في السنن ۲ / ۹۵۰ الدارمی، کتاب السیر باب ما جاء انه قال الحديث رقم ۲۸۵۰ والدارمی فی ۲ / ۳۰۲ الحديث رقم ۲۴۸۷ وأحمد في المسند ۵ / ۳۱۸

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سوئی اور دھاگہ بھی ادا کرو۔ یعنی مال غنیمت میں سے اس قدر بھی چھپا کر نہ رکھو اور اس میں خیانت کرنے سے بچو یعنی مال غنیمت سے یا (مطلق طور پر) خیانت سے اجتناب کرو۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ خیانت خیانت کرنے والوں کیلئے باعث غار ہوگی۔ یہ دارمی کی روایت ہے۔ نسائی نے اسے عمرو بن شعیب سے نقل کیا ہے۔

اس مال میں اس اون کے برابر بھی زائد حق نہیں

۴۰/۳۹۴۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَةً مِنْ سَنَامِهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْقَيْءِ شَيْءٌ وَلَا هَذَا وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَأَذُوا الْخِيَاطَ وَالْمَخِيطَ فَقَالَ رَجُلٌ فِي يَدِهِ كُبَّةٌ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ أَخَذْتُ هَذِهِ لِأُصْلِحَ بِهَا بَرْدَعَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا مَا كَانَ لِي وَلِئِنِّي عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ فَقَالَ أَمَا إِذَا بَلَغَتْ مَا أَرَى فَلَا أَرَبَ لِي فِيهَا وَبَدَّلَهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۱۴۲ الحديث رقم ۲۶۹۴ وأحمد في المسند ۲ / ۶۸۴۰

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیبؓ نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک دن ایک اونٹ کے پاس تشریف لائے (جو مال فنی میں آیا تھا) اور اس کی کوہان سے (چند) بال اکھاڑ کر فرمایا:

اے لوگو! حقیقت یہ ہے کہ اس مال فنی میں سے میرے لئے کچھ نہیں اور نہ یہ اون جس کا تذکرہ ہوا۔ اس وقت آپ نے اپنی انگشت مبارک اٹھائی جس پر پشم لپیٹ رکھا تھا۔ اس کو اٹھایا لوگوں کو دکھانے کیلئے فرمایا کہ خمس اور وہ بھی تم پر خرچ کی جاتی ہے۔ یعنی تمہارے مصالح میں مثلاً گھوڑے، ہتھیار وغیرہ پس تم ادا کرو دھاگے اور سوئی اس وقت ایک شخص کھڑا ہوا جس کے ہاتھ میں بالوں کی رسی کا ایک ٹکڑا تھا۔ وہ کہنے لگا کہ میں نے اس کو اسلئے لیا تھا تا کہ اس کے ذریعہ میں پالان کے نیچے کی کملی درست کروں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہاں تک اس چیز کا تعلق مجھ اور اولاد عہد المطلب سے ہے پس وہ تیرے لئے ہے یعنی جو چیز میرے اور ان کے حصہ کی ہے وہ ہم نے تجھے معاف کر دی اور جو دیگر مجاہدوں کا حصہ ہے اسے ان سے بخشوانا چاہیے۔ وہ شخص کہنے لگا: جب یہ رستی اس حد کو پہنچی ہے تو پھر مجھے اس رستی کی ضرورت نہیں پھر اس نے اس رستی کو پھینک دیا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

غنائم میں صرف خمس

۴۱/۳۹۴۲ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِنَ الْمَغْنَمِ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِمِكُمْ مِثْلُ هَذَا إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ فِيكُمْ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳/۲۸۳ کتاب الجہاد باب فی الامام یستأثر بشئ من الفی الحدیث رقم ۲۷۵۵

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک اونٹ کی طرف رخ کر کے ہمیں نماز پڑھائی اور وہ اونٹ غنیمت کا تھا یعنی اس اونٹ کو سترہ بنایا۔ جب آپ ﷺ نے سلام کیا تو اونٹ کے پہلو سے پشم لی اور فرمایا تمہارے غنائم میں سے میرے لئے اس کی مانند کچھ بھی حلال نہیں مگر پانچواں حصہ اور پانچواں حصہ بھی تمہاری حاجات میں خرچ کیا جاتا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: پہلو سے یعنی کوہان کی ایک جانب سے پس روایات سے منافات جاتی رہی اور واقعہ متحد ہو گیا یا اس کے پہلو سے تو یہ اور واقعہ ہونے کی وجہ سے قضیہ متعدد ہو گیا۔ (ع)

ذوی القربی کے حصہ کی وضاحت

۴۲/۳۹۴۳ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَ ذَوِي الْقُرْبَى بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَيْتَةُ آتَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ لَا تُنْكِرُ فُضْلَهُمْ لِمَكَائِكَ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْتَهُمْ وَتَرَكْنَا وَإِنَّمَا قَرَأْتُنَا وَقَرَأْتَهُمْ وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ (رواه الشافعی وفی رواية ابی داؤد والنسائی نحوه)

وفيه) اَنَا وَبَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَشَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ.

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۳۸۳ كتاب الخروج والامارة باب في بيان مواضع قسم الخمس ح ۲۹۸۰ والنسائي في

۷ / ۱۳۰ الحديث رقم ۴۱۳۷

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ نے ذوی القربی کا وہ حصہ جس کا تذکرہ قرآن مجید میں وارد ہے یعنی خمس غنیمت۔ بنو ہاشم اور بنو مطلب کے مابین تقسیم فرمایا تو میں اور عثمان بن عفان (دونوں آپ کی خدمت میں) حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو اللہ تعالیٰ نے بنو ہاشم میں سے پیدا کیا تو ہمیں اس کی وجہ سے اپنے بھائیوں یعنی بنو ہاشم کی عظمت و بزرگی سے بالکل انکار نہیں کرتے بلکہ اپنے سے ان کو افضل سمجھتے ہیں کیونکہ ہمارے مقابلے میں وہ آپ ﷺ سے قریب تر ہیں۔ ان کے اور آپ کے دادا ہاشم ہیں۔ اگرچہ ہمارے جدا اور ان کے جد بھی ایک ہیں یعنی عبد مناف کہ یہ ان کے چار بیٹوں کی اولاد ہے۔ آپ ہمیں فرمائیں کہ ہمارے بھائیوں بنو مطلب کو تو ذوی القربی کا حصہ عنایت فرمایا اور ہمیں چھوڑ دیا یعنی خمس میں ذوی القربی کا جو حصہ آپ نے ان کو دیا اس سے ہمیں کیوں محروم فرمایا: حالانکہ ہماری اور ان کی قرابت یعنی بنو نوفل اور بنو عبد شمس کی برابر ہے۔ یہ جبیر بن نوفل سے اور عثمان بن عبد شمس سے تھے۔ اور ان کی قرابت یعنی بنو مطلب کی ایک ہے کہ وہ بھی ہاشم کے اسی طرح بھائی ہیں اور باپ ہمارا بھی وہی (عبد مناف ہے) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہیں اور آپ نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے میں داخل کر کے فرمایا: وہ اس طرح ایک ہیں۔ اس روایت کو امام شافعیؒ نے نقل کیا اور ابو داؤد، نسائی کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ اور اس میں اس طرح ہے۔ کہ میں اور مطلب کی اولاد جاہلیت اور اسلام میں جدا نہیں ہوئے ہم اور وہ ایک ہیں اور آپ نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل فرمائیں۔

الفصل الثالث:

معاذ اور معوز رضی اللہ عنہما کا کارنامہ

۴۳/۳۹۴۳ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ فَنظَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثَةٍ أَسْنَانُهُمَا فَتَمَنَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعِ مِنْهُمَا فَغَمَزَنِي أَحَدُهُمَا فَقَالَ أَيُّ عَمٍّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ يَا أَبْنُ أَخِي قَالَ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَئِنْ رَأَيْتُهُ لَا يَفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مِنَّا قَالَ فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ قَالَ وَغَمَزَنِي الْآخَرُ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمْ أَتَشَبَّ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَحُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ لَا تَرَيَانِ هَذَا صَاحِبَكُمَا الَّذِي تَسْأَلَانِي عَنْهُ قَالَ فَابْتَدَرَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا فَضَرَبَاهُ حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَاهُ

فَقَالَ أَيُّكُمَا قَتَلَهُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ فَقَالَ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا فَقَالَا لَا فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَا كُمَا قَتَلَهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْبِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ وَالرَّجُلَانِ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ وَمُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ.

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۴۶ کتاب المغازی باب ۱۰ ح ۳۱۴۱ وأحمد فی المسند ۱ / ۱۹۳

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ میں بدر کے میدان میں صف کارزار میں کھڑا تھا۔ میں نے اپنے دائیں بائیں نظر ڈالی تو میں نے اپنے آپ کو انصار کے دو نو عمر لڑکوں کے درمیان پایا۔ میرے دل میں تمنا پیدا ہوئی کہ کاش کہ آج میں دو طاقتور اور تجربہ کار آدمیوں کے درمیان ہوتا بجائے ان نو خیز جوانوں کے یعنی میں نے ان کو شجاعت میں نو آموز اور ناتجربہ کار سمجھ کر حقیر جانا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ بھاگ جائیں اور مجھے بھی عیب دار بنادیں۔ پھر اسی لمحہ ان میں سے ایک نے مجھے چوکا دیکر کہا اے چچا کیا تو ابو جہل کو پہچانتا ہے۔ کہ وہ کونسا ہے اور کہاں ہے۔ میں نے کہا ہاں میں جانتا ہوں میں نے کہا تمہیں اس سے اے بھتیجے کیا غرض ہے؟ اس نے کہا مجھے اطلاع ملی ہے کہ وہ جناب رسول اللہ کو گالیاں دیتا ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر میں اسے دیکھ پاؤں تو میں اس سے اس وقت تک الگ نہ ہوں گا یہاں تک کہ ہم میں سے جلد باز مرنے جائے۔ یعنی جس کی موت پہلے آئی ہوگی وہ پہلے مرے گا۔ خواہ میں مرنے یا وہ مرے۔ عبدالرحمان کہتے ہیں کہ مجھے اس کی بات پر بڑا تعجب ہوا کہ اس میں کس قدر ہمت و شجاعت اور حضرت محمد ﷺ سے کس قدر محبت ہے۔ عبدالرحمان کہتے ہیں (میں ابھی اسی سوچ میں تھا) کہ دوسرے نے مجھے چوکا دے کر اسی طرح کہا جیسا کہ پہلے نے کہا تھا۔ زیادہ دیر نہ گزرنے پائی تھی کہ میری نگاہ ابو جہل پر پڑی جو لوگوں میں پھر رہا تھا۔ یعنی کفار کی صفوں کے درمیان گھوم رہا تھا۔ میں نے ان دونوں سے کہا کیا تم اس شخص کو نہیں دیکھتے ہو جو صفوں کے درمیان پھر رہا ہے۔ وہی تمہارا مقصود ہے جس کے متعلق تم مجھ سے دریافت کر رہے ہو یعنی میں نے ان کو کہا ابو جہل یہی ہے عبدالرحمن کہتے ہیں کہ دونوں لڑکے تیزی سے تلواریں لے کر ابو جہل کی طرف بڑھے اس کو مارا۔ یہاں تک کہ قتل کر دیا۔ پھر دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو اس بات کی اطلاع دی یعنی اس معاملے کے بارے میں بتلایا آپ نے ارشاد فرمایا تم دونوں میں سے اس کو کس نے قتل کیا ہے تو ان دونوں میں سے ہر ایک نے کہا میں نے قتل کیا ہے پھر آپ نے فرمایا کیا تم دونوں نے اپنی تلواروں کو پونچھ ڈالا ہے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے ان دونوں کی تلواروں کا معائنہ فرمایا اور پھر ارشاد فرمایا تم دونوں نے اس کو قتل کیا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے ابو جہل کا تمام سامان معاذ ابن عمرو کو عنایت فرمایا یہ دونوں جو جوان جنہوں نے ابو جہل کو قتل کیا معاذ ابن عمرو اور معاذ بن عفراء تھے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بخاری میں وارد ہے کہ یہ معاذ بن عفراء تھے آئندہ روایت میں مذکور ہے کہ ابو جہل کو قتل کرنے والے دونوں عفراء کے بیٹے تھے اور اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بیٹا عفراء کا ہے اس کی تطبیق اس طرح ہے کہ دونوں ایک ہی ماں کے بیٹے تھے جس کا نام عفراء تھا باپ البتہ دونوں کے الگ الگ تھے ایک کے باپ کا نام عمرو بن جموح تھا اور دوسرے کے باپ کا نام اور تھا پس ایک کی نسبت باپ کی طرف کردی اور دوسرے کی ماں کی طرف۔ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ دوسرے کے باپ

کا نام حارث تھا۔

دواعترض:

نمبر ۱۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے فرمایا تم دونوں نے مارا ہے پھر ایک کو تمام اسباب کیوں دے دیا گیا۔
الجواب: شاید کہ دونوں ہی مارنے میں شریک ہوں مگر جس نے ضرب لگا کر اس کو چلنے پھرنے سے عاجز کر دیا وہ ایک ہو اور دوسرے نے وار کر کے اس کو زخم پہنچایا ہو اس لئے اسباب کا تقدار وہی بنا جس نے اس کو چلنے پھرنے سے عاجز کر دیا رہا آپ کا یہ فرمانا کہ تم دونوں نے قتل کیا ہے یہ دوسرے کی حوصلہ افزائی کیلئے ہے۔

نمبر ۲۔ ابن مسعودؓ نے ابو جہل کے اندر زندگی کی رمتی پائی پھر اس کا سر کاٹ کر آپ کی خدمت میں پیش کیا تو اس لحاظ سے آپ ﷺ نے اس کے اسباب میں سے ایک چیز یعنی تلوار ان کو عنایت فرمائی۔ امام مالکؒ کے بعض شاگردوں نے نقل کیا کہ اسباب کے سلسلے میں امام کو اختیار حاصل ہے جس کو چاہے عنایت کرے اس قول کو مان لینے کی صورت میں کسی اشکال کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

۳۹۳۵/۳۴ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَاَنْطَلِقْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ قَالَ فَاَخَذَ بِلِحْيَتِهِ فَقَالَ اَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ وَلِي رِزَايَةٍ قَالَ فَلَوْ غَيْرََا كَارِ قَتَلْتَنِي۔ (مشفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۴ / ۱۴۲۳ کتاب المغازی باب قتل ابی جہل الحدیث رقم (۱۱۸ - ۱۸۰۰)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن فرمایا: کوئی شخص تم میں سے جا کر ابو جہل کا حال دیکھ آئے یعنی آیا مر چکا ہے یا زندہ ہے۔ ابن مسعودؓ گئے اور انہوں نے ابو جہل کو اس حالت میں پایا کہ وہ ٹھنڈا ہو چکا تھا یعنی قریب المرگ تھا۔ اسے عفراء کے دونوں بیٹوں نے قتل کیا تھا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ نے اس کی ڈاڑھی پکڑ کر پوچھا تو ابو جہل ہے؟ تو وہ کہنے لگا کیا اس سے بھی بڑا آدمی کوئی قریش میں ہے جس کو تم نے قتل کیا؟ یعنی میرے درجے کا کوئی آدمی قریش میں نہیں۔ اور روایت میں ہے کہ اگر زمینداروں کے علاوہ مجھے کوئی قتل کرتا تو مناسب تھا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَلَوْ غَيْرََا كَارِ قَتَلْتَنِي﴾ قتل میں مجھے عار نہیں البتہ اتنی بات افسوسناک ہے کہ مجھے قتل کرنے والے زراعت کرنے والے تھے۔ اگر ان کے علاوہ کوئی اور مجھے قتل کرتا تو خوب تھا اور میرے ہاں بہتر تھا۔ کہان کہہ کر ابو جہل نے عفراء کے دو بیٹوں کی طرف اشارہ کیا جنہوں نے اسے قتل کیا تھا وہ مدینہ کے رہنے والے تھے اور مدینہ منورہ کے لوگ اکثر کھیتوں اور باغات والے تھے۔ (ج)

بعض کو مال ان کے ایمان کی حفاظت کیلئے دیا جاتا ہے

۳۹۳۶/۳۵ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ

فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ رَجُلًا هُوَ أَعَجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُمْتُ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا ذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَأَجَابَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُوبَ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ (متفق عليه وفي رواية لهما قال الزهري) فَنَرَى أَنَّ الْإِسْلَامَ الْكَلِمَةُ وَالْإِيمَانُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ.

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳ / ۲۴۰ کتاب الایمان اذا لم یکن الاسلام علی الحقیقۃ الحدیث رقم ۱۴۷۸ و مسلم فی صحیحہ ۱ / ۱۳۲ الحدیث رقم (۲۳۶ - ۱۵۰).

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ میری موجودگی میں پیغمبر ﷺ نے کچھ لوگوں کو کچھ مال دیا اور ایک کو چھوڑ دیا یعنی بالکل نہ دیا۔ حالانکہ وہ میرے ہاں (دینی لحاظ سے) سب سے بہتر تھا۔ پس میں نے کھڑے ہو کر کہا یعنی آپ کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا وجہ ہے کہ فلاں شخص کو آپ نے کچھ بھی عنایت نہیں فرمایا: اللہ کی قسم! میں اسے سچا مؤمن گمان کرتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ تم اس طرح کہو میں اس کو مؤمن سمجھتا ہوں یا مسلم سمجھتا ہوں۔ سعد نے یہ بات تین بار دہرائی تو آپ ﷺ نے یہ جواب دہرایا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا میں ایک شخص کو دیتا ہوں حالانکہ اس کے علاوہ دوسرا آدمی مجھے زیادہ محبوب ہوتا ہے (اور اس خطرہ کے پیش نظر اس کو نہیں کہہیں وہ منہ کے بل آگ میں نہ ڈالا جائے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ اور بخاری و مسلم کی ایک اور روایت میں اس طرح وارد ہے۔ زہری کہتے ہیں پس میں جانتا ہوں کہ اور اعتقاد رکھتا ہوں کہ اسلام ایک بول ہے یعنی اقرار شہادت ہے۔ اور ایمان عمل صالح ہے یعنی عمل قلبی اور وہ تصدیق ہے۔

تشریح: ﴿فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا﴾: یعنی بلکہ تم اس طرح کہو میں اس کو مسلمان جانتا ہوں یعنی ایمان حقیقی جو کہ تصدیق باطنی کا نام ہے اس کی اطلاع ممکن نہیں لیکن اسلام جو کہ ظاہری انقیاد اور اطاعت کو کہا جاتا ہے یہ یقینی ہے پس تم اس طرح کہو کہ میں اس کو مسلمان جانتا ہوں آپ ﷺ کا مقصود سعدؓ پر مواخذہ اور اعتراض تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے دلیل پیش کر رہے تھے کہ فلاں آدمی تو مال کا حقدار ہے اور اس کو محروم کر دینا یہ بڑا بعید ہے اور وہ یہ دعویٰ کر رہے تھے کہ اس کا ایمان حقیقی ہے۔

۲۔ خَشْيَةً أَنْ يَكُوبَ فِي النَّارِ: یعنی مال کے دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس آدمی سے زیادہ محبت ہے یا یہ زیادہ فضیلت والا ہے کیونکہ عطیات فضائل دنیا کے اعتبار سے نہیں ہوتے بلکہ بعض اوقات ضعف ایمان اور تالیف قلب کیلئے دیئے جاتے ہیں تاکہ اسلام سے متنفر ہو کر وہ کفر میں نہ پڑ جائے پس تمہیں چاہیے کہ اس کو دینے کے متعلق سوال کرنے میں مبالغہ مت کرو اور اس کے کامل الایمان مؤمن ہونے کو دلیل مت پیش کرو یا اس کے مستحق ہونے کو یقینی مت قرار دو۔

۳۔ الْإِسْلَامُ الْكَلِمَةُ: اسلام کلمہ ہے یعنی اسلام کلمہ ہے یہ بات بالکل واضح ہے کہ اسلام تو عمل صالح ہے اور انقیاد احکام ہے اور ایمان تصدیق قلبی ہے۔ مگر جب کہ اسلام کے کلمہ کا اقرار زبانی موجود تھا اور وہ ظاہری اسلام کا حکم کرنے کیلئے کافی تھا اور اعمال صالحہ وہ ایمان کی وجہ سے صادر ہوتے ہیں جو کہ دل میں پائے جانے والی تصدیق ہے اور کامل ایمان کی وجہ سے انجام

پاتے ہیں تو یہاں اسلام کو کلمہ کہنے پر اکتفا کیا گیا اور ایمان کی تفسیر عمل صالح سے فرمائی۔ فافہم۔ (ح)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خوش نصیبی

۳۶/۳۹۳۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ بَعْنَى يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عُثْمَانَ انْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ وَإِنِّي أَبِيعُ لَهُ فَضْرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَهْمٍ وَلَمْ يَضْرِبْ لَهُ حَدَّ غَابَ غَيْرُهُ۔ (رواه ابو داؤد)

اندرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۸/۳ کتاب الجہاد ح ۲۷۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بدر کے دن خطبہ دینے کھڑے ہوئے اور فرمایا عثمان اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کام گیا ہے میں ان کی طرف سے بھی بیعت کرتا ہوں پس آپ ﷺ نے ان کے لیے بھی (مال غنیمت میں سے) حصہ مقرر فرمایا یعنی غنیمت میں سے حصہ دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے علاوہ بدر سے غائب ہونے والے کیلئے حصہ مقرر نہیں فرمایا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جناب رسول اللہ ﷺ جب بدر میں پہنچے اس وقت آپ کی بیٹی رقیہؓ زوجہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ بیمار تھیں تو آپ ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضرت رقیہؓ کی تیمارداری کیلئے مدینہ روانہ فرمایا اور جب مال غنیمت تقسیم کیا جانے لگا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کام کیلئے گئے ہیں اور میں خود ان کی طرف سے بیعت کرتا ہوں پھر آپ ﷺ نے اپنا پایاں ہاتھ اپنے دائیں ہاتھ پر مارا اور فرمایا یہ عثمان رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہے اور ان کیلئے غنیمت میں سے حصہ نکالا۔

ایک اونٹ دس بکریوں کے برابر

۳۷/۳۹۳۸ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ فِي قَسْمِ الْمَغَانِمِ عَشْرًا مِنَ الشَّاءِ بَبَعِيرٍ۔ (رواه النسائي)

اندرجہ النسائی فی ۲۲۱/۷ الحديث رقم ۴۳۹۱ واحمد فی المسند ۶۶۴/۳

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ غنیمت کی تقسیم میں دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر قرار دیتے تھے یہ نسائی کی روایت ہے۔

حضرت یوشع علیہ السلام کیلئے آفتاب کا رکنا

۳۸/۳۹۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَانِي مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ مَلِكٌ بَضْعَ امْرَأَةٍ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَنْبِيَّ بِهَا وَلَكَمَّا يَنْبِيَّ بِهَا وَلَا أَحَدٌ بَنَى بُيُوتًا وَلَمْ

يَرْفَعُ سُقُوفَهَا وَلَا رَجُلٌ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ هُوَ يَنْتَظِرُ أَوَّلًا دَهًا فَغَزَا فَاذْنًا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ
الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَا مَوْرَةٌ وَأَنَا مَا مَوْرٌ اَللّٰهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحُبِسَتْ حَتَّى
فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ فَجَاءَتْ يَعْزِي النَّارُ لِنَا كُلُّهَا فَلَمْ تَطْعَمَهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا فَلْيَايَعُنِي
مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ فَلَدِقْتُ يَدَ رَجُلٍ بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاءُوا بِرَأْسٍ مِثْلَ رَأْسٍ بَقَرَةٍ مِنْ
الذَّهَبِ فَوَضَعَهَا فَجَاءَتْ النَّارُ فَكَالَتْهَا وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لَا حِدَ قَبْلَنَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ
لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَاحْلَلَهَا لَنَا (متفق عليه)

اخرجه البخارى فى صحيحه ۶ / ۶۲۸ الحديث رقم ۳۱۲۴ و مسلم كتاب الجهاد والسير باب تحليل الغنائم لهذه
الاعاءة خاصة فى ۳ / ۱۳۶۶ الحديث رقم (۳۲ - ۱۷۴۷) وأحمد فى المسند ۲ / ۳۱۷

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا انبیاء میں سے ایک پیغمبر ﷺ نے جہاد کا ارادہ
کیا یعنی یوشع بن نون علیہ السلام نے پھر اپنی قوم کے لوگوں کو فرمایا کہ میرے ساتھ وہ شخص بھی نہ آئے گا۔ جس نے نکاح کیا ہو اور
وہ اپنی بیوی کو گھر میں لانا چاہتا ہو تا کہ اس سے صحبت کرے اور اب تک وہ گھر میں نہ لایا ہو۔ نمبر ۲۔ وہ شخص بھی میرے ساتھ
نہ جائے کہ جس نے اپنا گھر بنایا مگر ابھی تک چھت ڈالنا باقی ہو۔ نمبر ۳۔ ایسے ہی میرے ساتھ وہ شخص بھی نہ جائے کہ جس
نے گا بھن بکریاں یا حاملہ اونٹنیاں خریدی ہوں اور ان کے بچے جننے کا منتظر ہو پھر وہ پیغمبر جہاد کیلئے تشریف لے گئے جب
اس شہر کے قریب پہنچے جہاں جہاد کا ارادہ تھا تو وہ وقت نماز عصر کا تھا یعنی آخری وقت یا قرب نماز عصر یعنی آخری وقت کے
قریب والا وقت تو وہ پیغمبر ﷺ سورج کو کہنے لگے کہ اے سورج! تجھے بھی چلنے کا حکم ملا ہے اور مجھے بھی اس بستی کو فتح کرنے
کا حکم دیا گیا پھر اللہ کی بارگاہ میں عرض کیا۔ اے اللہ سورج کو ہمارے لیے ٹھہرا دے اللہ نے سورج کو ٹھہرا دیا یہاں تک کہ
انہوں نے شہر کو فتح کر لیا پھر انہوں نے مال غنیمت کو جمع کیا تو مال غنیمت کو جلانے کیلئے آگ نے اس کو نہ جلایا تو وہ پیغمبر
فرمانے لگے تمہارے اندر مال غنیمت میں خیانت ہوئی ہے پس ہر قبیلے کا ایک شخص میرے ہاتھ پر بیعت کرے تو ایک شخص کا
ہاتھ آپ کے ہاتھ سے چٹ گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قبیلے کے درمیان خیانت ہے پھر وہ ایک سونے کا سر لائے
جو کہ بیل کے سر کے برابر تھا اور اس کو مال غنیمت میں رکھ دیا پھر آسمان سے آگ اتری اور اس کو جلا دیا۔ ایک روایت
میں راوی نے اس عبارت کا اضافہ کیا ہے کہ ہم سے پہلے غنیمت کسی کیلئے بھی حلال نہ تھی پھر اللہ نے ہمارے لیے ہمارے
ضعف اور عجز کو دیکھ کر حلال کر دی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ۱) ان پیغمبر نے ان تین قسم کے لوگوں کو اپنے ساتھ جہاد پر چلنے سے اس لئے منع فرمایا کہ جب دل کا تعلق کہیں اور ہو تو
آدمی سست پڑ جاتا ہے اور اس سے مصلحت فوت ہو جاتی ہے اس میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ اہم معاملات میں تعلقات سے
بالکل فراغت ہونی چاہیے تاکہ وہ کام بخوبی سرانجام پاسکے۔

۲۔ آفتاب کا رکنا: مواہب لدنیہ میں آیا ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آفتاب کو حضرت یوشع بن نون کے علاوہ کسی کیلئے نہیں
ٹھہرایا گیا اس سے یہ دلالت ملتی ہے کہ یہ حضرت یوشع بن نون کے خصائص میں سے ہے حالانکہ آپ ﷺ کیلئے بھی ٹھہرایا گیا۔

- ۳۔ صورت تطبیق: حضرت محمد ﷺ کی مراد یہ ہے کہ سورج کو کسی پیغمبر کیلئے میرے علاوہ سوائے یوشع بن نون کے نہیں ٹھہرایا گیا۔
- ۴۔ عین ممکن ہے کہ یہ سورج کے ٹھہرائے جانے سے پہلے کا قول ہو آپ ﷺ کیلئے دوسرے آفتاب کو روکا گیا ایک خندق کے دن جبکہ آپ ﷺ کفار کے ساتھ لڑائی میں مصروف رہے نماز عصر جاتی رہی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو پھیر دیا یہاں تک کہ آپ ﷺ نے نماز عصر پڑھی اور دوسری مرتبہ شب معراج کے دوسرے دن چنانچہ مواہب میں تفصیل سے مذکور ہے اور ایک دفعہ آپ ﷺ کے حکم سے حضرت علیؓ کیلئے پھیرا گیا آپ ﷺ نے دعا کی اور آفتاب دوبارہ لوٹ آیا مواہب لدنیہ میں تفصیل مذکور ہے۔ لیکن بعض علماء نے اس روایت میں کلام کیا ہے۔
- ۵۔ فَجَاءَتِ النَّارُ: پہلی امتوں میں اللہ کا حکم یہ تھا کہ مال غنیمت کو جنگل میں رکھ دیا جاتا آسمان سے آگ اتر کر اس کو جلا دیتی تو یہ قبولیت کی نشانی ہوتی۔ (ح۔ ع)

ایک چادر آگ کا باعث بن گئی

۳۹/۳۹۵۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ وَفُلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غَلَّهَا أَبُو عَبَّادٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ اذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا قَالَ فَخَرَجْتُ فَنَادَيْتُ إِلَّا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا - (رواه مسلم)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۱۸/۴ الحدیث رقم ۱۵۴۷ واحمد فی المسند ۳۰/۱ والدارمی فی السنن ۳۰۲/۲

الحدیث رقم ۲۴۸۹ صحیح مسلم کتاب الایمان باب غلط تحریم الغلول ح ۱۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہمیں حضرت عمرؓ نے بتلایا کہ جب خیبر کا دن آیا تو کچھ اصحاب آئے اور انہوں نے بتلایا کہ فلاں شہید ہوا اور فلاں شہید ہوا ہے۔ یعنی ان شہداء کے نام گنوائے۔ یہاں تک کہ (چلتے ہوئے) ان کا گزر ایک شخص کے پاس سے ہوا جو مرا ہوا پڑا تھا۔ تو انہوں نے کہ فلاں شہید ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح نہیں یعنی شہید مت کہو۔ میں نے اسے مال غنیمت سے ایک چادر چرانے کی وجہ سے آگ میں دیکھا ہے۔ یا آپ نے اس طرح فرمایا ایک لکیر دار کملی کی وجہ سے آگ میں دیکھا۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے خطاب کے بیٹے اجاؤ اور لوگوں میں اعلان کر دو کہ جنت میں صرف مؤمن داخل ہوں گے یعنی ابتداء کا مل مؤمن داخل ہوں گے حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے تین بار آواز دی۔ سنو تحقیق شان یہ ہے کہ جنت میں صرف مؤمن داخل ہوں گے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: ابن ملک کہتے ہیں کہ عرف میں وہ مؤمن ہے جو جناب رسول اللہ ﷺ اور آپ کی شریعت پر ایمان لایا اور جس نے خیانت کی تو اس نے گویا تصدیق پر ثابت قدمی اختیار نہ کی۔ اسلئے زجر و تشدید کے طور پر آپ ﷺ نے اس کو مؤمنوں میں شمار نہ فرمایا: نمبر ۲۔ اس طرح بھی کہنا ممکن ہے کہ مؤمنوں سے مراد متقی ہیں یعنی گناہوں سے بچنے والے اور جنت

میں داخلے سے مراد بلا عذاب داخلہ ہے۔

اِنِّی رَآیْتُهُ فِی النَّارِ : میں نے اسے دوزخ میں دیکھا کہ نصوص اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حقیقت میں دوزخ میں داخلہ حشر کے بعد ہوگا۔ پس اس روایت کو تمثیل پر محمول کریں گے اور اس سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ یہ اسی طرح ہوگا یعنی وہ دوزخ میں داخل ہوگا۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے بلالؓ کے جنت میں داخلے کی تمثیل مرنے سے پہلے دی۔ البتہ عذاب قبر حق ہے لیکن وہ اور طرح ہوتا ہے نہ کہ اس طرح۔

ملا علی قاری کا قول : میں کہتا ہوں کہ کلام میں مجاز ہے یعنی میں اس کو خیال کرتا ہوں کہ یہ ایسے گناہ کا مرتکب ہے جو کہ دوزخ کو واجب کرنے والا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِیْ نَعِیْمٍ۔ (نیک لوگ جنت میں ہیں)۔

بَابُ الْجَزِيَةِ

جزیہ کا بیان

جزیہ یہ جزاء سے مشتق ہے اس کا معنی بدلہ ہے۔ شرعی طور پر ذمی سے لیے جانے والے مال کو کہا جاتا ہے۔ جزیہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ترک اسلام اور کفر پر باقی رہنے کا بدلہ ہے۔ تفصیلات کتب فقہ میں ملاحظہ ہوں۔ (ح)

الفصل الاول:

مجوس سے بھی جزیہ لیا جائے گا

۱/۳۹۵۱ عَنْ بَجَالَةَ قَالَ كُنْتُ كَاتِبًا لِّجَزَاءِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمِّ الْأَخْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ فَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجَزِيَةَ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ هَجَرَ۔

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۶ / ۲۷۵ کتاب الجزية والموادعة باب الجزية الموادعة مع اهل الذمة والحرب الحديث رقم ۳۱۵۶ - ۳۱۵۷ و أبو داود فی السنن ۳ / ۴۳۱ الحديث رقم ۳۰۴۳ والترمذی فی ۴ / ۱۲۴ الحديث رقم

۱۵۸۶

ترجمہ: بجالہ تابعی کہتے ہیں کہ میں اخنف کے چچا جزء بن معاویہ کا کاتب تھا۔ ہمارے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خط آیا یہ آپ کی وفات سے ایک سال پہلے کا واقعہ ہے۔ خط کا مضمون یہ تھا۔ آتش پرستوں میں سے جنہوں نے اپنے ذی رحم محرم

سے نکاح کیا ہے ان کو جدا کر دو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجوس سے جزیہ نہ لیتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ نے روایت بیان کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجوس ہجر سے جزیہ وصول کیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿محرم﴾ وہ ہے جس سے نکاح شریعت میں حرام ہے۔ مثلاً ماں اور بیٹی وغیرہ۔ آتش پرستوں کے ہاں ان سے نکاح درست تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمان بھیجا کہ ان میں تفریق کر دو یعنی نکاح ختم کرادو۔ اگرچہ اہل ذمہ کو ان کے دین پر چھوڑتے ہیں۔ لیکن یہ معاملہ کیونکہ شعائر اسلام کے خلاف تھا پس اس کے ختم کرنے کا حکم فرمایا:

ہجر: بحرین کے ایک شہر کا نام ہے۔ بعض نے یمن کے ایک شہر کا نام بتایا جو کہ بحرین کے قریب واقع ہے۔

جمہور کا قول: مجوس سے جزیہ لینے پر جمہور علماء کا اتفاق ہے۔ ہمارے نزدیک عجم کے بت پرستوں سے بھی جزیہ لیا جائے گا۔

امام شافعیؒ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے۔ اور حضرت بریدہؓ کی روایت جس کی ابتداء ان الفاظ سے ہوئی ہے۔ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ، بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ میں نقل کی جا چکی ہے۔

الفصل الثانی:

جب معاذ رضی اللہ عنہ یمن کے قاضی بنے

۲/۳۹۵۲ عَنْ مُعَاذٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ

حَالِمٍ يَعْنِي مُحْتَلِمٍ دِينَارًا أَوْ عَدْلَهُ مِنَ الْمَعَاوِرِ يَابِ تَكُونُ بِالْيَمَنِ - (رواه ابو داؤد)

اعرجہ ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۲۸ کتاب الخراج والامارة باب فی اخذ الحزبة ح ۳۰۳۸ والترمذی فی ۳ / ۲۰

الحدیث رقم ۶۲۳ والنسائی فی ۵ / ۲۶ الحدیث رقم ۴۲۵۰ و احمد فی المسند ۵ / ۲۳۰

ترجمہ: حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو یمن کا قاضی و حاکم بنا کر بھیجا تو ان کو حکم

فرمایا کہ وہ ہر بالغ سے ایک دینار یا دینار کی قیمت کے برابر معاویہ کپڑا لیں۔ یہ کپڑا یمن میں تیار ہوتا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿محتمل﴾ ابن ہمام کہتے ہیں کہ جزیہ عورت، لڑکے، مجنون، نابینا، اپانچ، قانج زدہ، لڑنے اور کام کی استطاعت نہ رکھنے والا بوڑھے محتاج پر جزیہ نہ ہوگا۔

یہ روایت ظاہر میں امام شافعیؒ کی دلیل ہے ان کے ہاں غنی اور فقیر جزیہ میں برابر ہیں یعنی دونوں کو دینا پڑے گا۔ جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

اور احناف کے ہاں غنی پر ہر سال میں صرف اڑتالیس درہم ہیں ہر ماہ میں چار درہم ادا کرے اور درمیانہ درجہ والے پر چوبیس درہم۔ یعنی ہر ماہ میں دو درہم ادا کرے اور وہ فقیر جو کام کاج کرتا ہے وہ ہر ماہ میں ایک درہم دے۔ ہذا یہ میں لکھا ہے کہ ہمارا مسلک حضرت عمرؓ، علیؓ، عثمانؓ سے منقول ہے۔ اور مہاجرین و انصار میں سے کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا۔

اس حدیث میں ہر ایک سے ایک دینار کا حکم مذکور ہے۔

تاویل حدیث: اس روایت کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ یہ بطور صلح ان سے ملے ہوا کیونکہ یمن لشکر کشی سے فتح نہ ہوا تھا۔
یا اہل یمن فقیر تھے اس لیے ان پر وہی جزیہ مقرر کیا گیا جو فقراء پر مقرر تھا۔

مسلمان پر جزیہ نہیں

۳/۳۹۵۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْلُحُ قِبَلَتَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جَزِيَّةٌ (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۴۳۸ الحدیث رقم ۳۰۵۳ والترمذی ۳ / ۲۷ کتاب الزکوۃ باب ما جاء لیس علی المسلمین ح ۶۳۳ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۲۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو قبیلے ایک زمین پر لائق نہیں اور مسلمان پر جزیہ نہیں۔ یہ احمد ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح: لَا تَصْلُحُ: دو دین ایک زمین پر بطور مساوات نہ چاہئیں یعنی مسلمانوں کو دارالخراب میں کفار کے درمیان رہائش اختیار کرنا مناسب نہیں اور کافروں کو دارالاسلام میں بلا جزیہ نہ رہنے دیتے اور جزیہ کو قبول کر لینے کے باوجود انہیں سر نہ اٹھانے دیتے کہ وہ کھلے طور پر رسومات کفریہ ادا کریں۔ کیونکہ ان دونوں صورتوں میں کفر اور دین اسلام برابر ہوتے ہیں اور یہ نہ ہونا چاہیے بلکہ مسلمانوں کو قوت و عزت حاصل ہونی چاہیے اور کافر ضعیف و ذلیل ہوں۔

بعض کا قول: یہ ہے کہ اس میں یہود و نصاریٰ کو جزیہ عرب سے جلا وطن کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ تاکہ وہاں دو قبیلے نہ ہوں اس لئے کہ اہل کتاب کا بھی الگ الگ قبیلہ ہے۔ اور مسلمان پر جزیہ نہ ہونے کا مطلب یہ ہے۔ کہ ایک ذمی جو مسلمان ہو گیا۔ اگر وہ پہلے ذمی ہونے کی حالت میں جزیہ دیتا تھا تو مسلمان ہونے کے بعد اس سے مسلمان ہونے کی وجہ سے جزیہ کا مطالبہ درست نہیں کیونکہ مسلمان پر جزیہ نہیں۔ (ح)

اکیدر سے جزیہ پر صلح

۴/۳۹۵۴ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى الْكَيْدِرِ دَوْمَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزِيَّةِ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۳۲۷ کتاب الخراج والامارة فی اخذ الجزیه ح ۳۰۳۷۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولیدؓ کو اکیدر دومہ کی طرف بھیجا۔ حضرت خالد نے ہمراہیوں سمیت اسے گرفتار کر لیا اور اس کو آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ ﷺ نے اسے

معاف کر دیا اور جزیہ پر اس سے صلح کر لی۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اُنکیدر: یہ دومہ کا بادشاہ تھا۔ یہ شام کا ایک علاقہ ہے جو تبوک کے پڑوس میں واقع ہے۔ یہ عیسائی حکمران تھا۔ اس کے متعلق آپ ﷺ نے حکم فرمایا تھا کہ اس کو قتل مت کرنا بلکہ زندہ گرفتار کر کے لے آنا۔ جب وہ آیا تو اس پر جزیہ مقرر کیا گیا۔ اس کے بعد وہ مکمل طور پر مسلمان ہو گیا۔ (ح)

دسواں حصہ یہود و نصاریٰ پر ہے

۵/۳۹۵۵ وَعَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّمَا الْعُسُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُشُورٌ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳ / ۴۳۵ کتاب الخراج باب فی تعشیر اهل الذمہ ح ۳۰۶۴ و احمد فی المسند ۳ / ۴۷۴

تجزیہ: حضرت حرب بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے جد سے یعنی اپنے نانا سے اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ پر دسواں حصہ ہے۔ اور مسلمانوں پر دسواں حصہ نہیں بلکہ چالیسواں حصہ ہے۔ یہ احمد و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: الْعُسُور: اس سے مراد تجارت کا دسواں حصہ ہے۔ صدقات کا دسواں حصہ مراد نہیں۔ کیونکہ مسلمانوں پر تو صدقات کا دسواں حصہ ہے جو کہ زمین کی آمدنی پر لازم ہے۔

خطابی کا قول: یہود و نصاریٰ پر جو عشر لازم ہے وہ وہی مال ہے کہ جس پر ذمہ داری کا عقد لیا گیا ہو یا اس وقت ان پر شرط کی گئی ہے۔ اگر صلح نہ کی گئی کسی چیز پر تو پھر جزیہ لازم ہے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ اتنی

احناف کا قول: ہمارے ہاں یہ کہ اگر وہ تجارت کے سلسلہ میں اپنے ملک میں داخلہ کے وقت ہم سے محصول لیں تو پھر ان سے یہ محصول لیا جائے گا اگر وہ ہمارے شہروں میں آئیں گے تو پھر ہم بھی ان سے وصول کریں گے۔ (ح)

ذمیوں پر لشکر اسلام کی ضیافت کا حق

۶/۳۹۵۶ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا هُمْ يُضَيِّفُونَا وَلَا هُمْ يُؤَدُّونَ مَا لَنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ وَلَا نَعْنُ نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَبْوَابَ الْأَنْتِ تَأْخُذُوا كُرْهَا فَخُذُوا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۶۲۵ کتاب السیر باب ما یحل من اموال اهل الذمہ الحدیث رقم ۵۸۹

تجزیہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر ہم مسلمانوں کا کسی قوم پر گزر رہو تو وہ نہ ہماری مہمانی کرتے ہیں اور نہ وہ ہمارا حق دیتے ہیں یعنی لشکر اسلام کی خیر گیری وغیرہ اور وہ ہی ہم ان سے زبردستی لیتے

ہیں۔ پس اس کی وجہ سے ہمیں بڑا ضرر پہنچتا ہے اور شدید مجبوری لاحق ہوتی ہے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ (ضیافت، نقد یا قرض دینے سے) انکار کریں۔ سوائے اس صورت کے کہ تم ان سے زبردستی لو تو پھر زبردستی لو۔

تشریح: * یہ لوگ ذمی تھے ان سے شرط یہ تھی کہ جو مسلمان جہاد کو جانتا ہو ان کے پاس سے گزرے اس کی مہمانی کریں۔ پس جو مسلمان جہاد کیلئے نکلتے اور وہاں پہنچتے تو وہ نہ ضیافت کرتے، اور نہ ان کے ہاتھوں میں غلہ وغیرہ فروخت کرتے انہوں نے تنگ ہو کر یہ احوال جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیے اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا اور جس صورت میں ان پر شرط نہ ہو اور آنے والا مضطر و مجبور نہ ہو تو ان کی خوشی کے بغیر مال کا لینا جائز نہیں۔ (ع)

الفصل الثالث:

سونے کے مالک پر جزیہ

۳۹۵/۷ وَعَنْ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ضَرَبَ الْجِزْيَةَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَابِيرَ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرَقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۱ / ۲۷۹ الحديث رقم ۴۳ من كتاب الزكاة

ترجمہ: حضرت اسلم سے روایت ہے کہ عمرؓ نے سونے والوں پر چار دینار اور چاندی والوں پر چالیس درہم جزیہ مقرر کیا۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کا رزق اور ان کی تین دن کی مہمانی مقرر کی۔ یہ مالک کی روایت ہے۔

تشریح: * ضیافت: عطف تفسیری ہے۔ اور شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اہل ذمہ سے صلح جائز ہے۔ ایک دینار سے زائد پر اہل ذمہ سے صلح کریں اور اگر مسلمان ان پر سے گزریں تو ان پر مسلمانوں کی ضیافت لازم کی جائے اور یہ اصل جزیہ سے زائد ہوگی۔

بَابُ الصُّلْحِ

صلح کے بیان میں

صلح یہ اسم ہے اس کا مصدر صلح و صلوح ہے یہ فساد کا عکس ہے جس کا معنی بگاڑ اور تباہی ہے آپ ﷺ نے کفار مکہ سے ۶ھ میں صلح کی۔ اس کی شرط یہ تھی کہ دس سال تک لڑائی نہ کی جائے گی۔ تین سال گزرنے پر انہوں نے اس معاہدے کو توڑ دیا کیونکہ انہوں نے اپنے حلیف بنو بکر کی بنو خزاعہ کے خلاف حمایت کی۔ قبیلہ بنو خزاعہ جناب رسول اللہ ﷺ کا حلیف تھا۔ اس کا واقعہ کتب سیرت میں مذکور و معروف ہے۔

الفصل الاول:

واقعة حدیبیہ

۱/۳۹۵۸ عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ قَلَّدَ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَ وَأَحْرَمَ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ وَسَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالثَّنِيَّةِ الَّتِي يَهْبِطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكْتُ بِهِ رَاحِلَتَهُ فَقَالَ النَّاسُ حَلْ حَلْ خَلَّاتِ الْقُصُوءُ خَلَّاتِ الْقُصُوءُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّاتِ الْقُصُوءُ وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخُلُقِي وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةً يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهُمْ إِيَّاهُمْ ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَثِبَتْ فَعَدَلَ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحَدِيثِيَّةِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ يَتَرَضُّهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يَلْبِثْهُ النَّاسُ حَتَّى تَزَحُّوهُ وَشَكِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشُ فَانْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيئُ لَهُمْ بِالرِّبِيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بُدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخُزَاعِيُّ فِي نَفَرٍ مِنْ خُزَاعَةٍ ثُمَّ أَتَاهُ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ وَسَاقِ الْحَدِيثِ إِلَى أَنْ قَالَ إِذْ جَاءَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلٌ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي لَرَسُولُ اللَّهِ وَإِنْ كَذَبْتُمُونِي أَكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلٌ وَعَلَى أَنْ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتَهُ عَلَيْنَا فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِصَّةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابِهِ قَوْمُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ احْلِقُوا ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتُ الْآيَةِ فَتَبَايَعْنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدَّوهُنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرُدُّوا الصَّدَاقَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا يَأْكُلُونَ مِنْ تَمَرٍ لَهُمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لَا حَيْدَ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فَلَانُ جَيْدًا أَرِنِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ فَأَمَكَّنَهُ مِنْهُ فَضَرَبَهُ حَتَّى بَرَدَوْا قَرَأَ الْأَخْرَمُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَعْدُو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا دُعْرًا فَقَالَ قَتَلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلُ أُمِّهِ مِسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سَيَرُدُّهُ إِلَيْهِمْ

فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سَيْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَانْفَلَتَ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ سُهَيْلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةٌ قَوْلَ اللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِغَيْرِ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اعْتَرَضُوا لَهَا فَقَتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُهُ اللَّهَ وَالرَّحِمَ لَمَّا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَمَنْ آتَاهُ فَهُوَ مِنْ قَارِئِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / کتاب الحج باب من اشعر وقلا بذی الحلیفہ ثم احرم الحدیث رقم (۱۶۹۴) -

(۲۷۳۱) وأبو داود فی السنن ۳ / ۱۹۴ الحدیث رقم ۲۷۶۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۲۳۱ -

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان بن حکم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ کے قریب جگہ کا نام ہے۔ آپ نے اپنی ہدی کو صحابہ کرام کو لے کر نکلے۔ جب ذوالحلیفہ کے مقام پر پہنچے یہ ذوالحلیفہ مدینہ کے قریب جگہ کا نام ہے۔ آپ نے اپنی ہدی کو قلاوہ باندھا اور اشعار کیا اور مقام ذوالحلیفہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور آپ روانہ ہوئے یہاں تک کہ جب آپ ثنیہ کے مقام پر پہنچے جہاں سے مکہ کی طرف اترتے ہیں تو آپ کی اونٹنی بیٹھ گئی۔ لوگوں نے اونٹنی کو حل حل کہا یہ کلمہ اونٹ کو اٹھانے کیلئے کہا جاتا ہے۔ مگر قصویٰ نے اٹھنے کے سلسلہ میں ضد کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ نہ رکھی ہے۔ اور نہ بلا وجہ اس کو رکھنے کی عادت ہے۔ بلکہ اس کو اسی ذات نے روکا ہے جس نے ابرہہ ہاتھی والے کو روکا یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے ابرہہ کے ہاتھیوں کو کعبہ کی طرف بڑھنے سے روک دیا۔ اسی طرح قصویٰ کو مکہ کی طرف بڑھنے سے روک دیا۔ تاکہ حرم میں لڑائی اور خونریزی وقت سے پہلے واقع نہ ہو۔ پھر آپ نے ارشاد فرمایا: مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قریش مجھ سے جو بھی ایسی بات طلب کریں گے جس میں بیت اللہ کی تعظیم و تکریم ہو میں اس کو تسلیم کر لوں گا۔ پھر آپ نے اونٹنی کو اٹھایا۔ اور ان سے الگ ہو کر دوسری جانب روانہ ہو کر حدیبیہ کے آخر میں اترے۔ وہاں ایک گھڑے میں تھوڑا سا پانی موجود تھا۔ آدمی پانی تھوڑا لیتے تھے۔ لوگوں نے پانی کو ٹھہرنے نہ دیا بلکہ تمام پانی کنوئیں سے نکال لیا۔ اور آپ ﷺ کی خدمت میں پیاس کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا اور حکم دیا کہ اس تیر کو پانی میں رکھ دیا جائے۔ اللہ کی قسم! پانی قوت کے ساتھ جوش مارنے لگا جس سے سب سیراب ہو گئے۔ اور پانی کافی مقدار میں موجود تھا۔ صحابہ کرام اسی حال میں تھے کہ اچانک بدیل بن ورقاء خزاعی بنو خزاعہ کی ایک جماعت کے ساتھ آ موجود ہوا پھر آپ کے پاس عروہ بن مسعود ثقفی آیا۔ بخاری نے روایت بیان کرتے ہوئے ذکر کیا۔ یہاں تک کہ سہیل بن عمرو اہل مکہ کا وکیل بن کر آیا تو جناب نبی اکرمؐ نے فرمایا اس طرح لکھو یہ وہ شرائط ہیں کہ جن پر محمد رسول اللہ ﷺ نے صلح کی سہیل کہنے لگا۔ اللہ کی قسم! اگر ہم یہ جانتے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو بیت اللہ سے منع نہ کرتے اور نہ آپ کے ساتھ ملڑتے بلکہ تم لکھو محمد بن عبد اللہ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم! میں یقیناً اللہ کا رسول ہوں اگرچہ تم نے مجھے جھٹلا دیا ہے۔ اے علی! تم لکھو محمد بن عبد اللہ پھر سہیل کہنے لگا صلح کی پہلی شرط یہ ہے کہ تمہارے پاس جو مکہ سے بھاگ کر جائے خواہ وہ تمہارے ہی دین پر ہو اسے واپس کرنا پڑے گا۔ یعنی یہ آپ ﷺ نے قبول کر لیا۔ حدیث میں یہاں بھی اختصار ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے جس میں اسی قدر مذکور ہے جب جناب رسول اللہ ﷺ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ صلح نامہ لکھ کر

فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا تم اٹھو اور اپنے ہدی کے جانور ذبح کر ڈالو۔ یعنی ہدی ذبح کر کے سرمنڈاؤ۔ پھر بہت سی عورتیں مسلمان ہو کر آئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ.....﴾ (الممتحنہ: ۱) ”اے ایمان والو! جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں.....“ تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مؤمنہ عورتوں کو کفار کی طرف واپس کرنے سے منع فرمایا اور یہ حکم دیا کہ مسلمان ان کے مہر کفار کو واپس کر دیں۔ پھر آپ ﷺ مدینہ کی طرف واپس لوٹے۔ آپ کی خدمت میں حضرت ابو بصیر آئے یہ قریش کے مسلمان لوگوں سے تھے۔ کفار نے ان کی تلاش میں دو افراد کو روانہ فرمایا: آپ ﷺ نے ابو بصیر کو ان کے حوالے کر دیا جیسا کہ عہد کا تقاضہ تھا وہ ابو بصیر کو لے کر روانہ ہوئے جب مقام ذوالحلیفہ میں اترے۔ وہ دونوں کھجوریں کھانے میں مصروف تھے۔ ابو بصیر نے ان دونوں میں سے ایک کو کہا اللہ کی قسم! میرا گمان یہ ہے کہ تیری تلوار بہت شاندار ہے مجھے دکھاؤ تاکہ میں اسے ملاحظہ کروں۔ اس نے تلوار ابو بصیر کو دیکھنے کیلئے دی تو ابو بصیر رضی اللہ عنہ نے اس تلوار سے اس کا کام تمام کر دیا اور دوسرا شخص قتل کے خوف سے مدینہ کی طرف بھاگ گیا۔ اور مسجد نبوی میں داخل ہوا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس پر خوف کی کیفیت دیکھی۔ تو فرمایا یہ خوفزدہ معلوم ہوتا ہے۔ اس شخص نے کہا۔ (جی ہاں) اللہ کی قسم! مجھے قتل ہونے کا خطرہ ہے۔ میرا ساتھی قتل ہو چکا یعنی مجھ پر خوف طاری ہے کہ میں قتل کر دیا جاؤں گا۔ یا قریب تھا کہ میں قتل ہو جاتا۔ پھر ابو بصیر رضی اللہ عنہ آگئے تو پیغمبر ﷺ نے فرمایا: افسوس ہے اس کی مان پر یعنی اس پر حیرانی ہے) یہ ابو بصیر تو لڑائی کی آگ بھڑکانے والا ہے۔ اگر اسے کوئی مددگار مل جاتا تو اس کی مدد کرتا۔ جب حضرت ابو بصیر رضی اللہ عنہ نے یہ بات سنی تو معلوم کر لیا کہ آپ ﷺ اسے کفار کی طرف واپس کر دیں گے۔ چنانچہ وہ ابو بصیر رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ سے نکل کر سمندر کے کنارے آگئے۔ راوی کہتے ہیں کہ ابو جندل بھی کفار کے ہاتھوں سے بھاگ کر ابو بصیر رضی اللہ عنہ سے آ ملا۔ پھر تو یہ حال ہو گیا۔ کہ جو مسلمان قریش کے ہاتھ سے نکلتا وہ ابو بصیر رضی اللہ عنہ سے آ ملتا۔ یہاں تک کہ ایک بڑی جماعت قریش سے بھاگنے والوں کی جمع ہو گئی۔ اللہ کی قسم! وہ قریش کے جس قافلے کے متعلق سنتے کہ وہ شام کو جا رہا ہے۔ وہ اس کا پیچھا کر کے اس کا مال لے لیتے اور قافلہ والوں کو قتل کر دیتے۔ پھر قریش نے جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف ایک شخص کو بھیجا جس نے آپ ﷺ کی قربت اور اللہ کا واسطہ دے کر آپ ابو بصیر اور ان کے ساتھیوں کی طرف پیغام بھیجیں کہ وہ مدینہ میں آ جائیں اور کسی قافلہ کو نہ روکیں۔ یعنی (جناب رسول اللہ ﷺ) ان کو یہ پیغام بھیج دیں گے تو جو شخص مکہ سے بھاگ کر مدینہ چلا جائے آپ اس کو ہماری طرف نہ پھیریں وہ امن میں ہے۔ یعنی قریش کو اس شرط پر پشیمانی ہوئی اور کہنے لگے کہ آپ ابو بصیر کو روک دیں۔ ہم اس شرط کو واپس لیتے ہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے حضرت ابو بصیر رضی اللہ عنہ اور ان کے احباب کی طرف پیغام بھیجا۔ کہ وہ تعرض نہ کریں اور مدینہ میں آ کر رہائش پذیر ہوں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حدیبیہ مکہ سے نو کوس کے فاصلہ پر جدہ کی جانب ایک جگہ کا نام ہے اس کا اکثر حصہ حرم میں ہے۔

فی بضع عَشْرَةَ مِائَةً: بضع کا لفظ تین سے نو تک بولا جاتا ہے۔ یہاں مبہم ذکر کیا کیونکہ اس کے متعلق روایات مختلف ہیں بعض روایات میں چودہ سوا اور بعض میں پندرہ سوا اور بعض میں چودہ سو سے زائد۔ یہ عبارت غریب ہے۔ ظاہر روایات کے تقاضے کے مطابق چودہ سو یا پندرہ سو کہنا چاہیے تھا۔

تطبیق روایات: شروع میں آپ ایک ہزار چار سو کے ساتھ نکلے پھر زائد ہوتے چلے گئے۔ جس نے شروع میں لکھا تو چودہ سو نقل کر دیے بعد والوں کو نہ دیکھا۔ جس نے آخر میں دیکھا تو انہوں نے چندہ سو نقل کیے۔ جس نے تحقیق نہ کی تو اس نے ایک ہزار چار سو سے زائد کہہ دیا۔

قَوْمُوا فَإِنَّ خُرُوءَكُمْ أَحْلَقُوا: یہ احصار کی حکم ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں ہدی حرم سے باہر بھی ذبح کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ حدیبیہ حل میں ہے حرم میں شامل نہیں۔

احناف کے ہاں حرم میں ہدی کا ذبح کرنا شرط ہے ان کے ہاں اس روایت کا جواب یہ ہے کہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں ہے۔ اور بعض حصہ حل میں مولف مشکوٰۃ نے یہاں بھی اختصار سے کام لیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری کو دیکھنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے۔

أَنْ يَرُدُّوا الصَّدَاقَ: مہر واپس کر دیں۔ اگر مسلمان عورت کی تلاش میں اس کا کافر خاوند آئے اور وہ مہر ادا کر چکا ہو تو اس کا مہر واپس کر دیا جائے۔ تفسیر مدارک وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مہر کو واپس کرنے اور طلب کرنے کا حکم اس وقت ہوا تھا۔ بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اور معاہدہ میں شرط تو مردوں کو واپس کرنے کی تھی۔ جب عورتیں آئیں تو اللہ تعالیٰ نے حکم بھیجا کہ صلح کی شرائط میں مردوں کا واپس کرنا طے پایا تھا۔ عورتوں کا واپس کرنا طے نہ پایا تھا۔ پس عورتوں کو آزمائش کرنے کے بعد واپس نہ کیا جائے گا۔ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ: اگر اس کا کوئی مددگار ہوتا تو اس کی مدد کرتا۔ اس کا دوسرا معنی یہ ہے۔ کاش کہ کوئی ہوتا اور اس کو بتلا دیتا کہ میرے پاس وہ نہ آئے تاکہ مجھے اسے ان کی طرف واپس نہ کرنا پڑے۔ یہ معنی زیادہ مناسب ہے۔ سیاق روایت اس کا مؤید ہے۔

فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ: جب ابو بصیرؓ کو آپ کے قول مَسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ..... سے معلوم ہوا کہ آپ نہ تو اس کی مدد کریں گے اور نہ اس کو ٹھکانہ دیں گے۔

ابو جندلؓ: یہ سہیل بن عمرو کا بیٹا ہے۔ ابو جندل نے مکہ میں اسلام قبول کر لیا تو اس کے والد نے اسے قید میں پابند سلاسل کر دیا۔ پہلے وہ بھاگ کر حدیبیہ پہنچا مگر آپ نے اس کو واپس کر دیا کیونکہ سہیل نے شدید تکرار و اصرار کیا۔ آپ ﷺ نے اسے تسلی دی تھی پھر وہ دوبارہ بھاگ کر ابو بصیرؓ کے ساتھ آ ملا۔ (ج-ع)

شرائط صلح حدیبیہ

۲/۳۹۵۹ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ عَلَى أَنْ مَنْ آتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهٖ إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِجُلْبَانِ السَّلَاحِ وَالسَّيْفِ وَالْقَوْسِ

وَنَحْوِهِ فَجَاءَ أَبُو جُنْدَلٍ يَحْجُلُ فِي قِيُودِهِ فَرَدَّ إِلَيْهِمْ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ کتاب الصلح باب کیف یکتب هذا ما صلح فلان الحدیث رقم (۲۷۰۰ - ۲۶۹۸) و

مسلم فی ۳ / ۱۴۱۰ الحدیث رقم (۹۲ / ۱۷۸۳) وأبو داود فی السنن ۲ / ۴۱۵ الحدیث رقم ۱۸۳۲

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین سے حدیبیہ کے دن تین شرائط پر صلح کی۔ نمبر ۱۔ جو شخص مشرکوں میں مسلمان ہو کر مدینہ آجائے اس کو مشرکوں کی طرف واپس کر دیں۔ اور جو مسلمان مرتد ہو کر ان کی طرف چلا جائے اسے وہ حوالہ نہ کریں گے۔ مکہ میں اگلے سال داخل ہوں اور تین دن قیام کریں یعنی اس سال واپس جائیں۔ مکہ میں اگلے سال اس طرح داخل ہوں کہ ہتھیار تھیلے میں ڈالے ہوئے ہوں یعنی کمان، تلوار وغیرہ ابو جندلؓ بیڑیوں میں چلتے ہوئے آئے آپ ﷺ نے ان کو مشرکوں کی طرف واپس کر دیا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: جہان: چمڑے کے تھیلے کو کہا جاتا ہے۔ جس میں ہتھیار رکھ کر زین سے باندھ لیتے ہیں۔ یہاں مقصود یہ ہے کہ ہتھیار نیاموں میں ہوں اس طرح ننگے اور کھلے نہ ہوں جیسا کہ لڑائی کے موقع پر ہوتے ہیں

ابو جندل بن سہیل مکہ ہی میں اسلام لائے مشرکین نے ان کو مقید کیا ہوا تھا۔ جب صلح حدیبیہ ہوئی تو وہ آپ کی خدمت میں فرار ہو کر پہنچے۔ آپ ﷺ نے معاہدہ کے مطابق مشرکین کے حوالہ کر دیا اور ان کو تسلی دی کہ صبر کرو اور ثواب کی امید رکھو اللہ تعالیٰ تیرے اور دیگر ضعیف کیلئے خلاصی کا موقع لانے والا ہے۔

علماء کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ان شرائط کو اس لئے قبول کیا تھا کہ مسلمانوں کی حالت کمزور تھی اور وہ کفار کے مقابلہ میں ابھی کمزور تھے۔ نمبر ۲۔ احرام، حرم اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عدم اذن وغیرہ بہت سی مصلحتوں کی خاطر تھا۔ آخر کار اس کے بے شمار فوائد ظہور پذیر ہوئے۔ مکہ فتح ہوا اور مکہ والے اسلام لائے اور دین حق کا غلبہ ہو گیا اور حقیقت میں یہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت اور کمال عبودیت کا اظہار ہے۔ (ع۔خ)

مسلمانوں میں سے بھاگنے والا مرتد ہے

۳/۳۹۶۰ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ جَاءَ نَا مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ جَاءَ كُمْ مِنَّا رَدَدْنَاهُ عَلَيْنَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْكِتُبْ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَ نَا مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۱۰ کتاب الجہاد والسریر باب صلح الحنین الحدیث رقم (۹۳ - ۱۷۸۴)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ قریش نے جناب رسول اللہ ﷺ سے صلح کی اور آپ پر یہ شرائط لگائیں نمبر ۱۔ جو شخص تم میں سے بھاگ کر ہمارے پاس آجائے ہم اسے تمہاری طرف نہ پھیریں گے۔ اور جو ہم سے مسلمان ہو کر تمہارے پاس آجائے اسے تم ہماری طرف واپس کر دو۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا یہ شرائط ہم لکھ دیں یعنی

آپ نے ان کو تسلیم فرمایا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ بات یہ ہے کہ جو شخص ہم میں سے ان کی طرف جائے گا وہ تو مردود ہوگا کیونکہ وہ مرتد ہوگا اور جو ہمارے پاس ان میں سے آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے کثادگی کر دیں گے اور خلاصی کی صورت بنادیں گے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

طریق آزمائش

۴/۳۹۶۱ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فِي بَيْعَةِ النِّسَاءِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ فَمَنْ أَقْرَأَ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يَكْلِمُهَا بِهِ وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدًا مَرَأَةً قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ (متفق عليه)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۳۱۲ کتاب الشروط باب ما يجوز من الشروط فی الاسلام الحدیث رقم ۲۷۱۳ و

مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۴۸۹ الحدیث رقم (۸۸ - ۱۸۶۶)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ عورتوں کی بیعت کے سلسلہ میں فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ عورتوں کی آزمائش کرتے تھے یعنی جو عورتیں مکہ سے آئیں اور اظہار ایمان کرتیں۔ وہ امتحان اس آیت سے تھا: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ کہ اے پیغمبر ﷺ جب ایمان والی عورتیں آپ کے پاس آئیں اور بیعت کریں تو جو ان شرائط کا اقرار کر لیتی تو آپ ﷺ اسے فرماتے۔ میں نے تمہاری بیعت کو قبول کر لیا۔ آپ عورت کو یہ بات فرماتے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں)۔ اللہ کی قسم! آپ ﷺ کے دست اقدس نے کسی عورت کے ہاتھ کو بیعت کے دوران نہیں چھوا بیعت کے دوران۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ یہ آیت سے آزمائش کرتے جس کا مضمون یہ ہے کہ مؤمن عورتیں ان شرائط پر بیعت کریں۔ نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گی۔ نمبر ۲۔ چوری نہ کریں گی۔ نمبر ۳۔ زنا نہ کریں گی۔ نمبر ۴۔ اپنی اولاد کو بھوک و عار کے ڈر سے نہ مار ڈالیں گی۔ یعنی بھوک و عار کے ڈر سے جیسا کہ بیٹیوں کو زندہ درگور کرنے کی عادت تھی۔ نمبر ۵۔ بہتان نہ باندھیں گی۔ نمبر ۶۔ عصیان نہ کریں گی۔ یہ آیت اس آیت کی تفسیر ہے جو اوپر گزری۔

آخری جملہ کا حاصل یہ ہے کہ بیعت اگرچہ ہاتھ سے ہوتی ہے مگر عورتوں سے زبانی ہی لی جاتی تھی کہ میں نے تمہاری بیعت قبول کی۔ بعض مشائخ عورتوں کو مرید کرتے وقت اپنا ہاتھ پانی میں ڈالتے ہیں اور عورت بھی اپنا ہاتھ پانی میں ڈالتی ہے اور بعض کپڑے کی ایک آنچل پکڑتے ہیں اور دوسرا آنچل عورت تھامتے ہے اس قسم کے تکلف کی چنداں حاجت نہیں سنت پر عمل پیرا ہونا افضل و احسن ہے اور یہ روایت بیعت باب ۱۸۱ میں اس لئے لائی گئی کیونکہ موقعہ حدیبیہ میں بیعت کا معاملہ بھی پیش آیا تھا۔ جس کو بیعت رضوان کہتے ہیں جیسا کہ آیت لقد رضی اللہ الایۃ میں اسی کا تذکرہ ہے۔ مگر اس مناسبت کی وجہ سے اگرچہ حدیبیہ میں عورتوں کی بیعت واقع نہ ہوئی مگر یہاں ذکر کیا۔ (ح)

الفصل الثانی:

دس سال کی جنگ بندی

۵/۳۹۶۲ عَنِ الْمُسَوِّرِ وَمُرْوَانَ أَنَّهُمَا أَصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ يَا مَنْ لِيُهِنَّ النَّاسُ وَعَلَى أَنْ بَيْنَنَا عِيَّةٌ مَكْفُوفَةٌ وَأَنَّهُ لَا إِسْلَالَ وَلَا إِغْلَالَ۔ (رواه ابو داود)

سنن ابی داود، کتاب الجہاد، باب فی صلح العدو، ح ۲۷۶۶۔

ترجمہ: حضرت مسور اور مروان سے روایت ہے کہ قریش نے اس بات پر صلح کی کہ وہ دس سال تک جنگ کو بند رکھیں گے تاکہ لوگ امن میں رہیں۔ اور صلح کی یہ شرط بھی تھی کہ ہمارے درمیان گھڑی بندی رہے اور نہ تو چھپی ہوئی چوری ہو اور نہ خیانت ہو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: عِيَّةٌ مَكْفُوفَةٌ: مکر و فریب اور کینہ فساد سے ہمارے سینے پاک رہیں اور وفاء اور صلح کو برقرار رکھنے والے ہوں۔ لَا إِسْلَالَ: اس کا مطلب یہ ہے کہ پوشیدہ اور سر عام ایک دوسرے کا مال نہ لیں۔

ذمی کے عہد کا لحاظ کیا جائے

۶/۳۹۶۳ وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ آبَائِهِمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا أَلَا مَنْ ظَلَمَ مَعَا هَذَا أَوْ نَقَصَهُ أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ فَإِنَّا حَاجِبُوهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه ابو داود)

انعرجہ ابو داود فی السنن ۳/۴۳۷، کتاب الخراج والإمارة، باب فی تعشير اهل الذمة الحديث رقم ۳۰۵۲۔

ترجمہ: صفوان بن سلیم سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ کے بچوں میں سے بہت سارے بچوں نے اپنے باپوں سے نقل کیا اور انہوں نے پیغمبر ﷺ سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا خبردار! جس آدمی نے عہد والے پر ظلم کیا یعنی ذمی پر یا امن طلب کرنے والے پر یا اس کے حق کو کم کیا یا طاقت سے زیادہ اس کو تکلیف دی یعنی ذمی سے زیادہ جزیہ وصول کیا یا مال تجارت سے زیادہ عثر لیا جب کہ وہ مستامن حربی ہو اور تجارت کی غرض سے یہاں آیا ہو یا اس سے بغیر اس کی خوشدلی کے کوئی چیز لی ہو تو میں قیامت کے دن اس کی طرف سے جھگڑنے والا ہوں گا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

بیعت میں عورتوں سے مصافحہ نہیں

۷/۳۹۶۴ وَعَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رُقَيْقَةَ قَالَتْ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نِسْوَةٍ فَقَالَ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُنَّ وَأَطَقْتُنَّ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْحَمُ بِنَا مِنَّا بِأَنْفُسِنَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِإِعْنَانِ عَيْنِي صَافِحْنَا

قَالَ إِنَّمَا قَوْلِي لِمِائَةِ امْرَأَةٍ كَقَوْلِي لِامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ وَرَوَاهُ

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۳۰۳ رقم الحديث ۲۷۱۱ و مسلم فی ۲ / ۱۴۰۹ رقم الحديث ۹۱۱۱ (۱۷۸۳ - ۱۷۸۴) والدارمی فی ۲ / ۳۱۰ الحلقہ ۲۵۰۷ وأحمد فی المسند ۴ / ۲۹۱۱ موطا لامام مالك كتاب البيعة باب ۱ ح ۲۔

ترجمہ: امیمہ بنت رقیہ سے روایت ہے کہ میں نے دوسرے عورتوں کے ساتھ آپ ﷺ کی بیعت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا میں نے تم سے اس بات پر بیعت لی کہ جس چیز کی تم میں استطاعت ہو اور طاقت ہو یعنی آپ نے بیعت کو استطاعت اور طاقت کیساتھ ازراہ شفقت مقید فرمایا میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہماری جانوں سے زیادہ ہم پر رحم کرنے والے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! ہم سے بیعت لیں یعنی میری مراد یہ تھی کہ ہمیں بھی مصافحہ کا موقع دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ایک سو عورت کیلئے بھی وہی بات کہوں گا جو ایک عورت کیلئے کہہ رہا ہوں یعنی تمہارے لئے بیعت میں فقط کہہ دینا ہی کافی ہے ہاتھ میں ہاتھ رکھنے کی ضرورت نہیں اور نہ ایک ایک عورت سے کہلوانے کی ضرورت ہے بلکہ سب کیلئے ایک ہی قول کافی ہے۔ (ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ)

تشریح: ✽ اصل کتاب میں رواہ کے بعد جگہ خالی ہے۔ شارحین نے حاشیہ میں ترمذی، نسائی، موطا امام مالک درج کر دی ہے اور سب نے محمد بن منکدر سے روایت نقل کی ہے اور ترمذی نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ روایت حسن صحیح ہے مگر ابن منکدر کے علاوہ اور کسی سند سے معروف نہیں۔

الفصل الثالث:

کتابت معاہدہ کا موقع

۸/۳۹۶۵ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَهُمْ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَا هُمْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ يَعْنِي مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ يُقِيمُ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا الْكِتَابَ كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ وَقَالُوا لَا نُقَرِّبُهَا فَلَوْ يَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مَنَعَكَ وَلَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أُمِّحْ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَمُحُّوكَ أَبَدًا فَآخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ يُحْسِنُ يَكْتُبُ فَاكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ بِالسَّلَاحِ إِلَّا لِسَيْفٍ فِي الْقِرَابِ وَأَنْ لَا يَخْرُجَ مِنْ أَهْلِهَا بِأَحَدٍ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَتَّبِعَهُ وَأَنْ لَا يَمْنَعُ مِنْ أَصْحَابِهِ أَحَدًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِهَا فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلُ اتُّوا عَلِيًّا فَقَالُوا قُلْ لِصَاحِبِكَ أَخْرُجْ عَنَّا فَقَدْ مَضَى الْأَجَلُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۳۰۳ كتاب الصلح باب كيف يكتب هذا ما صالح الحديث رقم ۲۶۹۹ و مسلم فی

۱۴۰۹/۳ الحدیث رقم (۹۰ - ۱۷۸۳) والدارمی فی ۲/ ۳۱۰ الحدیث رقم ۲۵۰۷ وأحمد فی المسند ۴/ ۲۹۱۱

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ یقعد یعنی سن چھ ہجری میں عمرے کیلئے روانہ ہوئے اہل مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا یعنی مکہ میں نہ داخل ہونے دیا یہاں تک کہ آپ ﷺ نے مکہ والوں سے اس شرط پر صلح کر لی کہ آپ اگلے سال داخل ہوں اور تین دن تک ٹھہریں جب صلح نامہ میں آپ کا نام اس طرح صحابہ نے لکھا کہ یہ وہ شرائط ہیں جن پر محمد رسول اللہ ﷺ نے صلح کی ہے تو مشرکین کہنے لگے ہم آپ کی رسالت کو نہیں مانتے اگر ہم جان لیتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو مکہ میں آنے سے آپ کو نہ روکتے لیکن تم محمد بن عبد اللہ ہو یعنی تم محمد بن عبد اللہ لکھو تو جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور محمد بن عبد اللہ ہوں یعنی دونوں صفتیں مجھ میں لازم ہیں ایک دوسرے سے جدا نہیں برابر ہے کہ دونوں ذکر کی جائیں یا ایک پھر علیؓ ابن ابی طالب کو فرمایا کہ تم میرے نام کے آگے لفظ رسول اللہ کا مٹا دو تو حضرت علی نے کہا اللہ کی قسم میں آپ کا نام کبھی نہیں مٹاؤں گا تو آپ ﷺ نے صلح نامہ لیا یعنی علی المرتضیٰ کے ہاتھ سے لیا حالانکہ آپ ﷺ لکھنا نہیں جانتے تھے پس آپ نے لکھا یہ وہ شرائط ہیں جن پر صلح کی ہے محمد بن عبد اللہ نے کہ وہ مکہ میں ہتھیاروں کیساتھ داخل نہیں ہوئے مگر تلوار کے ساتھ اور وہ بھی نیام میں ہوگی۔ نمبر ۲۔ اور مکہ کے لوگوں میں نے جو آدمی بھی نکل کر آپ کے ساتھ جانے کا ارادہ کرے گا یعنی آپ کے داخل ہونے کے بعد تو ان میں سے کسی کو بھی اپنے ساتھ لے کر نہ نکلیں گے اور آپ کے لوگوں میں سے جو مکہ میں ٹھہرنے کا ارادہ کریگا تو آپ اس کو منع نہیں کریں گے۔ چنانچہ آپ ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے یعنی سات ہجری میں عمرۃ القضاۃ کے لئے اور مدت گزر گئی یعنی ٹھہرنے کے جو تین دن تھے وہ پورے ہو گئے۔ تو کفار قریش کا ایک وفد علی المرتضیٰ کے پاس آیا۔ اور کہنے لگے اپنے صاحب کو کہو یعنی آپ ﷺ کو کہ مدت گزر چکی ہے۔ آپ ہمارے شہر سے نکل جائیں۔ چنانچہ آپ ﷺ مکہ سے نکلے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: وَاللّٰہِ لَا اَمْحُوْکَ: حضرت علیؓ نے جو نام مٹانے سے انکار کیا تو یہ سمجھ کر کہ یہ امر وجوب کے لئے نہیں ہے ورنہ مخالفت نہ کرتے۔ اور درحقیقت یہ مخالفت بھی نہیں تھی بلکہ جذبات محبت تھے جس میں انہوں نے یہ بات کہی۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ آپ نے لکھا۔ جبکہ دوسرے کہتے ہیں کہ آپ نے نہیں لکھا اور نہ آپ لکھ سکتے تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو امی بنایا اور امی وہی ہوتا ہے۔ جو نہ پڑھ سکے اور نہ لکھ سکے۔

دوسرے علماء کا قول یہ ہے کہ حجت نبوت ثابت ہونے کے بعد اور اشتباہ کے منقطع ہو جانے کے بعد آپ ﷺ نے یہ لکھا اس حدیث کے ظاہری الفاظ فریق ثانی کی تائید کر رہے ہیں۔ مگر فریق اول کتابت سے امر کتابت مراد لیتے ہیں گویا یہ مجاز ہے اور اہل زبان میں یہ بات معروف ہے: بنی الامیر المدینۃ امیر نے شہر بنایا۔ یعنی بنانے کا حکم دیا (اور دوسری بہت ساری روایات اس بات کی تائید کرتی ہیں)۔

بَابُ اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان

جزیرہ اس زمین کو کہا جاتا ہے جس کے چاروں طرف پانی ہو اور جزیرہ عرب کو بحر ہند، بحر شام اور دریائے دجلہ اور فرات نے یاعدن سے شام کی اطراف میں طول میں اور جدہ سے ریف عراق تک عرض میں سمندر نے گھیر رکھا ہے۔

(کذا فی القاموس)

الفصل الاول:

اجلائے یہود کا ارادہ

۳۹۶۶/ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جِئْنَا بَيْتَ الْمَدْرَاسِ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ يَهُودَ أَسْلِمُوا أَسْلِمُوا اَعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئًا فَلْيَبِعْهُ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۲۷۰ کتاب الحزبہ عالموا دعة باب اخراج اليهود من جزيرة العرب الحديث رقم ۳۱۶۷ و مسلم فی ۳ / ۱۳۸۷ الحديث رقم (۶۱ - ۱۷۶۵) وأبو داود فی السنن ۳ / ۴۰۳ الحديث رقم ۳۰۰۳ وأحمد فی المسند ۲ / ۴۵۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم مسجد میں بیٹھے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ باہر نکلے یعنی گھر سے باہر تشریف لائے۔ آپ نے فرمایا: یہود کی طرف چلو۔ ہم آپ ﷺ کے ساتھ چل دیے۔ آپ ﷺ یہودیوں کے مدرسہ بیت المدراس میں تشریف لائے۔ اور آپ نے کھڑے کھڑے فرمایا: اے گروہ یہود! مسلمان ہو جاؤ، بچ جاؤ گے۔ یعنی دنیا اور آخرت کی آفات سے بچ جاؤ گے۔ بلاشبہ زمین اللہ کی ہے یعنی اللہ زمین کا خالق و مالک ہے اور یہ زمین (نیابت اور خلافت کی حیثیت سے) اللہ کے رسول کے لیے ہے۔ میرا ارادہ یہ ہے کہ میں تم کو اس علاقہ سے جلا وطن کر دوں۔ یعنی جزیرہ عرب سے (نکال دوں) پس جس شخص کے پاس تم میں سے مال میں سے ایسی چیز ہو یعنی جس کو لے جانہ سکتا ہو مثلاً زمین وغیرہ تو اسے فروخت کر ڈالنا چاہیے۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ خطاب ان یہود کو ہے جو بنو نضیر کے نکال دینے کے بعد مدینہ اور اس کے نواح میں آکر بس گئے۔ (ع)

ارشاد نبوت کی تکمیل۔ اجلاء یہود

۲/۳۹۶۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَامَ عُمَرُ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَامِلَ يَهُودَ خَيْرَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَقَالَ لِقُرُوكُمْ مَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ وَقَدْ رَأَيْتُ إِجْلَالَهُمْ فَلَمَّا أَجْمَعَ عُمَرُ عَلَى ذَلِكَ أَتَاهُ أَحَدُ بَنِي أَبِي الْحَقِيقِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْرِجْنَا وَقَدْ أَقْرَأْنَا مُحَمَّدًا وَعَمَّا مَلْنَا عَلَى الْأَمْوَالِ؟ فَقَالَ عُمَرُ أَظَنَنْتَ أَنِّي نَسِيتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بِكَ إِذَا أَخْرَجْتَ مِنْ خَيْرٍ تَعْدُو بِكَ قُلُوبُ صُكِّ لَيْلَةٍ بَعْدَ لَيْلَةٍ فَقَالَ هَذِهِ كَانَتْ هَزِيلَةً مِنْ أَبِي الْقَاسِمِ فَقَالَ كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ عُمَرُ وَأَعْطَاهُمْ قِيمَةَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الثَّمَرِ مَالًا وَابِلًا وَعَرُوضًا مِنْ أَقْتَابٍ وَجِبَالٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۳۲۷ کتاب الشروط باب اذا اشترط فی الجزاعة الحديث رقم ۲۷۳۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ دیا۔ اور اس میں فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہود خیر سے ان کے مالوں پر ان سے معاملہ فرمایا تھا۔ یعنی ان کو خیر میں رہنے کی اجازت دی۔ زمین میں زراعت اور کھجوروں کی حفاظت کی ذمہ داری ان پر لگائی اور ان باغات اور زراعت کے محاصل میں نصف نصف پر معاملہ کیا۔ اور ان پر جزیہ مقرر فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا: ہم تم کو اس وقت تک ٹھہرائیں گے جب تک تم کو اللہ ٹھہرائے گا۔ یعنی جب تک اللہ کی طرف سے تمہارے نکالنے کا حکم نہیں ہوتا تب تک تم یہاں ٹھہرو گے۔ میرا خیال یہ ہے کہ ان کو جلا وطن کر دینا مناسب ہے۔ جب حضرت عمرؓ نے ان کے جلا وطن کرنے کا فیصلہ کر لیا تو قبیلہ بنی ابی الحقیق کا ایک شخص ان کی خدمت میں آکر کہنے لگا۔ اے امیر المؤمنین! آپ ہمیں نکال رہے ہیں۔ حالانکہ آپ ﷺ نے ہمیں ٹھہرایا۔ اور ہم سے ہمارے مالوں پر معاملہ طے کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: تمہارا خیال یہ ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے فرمان کو بھول گیا ہوں کہ جب آپ نے مجھے فرمایا تھا کہ اس وقت تیرا کیا حال ہوگا اور تو کیا کریگا کہ جب تجھے خیر سے نکالا جائے گا اور تیری اونٹنی راتوں رات دوڑے گی۔ یعنی ایک وقت تجھ پر ایسا آنے والا ہے۔ کہ تجھے راتوں رات لٹکنا پڑے گا۔ تو ابن ابی الحقیق کا وہ شخص کہنے لگا کہ ابوالقاسم نے یہ کلمہ بطور مزاح کے فرمایا تھا۔ ابوالقاسم آپ ﷺ کی کنیت ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے دشمن خدا! تو جھوٹ بولتا ہے یہ کلمہ آپ نے بطور مزاح نہیں فرمایا بلکہ یہ غیب کی اطلاع تھی جو بطور مجزہ کے آپ نے دی تھی۔ پھر حضرت عمرؓ نے ان کو خیر سے جلا وطن کر دیا۔ اور ان کے میوہ جات یعنی کھجوریں وغیرہ جو درختوں پر تھیں ان کی قیمت مال سے عنایت فرمائی۔ اور ان کو اونٹ اور ان کا دیگر سامان یعنی پالان اور رسیاں وغیرہ بھی مہیا فرمائیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

وصیت نبوت

۳/۳۹۶۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَى بِثَلَاثَةٍ قَالَ أَخْرِجُوا

الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَاجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أُجِيزُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَكَّتْ عَنْ
الثَّالِثَةِ أَوْ قَالَ فَأَنْسَيْتُهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۱۷۰ کتاب الجہاد باب هل يستشفع الى اهل الذمة الحديث رقم ۳۰۵۳ و مسلم فی

۳ / ۱۲۵۷ (۲۰ - ۱۶۳۷) وأبو داود فی السنن ۳ / ۴۰۲۳ الحديث رقم ۳۰۲۹ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۲۲

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ ۱۔ مشرکین کو جزیرہ
عرب سے نکال دو۔ ۲۔ آنے والے وفد سے اسی طرح سلوک کرو جیسا میں کیا کرتا تھا۔ یعنی جب تک وہ رہیں ان کو جس چیز
کی ضرورت ہو اسے مہیا کرو۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ تیسری بات کہنے سے خاموش ہو گئے یا انہوں نے تو کبھی
تھی لیکن وہ مجھے بھول گئی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: قاضی عیاضؒ کہتے ہیں احتمال یہ ہے کہ تیسری چیز سے مراد آپ کا یہ ارشاد ہے۔ لا تخذوا قبری وثنا بعدہ اس روایت کو
مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

خیبر سے یہود کا اجلاء چاہت نبوت

۴ / ۳۹۶۹ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا (رواه
مسلم وفي رواية) لَيْسَ عِشْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۳۸۸ کتاب الجہاد والسير باب اخراج ليهود من جزيرة العرب الحديث رقم (۶۳)۔

۱۷۶۷) وأبو داود فی السنن ۳ / ۴۲۴ الحديث رقم ۳۰۳۰ والترمذی فی ۴ / ۱۳۴ الحديث رقم ۱۶۰۷

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ نے کہا کہ میں نے پیغمبر ﷺ کو یہ فرماتے سنا تھا کہ میں
یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا۔ یہاں تک کہ میں مسلمانوں کے علاوہ اس میں کسی کو نہ چھوڑوں گا۔ یہ مسلم کی
روایت ہے۔ اور ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو میں ان شاء اللہ یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے
نکال دوں گا۔

الفصل الثاني:

لَيْسَ فِيهِ إِلَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَكُونُ قِبْلَتَانِ وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ الْجَزِيرَةِ

دوسری فصل میں ایک ہی روایت ہے جو پیچھے مذکور ہو چکی۔ جس کی ابتداء اس طرح ہے۔ لا يكون قبلتان (الحديث
باب الجزية) اس لیے تکرار کی وجہ سے یہاں ذکر نہیں کیا جا رہا۔

الفصل الثالث:

۵/۳۹۷۰ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجَلَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ فَسَأَلَ الْيَهُودَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتْرَكَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرْتُكُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَأَقْرُوا حَتَّى أَجَلَاهُمْ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَيْمَاءَ وَارْيَحَاءَ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۲/۶ الحدیث رقم ۳۱۵۲ و مسلم فی ۱۱۸۷/۳ الحدیث رقم (۶ - ۱۵۵۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہود و نصاریٰ کو سرزمین حجاز سے جلا وطن کر دیا یعنی جزیرہ عرب سے نکال دیا۔ جب جناب رسول اللہ ﷺ اہل خیبر پر غالب ہوئے تو یہود کو خیبر سے نکالنے کا ارادہ فرمایا اور یہ زمین یعنی جس پر غلبہ کیا گیا تھا۔ اللہ اور اس کے رسول ﷺ اور ایمان والوں کی تھی تو یہود نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ان کو یہاں رہنے دیا جائے یعنی ان اراضی پر اس شرط سے کہ وہ ان زمینوں پر کام کریں گے (یعنی زراعت اور باغات کی نگرانی کریں گے) اور ان کو آدھا پھل بٹائی میں دیا جائے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم اس شرط پر جب تک چاہیں گے ٹھہرائیں گے۔ جب حضرت عمرؓ کی خلافت کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان کو چمہاء اور اریحاء کی طرف منتقل کر دیا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

بَابُ الْفَيْءِ

فئی کا بیان

فئی اس مال کو کہتے ہیں جو بغیر لڑائی کے کفار سے حاصل ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ یہ سب مسلمانوں کیلئے ہے اور اس میں خمس اور تقسیم نہیں ہے اس میں آپ ﷺ کو اختیار تھا کہ جس کو چاہے دیں جس کو چاہیں نہ دیں اور کم دیں یا زیادہ دیں اس کے بالمقابل غنیمت اس مال کو کہا جاتا ہے جو کفار سے لڑ کر حاصل کیا جائے اس میں پانچواں حصہ نکال کر بقیہ مجاہدین میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ پیدل کو ایک اور سوار کو دو حصے دیے جائیں گے۔ (ح)۔ مولانا م

الفصل الاول:

مال فئی میں آپ کو خرچ کا حق

۱/۳۹۷۱ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْفَيْءِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ ثُمَّ قَرَأَ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ مَجْعَلَ مَالِ اللَّهِ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۷/۶ کتاب فرض الخمس، باب فرض الخمس، الحديث رقم ۳۰۹۴ و مسلم فی ۳/

۱۳۷۸ الحديث رقم (۴۹ - ۱۷۵۷) وأحمد فی المسند ۲۰۸/۱

ترجمہ: حضرت مالک بن انس بن عثمان سے روایت ہے کہ فاروق اعظمؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو اس فئی کے سلسلے میں وہ خصوصیت عنایت فرمائی جو آپ ﷺ کے سوا اور کسی کو نہیں دی گئی پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ سَ قَدِيرٌ تک یہ خالص رسول اللہ کا حق ہے۔ اس میں سے آپ ﷺ اپنے اہل و عیال پر خرچ فرماتے اور سال بھر کا خرچ اس میں سے لے لیتے اور باقی کو اللہ تعالیٰ کا مال قرار دیتے یعنی محتاج و مساکین اور مصالح مسلمین میں اس کو خرچ فرماتے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهُ﴾..... یہ سورۃ حشر کی آیت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو مال اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو دیا اور ان کے ساتھ خاص کر دیا اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑے تھے یعنی قتال کی مشقت نہیں اٹھانی پڑھی تھی بلکہ پیادہ گئے اور اللہ تعالیٰ نے وہ مال دیدیا لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں جس کو چاہتا ہے مسلط کرتا ہے اور اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بنی نضیر کے جن اموال کا مالک بنایا وہ مال اس طرح کا ہے کہ تم نے اسے قتال و غلبہ سے حاصل نہیں کیا یہ علاقہ مدینہ منورہ سے قریب اچھ میل کے فاصلے پر تھا آپ ﷺ کے سوا تمام صحابہ کرامؓ پیدل گئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر اور ان کے اموال پر تسلط عنایت فرمایا جیسا کہ عادت اللہ چلی آرہی ہے کہ وہ اپنے رسولوں کو دین کے دشمنوں پر غلبہ دیتا ہے۔ ان اموال کا معاملہ حضور ﷺ کے ذمہ ہے کہ جس کو چاہیں دیں اور جہاں چاہیں خرچ کریں۔

تفاسیر میں مذکور ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اس کی تقسیم کے بارے میں سوال کیا تو اللہ نے یہ آیت اتاری اور اس میں بتلایا گیا کہ کفار کا اس قسم کا مال مال فئی ہے۔ جس کی تقسیم نہیں تقسیم غنائم کی ہوتی ہے یہ مال رسول اللہ کے سپرد تھا۔ جیسا احادیث میں وارد ہے آپ ﷺ اس میں جس طرح چاہتے عمل فرماتے ہمارے ہاں اسی طرح ہے۔

علامہ طیبی نے امام شافعی کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ آپ فئی میں چار خمس اپنے لیے رکھتے اور پانچواں حصہ خمس کا تھا اس میں سے اکیس حصے آپ کے تھے صاحب معالم نے لکھا ہے کہ اہل علم نے فئی کے مصرف میں اختلاف کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد کیا اس کا مصرف ہوگا۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ آپ ﷺ کے بعد ائمہ کیلئے ہوگا اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ مقاتلین کیلئے ہے۔ ۲۔ مصالح مسلمین میں خرچ کیا جائے۔

سوال: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس مال سے سال بھر کا خرچہ لے لیتے تھے حالانکہ دوسری احادیث میں وارد ہے کہ آپ کوئی چیز ذخیرہ نہیں کرتے تھے پھر ایک سال کے خرچے کا مطلب کیا ہوگا۔

ذخیرہ کرنے کی نفی اپنی ذات و صفات کے اعتبار سے ہے اور یہ ایک سال کا خرچہ یہ اپنی ازواج مطہرات کیلئے ہے کہ کبھی کبھی آپ ﷺ ان کو ایک سال کا خرچہ عنایت فرمادیتے۔ نووی رحمہ اللہ نے یہاں ایک لطیف بات لکھی کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک برس کا ذخیرہ کرنا توکل کے منافی نہیں۔ (ج-ع)

اموال بنی نضیر کا حکم

۲/۳۹۷۲ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا لَمْ يُوجِبِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بَيْعًا وَلَا رِكَابًا فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَةً ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۹۳ کتاب الجہاد باب المحن ومن یترس صاحبہ الحدیث رقم ۲۹۰۴ و مسلم فی ۳ / ۱۳۷۸ الحدیث رقم (۴۸ - ۱۷۵۷) وأبو داود فی السنن ۳ / ۳۷۱ الحدیث رقم ۲۹۶۵ والنسائی فی ۷ / ۱۳۲ الحدیث رقم ۴۱۴۰ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۵

ترجمہ: مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بنی نضیر کے اموال کا تعلق اس قسم سے ہے جو اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو عنایت فرمایا مسلمانوں نے اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے یہ مال پیغمبر ﷺ کا ہوا۔ اسی لیے خاص طور پر اس کو آپ ﷺ اپنے اہل پر ایک سال کے خرچے کیلئے صرف کرتے تھے اور بقیہ مال جہاد کے سامان کیلئے ہتھیاروں اور چوپاؤں پر خرچ کیا جاتا تھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

مال فنی سے بیوی والے کو دو حصے

۳/۳۹۷۳ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا آفَاءَ الْفَيْءِ قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ فَأَعْطَى الْإِهْلَ حَظَّيْنِ وَأَعْطَى الْأَعَزَبَ حَظًّا لَدُعِيَتْ فَأَعْطَانِي حَظَّيْنِ وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دُعِيَ بَعْدِي عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ فَأَعْطِيَ حَظًّا وَاحِدًا (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود فی السنن ۳ / ۳۵۹ کتاب الخراج والإمارة باب فی قسم الفیاء الحدیث رقم ۲۵ / ۶

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم ﷺ کے پاس فنی کا مال آتا تو آپ ﷺ اس کو اسی دن تقسیم فرمادیتے۔ بیوی والے کو دو حصے اور مجرد کو ایک حصہ دیا جاتا۔ مجھے بلایا گیا اور مجھے دو حصے دیئے گئے میرے بعد عمار بن یاسر کو بلایا گیا ان کی بیوی نہیں تھی ان کو ایک حصہ دیا۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

آزاد کردہ غلاموں پر شفقت

۳/۳۹۷۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوَّلُ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ بَدَأَ بِالْمُحَرَّرِينَ -

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۳۵۸، کتاب الخراج والامارة باب فی قسم الفی الحدیث رقم ۲۹۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب فتنی کا مال آتا تو آپ ﷺ سب سے پہلے آزاد کردہ غلاموں کو عنایت فرماتے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی فتنی میں سے پہلے آزاد کردہ غلاموں کو دیا جاتا اس لئے کہ وہ بے ٹھکانہ اور بے سہارا ہوتے ہیں اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد مکاتب ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو اللہ کی اطاعت کیلئے الگ تھلگ کر دیا۔ (ع)

فتنی میں آزاد و غلام برابر

۵/۳۹۷۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُتِيَ بِطَبِيعَةٍ فِيهَا خَرَزٌ فَقَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَبِي يَقْسِمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳ / ۳۵۹، کتاب الخراج والامارة باب فی قسم الفی الحدیث رقم ۲۹۵۲ و احمد فی المسند ۱۵۶ / ۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک تھیلہ لایا گیا جس میں تگینے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں بانٹ دیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے والد آزاد اور غلام کو یہ مال تقسیم کرتے تھے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: معلوم ہوتا ہے کہ وہ تگینے عورتوں کیلئے خاص نہیں تھے۔ لیکن آپ ﷺ نے ان کو خاص کر دیا۔

فتنی میں تمام کا حصہ برابر

۶/۳۹۷۶ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمَما الْفَيْءَ فَقَالَ مَا أَنَا بِأَحَقُّ بِهَذَا الْفَيْءِ مِنْكُمْ وَمَا أَحَدٌ مِنَّا بِأَحَقُّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا أَنَا عَلَى مَنَازِلِنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَسَمَ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالرَّجُلُ وَقِدْمَةُ وَالرَّجُلُ وَبِلَاؤُهُ وَالرَّجُلُ وَرِعَالُهُ وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ -

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داود فی السنن کتاب الخراج والامارة باب فیما یلزم الامام من امر الرعية الحدیث رقم ۲۹۵۰۔

ترجمہ: حضرت مالک بن اوس بن حدثان کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک دن فنی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا میں اس فنی کا تم سے زیادہ حقدار نہیں اور ہم میں سے کوئی بھی اس فنی کا دوسرے سے زیادہ حقدار نہیں لیکن ہم کتاب اللہ اور تقسیم پیغمبر ﷺ کے مطابق مراتب رکھتے ہیں پس آدمی اور اس کا اسلام میں قدیم ہونا اور آدمی اور اس میں بہادری اور مشقت و سعی کا دین کیلئے زیادہ ہونا اور آدمی اور اس کے اہل و عیال آدمی اور اس کی حاجت اس کا اعتبار کرتے ہیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) مَا أَنَا بِأَحَقُّ: حضرت عمرؓ نے یہ بات اس وہم کو دور کرنے کیلئے فرمائی کہ وہ آپ ﷺ کے خلیفہ ہونے کی حیثیت سے شاید فنی کے زیادہ حقدار ہوں جیسا کہ آپ ﷺ تو انہوں نے اپنے سے اس بات کی نفی فرما کر اپنے آپ سے زیادہ حقدار ہونے کی نفی فرمائی کہ ہم میں سے کوئی بھی دوسرے کے مقابلے میں اس کا زیادہ حقدار نہیں ہے لیکن ہم ان مراتب کا لحاظ کرتے ہیں جو کتاب اللہ اور حضور ﷺ کی تقسیم کی روشنی میں قائم ہوتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد: لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ کَمَلِ ثَمَنِ آیات تک اور دوسرا اللہ کا ارشاد: السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ اختتام آیت تک یہ آیات تمام مسلمانوں سے ان کے تفاوت پر دلالت کرتی ہیں اور آپ کی تقسیم بھی مراتب کے تفاوت کو ظاہر کرتی ہے۔ اس لیے یہاں کتاب اللہ پر قسم رسول کو عطف کیا گیا ہے چنانچہ آپ ﷺ تقسیم میں اصحاب بدر اصحاب بیعت رضوان اور صاحب اہل و عیال اور اسی طرح جیسے کہ تفسیر کی گئی کہ آدمی اور اس کا قدیم ہونا وغیرہ یعنی قدامت شجاعت اور دین کیلئے مشقت اور اہل و عیال اور حاجت مندی وغیرہ کا لحاظ کر کے تقسیم کرتے تھے۔ (ح-ع)

دوالگ مال فنی و خمس غنیمت

۳۹۷۷/۷ وَعَنْهُ قَالَ قَرَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ حَتَّى بَلَغَ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ فَقَالَ هَذِهِ لَهُمْ لَهَؤْلَاءِ ثُمَّ قَرَأَ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ حَتَّى بَلَغَ وَابْنُ السَّبِيلِ ثُمَّ قَالَ هَذَا لَهُمْ لَهَؤْلَاءِ ثُمَّ قَرَأَ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى حَتَّى بَلَغَ لِلْفُقَرَاءِ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ اسْتَوْعَبَتِ الْمُسْلِمِينَ عَامَةً فَلَيْسَ عِشْتُ فَلْيَاثِنِ الرَّاعِي وَهُوَ بِسَرٍ وَحَمِيرٍ يُضَيِّعُ مِنْهَا لَمْ يَعْرِقْ فِيهَا جَبِينَهُ (رواه في شرح السنة)

اندرجہ النہی فی شرح السنة ۱۱ / ۱۳۸ عبدالرزاق المنصف کتاب الجامع باب الدیوان الحدیث رقم ۲۷۴۰۔

ترجمہ: مالک بن اوسؓ سے ہی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ آیت پڑھی: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ کہ زکوٰۃ فقراء اور مساکین کیلئے ہے آپ نے یہ آیت آخر علیہم حکیم تک پڑھی اور پھر فرمایا کہ یہ زکوٰۃ ان اشخاص کیلئے ہے جن کا اس آیت میں تذکرہ ہے پھر آپ ﷺ نے تقسیم غنائم والی آیت پڑھی: وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ کہ تمہیں جان لینا چاہیے کہ جو کچھ تم نے غنیمت کے طور پر لیا ہے اس کا پانچواں حصہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے آپ اس کو تلاوت کرتے ہوئے وَابْنِ السَّبِيلِ کے لفظ تک پہنچے پھر کہنے لگے کہ یہ مال خمس کا ذوی القربی کیلئے ہے

حمیرہ یمن کے ایک شہر کا نام ہے اس طرح ”سرو“ ایک گاؤں کا نام ہے جو مضافات حمیر میں واقع ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ اگر میں زندہ رہا اور اللہ تعالیٰ نے کثرت سے فتوحات عنایت فرمائیں اور مال فسی مسلمانوں کو ملا تو اس میں سے دُور دراز کے شہروں اور دیہات میں رہنے والے مسلمانوں کو بھی حصہ دیا جائیگا۔ کہ جن کی محنت و مشقت کا اس میں کچھ بھی دخل نہیں (ح۔ع)

جناب رسول اللہ ﷺ کیلئے تین اموال کا چناؤ

٨/٣٩٤٨ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ فِيْمَا اَحْتَجَّ بِهِ عُمَرَانُ قَالَ كَانَتْ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ صَفَايَا بَنُو النَّضِيرِ وَخَيْرٌ وَلَدُكَ قَامَا بَنُو النَّضِيرِ لَكَانَتْ حُسْبًا لِنَوَائِبِهِ وَاَمَّا لَدُكَ فَكَانَتْ حُسْبًا لَا بِنَاءِ السَّبِيلِ وَاَمَّا خَيْرٌ فَجَزَاءُهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةُ اَجْزَاءٍ جُزْئَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَجُزْءٌ لِنَفَقَةٍ لاهِلِهِ فَمَا فَضَلَ عَنْ نَفَقَةِ اهْلِهِ جَعَلَهُ بَيْنَ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ - (رواه ابو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ٣ / ٣٧٥، كتاب الخراج والامارة، باب في صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاموال، الحديث رقم ٢٩٦٧.

ترجمہ: مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جس بات کو دلیل بنایا وہ یہ تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے تین

اموال چنے ہوئے تھے بنو نضیر، خیر، فدک پس جو اموال بنو نضیر سے حاصل ہوئے یعنی وہاں کی اراضی سے جو آمدنی ہوتی وہ آپ کی ذاتی حاجات کیلئے مقرر تھی یعنی مہمانوں کی ضیافت، ہتھیار، سواری مجاہدین وغیرہ اور فدک کی آمدنی ان مسافروں کیلئے جن کے پاس مال نہ ہوتا خواہ وطن میں ان کے پاس ہو خرچ کی جاتی اور خیر کو تین حصوں میں آپ نے تقسیم فرمایا تھا دو حصے مسلمانوں پر تقسیم کر دیے اور ایک حصہ اہل و عیال کے خرچہ کیلئے آپ رکھتے تھے اس میں سے جو بچتا وہ فقراء مہاجرین پر آپ خرچ فرماتے تھے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: احتج: یعنی عمرؓ نے دلیل بنایا جب کہ حضرت عباسؓ اور علیؓ فدک کے سلسلے میں جھگڑتے ہوئے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے چنانچہ آپ نے صحابہ کو سامنے یہ بات فرمائی اور اس کے بعد حضرت عمرؓ نے ان دونوں کو فدک کا عامل برقرار رکھا اور آپ ﷺ جس طرح اس مال کو خرچ کرتے تھے اسی طرح خرچ کرنے کا حکم دیا۔ نمبر ۲۔ صفایا جمع صفیہ کی ہے صفیہ اس مال کو کہتے ہیں جس کو امام اپنے لیے غنیمت کے مال میں سے چن لے اور یہ تقسیم سے پہلے ہوتا ہے یہ بات آپ ﷺ کے بعد اور کسی کیلئے جائز نہیں بنو نضیر سے مراد وہ زمینیں ہیں جو ان کی جلا وطنی کے بعد مسلمانوں کو ملیں اور فدک خیر کے قریب ایک بستی کا نام ہے اس کے رہنے والوں نے آدھی زمین پر آپ ﷺ سے صلح کر لی اس زمین کی آمدنی بھی آپ ﷺ کیلئے خاص تھی۔ خیر کے قریب بہت سارے گاؤں تھے جن میں بعض لشکر کے ذریعے فتح ہوئے ان سے آپ ﷺ خمس کا پانچواں حصہ لیتے تھے اور جو بغیر لڑائی کے صلح سے فتح ہوئے وہ مال فنی تھا وہ آپ کی مرضی پر موقوف تھا اسے آپ اپنی ضروریات اپنے اہل کی ضروریات اور مصالح مسلمین میں خرچ فرماتے تھے چنانچہ تقسیم مساوات کا یہی تقاضا ہوا کہ آپ ان تمام اموال کو اپنے اور مسلمانوں کے درمیان تین حصوں میں تقسیم فرمادیں ایک حصہ آپ کیلئے اور دو حصے لشکر اور مسلمانوں کیلئے (ح۔ ع)

الفصل الثالث:

عمر بن عبدالعزیزؓ کا کارنامہ

۹/۳۹۷۹ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ جَمَعَ بَيْنِي مَرْوَانَ حِينَ اسْتُخْلِفَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ لَدَاكَ لَكَ بَيْنُهَا وَيَعُودُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَيْنِي هَاشِمٍ وَيَزُوجُ مِنْهَا أَيْمَهُمْ وَأَنَّ فَاطِمَةَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا قَابِي فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ وَلَّى أَبُو بَكْرٍ عَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَنْ وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمِلَ فِيهَا بِمِثْلِ مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ ثُمَّ اقْتَطَعَهَا مَرْوَانُ ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَرَأَيْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ لَيْسَ لِي بِحَقِّي وَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي رَدَدْتُهَا عَلَى مَا كَانَتْ يَعْني عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۳۷۸: كتاب الخراج والامارة باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاموال الحديث رقم ۲۹۷۲۔

تیسویں جہاد: مغیرہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے خلیفہ بننے کے بعد اولاد مروان کو جمع کیا اور فرمانے لگے کہ آپ ﷺ کیلئے فذک خاص تھا پس اس کے اموال کو آپ نے اپنے اہل و عیال اور فقراء مساکین پر خرچ کرتے اور بنو ہاشم کے چھوٹے لڑکوں پر احسان کرتے اور بغیر شوہر والی عورتوں کا نکاح کرتے اسی طرح بے نکاح مردوں کا نکاح کرتے حضرت فاطمہؓ نے آپ ﷺ سے فذک کے بارے میں سوال کیا تھا کہ ان کو فذک کے اموال دے دیئے جائیں آپ نے ان کو نہ دیا یہ آپ کی زندگی میں بھی اسی طرح رہا یہاں تک کہ آپ کی وفات ہوئی پھر جب ابو بکر صدیقؓ خلیفہ بنے انہوں نے اس کے سلسلے میں وہی کیا جو آپ ﷺ اپنی زندگی میں کرتے رہے یعنی آپ کے اہل و عیال اور بنو ہاشم پر ان اموال کو خرچ کیا جاتا اور ان کے نکاحوں پر صرف کیا جاتا۔ جیسا آپ کرتے تھے جب حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو انہوں نے بھی اسی طرح کیا جیسے ان کے دونوں بزرگوں نے کیا یعنی آپ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔ پھر حضرت عثمان کے زمانے میں مروان کے خلافت عثمان کے اندر یا اپنی بادشاہت میں اس کو اپنی جاگیر بنالیا اور پھر یہ عمر بن عبدالعزیز کے پاس آگیا میں نے اس میں ایک چیز دیکھی کہ جب یہ مال پیغمبر ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ کو نہیں دیا اس مال کا لینا میرے لیے جائز نہیں میں تم کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس مال کو اسی طرف پھیر دیا جس پر یہ پہلے تھا یعنی جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ کی طرف۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

فشریح: بنو نضیر فذک اور خیر کے اموال جو آپ ﷺ کے ساتھ خاص تھے اور آپ کے بعد خلفائے راشدین کے زمانے میں ان کے اموال کو اسی طرح صرف کیا جاتا تھا اس سلسلہ میں طویل کلام ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کتب صحاح میں سے اس کے متعلق صحیح بات نقل کریں تاکہ اس کے متعلق مشہور کی جانے والی غلط باتوں کا ازالہ ہو سکے۔ صحیح بخاری میں منقول ہے جسے مالک ابن اوس نے نقل کیا۔ کہ ایک دن مجھے حضرت عمرؓ نے اپنے پاس بلایا میں بیٹھا ہی تھا کہ ان کے پاس ان کا خادم یرفا آیا۔ اور کہنے لگا دروازے پر حضرت عثمان بن عفانؓ عبدالرحمان، زبیر بن عوام، سعد بن ابی وقاصؓ اندر آنے کی اجازت چاہ رہے ہیں آپ نے کہا انہیں اندر آنے دو۔ پھر تھوڑی دیر گزرنے والی تھی کہ یرفانے آکر بتلایا کہ دروازے پر حضرت عباسؓ و علیؓ اجازت کے طلبگار ہیں انہوں نے کہا انہیں بھی آنے دو۔ جب وہ آگئے تو حضرت عباسؓ کہنے لگے۔ اے امیر المؤمنین! ہمارے اور ان کے درمیان فیصلہ فرمائیں۔ یہ بنی نضیر کے ان اموال کے بارے میں مجھ سے جھگڑتے ہیں جو مال فی اللہ نے اپنے رسول کو دیا تھا۔ پھر آپس میں علیؓ و عباسؓ نے ایک دوسرے کو سخت سست کہا۔ دوسرے بیٹھنے والوں نے کہا اے امیر المؤمنین ان کے درمیان فیصلہ کرو۔ اور ایک کی دوسرے سے خلاصی کرو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم صبر کرو اور ایک دوسرے کے ساتھ سہولت والا معاملہ کرو۔ میں تم لوگوں کو اللہ کی قسم دیکر پوچھتا ہوں جس کے حکم سے آسمان وزمین قائم ہیں۔ کیا تم جانتے ہو کہ پیغمبر ﷺ نے فرمایا ہم گروہ انبیاء علیہم السلام وراثت میں جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ بیٹھنے والے صحابہ نے کہا کہ بلاشبہ یہ بات درست ہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے علیؓ و عباسؓ کی طرف متوجہ ہو کر کہا۔ کہ میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم نہیں جانتے ہو کہ یہ بات رسول اللہ ﷺ نے فرمائی۔ دونوں نے کہا جی ہاں یہ بات رسول اللہ ﷺ نے فرمائی۔ حضرت

عمر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ میں تمہیں اس بات کی خبر دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر ﷺ کو اس مال فنی کے ساتھ خاص فرمایا: جو اور کسی کو عنایت نہیں فرمایا: پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: ما افاء اللہ علی رسولہ..... یہ مال آپ ﷺ کے لیے خاص تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ان اموال کو تمہارے پاس جمع نہیں فرمایا اور نہ ہی اس کے معاملے میں تم پر دوسروں کو ترجیح دی۔ بلکہ تمہارے درمیان اس کو اس حد تک تقسیم فرمایا کہ اس میں سے بچے ہوئے اموال کو اپنے اہل و عیال پر صرف فرماتے۔ اور اس میں سے کچھ مال خیر کے دیگر مصارف اور مصالح مسلمین پر خرچ کرتے۔ آپ ﷺ اپنی زندگی میں اس پر عمل پیرا رہے۔ پھر حضرت ابو بکرؓ نے خلیفہ رسول ہونے کی حیثیت سے ان کو اپنی ذمہ داری میں لیا۔ اور اس پر اسی طرح عمل کیا جس طرح رسول اللہ ﷺ عمل کیا کرتے تھے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے علیؓ و عباسؓ کی طرف متوجہ ہو کر کہا تم اس وقت ابو بکر کو برائی سے یاد کرتے اور کہتے تھے کہ ابو بکر اس معاملے میں غلطی پر ہے حالانکہ ایسی بات نہ تھی جو تم کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ ابو بکر اس کام میں سچے، نیکوکار، راست باز، اور حق کے پیرو تھے۔ پھر ان کی وفات ہوئی۔ اور یہ ذمہ داری مجھ پر آئی تو میں نے کہا کہ میں خلیفہ ہونے اور رسول خدا کا ولی اور ابو بکر کا نائب ہوں چنانچہ میں نے ان اموال کو اپنی نگرانی میں لے لیا۔ اور یہ معاملہ دو سال تک اسی طرح رہا۔ اور میں نے اس سلسلے میں آنحضرت ﷺ اور ابو بکر کی راہ اختیار کی۔ اور اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ میں اس بات میں سچا اور اس معاملے میں نیکوکار اور راہ راست پر چلنے والا اور حق کا پیروکار ہوں پھر دو سال کے بعد تم دونوں میرے پاس آئے اور تم دونوں کی ایک ہی بات تھی۔ میں نے تم دونوں سے کہا تھا کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ ہم وراثت نہیں چھوڑتے بلکہ جو چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ جب میری سمجھ میں بات آئی کہ میں اس مال کو تمہارے سپرد کر دوں تو میں نے تم دونوں سے یہ بات کہی کہ یہ مال میں اس شرط پر تمہارے حوالے کرتا ہوں کہ تم اس مال میں اسی طرح کا عمل کرو گے جو جناب رسول اللہ ﷺ نے اور ابو بکرؓ نے اور میں نے خلافت سنبھالنے کے بعد سے اب تک کیا ہے۔ اور اس سلسلے میں مجھ سے بات مت کرو۔ تم دونوں نے کہا کہ آپ اس شرط پر ہمیں سوئپ دیں پس میں نے تمہارے سپرد کر دیا۔ کیا تم اب مجھ سے اس بات کا مطالبہ کرتے ہو کہ میں اس کے خلاف حکم دوں۔ مجھے اس اللہ کی قسم ہے کہ جس کے حکم سے آسمان وزمین قائم ہیں۔ میں تو قیامت تک اس کے خلاف حکم نہ کروں گا۔ اگر تم دونوں اس کام سے عاجز ہو اور نہیں کر سکتے تو میری طرف واپس کر دو۔ میں خود مشقت اٹھاؤں گا۔ اور اس معاملے کے لیے کافی ہوں گا۔

زہری کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کی اطلاع عروہ بن زبیر کو دی۔ تو عروہ نے کہا کہ مالک بن اوس نے درست کہا ہے۔ میں نے خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کہتے سنا۔ کہ آپ کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا نے حضرت عثمان کو نما سجدہ بنا کر حضرت ابو بکر صدیق کے پاس بھیجا تا کہ مال فنی میں اپنے میراث کے حصے کو حاصل کریں میں نے ان کی تردید کی۔ اور میں نے ان سے کہا اے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتی ہو کیا تم نہیں جانتی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ ہم میراث نہیں چھوڑتے۔ ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے۔ البتہ آل محمد کو اس میں سے خرچ کیلئے دیا جائے گا۔ اس کے بعد آپ ﷺ کی عورتیں میراث کے مطالبہ سے باز آئیں اور اس بات کی طرف رجوع کیا جو میں نے ان سے کہی تھی عروہ کہتے ہیں کہ یہ صدقہ حضرت علی کے ہاتھ میں تھا۔ انہوں نے عباس پر غلبہ کر کے لے لیا۔ پھر حسن بن علی کے پاس آیا پھر حضرت حسین کے پاس رہا۔ اس کے بعد علی بن حسین اور حسن بن حسن کے پاس رہا۔ یہ باری باری اس کو رکھتے تھے۔ اس کے بعد زید بن حسن کے پاس رہا۔ سچی بات یہ ہے

کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا صدقہ ہے۔ یہ حدیث بخاری کا مختصر ترجمہ ہے۔ یہ روایت کتاب المغازی قصہ بنی نضیر اور کتاب الخمس میں موجود ہے۔ بعض الفاظ کا معمولی فرق ہے۔ بخاری میں یہ بھی روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ اور عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور وہ زمین فدک کا اور حصہ خیبر کا ان سے مطالبہ کر رہے تھے۔ پس ابوبکرؓ نے ان کے جواب میں فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ ہم میراث نہیں چھوڑتے ہم جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ البتہ آل محمد اس مال میں سے کھائیں گے۔ اللہ کی قسم جناب رسول اللہ ﷺ کی قرابت مجھے زیادہ محبوب ہے اور ان کے ساتھ صلہ رحمی اور ان کے حقوق کی نگہبانی اپنے قرابت داروں کے ساتھ صلہ رحمی سے زیادہ محبوب ہے۔ صاحب جامع الاصول نے اس روایت کو بخاری و مسلم، ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی سے نقل کر کے یہ لکھا۔ کہ ابوداؤد یہ کہتے ہیں کہ یہ میراث کا سوال علی و عباسؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیا ہے۔ اور ان کا مطالبہ یہ تھا کہ اس مال کو ان کے درمیان نصف نصف بانٹ دیں اور سوئیں۔ یہ نہیں کہ وہ پیغمبر ﷺ کے بارے میں یہ نہیں جانتے تھے کہ آپ میراث نہیں چھوڑ کر گئے۔ وہ اس میں بہتری کے طالب تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں اس میں تقسیم کا نام بھی رکھنے کیلئے تیار نہیں۔ بلکہ اس کو پہلے حال پر ہی برقرار رکھوں گا۔ جیسا کہ ہے۔

امام بخاریؒ نے کتاب الخمس میں عروہ بن زبیرؓ سے نقل کیا کہ عائشہ صدیقہؓ نے مجھے خبر دی کہ فاطمہ بنت رسول اللہ نے حضرت صدیق اکبرؓ سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد میراث کا مطالبہ کیا جو مال فنی کی صورت میں آپ نے چھوڑا تھا تو صدیق نے کہا کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا ہے۔ لا نورث ما ترکناہ صدقہ تو حضرت فاطمہؓ ناراض ہو گئیں اور صدیق اکبرؓ سے علیحدگی اختیار کی یہاں تک کہ ان کی وفات ہوئی حضرت فاطمہؓ آپ ﷺ کے بعد چھ ماہ تک زندہ رہی حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں حضرت فاطمہؓ ابوبکرؓ سے اپنا حصہ فدک اور خیبر میں جو آپ ﷺ نے چھوڑا تھا ان سے مانگتی تھیں۔ اسی طرح وہ صدقہ جو مدینہ منورہ میں چھوڑا تھا۔ (اموال بنی نضیر کی صورت میں) حضرت ابوبکرؓ نے انکار کیا اور کہا میں اس چیز پر عمل کرنا ہرگز نہیں چھوڑ سکتا جس پر کہ رسول اللہ عمل کیا کرتے تھے میں اس بات سے خائف ہوں کہ اگر میں ان چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو چھوڑ دوں گا تو میں حق سے میلان اختیار کرنے والا ہوں گا۔ مدینہ میں آپ ﷺ کے مال فنی کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے علی رضی اللہ عنہ اور عباسؓ کے سپرد کر دیا اور خیبر اور فدک کو انہوں نے اپنے پاس رکھا اور کہنے لگے یہ رسول اللہ کا صدقہ ہے جس میں آپ کیلئے پیش آنے والے حقوق کو پورا کیا جائیگا۔ اور ان کو انہوں نے والی عمر رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا تھا۔ وہ اب تک اسی حالت میں چلے آ رہے ہیں روایت میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جواب اور لا نورث ما ترکناہ صدقہ کے بعد ان کا یہ قول بھی موجود ہے۔ کہ یہ مال میرے ہاتھ میں ہے اور جب میں مروں گا تو اس کو اپنے بعد والے اولی الامر کے حوالے کروں گا۔ اور اس طرح کی بہت ساری روایات صحاح ستہ میں متعدد طرق سے وارد ہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث لا نورث اور ان اموال کا مسلمانوں کے درمیان مشترک ہونا اور ان کے مصالح کیلئے وقف ہونا اور ان اموال کا ولی امر کے حوالے کرنا یہ صحابہؓ کے درمیان متفق علیہ ہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ اور عباسؓ بھی اس میں متفق ہیں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص نہیں۔

ایک اشکال: اگر ان اموال کو علی رضی اللہ عنہ اور عباسؓ کے سپرد کرنا درست تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو پہلی مرتبہ کیوں نہ سپرد کیا اور

اگر یہ درست نہیں تھا تو پھر دوبارہ مطالبے پر ان کے سپرد کیوں کیا؟

جواب: پہلی مرتبہ اس لیے ان کے مطالبے پر نہ دیا گیا کہ وہ مالک بنانے کا مطالبہ کر رہے تھے اور دوسری مرتبہ اس لیے دیا گیا کہ ان کو اس مال کا متولی بنا دیا اور اس میں آنحضرت ﷺ کی طرح اس کے تصرف کی شرط لگائی۔

علامہ خطابی کا قول: یہ معاملہ مشکل ہے کیونکہ علی رضی اللہ عنہ اور عباسؓ نے جب لیا اور حضرت عمرؓ نے یہ شرط لگائی کہ یہ صدقہ ہے اور انہوں نے اعتراف بھی کیا کہ یہ آنحضرت ﷺ کی میراث نہیں اور مہاجرین کی جماعت نے اس کی گواہی بھی دی تو پھر اس میں جھگڑنے کی کیا وجہ تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ تولیت میں شرکت پر جھگڑا تھا جو ان دونوں بزرگوں کو گراں ہوا اس لیے دونوں نے تقسیم کا مطالبہ کیا تاکہ اپنے حصے میں تدبیر اور تصرف کے وہ پورے مختار ہوں مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو تقسیم نہ کیا تاکہ اس کو ملک نہ شمار کر لیا جائے اور تقسیم املاک میں ہوا کرتی ہے اور زمانہ دراز گزرنے پر اس کو ملک ہی شمار کر لیا جاتا ہے۔ اس میں ایک اشکال یہ ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراءؓ نے مطالبہ کیا اگر ہم یہ کہیں کہ وہ اس بات سے ناواقف تھیں تو یہ بعید تر ہے اور اگر یہ تاویل کریں کہ شاید ان کو اس روایت کو سننے کا اتفاق نہ ہوا ہو تو اس پر یہ اشکال آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ان کو یہ روایت سنا دی انہوں نے روایت کو سن لیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس بات کی گواہی دیدی تو پھر انہوں نے کیوں نہ قبول کیا اور ناراض کیوں ہوئیں اور اگر ناراضگی حدیث سننے سے پہلے تھی تو پھر حدیث سننے کے بعد غصہ ختم کر دینا چاہیے تھا۔ مگر انہوں نے اس قدر غصہ کیا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوری زندگی علیحدگی اختیار کر لی۔

جواب: علامہ کرمانی نے اس کا جواب شرح بخاری میں اس طرح لکھا ہے کہ حضرت فاطمہؓ کا غصہ ایک امر طبعی تھا جو بتقاضائے بشریت پیش آیا اور اس کے بعد وہ ختم ہو گیا رہا علیحدگی اور انقباض اور طبیعت میں ملاقات سے کوفت یہ ہجرائی مراد ہے۔ محرم کا ہجراں یعنی ترک سلام وغیرہ اس سے مراد نہیں (انہما) بعض روایات میں یہ وارد ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور فاطمہؓ کے درمیان گفتگو ہوئی اور وہ ناراض ہو کر علیؓ گئیں تو صدیق اکبرؓ فاطمہؓ کے دروازے پر گئے اور ان کے دروازے پر دھوپ میں کھڑے رہے اور ان سے معذرت کی کہ اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ کی قرابت مجھے اپنی قرابت سے زیادہ محبوب ہے لیکن میں کیا کروں میں نے خود پیغمبر ﷺ سے اس ارشاد کو سنا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم اس پر گواہ ہیں پس یہ سن کر فاطمہؓ ان سے راضی ہو گئیں باقی اس سلسلے میں بہت ساری باطل باتیں کہی جاتی ہیں جو ناقابل اعتماد ہیں واللہ اعلم بحقیقۃ الحال یہ حضرت شیخؒ کی تقریر اختصار کے ساتھ لکھی گئی ہے۔ جس کو مزید تفصیل درکار ہو وہ ان آیات پر ان کی تفسیر عزیز ملاحظہ کرے۔ واللہ الہادی والموفق۔

لِلّٰهِ الْحَمْدُ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَّظَاهِرًا وَّبَاطِنًا وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ

وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ



حدیث کی چند اہم کتب کے تراجم

◀ تقریر بخاری شریف ————— 3 جلد

از افاضات: حضرت اقدس مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث ثم المہاجر المدنی

◀ الدر المنضود ————— 6 جلد

افادات: مولانا محمد عاقل صاحب صدر المدرسین مظاہر علوم

◀ تفسیر مدارك ————— (اردو) ————— 5 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ نزہۃ المتقین شرح ریاض الصالحین ————— 2 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ طحاوی شرح معانی الآثار (اردو) ————— 4 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ حیاۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم ————— (اردو) ————— 3 جلد

مترجم: حضرت مولانا محمد احسان الحق مدظلہ